

وَمَا تَنْبَغِيكَ السُّؤَالُ فَخُذْ فُلًا وَمَا نَفَسْ كُنْ عَنْهُ وَمَا تَنْبَغِيكَ
 (الحجّير: ٤)

شرح مستند امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

شرح

علامہ مولانا حافظ محمد وانجش غوثی مہاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 (سابق مدرس جامعہ نعیمیہ لاہور)

حامد اینڈ کمپنی ۳۸- اردو بازار لاہور



علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

@zohaibhasanattari

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زویب حسن عطاری

وَمَا لَكُمْ لِمَا كُفِّرَتْ عَنْكُمْ فَمَنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ
 (الحجرات: ۱۷)
 اور کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم کو دی ہوئے اور جس سے تم فرماؤں باز آ جاؤ

شرح مُسْتَدَامِ اعْظَم

احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان افروز اور سچے سچے خزانچے فقہ حنفی کے بانی
 حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مشرب فرما کر عالم اسلام پر احسان عظیم فرمایا ہے

مَشْرِح

علامہ مولانا حافظ محمد واحد شمس غوثی مہاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 (متعلق مدرسہ جامعہ نعیمیہ لاہور)

ناشرین

حامد اینڈ کمپنی ۳۸۔ اردو بازار لاہور



Copyright ©
All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کا کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت محفوظ ہے، جس کا
کئی جملہ، خط، پاراگراف یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا
قانونی طور پر مجرم ہے۔

مجلد
صفحہ
۱: خانہ محمد اکرم شاہد
۲: اردو کی تعلیم و ترویج پر اثرات
۱۴۳۷ھ: ۱۴۳۷ھ: ۱۴۳۷ھ
۲۰۱۶ء: ۲۰۱۶ء: ۲۰۱۶ء



مجلد
صفحہ
۱: خانہ محمد اکرم شاہد
۲: اردو کی تعلیم و ترویج پر اثرات
۱۴۳۷ھ: ۱۴۳۷ھ: ۱۴۳۷ھ
۲۰۱۶ء: ۲۰۱۶ء: ۲۰۱۶ء

حامد اینڈ کمپنی
مدینہ منزل لاہور
۳۸-اردو بازار

HAMID & COMPANY

Publishers & Booksellers
Madina Manzil, 38-Urdu Bazar, Lahore, Pakistan

Phone No: 092-42-37312173-37123435
Fax No: 092-42-37224899

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست مضامین

شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
53	کلمات ایشیاء	۱۷	39	۱ ہمارے اور شارح کی خدمات ایک نظر میں	۱
53	حدیث پاک کے طلبہ کے لیے چند اور مفید باتیں	۱۸	42	۲ مسند امام اعظم کے ترجمہ اور شارح کا مختصر تعارف	۲
54	ثبوت حدیث کے لیے امام اعظم کی شرائط	۱۹	42	۳ شارح کی اوقات	۳
56	روایات میں تفسیق	۲۰	43	۴ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ	۴
57	روایات کے درجہ جات	۲۱	۱	۵ بارگاہ خداوندی میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا	۵
57	حرف آخر	۲۲	43	۶ مقام و مرتبہ	۶
57	تخفیر میں حرم و اہلیان	۲۳	44	۷ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا برملاہ کی نظر میں	۷
58	بخاری شریف کی احادیث کی تعداد	۲۴	45	۸ سوانح امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ	۸
58	بخاری شریف کی علامات	۲۵	45	۹ نام و نسب	۹
58	امام بخاری کے بعض مشائخ کو امام اعظم کا فیضان	۲۶	45	۱۰ تہرہ	۱۰
58	عظیم	۲۷	46	۱۱ فن حدیث میں امام ابوحنیفہ کا مقام	۱۱
58	امام بخاری کے چھ ایسے اساتذہ ہیں جو امام ابوحنیفہ	۲۸	47	۱۲ مسلک حنفی کی برتری	۱۲
58	کے شاگرد ہیں	۲۹	48	۱۳ علم حدیث میں امام اعظم رحمہ اللہ کی خدمات	۱۳
59	امام بخاری کے نو ایسے اساتذہ ہیں جو امام ابوحنیفہ	۳۰	49	۱۴ فن حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر امتحانی نظر	۱۴
59	کے شاگرد امام ابو یوسف کے شاگرد ہیں	۳۱	49	۱۵ فن حدیث میں امام اعظم کی مہندانہ بصیرت	۱۵
59	امام بخاری کے پانچ ایسے اساتذہ ہیں جو امام	۳۲	50	۱۶ امام اعظم کی صحابہ سے روایت	۱۶
59	ابوحنیفہ کے شاگرد امام احمد کے شاگرد ہیں	۳۳	50	۱۷ مرویات امام اعظم کی تعداد	۱۷
59	زوائد بخاری	۳۴	51	۱۸ اساتذہ	۱۸
60	حضرت امام کاظم کی طرف رافع ہوا اور علم اللہ	۳۵	52	۱۹ ذہانت و وظائف	۱۹
60	میں مخصوص حاصل کرنا	۳۶	52	۲۰ امام اعظم اور مفتیان کرام کی اصلاح	۲۰
60	حضرت امام کا خواررج سے زانیہ اور شریانی کے متعلق	۳۷	52	۲۱ امام اعظم کی خصوصیات	۲۱

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
84	ہیں	82	ایمان پرورد مناظرہ		
85	ہماری سند الحدیث	84	حضرت امام ابراہیم نخعی		83
85	حدیث کی عبارت مع الاسناد پڑھنے کا طریقہ	85	حضرت امام کے اساسی اصول		84
86	مقدمہ	86	مشاہیر اصحاب رحمہم اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ		85
86	قرآن و حدیث کی حفاظت و اہمیت	86	تعالیٰ علیہ کا مسلک		86
87	حدیث شریف کی کتابت و تدوین	87	ملاقات و رکون؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یا حضرت علی رضی اللہ عنہ		86
87	روایات امام اعظم کی تعداد	88			87
88	روایت حدیث میں امام اعظم کا مقام	88	سویار اللہ تعالیٰ کی زیارت و ملاقات اور نجات		87
89	حدیث میں امام اعظم کی تصانیف	89	آخری کی جامع دعا		88
89	مسند امام اعظم	89	مستجاب الدعوی ہونے کی دعا		88
90	پندرہ وضاحت	90	امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ہار گاہ رسالت میں		89
91	مسند امام اعظم کی ایک اہم خصوصیت	91	نذرانہ عقیدت		90
92	خطبہ	92	جموئے نبی سے سلامت نبوت کی طلب کفر ہے		90
	مطلب: ...		چور چکا آگیا اور طلاق واقع نہیں ہوئی		91
93	اعمال کا عمارتوں پر ہے	93	ایام رمضان میں بھار کی حلف اور امام اعظم		91
93	عمل ملاقات	93	ابوحنیفہ کی تدبیر		92
	کتاب احادیث میں سب سے پہلے "الاعمال"		فور قضاہ کی جہاں تابی		93
93	بالنہات "ذکر کرنے کی وجوہات"		علم و فقاہت کا کام		93
94	نبوت کی اہمیت و فضیلت		آخری گزارش		94
95	عمل کے مقابلہ میں نبوت کی فضیلت و اہمیت		عزیز علیہ کرام		94
97	ایک عمل خیر میں متعدد اواب حاصل کرنے کا طریقہ		احادیث مبارکہ میں عمل کی اہمیت		95
98	حدیث "الاعمال بالنباتات" کا پس منظر		استاد		98
98	حدیث "الاعمال بالنباتات" کی فضیلت و اہمیت		ہماری اسناد		99
	"الاعمال بالنباتات" کے مختلف الفاظ کی روایات		تعریف علم حدیث و موضوع		100
100	کا تذکرہ		اقسام کتب حدیث		101
100	اعمال کی تقسیم اور نبوت کے معانی		المسند		102
			درس حدیث میں آنے سے پہلے جو امور مستحب		103

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
120	پردہ کی حقوق	۱۷	101	ہجرت کی فضیلت و اہمیت	۱۱
121	عیادت مریض کی اہمیت و فضیلت	۱۸	102	مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اہمیت کے اسباب	۱۲
	مطلب: ۲		102	ہجرت کے صفائی اور اس کی اقسام	۱۳
	شرکین کی اولاد کے بارے میں توقف اختیار	۱۹	103	دفع ضرر کے لئے ہجرت کی اقسام	۱۴
122	کرنے کا بیان		103	حصول نفع کے لئے ہجرت کی اقسام	۱۵
123	عمل لغات	۲۰	104	مناہوں سے بچنے کی طرف ہجرت	۱۶
123	نفرۃ کی تحقیق	۲۱		۱- کِتَابُ الْاِيْمَانِ وَالْاِسْلَامِ	
124	کفار کی تابائع اولاد کے انہام کی بحث	۲۲	104	وَالْقُدْرِ وَالشَّعَاوَةِ	
	مطلب: ۳		106	عمل لغات	۱
125	اسلام کی بنیاد و حیدر و رسالت کی گواہی ہے	۲۳	107	ایمان اور اسلام کی توحیح	۲
125	عمل لغات	۲۳	108	احسان کی توحیح و تجسیم	۳
126	اسلام قبول کرنے کا کامد	۲۵	109	تعلق سے علوم غریبی کی گواہی کا مطلب	۴
	مطلب: ۴		109	پارہ کے نزول کا علم	۵
126	گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا	۲۶	110	ماؤں کے رضوں کا علم	۶
127	عمل لغات	۲۷	111	کل اور آئندہ ہونے والے واقعات کا علم	۷
127	باقرمان کے حلق اعلیٰ سنت کا عقیدہ	۲۸	111	مرنے کی تکذ کا علم	۸
	مطلب: ۵		112	قیامت کا علم	۹
129	گناہ کبیرہ کا مرتکب ایمان سے خارج نہیں ہوتا	۲۹	113	فوائد حدیث	۱۰
129	عمل لغات	۳۰		نبی کریم ﷺ کو وقوع قیامت کے وقت کو خطی	۱۱
	کفر و شرک کے علاوہ کسی گناہ کی وجہ سے مسلمان	۳۱	114	رکعت کا علم	
130	اسلام سے خارج نہیں ہوتا		116	عمل لغات	۱۲
131	ایمان کے کامل اور ناقص ہونے کی بحث	۳۲		مطلب: ۱	
	مطلب: ۶		116	توحید اور رسالت کا بیان	۱۳
133	توحید کی گواہی جنت کا سبب ہے	۳۳	117	عمل لغات	۱۴
133	عمل لغات	۳۴		ظالموں اور نوکرانوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا	۱۵
134	حکیم کا مسلمان کے جنت میں جانے کی بحث	۳۵	118	علم	
	مطلب: ۷		119	عمل لغات	۱۶

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۳۶	ایمان میں شک کرنا کفر ہے	135	۵۵	عمل کی تلقین اور غائبہ کا اعتبار	147
۳۷	حل لغات	138	۵۶	حل لغات	148
۳۸	تردد و شک کا نقصان اور یقین و اخلاص کا فائدہ	138	۵۷	تقدیر پر بغیر رسد کی بجائے نیک اعمال کرنا لازم ہیں	148
	جواب: ۸		۵۸	اعمال کے مطابق خاتمہ ہوگا	148
۳۹	قرب قیامت میں اسلام مل جائے گا	138		جواب: ۱۴	
۴۰	حل لغات	138	۵۹	منکرین تقدیر کے ساتھ باایکات کرنے کا حکم	149
	جواب: ۹		۶۰	حل لغات	149
۴۱	مناہ کبیر کے مرتکب کو کافر نہیں کہا جائے گا؟	139	۶۱	تقدیر اور زندقہ کی مذمت	149
۴۲	حل لغات	140	۶۲	تقدیر کے منکرین کے لئے آخرت میں ناکامی	151
۴۳	خراج کے ایک باطل عقیدہ کی تردید	140	۶۳	تقدیر کو بخوبی کے ساتھ تشبیہ دینے کا سبب	151
	جواب: ۱۰		۶۴	زندقہ کا تعارف اور اس کا شرعی حکم	152
۴۴	یہ نہ کہا جائے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم موسیٰ			جواب: ۱۵	
	چیں	140	۶۵	منکرین تقدیر اس امت کے بخوش ہیں	152
۴۵	حل لغات	142	۶۶	حل لغات	153
۴۶	ایمان کے ساتھ ان شاء اللہ نہ کہنے کے دلائل	142	۶۷	منکرین تقدیر کی مذمت کی وجوہات	153
۴۷	تقدیر الہی کا مطلب	143		جواب: ۱۶	
	جواب: ۱۱		۶۸	منکرین تقدیر پر لعنت کا جواب	154
۴۸	تقدیر پر ایمان لانا واجب اور لازم ہے	143	۶۹	حل لغات	154
۴۹	حل لغات	144	۷۰	لعنت کے مفہوم اور اقسام کی وضاحت	154
۵۰	تقدیر شرعی کی تحقیق	144	۷۱	حل لغات	155
۵۱	منکرین تقدیر کی مذمت	145	۷۲	تقدیر کی اہمیت	155
	جواب: ۱۲		۷۳	تقدیر پر اس امت کے درجہ ہیں	155
۵۲	انجام کے لیے انسانی اعمال کا اعتبار ہوتا ہے	145		جواب: ۱۷	
۵۳	حل لغات	146	۷۴	شفاعت صرف اہل ایمان کے لئے ہوگی	155
۵۴	حسن خاتمہ کے لئے آخر دم تک نیک اعمال ضروری		۷۵	حل لغات	156
	ہیں	146	۷۶	شفاعت کی اہمیت	156
	جواب: ۱۳		۷۷	معجزہ کا تعارف	157

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۷۸	معتزل کے دلائل اور ان کے جوابات	۱۵۷	۹۷	حل لغات	۱۷۵
۷۹	حل لغات	۱۵۹	۹۸	بڑے جہنگاروں کے لئے شفاعت کا ثبوت	۱۷۵
۸۰	حنبل کا مسلم دوزخیوں کو جنت میں داخلگی کی اجازت	۱۵۹		مطلب: ۲۱	
۸۱	امام عقیلم کی براءت	۱۵۹	۹۹	اللہ تعالیٰ کے دیندار کا بیان	۱۷۶
۸۲	قرآن مجید سے شفاعت کا ثبوت	۱۶۰	۱۰۰	حل لغات	۱۷۷
۸۳	احادیث مبارکہ سے شفاعت کا ثبوت	۱۶۱	۱۰۱	اللہ تعالیٰ کے دیندار کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ	۱۷۷
۸۴	حل لغات	۱۶۳	۱۰۲	روایت ہادی ثقیانی کے ثبوت کے لئے قرآن و	
۸۵	شفاعت کی اقسام	۱۶۳		احادیث سے استدلال	۱۷۸
۸۶	مقام مجبور سے شفاعت مراد ہے	۱۶۴		۲۔ مکتبہ الجلیہ	۱۸۰
۸۷	حل لغات	۱۶۷		مطلب: ۱	
۸۸	اچھی اور بری شفاعت کی وضاحت	۱۶۷	۱	دین کا علم حاصل کرنا فرض ہے	۱۸۰
	مطلب: ۱۸		۲	حل لغات	۱۸۰
۸۹	مسلمانوں کے لئے ایمان کا نفع	۱۶۸	۳	علم دین کی اہمیت	۱۸۰
۹۰	حل لغات	۱۶۹	۴	عوام کے لئے قدر ضروری علم کا بیان	۱۸۱
۹۱	دوزخ میں نافرمان مسلمان اور کافر کے عذاب میں		۵	خاص کے لئے قدر ضروری علم کا بیان	۱۸۱
۹۱	فرق کی وضاحت	۱۶۹	۶	علم دین اور علمائے دین کی فضیلت	۱۸۲
۹۲	کفار کے اسلام قبول کرنے کی تمنا کے وقت کی		۷	دنیا مسائل و احکام جاننا عورتوں کے لئے بھی لازم	
	توضیح	۱۷۰		اور واجب ہے	۱۸۷
	مطلب: ۱۹		۸	تعمود نظام تعلیم کی تاہدکاریاں	۱۸۸
۹۳	سب سے آخر میں دوزخ سے نکلنے والے آدمی کا		۹	(۱) اختلاف و میل جول کی مذمت	۱۸۸
	بیان	۱۷۱	۱۰	(۲) فیر عمر کو دیکھنے کی ممانعت و مذمت	۱۸۸
۹۴	حل لغات	۱۷۳	۱۱	(۳) پردے کی اہمیت اور بے پردگی کی مذمت	۱۹۰
۹۵	اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم اور حیثان و متان اسامہ حسنی کی		۱۲	شان نزول	۱۹۱
	فضیلت	۱۷۳		مطلب: ۲	
	مطلب: ۲۰		۱۳	دین میں مہارت کی فضیلت	۱۹۲
۹۶	کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کے لئے		۱۴	حل لغات	۱۹۲
	شفاعت کا بیان	۱۷۵	۱۵	اہل علم کے لئے خوشخبری	۱۹۳

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۱۶	امام اعظم کے تابعی ہونے اور صحابہ کرام سے روایت کرنے کا ثبوت	193	۳	پانی کے پاک اور ناپاک ہونے کی صورتوں کی وضاحت	207
۱۷	حل لغات	198	۴	حل لغات	209
۱۸	قرآن اور حدیث کے علم کی فضیلت	196	۵	پانی میں پیشاب وغیرہ کرنے کی ممانعت	209
	باب: ۳			باب: ۲	
۱۹	یہ باب اہل ذکر کی فضیلت میں ہے	198	۶	لبی کے جھوٹے پانی سے وضو کے جواز کا بیان	210
۲۰	حل لغات	198	۷	حل لغات	210
۲۱	حدیث مرسل کے حجت ہونے کا ذکر	198	۸	لبی کے جھوٹے پانی کے جواز و کراہت کی وضاحت	210
۲۲	اہل ذکر کی عظمت و فضیلت کا ثبوت	199		باب: ۳	
	باب: ۴		۹	مجبوری کی بنا پر کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے جواز کا بیان	211
۲۳	علماء کی مغفرت اور جنت میں جانے کا بیان	200		حل لغات	212
۲۴	حل لغات	200	۱۰	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی وجوہات کا بیان	212
۲۵	علماء دین کی فضیلت	200	۱۱	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی وجوہات کا بیان	212
	باب: ۵			باب: ۴	
۲۶	رسول اللہ ﷺ پر عجماء جھوٹ بولنے پر سخت وعید	202	۱۲	دودھ پینے سے وضو لازم نہیں	214
۲۷	حل لغات	202	۱۳	کھانے سے پہلے اور بعد ہاتھ دھونا اور نیکی چیز کھانے پینے کے بعد لگ کر تھپ ہے	214
۲۸	”من کذب علی مصعباً“ کے مترادف ہونے کا ثبوت	202		باب: ۵	
۲۹	اس حدیث میں ایک اعتراض کا جواب	204	۱۴	گوشت کھانے سے وضو لازم نہیں	215
۳۰	نبی کریم ﷺ پر جھوٹ بولنے کی سخت وعید	205	۱۵	حل لغات	215
۳۱	موضوع حدیث کی مذمت	205	۱۶	آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا وجوب	215
۳۲	جھوٹ بولنے کی مذمت کا حکم تمام دینی اور دنیاوی معاملات کو شامل ہے	206		منسوخ ہے	215
	۳- رِکْتَابُ الطُّهَارَةِ	207		باب: ۶	
	باب: ۱		۱۸	مسواک کرنے کا حکم	217
۱	غصبرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی ممانعت	207	۱۹	حل لغات	217
۲	حل لغات	207	۲۰	مسواک کرنے کے فوائد	217

صفحہ	باب	موضوع	صفحہ	باب	موضوع
228	۳۸	موزوں پر مس کرنے کا ثبوت	219	۲۱	۷: باب ۷ سر کے سوا وضو کے تمام اعضاء کو تین تین بار وضو
229	۳۹	صلی اللغات	219	۲۲	۸: باب ۸ سنت ہے
229	۴۰	موزوں پر مس کرنے کی تحقیق	219	۲۳	صلی اللغات
230	۴۱	صلی اللغات	219	۲۴	اعضاء وضو کو دو تین بار وضو کی حکمتیں
230	۴۲	موزوں پر مس کرنے یا اتار کر پاؤں دھونے میں	220	۲۵	۸: باب ۸ سر کا مسح تین بار کرنا
230	۴۳	اختلاف کا بیان	220	۲۶	۹: باب ۹ سر کا مسح ایک بار کرنے کا بیان
231	۴۴	صلی اللغات	222	۲۷	صلی اللغات
231	۴۵	ایک وضو کے گناہ میں پڑھنے کا جواز	222	۲۸	۱۰: باب ۱۰ وضو کے اعضاء کو تین تین بار وضو کا بیان
232	۴۶	حدیث متفقہ کے مقبول ہونے کا ذکر	224	۲۹	کامل وضو کے ساتھ سے وضو دو گنا نہ لگنے پڑھنے کا
232	۴۷	موزوں پر مس کرنا مسطور غنیمت بلکہ سنت چار یہ ہے	224	۳۰	۱۱: باب ۱۱ وضو کے اعضاء کو ایک ایک بار وضو
234	۴۸	صلی اللغات	225	۳۱	۱۲: باب ۱۲ ایزواں کے وضو کی تاکید
234	۴۹	فاضل کا مفسول کی اقلہ میں نماز ادا کرنے کا جواز	225	۳۲	صلی اللغات
236	۵۰	چہرہ ہارک کے دلی یا شامی ہونے کی تحقیق	225	۳۳	۱۳: باب ۱۳ شرمگاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا
236	۵۱	موزوں پر مس کرنے کی اہمیت	227	۳۴	صلی اللغات
238	۵۲	صلی اللغات	227	۳۵	روانی پر پانی چھڑکنے کی حکمت
238	۵۳	مسح علیٰ نخیلین میں حضرت ابن عمر کے اختلاف کی	227	۳۶	۱۴: باب ۱۴ شرمگاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا
238	۵۴	وجہ کا ذکر	227	۳۷	صلی اللغات
238	۵۵	صلی اللغات	227	۳۸	روانی پر پانی چھڑکنے کی حکمت
238	۵۶	مسح علیٰ نخیلین مقیم اور مسافر دونوں کے لئے سنت ہے	227	۳۹	۱۵: باب ۱۵ مسح کی مدت مقرر کرنے کا بیان
238	۵۷	۱۵: باب ۱۵ مسح کی مدت مقرر کرنے کا بیان	227	۴۰	صلی اللغات
239	۵۸	صلی اللغات	227	۴۱	۱۶: باب ۱۶ مسح نخیلین کی مدت میں اختلاف اور حقیقی قول کی
239	۵۹	ترہج	227	۴۲	صلی اللغات
240	۶۰	موزوں پر مس کرنے کا طریقہ	227	۴۳	۱۷: باب ۱۷ روانی پر پانی چھڑکنے کی حکمت

باب	صفحہ	باب	صفحہ	باب	صفحہ
۵۹	۲۴۱	۷۶	۲۴۹	۲۴۹	۲۴۹
۶۰	۲۴۲	۷۷	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۱
۶۱	۲۴۳	۷۸	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۲
۶۲	۲۴۴	۷۹	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۳
۶۳	۲۴۵	۸۰	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۴
۶۴	۲۴۶	۸۱	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۵
۶۵	۲۴۷	۸۲	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۶
۶۶	۲۴۸	۸۳	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۷
۶۷	۲۴۹	۸۴	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۸
۶۸	۲۵۰	۸۵	۲۵۸	۲۵۹	۲۵۹
۶۹	۲۵۱	۸۶	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۰
۷۰	۲۵۲	۸۷	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۱
۷۱	۲۵۳	۸۸	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۲
۷۲	۲۵۴	۸۹	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۳
۷۳	۲۵۵	۹۰	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۴
۷۴	۲۵۶	۹۱	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۵
۷۵	۲۵۷	۹۲	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۶
۷۶	۲۵۸	۹۳	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۷
۷۷	۲۵۹	۹۴	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۸
۷۸	۲۶۰	۹۵	۲۶۸	۲۶۹	۲۶۹
۷۹	۲۶۱	۹۶	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۰
۸۰	۲۶۲	۹۷	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۱
۸۱	۲۶۳	۹۸	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۲
۸۲	۲۶۴	۹۹	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۳
۸۳	۲۶۵	۱۰۰	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۴
۸۴	۲۶۶	۱۰۱	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۵
۸۵	۲۶۷	۱۰۲	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۶
۸۶	۲۶۸	۱۰۳	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۷
۸۷	۲۶۹	۱۰۴	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۸
۸۸	۲۷۰	۱۰۵	۲۷۸	۲۷۹	۲۷۹
۸۹	۲۷۱	۱۰۶	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۰
۹۰	۲۷۲	۱۰۷	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۱
۹۱	۲۷۳	۱۰۸	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۲
۹۲	۲۷۴	۱۰۹	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۳
۹۳	۲۷۵	۱۱۰	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۴
۹۴	۲۷۶	۱۱۱	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۵
۹۵	۲۷۷	۱۱۲	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۶
۹۶	۲۷۸	۱۱۳	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۷
۹۷	۲۷۹	۱۱۴	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۸
۹۸	۲۸۰	۱۱۵	۲۸۸	۲۸۹	۲۸۹
۹۹	۲۸۱	۱۱۶	۲۸۹	۲۹۰	۲۹۰
۱۰۰	۲۸۲	۱۱۷	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۱
۱۰۱	۲۸۳	۱۱۸	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۲
۱۰۲	۲۸۴	۱۱۹	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۳
۱۰۳	۲۸۵	۱۲۰	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۴
۱۰۴	۲۸۶	۱۲۱	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۵
۱۰۵	۲۸۷	۱۲۲	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۶
۱۰۶	۲۸۸	۱۲۳	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۷
۱۰۷	۲۸۹	۱۲۴	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۸
۱۰۸	۲۹۰	۱۲۵	۲۹۸	۲۹۹	۲۹۹
۱۰۹	۲۹۱	۱۲۶	۲۹۹	۳۰۰	۳۰۰
۱۱۰	۲۹۲	۱۲۷	۳۰۰	۳۰۱	۳۰۱
۱۱۱	۲۹۳	۱۲۸	۳۰۱	۳۰۲	۳۰۲
۱۱۲	۲۹۴	۱۲۹	۳۰۲	۳۰۳	۳۰۳
۱۱۳	۲۹۵	۱۳۰	۳۰۳	۳۰۴	۳۰۴
۱۱۴	۲۹۶	۱۳۱	۳۰۴	۳۰۵	۳۰۵
۱۱۵	۲۹۷	۱۳۲	۳۰۵	۳۰۶	۳۰۶
۱۱۶	۲۹۸	۱۳۳	۳۰۶	۳۰۷	۳۰۷
۱۱۷	۲۹۹	۱۳۴	۳۰۷	۳۰۸	۳۰۸
۱۱۸	۳۰۰	۱۳۵	۳۰۸	۳۰۹	۳۰۹
۱۱۹	۳۰۱	۱۳۶	۳۰۹	۳۱۰	۳۱۰
۱۲۰	۳۰۲	۱۳۷	۳۱۰	۳۱۱	۳۱۱
۱۲۱	۳۰۳	۱۳۸	۳۱۱	۳۱۲	۳۱۲
۱۲۲	۳۰۴	۱۳۹	۳۱۲	۳۱۳	۳۱۳
۱۲۳	۳۰۵	۱۴۰	۳۱۳	۳۱۴	۳۱۴
۱۲۴	۳۰۶	۱۴۱	۳۱۴	۳۱۵	۳۱۵
۱۲۵	۳۰۷	۱۴۲	۳۱۵	۳۱۶	۳۱۶
۱۲۶	۳۰۸	۱۴۳	۳۱۶	۳۱۷	۳۱۷
۱۲۷	۳۰۹	۱۴۴	۳۱۷	۳۱۸	۳۱۸
۱۲۸	۳۱۰	۱۴۵	۳۱۸	۳۱۹	۳۱۹
۱۲۹	۳۱۱	۱۴۶	۳۱۹	۳۲۰	۳۲۰
۱۳۰	۳۱۲	۱۴۷	۳۲۰	۳۲۱	۳۲۱
۱۳۱	۳۱۳	۱۴۸	۳۲۱	۳۲۲	۳۲۲
۱۳۲	۳۱۴	۱۴۹	۳۲۲	۳۲۳	۳۲۳
۱۳۳	۳۱۵	۱۵۰	۳۲۳	۳۲۴	۳۲۴
۱۳۴	۳۱۶	۱۵۱	۳۲۴	۳۲۵	۳۲۵
۱۳۵	۳۱۷	۱۵۲	۳۲۵	۳۲۶	۳۲۶
۱۳۶	۳۱۸	۱۵۳	۳۲۶	۳۲۷	۳۲۷
۱۳۷	۳۱۹	۱۵۴	۳۲۷	۳۲۸	۳۲۸
۱۳۸	۳۲۰	۱۵۵	۳۲۸	۳۲۹	۳۲۹
۱۳۹	۳۲۱	۱۵۶	۳۲۹	۳۳۰	۳۳۰
۱۴۰	۳۲۲	۱۵۷	۳۳۰	۳۳۱	۳۳۱
۱۴۱	۳۲۳	۱۵۸	۳۳۱	۳۳۲	۳۳۲
۱۴۲	۳۲۴	۱۵۹	۳۳۲	۳۳۳	۳۳۳
۱۴۳	۳۲۵	۱۶۰	۳۳۳	۳۳۴	۳۳۴
۱۴۴	۳۲۶	۱۶۱	۳۳۴	۳۳۵	۳۳۵
۱۴۵	۳۲۷	۱۶۲	۳۳۵	۳۳۶	۳۳۶
۱۴۶	۳۲۸	۱۶۳	۳۳۶	۳۳۷	۳۳۷
۱۴۷	۳۲۹	۱۶۴	۳۳۷	۳۳۸	۳۳۸
۱۴۸	۳۳۰	۱۶۵	۳۳۸	۳۳۹	۳۳۹
۱۴۹	۳۳۱	۱۶۶	۳۳۹	۳۴۰	۳۴۰
۱۵۰	۳۳۲	۱۶۷	۳۴۰	۳۴۱	۳۴۱
۱۵۱	۳۳۳	۱۶۸	۳۴۱	۳۴۲	۳۴۲
۱۵۲	۳۳۴	۱۶۹	۳۴۲	۳۴۳	۳۴۳
۱۵۳	۳۳۵	۱۷۰	۳۴۳	۳۴۴	۳۴۴
۱۵۴	۳۳۶	۱۷۱	۳۴۴	۳۴۵	۳۴۵
۱۵۵	۳۳۷	۱۷۲	۳۴۵	۳۴۶	۳۴۶
۱۵۶	۳۳۸	۱۷۳	۳۴۶	۳۴۷	۳۴۷
۱۵۷	۳۳۹	۱۷۴	۳۴۷	۳۴۸	۳۴۸
۱۵۸	۳۴۰	۱۷۵	۳۴۸	۳۴۹	۳۴۹
۱۵۹	۳۴۱	۱۷۶	۳۴۹	۳۵۰	۳۵۰
۱۶۰	۳۴۲	۱۷۷	۳۵۰	۳۵۱	۳۵۱
۱۶۱	۳۴۳	۱۷۸	۳۵۱	۳۵۲	۳۵۲
۱۶۲	۳۴۴	۱۷۹	۳۵۲	۳۵۳	۳۵۳
۱۶۳	۳۴۵	۱۸۰	۳۵۳	۳۵۴	۳۵۴
۱۶۴	۳۴۶	۱۸۱	۳۵۴	۳۵۵	۳۵۵
۱۶۵	۳۴۷	۱۸۲	۳۵۵	۳۵۶	۳۵۶
۱۶۶	۳۴۸	۱۸۳	۳۵۶	۳۵۷	۳۵۷
۱۶۷	۳۴۹	۱۸۴	۳۵۷	۳۵۸	۳۵۸
۱۶۸	۳۵۰	۱۸۵	۳۵۸	۳۵۹	۳۵۹
۱۶۹	۳۵۱	۱۸۶	۳۵۹	۳۶۰	۳۶۰
۱۷۰	۳۵۲	۱۸۷	۳۶۰	۳۶۱	۳۶۱
۱۷۱	۳۵۳	۱۸۸	۳۶۱	۳۶۲	۳۶۲
۱۷۲	۳۵۴	۱۸۹	۳۶۲	۳۶۳	۳۶۳
۱۷۳	۳۵۵	۱۹۰	۳۶۳	۳۶۴	۳۶۴
۱۷۴	۳۵۶	۱۹۱	۳۶۴	۳۶۵	۳۶۵
۱۷۵	۳۵۷	۱۹۲	۳۶۵	۳۶۶	۳۶۶
۱۷۶	۳۵۸	۱۹۳	۳۶۶	۳۶۷	۳۶۷
۱۷۷	۳۵۹	۱۹۴	۳۶۷	۳۶۸	۳۶۸
۱۷۸	۳۶۰	۱۹۵	۳۶۸	۳۶۹	۳۶۹
۱۷۹	۳۶۱	۱۹۶	۳۶۹	۳۷۰	۳۷۰
۱۸۰	۳۶۲	۱۹۷	۳۷۰	۳۷۱	۳۷۱
۱۸۱	۳۶۳	۱۹۸	۳۷۱	۳۷۲	۳۷۲
۱۸۲	۳۶۴	۱۹۹	۳۷۲	۳۷۳	۳۷۳
۱۸۳	۳۶۵	۲۰۰	۳۷۳	۳۷۴	۳۷۴
۱۸۴	۳۶۶	۲۰۱	۳۷۴	۳۷۵	۳۷۵
۱۸۵	۳۶۷	۲۰۲	۳۷۵	۳۷۶	۳۷۶
۱۸۶	۳۶۸	۲۰۳	۳۷۶	۳۷۷	۳۷۷
۱۸۷	۳۶۹	۲۰۴	۳۷۷	۳۷۸	۳۷۸
۱۸۸	۳۷۰	۲۰۵	۳۷۸	۳۷۹	۳۷۹
۱۸۹	۳۷۱	۲۰۶	۳۷۹	۳۸۰	۳۸۰
۱۹۰	۳۷۲	۲۰۷	۳۸۰	۳۸۱	۳۸۱
۱۹۱	۳۷۳	۲۰۸	۳۸۱	۳۸۲	۳۸۲
۱۹۲	۳۷۴	۲۰۹	۳۸۲	۳۸۳	۳۸۳
۱۹۳	۳۷۵	۲۱۰	۳۸۳	۳۸۴	۳۸۴
۱۹۴	۳۷۶	۲۱۱	۳۸۴	۳۸۵	۳۸۵
۱۹۵	۳۷۷	۲۱۲	۳۸۵	۳۸۶	۳۸۶
۱۹۶	۳۷۸	۲۱۳	۳۸۶	۳۸۷	۳۸۷
۱۹۷	۳۷۹	۲۱۴	۳۸۷	۳۸۸	۳۸۸
۱۹۸	۳۸۰	۲۱۵	۳۸۸	۳۸۹	۳۸۹
۱۹۹	۳۸۱	۲۱۶	۳۸۹	۳۹۰	۳۹۰
۲۰۰	۳۸۲	۲۱۷	۳۹۰	۳۹۱	۳۹۱
۲۰۱	۳۸۳	۲۱۸	۳۹۱	۳۹۲	۳۹۲
۲۰۲	۳۸۴	۲۱۹	۳۹۲	۳۹۳	۳۹۳
۲۰۳	۳۸۵	۲۲۰	۳۹۳	۳۹۴	۳۹۴
۲۰۴	۳۸۶	۲۲۱	۳۹۴	۳۹۵	۳۹۵
۲۰۵	۳۸۷	۲۲۲	۳۹۵	۳۹۶	۳۹۶
۲۰۶	۳۸۸	۲۲۳	۳۹۶	۳۹۷	۳۹۷
۲۰۷	۳۸۹	۲۲۴	۳۹۷	۳۹۸	۳۹۸
۲۰۸	۳۹۰	۲۲۵	۳۹۸	۳۹۹	۳۹۹
۲۰۹	۳۹۱	۲۲۶	۳۹۹	۴۰۰	۴۰۰
۲۱۰	۳۹۲	۲۲۷	۴۰۰	۴۰۱	۴۰۱
۲۱۱	۳۹۳	۲۲۸	۴۰۱	۴۰۲	۴۰۲
۲۱۲	۳۹۴	۲۲۹	۴۰۲	۴۰۳	۴۰۳
۲۱۳	۳۹۵	۲۳۰	۴۰۳	۴۰۴	۴۰۴
۲۱۴	۳۹۶	۲۳۱	۴۰۴	۴۰۵	۴۰۵
۲۱۵	۳۹۷	۲۳۲	۴۰۵	۴۰۶	۴۰۶
۲۱۶	۳۹۸	۲۳۳	۴۰۶	۴۰۷	۴۰۷
۲۱۷	۳۹۹	۲۳۴	۴۰۷	۴۰۸	۴۰۸
۲۱۸	۴۰۰	۲۳۵	۴۰۸	۴۰۹	۴۰۹
۲۱۹	۴۰۱	۲۳۶	۴۰۹	۴۱۰	۴۱۰
۲۲۰	۴۰۲	۲۳۷	۴۱۰	۴۱۱	۴۱۱
۲۲۱	۴۰۳	۲۳۸	۴۱۱	۴۱۲	۴۱۲
۲۲۲	۴۰۴	۲۳۹	۴۱۲	۴۱۳	۴۱۳
۲۲۳	۴۰۵	۲۴۰	۴۱۳	۴۱۴	۴۱۴
۲۲۴	۴۰۶	۲۴۱	۴۱۴	۴۱۵	۴۱۵
۲۲۵	۴۰۷	۲۴۲	۴۱۵	۴۱۶	۴۱۶
۲۲۶	۴۰۸	۲۴۳	۴۱۶	۴۱۷	۴۱۷
۲۲۷	۴۰۹	۲۴۴	۴۱۷	۴۱۸	۴۱۸
۲۲۸	۴۱۰	۲۴۵	۴۱۸	۴۱۹	۴۱۹
۲۲۹	۴۱۱	۲۴۶	۴۱۹	۴۲۰	۴۲۰
۲۳۰	۴۱۲				

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۹	حل لغات	262	۳۰	ہے	274
۱۰	لوگوں کی تعلیم کے لئے رخصت پر عمل کرنے کا جواز	262	۳۱	عورت کے لئے بغیر عرم کے سفر کرنے کی ممانعت کا بیان	276
۱۱	عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے احتساب پر دلائل	263	۳۲	صلوات	278
۱۲	نماز اپنے وقت پر پڑھنے کی فضیلت کا بیان	264	۳۳	اذان اسلام کی علامت ہے	278
۱۳	صلوات	264	۳۴	اذان و اقامت کے کلمات	279
۱۴	تلفظ اعمال کو افضل فرمانے کی وجوہات	264	۳۵	جب تم مؤذن کو اذان دیتے ہوئے سنو تو تم وہی	280
۱۵	نماز فجر خوب روشنی میں پڑھنے کی فضیلت	265	۳۶	کلمات کو جو مؤذن کہتا ہے	281
۱۶	صلوات	265	۳۷	اذان کے جواب دینے کی کیفیت و اہمیت	281
۱۷	نماز فجر کے افضل وقت میں اس کا اختلاف	266	۳۸	اذان میں انگوٹھے چرمانا مستحب عمل ہے	282
۱۸	نماز فجر جالے میں پڑھنے کے دلائل	266	۳۹	اس شخص کے اجر و ثواب کا بیان جو اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائے	282
۱۹	نماز عصر کے تقاضا کرنے پر سخت وعید	268	۴۰	صلوات	283
۲۰	صلوات	268	۴۱	تیسرے مسجد کی اہمیت و فضیلت	283
۲۱	نماز عصر کے حلقہ مختلف احادیث میں تطبیق کا بیان	268	۴۲	مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنے کی ممانعت کا بیان	283
۲۲	نماز عصر کے مستحب وقت کے دلائل کا بیان	269	۴۳	مسجد صرف عبادت کے لئے بنائی گئی ہیں	284
۲۳	صلوات	271	۴۴	نماز کے آواز میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھانا چاہیے	284
۲۴	نماز عصر کے فوت ہونے یا ضائع ہونے کا مطلب	271	۴۵	صلوات	285
۲۵	ان اوقات کا بیان جن میں نفل نماز پڑھنا ممنوع ہے	271	۴۶	صلوات	285
۲۶	صلوات	272	۴۷	نماز کے دنوں میں روزوں کی ممانعت کا بیان	284
۲۷	نفل نماز کے ممنوعہ اوقات کا بیان	272	۴۸	تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنا منع	285
۲۸	عیسائیوں کے دنوں میں روزوں کی ممانعت کا بیان	273			
۲۹	تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنا منع	273			

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
304	نماز میں بسم اللہ شریف بلند آواز سے نہ پڑھی جائے	۶۳	285	رفع یدین کی حکمتیں	۳۷
305	حل لغات	۶۵		کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے متعلق احادیث و آثار	۳۸
305	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا مسنون ہے	۶۶	285	کایمان	
306	حل لغات	۶۷	287	حل لغات	۳۹
	سورقوں کے شروع میں بسم اللہ کے جزو ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف	۶۸		رفع یدین اور تکبیر تحریر کے اقراءن اور تقدیم و تاخیر میں اختلاف	۵۰
306			287		
	طالعہ: ۱۶		289	نماز کے اختتام پر دونوں طرف سلام پھیرنے کا بیان	۵۱
307	نماز عشاء میں سورۃ الفہین کی تلاوت کرنا	۶۹		طالعہ: ۱۲	
	نماز میں رسول اللہ ﷺ کی بی بی اور کسی مختصر قراوت کی حکمتیں	۷۰		روکھ اور بچہ میں جاتے وقت رفع یدین نہ کرنے کا بیان	۵۲
307			290		
	طالعہ: ۱۷		291	حل لغات	۵۳
308	نماز فجر میں قراوت کا بیان	۷۱	291	ترک رفع یدین کی بحث	۵۴
308	حل لغات	۷۲	292	ترک رفع یدین کا ثبوت	۵۵
308	قراوت کی حقیقت	۷۳		طالعہ: ۱۳	
	طالعہ: ۱۸			امام ابوحنیفہ اور امام اورامی کا رفع یدین کے مسئلہ میں مناظر	۵۶
308	امام کی قراوت مقتدی کی قراوت ہے	۷۴	300		
309	حل لغات	۷۵	301	حل لغات	۵۷
310	قراوت خلف الامام کی تردید کے دلائل	۷۶	301	مناظرہ کے چند فوائد کا بیان	۵۸
	طالعہ: ۱۹			طالعہ: ۱۴	
312	تطبیق کے مسنون ہونا	۷۷		نماز میں فاتحہ اور کسی سورت کا اس کے ساتھ طائر پڑھنا واجب ہے	۵۹
312	حل لغات	۷۸	302		
313	تطبیق کے مسنون ہونے کے دلائل	۷۹	302	حل لغات	۶۰
	طالعہ: ۲۰			دوسرا تکبیر تحریر فاتحہ اور اس کے ساتھ سورۃ ملانے اور سلام کی اہمیت	۶۱
	امام روکھ کے بعد "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ"	۸۰	302		
314	کہے اور مقتدی "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" کہے		303	حل لغات	۶۲
314	حل لغات	۸۱	303	قراوت کی بحث	۶۳
314	تسبیح تحریر کہنے کی حقیقت	۸۲		طالعہ: ۱۵	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
325	تہجد میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں پاؤں بچھا کر بیٹھا سنوں ہے	315	ہجرت: ۲۱	۸۳
326	تہجد میں تہجد کی کیفیت کے متعلق ائمہ اربعہ کے مختلف اقوال کا بیان	315	ہجرت: ۲۲	۸۳
327	ہجرت: ۲۶	316	سات اعضاء پر مجیدہ کرنے کا حکم	۸۵
327	عورتوں کے لئے تہجد میں بیٹنے کی کیفیت کا بیان	318	صلوات	۸۶
327	صلوات	316	ہجرت: ۲۳	۸۷
327	تہجد میں چار زانوں (چھ کڑی مار کر) بیٹھا مکروہ ہے	318	اقوال	۸۸
327	ہجرت: ۲۴	318	صلوات	۸۹
327	نماز کے لئے تہجد کی تعلیم کا بیان	318	دکھ کرنے کی کیفیت کی توجیح	۹۰
328	صلوات	319	صلوات	۹۱
328	تہجد اور دیگر واجبات کے درجہ کی اہمیت	319	ہجرت: ۲۴	۹۲
328	ہجرت: ۲۸	319	ہالوں کو لپیٹنے اور کپڑوں کو پیٹنے کی ممانعت	۹۳
328	تہجد کے الفاظ کی وضاحت	320	ہجرت: ۲۵	۹۴
329	صلوات	320	نماز میں ہجرت میں اپنے ہاڑوں کو نہ بچائے	۹۵
329	تہجد کے مختلف کلمات کی روایات کی بحث	320	صلوات	۹۶
329	تہجد میں مسود کی ترجیح کی وجوہات	320	ہجرت: ۲۶	۹۷
329	تہجد میں مسود کی تعلیم سے سنت نبوی کی عظمت و اہمیت کا ثبوت	321	صلوات	۹۸
330	تہجد میں نبی کریم ﷺ کو مخاطب کر کے سلام پیش کرنے کی حکمت	321	صلوات	۹۹
331	ہجرت: ۲۹	321	صلوات	۱۰۰
331	نماز کے اختتام پر دو مرتبہ سلام پھیرنے کا بیان	322	صلوات	۱۰۱
332	صلوات	325	ہجرت: ۲۷	۱۰۲
332	نماز کے آخر میں سلام پھیرنے کے اطراف میں اختلاف	325	صلوات	

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۱۲۰	نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دونوں طرف سلام پھیرنے کی کیفیت	۳۰۰	۳۳۳	وجہ: ۳۰	
۱۲۱	امام کے لئے مختصر نماز پڑھنا مستحب ہے	۳۳۳	۳۳۳	صلیٰ الخات	
۱۲۲	نماز میں تحفہ کی حکمتیں	۳۳۴	۳۳۴	وجہ: ۳۱	
۱۲۳	چٹائی پر نماز پڑھنے کا بیان	۳۳۴	۳۳۴	صلیٰ الخات	
۱۲۴	ہر پاک چیز پر نماز پڑھنا جائز ہے	۳۳۵	۳۳۵	وجہ: ۳۲	
۱۲۵	پیارے نماز کا بیان	۳۳۵	۳۳۵	صلیٰ الخات	
۱۲۶	نذر کی بنا پر نماز پڑھنے کے عطف طریقے	۳۳۵	۳۳۵	وجہ: ۳۳	
۱۲۷	جو شخص کوڑے ہو کر نماز پڑھے اس کا کیا حکم ہے؟	۳۳۶	۳۳۶	صلیٰ الخات	
۱۲۸	عزروں کا مساجد میں آنے کا ثبوت	۳۳۷	۳۳۷	صلیٰ الخات	
۱۲۹	عزروں کا مساجد میں آنے کا ثبوت	۳۳۷	۳۳۷	صلیٰ الخات	
۱۳۰	مساجد میں نماز کے لئے عورتوں کو جانے کی اجازت	۳۳۸	۳۳۸	صلیٰ الخات	
۱۳۱	جب نماز عشاء اور رات کا کھانا تیار ہوں تو کیا حکم ہے؟	۳۳۹	۳۳۹	صلیٰ الخات	
۱۳۲	نماز کے وقت میں پہلے کھانا کھانے کے جواز کی	۳۴۰	۳۴۰	صلیٰ الخات	

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
	سورتوں کا ذکر	350	۱۷۷	جمعہ کی رات اور اس میں مرنے والے کی فضیلت کا بیان	۱۷۷
۱۵۹	باب: ۴۱ جو شخص اس کی نماز پڑھ چکا ہو پھر وہ نماز باجماعت پائے تو اس کا کیا حکم ہے؟	350	۱۷۸	باب: ۴۲ امور خیر اور اجتماعی دعا کے لئے عیدین میں سورتوں کو جانے کی اجازت ہے	351
۱۶۰	باب: ۴۲ فرض نماز دوبارہ باجماعت پڑھنے کے جواز کی صورتیں	351	۱۸۰	باب: ۴۳ خطبہ سے پہلے امام کا سہرہ پڑھنا سنت ہے	351
۱۶۱	باب: ۴۳ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	351	۱۸۱	باب: ۴۴ خطبہ کا خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا سنت ہے	351
۱۶۲	باب: ۴۴ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	352	۱۸۲	باب: ۴۵ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	352
۱۶۳	باب: ۴۵ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	353	۱۸۳	باب: ۴۶ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	353
۱۶۴	باب: ۴۶ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	353	۱۸۴	باب: ۴۷ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	353
۱۶۵	باب: ۴۷ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	354	۱۸۵	باب: ۴۸ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	354
۱۶۶	باب: ۴۸ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	354	۱۸۶	باب: ۴۹ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	354
۱۶۷	باب: ۴۹ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	354	۱۸۷	باب: ۵۰ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	354
۱۶۸	باب: ۵۰ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	355	۱۸۸	باب: ۵۱ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	355
۱۶۹	باب: ۵۱ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	355	۱۸۹	باب: ۵۲ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	355
۱۷۰	باب: ۵۲ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	356	۱۹۰	باب: ۵۳ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	356
۱۷۱	باب: ۵۳ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	356	۱۹۱	باب: ۵۴ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	356
۱۷۲	باب: ۵۴ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	357	۱۹۲	باب: ۵۵ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	357
۱۷۳	باب: ۵۵ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	357	۱۹۳	باب: ۵۶ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	357
۱۷۴	باب: ۵۶ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358	۱۹۴	باب: ۵۷ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358
۱۷۵	باب: ۵۷ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358	۱۹۵	باب: ۵۸ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358
۱۷۶	باب: ۵۸ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358	۱۹۶	باب: ۵۹ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358
۱۷۷	باب: ۵۹ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358	۱۹۷	باب: ۶۰ خطبہ پڑھنے کے چند احکام	358

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
	باب: ۵۲		۲۱۳	نماز میں بوقت ضرورت امام کو کس طرح آگاہ کیا جائے؟	380
۱۹۵	نماز وتر کی تینوں رکعات میں قراءت کا بیان	388	۲۱۳	صلی اللہ علیہ وسلم	380
۱۹۶	نماز وتر کی تین رکعات اور مستحب قراءت کا ثبوت	389	۲۱۵	نماز میں امام کو تلقین کرنے کا طریقہ	380
	باب: ۵۳			باب: ۶۰	
۱۹۷	وتر کی نماز میں سلام کے ساتھ قاضی نہیں	371	۲۱۶	کون سی چیز نماز کو زنی ہے اور کون سی چیز نہیں زنی	380
۱۹۸	نماز وتر کے آخر میں سلام سنون ہے	371	۲۱۷	صلی اللہ علیہ وسلم	381
	باب: ۵۴		۲۱۸	نماز کے سامنے سے آدمی دھیرے کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی	381
۱۹۹	رات کے شروع درمیان اور اس کے آخر میں وتر پڑھنے کا بیان	372		باب: ۶۱	
۲۰۰	صلی اللہ علیہ وسلم	373	۲۱۹	سورج گرہن کی نماز	381
۲۰۱	نماز وتر کے اوقات کا ذکر	373	۲۲۰	صلی اللہ علیہ وسلم	383
	باب: ۵۵		۲۲۱	زمانہ جاہلیت کے ایک باطل عقیدہ کی تردید	383
۲۰۲	نماز میں بھول جانے پر دوبارہ پڑھنا واجب ہے	374		باب: ۶۲	
۲۰۳	صلی اللہ علیہ وسلم	374	۲۲۲	نماز استسکار کا بیان	384
۲۰۴	عبودہ کو میں امر دین کے لکھ اتوال	375	۲۲۳	صلی اللہ علیہ وسلم	385
	باب: ۵۶		۲۲۴	نماز استسکار کی اہمیت	385
۲۰۵	سورت میں تیس بعد نماز کا بیان	376	۲۲۵	استسکار کرنے سے پہلے چند باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے	386
۲۰۶	عبودہ نماز کے مقامات اور شرعی حیثیت کا تذکرہ	376		باب: ۶۳	
	باب: ۵۷		377	چاشت کی نماز	386
۲۰۷	نماز میں بات چیت کے منسوخ ہونے کا بیان	377	۲۲۸	نماز اشراق اور چاشت کی وضاحت اور ثبوت	387
۲۰۸	صلی اللہ علیہ وسلم	378		باب: ۶۴	
۲۰۹	نماز میں بولنا اور باتیں کرنا حرام ہے	378	۲۲۹	ماہ رمضان کے آخری عشرہ میں کثرت عبادت کا بیان	389
	باب: ۵۸		۲۳۰	صلی اللہ علیہ وسلم	389
۲۱۰	عورت کے پہلو میں نماز پڑھنے کا ہجاز	379			
۲۱۱	صلی اللہ علیہ وسلم	379			
۲۱۲	چند فوائد کا ذکر	379			
	باب: ۵۹				

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
397	تہر کی نماز سے پہلے اور بعد نماز سن کی فضیلت ہلعب: ۷۱	389	آخری عشرہ میں مہارت نبوی کی ترویج ہلعب: ۶۵
398	نفل نماز گھر میں پڑھنے کی فضیلت	390	نماز تہجد کا بیان
398	سنن دو اہل گھر میں پڑھنا مستحب ہے ہلعب: ۷۲	390	حل لغات
398	خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا ثبوت	391	نماز تہجد کی مختلف روایات کا بیان
399	حل لغات	391	تہجد کی روایات میں تطبیق
399	خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی ترویج ہلعب: ۷۳	391	نماز تہجد کا حکم
400	جس شخص کے دو یا تین بیٹے فوت ہو جائیں	391	ہلعب: ۶۶
401	حل لغات	392	قرض و ربا کی مذمت اور سنت فجر کی فضیلت
401	باب لغت مرنے والے بچوں کی شفاعت ہلعب: ۷۴	392	حل لغات
401	اللہ تعالیٰ کے نزدیک برے آدمی کے بارے میں تکون کی گواہی مقبول ہے	392	فجر کی نماز سنت کی اہمیت
402	حل لغات	393	ہلعب: ۶۷
402	صالحین امت کی گواہی کی اہمیت ہلعب: ۷۵	393	فجر کی پہلی دو رکعت میں سنت قراءت کا بیان
403	جنازہ کی چار یا نو کچا روں کناروں سے اٹھانے کا بیان	393	حل لغات
403	حل لغات	393	فجر کی سنتوں میں "قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" اور "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" پڑھنا مستحب ہے
403	جنازہ کا اٹھانے کا سنہوں طریقہ ہلعب: ۷۶	394	ہلعب: ۶۸
404	عورت کا جنازہ کے پیچھے آنا جائز نہیں	394	نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اسی جگہ بیٹھنے کا بیان
404	حل لغات	395	حل لغات
404	جنازہ کے پیچھے عورتوں کے آنے یا نہ آنے کی وضاحت	396	نماز عشاء کے بعد چار رکعات نفل کی فضیلت ہلعب: ۶۹
		396	حل لغات
		396	اس حدیث کی فنی حیثیت
		397	ہلعب: ۷۰
		397	نماز ظہر کے بعد دو رکعت سنت پڑھنے کا ثبوت

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۲۶۸	نماز جنازہ میں چار گیمبروں کا بیان	405	۱	رکاز کا مطلب	415
۲۶۹	صلیٰ الخفات	405	۲	صلیٰ الخفات	415
۲۷۰	نماز جنازہ میں چار گیمبروں کا ثبوت	405	۳	رکاز کا ثبوت اور اس کا حکم	416
۲۷۱	نماز جنازہ میں میت کے لئے دعا کرنا	406	۴	صلیٰ: ۲	416
۲۷۲	کھل دعا کا ذکر	406	۵	ہر خیر و بھلائی صدقہ ہے	416
۲۷۳	صلیٰ: ۲۹	407	۶	ہر کار خیر کے صدقہ ہونے کا ثبوت	416
۲۷۴	قبر تیار کرنے کے لئے لکھنا سنت ہے	407	۷	صلیٰ: ۳	417
۲۷۵	صلیٰ الخفات	407	۸	جس پر صدقہ کیا جائے اس سے یہ قبول کرے	417
۲۷۶	قبر تیار کرنے کے دو طریقے	407	۹	غلام اور لونڈی کے ولادہ کا حق دار آزاد کرنے والا	417
۲۷۷	صلیٰ: ۸۰	408	۱۰	موتی ہے	417
۲۷۸	قبر میں سوال و جواب	408	۱۱	۶- کِتَابُ الصَّوْمِ	419
۲۷۹	صلیٰ الخفات	409	۱	صلیٰ: ۱	419
۲۸۰	صلیٰ الخفات	409	۲	روزے کی فضیلت	419
۲۸۱	صلیٰ الخفات	409	۳	صلیٰ الخفات	419
۲۸۲	صلیٰ الخفات	410	۴	روزوں کے فوائد	419
۲۸۳	صلیٰ الخفات	411	۵	صلیٰ: ۲	421
۲۸۴	صلیٰ الخفات	411	۶	محرمات سے بچنے اور بھوک کی فضیلت	421
۲۸۵	صلیٰ الخفات	412	۷	صلیٰ الخفات	421
۲۸۶	صلیٰ الخفات	412	۸	بھوک کے فضائل اور نا جائز کاموں سے پرہیز کی	421
۲۸۷	صلیٰ الخفات	412	۹	تاکید	421
۲۸۸	صلیٰ الخفات	412	۱۰	صلیٰ: ۳	423
۲۸۹	صلیٰ الخفات	412	۱۱	عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کی فضیلت	423
۲۹۰	صلیٰ الخفات	412	۱۲	صلیٰ الخفات	423
۲۹۱	صلیٰ الخفات	412	۱۳	عاشوراء کے دن اور ماہ رمضان کے روزوں کی اہمیت	423
۲۹۲	صلیٰ الخفات	412	۱۴	عاشوراء کے روزے کا حکم	424
۲۹۳	صلیٰ الخفات	412	۱۵	عاشوراء کے دن کی فضیلت	425
۲۹۴	صلیٰ الخفات	412	۱۶	صلیٰ: ۴	425
۲۹۵	صلیٰ الخفات	412	۱۷	صلیٰ: ۵	425
۲۹۶	صلیٰ الخفات	412	۱۸	صلیٰ: ۶	425
۲۹۷	صلیٰ الخفات	412	۱۹	صلیٰ: ۷	425
۲۹۸	صلیٰ الخفات	412	۲۰	صلیٰ: ۸	425
۲۹۹	صلیٰ الخفات	412	۲۱	صلیٰ: ۹	425
۳۰۰	صلیٰ الخفات	412	۲۲	صلیٰ: ۱۰	425
۳۰۱	صلیٰ الخفات	412	۲۳	صلیٰ: ۱۱	425
۳۰۲	صلیٰ الخفات	412	۲۴	صلیٰ: ۱۲	425
۳۰۳	صلیٰ الخفات	412	۲۵	صلیٰ: ۱۳	425
۳۰۴	صلیٰ الخفات	412	۲۶	صلیٰ: ۱۴	425
۳۰۵	صلیٰ الخفات	412	۲۷	صلیٰ: ۱۵	425
۳۰۶	صلیٰ الخفات	412	۲۸	صلیٰ: ۱۶	425
۳۰۷	صلیٰ الخفات	412	۲۹	صلیٰ: ۱۷	425
۳۰۸	صلیٰ الخفات	412	۳۰	صلیٰ: ۱۸	425
۳۰۹	صلیٰ الخفات	412	۳۱	صلیٰ: ۱۹	425
۳۱۰	صلیٰ الخفات	412	۳۲	صلیٰ: ۲۰	425
۳۱۱	صلیٰ الخفات	412	۳۳	صلیٰ: ۲۱	425
۳۱۲	صلیٰ الخفات	412	۳۴	صلیٰ: ۲۲	425
۳۱۳	صلیٰ الخفات	412	۳۵	صلیٰ: ۲۳	425
۳۱۴	صلیٰ الخفات	412	۳۶	صلیٰ: ۲۴	425
۳۱۵	صلیٰ الخفات	412	۳۷	صلیٰ: ۲۵	425
۳۱۶	صلیٰ الخفات	412	۳۸	صلیٰ: ۲۶	425
۳۱۷	صلیٰ الخفات	412	۳۹	صلیٰ: ۲۷	425
۳۱۸	صلیٰ الخفات	412	۴۰	صلیٰ: ۲۸	425
۳۱۹	صلیٰ الخفات	412	۴۱	صلیٰ: ۲۹	425
۳۲۰	صلیٰ الخفات	412	۴۲	صلیٰ: ۳۰	425
۳۲۱	صلیٰ الخفات	412	۴۳	صلیٰ: ۳۱	425
۳۲۲	صلیٰ الخفات	412	۴۴	صلیٰ: ۳۲	425
۳۲۳	صلیٰ الخفات	412	۴۵	صلیٰ: ۳۳	425
۳۲۴	صلیٰ الخفات	412	۴۶	صلیٰ: ۳۴	425
۳۲۵	صلیٰ الخفات	412	۴۷	صلیٰ: ۳۵	425
۳۲۶	صلیٰ الخفات	412	۴۸	صلیٰ: ۳۶	425
۳۲۷	صلیٰ الخفات	412	۴۹	صلیٰ: ۳۷	425
۳۲۸	صلیٰ الخفات	412	۵۰	صلیٰ: ۳۸	425
۳۲۹	صلیٰ الخفات	412	۵۱	صلیٰ: ۳۹	425
۳۳۰	صلیٰ الخفات	412	۵۲	صلیٰ: ۴۰	425
۳۳۱	صلیٰ الخفات	412	۵۳	صلیٰ: ۴۱	425
۳۳۲	صلیٰ الخفات	412	۵۴	صلیٰ: ۴۲	425
۳۳۳	صلیٰ الخفات	412	۵۵	صلیٰ: ۴۳	425
۳۳۴	صلیٰ الخفات	412	۵۶	صلیٰ: ۴۴	425
۳۳۵	صلیٰ الخفات	412	۵۷	صلیٰ: ۴۵	425
۳۳۶	صلیٰ الخفات	412	۵۸	صلیٰ: ۴۶	425
۳۳۷	صلیٰ الخفات	412	۵۹	صلیٰ: ۴۷	425
۳۳۸	صلیٰ الخفات	412	۶۰	صلیٰ: ۴۸	425
۳۳۹	صلیٰ الخفات	412	۶۱	صلیٰ: ۴۹	425
۳۴۰	صلیٰ الخفات	412	۶۲	صلیٰ: ۵۰	425
۳۴۱	صلیٰ الخفات	412	۶۳	صلیٰ: ۵۱	425
۳۴۲	صلیٰ الخفات	412	۶۴	صلیٰ: ۵۲	425
۳۴۳	صلیٰ الخفات	412	۶۵	صلیٰ: ۵۳	425
۳۴۴	صلیٰ الخفات	412	۶۶	صلیٰ: ۵۴	425
۳۴۵	صلیٰ الخفات	412	۶۷	صلیٰ: ۵۵	425
۳۴۶	صلیٰ الخفات	412	۶۸	صلیٰ: ۵۶	425
۳۴۷	صلیٰ الخفات	412	۶۹	صلیٰ: ۵۷	425
۳۴۸	صلیٰ الخفات	412	۷۰	صلیٰ: ۵۸	425
۳۴۹	صلیٰ الخفات	412	۷۱	صلیٰ: ۵۹	425
۳۵۰	صلیٰ الخفات	412	۷۲	صلیٰ: ۶۰	425
۳۵۱	صلیٰ الخفات	412	۷۳	صلیٰ: ۶۱	425
۳۵۲	صلیٰ الخفات	412	۷۴	صلیٰ: ۶۲	425
۳۵۳	صلیٰ الخفات	412	۷۵	صلیٰ: ۶۳	425
۳۵۴	صلیٰ الخفات	412	۷۶	صلیٰ: ۶۴	425
۳۵۵	صلیٰ الخفات	412	۷۷	صلیٰ: ۶۵	425
۳۵۶	صلیٰ الخفات	412	۷۸	صلیٰ: ۶۶	425
۳۵۷	صلیٰ الخفات	412	۷۹	صلیٰ: ۶۷	425
۳۵۸	صلیٰ الخفات	412	۸۰	صلیٰ: ۶۸	425
۳۵۹	صلیٰ الخفات	412	۸۱	صلیٰ: ۶۹	425
۳۶۰	صلیٰ الخفات	412	۸۲	صلیٰ: ۷۰	425
۳۶۱	صلیٰ الخفات	412	۸۳	صلیٰ: ۷۱	425
۳۶۲	صلیٰ الخفات	412	۸۴	صلیٰ: ۷۲	425
۳۶۳	صلیٰ الخفات	412	۸۵	صلیٰ: ۷۳	425
۳۶۴	صلیٰ الخفات	412	۸۶	صلیٰ: ۷۴	425
۳۶۵	صلیٰ الخفات	412	۸۷	صلیٰ: ۷۵	425
۳۶۶	صلیٰ الخفات	412	۸۸	صلیٰ: ۷۶	425
۳۶۷	صلیٰ الخفات	412	۸۹	صلیٰ: ۷۷	425
۳۶۸	صلیٰ الخفات	412	۹۰	صلیٰ: ۷۸	425
۳۶۹	صلیٰ الخفات	412	۹۱	صلیٰ: ۷۹	425
۳۷۰	صلیٰ الخفات	412	۹۲	صلیٰ: ۸۰	425
۳۷۱	صلیٰ الخفات	412	۹۳	صلیٰ: ۸۱	425
۳۷۲	صلیٰ الخفات	412	۹۴	صلیٰ: ۸۲	425
۳۷۳	صلیٰ الخفات	412	۹۵	صلیٰ: ۸۳	425
۳۷۴	صلیٰ الخفات	412	۹۶	صلیٰ: ۸۴	425
۳۷۵	صلیٰ الخفات	412	۹۷	صلیٰ: ۸۵	425
۳۷۶	صلیٰ الخفات	412	۹۸	صلیٰ: ۸۶	425
۳۷۷	صلیٰ الخفات	412	۹۹	صلیٰ: ۸۷	425
۳۷۸	صلیٰ الخفات	412	۱۰۰	صلیٰ: ۸۸	425
۳۷۹	صلیٰ الخفات	412	۱۰۱	صلیٰ: ۸۹	425
۳۸۰	صلیٰ الخفات	412	۱۰۲	صلیٰ: ۹۰	425
۳۸۱	صلیٰ الخفات	412	۱۰۳	صلیٰ: ۹۱	425
۳۸۲	صلیٰ الخفات	412	۱۰۴	صلیٰ: ۹۲	425
۳۸۳	صلیٰ الخفات	412	۱۰۵	صلیٰ: ۹۳	425
۳۸۴	صلیٰ الخفات	412	۱۰۶	صلیٰ: ۹۴	425
۳۸۵	صلیٰ الخفات	412	۱۰۷	صلیٰ: ۹۵	425
۳۸۶	صلیٰ الخفات	412	۱۰۸	صلیٰ: ۹۶	425
۳۸۷	صلیٰ الخفات	412	۱۰۹	صلیٰ: ۹۷	425
۳۸۸	صلیٰ الخفات	412	۱۱۰	صلیٰ: ۹۸	425
۳۸۹	صلیٰ الخفات	412	۱۱۱	صلیٰ: ۹۹	425
۳۹۰	صلیٰ الخفات	412	۱۱۲	صلیٰ: ۱۰۰	425
۳۹۱	صلیٰ الخفات	412	۱۱۳	صلیٰ: ۱۰۱	425
۳۹۲	صلیٰ الخفات	412	۱۱۴	صلیٰ: ۱۰۲	425
۳۹۳	صلیٰ الخفات	412	۱۱۵	صلیٰ: ۱۰۳	425
۳۹۴	صلیٰ الخفات	412	۱۱۶	صلیٰ: ۱۰۴	425
۳۹۵	صلیٰ الخفات	412	۱۱۷	صلیٰ: ۱۰۵	425
۳۹۶	صلیٰ الخفات	412	۱۱۸	صلیٰ: ۱۰۶	425
۳۹۷	صلیٰ الخفات	412	۱۱۹	صلیٰ: ۱۰۷	425
۳۹۸	صلیٰ الخفات	412	۱۲۰	صلیٰ: ۱۰۸	425
۳۹۹	صلیٰ الخفات	412	۱۲۱	صلیٰ: ۱۰۹	425
۴۰۰	صلیٰ الخفات	412	۱۲۲	صلیٰ: ۱۱۰	425
۴۰۱	صلیٰ الخفات	412	۱۲۳	صلیٰ: ۱۱۱	425
۴۰۲	صلیٰ الخفات	412	۱۲۴	صلیٰ: ۱۱۲	425
۴۰۳	صلیٰ الخفات	412	۱۲۵	صلیٰ: ۱۱۳	425
۴۰۴	صلیٰ الخفات	412	۱۲۶	صلیٰ: ۱۱۴	425
۴۰۵	صلیٰ الخفات	412	۱۲۷	صلیٰ: ۱۱۵	425
۴۰۶	صلیٰ الخفات	412	۱۲۸	صلیٰ: ۱۱۶	425
۴۰۷	صلیٰ الخفات	412	۱۲۹	صلیٰ: ۱۱۷	425
۴۰۸	صلیٰ الخفات	412	۱۳۰	صلیٰ: ۱۱۸	425
۴۰۹	صلیٰ الخفات	412	۱۳۱	صلیٰ: ۱۱۹	425
۴۱۰	صلیٰ الخفات	412	۱۳۲	صلیٰ: ۱۲۰	425
۴۱۱	صلیٰ الخفات	412	۱۳۳	صلیٰ: ۱۲۱	425
۴۱۲	صلیٰ الخفات	412	۱۳۴	صلیٰ: ۱۲۲	425
۴۱۳	صلیٰ الخفات	412	۱۳۵	صلیٰ: ۱۲۳	425
۴۱۴	صلیٰ الخفات	412	۱۳۶	صلیٰ: ۱۲۴	425
۴۱۵	صلیٰ الخفات	412	۱۳۷	صلیٰ: ۱۲۵	425
۴۱۶	صلیٰ الخفات	412	۱۳۸	صلیٰ: ۱۲۶	425
۴۱۷	صلیٰ الخفات	412	۱۳۹	صلیٰ: ۱۲۷	425
۴۱۸	صلیٰ الخفات	412	۱۴۰	صلیٰ: ۱۲۸	425
۴۱۹	صلیٰ الخفات	412	۱۴۱	صلیٰ: ۱۲۹	425
۴۲۰	صلیٰ الخفات	412	۱۴۲	صلیٰ: ۱۳۰	425
۴۲۱	صلیٰ الخفات	412	۱۴۳	صلیٰ: ۱۳۱	425
۴۲۲	صلیٰ الخفات	412	۱۴۴	صلیٰ: ۱۳۲	425
۴۲۳	صلیٰ الخفات	412	۱۴۵	صلیٰ: ۱۳۳	425
۴۲۴	صلیٰ الخفات	412	۱۴۶	صلیٰ: ۱۳۴	425
۴۲۵	صلیٰ الخفات	412	۱۴۷	صلیٰ: ۱۳۵	425
۴۲۶	صلیٰ الخفات	412	۱۴۸	صلیٰ: ۱۳۶	425
۴۲۷	صلیٰ الخفات	412	۱۴۹	صلیٰ: ۱۳۷	425
۴۲۸	صلیٰ الخفات	412	۱۵۰	صلیٰ: ۱۳۸	425
۴۲۹	صلیٰ الخفات	412	۱۵۱	صلیٰ: ۱۳۹	425
۴۳۰	صلیٰ الخفات	412	۱۵۲	صلیٰ: ۱۴۰	425
۴۳۱	صلیٰ الخفات	412	۱۵۳	صلیٰ: ۱۴۱	425
۴۳۲	صلیٰ الخفات	412	۱۵۴	صلیٰ: ۱۴۲	425
۴۳۳	صلیٰ الخفات	412	۱۵۵	صلیٰ: ۱۴۳	425
۴۳۴	صلیٰ الخفات	412	۱۵۶	صلیٰ: ۱۴۴	425
۴۳۵	صلیٰ الخفات	412	۱۵۷	صلیٰ: ۱۴۵	425
۴۳۶	صلیٰ الخفات	412	۱۵۸	صلیٰ: ۱۴۶	425
۴۳۷	صلیٰ الخفات	412	۱۵۹	صلیٰ: ۱۴۷	425
۴۳۸	صلیٰ الخفات	412	۱۶۰	صلیٰ: ۱۴۸	425
۴۳۹	صلیٰ الخفات	412	۱۶۱	صلیٰ: ۱۴۹	425
۴۴۰	صلیٰ الخفات	412	۱۶۲	صلیٰ: ۱۵۰	425
۴۴۱	صلیٰ الخفات	412	۱۶۳	صلیٰ: ۱۵۱	425
۴۴۲	صلیٰ الخفات	412	۱۶۴	صلیٰ: ۱۵۲	425
۴۴۳	صلیٰ الخفات	412	۱۶۵	صلیٰ: ۱۵۳	425
۴۴۴	صلیٰ الخفات	412	۱۶۶	صلیٰ: ۱۵۴	425
۴۴۵	صلیٰ الخفات	412	۱۶۷	صلیٰ: ۱۵۵	425
۴۴۶	صلیٰ الخفات	412	۱۶۸	صلیٰ: ۱۵۶	425
۴۴۷	صلیٰ الخفات	412	۱۶۹	صلیٰ: ۱۵۷	425
۴۴۸	صلیٰ الخفات	412	۱۷۰	صلیٰ:	

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
434	صلوات: ۹	۳۰	425	فرکوش کھانے کا حجاز اور ایام پیش کے روزوں کی	۱۲
434	سفر میں روزہ کھولنے کی اجازت	۳۱	425	ترغیب	۱۳
435	صلوات	۳۲	427	صلوات	۱۴
435	مسافر کے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے میں اختلاف کا تذکرہ	۳۳	427	فرکوش کے حلال ہونے کا بیان	۱۵
435	صلوات: ۱۰	۳۴	427	نفل روزہ افطار کرنے کا حجاز	۱۶
435	وصال اور خاموشی کے روزے کی ممانعت	۳۵	428	ایام پیش کے روزوں کی فضیلت	۱۷
436	صلوات	۳۶	428	صلوات: ۵	۱۸
436	وصال کے روزوں کی ممانعت کی حکمتیں	۳۷	428	تم میں سے کوئی شخص حضرت ہلال کی اذان پر اپنی	۱۹
436	صوم وصال میں مضامین	۳۸	429	سحری بند نہ کرے	۲۰
437	رسول اللہ ﷺ کے صوم وصال پر احوال کا جواب	۳۹	430	صلوات	۲۱
437	نبی کریم ﷺ کے شل کی حقیقت	۴۰	430	حضرت ہلال لوگوں کو سحری کھانے کے لئے اذان	۲۲
437	صوم سکوت کی ممانعت کی وجہ	۴۱	430	کے ذریعہ پیدا کرتے تھے	۲۳
438	صلوات: ۱۱	۴۲	430	وقت سے پہلے اذان دینے کی حقیقت و ترویج	۲۴
438	ایام تشریق میں روزے رکھنے کی ممانعت	۴۳	431	صلوات: ۶	۲۵
438	صلوات	۴۴	431	روزہ دار کے لئے بچھ لگوائے کا حجاز	۲۶
438	ایام تشریق اعلان میں مردوں کی ممانعت کی وضاحت	۴۵	432	صلوات	۲۷
438	صلوات: ۱۲	۴۶	432	روزہ دار کے قصد لگانے میں ان کے اختلاف	۲۸
438	منہ کا پورا کرنا واجب ہے	۴۷	432	صلوات: ۷	۲۹
438	صلوات	۴۸	432	حالت چنانچہ میں روزہ دار کا صبح کرنا	۳۰
438	تذکرے احکام کے احکام و مسائل	۴۹	432	صلوات	۳۱
438	تذکرے احکام کی صورتیں	۵۰	432	غیبتی کے روزے اور احکام سے انہما کے محفوظ	۳۲
440	۷- کِتَابُ الْحَجَّ	۵۱	432	ہونے کی وضاحت	۳۳
440	صلوات: ۱	۵۲	432	صلوات: ۸	۳۴
440	حج کی ادائیگی میں جلدی کرنے کا بیان	۵۳	432	روزہ دار کے لئے اپنی بیوی کا بوسہ لینا جائز ہے	۳۵
440	صلوات	۵۴	432	صلوات	۳۶
440	حج کی ادائیگی میں جلدی کی حکمتیں	۵۵	432	روزہ دار کے لئے اپنی بیوی کا بوسہ لینے میں احتیاط	۳۷
440		۵۶	432	کا موقف	۳۸

سور	عنوان	باب	سور	عنوان	اب
470	ماورضان میں عمرہ کرنے کی لطیفیات کی وجوہات	۶۰	459	کعبہ کے ارد گرد پہلے تین طواف میں دل کرنا	۴۲
	باب: ۲۰		459	حل لغات	۴۳
470	مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا بیان	۶۱	459	دل اور اس کے آثار و اختتام کا ثبوت	۴۴
471	حل لغات	۶۲		باب: ۱۵	
471	فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے داخلے کا مہر	۶۳	480	مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا	۴۵
	باب: ۲۱		480	حل لغات	۴۶
471	نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کرنا	۶۴		مزدلفہ میں مغرب و عشاء اور عرفات میں عصر و عصر کو	۴۷
472	نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کے فضائل و دلائل	۶۵	461	جمع کرنا مستنون ہے	
473	۸- وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ			مزدلفہ میں مغرب و عشاء ایک آذان اور ایک	۴۸
	باب: ۱		462	اقامت کے ساتھ پڑھی جائیں گی	
473	خطبہ نکاح کا بیان	۱		باب: ۱۶	
474	حل لغات	۲	463	جرات کو نکریاں مارنا	۴۹
474	نکاح کی محنتوں اور قسموں کی وضاحت	۳	464	حل لغات	۵۰
	باب: ۲			جرات کو بطور آفتاب کے بعد نکریاں مارنا سنت	۵۱
475	نکاح کا حکم	۴	464	ف	
475	حل لغات	۵		باب: ۱۷	
475	نکاح کے فوائد	۶	464	عمر کا قربانی کے جانور پر سوار ہونا	۵۲
	باب: ۳		465	حل لغات	۵۳
476	کنواری لڑکیوں سے نکاح کی ترغیب	۷		شدید ضرورت کے وقت قربانی کے جانور پر سوار	۵۴
477	حل لغات	۸	465	ہونا جائز ہے	
477	نوجوان کنواریوں سے نکاح کے فوائد	۹		باب: ۱۸	
	باب: ۴		468	جمع قرآن مستنون ہے	۵۵
477	پانچ قسم کی عورتوں کے نکاح سے بچنے کا بیان	۱۰	469	حل لغات	۵۶
478	حل لغات	۱۱	469	جمع قرآن سب سے افضل اور سنت ہے	۵۷
478	مذکورہ بالا عورتوں سے نکاح جائز بہر افضل ہے	۱۲		باب: ۱۹	
	باب: ۵		470	ماورضان المبارک میں عمرہ کرنے کی لطیفیات	۵۸
	ہاتھ حسینہ کی بجائے بچے دینے والی سیاہ رنگ لڑکی	۱۳	470	حل لغات	۵۹

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
	سے نکاح کرنا بہتر ہے	479	۳۰	عاقل و بالغ لڑکی کو اس کی مرضی کے خلاف نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا	479
۱۳	صلیٰ لکھات	479			
۱۵	نکاح کے مقصد و معیار کی نشاندہی	479	۳۱	احناف کے جہا بات و دلائل کا بیان	486
	ہجلب: ۶			ہجلب: ۱۱	
۱۶	تین چیزوں میں محرمیت کا ثبوت	480	۳۲	عورت کو اپنی پھوپھی اور خالہ کے ساتھ نکاح میں جمع کرنا منوع ہے	488
۱۷	صلیٰ لکھات	480		مذکورہ بالا ممانعت کی توضیح	488
۱۸	ہر چیز بالذات مفید ہے لیکن مقصد و حقیق کے اعتبار سے مفید نہ ہو تو مفسد ہے	480	۳۳	ہجلب: ۱۲	
	ہجلب: ۷		۳۴	حد (عارضی نکاح) کی حرمت کا ثبوت	489
۱۹	والد کا اپنی کنواری بیٹی سے اجازت لینے کا بیان	481	۳۵	صلیٰ لکھات	490
۲۰	صلیٰ لکھات	482	۳۶	حرمت کی تحقیق	490
۲۱	نکاح کے لیے عاقل و بالغ لڑکی کی رضامندی ضروری ہے	482		ہجلب: ۱۳	
	ہجلب: ۸		۳۷	عزل کا بیان	491
۲۲	جیم بھن کے لیے ضروری سامان جمع کرنا	482	۳۸	صلیٰ لکھات	491
۲۳	صلیٰ لکھات	483	۳۹	عزل کے طہری اور اصطلاحی معانی	491
۲۴	جیم اور غریب لڑکیوں کی شادی کے لیے مدد کرنا مستحب ہے	483	۴۰	نگی رزق کی بناء پر عزل یا حضہ تولید ہا تہ ہے	491
	ہجلب: ۹		۴۱	عزل یا حضہ تولید کی ہا تہ و جہا بات	492
۲۵	کنواری سے رضامندی اور مظہر یا بیہ وسے اجازت حاصل کرنے کا بیان	483	۴۲	مکملی شرمگاہ کو چھوڑ کر ہر طرف سے عورتوں کے ساتھ جماع کرنے کا حرام	492
۲۶	صلیٰ لکھات	484	۴۳	صلیٰ لکھات	492
۲۷	کسی عاقل و بالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں	484	۴۴	بیوی کے ساتھ جماع کی جائز صورتیں	492
	ہجلب: ۱۰			ہجلب: ۱۵	
۲۸	عورت کے ناپسند کرنے پر نکاح کی تفریق	484	۴۵	عورت کی ویر میں جماع کرنا حرام ہے	493
۲۹	صلیٰ لکھات	485	۴۶	صلیٰ لکھات	493
			۴۷	لواطت کی مذمت	493
			۴۸	بیوی کی زیریں جماع کرنے والے لاشعنی ہیں	495

سور	عنوان	باب	سور	عنوان	باب
502	جنس کی حالت میں طلاق کے وقوع کا ثبوت	۷		باب: ۱۶	
502	صلی لغات	۸	495	بچہ بستر والے کا ہوتا ہے	۳۹
503	حالیہ جنس میں طلاق دینے کی بحث	۹	498	صلی لغات	۵۰
	باب: ۷		498	بیوی کا بچہ شوہر کا اور لوطی کا بچہ مالک کا ہوگا	۵۱
	طلاق دینے میں حدود الہی کو مکمل کرنا شایانے کی	۱۰	496	اسلام میں شوہت نسب کا طریقہ	۵۲
503	ممانعت		497	۹۔ کِتَابُ الْاِسْتِثْنَاءِ	
503	صلی لغات	۱۱		باب: ۱	
504	طلاق دینے میں حدود الہی کا پس منظر	۱۲	497	حالیہ صورت کے ساتھ جماع کی ممانعت	۱
	باب: ۵		497	صلی لغات	۲
504	دعائے کی طلاق جائز نہیں	۱۳	497	استبراء کا لوطی اور شرعی معنی نیز استبراء کی حکمت	۳
506	صلی لغات	۱۴	498	۱۰۔ کِتَابُ الرِّضَاعِ	
	ممانعت دینے اور حدود الہی کی طلاق وغیرہ واقع نہیں	۱۵		باب: ۱	
505	ہوتی			دودھ سے وہی رشتہ حرام ہوتا ہے جو لب سے حرام	۱
	باب: ۶		498	ہوتا ہے	
508	حور سے کو محض اختیار دینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی	۱۶	499	صلی لغات	۲
508	صلی لغات	۱۷	499	حرم رضاعت کی تحقیق	۳
508	تجھیر کی بحث اور اس کا پس منظر	۱۸	500	۱۱۔ کِتَابُ الطَّلَاقِ	
	باب: ۷			باب: ۱	
508	منکوحہ کو لوطی کے لیے آزادی کے بعد اختیار کا ثبوت	۱۹	500	طلاق دینے میں مذاق کرنا	۱
508	صلی لغات	۲۰		صلی لغات	۲
	منکوحہ کو لوطی کو آزادی ملنے کے بعد شوہر کے پاس	۲۱		مذاق میں طلاق دینا نکاح اور رجوع کرنا ثابت ہو	۳
508	رہنے پائے رہنے کے اختیار کی تحقیق		500	جاتا ہے	
	باب: ۸			باب: ۲	
509	لوطی کی طلاق کا بیان	۲۲	501	طلاق کے بعد عدت گزارنے کا ثبوت	۴
	لوطی کے لیے صرف دو طلاقیں اور صرف دو جنس	۲۳	501	صلی لغات	۵
509	ہیں		501	طلاق دینے کے بعد رجوع کا ثبوت	۶
	باب: ۹			باب: ۳	

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
518	۱۲۔ کِتَابُ النِّسَابَاتِ			طلاقِ مفظہ میں عورت کے لیے مکان اور نفقہ کا	۲۴
518	حل لغات	۱	510	ثبوت	
519	اہل و عیال پر روزی حلال خرچ کرنے کے فضائل	۲	510	حل لغات	۲۵
519	۱۳۔ کِتَابُ التَّحْنِیْبِ		510	مظاہر مفظہ کے لیے مکان اور نان نفقہ کی بحث	۲۶
	جلد: ۱			جلد: ۱۰	
519	در غلام کو فروخت کرنے کا بیان	۱		جس عورت کا خاندان فوت ہو جائے اس کی عدت کا	۲۷
520	حل لغات	۲	512	بیان	
520	غلام کی ارم کا خاتمہ اور در غلام کی فروخت کی بحث	۳	512	حل لغات	۲۸
	جلد: ۲		513	حادثہ عورت کی عدت اس کا وضع حل ہے	۲۹
520	غلام کی وراثت کا حق دار آزاد کرنے والا ہے	۴	514	حل لغات	۳۰
521	غلام کی وراثت کا حق دار متفق ہے	۵		دلائل ازواج کی آیت کا حکم حاملہ اور لوط پر جس کے	۳۱
521	۱۴۔ کِتَابُ الْاٰیْمَنِیْنِ		514	علاوہ خواتین کے لیے ہے	
	جلد: ۱			جلد: ۱۱	
521	جھوٹی قسم کھانے کی ممانعت	۱		جس عورت کا شوہر فوت ہو جائے اور اس نے نہ	۳۲
522	حل لغات	۲	515	اس کا مہر مقرر کیا ہو اور نہ اس کے ساتھ نہ نکاح کیا ہو	
	قسم کی اقسام یحیٰی غموس و بعتات کی حد مت اور	۳	515	حل لغات	۳۳
522	صلہ رحمی کی فضیلت			مہر کے تقرر اور رضعتی سے پہلے بیوہ ہونے والی	۳۴
	جلد: ۲		515	عورت مہر مٹا میراث اور عدت کی حق دار ہوگی	
	مگناہ کی سنت میں قسم توڑنا اور کفارہ ادا کرنا واجب ہے	۴		جلد: ۱۲	
523	حل لغات	۵	516	ایلاء میں زہانی رجوع کرنا	۳۵
523	شدید فصد کی حالت میں نذر کا حکم	۶	516	حل لغات	۳۶
	جلد: ۳		516	ایلاء میں طہر کی صورت میں زہانی سے رجوع کر لینا کافی ہے	۳۷
524	نکاح قسم کا بیان	۷		جلد: ۱۳	
524	حل لغات	۸	517	عورت کے مال کے عوض نکاح سے طلاق لینا	۳۸
525	یحیٰی نکاح اور غموس کی اقسام کی توضیح	۹	517	حل لغات	۳۹
	جلد: ۴		517	خلع کی طلاق کا ثبوت	۴۰

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۱۰	قسم میں ان شاء اللہ کہنے کا حکم	525	۱۸	غیر مسلم ذی کی جان مال اور آبرو کی حفاظت	
۱۱	حل لغات	526		مسلمان سکران کی دلداری ہے	538
۱۲	قسم کے بعد متصل ان شاء اللہ کہنے کا حکم	528		۱۶۔ کِتَابُ الْجِهَادِ	638
	۱۵۔ کِتَابُ الْحَنُودِ	527		باب: ۱	
	باب: ۱			مجاہدین کی عورتوں کی حرمت	538
۱	شراب، خمر اور دیگر چیزوں کی حرمت	527	۲	حل لغات	538
۲	حل لغات	527	۳	مجاہدین کے اہل و عیال اور مال کی حفاظت فرض ہے	
۳	شراب، خمر، کھانسی، آلات، خنا کی حرمت کے دلائل	527			538
	باب: ۲			باب: ۲	
۴	شراب نوشی اور چوری کرنے کی سزا	528	۴	لنگر کو پیچھے وقت اہم امور کی وصیت	538
۵	حل لغات	530	۵	حل لغات	540
۶	شرابی کی سزا کے بارے میں چند ضروری احکام	531	۶	ابیر لنگر کو اہم امور کی تاکید	541
	باب: ۳			باب: ۳	
۷	ہاتھ کاٹنے کی مالیت کا بیان	531	۷	مشکر کرنے کی ممانعت	541
۸	حل لغات	532	۸	حل لغات	541
۹	چور کے ہاتھ کاٹنے کی حکمت	532	۹	قبیلہ، رشتہ اور عہدہ کے مرتدوں کے مشکر کرنے کی وجہ	
	باب: ۴				541
۱۰	شہادت کی وجہ سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں	533		باب: ۴	
۱۱	حل لغات	533	۱۰	ہاتھ ہونے کی علامت	542
۱۲	حدود اللہ کے خلاف میں احتیاط کی تاکید	533	۱۱	حل لغات	543
	باب: ۵		۱۲	بخور طہ کی عہد شکنی	543
۱۳	شادی شدہ زانی کو سنگسار کرنا	533		باب: ۵	
۱۴	حل لغات	536	۱۳	لاش کے بدلے میں مال لینا جائز نہیں	544
۱۵	رجم کرنے کے دلائل	536	۱۴	حل لغات	544
	باب: ۶		۱۵	مردے کو فروخت کرنے کی ممانعت کی وجوہات	544
۱۶	مسلمان کو ذی کے بدلے میں قتل کرنے کا حکم	537		باب: ۶	
۱۷	حل لغات	538	۱۶	مال نفیس کی تقسیم سے پہلے شمس کو فروخت کرنے	

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
551	ہم جنس اور نفرت لین دین میں سود کی حرمت	۱۶	545	کی ممانعت	
552	حل لغات	۱۷	545	حل لغات	۱۷
552	ربا الفضل کی ایک علت قدر کی بحث	۱۸		مال قیمت تقسیم کرنے سے پہلے فروخت کرنا منع ہے	۱۸
553	سود کی حرمت کی حکمتیں	۱۹	545		
	مجلد: ۲		546	۱۷- مکتب النبوة	
553	دو غلاموں کو ایک غلام کے عوض خریدنا	۲۰		مجلد: ۱	
553	ربا الفضل کی علت قدر پر دوسری بحث	۲۱	546	۱ مشتہر چیزوں سے بچنے کا بیان	۱
	مجلد: ۸		546	حل لغات	۲
	اپنے قبضہ میں لینے سے پہلے غلہ فروخت کرنا جائز نہیں	۲۲	546	۳ مشتہر چیزوں سے بچنے کی تاکید	۳
555				مجلد: ۲	
555	حل لغات	۲۳		۳ شراب اور اس کے کارندوں کے ملحوں ہونے کا بیان	۳
	قبضہ سے پہلے فروخت کی ممانعت میں ائمہ اربعہ کا اختلاف	۲۴	547		
555			547	حل لغات	۵
	مجلد: ۹		548	۲ شراب کے شمس ہونے پر ایجاز	۲
556	دھوکے کی خرید و فروخت سے ممانعت	۲۵		مجلد: ۳	
556	حل لغات	۲۶	548	۷ شراب اور چربی کو فروخت کرنے کی حرمت	۷
556	حق خرید کی توجیح	۲۷	548	حل لغات	۸
	مجلد: ۱۰		548	۹ شراب کی فروخت کی ممانعت کے دلائل	۹
557	حرلہ اور حاکم کی بیعت سے ممانعت	۲۸		مجلد: ۴	
557	بیعت حرلہ اور حاکم کا مفہوم	۲۹	549	۱۰ سود کھانے والے پر لعنت	۱۰
	مجلد: ۱۱		549	حل لغات	۱۱
557	بھلوں کو تیار ہونے سے پہلے فروخت کرنا منع ہے	۳۰	550	۱۲ سود کھانے کے نقصانات	۱۲
558	حل لغات	۳۱		مجلد: ۵	
558	باقعات کے بھلوں کی مرؤجہ بیعت کا شرعی حکم	۳۲	550	۱۳ اُدھار میں سود کی حرمت	۱۳
558	بھلوں کے عیور سے پہلے بیعت کا حل	۳۳	551	حل لغات	۱۴
	بارغ کے بھلوں کی مرؤجہ بیعت میں بھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کا حل	۳۴	551	۱۵ سود کی اقسام اور اس کی توجیح	۱۵
560				مجلد: ۶	

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
568	جانب: ۱۷		561	جانب: ۱۲	
568	تک دست کو سہل دینا	۵۳	561	بچہ نہ کر دے بھروسہ پھیل جانے کا ہونا	۳۵
568	حل لغات	۵۵	561	حل لغات	۳۶
568	نری کے فوائد	۵۶	561	پھل دار درختوں کی فروخت میں انہماک مؤقف	۳۷
569	جانب: ۱۸		562	جانب: ۱۳	
569	خرید و فروخت میں دھوکہ دہی کی مذمت	۵۷	562	زرغ پر زرخ لگانے کی ممانعت	۳۸
569	حل لغات	۵۸	562	حل لغات	۳۹
569	دھوکہ دہی کی مذمت	۵۹	562	کسی مسلمان کو نقصان پہنچانے کی ممانعت	۴۰
569	جانب: ۱۹		563	جانب: ۱۴	
570	سب سے پہلے دینوں کو ڈھالنے والا	۶۰	564	اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر غریب داری کرنا	۴۱
570	حل لغات	۶۱	564	حل لغات	۴۲
570	یمن کے شیخ ابو کرب اسعد حمیری کا اسلام	۶۲	564	اللہ تعالیٰ پر توکل کے فوائد	۴۳
570	۱۸۔ کِتَابُ الرَّهْنِ		564	جانب: ۱۵	
571	حل لغات	۱	565	دکاری سنے کی قیمت لینے میں رخصت	۴۴
571	رہن کا سنی اور شریعت	۲	565	دکاری سنے کی قیمت کا جواز اور نکاح کے پابند رکے	۴۵
571	۱۹۔ کِتَابُ الشُّفْعَةِ		565	کا حکم	
572	شفعہ کے مسائل	۱	565	سکون کو قتل کرنے کے حکم میں اہل بیتہا	۴۶
573	فائدہ	۲	565	گھر کی حفاظت کے لیے سہا رکھنے میں قتلہا و کا	۴۷
573	جانب: ۱		565	مؤقف	
573	اپنے پڑوسی کی دیوار پر لٹکائی رکھنے کا جواز	۳	565	دکاری سنے کی قیمت وصول کرنے کے جواز میں	۴۸
573	حل لغات	۴	565	احادیث	
574	پڑوسی کے حقوق	۵	566	جانب: ۱۶	
575	۲۰۔ کِتَابُ الْمَرْأَةِ		566	بیچ میں دو شرطوں کی ممانعت	۴۹
575	حل لغات	۱	566	حل لغات	۵۰
575	زمینوں اور باغات کو بیانی پر دینے کا جواز	۲	567	چار اقسام کی بیع ممنوع ہے	۵۱
577	حل لغات	۳	567	حل لغات	۵۲
577	باغبانی اور کاشت کاری کرانے کے عقلی دلائل	۴	567	خرید و فروخت میں غاسد شرط کی ممانعت	۵۳

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
	۲۱۔ مکتب الفضائل	578		باب: ۶	
۱	وقات کے وقت نبی کریم ﷺ اور شیخین کی عمر کا بیان	578	۱۶	نبی کریم ﷺ کی ترویج	584
۲	مل لغات	578	۱۷	مل لغات	584
۳	آپ ﷺ کی عمر کے بارے میں مختلف اقوال کی توجیہ	578	۱۸	نبی کریم ﷺ کی ترویج کا جامع	585
۴	نبی کریم ﷺ کو خوشبو سے بچانایا جاتا	579	۱۹	باب: ۷	585
۵	مل لغات	579	۲۰	مل لغات	586
۶	رسول اللہ ﷺ کا جسم اقدس اور پسینہ خوشبودار	580	۲۱	دورانِ مرض سہارا دینے والوں کے متعلق مکتب	586
۷	انہما دسا بقین علیہم السلام کے اظہار سے آپ کے خصائص	581	۲۲	روایات میں تہنیت	588
۸	قرض ادا کرتے وقت کچھ زیادہ دے دینا ادا جلی کا حسن ہے	581	۲۳	باب: ۸	587
۹	مل لغات	581	۲۴	نبی کریم ﷺ کی ولادت	588
۱۰	قرض ادا کرتے وقت کچھ زیادہ دینے کا ثبوت اور اس کی حکمتیں	581	۲۵	مل لغات	588
۱۱	باب: ۴		۲۶	حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل	589
۱۲	نبی کریم ﷺ کی عقلی ریسم سے زیادہ نرمی	582	۲۷	مل لغات	589
۱۳	مل لغات	582	۲۸	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی مختصر سیرت و شان	589
۱۴	نبی کریم ﷺ کے فضائل کا تذکرہ	582	۲۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مختصر سیرت و شان	590
۱۵	باب: ۵		۳۰	باب: ۹	
	نبی کریم ﷺ کے اخلاق کا بیان	583	۳۱	حضرت عمار اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے فضائل	591
	نبی کریم ﷺ کے اخلاقِ کربان کی معرفت	583	۳۲	مل لغات	591
			۳۳	حضرت ابو بکر و عمر کی سیادت	591
				حضرت عمار بن یاسر	592
				حضرت عبداللہ ابن مسعود	592
				باب: ۱۱	

باب	عنوان	صفحہ	آپ	عنوان	صفحہ
۳۴	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل	593		باب: ۱۸	
۳۵	صلی اللہ علیہ وسلم	594	۵۵	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	608
۳۶	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح حیات	594	۵۶	صلی اللہ علیہ وسلم	611
	باب: ۱۲		۵۷	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی شان	611
۳۷	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	596		باب: ۱۹	
۳۸	سب سے پہلے کون اسلام لایا؟	596	۵۸	حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی فضیلت	612
۳۹	صلی اللہ علیہ وسلم	597	۵۹	صلی اللہ علیہ وسلم	612
۴۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختصر سیرت و شان	597	۶۰	حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے فضائل	612
	باب: ۱۳			باب: ۲۰	
۴۱	حضرت امیر مزیّن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے فضائل	599	۶۱	حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم	
۴۲	حضرت امیر مزیّن کی سیرت و شان	599		مہاشدین مسعود رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا بیان	613
	باب: ۱۴		۶۲	کامل شاگرد اور کامل مرید کی پہچان	613
۴۳	حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے فضائل	600		باب: ۲۱	
۴۴	صلی اللہ علیہ وسلم	600	۴۳	امام ابوحنیفہ کے مشارکین سے بعض اکابر کا بیان	
۴۵	حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کی سیرت و عظمت	600		کا ذکر کرو	613
	باب: ۱۵		۶۳	صلی اللہ علیہ وسلم	614
۴۶	حضرت مہاشدین مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل	601	۶۵	امام ابوحنیفہ کے مشارک کا ذکر کرو	614
۴۷	صلی اللہ علیہ وسلم	604		۲۲ - مکتب فضائل ائمہ رضی اللہ عنہم	617
۴۸	حضرت عبداللہ ابن مسعود کے خاص	604	۱	صلی اللہ علیہ وسلم	618
	باب: ۱۶		۲	اس سید مرحوم کی مزید شان	618
۴۹	حضرت خزیمہ انصاری رضی اللہ عنہ کی فضیلت	605		باب: ۱	
۵۰	صلی اللہ علیہ وسلم	606	۳	دو تہائی جنتی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے ہوں گے	618
۵۱	حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کے خاص	606	۳	صلی اللہ علیہ وسلم	619
	باب: ۱۷		۵	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی عظمت	619
۵۲	حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہ کی فضیلت	607		باب: ۲	
۵۳	صلی اللہ علیہ وسلم	607	۶	یہ امت کس طرح لانا ہوگی؟	619
۵۴	حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہ کے مناقب	608	۷	صلی اللہ علیہ وسلم	620

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۸	بایں قتل و غارت کی نوبت	620	۱۹	مسک	628
۲۳- کِتَابُ الْأَطْوَمَةِ وَالْأَشْرَبَةِ وَالْفَصْحَاءِ وَالصَّيْدِ وَالذَّبَائِحِ			۲۰	مچلی کھانے کا حکم	628
۱	حل لغات	621	۲۱	حل لغات	628
۲	حرام جانوروں کی نشاندہی	621	۲۲	مچلی کے مٹال ہونے کا ثبوت	628
۳	گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے کی ممانعت	622	۲۳	ٹڈی کے کھانے کا جواز	629
۴	حل لغات	622	۲۴	حل لغات	629
۵	زمین کے کپڑے کھڑے کی حرمت کا بیان	623	۲۵	ٹڈی کے مٹال ہونے پر اجماع	629
۶	حل لغات	623	۲۶	خطرہ زرع کا بیان	629
۷	عبداللہ بن سبا کا قصہ	623	۲۷	حل لغات	630
۸	حشرات الارض کے حرمت کی حکمتیں	623	۲۸	زرع کی القام	630
۹	مینڈک کو مارنے کی ممانعت	624	۲۹	ذکا کا خطرہ زرع کی تحریف	630
۱۰	حل لغات	624	۳۰	جانور کو تیرا انداز کی کا نشانہ بنانے سے ممانعت	631
۱۱	مینڈک کے حرام ہونے کی علت	624	۳۱	حل لغات	631
۱۲	گود کھانا مکروہ ہے	625	۳۲	جانوروں پر ظلم کی ممانعت	631
۱۳	حل لغات	625	۳۳	پتھر کے ساتھ زرع کرنے کا جواز	631
۱۴	گود کے متعلق چند نکات اور حرمت کے دلائل	625	۳۴	حل لغات	632
۱۵	سردھانے ہوئے نگوں کے شکار کا بیان	626	۳۵	عورت کا زید مٹال ہے	632
۱۶	حل لغات	627	۳۶	ذی النحر کے پہلے دس دنوں کی فضیلت	634
۱۷	ترہیت یا نذر شکاری جانوروں کا شکار مٹال ہے	627	۳۷	حل لغات	634
۱۸	شہداء و اولاد	627	۳۸	عشرہ ذی الحج کی معصیت	634
			۱۲	باب	

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
641	سوتے چاندی کے برتن میں کھانے پینے اور ٹھہر	۵۹	634	نبی کریم ﷺ کا اپنی اُمت کے لیے قربانی کرنا	۳۹
642	پینے سے ممانعت	۶۰	635	حل لغات	۴۰
642	حل لغات	۶۱	635	نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قربانی کے فوائد	۴۱
642	سوتے چاندی کے برتنوں اور ربڑی لباس کی ممانعت	۶۱	635	حبیرہ اول	۴۲
	باب: ۱۹		635	حبیرہ ثانی	۴۳
643	کدو کے برتن اور سبز تنکے کے استعمال کی ممانعت	۶۲		باب: ۱۳	
643	حل لغات	۶۳	636	نماز صید سے پہلے قربانی کر لینا	۴۴
644	ان برتنوں کے استعمال کی ممانعت منسوخ ہے	۶۴	636	حل لغات	۴۵
	باب: ۲۰		636	نماز صید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں	۴۶
644	تبروں کی زیارت قربانی کے گوشت اور شراب	۶۵		باب: ۱۴	
645	کے برتنوں کے احکام	۶۶	637	تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے کی ممانعت	۴۷
645	زیارت تہور اور قربانی کے گوشت ذخیرہ کرنے کی	۶۷	638	کی وجہ	
645	اجازت		638	حل لغات	۴۸
	باب: ۲۱			قربانی کا گوشت ذخیرہ کرنے کی اجازت	۴۹
645	نخود پینے کا جواز	۶۸	638	باب: ۱۵	
646	حل لغات	۶۹	639	سر کی تعلیمات	۵۰
646	نخود کا صحتی فائدہ پینے کی شرط اور جواز کا ثبوت	۷۰	639	حل لغات	۵۱
647	جواب	۷۱		تکلف کی ممانعت	۵۲
	باب: ۲۲		639	باب: ۱۶	
648	شراب اور برنشا اور مشروب حرام ہے	۷۲	640	کھانے میں کافر و مسکن کے درمیان فرق	۵۳
	خر کے علاوہ باقی نشا آور مشروبات کی حومت میں	۷۳	640	حل لغات	۵۴
648	اختلاف			زیدہ کھانا کھانے کے نقصانات	۵۵
	خر کے علاوہ باقی نشا آور مشروبات کی قلیل مقدار	۷۴	640	باب: ۱۷	
648	کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال		641	نیک بگ کر کھانے کی ممانعت	۵۶
	باب: ۲۳		641	حل لغات	۵۷
	شراب پینے اس کی خرید و فروخت کرنے اور اس کی	۷۵	641	کھانا کھانے کے کردہ طریقے	۵۸
				باب: ۱۸	

صفحہ	عنوان	باب	صفحہ	عنوان	باب
657	حل لغات	۱۷	650	قیمت کمانے کی حرمت	
	اپنے ہالوں میں دوسرے کے ہال ملانے کی حرمت	۱۸	650	حل لغات	۷۶
657	کی وجہ			شراب پینا، فروخت کرنا، خریدنا اور اس کی قیمت لینا حرام ہے	۷۷
	۲۵۔ کِتَابُ الْحَبِّ وَفَضْلِ		650		
658	الْمَرَضِ وَالرُّقَى وَالذَّغْوَاتِ		651	۲۴۔ کِتَابُ التَّبَكُّسِ وَالرَّيْفَةِ	
	باب: ۱			باب: ۱	
658	بیمار کو بیماری پر اجروثواب ملنے کا بیان	۱	651	ٹوپی پہننے کا ثبوت	۱
659	حل لغات	۲	651	حل لغات	۲
659	جسمانی بیماریاں بشرط سبب اجروثواب کا باعث ہیں	۳	651	ٹوپی اور ماسہ پہننے کا استحباب	۳
	باب: ۲			باب: ۲	
660	ہر بیماری کے لیے دوا ہے	۴	652	بدن پر کپڑا لٹکانے کی کراہت	۴
661	حل لغات	۵	652	حل لغات	۵
	دوا سے بیماری کا علاج کرنا مسنون ہے مگر شافی	۶	652	سندل کی کراہت کا ثبوت	۶
661	صرف اللہ تعالیٰ ہے			باب: ۳	
	باب: ۳		653	ریشم پہننے کی ممانعت	۷
662	پانچ چیزوں میں شفاء ہے	۷	653	دنیا میں مردوں کے لیے ریشم پہننا حرام	۸
662	حل لغات	۸		باب: ۴	
662	اللہ تعالیٰ نے اوداوت کو شفاء کا ذریعہ بنا دیا ہے	۹	654	مگر سے تصویروں کو سنانا اور کتنے کو کھانا	۹
	باب: ۴		654	حل لغات	۱۰
663	اللہ تعالیٰ کی پناہ حاصل کرنے کا وظیفہ	۱۰	654	تصویر اور کتنے کی محوسیت	۱۱
663	حل لغات	۱۱		باب: ۵	
664	اللہ تعالیٰ کی پناہ میں مہات ہے	۱۲	655	ہالوں کو مہندی اور دوسرے سے خضاب کرنا	۱۲
	باب: ۵		656	حل لغات	۱۳
664	مریض کی عیادت کے وقت دعا کرنا	۱۳	656	سفید ہالوں کے رنگتے میں اختلاف	۱۴
664	مریض کے لیے دعا کرنا مست ہے	۱۴	656	خضاب لگانے میں خضاب اربعہ کا خلاصہ	۱۵
	باب: ۶			باب: ۶	
	حالات سے بلا کر آرمایش کے دے پے ہونے سے	۱۵	657	ہالوں کے ساتھ ہال ملانے کی ممانعت	۱۶

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
	ممانعت	665		صفحہ: ۵	
۱۶	حل لغات	665	۱۲	زنی اور حسن خلق کی فضیلت	673
۱۷	امت سے بڑھ کر مشقت اٹھانا منع ہے	665	۱۳	حل لغات	674
	صفحہ: ۷		۱۴	حسن خلق کا انجام جنت ہے	674
۱۸	صدقہ و استغفار کی کثرت سے بچوں کا حصول	668		صفحہ: ۶	
۱۹	حل لغات	668	۱۵	نبی کریم ﷺ کے اخلاق اور صحابہ کے ساتھ	674
۲۰	اولاد کے حصول کے لیے صدقہ اور استغفار کی			تواضع اختیار کرنے کا ثبوت	674
	کثرت کرنا	667	۱۶	حل لغات	675
	صفحہ: ۸		۱۷	اخلاق نبوی ﷺ کی جنگ	675
۲۱	مغفرت و سلامتی کا بیان	667		صفحہ: ۷	
۲۲	مغفرت کا سلامتی طلب کرنے کی ترتیب	668	۱۸	عورتوں کے ساتھ مصافحہ کرنا جائز نہیں	676
	۲۶ - مکتوب الاذنیب	668	۱۹	عورتوں سے بیعت کا طریقہ	676
	صفحہ: ۱			صفحہ: ۸	
۱	ماں باپ کے حقوق	668	۲۰	بر مسلمان کی معذرت قبول نہ کرے وہ گناہ گار ہے	677
۲	حل لغات	669	۲۱	حل لغات	677
۳	والدین کے حقوق کی اہمیت	669	۲۲	معاف کرنے کی فضیلت	678
	صفحہ: ۲			صفحہ: ۹	
۴	بر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کا حکم	670	۲۳	خوشہقول نہ کرنے کی ممانعت	678
۵	کن کے ساتھ خیر خواہی کرنا واجب ہے؟	670	۲۴	حل لغات	679
	صفحہ: ۳		۲۵	ہدیہ اور خوشہقول کرنا مستحب عمل ہے	679
۶	بزرگی اور بڑائی اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے	671		صفحہ: ۱۰	
۷	حل لغات	671	۲۶	ستاروں میں غور و فکر کرنے سے ممانعت	679
۸	کبریائی اور عظمت اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفات ہیں	672	۲۶	حل لغات	680
	صفحہ: ۴		۲۸	ستاروں میں غور و فکر کرنے کی ممانعت کی وجہ	680
۹	تکبر کی مذمت	672		صفحہ: ۱۱	
۱۰	حل لغات	672	۲۹	بغیر تہجد حرام میں داخل ہونے کی ممانعت	681
۱۱	تکبر کرنے کا انجام دوزخ کا عذاب ہے	672	۳۰	حل لغات	681

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۳۱	حج نہانے کی ممانعت کی حکمت	681	صفحہ: ۱۲	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کی حکمت	688
۳۲	پسندیدہ ناموں کا بیان	681	۵۱	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	689
۳۳	بیارے نام رکھنا	682	۵۲	نیکو کی تبلیغ و تلقین کرنے کے فوائد	689
۳۴	نیکو کی تعریف اور گناہ کی بُرائی	682	۵۳	افضل جہاد کا ذکر	690
۳۵	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	682	۵۴	حق بات کہنا افضل جہاد ہے	690
۳۶	نیکو اور گناہ کا انجام	682	۵۵	ایک شہرہ کی اہمیت	691
۳۷	آداب مجلس کا ذکر	683	۵۶	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	691
۳۸	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	683	۵۷	شہرہ کی اہمیت	691
۳۹	آداب مجلس کے مسائل	683	۵۸	باہمی محبت میں مسلمانوں کی مثال	692
۴۰	شان نزول	683	۵۹	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	692
۴۱	اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کا شکر ادا کرنا	684	۶۰	مسلمانوں کی باہمی محبت و وحدت	692
۴۲	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	684	۶۱	پڑوسی کے حق میں حضرت جبریل علیہ السلام کی نصیحت	693
۴۳	شکر ادا کرنے کی فضیلت	684	۶۲	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	694
۴۴	عظم و زیادتی کی ممانعت	685	۶۳	پڑوسی اور شب بیداری کی فضیلت	694
۴۵	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	685	۶۴	مظلوم کی لڑائی کرنا	695
۴۶	عظم کے نقصانات	685	۶۵	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	696
۴۷	مالک کی اجازت کے بغیر اس کے مال کو لینے کا حکم	686	۶۶	مظلوم کی بددعا سے بچنا	696
۴۸	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	687	۶۷	زمانہ کوڑا کہنے کی ممانعت	696
۴۹	اس حدیث کے فوائد	687	۶۸	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	696
۵۰	نیکو کی رضائی کرنے والا نیکو کرنے والے کی	687	۶۹	زمانہ کوڑا کہنے کی وجوہات	696
			۷۰	صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت	696

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۷۰	محبت کی تاثیر کا بیان	697	صفحہ: ۱		
۷۱	حل لغات	697	۱	مسلمان کا خون معاف کرنے پر جنت کا ملنا	706
۷۲	اس حدیث کی تائید و تصدیق	697	۲	حل لغات	708
۷۳	امام ابوحنیفہ کی لطافت پر اعتراض کا جواب	698	۳	معاف کرنے کی عبادت کی شکت پر صبر کرنے اور	
۷۴	”العجب“ کی توجیح	698		اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کرنے کا انعام	707
۷۵	کسی کی مصیبت پر غصہ ہونے کی ممانعت	699	صفحہ: ۲۶		
۷۶	حل لغات	699	۴	اول کتاب کی دیت (خون بھرا) کا بیان	707
۷۷	کسی مصیبت زدہ آدمی کی مدد کرنے کے فوائد	699	۵	دیت کا ساقی اور اس کے احکام	707
۲۷- کِتَابُ الرِّقَاقِ		700	صفحہ: ۳		
۱	اعمال کا دار و مدار دل پر ہے	700	۶	رضوں میں قصاص لینے کا وقت	709
۲	حل لغات	700	۷	حل لغات	709
۳	دل کا تعارف اور اس کی اہمیت	700	۸	احناف کے دلائل	709
۴	(۱) قلب سلیم	702	۲۹- کِتَابُ الْأَحْكَامِ		710
۵	(۲) قلب شہید	702	صفحہ: ۱		
۶	(۳) قلب مجاز	702	۱	حکومت کی اہمیت و زمرداری کا بیان	710
۷	(۴) قلب خبیث	702	۲	حل لغات	711
۸	نبی کریم ﷺ کی گزراوقات کا بیان	703	۳	حکومت و قضا و ماہم و زمرداری اور امانت ہے	711
۹	حل لغات	703	صفحہ: ۲		
۱۰	رسول اللہ ﷺ کی زندگی بہت سادہ تھی	703	۴	قیامت کے دن عادل بادشاہ سب سے زیادہ بلند	
۱۱	سب سے زیادہ آزمائش والے انسان	704	۵	درجہ پر فائز ہوگا	713
۱۲	حل لغات	705	۶	عادل بادشاہ کی فضیلت	713
۱۳	رسول اللہ ﷺ کے اختیاری فہر کی محکم	705	صفحہ: ۳		
۲۸- کِتَابُ الْحِیَاکِ		706	۷	قاضیوں کی تین اقسام ہیں	713
			۸	حل لغات	714
			۹	منصب قضا کی اہمیت	714
			صفحہ: ۴		
			۱۰	حاکم غضب کی حالت میں فیصلہ نہ کرے	715

باب	صفحہ	موضوع	باب	صفحہ	موضوع
10	715	صلوات	۴	724	قیامت سے پہلے تین کذاب ہوں گے
11	715	حالت غیب میں فیصلہ کرنے کی مہارت کی وجہ	۵	725	صلوات
12	716	ہفت: ۵	۶	726	نبوت کے دو چار تئیں جوئے دجال ہوں گے
13	716	تین مخصوص سے قسم اٹھایا گیا ہے	۷	727	ہفت: ۳
14	716	صلوات	۸	727	زمانے کی جتنی کی وجہ سے لوگ موت کی آرزو کریں گے
15	717	بھون اور بائیں چپ کے مختلف ہونے کی وجہ	۹	727	صلوات
16	717	ہفت: ۶	۱۰	727	قرب قیامت میں فتنوں کی کثرت کی وجہ سے
17	718	دنیٰ علیہ رحم اٹھانے کا زیادہ حق دار ہے	۱۱	727	موت کی آفت
18	718	صلوات	۱۲	727	۱۳ - کِتَابُ التَّقْوِي
19	719	دنیٰ پر گناہ اور دنیٰ علیہ پر قسم کا وجہ	۱۳	727	ہفت: ۱
20	719	دنیٰ پر گناہ اور دنیٰ علیہ پر قسم کی حکمت	۱۴	727	اللہ کے سنی کا بیان
21	721	ہفت: ۲	۱۵	727	خود و مخلوقات کے سنی کی فتن
22	721	فریخ و فرودت کرنے والوں کے باہمی اختلاف کا حکم	۱۶	729	ہفت: ۲
23	721	صلوات	۱۷	730	حضرت یوسف علیہ السلام کے احسان کا سنی
24	721	بائع اور مشتری کے درمیان اختلاف کی صورت	۱۸	730	صلوات
25	721	میں بائیں کی بات مستر ہوگی	۱۹	730	حضرت یوسف علیہ السلام کے احسان کی وضاحت
26	722	ہفت: ۸	۲۰	730	ہفت: ۳
27	722	تہذیب و ملوک کا سنی کی ہوگی	۲۱	730	مؤمن کی بصیرت کا بیان
28	723	صلوات	۲۲	730	صلوات
29	723	بائع اور مشتری کے درمیان تہذیب و ملوک	۲۳	730	فرست کے مختلف معانی
30	724	۳۰ - کِتَابُ التَّقْوِي	۲۴	731	ہفت: ۴
31	724	ہفت: ۱	۲۵	731	قیامت کے دن لوگوں سے کھڑے توحید کے حلق
32	724	بیری امت پر نکواری چلانے والا دوزخی ہے	۲۶	732	سوال کیا جائے گا
33	724	صلوات	۲۷	732	قیامت کے دن لوگوں سے سوال کرنے یا نہ کرنے
34	724	مسلمان کو عمر اٹھانے والا دوزخی ہے	۲۸	732	کی آیات میں تحقیق
35	724	ہفت: ۲	۲۹	732	ہفت: ۵

صفحہ نمبر	عنوان	باب	صفحہ نمبر	عنوان	باب
741	حضرت امیر مومنینؓ کی شان	۳۰	733	حضرت جریرؓ علیہ السلام کے نزول کی برکات کا بیان	۱۱
	ہجلب: ۱۲		733	صلی اللہ علیہ وسلم	۱۲
742	اہل ایمان کے لیے شفاعت	۳۱	733	حضرت جریرؓ علیہ السلام کے نزول کا ضابطہ	۱۳
743	صلی اللہ علیہ وسلم	۳۲		ہجلب: ۶	
743	شفاعت کی اہمیت	۳۳	734	حضرت لوطؓ علیہ السلام کی قوم کی بُرائی	۱۴
	ہجلب: ۱۳		734	صلی اللہ علیہ وسلم	۱۵
744	حب کے معنی کا بیان	۳۴		حضرت لوطؓ علیہ السلام کی باغی بن قوم کی چکر گردانی	۱۶
744	حب کی مقدار میں اختلاف	۳۵	734	نہر انیس	
	ہجلب: ۱۴			ہجلب: ۷	
745	حبی کے معنی کا بیان	۳۶	734	تکلیف کی قراءت	۱۷
	”وَصَلَّى بِالْعُسْنَى“ سے توحید و رسالت کی	۳۷	735	صلی اللہ علیہ وسلم	۱۸
745	تصدیق مراد ہے		735	”ضعف“ میں دو قسم ہیں	۱۹
745	حبی کے حدود و مسائل	۳۸		ہجلب: ۸	
	۳۲- بَحْثُ الْوَصَالَةِ		735	قیامت کی بعض علامات گزر چکی ہیں	۲۰
746	وَالْفَوَاحِشِ		735	صلی اللہ علیہ وسلم	۲۱
747	صلی اللہ علیہ وسلم	۱	735	قیامت کی علامات دعویٰ کے طور پر اختلاف	۲۲
	ورنہ کے علاوہ باقی قراہت و اردوں کے لیے ایک	۲		ہجلب: ۹	
747	جہنمی مال میں وصیت کرنا مستحب ہے		737	اولاد آدمی کی کمائی ہوتی ہے	۲۳
	ہجلب: ۱		737	محنت و کمائی اور اولاد کی اہمیت	۲۴
748	کیا مسلمان خیراتی کا دار و ستودہ بن سکتا ہے	۳		ہجلب: ۱۰	
748	صلی اللہ علیہ وسلم	۴	738	اللہ تعالیٰ کی رحمت کی وسعت کا بیان	۲۵
748	وراثت کے لیے اتحاد میں ضروری ہے	۵	738	صلی اللہ علیہ وسلم	۲۶
	ہجلب: ۲			قرآن مجید کی آیت اور حدیث کے چند مصلوٰں کی	۲۷
749	وراثت و ذوی الفروض کو دینا	۶	739	وفات	
749	صلی اللہ علیہ وسلم	۷		ہجلب: ۱۱	
749	وراثت کی تقسیم کا طریقہ	۸	739	حضرت وحشی کے اسلام قبول کرنے کی کیفیت	۲۸
	ہجلب: ۳		741	صلی اللہ علیہ وسلم	۲۹

باب	عنوان	صفحہ	باب	عنوان	صفحہ
۹	آزاد کردہ غلام کی میراث کا حکم	749			
۱۰	مذکورہ بالا تقسیم کی وجہ	750			
	ملعبہ: ۴				
۱۱	جہیم کا مال باحق کتنا عظیم ہے	750			
۱۲	حل لغات	750			
۱۳	جہیم کے متکلمین کے لیے تخفیف	751			
	ملعبہ: ۵				
۱۴	جہیم کی تکذیب ہے	751			
۱۵	حل لغات	751			
۱۶	قیسی بلوفت تک ہے	752			
	۳۳- کِتَابُ الْقِيَمَةِ				
	وَصِفَةُ الْجَنَّةِ	752			
۱	قیامت کا دن کفار کے لیے حسرت و ندامت کا دن				
	ہر گاہ	753			
	ملعبہ: ۱				
۲	جنت کے ایک شہر اور عورین کی صفات	754			
۳	حل لغات	755			
۴	جنت اور عورین کی صفات	755			
۵	اعمال و نیکو	756			
	❀❀❀❀❀				

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ناشر اور شارح کی خدمات ایک نظر میں

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کہا کرتے تھے:

ہمیری دولت میں اس سے زیادہ افضل کوئی عبادت نہیں کہ علم کی اشاعت کرو۔

حضرت جمن ہمیری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

انسان کا علم حاصل کرنا اس پر عمل کرنا اور اس کی اشاعت کرنا صدقہ ہے۔

حضرت محاذ بن اس رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

جس نے علم کی اشاعت کی اس کو ہر ایسا ثواب ملے گا جسے آپ تک کہ کوئی ایک آدمی بھی اس کے پھیلانے ہوئے علم کے مطابق عمل کرتا رہے گا۔ [جائے مان اعلم بفضلہ ائیں مہدائے الہی رحمہ اللہ تعالیٰ]

امام ترمذی روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے:

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْبَاهُ الْعُشُوقِ الْاَوْبَيْنِ مَعَ التَّيْنِ وَالْجَوْشَنِ وَ الشَّهَادَةِ“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

نہایت سچا اور پانچ دانتا چراغ یا کرام علیہم السلام صدیقوں اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور کریم ﷺ نے فرمایا:

”رَزَقَ اللَّهُ رَجُلًا مَسْمُوحًا نَاعًا وَإِذَا انْفَعَى وَإِذَا انْقَضَى“ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت نازل فرمائے جو بیچنے میں خریدنے میں اور (رقم کا) تقاضا کرنے میں نرمی کرتا ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

ایک شخص فوت ہونے کے بعد جنت میں داخل ہوا اس سے پوچھا گیا کہ تم دنیا میں کیا کرتے تھے۔ مادی کہتے ہیں کہ اسے خود یاد آیا یا اسے یاد دلایا گیا کہ تو اس نے کہا: میں لوگوں کو چیزیں فروخت کرتا تھا۔ میں مغس کو مہلت دیتا تھا اور بیسوں کے معاملہ میں نرمی اور درگزر کا طریق اختیار کرتا۔ پس اس شخص کی مغفرت کر دی گئی حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ یہ حدیث رسول ﷺ سے میں نے خود سنی ہے۔

دینی کتب کی طباعت اور اشاعت یقیناً ایک بہت بڑی سعادت کی بات ہے لیکن صوری اور محتوی دونوں لحاظ سے معیاری بنانے پر ہر دور میں اس کے تقاضوں کے مطابق شخص ذرا عمدہ دلی کی غرض سے نہیں بلکہ دیانت داری اور خدا خوفی کے ساتھ نہایت معیاری طریق سے قرآن مجید کا ترجمہ، تفسیر، کتب احادیث کے اردو و انگریزی تراجم، شروح احادیث، فقہ اسلامی کی کتابوں کے تراجم اور شروحات پر مشتمل کتب و شروح، علم کلام اور تزکیہ و تربیت پر مشتمل تصوف اور آداب و اخلاقیات کی کتب عربی یا فارسی اردو یا انگریزی ادارہ فریڈ بک شال، راجہ ایڈ کھی کی اپنے قیام کے وقت سے یہ کوشش رہی ہے کہ مذکورہ بالا موضوعات میں سے ہر موضوع پر مستحق مسلم مفتخر اور مستند علیہ اکابر علماء اور اسلاف کی کتب کا انتخاب کر کے تجربہ کار کہنہ مشق شیوخ ائمہ و محدث و فاضلہ اور ماہر اور پختہ

مترجم: مولانا الحاج محمد فضاہ تاج محل قصوری صاحب	سوا امام محمد
شارح: شیخ الحدیث علامہ محمد علی قدس سرہ	شرح سوا امام محمد
مترجم: اراہار شید محمود ایم۔ اے	(۱) انحصار نص الکبریٰ (۲) تعبیر الریاء
مترجم: قاضی سجاد حسین	(۱) شہوی سولانا روم (۲) دیوان حافظ

اللہ رب العزت کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے اپنے محبوب کریم ﷺ کی نگاہ کرم کے صدقے میں یہ سعادت ادارہ کے لیے مقدر فرمادی۔ ادارہ اس سعادت ازلی کے پشتوں سے نصیب ہونے پر اپنے خالق و مالک کا جتنا بھی شکر ادا کرے کم ہے اور ادارہ فرید بک مثال اشاعت علم کے شعبہ میں کوئی نو وارد نہیں ہے بلکہ تین پشتوں سے طباعت و اشاعت کا ہڈی پستی تجربہ اور مہارت رکھتا ہے سبھی وجہ ہے کہ آپ کے اس ادارہ فرید بک مثال راجہ اندر کھنی کی مطبوعات پر سب عالم اسلام میں شرفاً فرما مثالاً جنوبادیا بھر میں قارئین کے ہاں مقبولیت کا شرف حاصل کر چکی ہیں اور قارئین اس کی مطبوعات کو ترجیح دیتے ہیں اور بہت زیادہ پسند کرتے ہیں۔

والحمد لله علی ذلک

کسی مصنف کی تصانیف یا کسی ادارہ اور ناشر کی عظمت و خوبی کا معیار یہ نہیں کہ اس نے کتنی کتابیں لکھیں اور چھاپیں بل کہ اس کا حقیقی معیار یہ ہے کہ اس کی تصانیف یا مطبوعات کس قدر معیاری، مستند، مفید اور معلومات افزا اور تحقیقی ہیں۔ فرید بک مثال کی تقریباً تمام کتب مطبوعہ اس معیار اور پیمانے پر الحمد للہ پوری اترتی ہیں۔

آج کل معیار کے بجائے تعداد بڑھانے پر زیادہ توجہ ہے اس بارے افتخار عارف صاحب کا شعر ہے:

جیسے سب کھیتے رہتے ہیں ظلیں غریب گیت دیے لکھ لکھ کر انبار لگا سکتا ہوں میں
کہنے کو کہتے ہیں: یہ نئے (جدید) موضوع پر کتاب ہے لیکن دیکھتے ہیں تو مٹیر یہ ہوتا ہے:

دہی فراق کی باتیں دہی حکایت وصل فی کتاب کا اک اک ورق پھاتا ہے

جب کہ فرید بک مثال کی فقط ایک شرح صحیح مسلم شریف، المعجم الباری شرح صحیح بخاری شریف اور جہان القرآن کوئی اگر دیکھ لیں تو ۳۰۰۳۵۰ موضوعات پر آپ کو عصر حاضر کے اہم ترین نئے اور جدید تحقیقی مقالات، خطی اور نقلی دلائل و براہین سے مزین پورے شرح و مد کے ساتھ مطالعہ کے لیے مل جائیں گے:

(۱) نو نو گراف	(۲) ریڈیو	(۳) ٹی۔ وی
(۴) ویڈیو	(۵) ریل اور ہوائی جہاز میں نماز	(۶) پوسٹ مارٹم
(۷) اولیہ و تشکیک ادویہ	(۸) اشتغال خون	(۹) اعضاء کی پیوند کاری
(۱۰) اسقاط حمل	(۱۱) سہولت تولید	(۱۲) ٹیسٹ ٹیوب بے۔ بی
(۱۳) درخت لہلہ کا اعلان	(۱۴) بید (انشورنس)	(۱۵) پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ
(۱۶) عیادی قرضوں کی ادائیگی پر زکوٰۃ	(۱۷) ٹیلی فون پر نکاح	(۱۸) اسلام میں کفو کی حیثیت
(۱۹) سود	(۲۰) حدود و تعزیرات	(۲۱) کاغذی کرنسی (نوٹ)
(۲۲) انصافی باطرز	(۲۳) بینک نوٹ	(۲۴) افراط زر کی وجوہات
(۲۵) عدالتی طلاق	(۲۶) ایک مجلس میں تین طلاقیں	(۲۷) قطبین میں روزے اور نماز کے احکام

(۲۸) مستشرقین کے اعتراضات کے جوابات (۲۹) پاکستان اور دیگر بعید ممالک میں اختلاف رویت ہلال کے اثر سے متعلق احکام..... وغیرہم۔ (اللہ تعالیٰ مطالعہ کی توفیق دے۔ آمین)

مستند امام اعظم کے مترجم اور شارح کا مختصر تعارف

مولانا حافظ محمد واحد بخش غوثی ۳۰ جون ۱۹۳۹ء کو مظفر گڑھ کے علاقے میں پیدا ہوئے۔ درس نظامی کے ابتدائی درجات اپنے علاقہ میں اور ڈیر غازی خان میں پڑھے بعد ازاں جب استاذ العلماء حضرت علامہ نظام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ کے متعلق علم منطق اور علم فلسفہ کا شہرہ سنا تو ان علوم کے حصول کے لیے جامعہ نعیمیہ گرامی شاہ ولیا پور میں داخلہ لے لیا۔ علامہ صاحب سے آپ نے مرقات، شرح تہذیب، سلم العلوم، ملاحسن، حمد اللہ، قاضی مبارک، ہدایہ، اہکست، سمیعی، صدر، پنس، بازغہ، شرح جامی، شرح عبد الغفور، شرح الصغیر، خیالی، شرح غنیۃ الفکر، بیضاوی، جلالین، (نصف اول)، بخاری شریف، طحاوی شریف، صحیح مسلم شریف، ترمذی شریف، ابن ماجہ، ابودودہ اور سنائی پڑھیں۔ فارغ التحصیل ہونے کے بعد جامعہ نعیمیہ میں چند سال تدریس بھی کرتے رہے۔ اپنے استاد گرامی حضرت علامہ سعیدی صاحب کے مشورہ سے تفسیر مدارک استخراج کا ترجمہ کیا جو فرید بک مثال لاہور سے تین جلدوں میں شائع ہو چکا ہے۔ (جہان القرآن، علامہ نظام رسول سعیدی رحمہ اللہ تعالیٰ، ج ۱ ص ۷، فیما القرآن، جلی کشن لاہور، کراچی)

شارح کی وفات

۵ فروری ۲۰۱۵ء / ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۳۶ھ بروز بدھ اس دنیا سے رحلت فرما گئے۔ ”اے اللہ و اے اللہ و اے اللہ و اے اللہ“ اللہ تعالیٰ مولانا کی دینی خدمات کو قبول فرمائے اور ان کے لیے جہات کا ذریعہ بنائے۔ (آمین)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جرح اللہ پاک کی عظیم نشانی اور آیت 'موجود خاتم الانبیاء علیہ السلام کی بشارت اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی دعا کا ثمر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اتنے کثیر نفعاً و مناقب عظام و عبادہ اور علمی کمالات عظیمہ سے نوازا اور ہلالِ اُلمر یا ہے کہ آپ کے مناقب پڑھنے اور سننے والا آپ کا ذکر مبارک بار بار پڑھا اور سنتا ہے مگر سیر نہیں ہوتا اس کی جاس نہیں سمجھتی پھر کہتا ہے:

اعلم ذکرو لعمان لسان ذکرہ هو المسک ما کسرتہ ینحسوع
 "ہمارے سامنے نعمان کے ذکر کی بھر آ کر دیکھو وہ مسک اور کسرتی کی طرح ہے جب بکھر کر گرے۔"
 آپ کا ذکر کرنے والا آخر کہتا ہے:

ند من بآسن کل عارض غول سراکم دلس کہ صلیب تو الابر طرف ہرماند
 اس کلمہ سُرنبذ کی مدح سرائی میں ہزاروں عقائد کے رطب اللسان ہونے کے باوجود بھی بقول پیدل رحمہ اللہ تعالیٰ صورت حال یہ ہے:

ہر عمر باقہ قدر دہم وہ رفت رنج عمار ما چہ قیامت؟ کہ نمی دی زکنا رہ کنار ما
 یعنی چہ خشک آنکہ مرگیک دم زشت و صمد نظر قائم ہوزم آردو باشد کہ یک بارہ دگر قائم
 حضرت علامہ قلام رسول سعیدی صاحب برکات جمع العالیہ لکھتے ہیں:

حضرت امام الانسہ مراجع الامہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ تمام فقہاء اور مجتہدین کے دیکھیں ماہرین حدیث کے امام اور استاد دارفغان شوق کے قلیلہ ماہدوں کے رحما راہدوں کے قائلہ سالار صوفیوں کے عیشوا۔ الخرض نبوت و صحابیت کے بعد ایک انسان میں جس قدر محاسن اور نفعاً مل سکتے ہیں وہ ان سب کے جامع بلکہ ان اوصاف میں سب کے لیے ہادی اور مقتدی تھے۔

امام ابوحنیفہ نے فقہ اسلامی کے جو اصول اور قوانین وضع کیے ان کو امت محمدیہ کی اکثریت نے قبول کیا اور اعزاز و احترام کے ساتھ فقہ حنفی کے مقلد ہوئے بے شمار امتیاء و انتیاء آپ کے مسلک کے مؤید بنے اور بے شمار محدثین اور محققین نے آپ کے اصول اور قواعد کے مطابق فقہی جزییات کی توضیح اور تشریح کی اور آج دنیا میں دو ٹوٹ سے زیادہ مسلمانوں کی آبادی فقہ حنفی کے مطابق ہی اپنی عبادات اور معاملات کو انجام دے رہی ہے۔ [تذکرہ المجتہدین ص ۱۶۱ ج ۱ لاہور]

بارگاہ خداوندی میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقام و مرتبہ

مولانا محمد ابراہیم میر سیال کوٹی حافظ عبدالمنان صاحب اہل حدیث و ذرا ہادی کے حالات میں لکھتے ہیں کہ حافظ صاحب اثر دین کا بہت ادب کرتے تھے چنانچہ آپ پر فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص اندر دین خصوصاً امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی بے ادبی کرتا ہے اس کا خاتمہ

اچھا نہیں ہوتا۔ [امام ابوحنیفہ ص ۱۳۸، بحوالہ تاریخ اہل حدیث ص ۲۳۸]

مولانا محمد ابراہیم صاحب میر سیال کوئی غیر مقلد کو حضرت امام اعظم سے کچھ بد عقیدگی کی پیدا ہو گئی۔ اس سلسلے میں کہتے ہیں: جب میں نے اس مسئلہ کے لیے کتب مختلفہ الماری سے نکالیں اور حضرت امام صاحب کے متعلق حقیقات شروع کی تو قطعاً کتب کی روٹی گردانی سے میرے دل میں غبار سا آ گیا جس کا اثر فوری طور پر یہ ہوا کہ ایک دن دوپہر کے وقت جب سورج چوڑی طرح روشن تھا ایک ایک میرے سامنے کھپ اندر میرا چھایا گیا گویا ”طلحات بعضہا لوقی بعض“ کا نظارہ ہو گیا ”معاً خدا سے میرے دل میں یہ ڈالاکہ یہ حضرت امام صاحب سے بدظنی کا نتیجہ ہے۔ اس سے استغفار کرو۔ میں نے کلمات استغفار کو دہرائی شروع کر دیا دو اندر میرے کا فور ہو گئے ان کی بجائے ایسا نور چکا کہ اس نے دوپہر کی روشنی کو بھی مات کر دیا اس وقت سے میری حضرت امام صاحب سے حسن عقیدت اور زیادہ ہو گئی اور ان مضمون سے جن کو حضرت امام صاحب سے حسن عقیدت نہیں ہے کہا کرتا ہوں کہ میری اور تمہاری مثال ہے کہ حق تعالیٰ مکرین ساری قدسہ آنحضرت ﷺ سے خطاب کر کے فرماتا ہے۔

أَفْعَاوُذُكَ عَلَيَّ يَا نَبِيَّ اللَّهِ (الحجہ ۱۲)

میں نے کچھ بیداری اور ہوشیاری میں دیکھ لیا اس میں مجھ سے بھڑا کرتا ہے سو ہے۔

[تاریخ اہل حدیث ص ۲۷، مقام ابوحنیفہ ص ۱۳۹، بحوالہ اسرار حضرت امام اعظم رحمہ اللہ، تصنیف: ابوالحسن محمد محبوب الدینی رضوی ادارہ حارف لغویان

لاہور]

مشہور غیر مقلد قاری محمد یحییٰ رسول مگر ص ۱۹۳، فیروز پوری قم پاکستانی جامعہ اسلامیہ (لاہور) کے رئیس شعبہ القرآن ایک اعتراض کے جوابات دیتے ہوئے بتاتے ہیں: ہم بحر احولم کراچی پڑھتے تھے دورِ حدیث کے بڑے استاد علامہ محمد یوسف لکھنوی جو ادارہ کے سب سے اچھے تھے آپ ہمیں پڑھاتے تھے موصوف بڑے عالم باطل تھے۔ سائل: اس دوران کوئی مہرت ناک واقعہ پیش آیا کرتا ہے۔

جواب: قاری محمد یحییٰ رسول مگر بتاتے ہیں کہ ایک واقعہ یہ پیش آیا ہے کہ ایک طالب علم نے امام صاحب (حضرت سیدنا امام اعظم رحمہ اللہ) کے بارے میں گستاخانہ الفاظ کہے۔ جب ہمارے استاد صاحب لکھنے والے کو طم ہوا تو مولانا نے فرمایا کہ اس کو فوراً مدرسے سے نکال دو کیونکہ اللہ کا خطاب نہ آجائے چنانچہ اسے فوراً مدرسے سے نکال دیا گیا۔ اس کے بعد ہم نے دیکھا کہ وہ طالب علم دائمی طبع پر سمجھ نہ پا اور پاگوں کی طرح شہر میں پھرتا رہتا۔ اللہ تعالیٰ اس طرح کے طرد عمل سے ہمیں بچائے۔ (آمین)

[ماہنامہ ”رشد“ کواہر جون ۲۰۰۹ء ص ۵۹۸]

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ..... اکابر علماء کی نظر میں

عبدالوہاب مروتی بیان کرتے ہیں کہ جب محدث فقیح یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ مکہ معظمہ حاضر ہوئے تو ہم ان کو ان کی مجلس میں جایا کرتے تھے ان کی عادت شریفہ تھی کہ وہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی کثرت سے تشریف لیا کرتے تھے۔ ایک بار ہم نے کہا: حضرت! آپ کب تک ان کی تشریف و توصیف کریں گے ایسی باتیں بیان کیجئے جن سے ہمیں کچھ نفع ہو فرمایا: انہوں نے تم لوگ ابوحنیفہ کے ذکر اور ان کے منقب کو افضل عالم نہیں سمجھتے اگر ان کو دیکھتے اور ان کے ساتھ بیٹھتے تو یہ بات بھی نہ کہتے۔

حضرت شاہ ابوالحسن زید فاروقی مہدی رحمہ اللہ تعالیٰ فاضل جامعہ (مصر) سرچشمہ ولایت حضرت شیخ احمد سرہندی المعروف بہ محمد الف تانی علیہ الرحمۃ کی نسل پاک سے صاحب کشف و کرامت بزرگ حضرت شاہ ابوالخیر علیہ الرحمۃ کے فرزند صالح

ہیں آپ کی تصنیف لطیف ہے۔ [مطبوعہ: دارالافتاء دارالعلوم دیوبند لاہور]

سوانح..... امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت شاہ ابوالحسن قادری الازہری قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں:

حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ بلاشبہ حضور اکرم ﷺ کا زندہ مجروح اور حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کی کرامت تھے۔ امت مسلمہ پر آپ کا یہ احسان عظیم رہتی دنیا تک باقی رہے گا جو آپ نے فقہ فی الدین کے تعلق سے کیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت امام نے اپنی کتابوں میں ستر ہزار سے زیادہ حدیثیں پیش کی ہیں اور چالیس ہزار احادیث سے آثار صحابہ کا انتخاب کیا ہے نیز ترمذی (۸۳) ہزار مسائل بیان کیے ہیں جن میں سے اڑتیس (۳۸) ہزار احادیث کے باقی معاملات کے مسائل ہیں۔

[فیض الرسالہ، اپریل ۱۹۹۰ء، بحوالہ: الجاہلہ، المجلد ۲، ص ۴۷۲]

حضرت شاہ ابوالحسن الازہری صاحب مزید لکھتے ہیں:

سید امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت امام الائمہ سراج الامم رئیس العلماء والجدیدین سید الاولیاء والمجددین شیخ المنیر مصطفیٰ علیہ الخیر والبرکات دعا ومرتضیٰ شیر خدا وشیخ الفقہ الغرض نبوت اور صحابیت کے بعد کسی انسان میں جس قدر فضائل اور محاسن پائے جاسکتے ہیں آپ ان تمام اوصاف کے جامع اور رہنا تھے۔

نام و نسب

شرف فقہ نصاریٰ میں مولانا محمد غفران نے لکھا ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ ایران کے بادشاہ نو شیروان عادل کی اولاد میں سے ہیں۔ [ازمخلفات ابی نصری دامت برکاتہا وعلیہم السلام: ابوہامد امام اعظم رضا اکیڈمی لاہور]

تہجرہ

ابو شیروان حضرت اسماعیل بن حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی اولاد میں سے ہے۔ اس طرح حضرت خلیل اللہ علیہ السلام پر حضرت سیدنا امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی حاتمائی نسبت حضور سید الاولین والاخرین علیہ الصلاۃ والسلام سے مل جاتی ہے جو آپ کی عظمت اور رفعت پر دلالت کرتی ہے۔

صحابیت کے بعد نبیت سے بڑھ کر اسلام میں کوئی مقام اور مرتبہ نہیں اور احمد مجتہدین میں یہ مرتبہ عالی صرف حضرت امام اعظم ہی کو ملا ہے۔ صدائق الخلفیہ میں لکھا ہے کہ آپ جیسے صحابہ سے زیادہ کے زمانے میں پیدا ہوئے ہیں اور ان کی ایک کی زیارت کی ہے اور بعض سے حدیث سنی ہے۔ حضرت امام قسطلانی شافعی نے آپ کو تابعین کے زمرہ میں ذکر کیا ہے۔ شیخ الاسلام ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے:

امام ابوحنیفہ نے صحابہ کرام کی ایک جماعت کو پایا جو کوفہ میں تشریف رکھتے تھے۔ اس طرح امام اعظم اس ارشاد نبوی کے صدائق ہیں: ”طوبی لمن دانی ولعن دانی“ خوش خبری ہے اس شخص کے لیے جس نے مجھے دیکھا اور اس شخص کے لیے جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔

یہاں ایک بات کے انکشاف کو جی چاہتا ہے جس کی خبر میرے استاد حضرت مولانا ابوالوفا علیہ الرحمہ نے دی ہے۔ آپ نے فرمایا: امام ابوحنیفہ طریقت میں حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے مجاز اور غلیفہ ہیں اور پھر حضرت داؤد طائی حضرت امام ابوحنیفہ کے اسی طرح مجاز اور غلیفہ ہیں پیسے کہ حضرت حبیب غمی کے مجاز اور غلیفہ ہیں۔ داؤد طائی نے حضرت ابوحنیفہ سے فقہ میں کمال حاصل کرنے

کے بعد زہد کو اختیار فرمایا۔ چنانچہ کوفہ میں آپ کا لقب ”الفقیہ الزاہد“ تھا۔ امام ابوحنیفہ نے مراحل سلوک و طریقت حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے دو سال میں طے کیے ہیں پھر آپ نے فرمایا ہے: ”لولا السعنان لهلك لعمان“ اگر یہ دو سال نہ ہوتے تو عمان ہلاک ہو جاتا۔

امام ابوحنیفہ نے روایت حدیث اور سلوک و طریقت کی بجائے صرف فقہ کو اپنی زندگی کا مقصد بنایا۔ آپ اسلامی قانون مرتب فرماتے رہے۔ آپ نے امت اسلامیہ کی منفعت میں تمام زندگی لگا دی۔ آپ کے اخلاص و روح اور تقویٰ کی بنا پر حبیب مرحومہ کا عین تہائی حصہ آپ کا حلقہ بخش بنا۔

فہم حدیث میں امام ابوحنیفہ کا مقام

حضرت امام ابوحنیفہ کو فہم حدیث شریف میں جو بلند مقام اللہ تعالیٰ نے عنایت کیا تھا اس کا کچھ بیان کیا جاتا ہے۔ محدث کبیر محمد بن اسماعیل نے کہا ہے: ابوحنیفہ نے اپنی کتابوں میں ستر ہزار سے زیادہ حدیثیں ذکر کی ہیں اور چالیس ہزار احادیث سے آثار صحابہ کا انتخاب کیا ہے۔

امام عبد اللہ بن مبارک حدیث کے مشہور حفاظ میں سے ہیں۔ چار ہزار احادیث میں سے روایت کے باوجود حضرت امام اعظم سے روایت کرتے ہیں۔ میں حضرت امام اعظم کے بیان کو ان کے عربی قصیدہ پر فہم کرتا ہوں۔ فرمایا ہے:

لَقَدْ زَانِ الْبَلَاءُ وَمَنْ عَلِمَهَا
إِسْمَامُ الْمُسْلِمِينَ أَوْ حَبِيبُهُ
”مسلمانوں کے امام ابوحنیفہ نے فہروں اور شہروں میں رہنے والوں کو ذمت بخشی۔“

بِأَحْسَامٍ وَأَقَارٍ وَلَفِظٍ
غُلَامَاتٍ الْوُفُودِ عَلَى صَوِّقَةٍ
”قرآن حدیث اور فقہ کے احکام سے مجھے صحائف میں زہد کی آیات نے۔“

لَمَّا فِي الْمُسْتَفِيزِينَ لَهُ نَظِيرٌ
وَلَا فِي الْمُسْتَفِيزِينَ وَلَا بِسُكُونَةٍ
”آپ کی مثال نہ کوئی میں ملتی ہے اور نہ شرق اور مغرب میں۔“

يَبْتَغِي مُسْتَفِيزُوا شَهْرَ الْكَافِي
وَصَامَ لَهَادَةً لِلْبَلَاءِ حَبِيبُهُ
”بڑی مستعدی کے ساتھ ماہوں کو عبادت میں گزارنے اور شہادت الہی میں دن کو روزہ رکھنے۔“

لَمَنْ غَلَامَاتٍ حَبِيبُهُ فِي عِلَاةٍ
إِسْمَامُ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْفَقِيرَةِ
”(علم اور دین کی) بلندی میں ابوحنیفہ کی طرح کون ہے جو امت کا امام اور (اللہ کا) حلیف ہے۔“

وَأَبَتْ الْعَالَمِينَ لَهُ نَفَاةٌ
بِعِلَاقَةِ الْحَقِّ مَعَ حَبِيبِهِ حَبِيبُهُ
”میں نے ان کے نکتہ چیں کو ایمان حق کے مخالف اور کمزور دیلوں والا پایا۔“

وَكَيْفَ يَجْعَلُ أَنْ يُوَدَّى لِقَبِيَّةٍ
لَهُ فِي الْأَرْضِ أَمَّا حَبِيبُهُ
”اے مقنن کو کہ جس کے علی فیوض پوری دنیا میں پیلے ہوئے ہوں اپنے او پہنچانا کیونکہ درست ہے۔“

يَعْلَمُ عَنِ الْمُحَارِمِ وَالْمُكَلَّهِ
وَمَرْصَدِ الْإِلَهِ لَهُ وَحَبِيبُهُ
”آپ بہو دعب اور حرام کاموں سے محفوظ رہے اور رب العزت کی غرضنودی آپ کا دلیف تھا۔“

وَلَقَدْ قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ مَقَالًا
صَحِيحَ الثَّقَلِ فِي حُكْمِ لَوْحَتِهِ

”اور امام شافعی نے لطف حکمتوں کے طور پر بھی روایت کی حیثیت سے کیا خوب فرمایا ہے۔“

بِأَنَّ النَّاسَ يَمُنُّونَ بِقَوْلِ عَمَلٍ عَلَى قَوْلِهِ الْأَوَّلِ أَوْ يَمُنُّونَ بِقَوْلِهِ الْحَقِيقَةِ
”حقیقت میں تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کی فقہ کے صحیح ہیں۔“

ہمہ عالم گواہ عصمت او ست

طوالت سے بچنے کے لیے ذیل میں انہی تذکرہ نگار حضرات کا ذکر کیا جاتا ہے جو غیر حنفی ہیں اس وجہ سے کہ ایک حنفی کا اپنے امام کی تعریف کرنا فطری امر ہے اور ممدوح کی جلالت شان اس میں ہے کہ دوسرے اس کی مدح میں اپنی زبان اور گھر کو استعمال فرمائیں:

- | | |
|--|--|
| (۱) امام مالک بانی مذہب مالکی | (۱۲) علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی |
| (۲) امام محمد بن احمد بن الشافعی بانی مذہب شافعی | (۱۳) علامہ ابو بکر خلیف بغدادی حنبلی بحر شافعی |
| (۳) امام احمد بن حنبل بانی مذہب حنبلی | (۱۴) علامہ ابن خلدون اصفہانی مغربی مالکی |
| (۴) حافظ مغرب علامہ ابن عبد البر مالکی قرطبی | (۱۵) علامہ ابن قیم حنبلی |
| (۵) حافظ محمد بن احمد بن عثمان ذہبی مالکی | (۱۶) علامہ ابن تیمیہ حرانی دمشقی حنبلی |
| (۶) خلیفہ حمزہ بن شافعی صاحب مشکاة المصابیح | (۱۷) امام عبد الوہاب شہرانی شافعی |
| (۷) علامہ جلال الدین سیوطی شافعی | (۱۸) علامہ ابن حجر عسقلانی |
| (۸) علامہ شمس الدین محمد بن یوسف دمشقی شافعی | (۱۹) علامہ ابن حزم اندلسی مالکی |
| (۹) علامہ ابن کثیر دمشقی شافعی | (۲۰) علامہ یوسف قاسم بن عیسیٰ ہمدانی |
| (۱۰) علامہ حافظ شمس الدین ذہبی شافعی | (۲۱) علامہ ابن طاکان شافعی |
| (۱۱) علامہ ابن حجر عسقلانی حنبلی مالکی | |

محولہ بالا حضرات گرامی نے حضرت سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ کی حیات مبارکہ پر مستقل کتابیں تصنیف فرمائی ہیں۔

مسک حنفی کی برتری

امام اعظم ابوحنیفہ نے اجتہاد اور استنباط کے ایسے زریں اصول مقرر کیے جن کی وجہ سے آپ کا مسلک دوسرے ائمہ کے مسلک کے مقابلہ میں سب سے زیادہ مشکل و آگہی کے قریب انتہائی عقائد اور حجاج رسالت کی سب سے زیادہ رعایت کرنے والا ہے۔ چنانچہ کتاب اللہ کی رعایت، سنت نبوی کی موافقت اور اتباع صحابہ کا سب سے زیادہ مضراگر کسی مسلک میں پایا جاتا ہے تو وہ حنفی ہے۔ امام اعظم کے مسلک کی تمام خصوصیات اگر ایمان کی جائیں تو ایک مستقل تصنیف کی ضرورت ہے۔ اجمالی طور پر یوں سمجھ لیجئے کہ مثلاً:

(۱) نماز میں خضوع و خشوع مقصود ہوتا ہے اور خضوع و خشوع کے سب سے زیادہ قریب وہ نماز ہے جس میں گیر تحریرہ کے علاوہ رفع یدین، قراوت خلف الامام اور آئین بالجہر کا ترک ہو۔

(۲) روزہ سے مقصود قہرئس ہے دوسرے ائمہ روزہ میں عمار کھانے پینے سے روزہ میں کھارہ لازم نہیں فرماتے۔ امام اعظم نے روزہ کی اس حکمت کے پیش نظر فرمایا: عمار کھانی لینے سے بھی روزہ میں کھارہ لازم آتا ہے۔

(۳) طہارت کے باب میں نظافت اصل ہے اس لیے آپ خون نکلنے سے تقصیر وضو کو لازم کرتے ہیں۔ نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہوتا اس لیے آپ اس کے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ٹھہراتے۔

مسئلہ فحش میں احتیاط بہت زیادہ ہے اور اصول حنفیہ کی روشنی میں عبادت دیگر تمام اصول کے لحاظ سے عبادت کی جامع ہے۔ چنانچہ ایک دوہنکی دودھ پی لینے سے رضاعت کا ثبوت دتر کا وجوب اور تین رکعات کے ساتھ اس کی تسبیح اور قربانی کی تین دن کے ساتھ تقدیر وغیرہ مثالیں ہیں جن سے امام اعظم کے عظیم عقیدہ اور دین کے معاملہ میں گہری احتیاط پر ہیز گاری اور تقویٰ کا پتہ چلتا ہے۔

امام اعظم کے مسلک کی عظمت اور شرف کی ایک خاص وجہ یہ ہے کہ صوفیاء کے نزدیک ثابت ہے کہ امام اعظم کا مسائل میں استنباط رسول اکرم ﷺ کی رہنمائی کے تابع ہے اور جس کسی مسئلہ میں آپ نے کوئی حکم بیان کیا وہ حضور ﷺ کی تلقین سے بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ اس کی تائید رئیس الصوفیاء حضرت سید علی ہجویری المعروف داتا گنج بخش علیہ الرحمہ کے اس بیان سے ہوتی ہے فرماتے ہیں:

میں ایک بار شام میں تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ مؤذن رسول ﷺ کے مزار کے سر ہائے سورا تھا کہ میں نے خواب میں خود کو مکہ معظمہ میں دیکھا اس وقت حضور ﷺ کی زیارت ہوئی کہ آپ باب بنی شیبہ سے تشریف لارہے ہیں اور ایک معرب بزرگ کو اپنے پیلو میں اس طرح لے رکھا ہے جیسے بچوں کو شفقت سے لیے ہیں میں فرط محبت سے دوڑا اور حضور ﷺ کے پاسے القدس کو چومنے لگا میں سوچ رہا تھا کہ یہ معرب بزرگ کون ہیں؟ حضور ﷺ میرے دل کے اس خیال پر مطلع ہوئے فرماتے لگے: یہ تمہارے شہر کے لوگوں کا امام ہے یعنی ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ۔

اس خواب کو دیکھنے سے میرا یہ خیال قوی ہو گیا کہ امام اعظم ان پاک ہستیوں میں سے ہیں جو اوصاف طہی سے قانی اور احکام شرع کے ساتھ باقی وقائم ہیں کیونکہ ان کے چلانے والے حضور ﷺ ہیں اگر وہ خود چلتے تو باقی اہلسنت ہوتے اور باقی اہلسنت یا عقلی ہوتا ہے یا مصیب۔ اور جب امام اعظم کے قائد حضور ہیں تو قانی اہلسنت ہوتے اور حضور کی صفت بھاد سے قائم ہوتے اور جب حضور سے خطا محال ہے تو جو آپ کے چلانے سے چل رہا ہے اور اپنی صفت خا کر کے آپ کی صفت سے قائم ہے اس سے خطا ہونا مشکل ہے۔ [حضرت ابن کثیر ص ۱۶۵ ح ۱۶۵ ص ۱۶۵ کتب المس ۲۱۸]

علم حدیث میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کی خدمات

امام الامامہ سراج الامۃ سید الفقہ و سید الاتقیاء محدث کبیر حضرت ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ میں اللہ عزوجل نے علم وحمل کی تمام خوبیاں جمع کر دی تھیں۔ وہ میدان علم میں تحقیق و تدقیق کے شہسوار اخلاقی و عادات میں لائق تقلید اور عبادت و ریاضت میں یگانہ روزگار تھے۔ مسائل فقہیہ میں ان کی مطوت اور اجتہاد میں ان کا سکہ تو ہر ایک نے مانا ہے اہلبیت بعض اہل ہوا کوتاہ بین اور حسب حضرات فہم حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر بحث چینی کرتے ہیں اور کچھ بے لگام لوگ تو یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں اس سے ہم نہایت اختصار کے ساتھ علم حدیث کے فن روایت و روایت میں امام اعظم کا رتبہ اور مقام شعور دلائل اور مستحکم شواہد کے ساتھ پیش کرتے ہیں تاکہ ناواقف لوگ تحسین کے جھوٹے پروپیگنڈہ سے محفوظ رہ سکیں۔

حق تو یہ ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ اسلامی علوم وفنون کے تمام شعبوں میں امام اور مجتہد تھے۔ جس طرح وہ آسمان فقہ کے درخشندہ آفتاب تھے اسی طرح حقا کہ وہ کام کے آفتاب پر بھی انہیں کا سورج طلوع ہوتا تھا اور روایت و روایت کے صحیحہ میں ساقبت کا علم بھی انہی کا نصب کردہ ہے۔ فقہ میں یہ آپ درجہ انہی کے دم سے ہے اور فن حدیث میں یہ بہار انہی کی فاضل کا شہرہ ہے۔ شاہنشاہی اور مالکی فقہ میں ان کے پروردہ ہیں اور صحاح ستہ کے شیوخ ان کے فیض یافتہ وہ نہ ہوتے تو نہ فقہاء کو یہ عروج ہوتا اور نہ بخاری و مسلم کو یہ

جو بن نصیب ہوتا۔

فن حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر اجمالی نظر

امام اعظم نے اگرچہ بنیادی طور پر علم فقہ کی خدمت کی ہے اور اپنی عمر کا تمام حصہ اسی میں صرف کیا ہے تاہم علم حدیث میں بھی ان کا نہایت اونیبا مقام ہے۔ انہوں نے افاضل صحابہ اور اکابر تابعین سے احادیث کا سماع کیا۔ پھر ان روایات کو کامل حزم و احتیاط کے ساتھ اپنے علاوہ تک پہنچایا۔ امام اعظم چونکہ علم حدیث میں مجتہدانہ بصیرت کے حامل تھے اس لیے کھلے نقل روایت پر ہی اکتفاء نہیں کرتے تھے بلکہ قرآن کریم کی نصوص صریحہ اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں روایات کی جانچ پڑتال کرتے تھے راویوں کے احوال اور ان کی صفات پر بھی زبردست تنقیدی نظر رکھتے تھے اور کسی حدیث پر اجماع د کرنے سے پہلے اس کی سند اور متن کو پوری طرح پرکھ لیتے تھے۔

جو لوگ سوچے سمجھے بغیر یہ کہہ دیتے ہیں کہ امام اعظم کو علم حدیث میں دسویں شخص تھے وہ اس امر پر غور نہیں کرتے کہ امام اعظم نے خدمات و معاملات، معاشیات و عمرانیات اور قضایا و فتوآت کے اُن گنت احکام بیان کیے ہیں حیات انسانی کا کوئی گوشہ امام اعظم کے بیان کردہ احکام سے خالی نہیں ہے۔ لیکن آج تک کوئی یہ ثابت نہیں کر سکا کہ امام اعظم کا عقلا حکم حدیث کے خلاف تھا۔ امام اعظم کی مہارت حدیث پر اس سے بڑھ کر اور کیا سند ہو سکتی ہے کہ ان کا بیان کردہ ہر مسئلہ حدیث نبوی کے موافق اور ہر حکم سنت رسول کے مطابق ہے؟

فن حدیث میں امام اعظم کی مجتہدانہ بصیرت

بہا اوقات ایک ہی مسئلہ میں متعدد اور متضاد روایات ہوتی ہیں مثلاً نماز پڑھتے پڑھتے کوئی شخص رکعات کی تعداد بھول جائے تو بعض روایات میں یہ ہے کہ وہ اس پر تو نماز پڑھے بعض روایات میں ہے کہ وہ رکعات کو کم تعداد پر محمول کرے اور بعض میں ہے کہ وہ غور و فکر کے راجح جانب پر عمل کرے۔ اسی طرح سفر میں روزہ کے بارے میں بھی مختلف احادیث ہیں۔ بعض میں انشاء سفر میں روزہ کو نفل کے معانی قرار دیا ہے اور بعض میں عین ثواب ایسی صورت میں امام اعظم فشاء رسالت تلاش کر کے ان روایات میں باہم تطبیق دیتے ہیں اور اگر تطبیق ممکن نہ ہو تو سند کی قوت و ضعف اور دوسرے اصول روایت کے اعتبار سے فیصلہ کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کام وہی شخص کر سکتا ہے جو فشاء دوجی اور مزاج رسالت کو پہچانتا ہو روایات کے تمام طرق پر عادی و درایت کے کل اصولوں پر محیط اور راویوں کے احوال پر باقدانہ نظر رکھتا ہو۔

امام اعظم کی صحابہ سے روایت

حضرت انس کے سن وصال میں اختلاف ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے وہب بن جریر سے نقل کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ [تہذیب الحدیث ج ۱ ص ۲۳۸] کا وصال ۹۵ھ میں ہوا ہے اور مشہور ۹۳ھ ہے اور حضرت انس کی زندگی میں امام اعظم بارہا بصرہ گئے تھے اس لیے اس بات کو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ امام اعظم نے چندہ سال کی عمر تک حضرت انس سے ملاقات نہ کی ہو اور ان سے روایت کا شرف حاصل نہ کیا ہو محققین علامہ کرام اور صدیقین عظام نے امام اعظم کی مرویات صحابہ کو پوری اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے اور دلائل سے انہیں تقویت دی ہے۔

امام ابو معشر عبد الکریم بن عبد الصمد طبری شافعی نے امام اعظم کی صحابہ کرام سے مرویات میں ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا ہے اور اس میں روایات کو مع اسناد کے ذکر کیا ہے اور ان کی تحسین و تقویت کی ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان

روایات کو اپنے رسالہ ”تحریض احمدیہ“ میں نقل کیا ہے ہم اسی رسالہ سے چند احادیث کا انتخاب پیش کر رہے ہیں:

عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ سَمِعْتُ
أَتَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
يَقُولُ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ.

عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ أَسِ
بْنِ مَالِكٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْكُلُّ
عَلَى التَّحْقِيقِ كَمَا عَلَيْهِ.

عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ سَمِعْتُ
أَتَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ رِغَابَةَ الْعُلَمَاءِ.

عَنْ يَحْيَى بْنِ قَاسِمٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ حَبِو
اللَّهُ بَنِي أَبِي أَوْفَى يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَفَّ مَخْصَصَ قَطْعًا بَنَى اللَّهُ
لَهُ يَتَا لِي الْجَنَّةِ. [تحریض احمدیہ ص ۹۰]

روایات امام اعظم کی تعداد

چونکہ بعض اہل ہوا یہ کہتے ہیں کہ امام اعظم کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں۔ اس لیے ہم ذرا تفصیل سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امام اعظم کے پاس احادیث کا دوا فر ذخیرہ تھا مطلقاً قاری امام محمد بن سہار کے حوالے سے لکھتے ہیں:

إِنَّ الْأَشْأَمَ ذَكَرَ فِي تَصَانِيفِهِ بَعْضَ وَصُوفِ
أَلْفَ حَدِيثٍ وَانْتَسَبَ الْآثَرُ مِنْ أَرْبَعِينَ أَلْفَ حَدِيثٍ.

[مناقب علی القاری بذیل الجواہر ج ۲ ص ۳۷۷] ہے۔
اور صدر الاسلام امام موثق بن احمد تحریر فرماتے ہیں:
وَانْتَسَبَ أَبُو حَنِيفَةَ الْآثَرُ مِنْ أَرْبَعِينَ أَلْفَ
حَدِيثٍ. [مناقب موثق ج ۱ ص ۹۵]

ان حوالوں سے امام اعظم کا جو حدیث میں تبحر ظاہر ہو رہا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

اساتذہ

فقہ کے ساتھ ساتھ امام اعظم نے حدیث کی تحصیل بھی جاری رکھی۔ صحابہ کرام اور قابلِ غور تابعین میں سے جو حضرات بھی نفع حدیث میں امام اور محبتِ تسلیم کیے جاتے تھے ان سب کے سامنے ذرا نوے ادبِ جد کیا۔ صدر الاسلام امام موثق بن احمد کی نے ابو عبد اللہ بن حنظل کے حوالے سے آپ کے چار ہزار اساتذہ کا ذکر کیا ہے (کیا یہ دنیا کا سب سے بڑا احاطہ نہیں ہے کہ دنیا کے چار ہزار اساتذہ جن میں جلیل القدر صحابہ کرام اور تابعین شامل ہیں ان چار ہزار عظیم محدثین سے امام اعظم رحمہ اللہ نے فقہ سترہ احادیث یاد فرمائیں؟

اے تھک کے سرا کیا کہا جا سکتا ہے؟)۔ (امام سہلی بن ابراہیم رضی اللہ عنہ ۵۶۸ھ مطابق امام اعظم رحمہ اللہ ص ۳۸)

ذہانت و فطانت

امام اعظم رحمہ اللہ بے حد ذہین اور زیرک تھے۔ یوں تو فتنہ خفی کے تمام اصول و فروع آپ کی ذہانت اور فطانت پر بہترین شاہد ہیں۔ لیکن آپ نے اپنی زندگی میں بارہا لوگوں کے بعض ایسے الجھے ہوئے معاملات کا حل پیش کیا جن کی عقدہ کشائی سے آپ کے تمام معاصرین عاجز ہو چکے تھے اور جب اس وقت کے عظیم الشان اور مسلمہ استاد آپ کے فتویٰ کو دیکھتے تو ان کی عقلیں حیران رہ جاتیں اور انہیں بے اختیار کہا پڑتا کہ علم کے جس شہر میں امام ابوحنیفہ رواں دواں ہیں ہم جہوز اس کے دروازے تک بھی نہیں پہنچ سکتے۔

آئیے! اب ہم آپ کے سامنے ان بے شمار فتویٰ میں سے چند فتوے کی جھلکیاں پیش کریں:

اول: امام ابو یوسف راوی ہیں کہ ایک شخص نے خسرہ میں طلاق کی قسم کھا کر اپنی بیوی سے کہا کہ میں اس وقت تک تم سے کام نہیں کروں گا جب تک تم مجھ سے بات نہ کرو۔ جواباً بیوی نے بھی قسم کھائی کہ میں بھی اس وقت تک تم سے گفتگو نہیں کروں گی جب تک تم مجھ سے بات نہ کر دو گے۔ اس زمانے کے علماء نے فتویٰ دے دیا کہ ان میں سے جس نے بھی بات کر لی قسم ٹوٹ جائے گی۔ امام اعظم تک یہ سوال پہنچا تو آپ نے اس شخص کو فرمایا: جاؤ جا کر اپنی بیوی سے گفتگو کرو کچھ نہیں ہوگا۔ سفیان ثوری کو آپ کے فتویٰ کا علم ہوا تو بہت برہم ہوئے اور کہنے لگے: تم حرام کو حلال کرتے ہو۔ امام اعظم نے اپنے جواب کی تفصیل بیان کرتے ہوئے فرمایا: خاوند نے قسم کھائی تھی کہ وہ بیوی کے بولنے سے پہلے بات نہیں کرے گا یہ سن کر اس کی بیوی نے اسکا ہی قسم کھائی اور جب قسم کھائی تو اس نے خاوند سے بات کر لی اب جب خاوند اس سے بات کرے گا تو یہ کلام بیوی کی گفتگو کے بعد ہوگا کیونکہ بیوی قسم کھا کر اس سے پہلے بات کر چکی ہے اور جب بیوی بات کرے گی تو وہ بات خاوند کی اس گفتگو کے بعد ہوگی لہذا دونوں میں سے کسی کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔ امام اعظم سے جواب کی یہ تفصیل سن کر سفیان ثوری کہنے لگے: ابوحنیفہ! تمہارے لیے علم کے دو راستے کشادہ کر دیئے گئے ہیں جن تک ہماری رسائی نہیں ہوئی۔ [طحاوی تہذیب ص ۱۰۱۳، اذہذیل المجاہد ص ۲۵۷ ص ۳۸۱]

دوم: کتب روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام اعظم سفیان ثوری مسر 'مالک بن مغول' جعفر بن زیاد اور حسن بن صالح ایک ایک کے ہاں دیر میں شریک تھے صاحب خانہ نے اپنے دو لڑکوں کی اسکی دو لڑکیوں سے شادی کی تھی جو آپس میں ہمیش جیسے ناگوار صاحب خانہ حیران و پریشان آیا اور علماء کی اس جماعت سے مخاطب ہو کر کہنے لگا: رات کو غلطی سے دونوں لڑکیوں میں سے ہر لڑکی اپنے خاوند کے غیر کے پاس پہنچا دی گئی اور دونوں بھائیوں میں سے ہر ایک نے رات جس لڑکی کے پاس گزار دی ہے وہ اصل میں دوسرے بھائی کی بیوی تھی۔ سفیان ثوری نے فتویٰ دیتے ہوئے کہا: ہر لڑکی اپنے اصل خاوند کے پاس پہنچا دی جائے اور کسی سے کوئی مواخذہ نہیں ہے سوائے اس کے کہ ہر ایک پر مہر واجب ہوگا۔

مصرعے امام اعظم کی طرف توجہ کی اور پوچھا: آپ کیا فرماتے ہیں؟ سفیان کہنے لگے: بھلا اس جواب کے سوا اور کیا کہہ سکتے تھے؟ امام اعظم نے ان دونوں بھائیوں کو بلایا اور ہر ایک سے پوچھا: جس لڑکی کے ساتھ تم نے رات گزار دی ہے کیا تم اس کو پسند کرتے ہو؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ آپ نے ان سے فرمایا: تم دونوں اپنی اپنی بیویوں کو طلاق دو اور جس کے ساتھ رات گزار دی ہے اس سے فوراً نکاح کرلو۔ آپ کے اس جواب سے تمام علماء حیران رہ گئے اور مصرعے اٹھ کر آپ کی چٹائی چوم لی۔

[طحاوی تہذیب ص ۱۰۱۳، اذہذیل المجاہد ص ۲۵۷ ص ۳۸۱]

امام اعظم اور مفتیان کرام کی اصلاح

امام اعظم بعض دفعہ دوسرے علماء کے فتاویٰ اور فتاویٰ کی اصلاح بھی فرمایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ قاضی ابولہٰی کے ہاں ایک مقدمہ پیش ہوا کہ ایک شخص نے اپنی بیٹہ بیوی کو کچھ کہا تو اس نے جواب میں اسے ”یا ابن الزنا“ کہا۔ قاضی نے عورت کو سبھ میں کھڑا کیا اور اس پر دوبارہ دلگائی۔ امام اعظم کو جب اس فیصلے کی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا: ابولہٰی نے اس فیصلے میں چھ غلطیاں کی ہیں:

اولاً: یہ کہ بیٹہ پر حد لگائی، حالانکہ جنوں کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔

ثانیاً: یہ کہ سبھ میں حد لگائی ہے، حالانکہ سبھ اس کی جگہ ہے

چنانچہ: عورت کو کھڑی کر کے حد قائم کی، حالانکہ عورت کو سبھ کر حد لگائی جاتی ہے۔

راجباً: عورت نے ایک کلمہ کے ساتھ جہت لگائی تھی اور ایک کلمہ کے ساتھ اگر ساری دنیا کو بھی جہت لگائی جائے تو ایک حد واجب ہے اس لیے اس پر دو حدوں کے قائم کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

خمساً: جہت خاندان کے ماں باپ پر لگی اور دو عاقب تھے خاندان کو نہ شکایت کا حق تھا اور نہ حد کے مطالبہ کا۔

سادساً: دوسری حد پہلی حد سے صحت یاب ہونے سے قبل لگائی، حالانکہ اصول یہ ہے کہ اگر دو حدیں جاری کرنی ہوں تو ایک سے صحت یاب ہونے کے بعد دوسری حد لگائی جاتی ہے۔ [امام ابن جریر رحمہ اللہ ص ۱۱۸]

امام اعظم کی خصوصیات

امام اعظم کو اللہ عزوجل نے دینی اور دنیوی ہر شے خصوصیات سے نوازا تھا۔ علم وحکمت میں دیکھئے تو وہ ایک بحر تپید کائنات و زمین و آسمان کے لحاظ سے دیکھئے تو نادر روزگار فرست و صفات کے اعتبار سے پرکھیں تو اپنا جانی نہیں رکھتے، استنباط مسائل اور فتاویٰ کے لحاظ سے دیکھیں تو اشمس اور مریخ اور عطارد اور زہرہ بھی ان سے سوال پوچھتے دکھائی دیتے ہیں۔

امام اعظم کو بے شمار ایسے محاسن اور فضائل حاصل تھے جن کی وجہ سے آپ اپنے معاصرین اور بعد کے ائمہ اور مجتہدین سے ممتاز اور فائق تھے۔ ان تمام کا احصاء تو مشکل ہے، بعض اداں یہ ہیں:

(۱) امام اعظم خیر القرون علی الاطلاق قرن اول میں پیدا ہوئے جس قرن کے بارے میں حضور ﷺ نے فرمایا: اس قرن کے لوگ تمام زمانہ کے لوگوں سے بہتر ہیں۔

(۲) آپ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ اور دیگر مشہور صحابہ (رضی اللہ عنہم) کی زیارت کی، جس کی وجہ سے آپ تابعی کہلائے۔

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ بن ابی اوفی، عائشہ بنت ابی بکر وغیرہم صحابہ کرام سے آپ کو شرف روایت بھی حاصل ہے۔

(۴) آپ کے اساتذہ کی تعداد دیگر تمام ائمہ کے اساتذہ و علماء سے زیادہ ہے۔

(۵) آپ نے سب سے پہلے علم فقہ کو مدون کیا اور ابواب و کتب کے لحاظ سے اس کو مرتب کیا۔ چنانچہ ”موطا“ میں امام مالک نے آپ کے طرز تدوین کی اتباع کی ہے۔

(۶) آپ کے طریق اجتہاد سے تمام ائمہ اور مجتہدین نے استفادہ کیا۔ چنانچہ امام شافعی نے فرمایا: ”الفقہاء کلہم عبال اہی حبیبة فی الفقہ“۔

(۷) امام اعظم کا مسلک ان ممالک میں پہنچا جہاں آپ کے مسلک کے سوا اور کوئی مسلک نہیں پہنچا، جیسے ہندوستان، روم، ترکی اور باوراء البحر وغیرہ۔

(۸) ملا علی قاری کی تصریح کے مطابق اس وقت دہاکے مسلمانوں میں ۲/۳ مسلک حنفی کے حاملین ہیں اور باقی ۱/۳ دوسرے ائمہ کے مقلدین ہیں۔

(۹) آپ نے کبھی کسی کا صلہ اور انعام قبول نہیں کیا۔ اپنے ہاتھ کی کمائی سے خود بھی کھاتے تھے اور دوسرے علماء و فقہاء پر بھی خرچ کرتے تھے۔

(۱۰) زہد، تقویٰ اور مہادت و ریاضت میں جس قدر آپ کی سعی ملیح اور جدوجہد کا ثبوت ملتا ہے تاریخ میں کسی اور امام کا اس قدر عبادہ نہیں ملتا۔ (اللہ تعالیٰ حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کو تمام اہل اسلام کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے اور آپ کے درجات کو بلند فرمائے۔ آمین)

کلمات البشراء

امام اعظم کے علمی و عملی کمالات کی آپ کے معاصرین اور بعد کے احمد و مجتہدین نے تعریف و تحسین کی اور آپ کی دینی خدمات کو انتہائی عزت و توقیر کی نگاہ سے دیکھا ہے۔ خلف بن ابیوب پہ بانگ دہلی کہا کرتے تھے: اللہ تعالیٰ سے علم حضور ﷺ تک پہنچا، وہ علم آپ نے صحابہ تک پہنچایا، صحابہ نے تابعین کو اور تابعین سے وہ علم امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کو ملا۔ حق یہی ہے خواہ اس پر کوئی راضی ہو یا ناراض۔ [حافظ ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی، سنو ۴۶۳ھ، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۶۶]

ابوبکر بن مہاش کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ تعویذ کے سلسلے میں سفیان کے گھر پہنچا، مجلس آدمیوں سے بھری ہوئی تھی۔ جب امام اعظم آئے تو سفیان نے کھڑے ہو کر ان کی تعظیم کی اور اپنی جگہ ان کو بٹھایا اور خود سامنے سجدہ کر چمٹ گئے۔ بعد میں میں نے ان سے اس قدر تعظیم کی وجہ پوچھی تو وہ کہنے لگے: وہ علم میں ڈی مرتبہ مختص ہیں۔ اگر میں ان کے علم کے لیے شافعتا تو ان کے سن اور سال کی وجہ سے اہمتا۔

اور اگر سن اور سال کی وجہ نہ اہمتا تو ان کی فہم کی وجہ سے اہمتا اور اگر فہم کی وجہ سے نہ اہمتا تو ان کے تقویٰ کی وجہ سے اہمتا۔

[حافظ ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی، سنو ۴۶۳ھ، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۸]

امام شافعی بیان کرتے تھے کہ ایک مرتبہ امام مالک سے کسی نے سوال کیا کہ کیا آپ نے امام ابوحنیفہ کو دیکھا تھا؟ فرمایا: ہاں! میں نے انہیں ایسا مختص پایا کہ اگر وہ اس ستون کو سونے کا ثابت کرنا چاہتے تو اپنے علم کے زور پر ایسا کر سکتے تھے۔

[حافظ ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی، سنو ۴۶۳ھ، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۸]

امام شافعی کہتے ہیں: تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے پروردہ ہیں۔ امام ابوحنیفہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو فہم میں سوائفت حق عطا کی گئی۔ [حافظ ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی، سنو ۴۶۳ھ، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۹۔ تذکرہ ائمہ شریفہ یک سال کا دور]

حدیث پاک کے طلبہ کے لیے چند اور مفید باتیں

دیوبندی عالم دین میر احمد منور مکی صاحب لکھتے ہیں:

ہمارے فقیہ مدارس میں اصول فقہ کی کتب میں اصول الشافعی، لورالانوار، حسامی وغیرہ داخل نصاب ہیں، ان میں یاب السنہ بھی پڑھایا جاتا ہے جس میں احتلاف کے اصول حدیث کا بیان ہوتا ہے، مگر بہت کم طلبہ ہیں جن کے اساتذہ کے ذہن میں یہ بات ہو کہ ہم

اصول حدیث پر حار ہے ہیں اس کے بعد شرح تفسیر الفکر اور تدریب الراوی بطور اصول حدیث کے پڑھائی جاتی ہیں تو اساتذہ و طلبہ کے ذہن میں یہ بات راسخ ہو جاتی ہے کہ یہی اصول حدیث ہیں۔۔۔۔۔ حال آں کہ احتلاف کے اصول حدیث وہ ہیں جو انہوں نے باب السنۃ اصول فقہ کے اندر پڑھے ہیں۔ لیکن ہمارے اساتذہ و طلبہ شافعی اصولوں کو ہی اصول حدیث کے طور پر پختہ کر لیتے ہیں اور پڑھاتے وقت بھی انہی اصولوں کے تحت حدیث پڑھاتے ہیں۔

مثلاً احتلاف کے اصول حدیث کے مطابق خاندان کا انقطاع ارسال و تدلیس جرح موجب ضعف نہیں لیکن آج حنفی اساتذہ حدیث بھی مخالفین کی طرف سے ارسال و تدلیس کے اعتراض کو کون کر مرعوب ہو جاتے ہیں حال آں کہ جب تفسیر کے ہاں ارسال و تدلیس موجب ضعف ہی نہیں تو یہ اعتراض ہم پر ہونی نہیں سکتا۔ اسی طرح حنفیہ کے نزدیک مجتہد کا حدیث سے اجتہاد۔۔۔۔۔ اس حدیث کی تصحیح ہے اب اعتراض نہیں کیا جا سکتا کہ فلاں محدث کے نزدیک وہ حدیث ضعیف ہے مگر مجتہد کے نزدیک صحیح ہے اور بعض دفعہ ایک حدیث کے ضعف و صحت میں محدثین کے درمیان بھی اختلاف ہو جاتا ہے اس لیے ہمیں اس محدث کی تصحیف (ضعیف قرار دینے) کی وجہ سے اس حدیث کو چھوڑنے کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح بعض دفعہ راوی حدیث صحابی کا فتویٰ اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہوتا ہے ہم جب فتویٰ پیش کرتے ہیں تو اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ فتویٰ اس صحابی کی اپنی بیان کردہ حدیث مرفوعہ کے خلاف ہے لہذا یہ معتبر نہیں۔ حال آں کہ حنفیہ کے اصول کے مطابق صحابی کا اپنی بیان کردہ حدیث کے خلاف فتویٰ اس حدیث کے بطلان یا منسوخ یا موضوع ہونے کی دلیل ہے۔

شافعیہ کے نزدیک لفظ سنت مرفوعہ صحیح کی دلیل ہے جب کہ حنفیہ کے نزدیک سنت کا لفظ سنت رسول ﷺ اور سنت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین دونوں پر پولا جاتا ہے۔ [لحاظ تشریف]

حنفی اصول کے مطابق حدیث پر عملی تو اثر صحت حدیث کی بہت بڑی دلیل ہے اگر ایک حدیث سنداً ضعیف ہو مگر اس پر عملی قوت سے ہو تو وہ حدیث متواتر شمار ہوتی ہے اور حدیث متواتر کے ثبوت کے لیے سند کی ضرورت ہی نہیں ہوتی نہ وہ سند کی محتاج ہوتی ہے بلکہ وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے کتب فقہ میں اسناد لکھنے کی ضرورت محسوس نہیں کی کیوں کہ ان احادیث کی بنیاد تواتر پر ہے۔ لیکن جب عملی قوت کے باوجود اس حدیث کی سند پر اعتراض ہوتا ہے تو ہمارا حنفی عالم اپنے اصول حدیث سے ناواقف ہونے کی بناء پر زوادی کی بحثوں میں الجھ جاتا ہے۔

اسی طرح حنفیہ کے نزدیک لفظ السنۃ سنت رسول ﷺ اور سنت صحابہ دونوں کو شامل ہوتا ہے۔ پھر قرآن کے ساتھ سنت رسول ﷺ یا سنت صحابہ کی تصحیح ہوتی ہے جبکہ شافعیہ کے نزدیک مطلقاً سنت سے سنت رسول ﷺ مراد ہوتی ہے۔ میں نے بعض نامور حنفی علماء سے سنا جو شافعیہ کے اس اصول کے مطابق کہہ رہے تھے کہ جب مطلقاً لفظ سنت ذکر کیا جائے تو اس سے سنت رسول ﷺ مراد ہوتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک جب ضعیف حدیث کی آثار صحابہ کے ساتھ تائید ہو جائے تو وہ حدیث حجت اور قوی ہو جاتی ہے جبکہ شافعیہ اور غیر مقلدین آثار صحابہ کے بجائے اقوال محدثین کو معیار بنا کر وجہ ضعف سند اس حدیث کو رد کر دیتے ہیں۔

[متعدد فقرات بطور شرح تفسیر الفکر]

ثبوت حدیث کے لیے امام اعظم کی شرائط

محدث اعظم حضرت علامہ غلام رسول سعیدی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب لکھتے ہیں:

روایت حدیث میں حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمر فاروقؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نام بہت زیادہ غلط تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان حضرات سے بہت کم حدیثیں روایت کی گئی ہیں اور قبول حدیث کے معاملہ میں بھی یہ حضرات بہت سخت تھے۔ جب تک کسی حدیث پر اجماع طبعیتان نہ ہو جاتا اس وقت تک یہ لوگ کسی حدیث کو قبول نہیں کرتے تھے۔ امام اعظم بھی اسی کلب فکر سے متاثر اور اسی کے رویہ و کار تھے یہی وجہ ہے کہ آپ نے دوسرے محدثین کی طرح بے شمار روایت نہیں کی۔

امام اعظم نے احادیث کو قبول کرنے کے لیے بڑی کڑی شرطیں عائد کی ہیں اور اس سلسلہ میں جو اصول اور قواعد مقرر فرمائے ہیں وہ آپ کی دور رس نگاہ اور حلقہ پر مبنی ہیں۔ یہ شرط اور قواعد یا قاعدہ مضبوط نہیں ہیں علمائے احناف نے ان میں سے اکثر کو آپ کے بیان کردہ مسائل سے مستنبط کیا ہے۔ ہمیں مختلف کتابوں کے تصحیح سے جس قدر قواعد حاصل ہو سکے انہیں پیش کر رہے ہیں:

(۱) امام اعظم ضبط کتاب کی بجائے ضبط صدر کے قائل تھے اور صرف اسی راوی سے حدیث چیتے تھے جو اس روایت کا حافظ ہو۔

[مقدمہ ابن الصلاح]

(۲) صحابہ اور فقہاء تابعین کے علاوہ اور کسی شخص کی روایت یا لفظی کو قبول نہیں کرتے تھے۔ [شرح مسند امام اعظم از غلامی قاری]

(۳) امام اعظم اس بات کو ضروری قرار دیتے تھے کہ صحابہ کرام سے روایت کرنے والے ایک یا دو شخص نہ ہوں بلکہ ائمہ کی ایک جماعت نے صحابہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہو۔ [میزان الشریعہ انکبریٰ]

(۴) معمولات زندگی سے متعلق عام احکام میں ابوحنیفہ یہ ضروری قرار دیتے تھے کہ ان احکام کو ایک سے زیادہ صحابہ نے روایت کیا ہو۔ [الجمرات الحسان]

(۵) جو حدیث عقل قطعی کے مخالف ہو (یعنی اس سے اسلام کے کسی مسلم اصل کی مخالفت لازم آتی ہو وہ امام اعظم کے نزدیک مقبول نہیں۔ [مقدمہ تاریخ ابن طلدون]

(۶) جو حدیث خبر واحد ہو اور "قرآن کریم" پر زیادتی یا اس کے عموم کو خاص کرتی ہو امام صاحب کے نزدیک وہ بھی قبول نہیں۔

[الجمرات الحسان]

(۷) جو خبر واحد صریح "قرآن" کے مخالف ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ [مرقاۃ المفاتیح]

(۸) جو خبر واحد سنچ مشہورہ کے خلاف ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ [احکام القرآن]

(۹) اگر راوی کا اپنا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت مقبول نہیں ہوگی کیونکہ یہ مخالفت یا تو راوی میں طعن کا موجب ہو گی یا نسخ کے سبب سے ہوگی۔ [نہج اس]

(۱۰) جب ایک مسئلہ میں صحیح اور محرم دورِ اہل بیت ہوں تو امام اعظم محرم کے مقابلہ میں صحیح کو قبول نہیں کرتے۔ [عمدۃ القاری]

(۱۱) ایک ہی واقعہ کے بارے میں اگر ایک راوی کسی امر زائد کی نقل کرے اور دوسرا اثبات تو اگر نقلی دلیل پر مبنی نہ ہو تو نقلی کی روایت قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ نقلی کرنے والا واقعہ کو اصل حال پر محمول کر کے اپنے قیاس سے نقلی کر رہا ہے اور اثبات کرنے والا اپنے مشاہدہ سے امر زائد کی خبر دے رہا ہے۔ [حاشی]

(۱۲) اگر ایک حدیث میں کوئی حکم عام ہو اور دوسری حدیث میں چند خاص چیزوں پر اس کے برخلاف حکم ہو تو امام اعظم حکم عام کے مقابلہ میں خاص کو قبول نہیں کرتے۔ [عمدۃ القاری]

(۱۳) حضور ﷺ کے صریح قول یا فعل کے خلاف اگر کسی ایک صحابی کا قول یا فعل ہو تو وہ مقبول نہیں ہے صحابی کے خلاف کو اس پر

محول کیا جائے گا کہ اسے یہ حدیث نہیں پہنچی۔ [مردہ اتھاری]

(۱۳) خبر واحدہ سے حضور ﷺ کا کوئی قول یا فعل یا قول ثابت ہو اور صحابہ کی ایک جماعت نے اس سے اختلاف کیا ہو تو آثار صحابہ پر عمل کیا جائے گا کیونکہ اس صورت میں یا تو وہ حدیث صحیح نہیں ہے اور یا وہ منسوخ ہو چکی ورنہ حضور ﷺ کے صحیح اور صریح فرمان کے ہوتے ہوئے صحابہ کرام کی جماعت اس کی بھی مخالفت نہ کرتی۔ [الخیرات امان]

(۱۵) ایک واقعہ کے مشاہدہ کے بارے میں متعارض روایات ہوں تو اس شخص کی روایت کو قبول کیا جائے گا جو ان میں زیادہ قریب سے مشاہدہ کرنے والا ہو۔ [بخاری]

(۱۶) اگر دو متعارض حدیثیں ایسی سندوں کے ساتھ مروی ہوں کہ ایک میں قلت و سناکت سے ترجیح ہو اور دوسری میں کثرت و تھقل تو کثرت و تھقل و قلت و سناکت پر ترجیح دی جائے گی۔ [صحابہ]

(۱۷) کوئی حدیث حد یا قمارہ کے بیان میں وارد ہو اور وہ صرف ایک صحابی سے مروی ہو تو قبول نہیں ہوگی کیونکہ حد و قمارہ اور کفارہات شہادت سے سناکت ہو جاتے ہیں۔ [الخیرات امان]

(۱۸) جس حدیث میں بعض اسلاف پر طعن کیا گیا ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ [الخیرات امان]

امام اعظم کے بیان کیے ہوئے بے شمار مسائل میں سے یہ چند اصول و قواعد کا استخراج ہے ورنہ روایات کے قبول و رد میں امام اعظم کی تمام شروط کا احصاء کرنا بے حد مشکل ہے۔ بہر حال ان قواعد سے امام اعظم کی جس متین نظر و مصلحت نظر اور گہری احتیاط کا پتہ چلتا ہے وہ الٰہی ہم پر ظنی نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بعد میں آنے والے محدثین نے امام اعظم کی شروط کی روشنی میں روایات کو پرکھا ہے اور اگر تفسیر کو چھوڑ کر تمام محدثین امام اعظم کی قائم کردہ شروط پر مشق ہو جاتے تو آج ہمارا ذخیرہ احادیث مطہرہ اور موضوع روایات سے اصلے بے غبار ہوتا۔

روایات میں تطبیق

فہم حدیث میں امام اعظم کے کمالات میں سے ایک حتم کمال یہ ہے کہ آپ عطف اور تناقض روایات میں بہ کثرت تطبیق دیتے تھے اور مختلف اور متناقض روایات کو اصل اس طرح الگ الگ بیان کر دیتے تھے کہ فساد رسالت گھر کر سامنے آ جاتا تھا۔

حضور ﷺ پر سب سے پہلے کون ایمان لایا تھا؟ اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے ہر ایک کے بارے میں احادیث میں آتا ہے کہ وہ سب سے پہلے ایمان لائے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ سب سے پہلے ایمان لانے والا ان میں سے ایک ہی ہو سکتا ہے۔ علامہ سیوطی لکھتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ وہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے ان متعارض حدیثوں کو جمع کیا اور فرمایا: مردوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے عورتوں میں سے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور بچوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ [حاشیہ ص ۶۷ ق ۷]

سفر میں روزہ کے بارے میں بھی احادیث مختلف ہیں بعض میں مسافر کے لیے روزہ کو تنگی قرار دیا ہے اور بعض میں تنگی کے معافی اور بعض میں روزہ رکھنے نہ رکھنے کا اختیار دیا ہے امام اعظم نے ان تمام روایات میں تطبیق دی ہے اور فرمایا: اگر سفر آرام دہ ہو تو روزہ رکھنا بیجا ہجرت ہے اور اگر سفر میں مشقت ہو تو روزہ نہ رکھنا بہتر ہے اور اگر سفر معتدل ہو تو مسافر کو اختیار ہے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے۔

أَمَوُا لَكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَفَسَدُوا“ (الحاکم: ۱۵۰) تمہارا یہ کہنا کہ رحمت سے بھاگتا ہے اس کا مطلب ہے کہ وہ بارش سے بھاگتا ہے اور تمہارا کہنا کہ یہود و نصاریٰ کی تصدیق کرتا ہے تو وہ یہود کے اس قول ”كَيْسَبِ النَّصَارَى عَلَى خَسَى“ (البقرہ: ۱۳) اور نصاریٰ کے قول ”كَيْسَبِ الْيَهُودَ عَلَى خَسَى“ (البقرہ: ۱۳) کی تصدیق کرتا ہے جو کہ عین ایمان ہے یہ سن کر وہ آدمی کھڑا ہوا اور امام صاحب کی پیشانی کو بوسہ دیا اور کہا کہ آپ نے حق فرمایا: میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔ (فتاویٰ مجلہ ۱ ص ۲۵۱)

بخاری شریف کی احادیث کی تعداد

کل حدیثیں جو بخاری شریف میں درج ہیں ان کی مجموعی تعداد بشمول تکررات و معلقات و مستاجبات نو ہزار یا کسی ۹۰۸۲ ہے یہ تعداد اگرچہ امام بخاری کو جس قدر صحیح حدیثیں روایت یا ان کے دوسرے جیسے کے برابر بھی نہیں لیکن امام موصوف کے حسن انتخاب کا بہترین نمونہ ہے۔

بخاری شریف کی ثلاثیات

بخاری شریف کی سب سے اعلیٰ اور اونچی روایات وہ ہیں جن میں حضور ﷺ اور امام بخاری کے درمیان صرف تین واسطے ہیں: (۱) تبع تابعی (۲) تابعی (۳) صحابی۔ ایسی روایات کو ثلاثیات کہا جاتا ہے بخاری شریف میں کل ثلاثیات پانچس ہیں جن میں سے گیارہ (۱۱) روایات بنی بن ابی ابراہیم سے چھ (۶) امام ابوہامہ اشعبل سے تین (۳) محمد بن عبد اللہ الانصاری سے ایک (۱) خالد بن یحییٰ الکوئی سے اور ایک مصام بن خالد الحمصی سے مروی ہے۔ ۲۲ = ۱۱ + ۳ + ۶ + ۱

ان بزرگوں میں سے کئی بن ابی ابراہیم علی (م ۲۱۵ھ) امام ابوہامہ اشعبل کوئی (م ۲۱۴ھ) دونوں حضرت امام ابوحنیفہ کے ارشد ثلاثہ اور شراکہ تھے فقہ حنفی میں سے ہیں دونوں کا امام بخاری کے کبار مشائخ میں شمار ہوتا ہے تیسرے بزرگ محمد بن عبد اللہ الانصاری البصری رحمۃ اللہ علیہ بھی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کے ثلاثہ میں سے ہیں اس لحاظ سے گویا بخاری شریف کی عین (۲۰) ثلاثیات کے راوی حضرت امام ابوحنیفہ کے شاگرد اور حنفی ہوئے۔

امام بخاری کے بعض مشائخ کو امام اعظم کا فیضان عظیم

یہ بات پیچھے ذکر کی جا چکی ہے کہ امام بخاری کے وہ اساتذہ جن سے انہوں نے بخاری شریف وغیرہ میں براہ راست روایت لی ہے تقریباً تین سو ہیں جن میں سے پانچ دوسرے قریب عراقی ہیں بجز عراقیوں میں سے تقریباً پینتالیس کوئی ہیں اور پچاسی بصری ہیں باقی دیگر شہروں کے ہیں اس موقع پر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حضرت امام بخاری کے اساتذہ میں سے بہت سے نامور اساتذہ ایسے بھی ہیں جو براہ راست امام اعظم ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں یا آپ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں چند ایک نام بطور برکت ملاحظہ فرماتے چلیں:

امام بخاری کے چھاپے اساتذہ ہیں جو امام ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں

- (۱) شحاک بن مخلد ابوہامہ اشعبل، تلمیذ امام ابوحنیفہ
- (۲) عبد اللہ بن یزید الحدادی البصری ابی ابی عبد الرحمن المقرئ تلمیذ امام ابوحنیفہ
- (۳) عبید اللہ بن موسیٰ الکوئی، تلمیذ امام ابوحنیفہ
- (۴) فضل بن عمرو (ذکنین) ابوہم الکوئی، تلمیذ امام ابوحنیفہ

(۵) محمد بن عبد اللہ بن ابی النضر الانصاری البصری تلمیذ امام ابو حنیفہ

(۶) یحییٰ بن ابراہیم الکلی تلمیذ امام ابو حنیفہ

امام بخاری کے نواسیے اساتذہ ہیں جو امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف کے شاگرد ہیں

(۱) امام احمد بن حنبل تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۲) سعید بن ربیع ابو زید الحمری تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۳) عباس بن ولید تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۴) علی بن جعد الجوهری تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۵) علی بن حجر المروزی تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۶) علی بن المدینی تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۷) محمد بن صباح الدولانی بغدادی تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۸) ہشیم بن خارجہ تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۹) یحییٰ بن یحییٰ کثیر بن عبد الرحمن انیسابوری تلمیذ قاضی ابو یوسف

امام بخاری کے صاحبِ کتب ایسے اساتذہ ہیں جو امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام محمد کے شاگرد ہیں

(۱) یحییٰ بن یحییٰ تلمیذ قاضی ابو یوسف و امام محمد

(۲) محمد بن عمرو بن حنبلہ البصری تلمیذ امام محمد

(۳) محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزی تلمیذ امام محمد

(۴) ہشام بن عبد الملک باہلی ابو الولید الطائسی البصری تلمیذ امام محمد

(۵) یحییٰ بن صالح الوضاحی ابو زکریا الشافعی تلمیذ امام محمد

یہ امام ابو حنیفہ قاضی ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے وہ علاحدہ ہیں جن سے امام بخاری نے صحیح بخاری شریف وغیرہ میں براہِ

راست روایات لی ہیں ان کے علاوہ حضرت امام ابو حنیفہ کے شیعوں شاگرد ایسے ہیں جن سے امام بخاری نے بالواسطہ روایات لی ہیں

بخلاف طوائف ان کا تذکرہ جس انداز کیا جاتا ہے۔

زوائد بخاری

امام بخاری سے بخاری شریف کو اگرچہ نوے ہزار افراد نے سنا تھا لیکن امام موصوف کے جن علاحدہ سے صحیح بخاری کی

روایت کا سلسلہ چلا وہ چار ہیں:

(۱) ابراہیم بن منقل بن حاجب البغدادی (م ۲۹۳ھ)

(۲) حماد بن شاکر البغدادی (م ۳۱۱ھ)

(۳) محمد بن یوسف الریری (م ۳۲۰ھ)

(۴) ابو طلحہ منصور البغدادی (م ۳۲۹ھ)

ان چار میں سے پہلے دونوں بزرگ ابراہیم اور حماد مشہور حنفی عالم ہیں۔ ابراہیم مہمل ان سب میں اس حیثیت سے ممتاز ہیں کہ وہ حافظ الحدیث بھی تھے علامہ ابن حجر نے فتح الباری کے شروع میں اپنا سلسلہ سندان چاروں حضرات تک بیان کیا ہے ان چاروں حضرات میں ابراہیم اور حماد کی خاص شرف حاصل ہے کہ ان کو امام بخاری سے جامع کی روایت کا سب سے پہلے موقع ملا ہے کیونکہ ابراہیم اور حماد کی وفات باقریب ۲۹۳ھ اور ۳۱۱ھ میں ہوئی ہے جبکہ فریری اور ابو یوسف کی وفات باقریب ۲۴۰ھ اور ۲۹۹ھ میں ہوئی ہے اور یہ حقیقت ہے کہ اگر یہ دونوں حنفی بزرگ امام بخاری کی کتاب کو ان سے روایت نہ کرتے تو جامع کی روایت کی حیثیت تہا فریری پر رہ جاتی اور اس طرح روایتی نقطہ نظر سے صورت حال ناگزیر ہو جاتی 'علامہ کوثری مرحوم اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

هذا البخاري، لولا ابراهيم بن مهمل والنسفي وحمام بن شاذان الحنفيان لكان بغرد الغروري عنه في جميع الصحيح سماعاً. وروى عنهما من هو قفريري أن ساري ساري جامع الحج سارع في منكره جات.

[المتن على شروحه الامام ابو حنيفة البخاري ص ۸۱] 'طبعی ابتدا ان ماجد طبعی نہ ہی کتب خانہ کراچی؟ بالفاظ دیگر ۳۱۱ھ تک امام بخاری کی جامع اسخ کا روایتی مرکز صرف احناف تھے۔ (امام بخاری غیر مقلدین کی عدالت میں تصنیف علامہ انوار غریشہ صاحب)

حضرت امام کاظم کی طرف راغب ہونا اور علم الفقہ میں تخصص حاصل کرنا

الموتی نے لکھا ہے: یحییٰ بن کثیر نے بیان کیا کہ حضرت امام نے فرمایا: ایک دن میرا گزر علامہ ضعی پر ہوا انہوں نے مجھے بلایا اور مجھ سے کہا: تم کہاں جایا کرتے ہو؟ میں نے کہا: بازار اپنے استاد کے پاس جاتا ہوں اور میں نے استاد کا نام بتایا۔ انہوں نے کہا: میرے پوچھنے کا مقصد بازار کا جانا نہ تھا بلکہ علامہ کے پاس جانے کا تھا۔ میں نے کہا: علامہ کے پاس میرا جانا کم ہے۔ انہوں نے کہا: تم غفلت میں نہ پڑا علم میں اپنے لوگوں کا علماء کی مجلسوں میں جایا کرو میں تم میں بیداری اور کھوج لگانے کا مادہ پاتا ہوں۔ آپ نے یہ فرما کر کہا: ضعی کی ہمت کا میرے دل پر اثر ہوا اور ہزار بار کا جانا میں نے چھوڑا اور میں نے علم کی راہ اختیار کی اور اللہ نے مجھ کو قائد پہنچایا۔

آپ کے اس ارشاد سے ظاہر ہے کہ آپ نے تجارت کے اصول کسی استاد سے حاصل کیے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کلمہ و کرم سے اپنے وقت کے کامیاب تاجروں میں سے آپ کو کیا اور اس ارشاد سے یہ بھی ظاہر ہے کہ آپ علامہ ضعی کی فصاحت کے بعد علم دین کی تحصیل کی طرف راغب ہوئے۔ اس سلسلہ میں تذکرہ نگاروں نے چند روایتیں لکھی ہیں۔ عاجزان میں سے نین روایتیں لکھتا ہے:

(۱) الموتی نے لکھا ہے: یحییٰ بن شیبان نے حضرت امام کا یہ بیان نقل کیا کہ مجھ کو علم کلام میں معاہدہ کرنے کا شرف تھا اور مجاہدوں اور مناظرین میں ایک زمانہ گزر گیا چونکہ معاہدے اور مناظرے کرنے والے افراد زیادہ تر بعمرہ میں تھے اسی لیے میں سے زیادہ مرتبہ بعمرہ جانا ہوا۔ کبھی ایک سال کے قریب بھی بعمرہ میں میرا رہنا ہوا ہے۔ میں نے خوارج میں پابندی اور صغریہ سے اور کثرت کے طبقات سے مناظرے کیے ہیں۔ میں علم کلام کو سب سے اعلیٰ علم سمجھتا تھا اور دل میں کہتا تھا کہ یہ اصل دین ہے۔ ایک مذت کے بعد دل میں خیال آیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین اور ان کے

دروں سے یہ باتیں پوشیدہ نہیں تھیں جن میں ہم مباحثہ کرتے ہیں۔ وہ حضرات ان باتوں کو جانتے ہوئے ان کی طرف راغب نہیں ہوئے بلکہ ان حضرات نے حقیقی کے ساتھ ان باتوں سے منع کیا ہے اور میں نے یہ بھی دیکھا کہ وہ حضرات دین کے مسائل اور ایسا بہ فتنہ میں غور و خوض کرتے تھے۔ اسی میں ان کی گفتگو ہوتی تھی اور اسی میں ان کی مجلسیں ہوا کرتی تھیں۔ وہ اسی کی تشویق اور تعلیم کیا کرتے تھے۔ اسی میں ان کے مناظرے ہوا کرتے تھے اور اسی کیفیت میں سابقین کا پہلا دور ختم ہوا اور ان ہی کی بھڑکی تاہمین نے کی ہے۔

جب ہم پر یہ بات ظاہر ہو گئی ہم نے مناظرے چھوڑ دیئے اور علم کلام میں غور و خوض کرنے سے باز آئے۔ ہم نے سلف کا طریقہ اختیار کیا اور اصحاب معرفت کی صحبت میں بیٹھے۔ میں نے یہ بھی دیکھا کہ جو لوگ علم کلام میں عبادے کرتے ہیں ان کے چہرے پر حقد میں کے چہروں کا سا اثر نہیں ہوتا ہے اور نہ ان کا طریقہ صالحین کا طریقہ ہوتا ہے۔ میں نے ان کے دلوں کو سخت پایا۔ وہ کتاب و سنت اور طریقہ سلف کی مخالفت کی پروا نہیں کرتے ہیں اور نہ ان میں درع و تقویٰ ہوتا ہے۔ مجھ کو یقین ہو گیا کہ اس میں خوبی نہیں ہے اور میں اس سے الگ ہو گیا۔ حمد اللہ ہی کے لیے ہے۔

(۲) خلیفہ نے اور اہل سنت نے لکھا ہے: امام زفر حضرت امام کے جلیل القدر شاگرد ہیں وہ حضرت امام سے نقل کرتے ہیں کہ علم کلام میں میری شہرت اتنی بڑھ گئی کہ میری طرف اٹھایاں اٹھنے لگیں۔ میری مجلس عباد کے حلقہ درس کے پاس تھی۔ ایک دن ایک عورت نے آکر مجھ سے سوال کیا کہ ایک شخص کی بیوی ایک باندی ہے وہ شخص چاہتا ہے کہ اپنی بیوی کو گنج طریقہ سے طلاق دے وہ کتنی طلاقیں دے گا؟ میں نے اس عورت سے کہا: تم جا کر عہدے پر چھو بھر ان کے جواب سے مجھ کو خبر دو۔ چنانچہ عورت ان کے پاس گئی اور پھر یہ جواب لائی کہ جب عورت محض سے پاک ہو جائے خاوند اس سے ہم بستری نہ کرے اور وہ اس سے پاک ہو جائے اور عورت سے الگ رہے۔ جب عورت کو دوسری مرتبہ محض آجائے اور وہ اس سے پاک ہو جائے خاوند اس سے ہم بستری نہ کرے اور دوسری طلاق دیدے اور عورت سے الگ رہے۔ جب اس کو محض آجائے اور وہ اس سے پاک ہو جائے وہ اپنے خاوند کے نکاح سے نکل گئی اور اس کو اختیار ہے جس سے چاہے نکاح کرے۔ عورت سے یہ جواب سن کر میں نے اپنی جوتیاں اٹھائیں اور عہد کے حلقہ میں جا کر بیٹھ گیا۔ جو کچھ عہد سے سنتا اس کو یاد کر لیتا۔ عہد کا قاعدہ تھا دوسرے دن شاگردوں سے دریافت کیا کرتے تھے۔ ان کے شاگرد غلطیاں کرتے تھے لیکن مجھ کو یاد دوا کرتا تھا اللہ عہد نے مجھ کو اپنے قریب بیٹھنے کی جگہ دی۔

(۳) خلیفہ نے لکھا ہے: حضرت امام ابو یوسف جان کرتے ہیں کہ حضرت امام اعظم سے دریافت کیا گیا کہ آپ فقہ کی طرف کیسے راغب ہوئے؟ آپ نے فرمایا: میں نے جب علم پڑھنے کا ارادہ کیا تو تمام علوم پر نظر ڈالی، علم کلام اور عہد کے متعلق خیال آیا کہ اس میں فائدہ کم ہے اور عاقبت کا کھٹکا ساتھ لگا ہوا ہے اور علم نحو و ادب کے متعلق خیال آیا کہ میرا مشغلہ بچوں کا پڑھانا بن جائے گا اور شعر گوئی میں تعریف و مدح اور غلط بیانی کے سوا کچھ نہیں اور علم قرأت میں دوسروں کو پڑھانے کے سوا کچھ نہیں اور تفسیر میں اللہ تعالیٰ کے مبارک کلام سے بحث ہے اور نازک مرحلہ ہے اور احادیث شریف جمع کرنے کے لیے ایک عمر چاہیے اور پھر کہنے والے کہیں گے کہ یہ جھوٹ بول رہا ہے اور میں نے جب فقہ پر نظر ڈالی تو مجھ پر اس کی جلالت شان ظاہر ہوئی۔ اس میں علم و مشائخ اور اصحاب دانش سے واسطہ پڑتا ہے اقامت دین و قرآن کی اور ان کی اور عبادت کرنے کے طریقوں کی معرفت کا تعلق اسی مبارک طریقہ سے ہوتا ہے۔ (مختصر)

ان تین روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے حضرت امام کا سیلان طم کلام کی طرف تھا اور آپ نے خوارج سے مناظرے کیے۔ آپ کی کافی شہرت ہوئی پھر آپ کی طبیعت نقدی کی طرف راغب ہوئی اور آپ نے حضرت حماد کی محبت و اعتبار کی اور فقہ میں درجہ ثانی کو پہنچے۔ دور فقہت میں اگرچہ آپ مناظرے کی طرف راغب نہ تھے لیکن اخلاقی طور پر اپنا کٹر شیر اور خوارج سے مناظرے کی نوبت آجاتی تھی۔ عاجز ایک مناظرے کا حال لکھتا ہے تاکہ آپ کی نبابت حاضر جرائی اور ”لایعصون فی اللہ لومة لائم“ کی بہت کیفیت کا حال ناظرین کو معلوم ہو۔

حضرت امام کا خوارج سے زانیہ اور شرابی کے متعلق ایمان پر در مناظرہ

امام سوتی نے لکھا ہے: خوارج کو معلوم ہوا کہ گناہ کرنے کی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے۔ قہاروں کے سر افراد آپ کی محفل میں آئے۔ چونکہ محفل میں جگہ نہ تھی وہ کھڑے رہے اور انہوں نے کہا: اے ابو حنیفہ! ہم ایک عیالت کے ہیں تم اہل مجلس سے کہو کہ وہ ہم کو جگہ دیں۔ پانچ چاروں کے واسطے کشاکش کر دی گئی اور وہ حضرت امام کے چاروں طرف کھڑے ہو گئے اور فن سب نے اپنی گواہی سونت لیں پھر انہوں نے حضرت امام سے کہا: اے امت کے دشمن! اور ان میں سے بعض نے کہا: اے اس امت کے شیطان! اور پھر انہوں نے کہا: ہم میں سے ہر ایک کے لیے تمہارا قتل کرنا ستر سال کے جلاوے سے بچر ہے۔ اور ہم تمہیں چاہتے ہیں کہ تم پر ظلم کریں۔ آپ نے فرمایا: کیا تم میرے ساتھ انصاف کرنا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا: ہاں! ہم انصاف کریں گے۔ آپ نے کہا: تم اپنی گواہیوں کو انہوں میں کرلو کیونکہ گواہوں کی چمک سے دل ہوتا ہے۔ انہوں نے کہا: ہم اپنی گواہیوں کو انہوں میں کیے کریں جبکہ ہم اپنی گواہیوں کو تمہارے خون سے رنگنا چاہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”فکلموا علی اسم اللہ“ تو پھر انہوں نے کہا: اے اس امت کے گناہگار۔ وہ بولے: سمجھ کے دروازے پر دو جتانے ہیں۔ ایک جہت کا ہے اس نے نہ کیا جب احساس عمل ہوا خود کو کھلی گئی اور دوسرا جہاز مرد کا ہے اس نے پیٹ بھر کر گلے تک شراب پی لیا پھر فر فر کرتا ہوا سر کیا۔ حضرت امام نے ان سے کہا: ان دونوں افراد کا قتل کی مذہب سے ہے کیا یہودی ہیں؟ وہ بولے: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا نصرانی ہیں؟ جواب ملا: نہیں! آپ نے دریافت کیا: یہودی ہیں؟ اس کا جواب بھی نہیں سے ملا۔ آپ نے فرمایا: یہ تو تاکہ کدو کس ملت سے ہیں؟ انہوں نے کہا: ان دونوں کا قتل اس ملت سے ہے جو ”انہد“ اور ”لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدا عبدا و رسولہ“ کہتی ہے (یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور انبی کے رسول ہیں)؟ آپ نے پوچھا کہ یہ شہادت یعنی یہ گواہی ایمان کا کتنا حصہ ہے؟ انہوں نے کہا: یہ شہادت پورا ایمان ہے۔ آپ نے فرمایا: ایسے افراد کے متعلق تم مجھ سے کیا پوچھتے ہو جن کے متعلق تم کہتے ہو کہ وہ مسکن تھے۔ انہوں نے کہا کہ ان باتوں کو چھوڑو یہ بتاؤ کہ یہ دونوں اہل جنت میں سے ہیں یا اہل نار میں سے؟ آپ نے فرمایا: میں ان دونوں کے متعلق وہ بات کہوں گا جو اللہ کے نبی حضرت امیر الائم علیہ السلام نے اس قوم کے بارے میں کہا ہے جن کا جرم ان دونوں کے جرم سے بڑا تھا۔ ”فَمَنْ تَبِعَنِي فَلَا تَمْنِيْ، وَمَنْ غَضَّيْنِيْ فَلَا تُقَرِّوْهُ وَرَضِيْهِ“ (امام بیہق ۳۶۶) جس نے میری پیروی کی وہ میرا ہے اور جس نے میرا کہا نہ مانا تو تو بخشنے والا میرا ہے اور میں وہ بات کہوں گا جو اللہ کے نبی حضرت امیر الائم علیہ السلام نے اس قوم کے بارے میں کہی ہے جن کا جرم ان دونوں کے جرم سے بڑا تھا۔ ”اِنَّ مُّصَلِّیْہِمۡمَ وَآٰتِہِمۡمَ عِبَادَکَ ؕ وَاِنْ تَغَوَّضُوْا لَہُمۡ فَلَا تَمْنٰی اَنْتَ الْکَافِرُ“ (الاحزاب: ۸۸) اگر تو ان کو عذاب دے تو وہ تیرے بندے ہیں اور اگر ان کو معاف کر دے تو تیری زبردست حکمت والا ہے اور میں وہ بات کہوں گا جو اللہ کے نبی حضرت نوح علیہ السلام نے کافروں کی اس بات ”تَقُوْۤسُنَ لَکَ وَهَکَۡذَا الْاَزْدُ لَاۤیْمُوْنَ“ (اشرا: ۱۱۱) کیا ہم تمہارا ایمان لے آئیں اور تیرے ساتھ کہیں اور ہیں؟ کے جواب میں کہا ہے۔ ”وَمَا عَلَیْہِمْ اَنْ یَّعْمَلُوْا“

إِنْ رَسَمْتَهُمْ إِلَّا عَلَى رَأْسِهِ لَوْ تَشْعُرُونَ وَمَا آتَا بِكُلِّ الْمُؤْمِنِينَ" (اشعرا: ۱۱۳-۱۱۴) جو کام وہ کر رہے ہیں مجھ کو اس کی کیا خبر؟ ان سے حساب کا پوچھنا میرے پروردگار ہی کا کام ہے اور میں ایمان لانے والوں کو بھاننے والا نہیں اور میں حضرت نوح علیہ السلام کی یہ بات کہوں گا: "وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزَوَّجُوا فِتْنَتَكُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهُ عَمُوزًا ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنَّهُ إِذَا لَمَسَ الْمُجْرِمَ يَنْفَخُ فِي أُذُنِهِ لُذَّةً حَرَّةً ۚ أَلَمْ يَلْحَقْهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُبِينٌ" (حود: ۳) جو لوگ تمہاری آنکھ میں کیچنے ہیں اُن کے متعلق میں نہ کہوں گا کہ اللہ ان کو بھلائی دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو کچھ اُن کے حق میں ہے اگر میں یہ کہوں تو میں بے انصاف ہوں یہ سن کر خوارج نے اپنے پتھریا ڈال دیئے اور انہوں نے کہا: ہم اس مسلک سے بیزار ہوتے ہیں جس پر ہم تھے اور اب ہم وہ مسلک اور دین اختیار کرتے ہیں جو کہ اے ابوحنیفہ! تمہارا ہے۔ اور ان لوگوں نے کہا: "لَقَدْ أَمَّاكَ اللَّهُ فَضْلًا وَحِكْمَةً وَعِلْمًا" یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم کو فضیلت اور دانائی اور علم عطا کیا ہے۔

راوی کا بیان ہے کہ اُن سب نے خوارج کا مسلک چھوڑا اور اہل جماعت کا مسلک اختیار کیا اور خبر سے روانہ ہو گئے۔ حضرت امام نے اوائل احوال میں مناظرے کیے۔ دو فقہانیت میں مناظروں سے اجتناب کیا اعتقادی صورت جیسی کہ اب پیش آئی اس سے بحث نہیں۔ آپ اپنے فرزند گرامی حاد کو اور شاگردوں کو مناظروں سے روکتے تھے۔ علامہ الحنفی نے لکھا ہے: عمر بن حاد بن ابی حنیفہ اپنے والد حماد سے بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے مجھ سے فرمایا: علم کلام حاصل کرو یا تم علم کلام فقہ اکبر ہے۔ چنانچہ میں نے یہ علم حاصل کیا اور مجھ کو اس میں مہارت حاصل ہوئی۔ ایک دن میں اصحاب کرام سے مناظرہ کر رہا تھا کہ حضرت والد کی آمد ہوئی آپ نے دریافت کیا تمہارے پاس کون لوگ ہیں میں نے اُن کے نام آپ کو بتائے۔ آپ نے فرمایا: "یہا حماد دعو الکلام" اے حماد! کلام کو چھوڑ دو میں نے اُن سے کہا: آپ ہی نے علم کلام حاصل کرنے کو کہا تھا۔ فرمایا تم ٹھیک کہتے ہو اور پھر فرمایا: اے میرے بیٹے! ہاں! میں نے تم سے کہا تھا لیکن اب تم کو اس سے روکتا ہوں۔ اصحاب کلام کا پہلے ایک قول اور ایک دین تھا پھر شیطان نے ان میں عداوتیں ڈال دیں اس میں اختلاف پیدا ہوئے اور بعض نے بعض کو کا فر قرار دیا۔ مباحث نے اس کو نہ سمجھا اور اہل سلامت نے ان لوگوں سے کہا: اے لوگو! تمہارا امام تمہارا قبلہ تمہاری کتاب تمہاری شریعت ایک ہے جس بات میں اختلاف ہے اس میں مباحثہ کر لو لہذا ہم جمع ہو جاتے تھے اور کوئی تقریر کرتا تھا اور شیطانی اثرات کا بیان کرتا تھا اور سامعین روتے تھے اور مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ آج کل تسخیر کیا جاتا ہے اور غصے لگاتے ہیں۔ ایسی صورت میں اس سے بچنا اولیٰ ہے۔ (الختصر)

حضرت امام عالی مقام نے جس ہوش و باحالت میں "فَسَكَلُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ" کہہ کر سر جھکی تلواروں میں محصور ہو کر جس طرح حق کا اظہار کیا ہے وہ افراد جو حضرت امام کی مخالفت میں شب و روز معروف ہیں اس کی نظیر پیش کر سکتے ہیں۔ عاجز کے نزدیک حضرت امام کا اس موقع میں اظہار حق کرنا مصداق اور ہا ہے اس آیت مبارکہ کا "فَجَاهِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ۚ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ" (البقرہ: ۱۷۷) ہے اللہ کی راہ میں اور ڈرتے نہیں کسی کے الزام سے یہ فضل ہے اللہ کا دے گا جس کو چاہے اور اللہ کا کاش والا علم والا ہے علامہ حافظ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ نے لکھا ہے:

ان افراد کا ذکر جن سے حضرت امام نے روایت کی ہے اور حضرات تابعین اور ان کے اتباع میں سے چودہا سی حضرات کے نام لکھے ہیں پھر ان افراد کا ذکر کیا ہے جنہوں نے حضرت امام سے روایت کی ہے اور یہ پچانوے افراد کے نام ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے الفصل الاولون فی سندہ فی الحدیث میں لکھا ہے:

گزر چکا ہے کہ حضرت امام نے چار ہزار مشائخ سے جو کہ ائمہ تابعین تھے اور دوسرے حضرات سے روایت کی ہے اور اس کی بنا پر علامہ ذہبی اور دوسرے حضرات نے حضرت امام کا شمار حدیث شریف کے حفاظ میں کیا ہے۔ اور جس نے یہ خیال کیا ہے کہ حدیث کی طرف آپ کا خیال کم تھا اس نے تساہل سے کام لیا ہے یا حسد کی بنا پر یہ بات کہی ہے۔ یہ بات ایسے شخص کے حقیقی کیسے ہو سکتی ہے جس نے بے شمار مسائل استنباط کیے ہوں اور وہ اپنے مخصوص طریقہ استنباط میں پہلا شخص ہو جس کا بیان اس کے اصحاب نے اپنی تالیفات میں کیا ہے۔

بات یہ ہے کہ وہ مسائل کے استنباط کے کام میں معروف تھے اس لیے ان کی روایتیں بھیجی نہیں جس طرح پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایتیں ان کی مصروفیات کی وجہ سے کم ہوئیں۔ یہ حضرات مصارف عامہ مسلمان میں معروف تھے حالانکہ چھوٹے صحابہ سے زیادہ روایتیں ان کی ہیں۔ یہی حال امام شافعی اور امام مالک کا ہے کہ ان کی روایتیں ان افراد سے کم ہیں جو روایات کرنے کے لیے فارغ تھے جیسے ابو ذر غفاری اور ابن مسعود تھے۔ مالک اور شافعی مسائل کے استنباط کرنے میں معروف تھے۔ یہ واضح رہے کہ روایت بغیر روایت کے چنداں مفید نہیں ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے اس کی خدمت میں ایک باب لکھا ہے۔ حافظ ابو الدرداء بن ابیوسف اور اسامہ بن زید شافعی متوفی ۱۷۷ھ نے لکھا ہے:

”هو الامام ابو حنيفة واسمه النعمان بن ثابت مولا هم الكوفي فقيه العراق واحد الامة الاسلام والسادۃ الاعلام واحد اركان العلماء واحد الامة الاربعة اصحاب المذاهب المعروفة وهو الفقيه وفاة لانه اخر له عصر الصحابة وروى النس بن مالك ليل وخبره و ذكر بعضهم انه روى عن سبعة من الصحابة فالفه اعلم“۔ آپ امام ابوحنیفہ ہیں آپ کا نام نعمان بن ثابت ہے والد ایک کوئی کی ہے آپ عراق کے فقیہ ہیں اور اسلام کے ائمہ میں سے اور نام اور حضرات میں سے ایک فرد ہیں اور علماء کے ارکان سے ایک رکن ہیں اور چار مختلف مذاہب کے اماموں میں سے ایک امام ہیں۔ آپ نے صحابہ کا دور پایا ہے اور انس بن مالک کو دیکھا ہے اور کہا گیا ہے کہ ان کے سوا دوسروں کو بھی دیکھا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ انہوں نے سات صحابہ سے روایت کی ہے۔

ابن کثیر نے آپ کے بعض مشائخ اور بعض شاگردوں کا ذکر کر کے لکھا ہے: یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے: آپ ثقہ اور اہل صدق میں سے ہیں اور جھوٹ بولنے کا اہتمام آپ پر نہیں لگایا گیا ہے۔ یحییٰ بن سعید ثقفی میں آپ کے قول کو اختیار کرتے تھے اور کہا کرتے تھے: ہم اللہ کے سامنے جھوٹ نہیں بولیں گے۔ ہم نے ابوحنیفہ کی رائے سے ہجرائے کسی کی نہیں سنی ہے۔ ہم نے آپ کے اکثر اقوال لیے ہیں۔ ابو یوسف نے کہا ہے: ابوحنیفہ مسلک کی تہ تک پہنچتے تھے۔ یحییٰ بن ابراہیم نے کہا ہے: ابوحنیفہ دنیا کے سب سے بڑے عالم تھے۔ خطیب نے سند کے ساتھ اسد بن عمرو سے روایت کی ہے کہ امام ابوحنیفہ ہر رات نماز میں قرآن مجید پڑھتے تھے (فتم کرتے تھے) اور اتنا رویا کرتے تھے کہ ان کے پردوں کو ان پر ترس آتا تھا۔ آپ نے چالیس سال عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی ہے۔ اور جہاں آپ کی وفات ہوئی ہے ستر ہزار مرتبہ کلام الہی کا فتم کیا ہے۔

حضرت امام ابراہیم رحمہ اللہ

آپ کی کنیت ابو عمران ہے والد کا نام بزرگ تھا۔ آپ عراق کے مسلم فقیہ تھے۔ چھوٹی عمر میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زیارت سے شرف ہوئے۔ اگرچہ آپ نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے احادیث مبارکہ کی روایت کی ہے لیکن آپ کی زیادہ تر روایتیں

اہل بیت اہل بیت سے ہیں جیسے مسروق، علقمہ، اسود ہیں۔ آپ کی نظر بہ نسبت روایت کے روایت پر زیادہ تھی اور آپ حدیث کی روایت میں ارسال زیادہ کرتے تھے۔ یا اپنے استاذ الامام حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام لے کر حدیث شریف بیان کر دیا کرتے تھے۔ آپ سے مشہور حدیث اعمش نے کہا: جب آپ عبداللہ بن مسعود کی روایت بیان کریں تو حج کے واسطے کا بھی ذکر کر دیا کریں۔ آپ نے فرمایا: اگر میں راوی کا نام لے کر ذکر کروں تو سمجھ لو کہ مجھ سے صرف اسی ایک راوی نے حدیث بیان کی ہے اور اگر میں راوی کا نام نہ لوں تو سمجھ جاؤ کہ روایت کرنے والے چند افراد ہیں۔

آپ کا ارشاد ہے کہ روایت بغیر ہم و تدبر ہم و تدبر بغیر روایت کے ٹھیک نہیں یعنی روایت کے ساتھ روایت کی اور روایت کے ساتھ روایت کی ضرورت ہے۔

آپ نے فرمایا: جب ہم کسی جنازہ میں شریک ہوتے تھے یا کسی کے مرنے کی خبر سنتے تھے تو ہم پر دلوں اس کا اثر رہتا تھا۔ ہم کو احساس ہوتا تھا کہ مرنے والے کی انتہا یا جنت پر ہے یا دوزخ پڑا اور اب ہم جنازہ میں شریک ہونے والوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ دعویٰ باتوں میں مصروف رہتے ہیں اور فرمایا: ہم کسی مردے کا م کو دیکھتے ہیں اور اس کا ذکر نہیں کرتے ہم کو ذکر لگتا ہے کہیں ہم اس میں جلا نہ ہو جائیں اور فرمایا: جو شخص نماز کی تعمیر و انتفاع میں تامل کرے اس کی جنازہ سے ہاتھ دھو لو۔ آپ کو اہل بیت اطہار سے قایت درجہ محبت تھی۔ اس دوزخیت کی وجہ سے بعض افراد نے آپ کو شیعہ لکھ دیا ہے۔

آپ کی پرورش علم و فضل و کمال و زہد و خشیت و اتقا کے گہوارے میں ہوئی۔ حضرت علقمہ بن قیس بھی آپ کے ماموں تھے اور حضرت اسود اور حضرت عبدالرحمن آپ کے دوسرے ماموں بنیہ بن قیس بھی کے صاحبزادے تھے اور یہ تینوں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے خصوصی اصحاب میں سے تھے۔ حضرت اسود کے فرزند کا نام بھی عبدالرحمن تھا۔ وہ بھی عالم و فاضل اور صاحب کمال تھے۔

حضرت امام امیر اہم اپنے وقت کے فقیہ عراق اور امام اہل راء تھے جو مسئلہ غشی آتا تھا اس کو حل فرماتے تھے لہذا نقد بری میں بحث نہیں کرتے تھے۔ جب آپ کی وفات کا وقت قریب آیا آپ پر رقت طاری ہو گئی اور آنسو بہنے لگے۔ کسی نے رونے کی وجہ پوچھی۔ آپ نے فرمایا: ملک الموت کا انتظار کر رہا ہوں معلوم نہیں جنت کی بشارت لائے گا یا دوزخ کی خبر سنائے گا۔ ۹۵ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام صفی نے لوگوں سے کہا: سب سے زیادہ فقیہ کو دفن کر کے تم آرہے ہو۔ کسی نے کہا: کیا حسن بصری سے بھی زیادہ؟ آپ نے کہا: صرف حسن بصری سے زیادہ نہیں بلکہ تمام اہل بصرہ اہل کوفہ اہل شام اہل عجاز سے زیادہ فقیہ تھے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ واکرم۔

حضرت امام کے اساسی اصول

مسائل کے استنباط اور استخراج کے سلسلہ میں آپ کے سات اصول ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتاب قرآن مجید و فرقان حمید۔

(۲) رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال و تقریرات۔

(۳) حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل اور ان کے فتاویٰ۔

(۴) اجماع، یعنی اہل علم کا کسی دور میں کسی مسئلہ پر اتفاق کر لینا۔

(۵) قیاس، یعنی کسی ایسے مسئلہ کا حکم جس کا بیان نہیں آیا ہے کسی ایسے مسئلہ سے نکالنا جس کا حکم معلوم ہو۔

(۶) استحسان، علماء نے فرمایا ہے: قیاس کی ایک قسم علی اور واضح ہے اور اس کا اثر ضعیف ہوتا ہے اور دوسری قسم غنی اور غیر واضح ہے

لیکن اس کا اثر قوی ہوتا ہے۔ پہلی قسم کو پاس کہتے ہیں اور دوسری قسم کو احسان۔

(۷) دومرج طریقہ ہے جس پر بندگان خدا کا تعامل ہو۔

مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مسلک

ایک مرتبہ کسی شخص نے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: حضرت! حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی لڑائیوں اور جنگ مطمئن کے متعلق آپ کیا کہتے ہیں؟

امام صاحب نے فرمایا: قیامت کے روز جن باتوں کی پرسش ہوگی مجھے ان کا ذکر کر رہا ہوں ہے، ایسے واقعات خدا تعالیٰ مجھ سے نہیں پوچھے گا اس لیے ان واقعات پر چھٹاں توجہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ [حدود البیان ص ۳۰۵]

طاقت و رکون؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یا حضرت علی رضی اللہ عنہ

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ امیر کونہ میں تشریف فرما تھے کہ مشہور راغی منظر شیطان طاق آپ کے پاس حاضر ہوا اور کہا: یہ بتائیے کہ لوگوں میں سے بڑا طاقتور اور بڑا رکون کون ہے؟

امام صاحب نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک اشد الناس حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور تمہارے نزدیک اشد الناس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں۔

شیطان طاق سب چلا اور کہا: تم نے بات اٹھ کر دی۔ اصل میں ہمارے نزدیک اشد الناس کا مصداق حضرت علی رضی اللہ عنہ اور تمہارے نزدیک ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں ابوحنیفہ نے فرمایا: ہرگز ایسا نہیں۔ ہم جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اشد الناس قرار دیتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب انہیں معلوم ہو گیا کہ خلافت کا اختتام ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کو حاصل ہے تو انہوں نے اسے تسلیم کر لیا۔ اور تمام عمر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اطاعت کی۔ اور تم لوگ کہتے ہو کہ خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حق تھا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جبراً ان سے یہ حق چھین لیا تھا، مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس اتنی قوت اور طاقت نہیں تھی کہ وہ اپنا حق ابو بکر رضی اللہ عنہ سے واپس لے لیتے۔ معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے نزدیک ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ طاقتور اور قوت والے تھے۔ شیطان طاق راغی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا یہ جواب سن کر لال چلا ہو کر بھاگ گیا۔ [حدود البیان ص ۲۷۷، جانب مرقی ص ۳۶]

سوا بار اللہ تعالیٰ کی زیارت و ملاقات اور نجات آخری کی جامع دعا

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے نادے (۹۹) مرتبہ خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کی اب کے بار دل میں سوچا کہ اگر ایک دفعہ اور بھی خدا تعالیٰ کی زیارت کی سعادت حاصل ہو جائے تو ہماری حقانی سے دریافت کروں گا کہ روز قیامت تیری گرفت اور عذاب سے کس ڈر ہے جس نے نجات حاصل ہو سکیگی۔ سو خدا کا فضل ہوا کہ ایک مرتبہ مجھ پر خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت نصیب ہو گئی تو میں نے مندرجہ بالا درخواست عرض کر دی جواب میں ارشاد ہوا: جس نے صبح و شام یہ وثیقہ پڑھا اس کو میرے عذاب سے آخرت میں نجات مل جائے گی

سُبْحَانَ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْأَعَدِ	سُبْحَانَ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْأَعَدِ
سُبْحَانَ اللَّهِ الرَّبِّ الْعَزِيزِ	سُبْحَانَ اللَّهِ الرَّبِّ الْعَزِيزِ
سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي عَلَى عَرْشِهِ جَمَدُ	سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي عَلَى عَرْشِهِ جَمَدُ
سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي عَلَى عَرْشِهِ جَمَدُ	سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي عَلَى عَرْشِهِ جَمَدُ

مُسْتَحَبَّانِ الْوَلَدِ لَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدِ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ

[امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے حیرت انگیز واقعات: تصنیف: محمد الترمذی رحمہ اللہ]

مستجاب الدعوة ہونے کی دعا

لکھا ہے کہ ایک عازم حج بیت اللہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ مسئلہ دریافت کیا کہ مشاہدہ بیت اللہ کے اولین مرحلہ میں کوئی دعا پڑھنی چاہیے کیونکہ علماء فرماتے ہیں کہ بیت اللہ کے مشاہدہ کے وقت اول نظر پڑتے ہی جو دعا پڑھی جائے وہ ضرور قبول ہوتی ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا:

بِأَن يَدْعُو اللَّهَ عِنْدَ مَشَاهِدَةِ الْبَيْتِ بِمُسْتَجَابَةٍ
دَعَاةٍ فَإِنَّ اسْتَجَابَتِ هَذِهِ الدَّعْوَةَ صَارَ مُسْتَجَابًا
الدَّعْوَةُ: [ابن کثیر النسخ ۲/۳۶۲] ہونے کی دعا کرنے اگر یہ دعا قبول ہوگی تو پھر کوئی دعا ہی ایسا باقی نہ رہے گی جو قبول نہ ہو۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بارگاہ رسالت میں نذرانہ عقیدت

ذیل میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے عربی اشعار جو بارگاہ رسالت میں بطور ہدیہ عقیدت کے پیش کیے گئے ہیں نقل کر دیئے جاتے ہیں کہ احسانی کیفیات میں عشق رسول ﷺ ہی سب سے بڑی دولت ہے جس سے امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو قدرت نے مالا مال کر دیا تھا:

- (۱) يَا سَيِّدَ السَّادَاتِ جَعَلَك قَاصِدًا
أَرْجُو إِحْسَانًا وَاحْصِي بِحِمَاكَ
- (۲) وَاللَّهِ يَا خَيْرَ الْخَلَائِقِ إِن لِّي
قَلْبًا مَشْوُلًا لَا يَرُومُ سِوَاكَ
- (۳) أَنْتَ الَّذِي لَوْ لَاكَ مَا خَلَقَ أَمْرُهُ
كَلَّا وَلَا عِلْسَ السُّورَى لَوْ لَاكَ
- (۴) أَنْتَ الَّذِي لَمَّا تَوَسَّلَ أَدَمُ
فِي ذَلَّةٍ بِكَ فَازَ وَهُوَ أَبَاكَ
- (۵) وَبِكَ الْخَلِيلُ دَعَا لِعَادَاتِ نَارِهِ
بِرَفْدٍ وَقَدْ خَمَدَتْ بَنُورُ سَنَّاكَ
- (۶) وَدَعَاكَ الْيُوسُفُ لِعُزْرِ مَسْهٍ
فَإِزِيلَ عَنْهُ الضَّرْحَمِينَ دَعَاكَ
- (۷) وَبِكَ الْمَسِيحُ أَتَى بِشِيرًا مُعْبِرًا
بِصِفَاتِ حَسَنِكَ مَا دُخِيَ لِعَمَلِكَ
- (۸) وَكَذَاكَ مُوسَى لَمْ يَزَلْ مُتَوَسِّلًا
بِكَ فِي الْقِيَمَةِ مَحْصِي بِحِمَاكَ
- (۹) وَهُوَ دَقِيْقُوسٌ مِنْ بَهَائِكَ تَجَمُّلًا
وَجَمَالُ يُوْسُفَ مِنْ حَيَاءِ سَنَّاكَ
- (۱۰) قَدْ فَتَتْ يَاطَهُ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ
طَرَفًا لِمُسْحَنِ الَّذِي أَسْرَاكَ
- (۱۱) وَاللَّهِ يَا يَسْنَ مَثَلُكَ لَمْ يَكُنْ
فِي الْعُلَمَاءِ وَحَقٌّ مِنْ أَنْبِيَائِكَ
- (۱۲) عَنْ وَصْفِكَ الشُّعْرَاءُ يَا مَذْهَبًا
عَجَزُوا وَكَلُّوا مِنْ صِفَاتِ عِلَّاكَ
- (۱۳) يَكُ لِي قَلْبٌ مَغْرَمٌ بِمَا مَنَيْتَنِي
وَحَشَايَا مَحْشُورَةً بِهَوَاكَ
- (۱۴) يَا أَكْرَمَ الْعُقَلْبَيْنِ يَا كَنْزَ الْوَرَى
جَذَلَنِي بِجُودِكَ وَارْضَنِي بِرُضَاكَ
- (۱۵) أَنَا طَامِعٌ بِالْجُودِ مِنْكَ وَلَمْ يَكُنْ
لَا بِي حَنِيفَةً فِي الْأَنَامِ سِوَاكَ
- (۱۶) صَلِّ عَلَى عَمَلِكَ يَا عِلْمَ الْهَدْيِ
بِحَا حَنْ مَشْعَاقِي أَلِي مَعْرَاكَ

(۱) "اے سرداروں کے سردار میں آپ کے حضور آیا ہوں آپ کی خوشنودی کا امیدوار آپ کی پناہ کا طلب گار۔"
 (۲) "اللہ کی قسم! اے بہترین خلق! میرا دل آپ ﷺ کی محبت سے لبریز ہے۔ آپ کے سوا کسی کا طالب نہیں۔"
 (۳) "آپ ﷺ اگر نہ ہوتے تو پھر کوئی شخص ہرگز پیدا نہ کیا جاتا۔ اور اگر آپ ﷺ مقصود نہ ہوتے تو یہ مخلوقات پیدا نہ ہوتیں۔"

(۴) "آپ ﷺ وہ ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام نے آپ ﷺ کا توسل اختیار کیا، اپنی لغزش پر توبہ کا مایاب ہوئے حالانکہ وہ آپ کے جد بزرگوار ہیں۔"

(۵) "اور آپ ﷺ ہی کے وسیلے سے حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام نے دعا کی تو آگ سرد ہو گئی۔ اور آگ آپ ﷺ کے نور کی برکت سے بجھ گئی۔"

(۶) "اور حضرت ایوب نے اپنی بیماری میں آپ ﷺ کے وسیلے سے دعا کی تو ان کی دعا قبول ہوئی اور بیماری دور ہو گئی۔"

(۷) "اور آپ ﷺ ہی کے ظہور کی خوشخبری نے کہ حضرت مسیح علیہ السلام آئے انہوں نے آپ ﷺ کے حسن و جمال کی مدح و ثناء کی اور آپ ﷺ کے رہنے بلندی خبر دی۔"

(۸) "اور اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی آپ ﷺ کا وسیلہ اختیار کیے رہے اور قیامت میں بھی آپ ﷺ ہی کی حمایت کے طالب رہیں گے۔"

(۹) "اور حضرت حود علیہ السلام اور حضرت یونس علیہ السلام نے بھی آپ ﷺ ہی کے حسن سے نعت پائی اور حضرت یوسف علیہ السلام بحال بھی آپ ﷺ ہی کے جمال و اصفا کا پر تو تھا۔"

(۱۰) "اے ملقب! آپ ﷺ کو تمام انبیاء پر برتری حاصل ہوئی۔ پاک ہے وہ جس نے آپ کو ایک رات میں اپنے حکومت کی سرکرائی۔"

(۱۱) "خدا کی قسم! اے طہین لقب! آپ صبرا تو تمام مخلوق میں کوئی ہوا ہے نہ ہوگا۔ قسم ہے اسی کی جس نے آپ ﷺ کو سر بلند کیا۔"

(۱۲) "اے کامل وامل! آپ ﷺ کے اوصاف جلیلہ بیان کرنے سے بڑے بڑے شعراء عاجز رہ گئے۔ آپ ﷺ کے اوصاف عالیہ کے سامنے زبان بند ہو جاتی ہیں۔"

(۱۳) "میرے سرکار! میرا حقیر دل آپ ﷺ ہی کا شیدا ہے اور میرے اندر تو آپ ﷺ ہی کی محبت بھری ہوئی ہے۔"

(۱۴) "اے تمام موجودات سے بزرگ و برتر! اے کامل کائنات! مجھے اپنی بخشش و عطا سے نوازیئے اور اپنی خوشنودی کی مسرت بخشنے۔"

(۱۵) "میں آپ ﷺ کے جود و کرم کا دل سے طلب گار ہوں کہ اس جہان میں ابو حنیفہ کے لیے آپ کے سوا کوئی نہیں ہے۔"

(۱۶) "اے ہدایت کے علم سر بلند! امت کا نایاب تاج زیارت کے شوق بے حد کے مطابق قیامت تک اللہ کا درود و سلام آپ ﷺ پر نازل ہوتا رہے۔" [امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے حضرت ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے فرمایا]

جھوٹے نبی سے علامات نبوت کی طلب کفر ہے

امام ابو حنیفہ کے زمانہ میں ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ لوگوں نے اسے گرفتار کر لیا شاید سزا دیتے ہوں یا بحث و مناظرہ

کرتے ہوں بہر حال جو نے نبی نے لوگوں سے کہا: مجھے قدرے مہلت دے دو کہ تمہارے سامنے اپنی نبوت کے علامات اور صداقت کے نشانات پیش کر دوں۔

لوگوں نے اس سے علامات نبوت کے طلب کرنے یا دیکھنے میں قدرے تامل کیا کہ چلو یہ بھی دیکھ لینا چاہیے۔

امام اعظم نے فرمایا: نہیں ہرگز ایسا نہیں کرنا چاہیے۔ جو نے نبی سے علامات نبوت کی طلب کفر ہے اس لیے کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا نسئ بعدی“ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔

جو نے نبی سے علامات نبوت کی طلب امکان نبوت کی غماض ہے جس سے حضور اقدس ﷺ کے ارشاد کی صداقت اور غم نبوت میں شک پڑنے کا اندیشہ ہے جو موجب کفر ہے۔ [مناقب مولیٰ ص ۳۶۹-۳۷۰] ایسا!

چور پکڑا گیا اور طلاق واقع نہیں ہوئی

امام محمد کا بیان ہے کہ ایک شخص کے گھر میں چور داخل ہوئے اور اس کے گھر سے سامان اور قیمتی مال و متاع اٹھالیا گیا۔ گھر کا مالک بیدار ہو گیا تو چوروں نے اسے پکڑ لیا۔ اور اس کی تین طلاقیں کا حلف لینے پر مجبور کر دیا کہ کسی کو نہیں بتائے گا۔ یعنی یہ کہلوایا کہ اگر میں نے شور مچایا یا کسی کو بتایا کہ چوری کرنے والے لوگ کون ہیں تو میری بیوی پر تین طلاقیں چور اس بے چارے کا سارا مال و متاع اور قیمتی مال و اسباب لوٹ کر لے گئے۔

صبح وہ شخص چپ باز آیا تو دیکھا کہ چور اس کا مال و متاع اور اس کے گھر کے قیمتی اسباب بازار میں فروخت کر رہے ہیں۔ مگر وہ حلف کی وجہ سے انہیں کچھ کہنے یا کسی دوسرے کو آگاہ کر دینے یا اس سلسلہ میں بولنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ پریشان تھا، اپنا قیمتی سامان فروخت ہوتے دیکھ دیکھ کر اس کا کلیجہ منہ کو آ رہا تھا۔

آخر یہی سوچی کہ امام اعظم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشورہ کر لیا جائے شاید کوئی حل نکل آئے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جب قصہ سنا تو فرمایا: اپنے محلہ کی مسجد کے امام مولوں اور محلہ کے ذی اثر اور چند وجہ افراد کو میرے پاس بلاؤ چنانچہ ایسا کیا گیا۔ جب سب امام صاحب کے ہاں حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے فرمایا کہ تم لوگ چاہتے ہو کہ اس بے چارے کا مال و اسباب اللہ کریم اسے واپس کر دے۔

سب نے انہماک میں جواب دیا تو امام صاحب نے فرمایا: تم لوگ اپنے ہاں کے تمام بدچلن اور بدنام و متهم لوگوں کو ایک گھر یا مسجد میں جمع کر دو۔ ایک دو آدمی دروازے پر کھڑے ہو جاؤ اور جس کی چوری ہوئی ہے اس کو بھی اپنے ساتھ کھڑا کر دو۔

پھر گھر سے ایک ایک کو باری باری نکالتے جاؤ اور اس شخص سے ہر ایک کے بارے میں دریافت کرو کہ ”ہذا لعنک؟“ کیا یہ تمہارا چور ہے؟

اگر وہ شخص اس کا چور نہ ہو تو یہ کہہ دیا کرے کہ یہ میرا چور نہیں اور اگر نکلنے والا شخص واقعہ اس کا چور ہو تو خاموش رہے جس پر یہ سکوت اختیار کرے اسے اپنے قبضہ میں لے لو کہ وہی اس کا چور ہوگا۔ اس طرح چور بھی پکڑ لیا جائے گا اور اس کی بیوی پر طلاق بھی واقع نہیں ہوگی۔

لوگوں نے امام اعظم کی تدبیر و حیرت پر عمل کیا تو چور پکڑا گیا اور طلاق بھی واقع نہ ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ کی فراست کے مدد سے اس کو تمام مال مسروقہ واپس دلوا دیا۔ [عقود الجمان ص ۲۶۹، طائف الاذکار]

ایام رمضان میں جماع کی حلف اور امام اعظم ابو حنیفہ کی تدبیر

ایک شخص نے قسم اٹھائی کہ رمضان کے ایام میں اپنی بیوی سے جماع کروں گا۔ اب اگر جماع کرتا ہے تو روزہ توڑنے کا کفارہ دینا ہوگا۔ اور جرم و سزا اور گناہ اس پر سزا اور اگر ان ایام میں قربت اختیار نہیں کرتا تو حائض ہوتا ہے۔ بہت سوں کے پاس یہ مسئلہ لایا گیا مگر جواب کہیں سے بھی نہیں ملا۔ جب امام اعظم ابو حنیفہ کے سامنے صورت مسئلہ رکھی گئی تو آپ نے ایک ہی جگہ میں مسئلہ حل کر دیا۔ ارشاد فرمایا:

یسالو بھا فھو ھا نہاراً فی رمضان۔ مرد ستر پر رات ہو گورت کو ہمراہ لے لے رخصت سفر سے قائم
[حدود الجمان ص ۶۷۹] اٹھاتے ہوئے روزہ نہ رکھے اور اپنا مقصد پورا کرے۔

نور فقاہت کی جہاں تابی

حضرت مولانا محمد احمد مصباحی دام ظلہ العالی صدر مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ مبارک پور لکھتے ہیں:

قرآن کریم کا ارشاد ہے:

”وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا فِئَةً ۚ فَلَوْلَا فِئَتٌ مِّنْ كُلِّ بَلَدٍ لَّيَسَّخَرُوا مِنَّا فِي الْيَوْمِ ۚ وَقَدْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ عِلْمًا ۚ“ (قرآن: ۱۲۲) اور مسلمانوں سے یہ تو نہیں ملتا کہ سب کے سب ٹکڑے ہو جائیں نہ وہاں کان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی کجی حاصل کریں اور اچس آ کر اپنی قوم کو درخانی اس امید پر کہ وہ بھیجیں

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسا ضرور ہوئی چاہے جو دینی قیامت حاصل کرے اور اس قیامت کا فائدہ اپنی ہی قوم کو پہنچانے کی کوشش کرے کہ اس عمل کو حلقی و قلوبی دوسروں پر اپنی برتری ظاہر کرنے انھیں مرعوب کرنے یا ذلیل و حقیر ٹھہرانے کا ذریعہ بنائے بلکہ مقصد یہ ہوتا چاہے کہ قوم کو دین کی ہدایت اور تعلیم کے ذریعہ خوف خدا کی حالت اور اس کے احکام پر عامل بنائے۔

حدیث پاک میں آیا: ”من بصرہ علیہ یفقه فی الدین“ اللہ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی قیامت عطا فرماتا ہے۔

میں نے غور کیا تو آیت اور حدیث دونوں میں ”قیامت فی الدین“ کا ذکر جامع ہے۔ دین کے تحت ایک تو وہ تھا کہ ہوتے ہیں جن کو چاہتا مانا اور دوسروں تک پہنچنا مطلوب ہوتا ہے۔ دوسرے وہ احکام ہوتے ہیں جو مہارات و معاملات سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور انہیں جاننے کے بعد حسب موقع خود عمل کرنا اور دوسروں کو بتانا عمل کرنا ہوتا ہے۔ تیسرے وہ فضائل ہوتے ہیں جن سے اپنے باطن کو آراستہ کرنا ہوتا ہے۔ ان کے ساتھ ان فضائل کا بھی ذکر آتا ہے جن سے دل کو صاف رکھنا ہوتا ہے۔

ان تینوں علوم کو بالترتیب: (۱) علم حقائد یا علم کلام (۲) علم فتنہ یا علم احکام (۳) علم اخلاق یا علم تصوف سے موسوم کیا گیا۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے علم حقائد کو فقہ اکبر سے موسوم کیا۔ اور عقائد کو ”لفظہ الاکبر“ کے نام سے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس کی متعدد شرحیں لکھی گئیں جو حضرات مشائخ اکابریت سے براہ راست فیض یاب ہوئے انہوں نے بہت کم مدت میں حقائد احکام اور اخلاق تینوں کی تعلیم حاصل کر لی۔ وہ تینوں میں راسخ ہوئے اور تینوں میں دیگر افراد کے لیے ہادی و معلم بنے۔

صحابہ کرام سے دین کی قیامت حاصل کرنے والے اجل تا بعین بھی تینوں علوم کے جامع اور دوسروں کے لیے مبلغ و رہنما اور مربی و معلم ہوتے۔ اس وقت قیامت فی الدین کی تین علوم میں تقسیم نہ تھی بلکہ یکجا تینوں کی تعلیم و تحصیل جاری تھی بعد میں الگ الگ

جس فن کی حیثیت سے ان کی تدوین ہوئی اور علم عقائد، علم احکام، علم اخلاق کو جدا جدا بیان کرنے اور سیکھنے سکھانے کا سلسلہ جاری ہوا جن کی بنیاد کتاب وسنت ہی پر قائم ہوئی اور انہی سے اخذ واستناد اور تفریع وتفصیل پر فقہ دین کی پوری مہارت استوار ہوئی۔
کچھ شخصیات ایسی جامع اور عظیم تھیں جو تینوں علوم میں مریخ اور مشتاقین اور کچھ حضرات کو صرف دو یا ایک میں شہرت و مرجعیت حاصل ہوئی اگرچہ انہیں تعلق تینوں سے تھا اور ہر ایک سے بہرہ ور ہو کر وہ اپنی ذات میں کامل تھے۔ یہ منظر دور اخیر میں بھی نظر آتا ہے، بعض حضرات تینوں میں مریخ و مشتاق ہوئے اور بعض حضرات اپنی جامعیت کے باوجود کسی ایک یا دو میں مریخ و مشہور ہوئے۔

علم عقائد و کلام

علم عقائد و کلام میں امام اعظم رحمہ اللہ کی خدا داد قہمت کا اندازہ ایک واقعے سے کیا جاسکتا ہے جو ان کے بچپن کا ہے۔
خلیفہ خوارزمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بیان کرتے ہیں کہ روم کے نصرانی بادشاہ نے طیفہ بغداد کے یہاں اپنا ایلیی بہت سارا مال دے کر بچھا اور اسے حکم دیا کہ مسلمانوں کے علماء سے تین سوالات کرنا۔ اگر جواب مل جائے تو یہ سارا مال انہیں دے دینا ورنہ مسلمانوں سے خراج کا مطالبہ کرنا۔

وہ صاحب آیا اور تینوں سوالات پیش کیے۔ علماء نے اپنے طور پر جواب دیا لیکن وہ خاموش نہ ہوا بحث کرتا رہا۔ اس وقت امام اعظم کم سن نابالغ تھے اور اپنے والد کے ساتھ اس مجلس میں موجود تھے، سفیر روم کا جواب دینے کے لیے اپنے والد سے اجازت طلب کی انہوں نے اجازت نہ دی، پھر اٹھ کر خلیفہ المسلمین سے اجازت طلب کی، خلیفہ نے اجازت دے دی۔
امیر المومنین کی اجازت کے بعد وہ سامنے آئے اور یہی سالی سے کہا: کیا تم سائل ہو؟ اس نے کہا: ہاں، فرمایا: منبر سے چھوٹو۔ سائل کی جگہ زمین پر ہے، میں صیغہ ہوں، میری جگہ منبر ہے۔ ردی چھوٹ گیا۔ امام منبر پر پہنچے اور فرمایا: اب بتاؤ اسہارا سوال کیا ہے؟ اس نے بچہ جہاں اللہ سے پہلے کیا تھا؟ امام نے فرمایا: گفتی جانتے ہو؟ کہا: ہاں، جانتا ہوں (ایک دو تین چار پانچ) فرمایا: ایک سے پہلے کیا ہے؟ اس نے کہا: کچھ نہیں۔ فرمایا: جب اس واحد مجازی حدی سے پہلے کچھ بھی نہیں تو اس واحد حقیقی سے پہلے کیا ہوگا؟ وہ خاموش ہو گیا۔

پھر اس نے دوسرا سوال کیا کہ اللہ کس جہت میں ہے؟ امام نے فرمایا: منع جلاتے ہو تو اس کی روشنی کس جہت میں ہوتی ہے؟ اس نے کہا: کس جہت میں نہیں ہوتی، چاروں طرف اس کی روشنی نظر آتی ہے۔ فرمایا: جب اس نور مجازی کے لیے کوئی جہت نہیں تو اس نور حقیقی کے لیے کوئی جہت کیسے ہو سکتی ہے؟

اب اس نے تیسرا سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ بے کار رہتا ہے یا کچھ کرتا بھی ہے؟ فرمایا: ”مَنْ لَمْ يَكُنْ يَوْمَ قَوْفِي شَانٍ“ وہ ہر دن ہر وقت کسی کام میں ہے۔ اور اس وقت اس کا کام یہ ہے کہ تھہ جیسے بے دین کو منبر سے اتارا اور مجھ جیسے مومن کو حد کو منبر پر بلند کیا، تھہ کو ذلت دی اور مجھ کو عزت دی۔ اپنی خاموش ہو گیا اور جتنا مال لے کر آیا تھا سب دے کر چلا گیا۔

[الاشیاء والاعمال للعلامة دین بن نجم البصری م ۹۸۰ھ من سالیح حکایات و مراسلات ۳۸۲۳، پاییز، دہلی]

امام اعظم کی عظیم دینی قہمت کا یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب وہ نہ امام اعظم تھے نہ امام نابوحنیفہ بلکہ صرف نعمان بن ثابت نامی ایک فرد اسل فرزند تھے بعد میں علم عقائد اور کلام و مناظرہ میں ان کی مہارت کا حال یہ تھا کہ بڑے بڑے محدثین اور خوارج و معتزلہ وغیرہ کو چند منٹوں میں لاجواب کر دیتے۔ اس طرح انہوں نے اپنے دور کے فتویٰ کو سرنگوں کر دیا۔

ان کی فہمیت باطن اور نورانیت قلب کی بھی ایک شہادت ایک دلی کمال کی زبانی سنئے۔ علم شریعت و طریقت کے جامع امام عبد الوہاب شرعانی شافعی متنی ۹۷۳ھ اپنے شیخ سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

میں نے سید علی خواص رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے عرفان کے مراتب ایسے دقیق ہیں کہ ان کی معرفت اہل کشف و اکابر اولیاء ہی کو حاصل ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں: امام ابوحنیفہ وضو خانے سے بہتا ہوا پانی دیکھ کر اس میں گرنے والے سارے صغیرہ کبیرہ گناہوں اور کدورت کو جان لیوے اسی لیے انہوں نے وضو میں استعمال شدہ پانی کی تین حاتیں قرار دیں:

اول: یہ کہ وہ نجاست فلذیق کی طرح ہے یہ اس احتیاط کے تحت کہ ہو سکتا ہے وضو کرنے والا کسی گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا ہو۔

دوم: یہ کہ وہ نجاست متوسط کی طرح ہے۔ یہ اس بنا پر کہ ہو سکتا ہے وضو کرنے والا کسی گناہ صغیرہ کا مرتکب ہوا ہو۔

سوم: یہ کہ وہ خود پاک ہے مگر دوسرے کو پاک کرنے کی قوت نہیں رکھتا۔ یہ اس لیے کہ ہو سکتا ہے وضو کرنے والا کسی مکر وہ یا خلاف اولیٰ کا مرتکب ہوا ہو۔ یہ حقیقت گناہ نہیں اس لیے کہ وہ فی الجملہ جائز ہے۔

کچھ مقلدین امام نے یہ سمجھا کہ یہ تینوں اقوال ایک ہی حالت سے متعلق ہیں مگر ایسا نہیں ہے تین اقوال تین حالتوں سے متعلق ہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ یہ اس لحاظ سے کہ شرعی گناہ تین قسموں میں منحصر ہیں۔ مکلفین کی اکثریت ان میں سے کسی ایک کے ارتکاب سے خالی نہیں ہوتی مگر تاردا۔

دوسری جگہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول نجاست آپ مستقل کے ذکر سے میں سیدی علی خواص شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد اپنے سوال کے جواب میں نقل کرتے ہیں:

ہاں امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگرد عظیم ترین اہل کشف میں تھے۔ وہ لوگوں کے وضو سے گرنے والا پانی دیکھ کر ان کی ان خطاؤں کو جان لیتے تھے جو پانی میں گری ہیں یہ بھی امتیاز کر لیتے کہ کون سا خطا لہ کما والا ہے کون صاف کا ہے کون مکر وہ بات کا ہے اور کون خلاف اولیٰ کی آغوش میں رکھتا ہے۔ ہم سے بیان کیا گیا کہ امام ابوحنیفہ جامع سمعہ کو کثرت کے وضو خانے میں داخل ہوئے ایک جہان کو وضو کرتے اور اس سے چھپتے پانی کو دیکھا تو فرمایا: بیٹا والدین کی نافرمانی سے تو بہ کر اس نے کہا: میں نے خدا کی ہادیاں میں اس سے توبہ کی۔ دوسرے شخص کا خطا لہ دیکھا تو اس سے فرمایا: بھائی زنا سے توبہ کر اس نے توبہ کی۔ تیسرے کا خطا لہ دیکھا تو اس سے فرمایا: بھائی شراب نوشی اور آلات ابہ سننے سے توبہ کر اس نے کہا: میں نے توبہ کی۔ اس نے کہا: میں نے ان سب سے توبہ کی ان کے نزدیک یہ امور ایسے ہی تھے جیسے محسوس چیزیں ہوتی ہیں۔ بعد میں ہمیں معلوم ہوا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان پر اس طرح کا کشف بند کر دے اس لیے کہ اس میں لوگوں کی پوشیدہ برائیوں سے آگاہی ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی۔

[نہر ان الشرح لکبریٰ کتب علماء ص ۳۰]

امام شرعانی نے بتایا ہے کہ تمام ائمہ مجتہدین اہل کشف و مشاہدہ اور صاحب ولایت تھے۔ اگر یہ حضرات ولی نہ ہوں تو روئے زمین پر کوئی ولی نہیں۔ (ص: ۵۵) تمام ائمہ مجتہدین اپنے متبعین کی شفاعت کرنے والے ہیں۔ ان پر دنیا و آخرت روز قیامت اور پل صراط سے گزرنے تک جو بھی خفیں درجش ہوں سب ملاحظہ فرماتے اور ان کی دست گیری کرتے ہیں۔ (ص: ۳۳-۳۵)

وہ لکھتے ہیں: جب اللہ تعالیٰ نے چشمہ شریعت سے آگاہی دے کر مجھ پر احسان فرمایا تو میں نے دیکھا کہ تمام خواہب اس چشمہ سے مرعوب ہیں۔ میں نے دیکھا کہ تمام مذاہب میں مذاہب اربعہ کی ساری ضروریات جاری ہیں اور جو مذاہب مٹ گئے وہ جلد پھر کی شکل میں ہو گئے۔ ائمہ کرام میں سب سے زیادہ نبی صہر میں نے امام ابوحنیفہ کی دیکھی۔ پھر امام مالک، پھر امام شافعی، پھر امام احمد ابن

میل کی اور سب سے چھوٹی نبر مذہب امام داؤد کی دیکھی۔ یہ مذہب پانچویں صدی میں ختم ہو گیا۔ میں نے اس کی تاویل ان مذاہب پر عمل کی مدت کے دراز اور کوتاہ ہونے سے کی۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب جیسے تدوین میں سب مدونہ مذاہب سے پہلے تھا اسی طرح اقسام میں سب مذاہب کے بعد ہے۔ اہل کشف کا بھی یہی بیان ہے۔ [ہزاران ص ۳۸]

امام اعظم کے کشف باطن اور معرفت اسرار سے متعلق درج بالا شہادتوں سے ان کی قضاہت احکام اور تدوین فقہ کی عظمت کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ امام اعظم اپنے علم کلام اور علم باطن سے زیادہ اپنے علم فقہ اور قوت اجتہاد میں عالمی شہرت رکھتے ہیں اور ایک امام مجتہد کی حیثیت سے پوری دنیا میں مشہور ہیں۔

امام اعظم کے زمانے تک دستور یہ تھا کہ کوئی وحیدہ واقعہ پیش آتا تو اس کا حکم تلاش کیا جاتا مگر مسلمانوں پر امام اعظم کا احسان یہ ہے کہ انہوں نے بہت طویل غور و فکر اس پر کیا کہ مستقبل میں کون سے مسائل پیش آسکتے ہیں۔ اس وقت اسلامی سلطنت کا رقبہ بہت وسیع ہو چکا تھا اور روز بروز اس میں اضافہ بھی ہو رہا تھا اس لیے انہوں نے عالم گیر سطح پر غور کیا کہ اسلئے کس طرح کے عائلی معاشرتی جرم اور سیاسی مسائل پیش آسکتے ہیں اور نئے حالات میں علماء مسلمین فقہاء و حکام اور سلاطین کے لیے دستور العمل کیا ہونا چاہیے۔ اس مسئلے میں انہیں کم از کم درج ذیل مراحل سے گزرنا تھا:

(۱) نئے حالات میں پیش آنے والے مسائل کی تعیین اور ان سوالات کا استخراج جن کے جوابات سے علماء و فقہاء کو عہدہ براہ ہونا پڑے۔

(۲) کتاب وسنت اور اجماع کی روشنی میں ان اصول و قواعد کی تخریج جن کے تحت مسائل کو حل کیا جائے۔

(۳) وہ مسائل جن کا ثبوت کتاب وسنت کی مہارت اشارت دلالت یا اتفاق سے ہوتا ہے۔

(۴) احادیث کا علم ان کے الفاظ پر نظر ان کے راویوں کا علم اور ان کے حالات پر نظر ایک موضوع کے تحت چند حدیثیں ہیں تو یہ سب ایک دوسری کی تائید کرتی ہیں یا ان میں کچھ اختلاف و تضاد نظر آتا ہے؟ اگر اختلاف ہے تو اس کی ابتدا کیا ہے؟ پھر تطبیق یا ترجیح کی صورت کیا ہے؟

(۵) جملہ احادیث اور ان کے رواۃ کے احوال پر نظر کرتے ہوئے یہ فیصلہ کہ کون سی حدیث احکام میں قابل استناد ہے اور کون اس روئے کی نہیں ہے۔

(۶) جن مسائل کا ثبوت واضح طور پر کتاب وسنت اور اجماع سے نہیں ہوتا ان کا کتاب وسنت کے صریح احکام اور ان کی ملتوں کی روشنی میں استنباط۔

ظاہر ہے کہ ان مراحل سے گزرنے کے لیے ذرا درست علم ہمہ جہت نظر طویل غور و فکر صبر آزما محنت و استقلال کامل و اعلاص و ہر دردی اور خدا اور رسول ﷺ کی بارگاہ سے خاص عنایت و فیضان ضروری ہے۔

اس لیے امام اعظم نے تدوین فقہ کا کام تھا انجام نہ دیا بلکہ فقہاء و مجتہدین کی ایک مجلس تشکیل دی جس کے سامنے ایک ایک مسئلہ پیش ہوتا ہر شخص اپنی وقضاہت اور دلائل کی روشنی میں بحث کرتا جب ایک حکم پر سب کا اتفاق ہو جاتا تو اسے درج کر لیا جاتا ورنہ اختلاف کے ساتھ رکھا جاتا۔

اس عظیم جدوجہد کا شرع یہ ہوا کہ ایک جامع دستور العمل تیار ہو گیا جس کا فائدہ سلاطین اسراء فقہاء علماء و فقہاء علماء مسلمین اور

غیر کسی کو پہنچا، امام اعظم اور ان کے اصحاب کے احسان کا اعتراف ان جلیل القدر شخصیات نے کیا ہے جو اس کام کی عظمت و اہمیت سے آشنا ہیں۔

حضرت ہذا ابن حکیم جن کی عبادت کا یہ حال تھا کہ ساٹھ سال تک وہ رات کو سوئے نہیں، ظہر کے وقت دشو کرتے پھر اس کے بعد دوسری ظہر کے وقت دوسرا دشو کرتے، یہ سچ کے امام اور حضرت سفیان ثوری کے شاگرد ہیں، ۲۱۳ھ میں وصال ہوا، وہ فرماتے ہیں: ”لولا من الله علينا باہی حنیفة واصحابہ حیث ہینوا هذا العلم وخو حوالہم لکن لدی عانتنا من ذلك وما عذبہ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں کے ذریعہ ہم پر احسان نہ فرمایا ہوتا تو ہم کچھ پہلے نہ چلا کر ہم کیائیں، کیا چھوڑیں، کس پر عمل کریں اور کس پر عمل نہ کریں، لیکن ان حضرات نے علم فقہ کو ایسا واضح و آشکار کر دیا کہ ہمارے لیے کام آسان ہو گیا۔ [مناقب امام اعظم از: امام سہلی بن احمد ص ۵۶۸ھ]

حضرت ابن شریح رحمہ اللہ کے سامنے کسی نے امام اعظم پر کچھ تنقید کی تو انہوں نے فرمایا: اے شخص! چپ رہ، ان کے لیے تین چوتھائی (۷/۸) علم بالاجماع تسلیم شدہ ہے اور ایک چوتھائی علم جو باقی رہتا ہے وہ دوسروں کے لیے پورا تسلیم نہیں کرتے۔ اس نے کہا: یہ کیسے؟ فرمایا: اس لیے کہ علم سوال و جواب کا مجموعہ ہے۔ نصف علم سوال اور نصف علم جواب۔ ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سوالات وضع کیے۔ تو یہ نصف علم ان کے حق میں مسلم ہے۔ پھر انہوں نے ان سوالات کے جوابات دیے تو بعض نے کہا: درست ہیں! بعض نے کہا: غلط ہیں۔ ام اگر ان لین کہ جوابات میں غلطی و صواب کی مقدار برابر ہے تو نصف درست ہوئے نصف غلط۔ تو نصف ان کے لیے مسلم ہے۔ اب ایک چوتھائی جو باقی ہے اسے وہ دوسروں کے لیے تسلیم نہیں کرتے بلکہ ان مسائل میں ان سے بحث کے لیے تیار ہیں تو بقیہ چوتھائی دوسروں کے لیے مسلم نہیں اور ان کے لیے تین چوتھائی مسلم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کے لیے شریعت کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اور ابو حنیفہ اس شریعت کی تدوین کرنے والے پہلے شخص ہیں تو یہ عہدہ کہ رب کریم نے جس شریعت کی حفاظت کا ذمہ لیا اس کی تدوین کرنے والا پہلا ہی شخص غلط ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فرائض میں کتاب لکھی اور علم فرائض نصف علم ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: فرائض سیکھو اس لیے کہ یہ تمہارے دین سے ہے اور یہ نصف علم ہے۔

تیسری خصوصیت یہ ہے کہ شرائط کے بارے میں کتاب لکھی۔ شرائط کی تعلیم فرمانے والا اللہ عزوجل ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَنْبَغِيْكَ اَنْ يُّخْبَرَ عَنْكَ عِلْمُ اللّٰهِ“ (البقرہ: ۲۸۳) شرطیں وہی وضع کر سکتا ہے جو نہایت علم کو پہنچا ہوا اور علماء کے اقوال و مذاہب سے باخبر ہو اس لیے کہ شرطیں تمام الواب فقہ پر مقرر ہوتی ہیں اور ان کے ذریعہ تمام مذاہب سے احتراز مخصوص ہوتا ہے تاکہ کوئی حاکم اپنے مذہب کی بنیاد پر انہیں توڑنے یا فتح کرنے کا فیصلہ نہ کر سکے۔ بڑا کمال یہ نہیں ہے کہ جب شرطیں وضع ہو گئیں تو انہیں سکے یا۔ بڑا کمال ان کی ایجاد اور اول اول انہیں وضع کرنا ہے۔ اگر کوئی دعویٰ کرے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ فقہ فرائض اور شرط کے مدون اول نہیں ان سے پہلے تدوین ہو چکی تھی تو اس سے کہو: لا تخم ہمیں صحابہ یا تابعین کی کوئی ایسی کتاب دکھاؤ جس میں یہ علم جمع شدہ اور مندرج ہوں۔ وہ جھوٹا دعویدار مہموت ہو کر رہ جائے گا۔ [مناقب سہلی ص ۳۸]

کوفہ فقہ سے ہجرا ہوا کوئی م ۱۰۳ھ چال صحاح ستہ سے عظیم محدث ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ کوفہ فقہ سے ہجرا ہوا تھا۔ ابن شریح ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح اور شریک جیسے کثیر القیام کوفہ میں موجود تھے۔ لیکن کسی کے اقوال کو رواج عام حاصل نہ ہوا اور امام ابو حنیفہ کا علم بلا دوا اقطار میں پھیل گیا۔ اسی کی بنیاد پر غلط فہمی اور حکام کے فیصلے ہوتے اور اسی پر معاذ قرار پڑا ہوا۔

فرماتے ہیں:

فقہ میں امام ابو حنیفہ کا قول اللہ کے لیے قہر۔ اگر اس میں غرض دنیا کی کچھ بھی ملاوٹ ہوتی تو اسے آفاق عالم میں یوں نغزو و قبول حاصل نہ ہوتا خصوصاً جب کہ ان کے عیب جو اور حاسدین بڑی تعداد میں موجود تھے۔

فرماتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے فقہ میں وہ کوشش اور اجتہاد کیا جو ان سے پہلے کسی سے نہ ہوا تو اللہ نے ان کی رہنمائی فرمائی راستہ ان کے لیے آسان کر دیا اور خواہش و عوام ان کے علم سے تصحیب ہوئے۔ (حاشیہ صفحہ ۱۴۱)

ابو حنیفہ (حماد بن عمار بن عقیل) بصری (متوفی ۲۴۱ھ) راہب صحاح ستہ سے بلکہ پایہ محدث ہیں ان سے عثمان بن عفان جو بصری روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ مجھے امید ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے جیسے میں روڑا نہ ایک صدیق کامل خدا کے یہاں جاتا۔ ہے جس نے عرض کیا: کیوں؟ فرمایا: اس لیے کہ ان سے اور ان کے اقوال سے انسانوں کو بڑا فائدہ پہنچتا ہے۔

[حاشیہ صفحہ ۱۴۸]

اور جس کو حکمت دی گئی اسے بہت بھلائی دی گئی۔

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ط

(البقرہ: ۲۶۸)

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول

ﷺ نے فرمایا: اللہ عزوجل کی مدد و توفیق اور حفاظت و رحمت جماعت

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ

يدفعه على الجماعة

(ترمذی) (مسند احمد) باب من جاء

بالكتاب والبر والصل والحق من ۳۰۰۰۰ نکل رکعت]

ہے۔

رسول کریم ﷺ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ اس شخص کو تواتر

رکھے جس نے ہم سے حدیث سنی اور اس کو یاد رکھا یہاں تک کہ اسے

دوسروں تک پہنچا دے بہت سے صاحب فقہ ایسے لوگوں کے پاس فقہ

پہنچاتے ہیں جو ان سے زیادہ فقیہ ہوتے ہیں اور بہت سے حامل فقہ خود

فقیہ نہیں ہوتے۔

نحو الله امر اجمع منا حديثا فحفظه حتى

يلفقه غيره فرب حامل فقه الى من هو افقه منه

[ترمذی] (کتاب الطب) باب من احدث على نفسه الحرام ۲۳/۹۰

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

(ترجمہ): ایک فقیر شیطان پر ہزاروں عابدوں سے زیادہ بھاری ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عابد کی عبادت اور اس کے زہد و ورع

کا فائدہ اس کی اپنی ذات کو ہوتا ہے جبکہ فقیر کے مستحب کردہ حلال و حرام اور دیگر مسائل کی تعلیم کی بدولت ہزاروں اور لاکھوں دوسرے

افراد کو بھی فائدہ پہنچتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیطان جس قدر فقیر سے الگ رہتا ہے اور گھبراتا ہے عبادت گزاروں سے نہیں۔

(ترجمہ): فقہ سیکھنے میں اپنا پر از دور صرف کر دو کیونکہ فقہ سیکھنے اور فقہ کی طرف قیادت کرنے والا بہتر ہے اور مایہ نوری سے لے

کر چلنے والا رہبر ہے۔ (فقہ) وہ علم ہے جو ہدایت کے راستوں کا ہادی اور رہبر ہے اور وہ فائدہ ہے جو ہر طرح کی مشکلات سے نجات

دلانے والا ہے۔ ایک ہرگز کا فقیر ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہے۔ ایک موقع پر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام علیہم

الرحمہ اللہ کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا:

”ان رجالا باؤنکم من الارض یتلفون فی الدین فاذا اؤکم فاسو صوابہم عبرا“ یعنی لوگ تمہارے پاس دین میں تباہت حاصل کرنے کی غرض سے آئیں گے پس جب وہ آئیں تو ان سے اچھا بات یاد کرنا۔ [شرح السنۃ ج ۱ ص ۳]

اذا ما اعتزذ و علم یعلم فاعلم الفقه الولی باعتبار

فہم طیب تفوح ولا کمسک و کم طیب یطیر ولا کباز

”جب کوئی صاحب علم علم کی وجہ سے فکر کرے تو علم فقہ سب سے بہترین اعزاز ہے جس وجہ فخر سمجھنا چاہیے۔“

”خوشبویں تو بہت ہیں مگر مشک ایسی کوئی نہیں ہے پرندے تو بہت اڑتے پھرتے ہیں مگر باز کے مقابل سے ہار پڑتا۔“

فقہ حدیث کا ثمر ہے اور فقہاء احادیث کے معانی محمد شین سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ چنانچہ ترمذی نے باب (مجاہد فی غسل المیت) غسل میت کے بارے میں مذہب فقہاء بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

”و كذلك قال الفقهاء وهم علم المعانی الاحادیث“ فقہاء نے ایسا ہی فرمایا ہے اور فقہاء کرام احادیث مبارک کے معانی محمد شین (غیر فقہاء) کی نسبت زیادہ جاننے والے ہیں۔ امام بخاری علیہ الرحمہ جنہیں ربی اللہ شین کہا جاتا ہے انہوں نے باوجود حدیث دانی کے فقہ سمجھنے کے لیے حضرت امام حیدری رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر فقہ کا علم کیا جیسا کہ امام سبکی طبقات الشافعیہ البکری میں تحریر فرماتے ہیں: ”وفقه علی الحمیدی“ [طبقات الشافعیہ البکری ج ۲ ص ۴۱] امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام حیدری کی شاگردی اختیار کرنے کی کیا پڑی تھی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر مذہب حدیث سے مسئلہ حل نہیں ہوتا اس کی وضاحت کے لیے ایک دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں سمجھ آ جائے گی۔

امام ابراہیم بن خالد بن الیمان ابو ثور البکری بغدادی متوفی ۲۳۰ھ جو محدث ہونے کے علاوہ فقیہ بھی تھے ان کے حالات میں طبقات الشافعیہ البکری میں لکھا ہے: ”ولاشک ان الفقه کان اھلب علیہ من الحدیث وکان اھلھون اذا مضوا عن مسائل الفقه اھلوا علیہ“۔ [طبقات الشافعیہ البکری ج ۲ ص ۲۲۸]

کوئی شک نہیں کہ ابو ثور پر حدیث کی نسبت فقہ غالب تھی۔ اور جب محمد شین سے مسائل فقہ دریافت کیے جاتے تو ابو ثور کے پاس بھیج دیتے تھے۔ اس عبارت کے بعد امام سبکی علیہ الرحمہ نے سند متصل والہ ذیل لکھا ہے:

(ترجمہ): ایک فاسل (یعنی مردوں کو غسل دینے والی عورت) ایک مجلس میں ٹھہری جس میں محی بن یحییٰ اور ابو یوسف اور عقب بن سالم ایک جماعت میں حدیث کا تذکرہ کر رہے تھے پس اس نے سنا کہ وہ کہہ رہے تھے: ”قال رسول اللہ ﷺ“ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) ”رواہ فلان“ (اس حدیث کو فلان روای نے روایت کیا ہے) ”وما حدث بہ خیر فلان“ (اس حدیث کو فلان روای کے سوا کسی اور روای نے روایت نہیں کیا۔) پس اس فاسل نے اس سے پوچھا کہ کیا حیض والی عورت میت کو غسل دے سکتی ہے؟ محمد شین میں سے کسی نے اس کا جواب نہ دیا حالانکہ وہ جماعت تھی۔ اور ایک دوسرے کی طرف جھانکنے لگے۔ پس ابو ثور اٹھ کھڑے ہوئے اس نے اس عورت سے کہا کہ آنے والے سے پوچھ پس وہ ابو ثور کی طرف متوجہ ہوئی اور ابو ثور رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے قریب ہوئے اس عورت نے آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا: ہاں! غسل دے سکتی ہے اس لیے کہ عام نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تمرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے اور اس لیے بھی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ میں حیض کی حالت میں نبی کریم ﷺ کے سر مبارک میں پانی سے مانگ لالا کرتی تھی ابو ثور رحمہ اللہ نے فرمایا: جب عائشہ زندقہ کے سر میں پانی سے مانگ نکال سکتی ہے تو بطریق اولیٰ مردہ کو غسل دے سکتی ہے۔ یہ ہے فقہ محمد شین ہوئے: ہاں! اس حدیث کو فلان

نے روایت کیا ہے لکلاں نے ہم کو اس کی خبر دی۔ ہم اس کو لکلاں لکلاں کے طریق سے جانتے ہیں اور وہ روایات وطریق حدیث میں غور و خوض کرنے لگے۔ اس پر وہ عورت کہنے لگی اب تک تم کہاں تھے؟

حضرت امام سلیمان بن مہران اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

”یا معشر الفقہاء انتم الاطباء نحن الصابغة و انتہا الزجل اخذت بكل الطولین“ اے مرد و فقہاء اطعیب ہواور ہم محدثین و دانش ور۔ اور اے ابو حنیفہ! تم دونوں اوصاف کے جامع ہو (محدث بھی ہو، فقیہ بھی ہو)۔

[الخیرات الحسان ص ۶۱ از: علامہ احمد بن حنبل]

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمہ اللہ (ولادت: ۸۰ھ وفات: شعبان ۱۵۰ھ) نے فرمایا: ”لا تتبع الزمائی والقیاس الا اذا لم اظہر ہشیء من الکتاب أو السنة أو الصحابة وحسب اللہ تعالیٰ عنہم“ میں اجتہاد و قیاس نہیں کرتا مگر اس وقت جب کہ مجھے قرآن یا حدیث یا صحابہ پر کرام رحمہ اللہ سے کچھ نہ ملے۔

[عمدة القاری شرح معجم البخاری ج ۷ ص ۳۰۲ کتاب الحج، باب میں ”اشعر و قلند ہدی الحلیفۃ لم أحرم“ از: علامہ بدر الدین عینی]

اور فرمایا:

”انی أقدم العمل بالکتاب“ ثم بالسنة“ ثم بالفتنة الصحابة مقلدا ما اتفقوا علی ما اختلفوا“ و حینئذ اکتیس میں سب سے پہلے کتاب اللہ پر عمل کرتا ہوں اس کے بعد احادیث پر پھر صحابہ کرام رحمہ اللہ کے متفقہ فیصلے پر اور ان کے درمیان کسی مسئلے میں اختلاف ہو تو قیاس کرتا ہوں۔ [بیرون الشریعہ بکھیرنا فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفۃ الی انه یقدم القیاس علی حدیث رسول اللہ ﷺ از: عارف اللہ امام محمد ابو ہب شعرائی رسالہ اللہ تعالیٰ]

حضرت امام محمد بن ادریس شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

”الناس عیال فی الفقہ علی اہل حنیفۃ ما رأیت أحدا الفقہ منہ“ لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے متقاض ہیں میں نے کسی کو ان سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔ [الخیرات الحسان ص ۶۹ از: علامہ احمد بن حنبل]

آخری گزارش

آپ طلبہ حدیث شریف سے مجھے مقالہ کے آخر میں ایک تمہایت ضروری اور اہم درخواست یہ کرنی ہے کہ آپ علمی طور پر کتنا ہی اونچا مقام حاصل کر لیں حدیث کے اسباق میں طویل فی مباحث یا ذکر لیں حدیث شریف کے متن اس کی اسناد اور متعلقہ مباحث اور علمی تحقیقات پر کتنا ہی حیر اور دسترس حاصل کر لیں لیکن یہ کتابی علم صرف ظاہری حسن و کمال ہے اور ۔

اجلاس کی ظاہر میں تو بلبوس چمکیلا سہی خود کو جو خود میں دیکھ لے میلا ہے تو بچا ہے تو

..... کی خطرناک صورت حال برقرار ہے یعنی ۔

دیکھو تو ایک ٹل بھی نہیں ہے لباس میں سوچو تو سلوٹیں ہیں سو سوا اک روح میں

..... کا میرے بھائی معاملہ ہے۔ لہذا ظاہری طور پر عمل کے زور سے آراستہ ہونے کے ساتھ اگر آپ کے پاس علم کے ساتھ عمل کی روح نہ ہو تو یقین فرمائیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس خالی علم کی وقعت ایک ننھے کے برابر نہیں ہے حدیث مبارکہ ہے اصل فرض و عبادت اور مقصد اخلاقی یہ ہے کہ اس سے اجتناب سنت کا جذبہ صادقہ آپ کے اندر پیدا ہو، افعال اعمال کا شوق اور ذوق پیدا ہو، خوف خدا، فکر آخرت، اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب کرم ﷺ کی محبت دل میں پیدا ہو اور گناہوں اور نافرمانیوں سے مکمل اجتناب اور

پر بیڑ کی عادت پیدا ہو اور گناہوں سے شدید نفرت پیدا ہو اور اگر حدیث شریف پڑھنے کے عرصہ میں یہ چیزیں پیدا نہیں ہوتیں تو کمال خیر
 کسی نے علمی طور پر کتنے مباحث رد کر رکھے ہوں لیکن ”کشمکش المسلمین“ سے معاملہ اس کے نہیں بخا کیونکہ احادیث
 مبارکہ صرف قراوت و تلاوت اور مطالعہ و پڑھنے کے لیے نہیں ہیں اور نہ فقہ اس کام کے لیے ہیں کہ انہیں اپنے وضع و تقریر اور خطاب
 و دیگر اور دوسرے امور میں بیان کر کے یہ سمجھ لیا جائے کہ ہم طلبِ اعلم اور تبلیغِ دین کے فریضے سے سبک دوش ہو گئے ہیں اور اگر ہم ان
 کے تقاضوں پر عمل نہیں کریں گے تو ان پر عمل کے لیے کوئی دوسری مخلوق پیدا نہیں ہوگی جو ہمارے خزانہ علم پر ہمارے لیے عمل کرے گی
 اور ہماری جگہ اور ہمہ معاون بن کر آئے گی۔ یہ احادیث مبارکہ ہم پڑھ رہے ہیں تو ان پر عمل کرنا بھی ہماری ہی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ
 حدیث پڑھنے کے دوران اعمال و اخلاق کی اصلاح کی بھرپور کوشش کرتے رہیے۔ یاد رکھیں اگر علمی مباحث یاد کرنے میں کوئی کمی
 کو تباہی دے دیتی تو وہ اتنی خطرناک نہیں جتنی علمی مہارت پیدا کرنے کے باوجود اعمال و اخلاق اور سیرت و کردار میں کوئی تبدیلی پیدا نہ ہو۔

عزیزِ طلبہ کرام

میرے شیخ حضرت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری قدس سرہ العزیز فرمایا کرتے تھے:
 علم اور عمل کی مثال اس طرح ہے جس طرح ہندے کے دو پر ہوتے ہیں۔ ایک پر علم ہے اور دوسرا پر عمل۔
 اور ظاہر ہے کہ صرف ایک پر کے ساتھ ہندے کا پرواز کرنا اور اڑنا ناممکن ہے اور ہلاکت کی جلی کسی بھی وقت اس کو دریغ کر
 اس کا تھکے ہوئی کر کے رکھ دے گی۔ استاد صاحب کے ارشاد گرامی کا مطلب یہ ہے کہ علم کے ساتھ عمل کی اہمیت کو خوب اہم کر لیجیے
 کیونکہ انسان کی زندگی کو اگر ایک ہندہ قرار دیا جائے تو علم (حقیدہ سمجھ) اور عمل اس کے دو پر ہیں اور ظاہر ہے کہ ایک پر کے ساتھ
 پرواز کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

احادیث مبارکہ میں عمل کی اہمیت

حضرت ابو براء اسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”استاد مسلسل بالعمل بما علم داوود۔“
 صحیح مسلم شریف کی ایک انوکھی بے مثال حدیث ہے جو مسلسل ایسے روایوں سے مروی ہے جن میں سے ہر ایک اپنے علم پر عمل
 کرنے والا ہے۔

امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے: حضرت نعمان بن سالم بیان کرتے ہیں: مجھ سے حضرت عمر بن ادیس نے بیان کیا
 وہ کہتے ہیں: مجھ سے حضرت عمنہ بن ابی سفیان نے اپنی مرض الموت میں حدیث بیان کی جو ان تک سند مسلسل سے پہنچی وہ فرماتے
 ہیں: میں نے حضرت ام حبیبہ ام المومنین رضی اللہ عنہا سے سنا ہے وہ فرماتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: آپ
 فرماتے تھے:

من صلی النبی عشرۃ رکعۃ فی یوم ولیلۃ
 بنی لہ بہن بہت فی الجنة
 جس شخص نے دن اور رات میں بارہ رکعتیں پڑھیں اس کے لیے

ان رکعتوں کے بدلے جنت میں ایک گھر بنا دیا جاتا ہے۔

حضرت ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

میں نے جب سے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے ان بارہ رکعتوں کو پڑھنا ترک نہیں کیا اور نعمان ابن سالم کہتے ہیں: جب سے میں نے حضرت
 عمنہ سے حضرت عمنہ سے سنا ہے ان بارہ رکعتوں کو پڑھنا ترک نہیں کیا اور نعمان ابن سالم کہتے ہیں: جب سے میں نے حضرت
 عمر بن ادیس سے سنا ہے ابھی ان بارہ رکعتوں کو ترک نہیں کیا۔

امام قسمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اذا لست بالفقہاء، ولكننا سمعنا الحديث
فرويناہ، ولكن الفقہاء من اذا علم عمل۔
فقیر وہ شخص ہوتا ہے جو اپنے علم پر عمل کرتا ہے۔

[سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۳۳]

(۱) عبدالرحمن بن سہدی روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سنیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کو سنا دہ فرماتے تھے:

ما یبلغنی عن رسول اللہ ﷺ حدیث قط
الا عملت بہ ولو مرة۔ [سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۳۲]
مجھے رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث نہیں پہنچی مگر میں نے اس پر عمل کیا اگرچہ ایک مرتبہ ہی ہو۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں نے ایک بھی ایسی حدیث نہیں سنی جس پر عمل نہ کیا ہو یہاں تک کہ میری نظر سے یہ حدیث گزری کہ نبی اکرم ﷺ نے سنیگی گلوانی اور ابوہریرہ کو آپ ﷺ نے سنیگی لگانے کے عوض ایک دینار (ہجرت میں) دیا تو میں نے بھی رسول اکرم ﷺ کی سنت مطہرہ پر عمل کرتے ہوئے سنیگی گلوانی اور تمام (سنیگی لگانے والا) کو ایک دینار ہجرت دی۔

(۲) حضرت دبیج فرماتے ہیں:

کنا نستعمل علی حفظ الحديث بالعمل
بہ۔ [المعانی الخفیہ ص ۱۵۸]
ہم حدیث پر عمل کے واسطے حدیث کے حفظ پر اللہ تعالیٰ سے استعانت (مدد طلب) کرتے تھے۔

(۳) حضرت سلیمان ابن عیینہ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

من عمل بما یعلم، کفی ما لم یعلم۔
[سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۵۸]
جو شخص معلوم شدہ پر عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ ان چیزوں میں اس کی کفایت کرتا ہے جو اس کو ابھی تک معلوم نہیں تھیں۔

حضرت عمر ابن عبدالعزیز علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

انما قصرونا علم ما جہلنا تقصیرنا فی العمل
بما علمنا۔
مجهول چیز کے جاننے میں ہم صرف اس لیے کامیاب رہے ہیں کہ جو چیز ہمیں معلوم ہے اس پر عمل کرنے میں ہم کوتاہی کرتے ہیں (یعنی عمل کی کوتاہی ہی ہماری علمی ترقی اور حریجہ علم کے حصول میں سب سے بڑی رکاوٹ ہوتی ہے)۔

حضرت دبیج علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ سے قریباً ستر سال کسی نماز کی تکمیر اولی فوت نہیں ہوئی۔

[سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۲۸]

ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: مجلس منہج آدمی علم سے جو آخرت کا حصہ مقصود ہے اس کو اس دنیا کا ایسا حصہ حاصل کرنے کے لیے فروخت نہیں کرتا، علم سے مقصود آخرت کا حصہ اس لیے کہا: علم بذات خود مقصود نہیں ہوتا تمام اشیاء میں اصول یہ ہے کہ کسی بھی شئی کے طالب کے پیش نظر بذات خود وہ شئی مطلوب نہیں ہوتی بلکہ اس شئی کا نفع مطلوب ہوتا ہے اس طرح سمجھ لیجئے کہ علم اور اس علم کا نفع یہ دو الگ الگ چیزیں ہیں۔

”فمن اعرض عن الفعہ لم ینفع بنفسہ“ وکان کالذی یماکل ‘والعلم له اول و آخر“۔

امام جوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں کثیر مشائخ سے کسب فیض کی غرض سے ملا ہوں ان کے احوال مختلف تھے علم میں ان کے مراتب بھی متفاوت تھے ان میں سے جس استاد گرامی کی محبت سے مجھے سب سے زیادہ روحانی اور علمی فائدہ حاصل ہوا وہ وہ تھے جو اپنے علم پر عمل کرنے والے تھے اگرچہ دوسرے اساتذہ ان سے علم میں زیادہ تھے (لیکن مجھے نفع پامل استاد گرامی کے علم ہی سے زیادہ ہوا)۔

قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب اس عالم کو ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے علم نافع نصیب نہ ہوا اور اس عالم کا گناہ یہود کے گناہ کی جنم سے ہے۔

ابو ذر کیا ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

جب عالم کا عمل اس کے علم کے خلاف ہو اور اس کا فیض اس کے قول کو بھٹانے والا ہو تو وہ زمین اور آسمان میں ناپسندیدہ اور قابل نفرت ہو جاتا ہے اور جو شخص اس کی پیروی کا ارادہ کرتا ہے یہ اس کی گمراہی کا سبب بنتا ہے اور جب وہ دوسروں کو کسی ایسے امر کا حکم دیتا ہے جس پر خود اس کا عمل نہیں ہوتا تو کان اس کی بات کو جھک دیتے ہیں لوگوں کی نظروں سے اس کا رعب ختم ہو جاتا ہے اور اس کی قدر دلوں سے نکل جاتی ہے جیسا کہ امام مالک ابن دینار علیہ الرحمہ نقل کرتے ہیں:

ان العالم اذا لم يعمل بعلمه تزل موقعه
عن القلوب كما يزل القطر من الصفا.
یعنی کریں کہ جب ایک عالم اپنے علم کے مطابق عمل نہیں کرتا تو اس کا وعدہ و نصیحت لوگوں کے دلوں سے اس طرح کھسک جاتا ہے جس طرح پتے پتھر سے بارش پھسل کر جاتی ہے۔

نیز فرماتے ہیں:

ولو اعصم رجل بالعلم الشرعي من غير
عمل بالواجب كان خاویا والذا اعصم بالعبادة
الشرعية من غير علم بالواجب كان ضالا.
جو شرعی اور دینی علوم کو چاہے اور لازم پکڑتا ہے لیکن واجبات پر عمل نہیں کرتا وہ عاوی (گمراہ اور غواہ) ہی ہے (سہ) ہے اور جو شخص ضروری چیزوں کا علم حاصل کیے بغیر عبادات شرعیہ کو ادا کرے گا التزام کرتا ہے وہ ضلالت میں ہے۔ [مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۳۰۷]

استاد

”الا سناد عصیة فاضلة لهذه الامة وليست لغورها من الاعم البسافة الخ“ استاد (یعنی جان سناد) اس امت کی ایک ایسا امتیازی خصوصیت ہے جو سابقہ امتوں میں سے کسی کو حاصل نہیں ہے اسی طرح سند عالی (جس میں راوی اور حضور نبی کریم ﷺ کے درمیان نسبتا کم سے کم واسطے ہوں) کی طلب سلف صالحین کی سنت اور پسندیدہ و مرغوب طریق رہا ہے اور اس غرض سے انہوں نے دودھ دانہ کے سوا اختیار کیے۔

سند کا سلسلہ امت محمدیہ ﷺ کا وہ طرہ امتیاز ہے کہ اسلام کے سوا دیکھنے والے عالم مساوی ہوں خواہ غیر بنیادی کسی دین کو حاصل نہیں! اگر کسی دین میں سلسلہ اسناد موجود بھی ہے تو ناقص اور ناقص ہے اسے بھی تک نہیں پہنچتی امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

ارسال و افعال کے ساتھ سلسلہ اسناد اگرچہ بعض یہود کے یہاں پایا جاتا ہے لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام تک پہنچے بغیر درمیان میں ہی منقطع ہو جاتا ہے۔ یہی حال نصاریٰ کا ہے وہ بھی اپنی سند کو حضرت شمعون اور حضرت یوحنا سے آگے نہیں لے جاتے اس کے

برعکس امت محمدیہ علی صاحبہا اقیۃ والسلام کا آپ کی ہر حدیث مبارک سند متصل کے ساتھ آپ ﷺ تک مرفوع ہے اور یہ بیان سند بڑی فضیلت کا درجہ رکھتی ہے علماء کرام کے اس بارے ارشادات ملاحظہ ہوں:

(۱) محمد بن یسیر رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ان هذا العلم من فانظر واعين فاعلمون فيكم" ہے کتب پر علم دین ہے تمہیں دیکھنا سوچنا چاہیے کہ تم اپنا دین کس سے حاصل کر رہے ہو۔ [مقدمہ بھی مسلم شریف]

(۲) حضرت جہانی نے فرمایا ہے: "عص الله هذه الامة بفلائة اشياء لم يعطها من قبلها احد الاسناد" والا لاسب والاعراب۔"

اللہ تعالیٰ نے اس امت (امتِ مصطفیٰ علیہ اقیۃ والسلام) کو تین ایسی چیزوں کے ساتھ خاص فرمایا ہے جو اس سے قبل کسی کو عطا نہیں فرمائی تھیں:

(۱) بیانِ سند (۲) بیانِ نسب (۳) اعراب۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ بیان کرتے ہیں:

ایک دن امام زہری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حدیث مبارک روایت کی میں نے عرض کیا: ہاں اسناد حدیث سناؤں تو فرمائیے: تم سلمیٰ کے بلیر مکان کی سطح پر جانا چاہتے ہو۔

ہماری اسناد

احقر نے بخاری شریف، نسائی شریف، ابن ماجہ شریف، موسط امام محمد، حضرت علامہ مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری برکاتی رحمۃ اللہ تعالیٰ سے پڑھی ہیں اور مسلم شریف، ترمذی شریف، موسط امام مالک، سنن ابی داؤد، شیخ محمد عبداللطیف خان ٹنکھنی رام پوری علیہ رحمہ سے درس پڑھیں۔

بندہ کو تمام کتب احادیث اور فہم کی اجازت حضرت مفتی محمد عبد القیوم صاحب علیہ الرحمہ سے تحریری طور پر حاصل ہوئی اور اسی طرح تمام کتب کی اجازت عامہ حضرت شیخ الحدیث علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ سے حاصل ہے جس کی مطبوعہ اجازت اپنے دستخط کے ساتھ قائم کے پاس محفوظ ہے جو حضرت کے فرستہ الجواہر الغالیہ فی فلا سائد الغالیہ رقم الاجازۃ ۱۴۲۳ تاریخ ۱۳۰۰ القعدہ ۱۳۲۳ھ بطور تبرک چند سطوری کس درجہ ذیل ہے:

رقم الاجازۃ: ۶۲۲ بسم الله الرحمن الرحيم التاريخ: ۲ من ذي القعدة ۱۴۴۳ھ

الاجازۃ

اللهم لك الحمد والشكر دائماً ابدياً صل وسلم على سيدنا و مولانا محمد سرمدنا ، الذي انعم فضحاء
هدانا و بلغنا قحطان بقصاحته و بلاغته و معارفه ، و على آله و اصحابه اجمعين و من تبعهم باحسان الى يوم
الدين من الائمة المجتهدين و المحدثين.

اما بعد فان السيد الفاضل و الاستاذ الكامل العلامة غلام نصير الدين الجشتي المقدوس بالجامعة
النعيمية قد احسن الظن بي فطلب مني ان اجيزه في جميع مروياتي عن مشايخي وان لم اكن لذلك اهلاً.

لیقول الحمد للفقیر الی ربہ محمد عبد الحکیم شرف القادری ابن المولوی اللہ دنا (معناه عطاء اللہ)
 ہوشیار بوری: انی اجزہ بکل ما تجوز لی روایتہ من معقول و فروع و اصول کما اجازنی بثلک اجلۃ مشایخی
 رجاء ان یفشو العلم و اتال منہ دعوة صالحة تشملنی مع دوام التوفیق و حسن الختام فی جوار سید الانام علیہ
 الفضل الصلاة والسلام و فیما یلی اسماء الاشیخ الاعلام ، علی اننی اذکر اولاً مشایخی من الحرمین الشریفین ر
 اعلام العربی و اذکر ثانیاً مشایخی من بالستان و الهند و بعد ذلک اذکر مشایخی البھیزین فی الطریقة و کل ذلک
 من باب التماس برکۃ الاتصال الحبيب المصطفی ﷺ عن طریق المشایخ المستندین ، اسالی اللہ العظیم ان
 یشرح صدری و ینقطنی بما علمنی و یعلمنی ما لم اعلم و اللہ علی کل شیء قدير .

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و تب علینا انک انت العراب الرحیم و صلی اللہ تبارک و تعالی
 علی حبیبہ غیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین و بارک و سلم .

کتبہ عماد العلم و العلماء

محمد عبد الحکیم شرف القادری

اساتذہ الحدیث النبوی الشریف

بالجامعة النظامية الرضوية ، داخل بوابة لوہاری

لاہور . پاکستان

التوفیق: محمد عبد الحکیم شرف القادری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

راقم الحروف (غلام قصیر الدین) کو کتب حدیث شریف اور علوم دینی کی اجازت ہے:

(۱) حضرت استاد العلماء شیخ الحدیث علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری لاہور نے دی انہیں.....

(۲) رئیس المدارس علامہ عطاء محمد چشتی گڑھی بکری لوی نے تمام علوم دینیہ اور کتب احادیث جوامع ، سنن ، مسانید وغیرہ کی

روایت جن کے وہ مجاز ہیں اور کتب تفسیر اور علوم و فنون اسلامیہ دینیہ کی اجازت عامہ عنایت فرمائی اور انہیں متعدد شیوخ اور اساتذہ

سے اجازت حاصل ہے ایک سلسلہ یہاں نقل کی جاتی ہے اور وہ یہ ہے: ”و هذه سلسلة فقهية متصلة بالاتسامة الحنفية

رحمہم اللہ تعالیٰ“ انہیں.....

(۳) سید عبدالقادر عید البراق خلیف جامع اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ شریف نے

(۴) انہیں شیخ عبدالحید بن سید احمد امام و خلیف جامع سیدنا اکام رحمہ اللہ نے

(۵) انہیں علامہ قاسم بن محمد نے

(۶) انہیں علامہ الدھر ابو الہدیٰ یحییٰ معاذ الدین ابن ابن موسیٰ جلال الدین نے

(۷) انہیں علامہ قاسم اشج حسین کمال الدین انکر کوکی انجمی نے

(۸) انہیں خیر الدین والد یاقینا معظم شیخ خیر الدین الرطبی (صاحب الفتاویٰ الخیریہ) سے

(۹) شیخ محمد بن محمد حانوتی

(۱۰) انہیں اپنے والد یعنی شیخ محمد حانوتی سے

(۱۱) انہیں شیخ محبت الدین ابن شرباش سے

(۱۲) انہیں ابو الخیر محمد بن محمد الروی سے

(۱۳) انہیں شیخ ابو الخیر محمد بن محمد بن علی الحریری سے

(۱۴) انہیں امیر کاتب بن عمر الاغانی سے

(۱۵) انہیں الحسام الحسین بن علی السغستانی سے

(۱۶) انہیں شیخ حافظ الدین ابو البرکات عبداللہ بن احمد نسبی (صاحب المنار والکنز والمدارک) سے

(۱۷) انہیں شمس الاسلام محمد بن عبدالستار الکودی (نیز شیخ کردی شیخ برحان المرعشیانی سے بلا واسطہ بھی مجاز ہیں) سے

(۱۸) انہیں امام قاضی خان سے

(۱۹) انہیں برہان الدین ابی الحسن علی بن ابی بکر المرعشیانی (صاحب المہدایہ) سے

(۲۰) انہیں شیخ برہان الدین الکیہر عبدالعزیز بن مرزاق اور شیخ محمود بن عبدالعزیز لاؤد جندی سے

(۲۱) اور ان دونوں حضرات کو شمس لاؤد السرخسی سے

(۲۲) انہیں شمس الامام ابوعلی سے

(۲۳) انہیں ابوعلی حسین بن خضر علی سے

(۲۴) انہیں ابو بکر محمد بن الفضل سے

(۲۵) انہیں الاستاذ ابو محمد عبداللہ بن محمد بن یعقوب السہد مونی الحارثی سے

(۲۶) انہیں امام ابو حفص صہیر عبداللہ سے

(۲۷) انہیں اپنے والد معظم مشہور امام ابو حفص کبیر احمد بن حفص البخاری سے

(۲۸) انہیں امام ابو عبداللہ محمد بن حسن اشعیاہی سے

(۲۹) آپ مجاز ہیں حضرت سیدنا الامام الاعظم ابو محمد لاؤد ابو محمد شہین ابو حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی رحمہ اللہ سے

(۳۰) امام صاحب مجاز ہیں حضرت حماد بن اسلم سے

(۳۱) وہ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے

(۳۲) اور وہ حضرت علقمہ سے

(۳۳) وہ مجاز ہیں صحابی رسول حضرت سیدنا عبداللہ ابن مسعود رحمہ اللہ سے

(۳۴) اور وہ شاگرد ہیں حضور سید المرسلین خاتم النبیین ﷺ کے۔

اس کے علاوہ راقم کو اجازت ہے تفصیلاً اٹھ حضرت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری برکاتی رحمہ اللہ تعالیٰ سے اور انہیں رئیس المناقب استاذی ساتھ حضرت علامہ عطاء محمد گولڑی بندہ یلوی سے اور انہیں رئیس المدرسین حضرت علامہ مہر محمد سے اور انہیں اجازت

ہے شیخ الاسلام حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوڑی سے اور انہیں شیخ الاسلام صاحب علم لکڑی قبلہ عالم رحمہ اللہ شاہ کلڑی قدس سرہ العزیز سے (نیز علامہ محمد رحمہ اللہ براہ راست بھی حضرت قبلہ عالم رحمہ اللہ شاہ صاحب دامت برکاتہم العالیہ سے مجاز ہیں۔

تعریف علم حدیث و موضوع

علم حدیث کی دو قسمیں ہیں: علم حدیث درویش اور علم حدیث درویش۔ حدیث از روئے روایت اس علم کو کہتے ہیں جس سے حضور ﷺ کے اقوال، افعال، احوال (حضور کی تقریرات بھی احوال میں شامل ہیں) سعیدی (غفرلہ) اور اوصاف کی معرفت حاصل ہو۔ اس علم کا موضوع خود حضور کی ذات مقدسہ ہے اور علم حدیث از روئے روایت وہ علم ہے جس سے راوی اور مروی عنہ کے حالات پر حیثیت روداد قبول معلوم ہوں۔ اس علم کا موضوع راوی اور مروی عنہ ہیں۔

اقسام کتب حدیث

کتب حدیث کی انواع اور اقسام کافی زیادہ ہیں یہاں پر بعض ضروری اقسام کے اسامہ مبارک کو بیان کیا جا رہا ہے:

- (۱) صحیح (۲) جامع (۳) سنن (۴) مسند (۵) نظم (۶) مستخرج (۷) مسند رک (۸) زمالہ (۹) جزء (۱۰) اربعین (۱۱) مالی (۱۲) اطراف (۱۳) لہارس (۱۴) موضوعات (۱۵) غریب الحدیث (۱۶) مشکل الحدیث (۱۷) احاطہ (۱۸) اسباب الحدیث (۱۹) انوار (۲۰) المسلمات (۲۱) الاذکار

ان کی تحریکات کے لیے اصول حدیث کی کتابوں کی طرف رجوع کیجئے یہاں صرف المسند کی تحریف لکھی جاتی ہے۔

المسند

مسند حدیث مبارک کی اس کتاب کو کہا جاتا ہے جس میں احادیث کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ترتیب سے جمع کیا گیا ہو یعنی ایک صحابی کی تمام مرویات یکجا ذکر کر دی جائیں خواہ ان کا تعلق کسی باب سے ہو پھر دوسرے صحابی کی اسی طرح چلے جائے۔ بحران میں کبھی حروف تہجی کی ترتیب کا اظہار ہوتا ہے اور کبھی مناسبت فی الاسلام کا اظہار کر کے ایسے صحابی کی روایات کو مقدم رکھا جاتا ہے جو ایمان لانے میں دوسرے کی بہ نسبت سبقت رکھتا ہو اور بعض میں فضیلت کا اظہار کیا جاتا ہے۔ نیز طبقات مہاجرین اور انصار کی ترتیب پر بھی مساند کو مرتب اور مدون کیا جاتا ہے۔

درس حدیث میں آنے سے پہلے جو امور مستحب ہیں

- (۱) وضو کرنے، خوشبو لگانے اور داڑھی کو کھنکھارے۔

(۲) وقار و عبادت کے ساتھ بیٹھنا تاکہ حدیث رسول ﷺ کی تعظیم ظاہر ہو۔

(۳) اپنی مجلس کی ابتداء اور انتہاء اللہ تعالیٰ عزوجل کی حمد و ثناء اور حضور نبی کریم ﷺ پر درود و سلام سے کرے (ہمارے استاذ مکرم) محدث جلیل حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمہ اللہ تعالیٰ قصیدہ بردہ شریف سے حدیث مبارک کے سبق کا آغاز و اختتام فرماتے جبکہ ہمارے شیخ استاذ گرامی محدث کبیر علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری برکاتی رحمہ اللہ تعالیٰ درس حدیث شریف ”لیک اللہم لیک الی آخرہ“ اور قصیدہ بردہ شریف کے اشعار سے اور اختتام بھی اسی پر فرماتے تھے۔ (آپ کا معمول یہ تھا کہ روزانہ قصیدہ شریف کے ایک شعر کا ترجمہ اور مختصر تشریح کرتے اس طرح سال کے اخیر تک قصیدہ بردہ شریف کے اشعار مع ترجمہ و تشریح حفظ کرنے کا بہترین طریقہ میسر ہو جاتا۔)

(۴) حاضرین کے فہم و ادراک اور سمجھ سے بالا حدیث مہارک کے معانی اور مطالب بیان نہ کرے۔

(۵) حدیث شریف کے درس کے اختتام پر طلبہ حدیث شریف کی دل چسپی اور ترقیب کے لیے علمی لحائف اور سبق آموز اور حکمت سے لبریز کوئی مختصر واقعہ اور حکایت بھی بیان کرے تاکہ ان کی تھکان دور ہو جائے اور ایسی ہی قسم طوالت وقت کی وجہ سے انکسابت اور طلال خاطر نہ ہو۔

ہماری سند الحدیث

آج کے دور میں اسناد حدیث جب سے صحاح ستہ (بخاری، مسلم، ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ) اور احادیث مہارک کے دوسرے مجموعے مدون ہو کر اور چھپ کر شائع ہو چکے ہیں اور ان کے مصنفین کی طرف ان کی نسبت حد تو اتنی تک پہنچ گئی ہے کہ اس وقت سے روایت حدیث کا یہ طریقہ کہ حدیث روایت کرنے والا اپنی پوری سند کو تمام واسطوں کے ساتھ اپنے سے حضور نبی کریم ﷺ تک بیان کرے ضرورک ہو چکا ہے اور اب اس کی چنداں ضرورت بھی نہیں رہی ہے صرف حدیث پاک کی کتاب کا حوالہ ذکر کر دینا کافی ہوتا ہے کیونکہ یہ کتابیں ہم تک قرات کے ساتھ پہنچی ہیں لیکن حصول برکت کے لیے سلسلہ اسناد شیعہ کرام کا معمول چلا آ رہا ہے کہ یہ طریقہ زیادہ قائل و اعتماد ہے اور باعث برکت بھی چنانچہ بڑے مشائخ حدیث کا یہ معمول ہے کہ مصنفین کتب حدیث تک اپنی اسناد کے تحت و طرق کو ایک رسالہ کی صورت میں مرتب فرما دیتے ہیں جس کو اصطلاح میں ”غیث“ کہتے ہیں۔ پھر اختصار کی وجہ سے شیخ اپنے شاگرد کو اہل کتب کے صرف ”غیث“ کی اجازت عطا فرما دے تو تمام کتب حدیث کی اسے اجازت حاصل ہو جاتی ہے ہمارے دور میں صحاح ستہ کے مصنفین تک ہماری سندوں کا مدار حضرت الشاہ عبدالطہریہ محدث و حلوی طبع الحرمہ ہیں۔

چنانچہ مجھے (غلام نصیر الدین خادم طلبہ حدیث مہارک جامعہ ضمیمہ لاہور) میرے شیخ محترم محدث طبع لقیہ کبیر جامع مقتولات و مقتولات سیدی و سندی علامہ فہامہ ابو سعید مطلق محمد عبدالقدیم ہزاروی قدس اللہ تعالیٰ سر و اجزائے سلوہ قراءت و اجازۃ جامع ترمذی شریف کی بالخصوص اور باقی کتب حدیث شریف کی تحریری طور پر سند عطایت فرمائی ہے جو بندہ حقیر کے پاس محفوظ ہے۔

حدیث کی عبارت مع الاسناد پڑھنے کا طریقہ

”قال ابو حنیفہ“ کو پڑھنے کا بھر طریقہ یہ ہے: درس کی ابتداء میں کس سے پہلے ”ابہ قال“ پڑھا جاتا ہے جو (بالسند المتحصل مننا الی الامام الاعظم المجتہد الاقدم سیدنا نعمان بن ثابت ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال یہ) پوری عبارت پڑھی جائے۔ اس کے بعد ہر حدیث میں ”ابہ قال“ پراکتفاء کیا جائے۔

و عا گو و عا جہ: غلام نصیر الدین
خادم طلبہ علوم دینیہ جامعہ ضمیمہ لاہور



وانتخب ابو حنیفۃ الآثار من اربعین الف حدیث. (مناقب سوانح ج ۱ ص ۹۵) کیا ہے۔

ان حوالوں سے امام اعظم کا جو علم حدیث میں بھرپور ہوا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

روایت حدیث میں امام اعظم کا مقام

ممکن ہے کوئی شخص کہہ دے کہ ستر ہزار احادیث کو بیان کرنا اور کتاب الآثار کا چالیس ہزار حدیثوں سے انتخاب کرنا چنداں کمال کی بات نہیں ہے امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث صحیحہ اور دو لاکھ احادیث غیر صحیحہ یاد تھیں اور انہوں نے صحیح بخاری کا انتخاب چھ لاکھ حدیثوں سے کیا تھا جس میں حدیث میں امام بخاری کے مقابلہ میں امام اعظم کا مقام بہت کم معلوم ہوتا ہے۔ اس کے جواب میں گزارش ہے کہ احادیث کی کثرت اور قلت در حقیقت طرق اور اسانید کی قلت اور کثرت سے مہارت ہے۔ ایک ہی عین حدیث اگر سو مختلف طرق اور سندوں سے روایت کیا جائے تو محدثین کی اصطلاح میں ان کو سو احادیث قرار دیا جائے گا حالانکہ ان تمام احادیث کا متن واحد ہوگا۔ مگر یہ حدیث انکار حدیث کے سلسلے میں یہ دلیل بھی پیش کرتے ہیں کہ تمام کتب حدیث کی روایات کو اگر جمع کیا جائے تو یہ تعداد کروڑوں کے نگ بھگ ہوگی اور حضور سید عالم ﷺ کی پوری رسالت کے زندگی کے شب و روز پر ان کو تکمیل کی جائے تو یہ احادیث حضور کی حیات مبارکہ سے بڑھ جائیں گی جس اس صورت میں احادیث کی صحت کی کھجور کا قلعہ تسلیم ہوگی لیکن ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ روایات کی یہ کثرت دراصل اسانید کی کثرت ہے ورنہ نفس احادیث کی تعداد چار ہزار چار سو سے زیادہ نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ سائبریحانی لکھتے ہیں:

ان جملة الاحادیث المسندة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی الصحیحة بلا تکرار اربعۃ سے مروی ہیں ان کی تعداد چار ہزار چار سو ہے۔
الاف واربع مائة. (فتح الآثار ص ۳)

امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ولادت ۸۰ھ ہے اور امام بخاری ۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور ان دونوں کے درمیان ایک سو چودہ سال کا طویل عرصہ ہے اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ میں کثرت استاد کے ساتھ احادیث شائع ہو چکی ہیں اور ایک ایک حدیث کو سینکڑوں بلکہ ہزاروں اشخاص نے روایت کرنا شروع کر دیا تھا۔ امام اعظم کے زمانہ میں راویوں کا اتنا شیوع اور عوم نہیں تھا اس لیے امام اعظم اور امام بخاری کے درمیان جو روایات کی تعداد کا فرق ہے وہ دراصل اسانید کی تعداد کا فرق ہے نفس روایات کا نہیں ہے ورنہ اگر نفس احادیث کا لحاظ کیا جائے تو امام اعظم کی مرویات امام بخاری سے کچھ زیادہ ہیں۔ امام بن ابی ابراہیم امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگرد اور امام بخاری کے استاد تھے اور امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں انکس ملاحضات میں سے گیارہ ملاحضات صرف امام بن ابی ابراہیم کی سند سے روایت کی ہیں۔ امام صدر الانارہ موفق بن احمد ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

ولزم ابنا حنیفۃ رحمة اللہ علیہ وسمع منه اور انہوں نے اپنے اوپر سارے حدیث کے لیے امام ابو حنیفہ کے الحدیث. (مناقب سوانح)

اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کو اپنی صحیح میں حالی سند کے ساتھ ملاحضات درج کرنے کا جو شرط و اعزاز حاصل ہے وہ دراصل امام اعظم کے علاوہ کا صدقہ ہے اور یہ صرف ایک امام بنی بن ابراہیم کی بات نہیں ہے امام بخاری کی اسانید میں اکثر شیوخ حنفی ہیں ان حوالوں سے یہ امر آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ امام اعظم علیہ السلام حدیث میں مرجع خلائق تھے انفرن نے آپ سے حدیث کا سامع

کیا اور جن شیوخ کے وجود سے صحاح کی عمارت قائم ہے ان میں اکثر حضرات آپ کے علم حدیث میں بالواسطہ یا بلاواسطہ شاگرد ہیں۔

حدیث میں امام اعظم کی تصانیف

حدیث میں تصنیف و تالیف کے لیے آج کل کا رزقِ طریقہ معمول نہیں تھا بلکہ ان کی تصانیف علماء و تصانیف کی صورت میں ہوتی تھیں جن کو ان کے لائق اور قابلِ فخر شاگرد اپنے شیوخ کی تعلیم و تدریس کے وقت تحریر میں لے آتے تھے اور پھر وہ تصانیف ان شیوخ کی طرف ہی منسوب کی جاتی تھیں چنانچہ ”احکام الاحکام جو ائینِ دقیق البصیر“ کی تصنیف قرار دی جاتی ہے اصل میں ان کی تصنیف نہیں ہے بلکہ انہوں نے اس کو اپنے علم پر رشید قاضی اسماعیل سے علماء کو کیا تھا۔ اسی طرح امام اعظم درجِ حدیث کے وقت جو احادیث بیان کرتے ان کے لائق و قاضی اور قابلِ فخر شاگرد قاضی امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن شیبانی، امام زفر بن حذیل اور امام حسن بن زیاد ان روایات کو حدیث اور اخیر تا کے سینوں کے ساتھ قید تحریر میں لے آتے تھے۔ امام اعظم نے اپنی بیان کردہ احادیث کو علماء کو رائے کے بعد اس مجموعہ کا نام ”کتاب الآثار“ رکھا۔ امام اعظم کے علاوہ چونکہ کثیر التعداد تھے اس لیے کتاب الآثار کے نسخے بھی بہت زیادہ ہوئے لیکن مشہور نسخے چار ہیں: (۱) کتاب الآثار بروایۃ امام ابو یوسف (۲) کتاب الآثار بروایۃ امام محمد (۳) کتاب الآثار بروایۃ امام زفر (۴) کتاب الآثار بروایۃ امام حسن بن زیاد لیکن ان تمام نسخوں میں سے زیادہ عقیدت اور شہرت امام محمد کے نسخہ کو حاصل ہوئی ہے۔ (ماذہب: ذکر الخلفاء شیخ ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳

(۹) سند الامام ابو یوسف القاضی یحییٰ بن ابراہیم الانصاری نسبی نسخہ امام ابی یوسف

(۱۰) سند الامام محمد بن حسن البلیغانی نسبی نسخہ امام محمد

(۱۱) سند حماد بن امام ابو حنیفہ

(۱۲) سند الامام محمد بن حسن البلیغانی نسبی کتاب الآثار

(۱۳) سند الحافظ ابو القاسم عبد اللہ بن محمد بن ابی العوام السعدی

(۱۴) سند الحافظ ابو عبد اللہ حسین بن محمد بن خسرو الدیلمی

(۱۵) سند الامام ابو داؤد دیلمی۔ (مقدمہ تسعین نظام ص ۳-۵)

آج کل ہمارے ہاں جو نسخہ منقول ہے وہ امام حارثی کا جمع کردہ ہے اور یہی لوگوں میں مشہور و معروف ہے امام حارثی نے اسے امام ابو حنیفہ سے متعدد اسلوں سے نقل کیا ہے لیکن اس کی ترتیب مسانید کی طرز پر ہے سو اس لیے اس میں امام اعظم کی روایات کو بغیر قطعی ترتیب کے محض صحابہ کی ترتیب کے موافق جمع کیا گیا ہے جس کی وجہ سے اس میں گمراہی ہے اس لیے علامہ مشکلی نے اس کا کٹھارہ حذف کر کے اس کو مختصر کیا لیکن اس کو امام اعظم کے شیوخ کے اسناد گمراہی پر حسب روایت ترتیب دیا جس کی وجہ سے حدیث کو تلاش کرنا بہت مشکل ہو گیا خصوصاً ان لوگوں کے لیے جو مطلوبہ حدیث میں اسناد شیوخ سے ناواقف ہوتے ہیں اس لیے علامہ محمد عابد بن احمد علی سندھی انصاری نے اس سند کو قطعی ایجاب کی ترتیب پر مرتب کر دیا تاکہ اس میں سے مطلوبہ حدیث کو تلاش کرنا آسان ہو جائے۔

سند امام اعظم کے ترجمہ اور تشریح وغیرہ کے متعلق چند معروضات

قرآن مجید اور تفسیر عارک المتزیل کے ترجمہ اور اس کے حسب ضرورت حاشی لکھنے سے آخری مراحل میں دل میں یہ خواہش پیدا ہوتی کہ قرآن مجید کے بعد حدیث نبوی ﷺ کی خدمت کی جانے چاہئے چنانچہ تفسیر عارک سے فراغت کے بعد میرے محترم و حکرم فرما جناب سید محمد حسن اعجاز شاہ صاحب دام اقبال نے مجھے سند امام اعظم کا ترجمہ اور تشریح کرنے کا حکم دیا تو قلبی تشنگی و تخیل حاصل ہونے پر فوراً حاشی بھر لی۔

قارئین کرام! سند امام اعظم کے ترجمہ اور تشریح میں چند امور کا خصوصی خیال رکھا گیا ہے:

(۱) ترجمہ یا حواشی عام فہم اور آسان اردو میں تحریر کیا گیا ہے۔

(۲) سند امام اعظم کے عنوانات زیادہ سے زیادہ قائم کیے گئے ہیں۔

(۳) تمام احادیث مبارکہ کی تشریح شروع کرنے سے پہلے بھی مختلف جدید عنوانات قائم کیے گئے ہیں۔

(۴) ہماری اس شرح میں جن کتب سے تشریح پیش کی گئی ہے ان کے نام جلد مضامین اور مطبوعہ بھی ذکر کیا گیا ہے تاکہ اصل منبع کی طرف رجوع اور حوالہ تلاش کرنے میں آسانی ہو جائے۔

(۵) سند امام اعظم کی احادیث مبارکہ جن دیگر کتب حدیث میں روایت کی گئی ہیں تقریباً ہر حدیث کی تشریح میں ان کا ذکر کر دیا گیا ہے کہ اس حدیث کو کلاں فلاں محدثین نے اپنی فلاں فلاں کتب میں روایت کیا ہے علاوہ ازیں بعض احباب کی خواہش پر مزید تین امور کا اضافہ بھی کیا گیا ہے ایک یہ کہ روایات کی تعداد کے اعتبار سے سند کی جو اقسام بنتی ہیں ہر حدیث کے ترجمہ کے بعد اس کا ذکر کیا گیا ہے کیونکہ روای (محدث و مؤلف کتاب) اور حضور نبی اکرم ﷺ کے درمیان اگر صرف ایک (صحابی کا) واسطہ

ہو تو محدثین کی اصطلاح میں ایسی روایات کو وحدانیات کہا جاتا ہے اور اگر محدث اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان دو واسطے ہوں تو ایسی روایات کو ثنائیات کہا جاتا ہے اور اگر اسی طرح تین واسطے ہوں تو ایسی روایات کو ثلاثیات کہا جاتا ہے اور اگر چار واسطے ہوں تو ان روایات کو رباعیات کہا جاتا ہے اور اگر پانچ واسطے ہوں تو انہیں خماسیات اور اگر چھ واسطے ہوں تو ان روایات کو سداسیات کہا جاتا ہے۔ ان اقسام میں سب سے عالی اور اسع وحدانیات کی قسم ہے پھر ثنائیات پھر ثلاثیات اور بعد ازاں رباعیات وغیرہ فریقہ جس قدر واسطے کم ہوں گے اسی قدر احادیث مبارکہ زیادہ مستبرکہ و مستندہ اور زیادہ صحیح ہوں گی اور جس قدر واسطے زیادہ ہوں گے اسی قدر احادیث کمزور ہوں گی۔

مسند امام اعظم کی ایک اہم خصوصیت

مسند امام اعظم کی امتیازی خصوصیات میں سے ایک اہم ترین خصوصیت یہ ہے کہ اس میں کئی احادیث مبارکہ وحدانیات کے درجہ کی ہیں یعنی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور حضور نبی اکرم رسولی اعظم ﷺ کے درمیان صرف صحابی کا ایک واسطہ ہے اور یہ ایک ایسی خصوصیت ہے جو دیگر محدثین میں سے کسی کو حاصل نہیں ہے بلکہ اگرچہ ابوبکر بھی یہ فضیلت و خصوصیت حاصل نہیں ہے اس کے بعد ثنائیات کا درجہ آتا ہے اس میں بھی آپ کے ساتھ صرف امام باک شریک ہیں جبکہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل سیئت صحاح ستہ کے مؤلفین وغیرہم میں سے کسی کو یہ شرف حاصل نہیں ہے پھر اس کے بعد ثلاثیات کا درجہ ہے جو صحاح ستہ کے مؤلفین اور دیگر محدثین کے نزدیک سند کا پہلا اور عالی اہم ترین درجہ ہے کیونکہ ان کی کتب میں وحدانیات اور ثنائیات کی روایات نہیں ہیں پھر اس کے بعد رباعیات کا درجہ آتا ہے چنانچہ مسند امام اعظم میں تقریباً یہی چار اقسام کی روایات متحول ہیں اس کے بعد خماسیات وغیرہ کی روایات شاذ و نادر ہی مروی ہوں گی۔

دوسرا یہ کہ ”حل لفظ“ کا عنوان دے کر اس کے تحت مشکل الفاظ کے معانی اور مختصر عربی مگر اعربیان کی گئی ہے تاکہ علوم شریعہ کے محققین کے لیے عربی تلفظ اور اس کے معانی سمجھنا آسان ہو جائیں۔ ان دو امور کے بعد حدیث مبارکہ کی تفسیر بیان کی گئی ہے جس میں قرآن مجید احادیث نبویؐ آمار صحابہ اور اقوال اکابر علماء کی روشنی میں مختلف کتب سے مکمل حوالہ جات کے ساتھ آراستہ تفسیر پیش کی گئی ہے۔

اہل علم کا رتین کرام کی خدمت اقدس میں عاجزانہ گزارش ہے کہ اس کتاب میں جہاں کہیں غلطی محسوس فرمائیں تو ناشر ادارہ کے مالک کے ذریعہ آگاہ فرمادیں تاکہ اس کی اصلاح کی جائے۔

طالب دعائے مغفرت

حافظ محمد واحد بخش غوثی مہاروی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الخطبة

خطبہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِلَهُ أَيْمَةِ الْيَمِينِ وَصَحْبِهِ
سُرُجِ الْأَسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ. أَمَّا بَعْدُ أَلْقُولُ
أَضَعُ عِنَادَ اللَّهِ الْفَيْسِي مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ أَحْمَدُ
عَلِيِّ بْنِ الْفَاجِي مَحْمُودٌ مُرَادُ الْوَاعِظِ الْبَشَوِيِّ
الْأَنْصَارِيِّ نَابِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ الْغَوَّابُ الرَّجِيمُ
لَمَّا كَانَ مُسْنَدُ الْإِيمَانِ الْأَعْظَمِ وَالْإِقْدَامُ الْأَمِينُ
حَقِيقَةُ السَّعَادَةِ وَرَحْنُ اللَّهِ غَنَّةٌ مِنْ رِوَاةِ الْفَضْلِ كَتَبِي
مُرْتَبًا عَلَى أَسْمَاءِ شُيُوبِهِ بِحَسَبِ مَا رَوَى عَنْهُمْ
رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَ اسْمُ رَجُلٍ الْخُوَيْبِ وَمِنَ
مُسْكَلًا خُصُوصًا لَمَّا لَا يَنْزِعُ شَيْخُ الْإِيمَانِ فِي
ذَلِكَ الْخُوَيْبِ أَوْفَتْ أَنْ أُرِكَ عَلَى الْأَوَابِ الْفَقِيهَةِ
يُسْتَهْلُ الْبَحْثُ فِيهِ مُتَعَمِّدًا بِاللَّهِ إِنَّهُ مُفِيضُ الْخَيْرِ
وَالْخَيْرِ.

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع جو بہت مہربان اُپہایت رحم فرمائے
والا ہے۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں جو تمام جہلوں کو
پروردگار ہے اور تمام رسولوں کے سرور پرورد و سلام بخواد ان کی آل پر
جو دین کے بخیشا ہیں اور ان کے صحابہ پر جو اسلام اور اہل اسلام کے
لیے روشنی کا بیجار ہیں۔ محمد و صلوٰۃ کے بعد۔ اللہ تعالیٰ جو سب سے بے
نیاز ہے کے بندوں میں سے ضعیف ترین بندہ محمد عابد بن احمد علی بن
قاضی محمد مراد واعظ سندھی انصاری (اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرمائے
بے شک وہ بہت توبہ قبول فرمائے والا ہے جو مہربان ہے) عرض گزار
ہے کہ جب عالی ہمت بلند قد راور (احمد ربیعہ) سب سے پہلے امام
امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہما کے تالیف: "مسند امام اعظم"
جو علامہ محمد طراز الدین صنفی لکھی تھی اس روایت میں امام صاحب کے شیوخ
کے اسمائے گرامی کی ترتیب پر مرتب کی گئی ہے جن کے مطابق امام
صاحب نے اپنے مشائخ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایت کیا تھا اور اس
کتاب میں سے حدیث مہار کہ لانا اور حلال کرنا بہت مشکل کام تھا۔
خصوصاً اس شخص کے لیے جو اس حدیث مہار کہ (کی روایت کرنے)
میں امام صاحب کے شیخ کوئی جانتا ہو میں نے اس کتاب کو نقلی کتاب
پر ترتیب دینے کا ارادہ کیا تا کہ اس میں بحث کرنا آسان ہو جائے

۱۔ واضح رہے کہ علامہ ابن عابد بن ثانی نے روایت میں امام محمد رواد اور صاحب رواد کے ساتھ صنفی بیان کیا ہے جو یاد کر کے شرمین
کہیں کی طرف منسوب ہے (روایت علی الحداد بن ابی اسلمہ وکتبہ احیاء التراث العربی روایت) جبکہ اس خطبہ میں ماہ محمد رواد و صاحب رواد کے ساتھ
متنوع ہر آخریں کافی زیادہ کے ساتھ صنفی لکھا ہے:

ماقی قاری رحمہ اللہ اہل ہادی نے "شرح مسند امام اعظم" میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے شیخ مولانا عبد اللہ سندھی کی مشیور قوری میں مذکور متنوع رواد
ساکت اور رواد متنوع کے ساتھ صنفی (اس میں بھی کافی زیادہ آخریں ہے) لکھا دیکھا ہے لیکن علامہ شیخ عبد اللہ قاری کی کتاب: "جو اہل حدیث کی فہیات
احدیہ" میں امام محمد رواد و صاحب رواد کے ساتھ (میں میں مذکور زیادہ آخریں ہے) صنفی لکھا ہے جو یاد کر کے شرمین کہیں کی طرف منسوب
ہے۔ واللہ اعلم بالصواب (غزوی مہاروی)

اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے کیونکہ وہی خیر و بھلائی اور جود و سخا کا فیضان عطا فرماتے والا ہے۔

اعمال کا مدار نیتوں پر ہے

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام اعمال کا مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لیے وہی ہوگا جس کی اس نے نیت کی سو جس شخص کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی تو اس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لیے مستبر ہوگی (جس پر اسے اجر و ثواب ملے گا) اور جس شخص کی ہجرت دنیا حاصل کرنے یا کسی عورت سے نکاح کرنے کے لیے ہوگی تو اس کی ہجرت اسی کی طرف مستبر ہوگی جس کی طرف اس نے ہجرت کی نیت کی۔

۰۰۰۔ بَابُ الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ

۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وُلَاصٍ التَّمِيمِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ اَلْعَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ امْرٍ مَّا تَوَيَّ قَسَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ اِلَى دُنْيَا يَصْطَلِحُهَا اَوْ امْرَاٍ يُنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ اِلَى مَا هَا جَزَا لِقَا.

بخاری (۵۴۰-۲۵۲۹-۳۸۹۸-۵۰۷۰-۶۶۸۹-۶۹۵۳) مسلم (۴۹۰۴) ابوداؤد (۲۲۰۱) ترمذی (۱۶۴۷) نسائی (۷۵)۔

(۳۴۳۷-۳۸۰۳) ابن ماجہ (۴۳۲۷)

مل لغات

اعمال اہل عمل کی چیز ہے۔ عمل کا معنی ہے: محنت کرنا، کام کرنا اور کوشش کرنا۔ نیت: چاہنے کی چیز کا قصد کرنا، کسی کام کا ارادہ کرنا تو ہی باب: خُصْرَبْتُ بِمُخْرِبٍ سے واحد مذکر عاقب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ اس کا معنی ہے: کسی چیز کا قصد کرنا کسی کام کا ارادہ، مخالفت کرنا۔ هَجْرًا كَالْفَوِّ مَعْنًی ہے: ترک کرنا اور چھوڑ دینا جبکہ ہجرت کے شرعی معنی دو ہیں:

- (۱) کفار کے علاقہ کو چھوڑ کر مسلمانوں کے علاقہ میں چلے جانا۔
- (۲) کفر و ترک کو ترک کر کے اسلام میں داخل ہو جانا یا گناہوں کو چھوڑ کر نیکوں کی طرف منتقل ہو جانا: يُصْغَبُ بِبَابِ اَفْعَالٍ سے صیغہ واحد مذکر عاقب فعل مضارع معروف ہے۔ اس کا معنی ہے: پاپا حاصل کرنا درست کرنا تکلیف دینا اور مصیبت میں ڈالنا۔

کتاب احادیث میں سب سے پہلے ”الاعمال بالنیات“ ذکر کرنے کی وجوہات

محدثین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ عوام اپنی کتب احادیث کے آغاز میں دیگر تمام احادیث مبارکہ سے پہلے اس حدیث مبارکہ کو اس لیے نقل کرتے ہیں:

- (۱) تمام اعمال میں اصل چیز نیت ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اِذَا مَا اَعْطَاكُمْ مِنْهُ وَلَكِنْ مَّا تَعَدَّدْتَ فُلُوْهُنَّ ۝۱۱۱ [اب: ۱۵]

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَا يُوَاحِدُكُمْ اللّٰهُ بِالْفُلُوْهِ لِي اَتَمَّ اِيَكُمْ وَلَكِنْ

اللہ تعالیٰ تمہاری ان قسموں میں گرفت نہیں فرمائے گا جو بغیر ارادہ

يُؤَاغِدُكُمْ يَمَّا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ لَهُ. زبان سے نکل جائیں مگر وہ اس کام پر جنہیں ضرور پکڑے گا جو تم نے دل [البقرہ: ۲۲۵] کے ارادے سے کیا۔

(۲) یہ تعلیم دی گئی ہے کہ تمام اعمال میں نیت و اخلاص سب سے زیادہ اہم ترین چیز ہے جس کے بغیر ہر عمل بے کار و بے اثر اور بے فائدہ ہوتا ہے۔

(۳) جو عمل نیت و اخلاص کے بغیر کیا جائے اس پر اجر و ثواب مرحب نہیں ہوتا۔

(۴) اس میں اس بات پر صحیح کی گئی ہے کہ اعمال حسنہ شروع کرنے سے پہلے حسن نیت کا ہونا قبولیت اعمال کے لیے ضروری ہے۔

(۵) اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ موجود ہے کہ نیک اعمال کی خیریت اور بہتری حسن نیت پر موقوف ہے۔ جیسا کہ وہ ہے کہ محدثین کرام اپنی تصانیف کے آغاز میں اس حدیث مبارکہ کو روایت کر کے اپنے اخلاص اور حسن نیت کا اظہار کرتے ہیں۔

(۶) تمام معصومین اور مؤمنین کو یہ تعلیم دی گئی ہے کہ وہ اپنی کتب کی تصنیف و تالیف میں حسن نیت پر کاربند رہیں۔

نیت کی اہمیت و فضیلت

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

يُثْبِتُ الْمُؤْمِنُ خَيْرَ قَبْلِ عَمَلِهِ. مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہوتی ہے۔

[ترمذی ج ۳: ۴۲۳، کنز العمال ج ۳: ۳۶۹]

(۲) حضرت کل بن سعد انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

يُثْبِتُ الْمُؤْمِنُ خَيْرَ قَبْلِ عَمَلِهِ وَخَيْرُ الْمُنَافِقِ خَيْرَ قَبْلِ عَمَلِهِ وَكُلُّ مُنْصَلٍ عَلَى رِيشَةٍ لَوْ لَا عَمَلُ الْمُؤْمِنِ عَمَلًا نَازِلًا فِي قَلْبِهِ نَوَّ. [کنز العمال ج ۳: ۴۲۳، معجم الامام احمد تالیف ابی حنیفہ اشرفی ص ۱۸] جاتا ہے۔

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

أَفْضَلُ الْعَمَلِ الْيُسْرَةُ الصَّادِقَةُ. سب سے بہتر عمل سچی نیت ہے۔

[کنز العمال ج ۳: ترمذی ج ۵: ۴۲۳]

(۴) حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْفَعَ أَجْرَهُ عَلَى رِيشَةٍ. بے شک اللہ تعالیٰ آدمی کو اس کی نیت کے مطابق بدلہ عطا فرماتا

[کنز العمال ج ۳: ترمذی ج ۵: ۴۲۳] ہے۔

(۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي الْمُنَافِقَ عَلَى رِيشَةٍ الْأَجْرَةَ وَالْمُؤْمِنُ أَنْ يُعْطَى الْأَجْرَةَ عَلَى رِيشَةِ الْإِيمَانِ. بے شک اللہ تعالیٰ آخرت کی نیت پر دنیا بھی عطا کر دیتا ہے لیکن دنیا کی نیت پر آخرت کی نعمتیں عطا نہیں فرماتا۔

[کنز العمال ج ۳: ترمذی ج ۵: ۴۲۳]

(۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّمَا يَتُكُّ النَّاسُ عَلَى رِيَابِهِمْ۔
بے شک لوگوں کو ان کی نیتوں پر اٹھایا جائے گا۔

[کنز العمال ج ۳ رقم الحدیث: ۷۲۲۰]

(۷) حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

الْكِبَّةُ الْخَسَنَةُ تَدْخُلُ صَاحِبَهَا الْجَنَّةَ۔
نیک نیت آدمی کو جنت میں لے جائے گی۔

[کنز العمال ج ۳ رقم الحدیث: ۷۲۲۵]

(۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

الْكِبَّةُ الصَّالِحَةُ مُعَلِّقَةٌ بِالْعَرْشِ كَيْدًا صَدَقَ
النَّبِيُّ يَتَنَزَّلُ الْعَرْشُ فَيُغْفَرُ لَهُ

[کنز العمال ج ۳ رقم الحدیث: ۷۲۳۶]

بخش دیا جاتا ہے۔

(۹) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِذَا عَظَّمَ السَّوْءُ فِي الْأَرْضِ أَتَوَى اللَّهُ نَاسَةً
بِأَهْلِ الْأَرْضِ وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ قَوْمٌ صَالِحُونَ
يُؤَسِّسُهُمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ قَوْمٌ يَتَجَمَّعُونَ فِي
وَحَقِّهِ الْوَلَوُ وَتُغْفَرُ لَهُ۔

[کنز العمال ج ۳ رقم الحدیث: ۷۲۵۲]

لوٹا دیا جاتا ہے۔

(۱۰) یحییٰ ابن ابی کثیر نے مرسل روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرَتِكَ وَلَا إِلَى
أَسْوَأِكَ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قَلْبِكَ وَأَعْمَالِكَ
فَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

[کنز العمال ج ۳ رقم الحدیث: ۷۲۵۳]

بے شک اللہ تعالیٰ نہ تو تمہاری صورتوں کو دیکھتا ہے اور نہ تمہارے
مال و دولت کو دیکھتا ہے بلکہ وہ تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال کو دیکھتا
ہے سو جس شخص کا دل نیک ہوتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ مہربانی کرتا ہے۔

(۱۱) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

يَتَبَيَّنُ الْمُؤْمِنُ خَيْرَ تَرْتِيبٍ عَلَيْهِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
لَيُعْطِي الْعَبْدَ عَلَى رِيْبَةٍ مَا لَا يُعْطَى عَلَى عَمَلِهِ
وَذَلِكَ أَنَّ الرِّيْبَةَ لَا رِيَاءَ فِيهَا وَالْعَمَلُ يُعَالِطُ
الرِّيَاءَ۔ [کنز العمال ج ۳ رقم الحدیث: ۷۲۶۷]

مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بھرتی ہوتی ہے اور بے شک اللہ
عز و جل ہرے کو ان کی نیت پر اس قدر زیادہ اجر و ثواب عطا فرماتا ہے
جس قدر اس کے عمل پر عطا نہیں فرماتا اور یہ اس لیے کہ نیت میں
ریا کاری اور دکھاوا نہیں ہوتا جبکہ عمل میں ریا کاری اور دکھاوا شامل ہو
جاتا ہے۔

عمل کے مقابلہ میں نیت کی فضیلت و اہمیت

حضرت علامہ شیخ محمد صالح بن عبدالحق محدث دہلوی عمل کے مقابلہ میں نیت کی فضیلت و اہمیت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

(۱) نیت عمل کے بغیر تنہا بھی عبادت ہے کیونکہ نیک کی صرف نیت کرنے پر اجر و ثواب ملتا ہے جبکہ جو اس کے عمل کا عبادت ہوتا اور

اس پر ثواب کا کمالات یہ ہر موقوف ہے اور حدیث مبارکہ میں وارد ہے کہ نیکی کی صرف نیت اور قصد کرنے پر فرشتے ایک کامل نیکی لکھ لیتے ہیں چنانچہ اگر کوئی شخص رات کو سوتے وقت یہ نیت کر لے کہ دوسری کے وقت اٹھ کر نماز تہجد پڑھے گا تو اس پر اس شخص کے لیے نماز تہجد کا ثواب لکھا جائے گا اگر چہ ظہر، عصر، فجر سے وہ صبح تک سوتا رہے اور نماز تہجد اس سے فوت ہو جائے۔

(۲) نیت کا مکمل قلب و دل ہے اور دل معرفت الہی کا مرکز و منبع ہے چنانچہ حضرت مہل بن عبد اللہ مسری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ہاں عرش سے لے کر فرش تک کوئی مکان اور کوئی جگہ بندۂ مومن کے دل سے زیادہ عزیز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی معرفت سے زیادہ عزیز کوئی کرامت مخلوق کو عطا نہیں فرمائی۔

(۳) نیت عمل سے اس لیے بھی بہتر ہے کہ نیت پائیدار اور باقی ہے جبکہ عمل ناپائیدار اور فانی ہے کیونکہ بہشت میں رہنے والے غنی اور دوزخ میں رہنے والے دوزخی نیت کی وجہ سے ہمیشہ رہیں گے اس لیے کہ جنتیوں کی نیت ہمیشہ زندگی بھر ایمان و توحید کی حامل رہی جبکہ دوزخیوں کی نیت ہمیشہ کفر و شرک کی حامل رہی اور اگر جنتی اپنے اعمال کی مقدار کے مطابق جنت میں رہے اور دوزخی اپنے اعمال کی مقدار کے مطابق دوزخ میں رہے تو پھر جنتی جنت میں صرف اتنے سال رہے جتنے سال دوزخیوں میں ایک اعمال کرتے رہے اور دوزخی دوزخ میں صرف اتنے سال رہے جتنے سال دوزخیوں میں بد اعمال کرتے رہے۔

(۴) چوتھی وجہ یہ ہے کہ عمل میں زیادہ اور دکھاوا شامل ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ عمل بے فائدہ ہو جاتا ہے یہ خلاف نیت خیر کے کیونکہ یہ باطن میں اور دل کے اندر ہوتی ہے جس میں دیکھائی اور دکھاوا داخل نہیں ہو سکتا۔

چنانچہ روایات میں مذکور ہے کہ جب فرشتے بندوں کے اعمال آسمان پر لے جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بعض فرشتوں سے فرماتا ہے کہ اسے فرشتہ! تم فلاں فلاں اعمال نامے پھینک دو۔ فرشتے عرض کرتے ہیں: اے اللہ! تیرے بندے نے غم کی بات لکھا ہے اور ہم نے خود سنا ہے اور اس نے غم کیا ہے اور ہم نے خود دیکھا ہے اور اسے ٹھیکوں کے دہان میں گھس لیا ہے اب ہم اسے کیوں پھینک دیں؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس بندے نے میری رضا اور میری خوشنودی حاصل کرنے کے لیے یہ عمل نہیں کیا (بلکہ لوگوں کے دکھاوے اور دیکھائی کے لیے کیا ہے) اور اللہ تعالیٰ بعض فرشتوں سے فرماتا ہے کہ اسے فرشتہ! فلاں آدمی کے اعمال نامہ میں فلاں نیکیاں لکھ لو۔

فرشتے عرض کرتے ہیں کہ اسے اللہ! اس بندے نے یہ نیکیاں نہیں کیں تو ہم انہیں کیوں کر لکھ لیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس بندے نے ان نیکیوں کی نیت اور ارادہ کر لیا تھا۔

(۵) پانچویں وجہ یہ ہے کہ نیک اعمال بے حساب و بے شمار ہیں اور مسلمان کی نیت تمام اعمال سے وابستہ ہوتی ہے اور وہ چاہتا ہے کہ وہ ان تمام نیک اعمال کو بجالائے لیکن وہ تمام نیک اعمال کر نہیں سکتا البتہ بے شمار نیک اعمال کی نیت پر اسے بے حساب و بے حد اجر و ثواب ضرور ملے گا کیونکہ حسنات و عبادات اور اعمال صالحہ اس کی نیت میں محدود نہیں ہیں چنانچہ اسی قیاس پر (روایت میں) مذکور ہے کہ:

يَنْتَظِرُ الْمَلَائِكَةُ شَرْقَ جَنِّ عَنَلِبَہِ۔

کافر کی نیت اس کے عمل سے بدتر ہوتی ہے۔

کیونکہ اس کی نیت تمام گناہوں اور تمام برائیوں کو اپنانے کی ہوتی ہے لیکن اس کے اعمال محدود ہوتے ہیں۔ بعض مشائخ اور صوفیاء نے اسی طرح فرمایا ہے۔ [اصول المساعی (قاری) ج ۱ ص ۳۶ مطبوعہ زیر مرقبہ سکرا]

ایک عمل خیر میں متعدد ثواب حاصل کرنے کا طریقہ

عمل کے مقابلہ میں نیت کو یہ فضیلت بھی حاصل ہے کہ آدمی ایک عمل خیر میں متعدد نیات جمع کر کے متعدد ثواب حاصل کر سکتا ہے چنانچہ علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث مبارکہ کی تشریح کرتے ہوئے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

(۱) مسجد میں بیٹھنا ایک عمل ہے لیکن اگر کوئی آدمی اس میں متعدد نیتیں جمع کر لے تو وہ بہت سے ثواب حاصل کر لے گا مثلاً: ایک یہ کہ حدیث مبارکہ میں ہے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہے لہذا جو آدمی مسجد میں آئے گا وہ گویا اللہ تعالیٰ کی زیارت اور ملاقات کرنے والا ہوگا اور اللہ تعالیٰ نہایت کریم و رحیم اور بے حد مہربان ذات ہے اور کریم مہربان پر واجب ہوتا ہے کہ وہ اپنے زائر مہمان کی غیافت کرے پس یہ آدمی بھی خانہ خدا میں بیٹھنے کی نیت کی وجہ سے زیارت حق تعالیٰ کی فضیلت و کرامت حاصل کر لے گا۔

(۲) نماز باجماعت پڑھنے کی نیت کر کے اس کا انتظار کرنا کیونکہ صحیح حدیث مبارکہ میں ہے کہ جو شخص نماز کا انتظار کرتا ہے وہ گویا نماز میں ہے جس سے یہ آدمی بھی انتظار کی برکت سے نماز کا ثواب حاصل کر لے گا اور نیز حدیث مبارکہ میں مذکور ہے کہ ایک نماز ادا کرنے کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرتا مگنا ہوں کا کفارہ خطاؤں کے مٹانے اور درجات کی بلندی کا سبب ہے۔

(۳) آدمی مسجد میں محض بیٹھنے کی وجہ سے اپنے کانوں اور اپنی آنکھوں اور دیگر تمام اعضاء کو ان گناہوں اور محرمات سے محفوظ رکھتا ہے جو ہزاروں اور کویلوں میں وقوع پذیر ہو جاتے ہیں پس وہ ان سے بچنے کی نیت کرنے کی وجہ سے ذخیرہ ثواب حاصل کر لے گا۔

(۴) آدمی مسجد میں احکام کی نیت کر لے کیونکہ علماء دین فرماتے ہیں کہ آدمی جب بھی مسجد میں آئے احکام کی نیت کر لے تو جب تک وہ مسجد میں رہے گا احکام کا ثواب پائے گا اور بعض علماء دین نے فرمایا کہ عبادت کی نیت سے ایک لمحہ مسجد میں ٹھہر جانا احکام کی کم از کم مدت کے لیے کافی ہے۔

(۵) رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھنے کی نیت اور قصد کرنا اور مسجد میں آنے جانے کے مسنون آداب بجالانے کی نیت کرنا کہ ان پر ہے شمار اجر و ثواب ملتا ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ کا ذکر اور تلاوت قرآن مجید کرنے یا سننے کے لیے غلوٹ و جہر کی نیت کرنا یا مسجد میں آنے والوں کے لیے تذکیر و ترغیب کی نیت کرنا کیونکہ احادیث مبارکہ میں مذکور ہے کہ جو شخص مسجد میں ذکر و تکرار و حفظ و سمیعت اور تذکیر و ترغیب کی خاطر جاتا ہے وہ مجاہد فی سبیل اللہ کی طرح ہے اور حدیث مبارکہ میں ہے کہ جب کوئی قوم اللہ تعالیٰ کے گمراہوں میں سے کسی گمراہ میں ذکر و تلاوت قرآن کے لیے جمع ہوتی ہے تو فرشتے انہیں رحمت کے ساتھ ڈھانپ لیتے ہیں۔

(۷) مسجد میں حج اور عمرہ کا ثواب حاصل کرنے کا قصد اور ارادہ کرنا کیونکہ ایک روایت میں مذکور ہے کہ جو شخص وضو کر کے مسجد میں آئے اور نماز ادا کرے تو اس کو حج اور عمرہ کا ثواب ملتا ہے خصوصاً مسجد نبوی شریف میں۔

(۸) مسجد میں آنے والے لوگوں کے اجتماع میں نیکی کرنے کا حکم دینے اور برائی سے روکنے اور علم و دین کے افادہ اور استفادہ کا قصد و ارادہ کرنا۔

(۹) اسلامی بھائیوں کی زیارت و ملاقات کرنے اور اور خدا میں ان کی مدد کرنے کی نیت کرنا۔

(۱۰) مسجد میں موجود یا اس میں آنے والے ہر مسلمان کو سلام کرنے اور اس کے دکھ درد ہانپنے کی نیت کرنا۔

۱۱) فکر کرنا اور امور آخرت میں قوت لگریے کو استعمال کرنے کی نیت کرنا اور اپنی کوتاہیوں پر استغفار کرنے کی نیت کرنا۔
 ۱۲) حضور ہاٹن، تسکین قلب، مشاہدہ حق کے ذریعہ وصال پانے اور ذات حق تعالیٰ کے شہود میں استغراق کی نیت کرنا اور سبھی روحانیت سے نورانیت اور ذوق کے حصول کی نیت کرنا کیونکہ سجدہ انوار الہی کی جلی گاہ ہے۔

[احمد اہلسنت ج ۱ ص ۳۴] یکجہ زور یہ دوسو ہجری

حدیث ”الاعمال بالنیات“ کا پس منظر

محدثین نے اس حدیث مبارکہ کا سبب اور پس منظر یہ بیان کیا ہے:

(۱) ایک آدمی کسی عورت سے نکاح کرنا چاہتا تھا جسے ام قیس کہا جاتا تھا اور یہ عورت مغنیہ (گھوکا رہ) تھی جب یہ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر گئی تو وہ آدمی بھی مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ چلا گیا تاکہ وہ ام قیس کے لئے نکاح کر سکے چنانچہ جب اس آدمی کی ہجرت کا حال رسول اللہ ﷺ کے سامنے عرض کیا گیا تو اس موقع پر آپ نے یہ حدیث مبارکہ بیان فرمائی اور اس کے بعد لوگ اس آدمی کو ہاجرا م قیس کہتے تھے۔

(۲) مکی بخاری کے بعض شارحین نے کہا ہے کہ اس حدیث مبارکہ میں عورت کے ذکر کرنے کی قصص کی وجہ یہ ہے کہ عرب کے لوگ اپنی عربی عورتیں عجیبوں کے نکاح میں نہیں دیتے تھے کیونکہ وہ نسب میں نکلو اور قومیت کا بہت لحاظ رکھتے تھے اور وہ اس سلسلہ میں بہت حسب تھے مگر جب دین اسلام کا برکت دور آیا تو عرب میں قوی صیبت و خوت کم ہو گئی اور عقد نکاح کے لیے تقویٰ اور صالحیت کی اہمیت بڑھ گئی اور تمام مسلمانوں میں قوی معاشرہ اور نسبی برتری ختم ہو گئی اور مسلمانوں کے دلوں میں مساوات محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جذبہ صادقہ موجزن ہو گیا تو بہت سے لوگ عورتوں سے شادی کرنے کے لالچ میں مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے لگے سو ایسے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے یہ بیان فرمایا (اور ہر عمل خیر میں غلوں میں کو لازی قرار دے دیا) اور یہ وجہ عقل کے زیادہ قریب ہے اور یہ قابل ترجیح اور زیادہ وزنی ہے جبکہ ہاجرا م قیس کے قصہ کی صحت میں تنقیدی شکوک ممکن ہے جیسا کہ فتح الباری شرح بخاری میں علامہ شیخ ابن حجر عسقلانی کے کلام سے ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم! [احمد اہلسنت ج ۱ ص ۳۵] مطبوعہ مکتبہ نوریہ مدینہ منورہ

حدیث ”الاعمال بالنیات“ کی فضیلت و اہمیت

(۱) امام شافعی متوفی ۱۵۰ھ سے اس حدیث مبارکہ کی غنیات میں مروی ہے کہ یہ نصف علم پر مشتمل ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نیت قلب کی بندگی ہے اور عمل جسم کی بندگی ہے یا یہ نصف دین پر مشتمل ہے کیونکہ دین کا ایک تعلق ظاہر کے ساتھ ہے اور وہ اعمال ہیں (جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ) اور دین کا دوسرا تعلق ہاٹن کے ساتھ ہے اور وہ نیت اور اسلامی عقائد ہیں (توحید و رسالت، ایم آخرت، حساب و کتاب، انبیائے کرام، ملائکہ اور تقدیر پر ایمان لانا) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تَعْلَمُوا الْقَوْلَ الْبَصِ لَئِنْ لَمْ يَصِفْ الْعِلْمُ فِيمَا قَدْ رَأَتْ سَائِلٌ وَفَرَأَتْ سَائِلٌ يَكُونُ بِرَيْفِ الْعِلْمِ۔ تم دراست کے مسائل و فرائض سیکھو، پھر شک یہ نصف علم ہے۔ کیونکہ ان مسائل کا تعلق موت کے ساتھ ہے جو حیات کے مقابل ہے۔

(۲) اور امام شافعی سے ہی دوسری روایت میں اس طرح مروی ہے کہ یہ حدیث مبارکہ جو حقانی علم پر دلالت و رہنمائی کرتی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا:

عَمْدَةُ الْخَيْرِ عِنْدَنَا عِلْمَاتٌ أَوْفَعُ لَهَا لَنْ خَيْرُ الْبَشَرِ



إِنَّمَا الشَّهَادَاتُ وَآزَلْهُنَّ لَيْسَ بِغَيْرِهَا وَاعْمَلْ بِبَيْتِهِ

ہمارے پاس چار گھات سب سے بہتر ہیں جنہیں تمام مخلوقات میں سے بہترین ہستی (رسول اللہ ﷺ) نے بیان فرمایا ہے۔

(۱) شہد دہر کی چیزوں سے پرہیز کرو۔ (۲) اور غیر ضروری چیزوں کو ترک کرو۔ (۳) اور اپنی بے مقصد چیزوں کو چھوڑ دو۔

(۴) اور غافل نہ رہو۔

واضح ہو کہ اشعار میں چار احادیث کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، گویا برائیوں سے پرہیز کرنے اور مباحات میں زہد و تقویٰ اختیار کرنے اور فضیلت کو ترک کرنے اور تمام حالات میں غلوں سے پرہیز کرنے کو مستحب و مستحق قرار دیا گیا ہے۔

(۳) امام شافعی اور امام احمد ابن حنبل حوالی ۲۴۱ھ سے مروی ہے کہ یہ حدیث مبارکہ ایک تہائی اسلام یا ایک تہائی علم پر مشتمل ہے اور امام ترمذی نے اس کی وجہ بیان کی ہے کہ بندے کے کسب کا تعلق یا دل کے ساتھ ہوگا جیسے نیت و قصد کرنا یا اس کی زبان کے ساتھ ہوگا یا اس کے دیگر اعضاء کے ساتھ ہوگا، سوان بیوں میں پہلا ایک تہائی ہوا بلکہ ان سے زیادہ رائج اور زنی ہے کیونکہ نیت ایک منہج ہدایت ہے اور اسی وجہ سے حدیث مبارکہ میں فرمایا گیا ہے کہ مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی نیت پر اس قدر زیادہ اہم و ثواب عطا فرماتا ہے جس قدر اس کے عمل پر عطا نہیں فرماتا اور یہ اس لیے کہ نیت میں ریاکاری کو دخل نہیں جبکہ عمل میں ریاکاری کی آمیزش ہو جاتی ہے اور یہ روایت بہت سے ضعیف طریقوں سے بیان کی گئی ہے جن کے مجموعہ سے یہ روایت قوی اور مستحکم ہو جاتی ہے۔

[مرکبات الملاح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۴۲ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

(۴) امام شافعی نے فرمایا:

یہ حدیث مبارکہ دین کے ابواب میں سے ستر ابواب پر مشتمل ہے اگرچہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد محض کثرت و مبالغہ ہے تخصیص و تصریح کیونکہ یہ حدیث مبالغہ کے بارے میں معروف و مشہور ہے لیکن یہ حدیث مبارکہ بہت سے مسائل و احکام پر مشتمل ہے کیونکہ تمام اقسام خواہ مہادات ہوں خواہ معاملات ہوں یا عادات ہوں بے شمار ہیں اور نیت کو ہر جگہ دخل حاصل ہے۔ تمام علماء نے دین اس حدیث مبارکہ کے صحیح ہونے پر متفق ہیں اور بعض علماء نے اسے متواتر بھی کہا ہے۔

[مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۳ مطبوعہ مکتبہ لدیہ مصریہ مصر]

(۵) امام ابو داؤد جہانی حوالی ۲۷۵ھ نے کہا:

لفظ عامہ یا جامع احادیث مبارکہ پر ہے: (۱) اعمال کا دائرہ نیت پر ہے (۲) حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے (۳) میں نے جنہیں جس کام سے منع کیا ہے اس سے پرہیز کرو اور میں نے جنہیں جس کام کا حکم دیا ہے اس پر جہاں تک ہو سکے عمل کرو (۴) تم کسی کو ضرر نہ پہنچاؤ اور تم ایک دوسرے کو باہم ضرر نہ نقصان نہ دو (۵) دین خیر خواہی ہے امام ابو داؤد کی دوسری روایت میں ہے کہ چار احادیث مبارکہ کسی ہیں جو انسان کے دین کے لیے کافی ہیں:

(۱) اعمال کا مقدار نیت پر ہے (۲) حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے (۳) کسی شخص کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ بے مقصد باتوں کو ترک کر دے (۴) کوئی شخص اس وقت تک کامل مومن نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ اپنے بھائی کے لیے بھی اسی چیز کو پسند کرے جس کو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

[ماخوذ از منہج الابدالی فی شرح صحیح البخاری، ج ۱، ص ۱۷۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ]

”الاعمال بالنیات“ کے مختلف الفاظ کی روایات کا تذکرہ

علامہ ابن الحسّام نے کہا کہ یہ حدیث مبارکہ مشہور ہے اور اس کی صحت پر سب کا اتفاق ہے لیکن اس کے ابتدائی کلمات مختلف مروی ہے:

(۱) إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (۲) الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (۳) الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ (۴) الْكُلُّ بِالْمَنْعَةِ

امام ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور امام حاکم نے اربعین (اور امام بیہقی نے المبرورہ میں) ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ بیان کیا ہے اور امام حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور مسند امام اعظم میں بھی اسی طرح مروی ہے اور ابن الجارود نے ”المعجم“ میں بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ (مرقات الطائغ ج ۱ ص ۳۲ کتبہ امدادیہ مکتبہ)

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا کہ ان روایات میں سب سے زیادہ مشہور روایت: ”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ ہے۔

احمد المصنوع ج ۱ ص ۳۳ کتبہ نور پور پشاور

اعمال کی تقسیم اور نیت کے معانی

اعمال کی دو قسمیں ہیں: (۱) اعمال مقصودہ (۲) اعمال غیر مقصودہ اعمال مقصودہ سے وہ عبادات مراد ہیں جو شریعت اسلامی میں مقصود بالذات ہیں جیسے نماز روزہ زکوٰۃ اور حج ہے۔ یہ اعمال نیت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے اور نہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبول ہوتے ہیں اور ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ سے یہی اعمال مقصودہ مراد ہیں اور اگر ان اعمال کی ادائیگی کے وقت نیت نہ کی جائے تو یہ اعمال صحیح اور درست نہیں ہوں گے اور ان پر اجر و ثواب مرحب نہیں ہوگا۔

دوسری قسم اعمال غیر مقصودہ کی ہے اور یہ وہ اعمال ہیں جو اعمال مقصودہ کی صحت کے لیے شرط اور وسیلہ ہیں جیسے وضو اور غسل وغیرہ۔ یہ اعمال نیت کے بغیر صحیح اور درست ادا ہو جاتے ہیں مثلاً تقرب اور رضائے الہی کی نیت کی بجائے محض احتیاض وضو کی منافی کے لیے وضو کیا جائے یا محض غنڈک حاصل کرنے کے لیے غسل کیا جائے تو وضو اور غسل صحیح اور درست ہوں گے لیکن نیت نہ کرنے کی وجہ سے ان اعمال پر اجر و ثواب نہیں ملے گا اور اگر نیت کر لی جائے تو صحیح ہونے کے ساتھ ساتھ ان پر اجر و ثواب بھی ملے گا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی موقف ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ کے اس موقف پر خود بھی حدیث مبارکہ کی ایک قوی اور مضبوط دلیل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث مبارکہ میں دنیا حاصل کرنے یا عورت سے نکاح کرنے کی نیت اور ارادہ سے ہجرت کرنے والے آدمی کو کہا جو قرآن یا کیونکہ آپ نے فرمایا:

جو شخص دنیا حاصل کرنے یا عورت سے نکاح کرنے کی نیت سے ہجرت کرے تو اس کی ہجرت اس کی طرف مستحب ہوگی جس کی طرف اس ہجرت کی نیت کی تھی نیز لغت میں نیت کا معنی ہے:

دل میں کسی کام کا قصد اور ارادہ کرنا اور یہ معنی اس شخص میں پایا جاتا ہے جبکہ شریعت میں نیت کا معنی ہے:

اللہ تعالیٰ کے تقرب اور رضا اور اس کے حکم کی تعمیل کے قصد اور ارادہ سے ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ کی طرف ہجرت کرنا چونکہ نکاح کہہ کے مظالم حد سے بڑھ گئے تھے اس لیے اس وقت کہ کمرہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرنا فرض بھی تھا اور عبادت بھی اس لیے اس میں شرعی نیت واجب تھی لیکن مہاجر قرار دینے سے واضح ہو گیا کہ تمام اعمال کے صحیح ہونے کے لیے شرعی نیت لازم نہیں ہے۔ اور اس کا دوسرا جواب وہ ہے جو فقہ عمر حاضر حضرت علامہ استاذی المکرم قبلہ سعیدی صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے لکھا

ہے:

اللَّهُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٠﴾ [النساء: ٩٩-١٠٠]

مجلس اپنے گھر سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کرتا تھا
 لئے، پھر اس کو موت پا لے تو بے خاک اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ کریم ہے
 ثابت ہو گیا اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا نہایت مہربان ہے

ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ جس ملک یا شہر میں مسلمانوں کو دین اسلام کے احکام پر عمل کرنے کی آزادی نہ ہو وہاں سے ہجرت کرنا فرض ہے اور یہ کہ ابتدائیں تک کہ مسلمانوں پر ہجرت کرنا فرض تھا اور کفر ہوئے کے بعد جب مکہ دارالسلام بن گیا تو یہ ہجرت منسوخ ہو گئی اور ان آیات مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو مرد عورتیں اور بچے کفر و ہوں یا پانچا ہوں اور ان کو ہجرت کرنے کی کوئی تدبیر معلوم نہ ہو نہ راستے کا علم ہو ان کے ہجرت نہ کرنے کو اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا اور ان آیات مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی مسلمان نیک نیتی سے کوئی عبادت شروع کرے اور اس کو کھل کرنے سے پہلے فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس مسلمان کو اس نیک کام کا پورا پورا اجر و ثواب عطا فرماتا ہے۔

مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی فرضیت کے اسباب

ابتداءً اسلام میں مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے حسب ذیل اسباب تھے:

- (۱) مدینہ منورہ میں نبی کریم ﷺ پر وقتاً فوقتاً احکام شریعہ نازل ہو رہے تھے اور دین کی مکمل تعلیم حاصل کرنے کے لیے ضروری تھا کہ مسلمان ہر طرف سے اس مرکز علم کی طرف آئیں اسی طرح آپ بھی اگر کوئی مسلمان کسی علاقہ میں رہتا ہو جہاں علماء و علما نہ ہوں تو اس پر واجب ہے کہ وہ دین کا علم حاصل کرنے کے لیے اس علاقہ کی طرف ہجرت کرے جہاں علماء دین رہتے ہوں اور وہاں ان سے علم دین حاصل کرے۔

(۲) مدینہ طیبہ میں مسلمان آزادی سے احکام شریعہ اور شعائر اسلام پر عمل کرتے تھے جبکہ فتح مکہ سے پہلے مکہ میں شعائر اسلام پر عمل نہیں کیا جاسکتا تھا سو اب بھی اگر کسی ملک میں کوئی مسلمان اسلام کے شعائر پر آزادی اور امن سے عمل نہ کر سکے تو اس پر اس علاقہ سے ہجرت کرنا فرض ہے۔

(۳) کہ کمرہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی فریضت کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ یہ بتلایا جائے کہ اسلام میں وطن کی اہمیت نہیں ہے بلکہ دین کی اہمیت ہے اور دین اسلام کی خاطر ملک اور وطن کو چھوڑ دیا جائے گا اور یہ نبی کریم ﷺ کی اطاعت اور اتباع مسلمانوں پر فرض ہے اور جب نبی کریم ﷺ نے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کر لی تو آپ کی اتباع میں مسلمانوں پر بھی ہجرت فرض کر دی گئی اور اس لیے بھی کہ مدینہ منورہ اسلام کی پہلی ریاست تھی اس واسیاست کو مضبوط اور مستحکم کرنے کے لیے وہاں مسلمانوں کی عددی قوت بڑھانا ضروری تھا اور یہ اسی وقت ہوسکتا تھا جب مسلمان مدینہ منورہ میں جمع ہو جائیں۔

ہجرت کے معانی اور اس کی اقسام

ہجرت کا لغوی معنی ہے: ترک کرنا اور چھوڑ دینا جبکہ ہجرت کے شرعی معنی دو ہیں:

- (۱) کفار کے علاقہ کو چھوڑ کر مسلمانوں کے علاقہ میں چلے جانا یا دارالحدوف سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں چلے جانا۔
(۲) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت اختیار کرتے ہوئے کفر و شرک کو ترک کر کے اسلام میں داخل ہو جانا یا برائیوں اور گناہوں کو ترک کر کے نیکیوں کی طرف متحول ہو جانا۔

پہلی ہجرت کو ترک مکانی اور دوسری ہجرت کو ترک معاشی کہا جاتا ہے 'پھر ہجرت مکانی کی دو قسمیں ہیں:

(۱) دفع ضرر کے لیے ہجرت کرنا (۲) حصول نفع کے لیے ہجرت کرنا۔

دفع ضرر کے لیے ہجرت کی اقسام

(۱) دارالغرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا اور یہ ہجرت (خطرہ کی صورت میں فرض اور امن و امان کی صورت میں مستحب ہے) قیامت تک جاری رہے گی۔

(۲) جس علاقہ میں اہل بدعت اور بدعتیہ لوگوں کا غلبہ ہو اور وہاں سلف صالحین (یعنی بزرگان دین) پر حرا کیا جاتا ہو اور نیک مسلمان اپنی قوت سے اس بدعت کو مٹانے پر قادر نہ ہوں تو وہاں کے مسلمانوں کے لیے اس علاقہ سے ہجرت کرنا واجب ہے۔
(۳) جس سرزمین پر حرام کاموں کا غلبہ ہو اور انہیں مٹانے کی بجائے فروغ دیا جا رہا ہو تو اس سرزمین سے ہجرت کرنا بھی ضروری ہے کیونکہ رزق حلال طلب کرنا اور حرام کاموں سے بچنا مسلمانوں پر واجب ہے۔

(۴) جس علاقہ میں مسلمان کو اپنی جان کا خطرہ ہو اس پر واجب ہے کہ وہ وہاں سے کسی محفوظ علاقہ میں چلا جائے جیسے حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اپنے علاقوں سے ہجرت کرنا۔

(۵) جس شہر میں کوئی متعدی مرض پھیلا ہوا ہو اس شہر سے ایسی جگہ چلا جائے جہاں وہ متعدی دبانے والی قاعدہ سے صرف طامعون کا مرض متعلق ہے۔

(۶) جس علاقہ میں مسلمان کو اپنے مال کے ضائع ہونے یا مالی نقصان کا یقینی خطرہ ہو اس جگہ سے انسان کسی پر امن علاقہ میں چلا جائے۔

(۷) اسی طرح جس جگہ انسان کی عزت اور ناموس کو یقینی خطرہ ہو اس علاقہ سے لکنا بھی واجب ہے کیونکہ مسلمان پر اپنی جان، عزت اور مال کی حفاظت کرنا فرض ہے۔

حصول نفع کے لیے ہجرت کی اقسام

(۱) کسی علاقہ کے آثار و عذاب سے ہجرت حاصل کرنے کے لیے اپنے ملک سے دوسرے ملک جانا۔ قرآن مجید میں ہے:
اَللّٰمُ يَسِّرْ لِيْ الْاَرْضَ فَيَسْكُنْهَا عَائِلَتِيْ
خَالِفَةُ الْاَيْمَانِ مِنْ قَبْلِهِمْ (احزاب: ۱۰۰)
پہلے لوگوں کا کیا انجام ہوا۔

اس نوع کی قرآن مجید میں بہت آیتیں ہیں اور کہا جاتا ہے کہ ذوالقرنین نے زمین میں اس لیے سفر کیا تھا کہ وہ زمین کے عجائبات دیکھے اور ایک قول یہ ہے کہ اس نے باطل کو مٹانے اور حق کو نافذ کرنے کے لیے زمین میں سفر کیا تھا۔

(۲) حج کرنے کے لیے سفر کرنا یا سرزدگی میں ایک بار بہ شرط استطاعت فرض ہے اور بار بار مستحب ہے۔
(۳) جہاد کرنے کے لیے سفر کرنا اگر دشمن اسلامی ملک کی سرحد پر حملہ آور ہو تو سربراہ ملک جن لوگوں کو جہاد کے لیے بلائے ان کا جانا فرض میں ہے اور تبلیغ اسلام کے لیے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے لیکن یہ بھی امام یا امیر کی دعوت پر موقوف ہے۔

(۴) اگر رزق حلال اور معاش کا حصول اپنے شہر میں محض راد و مشکل ہو اور کسی دوسرے شہر میں رزق حلال کے ذرائع حاصل ہوں تو اس شہر میں جانا اس پر فرض ہے کیونکہ رزق حلال طلب کرنا فرض ہے۔

(۵) تجارت کے لیے سفر کرنا اور ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ میں تجارت کے لیے جانا۔ اللہ تعالیٰ نے سفر حج میں بھی تجارت کرنے کی اجازت دی ہے۔

عمل کرنے لگوں تو میں محسن ہو جاؤں۔ آپ نے فرمایا: ہاں! اس نے کہا: آپ نے ہاں لک کر فرمایا، پھر اس نے عرض کیا کہ آپ مجھے قیامت کے بارے میں بتائیں کہ وہ کب وقوع پزیر ہوگی۔ آپ نے فرمایا کہ جس سے سوال کیا جا رہا ہے وہ (اس کے غلطی رکھنے کے راز کو) سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا (بلکہ اس کے غلطی رکھنے کے راز کو دونوں یکساں جانتے ہیں) لیکن اس کی کچھ علامات اور نشانیاں ہیں (جن کے بتانے کی مجھے اجازت ہے) پھر آپ نے یہ آیت مبارکہ تلاوت کی: ”بے شک قیامت کا علم اللہ ہی کے پاس ہے اور وہی بارش برساتا ہے اور وہ جانتا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹ میں ہے اور کوئی جان نہیں جانتی کہ وہ کل کیا کمائے گی اور کوئی جان نہیں جانتی کہ وہ کس سرزمین پر مرے گی۔ بے شک اللہ تعالیٰ بہت جانتے والا خوب بتانے والا ہے“ اس (جرمان) نے کہا: آپ نے کج فرمایا ہے پھر وہ واپس چلا گیا اور ہم اسے دیکھ رہے تھے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اس آدمی کو میرے پاس بلاؤ چنانچہ ہم اس کے تعاقب میں جانے کے لیے کھڑے ہو گئے لیکن ہمیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ کس طرف چلا گیا ہے اور نہ ہم اس کا کچھ نشان پا سکے سو ہم نے یہ بات نبی کریم ﷺ سے ذکر کر لی تو آپ نے فرمایا: یہ (جرمان) جبریل علیہ السلام تھے وہ تمہیں تمہارے دین کے احکام سکھانے آئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کی قسم وہ جس شکل و صورت میں بھی میرے پاس آئے میں نے انہیں پہچان لیا ماسوا اس شکل و صورت کے۔

حل لغات

”بَصُرًا“ میذبح حکم برائے مذکر مؤنث فعل ماضی معروف ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا ”القدار“ کا لغوی معنی ہے: کسی پر قدرت و غلبہ پانا کسی معاملہ کی تدبیر کرنا اعزازہ کرنا معین کرنا کسی چیز کا فیصلہ کرنا غلطی کرنا لیکن یہاں اس سے تقدیر الٰہی مراد ہے جس میں پوری انسانی زندگی کے متعلق فیصلہ جات درج ہوتے ہیں۔ ”نعم“ کا معنی ہے: ہاں یوں معین اور ہم ساکن ہے اگر یوں کمزور اور معین ساکن اور نیم مشغوب ہو تو پھر اس کا معنی لاچھا ہوتا ہے۔ ”دعسی“ میں ”دع“ میخذ واحد ذکر حاضر فعل امر معروف باب: ”فَسَحَ بَسَحَ“ ہے۔ اس میں یوں وقایہ کی ہے اور یاد حکم کی ضمیر ہے اس کا معنی ہے: مجھے چھوڑ دے مجھے اجازت دے۔ ”إِنْتَهَيْنَا“ میذبح حکم فعل ماضی معروف باب افعال ہے اس کا معنی ہے: ہم پہنچے ”تَفَقَّلْتُ“ میذبح جمع حکم مضارع معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: ہم آتے جاتے ہیں۔ ”آتَسَلْتُ“ فعل امر معروف واحد ذکر حاضر ہے اس کا معنی ہے: پہنچاؤ۔ ”أَغْرَأْنَا“ محون کی جمع ہے اس کا معنی ہے: مساویں اور مددگار۔ ”رَهَقْتُ“ کا معنی ہے: گردہ اس کا اطلاق تین سے دس تک ہوتا

احسان کی توضیح و تقسیم

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں احسان کی بہت تاکید و توصیف بیان فرمائی چنانچہ ارشاد ہے:

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْاَحْسَنُ وَزِيَادًا ط۔ [الحس: ۳۶]

جن لوگوں نے نیکیاں کیں ان کے لیے جنت ہے اور زائد (دیوار

الچی) بھی۔

فَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ ط

[الحسن: ۶۰]

وَ اَحْسِنُوْا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ط

اور تم نیکی کرو بے شک اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کو پسند کرتا

ط [البقرہ: ۱۹۵]

وَ اَحْسِنْ كَمَا اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ ط

اور احسان کر جیسا اللہ تعالیٰ نے تجھ پر احسان کیا۔

[التقصی: ۴۴]

ان آیات مقدسہ سے وہ اعمال اخلاق اور احوال مراد ہیں جن پر ایمان اور اسلام مشتمل ہیں اور اس حدیث مبارکہ میں مخصوص معنی مراد ہے اور وہ ہے: اخلاص کیونکہ ایمان اور اسلام کے معنی ہونے کے لیے اخلاص شرط ہے۔

[مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۹ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

احسان کا معنی ہے: نیکی کرنا اور یہ دو طرح ہوتا ہے: ایک یہ کہ لوگوں پر انعام و اکرام کر کے ان کے ساتھ نیکی کرنا اور دوسرا یہ کہ کسی عمل خیر کو عمل عمدہ اور بہتر طریقے سے کیجے ادا کرنا جیسا کہ اس کو ادا کرنے کا حق ہے گویا اس حدیث مبارکہ میں مذکور احسان سے مراد اپنے آپ پر احسان کرنا ہے اور اس کے برعکس اپنے آپ پر ظلم کرنا ہے اور احسان کا مطلب یہ ہے کہ ہر عبادت اور ہر عمل خیر کو اخلاص، خشوع و خضوع، حضور قلب اور پوری توجہ اور یکسوئی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر ادا کیا جائے۔

در حقیقت کمال ایمان اور کمال اسلام کے لیے اخلاص شرط ہے بلکہ ان دونوں کے معنی ہونے کی علامت اور نشانی ہے اس لیے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اَنْ تَعْمَلَ لِقَوْلِ خَلْقِكَ قَوْلًا“ تم اللہ تعالیٰ کے لیے اس طرح عمل کرو گویا تم اسے اپنے سامنے (حاضر و ناظر) دیکھ رہے ہو اور مشورہ و روایت میں ”اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ خَلْقًا قَوْلًا“ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو گویا تم اسے اپنے سامنے دیکھ رہے ہو اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جب آدمی اس حال میں ہو تو وہ خشوع و خضوع، شوق و ذوق، محبت و جذبہ اور حیا سے سرشار ہو کر اللہ تعالیٰ کے احوال و ہیبت، تعظیم و تکریم اور اس کے احوال و تخلیقات میں متہنک و مستغرق ہو جاتا ہے اور اسی مقام کو مشاہدہ اور مکاشفہ کہتے ہیں اور یہ احسان کا پہلی درجہ ہے۔ آگے ارشاد فرمایا:

”لَمَّا لَمْ يَكُنْ قَوْلًا لَّوَلَهُ يَزَالُ“ سو اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے تو یہ خیال کرو کہ وہ جہیں یقیناً دیکھ رہا ہے چنانچہ جب عبادت کرتے وقت آدمی کا یہ خیال ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے ہر حال میں دیکھ رہا ہے تو پھر بھی اس کے دل میں خوف و خشیت، خشوع و خضوع، حرکات و سکنات میں احتیاط و افعال و احوال میں نظم و ضبط اور اطمینان و یکسوئی حاصل ہو جاتی ہے اور اسی مقام کو سرا اور مجاہدہ کہتے ہیں جو احسان کا دوسرا درجہ ہے اور سرور و عبادت امام عارفان علیہ السلام کا ارشاد ہے:

”بِحَوْلَتِ لِقَوْلِهِ غِيْبِي الصَّلٰوةَ“ میری آگھوں کی خشک نماز میں رکھی تھی ہے۔ یہ احسان کے پہلے درجہ میں فرمایا گیا ہے

ماؤں کے رحموں کا علم

قرآن مجید میں ہے کہ فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسحاق کی بشارت دی اور حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کے پیٹ میں لڑکے کی خوشخبری دی۔

فَالْوَلَدُ لَا تَخَفُ وَبَشْرُوهُ بِمُسْلِمٍ عَلَيْهِمُ
فرشتوں نے کہا: آپ مت ڈریں اور انہوں نے ابن کو علم والے
[الذاریات: ۲۸] لڑکے کی خوشخبری دی

اس بشارت کا ذکر سورۃ الحجر: ۵۳ میں بھی ہے۔
اسی طرح فرشتوں نے حضرت زکریا کو حضرت یحییٰ کی بشارت دی قرآن مجید میں ہے:
فَإِذَا دُخِلَ السَّبْأُ وَهُوَ سَامِيٌّ يَمْشِي
پس فرشتوں نے زکریا کو عمو کی جبکہ وہ عمرے میں نماز پڑھ رہے
فَوَحَّيْنَا إِلَيْهِ أَنَّهُ يَتِمُّكَ بِغُلَامٍ ۚ [آل عمران: ۳۹] تجھے کہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بچے کی بشارت دیتا ہے۔
اور حضرت جبریل نے حضرت مریم کو پاکیزہ لڑکے کی بشارت دی اور انہوں نے یہ خبر دی کہ ان کے پیٹ میں کیا ہے:
فَإِنِّي أَنشَأْتُ لَكَ رَسُولًا مِّنْ لَّدِي ۚ لَآ تَكْفُرِي ۚ
جبریل نے کہا: میں صرف آپ کے رب کا فرستادہ ہوں تاکہ میں
آپ کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں

اور فرشتوں کو بلا دیا جاتا ہے کہ ماں کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی اور فرشتے ماں کے پیٹ میں لکھ دیتے ہیں۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے دم میں ایک فرشتہ مقرر کیا ہے۔ وہ کہتا ہے: اے رب! یہ نطفہ ہے اے رب! یہ جہاں خون ہے اے رب! یہ گوشت کا ٹکڑا ہے پھر جب اللہ تعالیٰ اس کی تخلیق کا ارادہ فرماتا ہے تو فرشتہ پوچھتا ہے: یہ لڑکے یا عورت؟ یہ بد بخت ہے یا نیک بخت؟ اس کا رزق کتنا ہے؟ اس کی مدت حیات کتنی ہے؟ پھر وہ ماں کے پیٹ میں (یہ چیزیں) لکھ دیتا ہے۔ [صحیح ابوداؤد رحمہ اللہ: ۳۱۸، صحیح مسلم رحمہ اللہ: ۲۶۳۶]
اسی طرح ہمارے محترم و مکرم نبی محمد مصطفیٰ ﷺ نے خبر دی کہ سیدنا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا۔
حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آج رات ایک خوف ناک خواب دیکھا ہے۔ آپ نے فرمایا: وہ کون سا خواب ہے بیان کرو۔ عرض کیا: میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ آپ کے جسم اقدس سے ایک ٹکڑا کاٹ کر میری گود میں رکھا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم نے بہت اچھا خواب دیکھا ہے کیونکہ ان شاء اللہ میری بیٹی فاطمہ ایک لڑکا جنے گی جو میری گود میں آئے گا چنانچہ حضرت فاطمہ کے ہاں حضرت حسین پیدا ہوئے اور میری گود میں دیئے گئے جیسا کہ آپ نے فرمایا: پھر ایک روز میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اہم حسین کو آپ کی گود میں دے دیا پھر میری توجہ آپ سے ہٹ گئی تو آپ کا رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگ گئے سو میں نے دیکھ کر عرض کیا: یا نبی اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان! آپ کو کیا ہوا؟ آپ نے فرمایا: میرے پاس ابھی جبریل علیہ السلام آئے ہیں اور انہوں نے مجھے خبر دی کہ میری امت میرے اس بیٹے کو شہید کر دے گی۔ میں نے عرض کیا کہ اس (بیٹے حسین) کو؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور جبریل نے میرے پاس حسین کے مقتل (کرب و بلا) کی سرخ مٹی میں سے کچھ مٹی لاکر مجھے دی ہے۔ [مشکوۃ المصابیح ص ۵۷۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

کل اور آئندہ ہونے والے واقعات کا علم

حضرت یوسف علیہ السلام نے آئندہ پیش آنے والے واقعات کے سلسلے میں بتایا کہ معمر والے پہلے سات سال کاشت کر کے بہت سا غلہ جمع کریں پھر اس کے بعد سات سال قحط و خشک سالی کے آئیں گے ان میں جمع شدہ غلہ کام میں لائیں گے قرآن مجید میں ہے:

يٰۤاَيُّهَا زُوۡرُوۡنَ سَبۡعَ سَنَیۡنَ ۚ وَاٰتٰیۡنَا لَمَّا خَصَّصۡتُمۡ
لِلۡدَوۡۤءِ فِیۡ سَنَیۡلَہٗۤ اِلَّا قَلِیۡلًا مِّمَّا تَاۡكُلُوۡنَ ۝ ثُمَّ بَاقِیۡنَ
مِیۡنَۤ اٰتٰیۡنَا ذٰلِكَ سَبۡعَ سَنَیۡاۡتٍ یَّاۡتِیۡنَکُمۡ مَّا تَاۡکُلُوۡنَ ۚ مَّا تَلَذَّثُمۡ لَہُنَّ اِلَّا
قَلِیۡلًا مِّمَّا نَحۡصِلُوۡنَ ۝ (ہدف: ۳۸-۳۷)

یوسف نے کہا: تم لگا دو سات سال معمول کے مطابق کاشت کاری کرنا اور فصل کاٹ کر اس کو خوشوں میں رہنے دینا سوائے اپنے کھانے کی توڑی ہی چیزوں کے اس کے بعد سات سال سخت قحط کے آئیں گے وہ ذخیرہ کیے ہوئے غلہ کو کھا جائیں گے سوا اس توڑے سے غلہ کے جس کی تم حفاظت کرو گے

حضرت یوسف علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے دیے ہوئے علم سے صرف کل کی نہیں بلکہ چودہ سال کی پہلے سے خبر دے دی تھی۔ اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانے کے دو ساتھیوں کو ان کے اہمال کے متعلق پہلے ہی بتا دیا تھا قرآن مجید میں ہے:

یٰۤاَيُّهَا جَبۡبِیۡ السَّجۡنِ اِنَّمَا اَخَذَ کُمَا قَبۡضَتِیۡ وَیۡتٰ
عَمْرَآءَ ۚ وَاِنَّمَا الْاٰخِرُ فَوۡضِلٌ لِّمَا کُلُّ الْعٰمِرِ ۚ وَیۡنَ رَٰبِیۡہٗ
قَبۡضَتِیۡ الْاٰمَرُ الَّذِیۡ یُؤِیۡدِ تَسۡفِیۡفِیۡنَ ۝ (ہدف: ۳۱)

اے میرے قید خانہ کے دو ساتھیو! تم دونوں میں سے ایک تو اپنے بادشاہ کو شراب پلانے پر مقرر ہو جائے گا اور دوسرا تو اس کو سولی دی جائے گی اور پہلے اس کا سرو تاج کرکھا نہیں گئے تم دونوں جس چیز کے متعلق سوال کر رہے تھے اس کا فیصلہ کیا جا چکا ہے

اس آیت کریمہ میں بھی حضرت یوسف علیہ السلام نے ان دونوں کے مستقبل کی خبر دے دی اور ہمارے نبی کریم سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ نے تو قیامت تک بلکہ دخول جنت اور دخول دوزخ تک کے واقعات کی خبر دے دی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ایک مقام پر کھڑے ہوئے اور ہمیں ابتداءً جنتیق سے خبریں دینی شروع کیں حتیٰ کہ اہل جنت اپنی منازل میں داخل ہو گئے اور اہل نار اپنی منازل میں داخل ہو گئے موسیٰ نے یاد رکھا اے یاور ہا اور جس نے بھلا دیا اسے بھول گیا۔ (صحیح البخاری رقم الحدیث: ۳۱۹۲)

اور بالخصوص کل کی خبر دے ہوئے آپ نے فرمایا:

لَا تُحِیۡنَ اِلَّا رَٰبِیۡہٗ عِنۡدَا یَقۡضِیۡ اللّٰہُ عَلَیۡہِ یَٰمُؤِیۡدِ۔

کل میں جہنڈا اس کو عطا کر دوں گا جس کے ہاتھوں پر اللہ تعالیٰ فیبر کو فتح کرے گا۔

[صحیح البخاری رقم الحدیث: ۳۷۰۱ اسنن ابی نعیم للحسانی رقم الحدیث: ۱۱۰۱۵ صحیح مسلم رقم الحدیث: ۳۴۰۶]

مرنے کی جگہ کا علم

حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے قید کے ایک ساتھی سے فرمایا تھا کہ تمہیں سولی دی جائے گی۔ (ہدف: ۳۱) اس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے بتا دیا کہ تمہیں چھائی کے تخت پر موت آئے گی اس سے واضح ہو گیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اس کے مرنے کی جگہ کا علم تھا۔ نیز حضرت عزرائیل علیہ السلام انسانوں کی روح قبض کرتے ہیں سوان کو طم ہوتا ہے کہ انہوں نے کس شخص کی روح کس جگہ قبض کرنی ہے۔

اور ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر میں قتل ہونے والے کفار کے متعلق جنگ سے پہلے فرمادیا تھا کہ:
هَكَذَا مَضَرَعُ فَلَانٍ اِنْ شَاءَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ۔
[صحیح مسلم رقم الحدیث: ۲۸۷۳، سنن نسائی رقم الحدیث: ۴۰۷۳] مگر نے کی جگہ ہے۔

اور آپ نے فرمایا:
مَنْ لَنَا عَدُوٌّ اِنْ شَاءَ اللهُ يَغْتَلِبُنِيْ غَلَبَةً۔
[صحیح بخاری رقم الحدیث: ۱۵۸۹، صحیح مسلم رقم الحدیث: ۳۱۳۰، سنن ابوداؤد رقم الحدیث: ۲۰۱۱]

نیز آپ نے فرمایا:
حضرت سیبئی ابن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور شادی کریں گے ان کی اولاد ہوگی اور پینتالیس سال قیام کریں گے پھر وفات پائیں گے۔ میرے ساتھ میرے مقبرے میں دفن کیے جائیں گے سو میں اور عیسیٰ ابن مریم ابو بکر و عمر کے درمیان ایک مقبرے سے اٹھیں گے۔ [مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۸۰، ملبورہ ص ۱۸۷، المطالع دہلی]

قیامت کا علم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کی علامات بتائیں کہ قرب قیامت میں امام مہدی کا ظہور ہوگا۔ [سنن ابوداؤد رقم الحدیث: ۴۲۹۰]
اور فرمایا: قیامت سے پہلے دھواں نکلے گا دجال کا خروج ہوگا، دابۃ الارض (زمین سے ایک جانور) کا ظہور ہوگا۔ سورج مغرب سے طلوع ہوگا، حضرت عیسیٰ کا نزول ہوگا، یاجوج ماجوج کا ظہور ہوگا، ایک بار مشرق کی زمین دھنسے گی ایک بار مغرب کی زمین دھنسے گی اور ایک بار جزیرۃ العرب کی زمین دھنسے گی اور آخر میں یمن سے ایک آگ نکلے گی جو لوگوں کو ہاتھ کر محشر کی طرف لے جائے گی۔ [صحیح مسلم رقم الحدیث: ۲۹۰۱، اور آپ نے فرمایا: عرم کی دس تاریخ کو قیامت واقع ہوگی۔ [انفصال الاوقات للشیخ ذہب الحدیث: ۲۳، ص ۳۳۱] اور یہ بھی فرمایا کہ ہذا المبارک کے دن قیامت آئے گی۔ [صحیح مسلم رقم الحدیث: ۸۵۳] اور یہ بھی بتا دیا کہ جمعہ کے دن صحر اور مغرب کے درمیان قیامت آئے گی۔ [الاسود والسمات للشیخ ص ۳۸۳]

آپ نے قیامت کے وقت کے بارے میں سب کچھ بتا دیا صرف سن نہیں بتایا کیونکہ اگر آپ سن بھی بتا دیتے تو ہمیں آج معلوم ہوتا کہ قیامت کے آنے میں اتنے سال رہ گئے ہیں اور قیامت کا آنا چاہے نہ رہتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَا تَنْبَئُكُمْ بِالْآنِفَةِ ۖ إِنَّهَا مَعَهُ ۚ
لَا تَنْبَئُكُمْ بِالْآنِفَةِ ۖ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ۚ [اشعر: ۱۲۰، ص ۱۲۰]

ان کے سروں پر قیامت اچانک آجائے گی اور ان کو اس کا شعور بھی نہ ہوگا

اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کا سن بھی بتا دیتے تو قیامت کا آنا اچانک نہ رہتا اور قرآن مجید جھوٹا ہو جاتا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کے صدق (تصدیق کرنے والے) بن کر آئے تھے اس کے مکتذب (جھٹلانے والے) بن کر نہیں آئے تھے سوا آپ نے قرآن کریم کی تصدیق کے لیے قیامت کا سن نہیں بتایا اور اپنے علم کے اظہار کے لیے وقوع قیامت کی تمام نشانیاں میں سے تاریخ، دن اور دن کا مخصوص وقت سب کچھ بتا دیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ ان پانچ چیزوں کا بالذات جدا وسط اور از غوطہ تو اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اور ان پانچ چیزوں کا کلی علم بھی اللہ تعالیٰ ہی کا خاصہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم اور اس کے بتانے سے ان کی جزئیات کا علم فرشتوں اور نبیوں اور رسولوں کو بھی ہے اور اولیاء اللہ کو

بھی ہے اور جس کا جتنا سر تیز یادو ہے اسی کو اتنا زیادہ علم ہے اور سب سے زیادہ ان کی جزئیات کا علم ہمارے نبی کریم سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ کو ہے۔ (1) اخلاذ و تحفہ رحمان القرآن ج ۹ ص ۲۹۱-۲۸۶

فوائد حدیث

(۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے منکرین تقدیر کے بارے میں یہ فرمایا کہ ”أَبْلَغُهُمْ بَيْنِي أَيْتِي بَرِيءٌ مِنْهُمْ“ انہیں میری طرف سے یہ پیغام پہنچا دو کہ بے شک میں ان سے بری اور بیزار ہوں۔

یہ فرمان اس بات کی واضح دلیل ہے کہ صحابی کا قول جنت ہے جیسا کہ خود آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: "أَضْحَيْتَنِي كَمَا لَقِيتُنِي بِأَيُّهَا النَّبِيُّ فَقَدْ نَجَّيْتُنِي مِنْ النَّارِ" میرے تمام صحابہ ستاروں کی مانند ہیں تم ان میں سے جس صحابی کی پیروی کرو گے وہ جہنم یافتہ ہو جائے گا۔ [شرح مسند امام احمد رحمہ اللہ فی المناہل الحارۃ رحمہ اللہ باب ۱ ص ۳۲۸]

(۲) ایمان در حقیقت صرف دل سے تصدیق کرنے کا نام ہے اور ہر اقرار تو وہ اسلامی احکام کے اجراء کے لیے شرط ایمان ہے جزو ایمان نہیں اور اعمال صالحہ ایمان کامل کے لیے شرط ہیں جن کے بغیر ایمان ناقص ہوتا ہے۔

(۳) اس حدیث مبارکہ سے واضح ہو گیا کہ اچھی بری تقدیر کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مانگا اور اس پر ایمان لانا مسلمان ہونے کے لیے ضروری اور فرض ہے جس کو برحق حلیم کرنا ایمانات میں شامل ہے۔

(۳) ایمان اور اعمال صالحہ کے لیے اخلاص شرط ہے کیونکہ ایمان اخلاص کے بغیر نفاق میں تبدیل ہو جاتا ہے جبکہ اعمال صالحہ اخلاص کے بغیر بے کار اور دور کھاوا بنتا جاتے ہیں یہ فائدہ احسان کی تعلیم سے حاصل ہوا ہے۔

(۵) جس طرح سورۃ فاتحہ کو ام القرآن اور ام الکتاب کہا جاتا ہے کہ یہ سورت قرآن مجید کے تمام معانی و مقاصد اور مضامین پر مشتمل ہے اور تمام معانی قرآن کی جامع ہے اسی طرح اس حدیث مبارکہ (جسے حدیث جبریل کہا جاتا ہے) کو ام اللاحادیث اور ام الجوامع کہا جاتا ہے کیونکہ یہ حدیث ان تمام علوم پر مشتمل اور ان کی جامع ہے جو دیگر احادیث مبارکہ سے حاصل ہوتے ہیں اور تمام محدثین ائمہ اس حدیث کے صحیح ہونے پر متفق ہیں اور بخاری و مسلم اور دیگر ائمہ حدیث نے اس حدیث کو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مختلف طریقوں پر روایت کیا ہے۔

(۶) دین اسلام کی باطنی چیزوں پر ہے: (۱) نقد (۲) کلام (۳) تصوف اور اس حدیث میں یہ تینوں بیان کیے گئے ہیں کیونکہ اسلام سے نقد کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ نقد اسلامی اعمال اور احکام شریعہ کے تفصیلی بیان پر مشتمل ہے اور ایمان سے اعتقادات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ یہی اصول کلام کے مسائل ہیں اور احسان سے اصل تصوف کی طرف اشارہ ہے کیونکہ تصوف کا مطلب یہی ہے کہ غلوں قلب اور صدق دل سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا اور مشائخ طریقت نے تصوف کے جتنے معانی بیان کیے ہیں سب کا خلاصہ یہی معنی ہے اور یہ تینوں آج کے میں باہم لازم و ملزوم ہیں کوئی ایک دوسرے کے بغیر مکمل نہیں اور اسی وجہ سے امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

جس نے تصوف حاصل کیا اور علم فقہ حاصل نہ کیا تو وہ یقیناً بے دین ہو گیا اور جس نے علم فقہ حاصل کیا اور تصوف نہ سیکھا تو وہ یقیناً فاسق ہو گیا اور جس نے ان دونوں کو جمع کر لیا تو وہ کامیاب ہو گیا۔

(۱) المصنفات، ج ۱، ص ۳۲-۳۷، مکتبہ نوریہ رضویہ، ممبئی

(۷) آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بواسطہ وحی الہی قیامت کا علم حاصل تھا لیکن اس کے وقوع کے سن کو غلطی رکھنے کا حکم دیا گیا تھا۔ اس لیے (الف) اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو قیامت کے وقوع کا علم دریافت کرنے کے لیے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بھیجا۔ اگر آپ کو علم نہ ہو تو یہ بیعتا ہے تاکہ ہوگا۔ (ب) حضرت جبریل کا وقوع قیامت کے حلقہ دریافت کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ کو وقوع قیامت کا علم تھا ورنہ دریافت نہ کیا جاتا (ج) پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جواب میں لا اطمینان فرمایا بلکہ اپنے آپ سے اضافہ کی نفی فرمائی کہ وقوع قیامت کے غلطی رکھنے کے راز کو سول مسائل سے زیادہ نہیں جانتا۔ اس میں آپ نے مطلق علم قیامت کی نفی نہیں فرمائی (د) کسی اہل علم کا اپنے سے بڑے اہل علم سے اس لیے دینی احکام اور مسائل دریافت کرنا تا کہ دوسرے مسلمان ان احکام و مسائل سے آگاہ ہو جائیں حضرت جبریل علیہ السلام کی سنت ہے۔

نبی کریم ﷺ کو وقوع قیامت کے وقت کو غلطی رکھنے کا حکم

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

(۱) بعض علماء نے کہا کہ (نبی اسرائیل) کی آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا بلکہ احتمال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع کیا ہو اور آپ کو اس کی اطلاع دینے کا حکم نہ دیا ہو اور قیامت کے حلقہ بھی علماء نے اسی طرح کہا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب ج ۸ ص ۸۰۳

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے بھی یہ مہارت نقل کی ہے۔ اللہ اعلم بالصواب ج ۸ ص ۸۰۳

(۲) علامہ زرقانی "المواہب" کی شرح میں لکھتے ہیں:

علم قیامت اور باقی ان پانچ چیزوں کے حلقہ جن کا سورہ لقمان کی آخری آیت میں ذکر ہے علماء نے بھی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پانچ چیزوں کا علم صاف فرمایا ہے اور آپ کو انہیں غلطی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ [شرح المواہب اللدیہ ج ۸ ص ۱۲۹۵]

(۳) علامہ جلال الدین سیوطی شافعی لکھتے ہیں:

اور بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو امور شریعت کا علم دیا گیا ہے اور وقوع قیامت کا اور روح کی حقیقت کا بھی علم دیا گیا ہے اور آپ کو ان کے غلطی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

[شرح المصنف ج ۱۱ ص ۱۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۳۵ھ ص ۳۳۵ حررت ۱۳۰۵ھ]

(۴) عارف باللہ علامہ ابن عساکر مالکی لکھتے ہیں:

علامہ کرام نے فرمایا ہے کہ حق بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دنیا سے اس وقت تک وفات نہیں پائی جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پانچ چیزوں کے علوم پر مطلع نہیں فرمایا لیکن آپ کو ان علوم کے غلطی رکھنے کا حکم فرمایا۔ [تفسیر صادی ج ۳ ص ۱۲۸۵]

(۵) علامہ سید محمود آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تک وفات نہیں پائی جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر اس چیز کا علم نہیں دے دیا جس کا علم دینا ممکن تھا۔ [تفسیر روح المعانی ج ۱۵ ص ۱۵۳]

نیز علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

اور یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب نبی کریم ﷺ کو وقوع قیامت کے وقت پر مکمل اطلاع دے دی ہو مگر اس طریقہ پر نہیں کہ اس سے علم الہی کا امتیاز ہو الا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کسی حکمت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ پر اس کا اختتام واجب کر دیا ہو

اور یہ علم رسول اللہ ﷺ کے غوامض میں سے ہو لیکن مجھے اس پر کوئی قطعی دلیل حاصل نہیں ہوئی۔ [شرح المعانی ج ۲ ص ۱۳]

(۶) امام نویر الدین رازی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے وہ اپنے مخصوص غیب یعنی قیامت قائم ہونے کے وقت پر کسی کو مطلع نہیں فرماتا۔ البتہ ان کو مطلع فرماتا ہے جن سے وہ راضی ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ [تفسیر کبیر ج ۱ ص ۶۷۸]

نوٹ: یہاں چند حوالہ جات اردو میں ذکر کیے گئے ہیں۔ اس مسئلہ پر عربی متن کے ساتھ مکمل تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں۔

[تفسیر بیان القرآن ج ۹ ص ۲۹۶-۲۹۷]

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام ایک نوجوان کی شکل و صورت میں سفید لباس میں بیٹھیں ہو کر نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور کہا: "اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا رَسُولَ اللّٰہِ" اے اللہ تعالیٰ کے رسول! آپ پر سلام ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں فرمایا: "وَعَلَیْكَ السَّلَامُ" تجھ پر بھی سلام ہو سو اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کے قریب آ جاؤں؟ آپ نے فرمایا: کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ! ایمان کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ پر اس کے فرشتوں پر اس کی کتابوں پر اس کے رسولوں پر اور اس کی انجلی اور بری تقدیر پر ایمان لانا۔ اس نے کہا: آپ نے بالکل سچ فرمایا سو میں اس کے "صدقت" کہنے پر تعجب ہوا کہ گویا وہ جانتا ہے پھر اس نے کہا: یا رسول اللہ! اسلام کے اسکان کیا ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، ماہ رمضان کے روزے رکھنا اور حلال چاہت کرنا۔ اس نے کہا: آپ نے بالکل سچ فرمایا سو میں اس کے "صدقت" کہنے پر تعجب ہوا کہ گویا وہ جانتا ہے پھر اس نے عرض کیا: کیا حسان کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: تم اللہ تعالیٰ کے لیے اس طرح عمل کرو گویا تم اسے وکیل رہے ہو سو اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے تو (یہ تصور کرو کہ) وہ بیٹھا تمہیں دیکھ رہا ہے۔ اس نے کہا: آپ نے سچ فرمایا ہے پھر اس نے عرض کیا کہ قیامت کب قائم ہوگی؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس سے قیامت کے قیام کے متعلق سوال کیا جا رہا ہے وہ مسائل سے زیادہ نہیں جانتا پھر وہ جوان واپس چلا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس آدمی کو بلا لاؤ سو ہم نے اسے تلاش کیا لیکن ہم نے اس کا کوئی نشان وغیرہ نہ پایا پس ہم نے نبی کریم ﷺ کو اس کے نہ ملنے کی خبر سنائی تو آپ نے فرمایا: یہ

۳۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِي اِهْمَمٍ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقْرَأُ سُورَةَ حٰجَّاتٍ عَلَیْہِ بِسَاحِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَیْكَ یَا رَسُولَ اللّٰہِ قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَعَلَیْكَ السَّلَامُ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللّٰہِ اَدْنُوْا فَقَالَ اَدْنُوْا فَقَالَ یَا رَسُولَ اللّٰہِ مَا الْاِیْمَانُ فَقَالَ الْاِیْمَانُ بِاللّٰہِ وَمَلَائِکَہِ وَکُتُبِہِ وَرُسُلِہِ وَالْقَدَرِ غَیْرِہِ وَخَبَرٌ قَالَ صَدَقْتَ فَتَجِبْنَا لِیَقُولَ صَدَقْتَ فَکَانَ یَذَرُیْ ثُمَّ قَالَ یَا رَسُولَ اللّٰہِ فَمَا خَرِیْقُ الْاِیْمَانِ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَزَانَہُ الزَّکٰوۃَ وَصَوَّمَ رَمَضَانَ وَحَسَلَ الْجَنَابَہَ قَالَ صَدَقْتَ فَتَجِبْنَا لِیَقُولَ صَدَقْتَ فَکَانَ یَذَرُیْ ثُمَّ قَالَ فَمَا الْاِخْسَانُ قَالَ اَنْ تَحْمَلَ لِیَوْ عَمَّا لَکَ تَرَاهُ قَالَ لَمْ تَكُنْ قَرَاہَ لَکَ اَنْ تَرَاهُ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَتَنَیْ قَدَمَ الْمَسَاعِہِ قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا الْمُسُوْلُ عَنْہَا بِاَحْلَمَ مِنْ السَّائِلِ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی بَلَرُجْلِ فَعَلَمْنَا فَلَمْ تَرَ اَنْ تَرَ فَاَنْتَبَرْنَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِذٰلِکَ جَبْرِیْلُ عَلَیْہِ السَّلَامُ جَاءَ تَحْمَ یَعْلَمُکُمْ مَعْلَمَہِ وَیُنَکِّمُ۔

بخاری (۵۰-۴۷۷۷) مسلم (۹۳) ترمذی (۲۶۱۰)

نالی (۹۹۳-۹۹۴) ابن ماجہ (۶۳-۶۴)

(حضرت) جبریل علیہ السلام جو ہمیں تمہارے دین کے احکام سکھاتے آئے تھے۔

حل لغات

یہ حدیث کچھلی حدیث کا تسلسل ہے جس کے تحت حل لغات میں الفاظ و معانی بیان کر دیئے گئے ہیں یہاں صرف تین الفاظ کے معانی بیان کیے جاتے ہیں۔ "مَنْزُوعِي" فعل مضارع معروف واحد مذکر عاقب کا میند ہے۔ باب ضَرْبُ يَضْرِبُ سے ہے یہ فعل مجہول سے ماخوذ ہے جس کا لغوی معنی ہے: حیل اور قیاس و اندازہ سے کسی چیز کو جاننا لیکن یہاں یہ "یَعْلَمُ" کے معنی میں ہے کہ وہ جانتا ہے۔ "لَفْظِي" میند واحد مذکر عاقب فعل ماضی معروف باب تَفْعِيل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کے پیچھے چلانا لیکن یہاں "وَلَفْظِي" کے معنی میں ہے یعنی دائیں پیچھے مڑ گیا۔ "عَلِي" یہ اس کے افعال میں سے اسم فعل ہے۔ یہ "اَفْت" کے معنی میں ہے یعنی لاف زود۔ یہ حدیث بھی تقریباً کچھلی حدیث کے الفاظ اور مضامین پر مشتمل ہے اس کو کمراس لیے ذکر کیا گیا ہے تاکہ حدیث کا متن ایک ہر سند کی وجہ سے مستحکم و قوی اور محفوظ ہو جائے اور اس کے مضامین کے بارے میں یقین کامل حاصل ہو جائے کیونکہ اس سے پہلے حدیث کی سند میں امام ابو حنیفہ سے پہلے حضرت معلق بن مرثد، حضرت یحییٰ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عمر راوی ہیں جبکہ اس حدیث کی سند میں امام ابو حنیفہ سے پہلے حضرت حماد بن مسلم، حضرت ابراہیم ثقفی، حضرت معلق بن قیس کوئی اور حضرت عبداللہ بن مسعود راوی ہیں۔

لاطی قاری رحمہ اللہ الباری لکھتے ہیں:

شرائع اسلام کی اکثر روایات میں سب سے پہلے توحید و رسالت کی گواہی دینے کا ذکر ہے پھر نماز کا حکم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے، رمضان کے روزے رکھنے اور بیت اللہ شریف کا حج کرنے کے بعد یہاں ان دونوں روایتوں میں توحید و رسالت کی گواہی دینے کا ذکر نہیں کیا گیا کیونکہ یہ ایمان شرفی میں داخل ہے اس لیے اس کا الگ ذکر نہیں کیا گیا البتہ اس سے پہلی حدیث میں حج کا ذکر کیا گیا ہے لیکن اس روایت میں حج کا ذکر بھی نہیں کیا گیا۔ شاید یہ روایت حج کے فرض ہونے سے پہلے کی ہو۔

[شرح مصنف امام اعظم رحمہ اللہ، مکتبہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت]

ان دونوں احادیث مبارکہ میں غسل جنابت کا ذکر کیا گیا ہے یا تو غسل جنابت کی اہمیت و عظمت اور اس کی رخصت شان کی وجہ سے اس کا ذکر کیا گیا ہے کیونکہ یہ طہارت کا ذریعہ ہے جو تمام عبادات کے لیے شرط ہے یا پھر اس وقت اسلام میں ای قدر فرض ہوا ہوگا اور غسل جنابت کی فرضیت کا ثبوت قرآن مجید میں ہے:

وَإِذْ تَخْتَمُ جُنُبًا لِّطَهَارَتِكُمْ وَلَآ تَذَكَّرُونَ [المائدہ: ۶]

اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو خوب طہارت حاصل کرو۔

توحید اور رسالت کا بیان

۱۔ بَابُ التَّوْحِيدِ وَالرِّسَالَةِ

حضرت عطاء بن ابی رباح سے روایت ہے کہ انہیں نبی کریم ﷺ کے چند صحابہ کرام نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک چرواہا لڑکی خادسہ کی بکریوں کو چرایا کرتی اور ان کی دیکھ بھال کرتی تھی اور حضرت عبداللہ نے اسے ایک اور بکری دی اور اسے حکم دیا کہ وہ اس بکری کی دیکھ بھال کرتی رہے اور اس کا خیال رکھے

۴۔ اَيُّوْ حَنِيفَةٍ مِّنْ دِيْنِ اَبْنَاءِ اَدَمَ الَّذِيْ عَلَّمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْقُوْهُ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بَنَ رَّوَاخَةَ فَحَاثَتْ لَهٗ رَاغِبَةً فَتَعَاهَدَ عَنْهُ وَاَلَّهَ اَمْرَهَا فَتَعَاهَدُ ذَاةً فَتَعَاهَدُهَا حَتّٰى سَمَّتْ الشَّاةُ وَانْتَخَلَتْ الرَّاِغِبَةُ بِبَعْضِ النِّعَمِ فَجَاءَ النَّبِيُّ فَانْتَخَسَ الشَّاةَ

چنانچہ وہ اس بکری کی خوب دیکھ بھال کرتی اور اس کا پورا خیال رکھتی یہاں تک کہ وہ خوب سوئی تازی ہوگئی اور ایک دن وہ لڑکی دوسری بکریوں کی نگرانی میں مشغول ہوگئی اتنے میں اچانک ایک بھیڑیا آیا اور اس سوئی تازی بکری کو پکڑ کر لے گیا اور اسے مار ڈالا جب حضرت عبداللہ تشریف لائے اور اس بکری کو نہ پایا تو اس چوداوی خادمہ نے آپ کو اس بکری کا سارا واقعہ بیان کیا۔ حضرت عبداللہ نے غصہ میں آ کر اس کو ایک طمانچہ مار ڈالا پھر اس پر نادم و پشیمان ہوئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو نبی کریم ﷺ پر یہ بات بہت گراں گزری اور آپ کو بہت دکھ ہوا اور آپ نے فرمایا کہ تم نے ایک ایمان دار لڑکی کے چہرے پر طمانچہ مار دیا۔ حضرت عبداللہ نے عرض کیا کہ وہ ایک جشن لڑکی ہے اسے ایمان کے بارے میں کچھ معلوم نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے ایک آدمی بھیج کر اس کو اپنے پاس بلوایا اور اس سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ اس نے کہا: آسمان میں ہے پھر آپ نے فرمایا کہ میں کون ہوں؟ اس نے کہا: آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ آپ نے فرمایا: یہ تو مسلمان ہے یہیں تم اس کو آزاد کر دو تو حضرت عبداللہ نے اسے آزاد کر دیا۔

وَقَالَتْ لِقَبَاءِ عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ شَاءَ فَانْخَرَتْهُ الرَّابِعَةُ بِمَرْوَا فَلَمَّعَتْهَا ثُمَّ نَبِمَ عَلَى ذَلِكَ فَلَا تَكُ ذَلِكَ لِزُيْنَبِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَقَالَ حُزْنَتْ وَجَعٌ مُؤْمِنَةٌ لَقَالَ سَوْدَاءُ لَا عِلْمَ لَهَا قَارِئُهَا إِنَّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهَا ابْنُ اللَّهِ لَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ لَقَالَ فَمَنْ أَنَا قَالَتْ زُيْنَبُ وَاللَّهُ قَالَتْ إِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ لَفَاضَتْهَا فَغَضِبَهَا.

مسلم (۱۱۹۹) سنن ترمذی (۸۵۹) سنن ابی حنبلہ (۲۲۴۷) سنن احمد (۲۴۱۶۵-۲۴۱۶۶-۲۴۱۶۷-۲۴۱۶۸)

عمل لغات

”لَمَّعَتْهَا“ میض واحد مؤنث غائب ہے اور باب فاعل سے فعل مضارع معروف ہے اس کا معنی ہے: حفاقت کرنا اور کسی چیز کی دیکھ بھال کرنا۔ ”هَنَمَ“ اور ”خَافَ“ معنی کے اظہار سے مترادف ہیں لیکن حد کے اظہار سے ”هَنَمَ“ مصدر ہے اور جمع کے لیے استعمال ہوتا ہے اور ”خَافَ“ واحد کے لیے استعمال ہوتا ہے اس لیے ”هَنَمَ“ کا معنی ہے بکریاں یا بکریوں کا ریوڑ جبکہ شاة کا معنی ہے بکری۔ ”رَابِعَةٌ“ میض واحد مؤنث اسم فاعل باب فَعَّحَ يَفْعُحُ سے ہے اس کا معنی ہے: بکریوں کو چماتے والی بکریوں کی حفاظت کرنے والی اور ان کی نگہبان۔ ”سَمِعَتْ“ یہ باب محرم مکرم اور باب سَمِعَ يَسْمَعُ دونوں سے آتا ہے اور یہ میض واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف ہے اس کا معنی ہے: غریب اور موٹا ہونا۔ ”اِشْفَلَتْ“ یہ میض واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف باب اِشْفَلَ سے ہے جس کا معنی ہے: کسی کام میں مشغول و معروف ہو جانا۔ ”اَكْلَبْتُ“ کا معنی ہے: بھیڑیا اور اس کی جمع ”ذئاب“ آتی ہے۔ ”اِخْتَلَسَ“ میض واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب اِخْتَلَعَ ہے اس کا معنی ہے: ایک لینا چھپانا اور کریمین لینا اور اچانک پکڑ لینا۔ ”لَقَدْ“ میض واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَسَرَ يَحْزَنُ ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو کم پانا۔ ”لَمَّعَتْهَا“ میں ”لَعِمَ“ میض واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب لَعَجَ يَلْعَجُ ہے اس کا معنی ہے: تھپڑ مارنا طمانچہ رسید کرنا۔ ”عَلِمَ“ میض واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب عَمِلَ ہے اس کا معنی ہے: گراں گزرتا۔ ”لَفَاضَتْهَا“ اس میں پہلا میض فعل امر حاضر واحد مذکر ہے اور دوسرا میض فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب ہے دونوں باب افعال سے ہیں ان کا معنی ہے: آزاد کرنا۔

غلاموں اور نوکروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا حکم

مسلم اقوام کے تمام افراد کے لیے شریعت نے یہ لازمی قرار دے دیا ہے کہ وہ اپنے غلاموں اور ملازمین و نوکروں کے ساتھ اچھے اور بہترین تعلقات قائم کریں اور ان سے حسن سلوک کریں اس طرح کہ وہ ان پر احسان و کرام اور نرمی کریں اور ان کے ساتھ حکمران و غور سے پیش نہ آئیں اور نہ ان کو حقیر و ذلیل اور انتہائی گھٹیا خیال کریں اور نہ ان پر بے جا تشدد و سختی کریں چنانچہ نبی کریم ﷺ نے اپنے غلاموں کے بارے میں خصوصی نصیحت اور تاکید کرتے ہوئے فرمایا: تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہارے ماتحت بنایا ہے پس جو کچھ تم خود کھاتے ہو انہیں بھی کھلاؤ اور جو کچھ تم خود پہنتے ہو انہیں بھی پہناؤ اور تم انہیں کسی ایسی چیز پر کسی ایسے کام کی تکلیف نہ دو جس کے اٹھانے کی ان میں استطاعت و ہمت اور طاقت نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن رواحہ نے اپنی بکری کی ہلاکت پر غصہ میں آ کر اپنی لوطی کو مٹا چھڑا مارا تو بعد میں فوراً ہدم و پشیمان ہوئے اور اس زیادتی پر بہت مچھتاے کیونکہ دوسری بکریوں کی دیکھ بھال کرنے اور ان کی نگرانی میں مشغول ہونے کی بجائے لڑکی سے غفلت ہوئی تھی لیکن اس نے ایسا جان بوجھ کر نہیں کیا تھا اس لیے وہ غصہ و ناراضگی میں پھر ان کے پیش نظر یہ ارشاد نبوی بھی تھا: ”الْأَسْلَمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَسْطِهِ وَنَدَمَ“ ”مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان سلامت رہیں۔“ [مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۶، مشکوٰۃ المصابیح، دہلی: انیسویں ص ۱۶] آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیرت و اخلاق سے فیض یاب ہوئے تھے اس لیے صحابہ کرام بھی آپ کے توسل سے اخلاقی عہدہ کے بلند درجہ پر فائز تھے اور آپ میں شیر و فکر ہو کر سچے تھے اور ہام ایک دوسرے سے درگزر کرتے تھے۔ قرآن مجید میں بھی ہے:

أُولَئِكَ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةٌ مِمَّنْ هُمْ. (النح: ۲۹)

وہ کافروں پر بڑے سخت تھے آپس میں بہت مہربان تھے۔

بہر حال حضرت عبداللہ بن رواحہ بہت پریشان ہو کر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور سارا واقعہ بیان کیا اور اس کا حل بھی دریافت کیا۔ یہ واقعہ سن کر آپ کو بہت افسوس ہوا اور آپ نے حضرت عبداللہ کو حکم دیا کہ تم اپنی اس لوطی کو آزاد کر دو اسے سزا دینے کا یہی کفارہ ہے چنانچہ حضرت عبداللہ نے فوراً حکم کی تعمیل کی اور اسے آزاد کر دیا۔ اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی غصہ میں آ کر کسی پر ظلم و زیادتی کر لے تو اس پر لازم ہے کہ وہ مظلوم پر کوئی احسان کرے اس کی دادرسی کرے نیز اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ صحابہ کرام آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غلغلے اور کامل اطاعت گزار تھے کہ آپ نے جیسے ہی احتیاجی حکم فرمایا تو حضرت عبداللہ نے فوراً عمل کرتے ہوئے لوطی کو آزاد کر دیا نیز اس سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ ایمان کی حقیقت محض توحید و رسالت کی تصدیق ہے باقی سب اعمال صالحہ و حقیقت ایمان سے خارج ہیں اور کامل ایمان کے لیے شرط ہیں۔

۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ جَدَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَقَالَ لَا تُصْحَابِہِ الْيَهُودَ اِنَّا نَعُوذُ بِجَارِنَا الْيَهُودِیِّ لَآنَ لَدَخَلَ عَلَیْہِ قَوْمٌ جَدَّہُ فِی النُّفُوتِ لَمَّا لَکَ ثُمَّ لَآنَ اخَذَہُ اَن لَّا اِلَہَ اِلَّا اللّٰهُ وَآتَیَ رَسُولَ اللّٰهِ فَتَحَرَّرَ اِلَیْ اَبِیْہِ فَلَمْ یُکَلِّمَہُ اَبْرَہَ فَقَالَ لَہُ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اخَذَہُ اَن لَّا اِلَہَ اِلَّا اللّٰهُ وَآتَیَ رَسُولَ

حضرت ابن مریہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک دن ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے اپنے صحابہ کرام سے فرمایا کہ تم ہمارے ساتھ اٹھو ہم اپنے ایک یہودی بڑے کی پیار پر سی کریں۔ حضرت مریہ نے فرمایا کہ جب آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے پاس پہنچے تو آپ نے اس کو سکرات موت میں پایا سو آپ نے اس سے اس کا حال پوچھا پھر فرمایا کہ تو اس بات کی گواہی دے دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور

میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ یہ بات سن کر اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا لیکن اس کے باپ نے اس سے کوئی بات نہ کی (اور غاموش رہا) تو نبی کریم ﷺ نے اس سے دوبارہ فرمایا کہ تو اس بات کی گواہی دے دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ یہودی نے دوبارہ اپنے باپ کی طرف دیکھا تو اس کے باپ نے کہا کہ تو کفر شہادت پڑھ لے چنانچہ اس جوان نے کہا ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک حضرت محمد (ﷺ) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا بے حد شکر ہے جس نے میری وجہ سے ایک آدمی کو دوزخ کی آگ سے بچالیا اور دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ ایک دن آپ نے اپنے صحابہ کرام سے فرمایا: تم ابھو جاوے ساتھ چلو ہم اپنے پڑوسی یہودی کی بیار پری کریں۔ حضرت ربیعہ بن حبیب نے کہا کہ جب آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس کے پاس پہنچے تو آپ نے اس کو حالت نزع میں پایا اور فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں؟ اس آدمی نے اپنے باپ کی طرف دیکھا راوی نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ارشاد کو دوبارہ دہرایا اور آپ نے اسی طرح تین مرتبہ اپنا ارشاد دہرایا یہاں تک کہ اس نے کہا: ”أشهد انک رسول اللہ“ میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا بے حد شکر ہے کہ اس نے میرے سبب ایک انسان کو دوزخ کی آگ سے بچالیا۔

السُّوْءُ فَتَكْرَرُ إِلَى أَبِيهِ فَقَالَ أَبُوهُ أَشْهَدُ لَكَ فَقَالَ الْقَعْنُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ لِلَّهِ الرَّدِّيَ أَتَشْهَدُ بِسَمَةِ بَيْنَ النَّارِ وَيْلِي وَآبَاءِ اللَّهِ قَالَ كَذَبْتَ يَوْمَ رَمَضَ حَبَابَهُ لَمْ يَنْصَرُوا بِمَا تَقُولُ جَارًا الْيَهُودِيُّ قَالَ كَوَيْدَهُ هِيَ الْمَوْتُ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ كَتَكْرَرُ الرَّجُلِ إِلَى أَبِيهِ قَالَ فَكَاعَدَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَصَفَ الْحَبِيبَ فَلَمْ يَرَهُ إِلَى ابْرِهِ عَمَلِي هَلْوَ الْهَبَاءُ إِلَى قَوْلِهِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ لِلَّهِ الرَّدِّيَ أَتَشْهَدُ بِسَمَةِ بَيْنَ النَّارِ

بخاری (۱۳۵۶-۵۶۵۷) اور (۳۰۹۵)

حل لغات

”جَلَّوَسٌ“، ”جَلَّالٌ“ کی جمع کسر ہے اس کا معنی ہے: بیٹھے والے۔ ”الْمُهَنْجُونَ“ یہ میضجع مذکر حاضر فعل امر معروف ہے۔ اس کا معنی ہے: اصلاً کُفْرُ اِهْرَہ ”تَعَوَّدَ“ میضجع فاعل مضارع معروف ہے اس کا معنی ہے: عبادت کرنا اور بیار پری کرنا۔ ”جَارًا“ یہ معنی پڑوسی ہے۔ ”أَشْهَدُ“ پہلے تین میضعی فاعل حاضر معروف واحد مذکر حاضر کے ہیں اور چوتھا میضجع واحد فاعل مضارع معروف ہے ان کا معنی ہے: گواہی دینا۔ یہ باب سماع بسمع سے ہے۔ ”أَقْعَدَ“ میضجع واحد مذکر فاعل مضارع معروف باب افعال ہے اس کا معنی ہے: نہایت دینا بچانا اور چھڑانا۔ ”نَسَمَةُ“ اس کا معنی ہے: روح جان نفس۔ ”أَعْقَدَ“ میضجع واحد مذکر فاعل مضارع معروف

باب افعال ہے اس کا معنی ہے: دوبارہ دہرائنا، لوٹانا اور کسی بات کا تکرار کرنا۔ ”الہیافہ“ حالت۔

پڑوسی کے حقوق

ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث مبارکہ کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام بزرگوار شیخ اور امام ابو نعیم نے علیہ السلام میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے:

پڑوسی تین قسم کے ہیں: ایک وہ پڑوسی جس کا صرف ایک حق ہے اور دوسرا وہ پڑوسی جس کے دو حقوق ہیں اور تیسرا وہ پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں۔ (۱) کا فر پڑوسی جس کا صرف ایک حق ہے اور وہ ہے اس کے پڑوسی ہونے کا حق (۲) مسلمان پڑوسی جس کے دو حقوق ہیں: ایک حق اسلام اور دوسرا پڑوسی ہونے کا حق (۳) قرابت دار مسلمان پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں: ایک حق اسلام اور دوسرا صلہ رحمی کا حق اور تیسرا پڑوسی ہونے کا حق۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۳۶-۳۳۵ مطبوعہ مدینہ منورہ]

اسلامی معاشرہ میں ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ اپنے پڑوسیوں سے حسن سلوک کرے اور پڑوسیوں کا احترام کرے۔ ان پر احسان و اکرام کرے اور کسی پڑوسی کو اذیت و تکلیف نہ دے اور نہ ہی اس کو گالی گلوچ دے اور نہ اسے برا کہے اور نہ اس کی بے عزتی دے اور نہ ہی اسے کسی سلف صالحین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کسی شخص کی اصلاح اور نیکیوں کی تعظیم کے دوران اس کے درشتہ دھڑوں سے بھلائی کی تائید کے وقت اپنے ارد گرد کے پڑوسیوں سے حسن سلوک کی تعلیم بھی دیا کرتے تھے اور اگر کسی شخص کے حلقہ در یافت کرنا ہو تو اس کے پڑوسیوں سے دریافت کر لیا جائے اگر وہ اس کی اچھی اور بھڑکھڑی تعریف و ثناء کریں تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شخص اہل خیر میں سے ہے اور اس کا حلقہ اور رشتہ ان لوگوں سے ہے جو سنتوں کی اقتداء اور پیروی کرتے ہیں اور حسن خلق کو مقبولی سے تحائف دے والے ہیں لیکن ایسے شخص میں کوئی بھلائی اور خیر نہیں ہے جس کو اس کے پڑوسی چاہتا ہو اور مکر وہ خیال کرتے ہوں۔

(۱) حضرت محمد بن عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے ایک طویل مرفوع حدیث بیان کی ہے جس میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ بھی فرمایا:

مَنْ عَمِلَ يَوْمَيْنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمَهُ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُنْفِثُ فِيهَا غُلَامٌ مِمَّنْ كَانُوا يَعْبُدُونَ
 جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اسے جائز ہے کہ وہ اپنے پیڑھی کی عزت و احترام کرے۔

چاہئے کہ وہ اپنے پڑوسی کی عزت و احترام کرے۔

[کتاب اعمال رقم المذبح ۵۰۴: ۲۵۶۰ کورس تالیفات اثریہ ملتان]

(۲) حضرت محمد بن حکیم اپنے والد حکیم کی وساطت سے اپنے دادا سے روایت بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے بڑی کا مجھ پر کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا: اگر وہ تیار ہو جائے تو تو اس کی تیار پرسی کر اور اگر وہ فوت ہو جائے تو تو اس کے جنازہ کے پیچھے جا اور اگر وہ تجھ سے قرض مانگے تو تو اس کو قرض دے اور اگر وہ رہ نہ ہو تو اس کی ستر پٹی کر اور اگر اسے کوئی خیر و بھلائی پہنچے تو تو اس کو مبارک دے اور اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچے تو اس کی شریعت کر اور تو اس کی عمارت سے زیادہ بلند اپنی عمارت کی بنا جس کی وجہ سے اس کی طرف ہوا جانے سے رک جائے اور تو اپنی ہڈیا کی خوشبو سے اس کو اذیت و تکلیف نہ پہنچا مگر یہ کہ تو اپنے سامن میں سے کچھ اسے بھی دے دے۔

[کنز العمال: ۲۵۶۰۳ مطبوعہ ادارہ اشرفیہ ملکن شریف]

(۳) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ سے عرض کیا گیا کہ طلاں عورت رات بھر عبادت کرتی ہے اور دن بھر روزے رکھتی ہے اور نیک کام بہت کرتی ہے اور وہ صدقہ خیرات بھی خوب کرتی ہے لیکن وہ اپنی زبان دراز کی سبب اپنے

پڑوسیوں کو اذیت و تکلیف پہنچاتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ وہ دو چیزوں میں سے ہے پھر مرض کیا گیا: فلاں عورت صرف ہنگامہ فرض نمازیں ادا کرتی ہے اور تھوڑا بہت صدقہ خیرات بھی کرتی ہے لیکن وہ کسی کو تکلیف نہیں دیتی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ عورت اہل جنت میں سے ہے۔

[کنز العمال ج ۹، رقم الحدیث: ۲۵۶۱۰، مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرفیہ دہلی]

(۴) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (حضرت) جبریل علیہ السلام مجھے پڑوسی کے حق میں مسلسل وصیت و تلقین کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ اسے وارث قرار دے دیں گے اور جبریل علیہ السلام کے حق میں بھی مسلسل مجھے وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے خیال کر لیا کہ اس کے لیے کوئی مدت یا وقت مقرر کر دیں گے جب وہ غلام اس مدت یا وقت کو پہنچے گا تو ہر حال میں آزاد کر دیا جائے گا۔ [کنز العمال: ۲۳۸۴۳]

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے قسم ہے اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ کوئی شخص سو من نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ اپنے پڑوسی کے لیے وہی چیز پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

[کنز العمال: ۲۳۸۸۱]

عیادت مریض کی اہمیت و فضیلت

کسی بیمار آدمی کے پاس جا کر اس کا حال اور طبیعت کی کیفیت دریافت کرنا عیادت مریض کہلاتا ہے اور یہ بڑا اہم اخلاقی اور مذہبی فریضہ ہے اس لیے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ جب کوئی رشتہ دار عزیز یا دوست یا کوئی مسافر یا کوئی اور تعلق دار بیمار ہو جائے تو اس کی عیادت و بیمار پرہی کرنے بھری ہوئی کیمیا ہے کیونکہ جب کوئی صحابی بیمار ہو جاتا تو آپ اس کی عیادت کرنے کے لیے تشریف لے جاتے اور اس کے لیے دعائیں کہلاتی استمال فرماتے اور اس کو شفا یاب ہونے کی نسل دیتے۔ بعض اوقات آپ نہ صرف مسلمان کی بلکہ کسی دوسرے غیر مسلم کی بھی عیادت فرماتے جیسا کہ حضرت براء بن حبیب کی اس حدیث مبارکہ میں ہے کہ آپ ایک یہودی پڑوسی کی بیمار پرہی کے لیے اس کے پاس تشریف لے گئے۔ مریض کی عیادت کی اہمیت کے پیش نظر یہاں چند احادیث مبارکہ بیان کی جاتی ہیں:

(۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم کسی مریض کی عیادت کے لیے اس کے پاس پہنچو تو اس کے لیے درازی عمر کی دعا کرو اور اسے تسلی دو کیونکہ یہ دعا کسی چیز کو ہل تو نہیں سکتی لیکن یہ مریض کے دل کو خوش کرے گی۔ [کنز العمال: رقم الحدیث: ۲۵۱۱۹، مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرفیہ دہلی]

(۲) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی مسلمان صبح کے وقت کسی مریض کی عیادت و بیمار پرہی کرتا ہے تو ستر ہزار فرشتے صبح سے شام تک سارا دن اس کے لیے دعائے رحمت کرتے رہتے ہیں اور جب کوئی مسلمان شام کے وقت کسی مریض کی عیادت کرتا ہے تو ستر ہزار فرشتے شام سے لے کر صبح ہونے تک ساری رات اس کے لیے دعائے رحمت کرتے رہتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں ایک باغ مقرر کیا جاتا ہے۔

[کنز العمال: رقم الحدیث: ۲۵۱۲۳، مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرفیہ دہلی]

(۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے خوب اچھی طرح وضو کیا اور حصول ثواب کی نیت سے اپنے مسلمان بھائی کی بیمار پرہی کی تو اس سے دوزخ کو ستر سال پیدل مسافت کے برابر دور کر دیا جائے گا۔

[کنز العمال رقم الحدیث: ۲۵۱۳۶]

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی آدمی اللہ تعالیٰ کی رضا میں کسی مسلمان بھائی سے ملاقات کرتا ہے یا کسی مریض کی عیادت کرتا ہے تو (ایک فرشتہ) پکارنے والا اسے پکار کر کہتا ہے کہ تجھے بشارت ہو اور تیرا چنانچہ اچھا اور مبارک رہا اور تو نے اپنے لیے جنت میں بہت بڑا مکان بنالیا ہے۔ [کنز العمال رقم الحدیث: ۲۵۱۳۶]

(۵) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب کوئی آدمی کسی بیمار کی عیادت پر کسی کے قریب سے گزرتا ہے کہ وہ یہ کہے "اَللّٰهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ فَلَنَا يَنْصُرَكَ لَكَ عَدُوًّا اَوْ يَمْشِي اِلٰى الصَّلٰوةِ" اے اللہ! اپنے اس بندے کو شفا عطا فرما کہ یہ تیری خوشنودی کے لیے دشمن کو سزا دے یا یہ نماز پڑھنے چلا جائے۔ [کنز العمال رقم الحدیث: ۲۵۱۳۶]

(۶) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم کسی مریض کی عیادت و عیاد پر کسی کے لیے اس کے پاس جاؤ تو اس سے کہو کہ وہ تمہارے لیے دعا کرے کیونکہ اس کی دعا (خالص اور مقبول ہونے میں) فرشتوں کی دعا کی طرح ہوتی ہے۔ [کنز العمال رقم الحدیث: ۲۵۱۳۶]

(۷) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بیمار کی عیادت کرنے والا جنت کے باغ کی سیر کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ وہاں لوٹ آئے۔ [کنز العمال: ۲۵۱۳۶]

(۸) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے روایت بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیمار کی عیادت کیا کرو اور جنازہ کے ساتھ جایا کرو جہیں آخرت پاد ہے گی۔ [کنز العمال: ۲۵۱۳۸]

(۹) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو آدمی کسی مریض کی عیادت کرتا ہے تو وہ دنیا و آخرت میں خوشے لگاتا ہے مگر جب وہ بیمار کے پاس کے بیٹھا ہے تو اسے رحمت گھیر لیتی ہے۔ [کنز العمال: ۲۵۱۳۶]

(۱۰) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیماروں کی عیادت کیا کرو اور انہیں حکم دیا کہ وہ تمہارے لیے دعا کریں کیونکہ بیمار کی دعا مستجاب (یعنی مقبول) ہوتی ہے اور اس کے گناہ مغفور (یعنی بخش دیئے گئے) ہوتے ہیں۔

[کنز العمال رقم الحدیث: ۲۵۱۳۶]

۲۔ بَابُ التَّوَقُّفِ فِي ذُرَاوِي الْمَشْرِكِينَ

مشرکین کی اولاد کے بارے میں توقف اختیار کرنے کا بیان

۲۔ بَابُ التَّوَقُّفِ فِي ذُرَاوِي الْمَشْرِكِينَ

۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ الْاَعْرَجِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مَوْلُوْدٍ يُوْلَدُ عَلٰى الْفِطْرَةِ فَاهُوَ يَهُودِيٌّ اَوْ نَصْرَانِيٌّ اَوْ مَجْسِيٌّ فَاِنْ كَانَ يَهُودِيًّا فَمِنْ يَهُودٍ اِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا فَمِنْ نَصْرَانٍ اِنْ كَانَ مَجْسِيًّا فَمِنْ مَجْسِيٍّ فَاِنْ كَانَ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا اَوْ مَجْسِيًّا فَمِنْ يَهُودٍ اَوْ نَصْرَانٍ اَوْ مَجْسِيٍّ فَاِنْ كَانَ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا اَوْ مَجْسِيًّا فَمِنْ يَهُودٍ اَوْ نَصْرَانٍ اَوْ مَجْسِيٍّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر پیدا ہونے والا بچہ اصل میں دین حق پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی (یا مجوسی) بنا لیتے ہیں۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! جو بچہ یحییٰ میں فوت ہو جائے (تو اس کا کیا حکم ہے) آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ وہ اس کا کدو زندگی میں کیا کرنے والے تھے۔

حدیث: (۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۸۵-۴۷۷۵-۶۵۹۹) مسلم (۶۷۵۵) ابوداؤد (۴۷۱۴) ترمذی (۲۱۳۸) ابوالحیثمی (۲۳۵۹)

عمل اللغات

”مَوْكُودٌ“ مینہ واحد مذکر اسم مقول باب خبر ب یضرب سے ہے اور ”مَوْلُودٌ“ مینہ واحد مذکر عا رب فعل مضارع مجہول اسی باب سے ہے اُن کا ماضی ہے: پیدا ہونا۔ ”الْمَغْفِرَةُ“ علی مال ت دین است مفرجہ پیش کش اور دو اعلی وصف جس کے ساتھ ہر موجود ہونے والا اس وجہ اپنی ابتداء کے پیدائش میں متصف ہوتا ہے۔ ”يَهْوُو قَائِمٌ“ مینہ شیعہ مذکر عا رب فعل مضارع معروف باب تھمیل سے ہے اُس کا ماضی ہے: کسی کو یہودی بنانا خوشی میں ڈالنا اور لب میں مشغول کرنا آہستہ آہستہ چلنا۔ ”يَنْصَوِيْبُ“ مینہ شیعہ مذکر عا رب فعل مضارع معروف باب تھمیل سے ہے۔ اس کا ماضی ہے: کسی کو نصرانی بنانا۔

فطرۃ کی تحقیق

قدرت کا تقویٰ مسمیٰ ہے: چنانچہ انبیاء و کرام اور دو صفت کہ ہر پیدا ہونے والا بچہ اپنی ابتدائی پیدائش میں اس کے ساتھ تصف ہوتا ہے اور یہاں اس کی اصلی اور پیدائشی حالت مراد ہے یعنی (۱) فطری ایمان مراد ہے کہ جب عالم ارواح میں اللہ تعالیٰ نے تمام بنی آدم کو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت مبارک سے نکال کر گرج اور محل سلیم حطرافہ مارکور یافت فرمایا تھا: ”اَنْتُمْ بِمَوْجِئِمْ“ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں؟ تو تمام بنی آدم نے ”ہی“ کہہ کر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار کیا تھا اور اس پر ایمان لے آئے تھے اور اسی ایمان پر ہر پیدا ہونے والا بچہ پیدا ہوتا ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ”فَلَرَّكُم وَّتَجْهَكَ لِطَلِيقِ خَيْفًا“ [۱۳۰:۴] سے بھی مراد ہے کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ تم تمام باطنی ادویان سے الگ رہ کر صرف اپنے اس قدیم ایمان پر ثابت قدم رہو جو یوم البست کے موقع پر عالم ارواح میں تم سے صادر ہوا تھا اور سنن ترمذی وغیرہ کی روایت بھی اسی معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ اس میں انقطاع کی بجائے املات ہے اور ان دونوں کا مصداق ایک ہے (یعنی پیدائشی دین و ایمان) چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَجِئْنَا قَبْعًا وَقَلْبًا وَنَلَّهْ اَبْرَؤُہِم خَیْفًا“ وَ مَا عَمَّا وَنَ الْمُشْہَرِ یَکُونُ“ [۱۶۱:۱۱] ٹھیک اور درست دین اور ایمان کی ملت ہے جو تمام باطنی ادویان سے جدا تھے اور مشرکوں میں سے نہیں تھے علامہ ابن حجر مصلحانی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ملت دین سے زیادہ خاص ہے اور اسی لیے یہ کہا گیا ہے کہ تمام انبیائے کرام علیہم السلام و اولیاء و اہل بیت اسلام اور توحید ہے اور ان کی جہتیں مختلف تھیں کیونکہ شریعتیں الگ الگ تھیں اور اسی معنی میں یہ حدیث قدسی ہے کہ ”خَلَقْتُ حَبِیْوٰی حُفَّاءَ کُلُّہُمْ“ میں نے اپنے تمام بندوں کو توحید پر پیدا فرمایا ہے ہر شریعتین ان کے پاس آئے اور انہوں نے ان کو توحید کے دین سے ہٹ کر گمراہ کر دیا۔

(۲) فطرت سے مراد یہ ہے کہ اصلی اور پیدائشی حالت میں ہر انسان کو رشد و ہدایت اور دین حق قبول کرنے کی استعداد اور صلاحیت پر پیدا کیا جاتا ہے چنانچہ اگر اس کو اصلی حقیقی حالت پر چھوڑ دیا جائے اور اسے کفر و شرک کی طرف راغب نہ کیا جائے اور وہ شرکات نہ ماحول سے دور رہے تو وہ بالغ ہو کر بھی رشد و ہدایت اور دین اسلام پر قائم رہے گا اور بغیر کسی دباؤ کے اس کو چھوڑ کر کسی باطل دین کو ہرگز اختیار نہ کرے گا۔

اور اسی لیے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”أُولَئِكَ الَّذِينَ اخْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَيْدَىٰ“۔ [البقرہ: ۱۷۵] یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی کو خرید لیا۔

اس آیت مبارکہ میں ہدایت کو دس اُمَل (اصل سرمایہ) قرار دیا گیا جو ان کو فطری طور پر حاصل تھی پھر انہوں نے دنیا میں رہ کر اودھ و شرک کے ماحول میں اودھ و کفر ہدایت کو فوری دست کر کے اس کے بدلے میں گمراہی کو خرید لیا جو ان سے بہت دور تھی اور یہ بھی یاد رہے کہ دنیا میں اسلامی احکام کے اجرا اور نفاذ کے لیے فطری ایمان مسخر نہیں بلکہ دنیا میں از سر نو فطری ایمان لانا مسخر ہے جو

تقصیر و ارادہ کے ساتھ دین اسلام قبول کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

[مرآت الفایض شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۲۱۲-۲۱۱ مطبوعہ مکتبہ المدینہ لندن]

چونکہ ہر بچہ فطری طور پر اقرار ربوبیت کی وجہ سے فطری ایمان اور توحید و عرفان نیز قبول ہدایت کی استعداد و صلاحیت پیدا ہوتا ہے اس لیے ہر انسان اقرار کرتا ہے کہ تمام مخلوقات و مصنوعات کا خالق و صانع صرف اللہ تعالیٰ ہے اگرچہ وہ غیر اللہ کو (قرارداد) ہوا۔

جیسا کہ ارشاد ہے:

وَلَكِنْ مَّا نَسْتَعْتِبُكَ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا نَسْأَلُكَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ ۖ (الحکمت: ۱۶۱)
اور اگر آپ ان (شرکین) سے دریافت کریں کہ آسمانوں اور
زمین کو کس نے پیدا کیا ہے اور سورج اور چاند کو کس نے کام میں لگا رکھا
ہے تو وہ ضرور کہیں گے: اللہ تعالیٰ نے۔

اور یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے موافق ہے کہ ہر مخلوق (عاقل و بالغ) پر واجب ہے کہ وہ محض اپنی عقل کے ذریعہ
اللہ تعالیٰ کی معرفت و پہچان حاصل کرے اور وہ اللہ تعالیٰ کے وجود اور اس کی توحید کی تصدیق کرے خواہ اسے دعوت اسلام نہ پہنچی ہو
اور وہ انبیائے کرام علیہم السلام کی بعثت سے واقف نہ ہو۔

[۵۱ غرر الاثر ص ۲۲۵ مطبوعہ دارالکتب المطبوعہ بیروت تصنیف نظامی شرح مسند امام احمد کبیر عابدی ص ۱۲۸]

کفار کی تابلیغ اولاد کے انجام کی بحث

اس حدیث مبارکہ کے دوسرے حصہ میں صحابہ کرام کے عرض کرنے پر کہ کفار کے جو بچے بلوغت سے پہلے ہی جنت میں فوت ہو
جاتے ہیں ان کا کیا حکم ہے؟ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہی سب سے زیادہ بخیر جانتا ہے کہ وہ (بالغ ہو کر) آخرت
زندگی میں کیا کرنے والے تھے۔

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:
مُسْئِلٌ زَمُّوْهُ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
فِرَازِی الْمَشْرِیْ یَحْنُ قَالَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِیْنَ.
یعنی رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ شرکین کی تابلیغ اولاد کا
کیا حکم ہے تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ بخیر جانتا ہے کہ
وہ آئندہ زندگی میں کیا کرنے والے تھے۔

[مشکوٰۃ المصابیح باب الایمان باللہ ص ۲۱ مطبوعہ مع المصابیح دہلی]
در اصل اس مسئلہ میں مختلف روایات وارد ہیں اس لیے اس کے متعلق علمائے اسلام کے اقوال بھی مختلف ہیں جن کی مختصر تفصیل
درج ذیل ہے:

(۱) وہ اپنے ماں باپ کے تابع ہو کر ان کے ساتھ دوزخ میں رہیں گے جیسا کہ وہ دنیا میں احکام کفر میں اپنے ماں باپ کے تابع
تھے۔

(۲) وہ جنتی ہیں کیونکہ ہر بچہ دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔

(۳) وہ اہل جنت کے خدام بن کر ان کے ساتھ جنت میں رہیں گے۔

(۴) وہ جنت اور دوزخ کے درمیان ایسی جگہ میں رہیں گے جہاں وہ نذر انعامات پائیں گے اور نہ وہ عذاب جہنمی ہیں گے۔

ملا علی قاری نے اس قول کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ جنت اور دوزخ کی دو منزلوں کے علاوہ کوئی تیسری منزل کتاب و سنت سے ثابت نہیں ہے اور رہا اہل اعراف کا معاملہ تو ان کا انجام آخر کار جنت ہے۔

(۵) کفار کے جن بچوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ ہے کہ اگر وہ زندہ رہے تو ایمان لاتے اور ایمان پر ہی مرتے تو ان کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کرے گا اور جن بچوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ ہے کہ اگر وہ زندہ رہے تو وہ کفر اختیار کرتے اور کفر پر ہی مرتے تو ان کو اللہ تعالیٰ دوزخ میں ڈالے گا۔

علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی نے اس قول کو رد کر دیا ہے اور فرمایا ہے کہ کفار کے جو بچے بچپن میں فوت ہو جاتے ہیں ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو قطعی اور یقینی علم ہوتا ہے کہ وہ بچپن میں فوت ہو گئے تو پھر ان کا حد بلوغت تک زندہ رہتا اور ایمان یا کفر اختیار کرنا کیا معنی رکھتا ہے اور اس کو فرض کرنے کا کیا فائدہ نیز دین و شریعت کے اصول کے مطابق اللہ تعالیٰ گنہگاروں کے گناہوں پر اس لیے مواخذہ کرے گا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں طویل و دراز عمر دی جس میں انہوں نے گناہ کیے جبکہ یہ اصول کفار کے بچوں میں مفقود ہے۔

(۶) توقف اختیار کرنا یعنی کفار کے بچوں کے بارے میں خاموشی اختیار کرنا اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا جیسا کہ مسند امام اعظم کی اور مشکوٰۃ شریف کی مذکورہ بالا حدیثوں میں توقف بیان کیا گیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ان کے انجام کے بارے میں کوئی قطعی اور یقینی حدیث وارد نہیں ہوئی اور امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی موقف ہے اور اہل سنت کی اکثریت اسی پر قائم ہے۔ (مرقات الفوائد شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۱۶۶ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان) شرح مسند امام اعظم ملا علی قاری ص ۲۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت بعد المطابع ج ۱ ص ۹۸ مکتبہ مدنیہ رشیدیہ سکر مسکن تیسیم النظام فی شرح مسند امام اعظم ص ۹ حاشیہ ۷

۳۔ بابُ أَصْلِ الْإِسْلَامِ الشَّهَادَةُ

۲۔ اَمَّا حَنِيفَةُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمْرٌ أَنْ أَكْفِلَ النَّاسَ غَضَى يَغُفَرُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا كُنَّا فَمَا نَحْنُ غَضَمُوا وَمِنَ أَمْرِهِمْ إِلَّا بِمَقْهَاتٍ وَجَسَدِهِمْ عَلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جنگ کرتا رہوں یہاں تک کہ وہ اقرار کرتے ہوئے یہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں (اور حضرت محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں) پھر جب وہ کہہ لیں گے تو وہ اپنی جائیں اور اپنے اموال مجھ سے محفوظ کر لیں گے ماسوا اسلام کے حق کے اور ان کا حساب اللہ تبارک تعالیٰ پر ہے۔

بخاری (۲۵-۱۳۳۵-۳۷۸۶) مسلم (۳۲-۳۸) ابوداؤد (۱۵۵۶-۲۶۴۰) نسائی (۲۶۰-۲۶۰۶-۲۶۰۶) ابن ماجہ (۲۹۲۲)

نسائی (۵۰۶) مہرازدی (۶۹۱۶-۱۰۰۲۰-۱۸۷۱۸)

حل لغات

”أَمْرٌ“ میفہودہ حکم فعل ماضی مجہول باب نَصْرُ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: حکم دینا۔ ”أَكْفِلُ“ میفہودہ حکم فعل مضارع معروف باب مَفَاعِلُ سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کے ساتھ ہم قاتل کرنا جنگ کرنا اور لڑائی کرنا۔ ”غَضَمُوا“ میفہودہ مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَضَرَبَ يَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: تھوڑا کھٹا بچانا۔ ”النَّاسُ“ کا معنی ہے: لوگ انسان لیکن یہاں صرف کفار مراد ہیں۔

اسلام قبول کرنے کا فائدہ

اس حدیث مبارکہ میں اگرچہ صرف کلمہ توحید "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کے اقرار کا ذکر کیا گیا ہے لیکن اس سے پورا کلمہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ" مراد ہے کیونکہ صرف توحید کی گواہی سے کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک توحید کے ساتھ رسالت کی گواہی نہ دے چنانچہ امام بخاری نے صحیح بخاری میں اور امام مسلم نے صحیح مسلم میں حضرت امین عمر رضی اللہ عنہما سے یہی روایت نقل کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ. [شرح منہاج امام اعظم ص ۱۶۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت] لائق نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے (آخری) رسول ہیں۔ حسین الکطام فی منہاج ص ۹، حاشیہ ۹

اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کافر کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جائے تو پھر اس کی جان اور مال سے تعرض نہیں کیا جائے گا کیونکہ اسلام قبول کر لینے کے بعد اس کی جان و مال اور عزت و آبرو محفوظ ہوگئی اور اس کے علاوہ دوسری صورت یہ بھی ہے کہ اگر کوئی کافر مسلمان تو نہ ہو لیکن اسلامی حکومت سے صلح کر کے اس کا اطاعت گزار ہو جائے اور اسلامی ملک کی شہریت حاصل کر لے تو یہ قبول کر لے (جز یہ وہ شخص ہے جو غیر مسلم کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کے عوض اس سے لیا جاتا ہے) تو پھر بھی اس سے جنگ و قتال نہیں کیا جائے گا بلکہ اس صورت میں اگر اسے کوئی قتل کر دے گا تو اس کے قاتل سے قصاص (خون بہا) لیا جائے گا قاتل خواہ مسلمان ہو یا کافر ہو۔ [اغزو حسین الکطام فی منہاج ص ۹، کتبہ مدنیہ لاہور]

اور "لَا يَسْتَوْفُوا" کا مطلب ہے کہ حق اسلام اور حکم شریعت کی خلاف ورزی کی صورت میں مزالے لے گی اگر کسی کو ناحق قتل کر دیا ہو یا کسی کے ناحق اعضاء کاٹ دیے ہوں تو اس سے قصاص لیا جائے گا یا زنا کیا تو شادی شدہ ہونے کی صورت میں سنگسار کر کے قتل کیا جائے گا یا کسی کا مال چوری کر لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور چوری شدہ مال واپس لیا جائے گا وغیرہ وغیرہ اور "يَسْتَوْفُوا" علی اللہ" کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کافر زبان سے اقرار کر کے کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جاتا ہے اور وہ دیکھ لے کہ آپ کو مسلمان ظاہر کرتا ہے مگر دل میں خفاق اور کلمہ چپائے رکھتا ہے تو ہم اس کے ظاہری اور زبانی اقرار اسلام کی وجہ سے اسے مسلمان قرار دے گے اور ہم اس سے جنگ و قتال نہیں کریں گے اور اس کی قلبی اور باطنی حالت کی تحقیق نہیں کریں گے بلکہ اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں گے وہی اس کی دیکھ لے گا اور منافقت اختیار کرنے پر اس سے مواخذہ فرمائے گا چنانچہ علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ طحطاوی نے اور مناقب کی توثیق قبول کر لے یہ حدیث مبارکہ دلیل ہے لہذا اگر کوئی طحطاوی نے مناقب ہمارے پاس آ جائے اور یہ ظاہر ہو کہ یہ حدیث قبول کر لے تو ہم اس کی توثیق قبول کر لیں گے اور اس کے دل اور باطن کے حال کو خدا تعالیٰ پر چھوڑ دیں گے۔

[ابو عبد اللہ شرح منہاج ص ۵۰ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور]

گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا

حضرت ابو زہرہ انصاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا تم (کبیرہ) گناہوں کو شرک سمجھتے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ ہم کسی گناہ کو شرک و کفر قرار نہیں دیتے۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا: یا رسول

۴۔ بَابُ لَا يَكْفُرُ مَرْتَكِبُ الْكَبِيرَةِ

۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ قُلْتُ لِجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الدُّنُوبَ جَزَاءُ قَاتِلِ لَا قَاتِلِ أَبَوْ سَعِيدٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَّ بَيْنَ هَذِهِ الْأُمُيَّةِ ذَنْبٌ يَنْبَغُ الْكُفْرَ قَالَ لَا إِلَّا الْبَيْزَلُ بِاللَّهِ تَعَالَى.

مسند الحارثی (۳۵) اللہ کیا اس امت میں کوئی ایسا گناہ ہے جو کہ شرک سمجھا جاتا ہو؟ آپ نے فرمایا: نہیں! ماسوا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے کے۔

صل لغات

”مَا مَحْتَمٌ تَعْلُونُ“ میں حرف ”ما“ استعجابیہ ہے بمعنی ”اُمی شئی؟“ یعنی کیا تم کل چھری اور شراب نوشی وغیرہم کو شرک شمار کرتے ہو؟ یا یہ ”ما“ نافیہ ہے اور اس سے پہلے حرف استعجاب مقدّم ہے کیونکہ جواب سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ ”مَحْتَمٌ تَعْلُونُ“ فعل ماضی استمراری ہے جس میں ”مَحْتَمٌ“ میضیج مذکر حاضر فعل ماضی معروف باب نَصَرَ نَصْرُو سے ہے بمعنی ہونا اور ”تَعْلُونُ“ میضیج مذکر مخاطب فعل مضارع معروف باب نَصَرَ نَصْرُو سے ہے اس کا معنی ہے: شمار کرنا، کتنی کرنا، ”الْكَثُوبُ“ ذنب کی جمع ہے اس کا معنی گناہ ہے۔ ”یَتَلَعُ“ میند واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب نَصَرَ نَصْرُو سے ہے اس کا معنی ہے: پہنچنا۔ ”الْكَفُورُ“ بمعنی چھپانا اور انکار کرنا۔ ”الْكَثِيرُ“ بمعنی مالا یا بیشی کسی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ذات معنات اور احکام و افعال میں مساوی اور برابر قرار دینا یا اس کے لیے یہی یا بیٹا وغیرہ ثابت کرنا۔

تأفران کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ

اہل سنت کے نزدیک مسلمان کسی گناہ کے ارتکاب سے کافر نہیں ہوتا سوائے شرک کے البتہ مسلمان گناہ کے ارتکاب سے فاسق و قاجر اور نافرمان ہو جاتا ہے اور گناہ کبیرہ (بڑا گناہ جیسے قتل و غارت، شراب نوشی چھری و ذاکر زنا کاری والدین کی نافرمانی، سو خوری، رشوت خوری اور لڑاؤ روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ ترک کرنا) کا مرتکب اللہ تعالیٰ کے عفو و درگزر اس کی مغفرت و بخشش اور اس کے فضل و کرم سے یا رسول اللہ ﷺ کی شفاعت سے یا بھرجم و گناہ کے مطابق عذاب میں مبتلا رہنے کے بعد افرار جنت میں داخل ہوگا اور ایک فرقہ کا نام ہے مقرر ہے جو یہ کہتا ہے کہ مسلمان گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے مسلمان نہیں رہتا اور نہ ہی کافر ہوتا ہے بلکہ فاسق و قاجر ہو جاتا ہے اور دائمی عذاب و دوزخ کا مستحق ہو جاتا ہے کیونکہ اس فرقہ کے نزدیک اعمال ایمان کی حقیقت میں داخل ہیں حالانکہ حدیث شریف میں صرف توحید و رسالت کی گواہی دینے کو ایمان کی حقیقت قرار دیا گیا ہے اور ایک فرقہ کا نام خوارج ہے جو یہ کہتا ہے کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب مکمل ہے اور اس کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے اور دائمی عذاب و دوزخ کا مستحق ہو جاتا ہے لیکن اس حدیث مبارکہ سے اہل سنت کا عقیدہ صحیح ثابت ہو گیا ہے کہ ماسوا شرک کے باقی کوئی گناہ کفر نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام ماسوا شرک کے کسی گناہ کو کفر شمار نہیں کرتے تھے اور نہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سوائے شرک کے کسی گناہ کو کفر قرار دیا ہے بلکہ آپ نے لگی فرمادی ہے ”لقد امتزل کا یہ کہنا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب مسلمان نہیں رہتا غلط ثابت ہو گیا اور اسی طرح خوارج کا یہ کہنا کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کفر ہے اور اس کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے یہ بھی غلط ثابت ہو گیا بھر حال اس حدیث مبارکہ سے ان دونوں فرقوں کی تردید ہوگئی اور اہل سنت کا عقیدہ صحیح ثابت ہو گیا۔

قال الحمد لله على ذلك. احمد المسند ج ۵ ص ۵۹ بحیث یہ فرمایا:

اس وضاحت کے بعد اب اہل سنت کے موقف کے ثبوت میں چند آیات اور چند احادیث پیش کی جاتی ہیں:

(۱) إِنَّ إِلَهًا لَّا يَغْفِرُ ۚ إِن يَشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرْ مَا دُونُ ۚ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ شرک و کفر کیے جانے کو نہیں بخشتا ۚ اِنَّ إِلَهًا لَّمْ يَغْفِرْ ۚ اِنْ يَشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرْ مَا دُونُ ۚ (سورہ احزاب: ۴۸)

اس کا معنی یہ ہے کہ جو کفر یہ مر جائے اس کی بخشش نہیں اس کے لیے بخشتی کا عذاب ہے اور جس نے کفر نہ کیا ہو وہ خواہ کتنا ہی کبھار مرتکب کبائر ہو اور بے توبہ بھی مر جائے تو اس کے لیے عفو و درودام نہیں ہے اس کی مغفرت اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے چاہے

معاذ فرمائے یا اس کے گناہوں پر عذاب کرے پھر اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرمائے۔

اعزائے امرقانی تفسیر القرآن ص ۱۵۵ مطبوعہ مکتبہ القرآن علی کتب خانہ امیر

اس آیت کے بارے سے ثابت ہو گیا کہ شرک و کفر کے علاوہ سب گناہ خواہ کبائر (بڑے) ہوں یا معصائر (چھوٹے) ہوں قابلِ معفرت ہیں۔ اللہ تعالیٰ چاہے تو معاذ فرمادے اس سے خوارج اور معتزلہ کا رد ہو گیا کیونکہ اگر کوئی مسلمان کسی گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج ہو کر دوائی عذاب کا مستحق ہو جاتا تو پھر اللہ تعالیٰ شرک کے علاوہ تمام گناہوں کی معفرت کا ذکر نہ کرتا۔
(۲) وَإِنْ عَلَيَّ لُتْفٌ مِنْ رَبِّي لَوَدِدْتُ النَّارَ مِثْلَ مِثْلِ الْجَنَّةِ (ابن ماجہ: ۱۹)
اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو تم ان دونوں میں صلح کرو۔

اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ گناہ کفر نہیں کیونکہ جنگ و جدال گناہ ہے مگر اس کے باوجود دونوں فریقوں کو مومن فرمایا گیا ہے اس سے خوارج و معتزلہ کی تردید ہو گئی کہ مسلمان گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

(۳) قُلْ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اَعْلَوْا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فَإِنْ يَنْفَكُوا مِنْهُ لَشَيْءٌ عَلٰى رَبِّهِمْ (ابن ماجہ: ۱۵۳)
(اے محبوب!) فرما دیجئے کہ اے میرے بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہ ہوئے شک اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کو بخش دے گا۔ بے شک وہ بہت بخشنے والا ہے۔
میران ہے

اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ کفر و شرک کے علاوہ تمام گناہوں کی معفرت ہو جائے گی لہذا اگر کسی گناہ کی وجہ سے دوائی عذاب ملتا جیسا کہ معتزلہ اور خوارج کہتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کی معفرت کا اعلان نہ کرتا۔

(۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایمان کی بنیاد تین چیزیں ہیں: (۱) جو شخص کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جائے اس سے اپنی زبان روکتا اور کسی گناہ کی وجہ سے اسے کافر نہ کہتا اور کسی برے عمل کی وجہ سے اسے اسلام سے خارج نہ جاتا (۲) اور جہاد کرتا جب سے اللہ تعالیٰ نے مجھے مبعوث فرمایا ہے جب سے جہاد جاری و ساری ہے اور اس امت کی آخری جماعت تک جاری رہے گا جو وہاں کے ساتھ جہاد کرے گی اس جہاد کو کسی ظالم کا ظلم نہیں مٹائے گا اور نہ عادل کا عدل (۳) اور اللہ پر ایمان رکھنا۔ مسکن و المصاح ص ۱۸۔ ۱۷ مطبوعہ جامع المطابع دہلی

اس حدیث سے خوارج کی تردید ہو گئی ہے جو کہتے ہیں کہ آدمی گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے کافر ہو جاتا ہے حالانکہ اس حدیث میں کلمہ گو مسلمان کو کافر کہنے سے منع کیا گیا ہے اور اس طرح معتزلہ کی بھی تردید ہو گئی جو کہتے ہیں کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے آدمی اسلام سے خارج ہو جاتا ہے نہ مسلمان رہتا ہے اور نہ کافر حالانکہ اس حدیث میں کسی عمل کی وجہ سے مسلمان کو اسلام سے خارج کرنے سے روکا گیا ہے۔

(۵) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ سفید لباس پہن کر سو رہے تھے۔ کچھ دیر بعد پھر میں آپ کے پاس آیا تو آپ جاگ پئے تھے سو آپ نے فرمایا: جو شخص کلمہ پڑھ کر اس پر قائم رہے یہاں تک کہ پھر ایسی برکت ہو جائے تو وہ ضرور جنت میں جائے گا۔ میں نے کہا: وہ اگر چہ زنا اور چوری کرے۔ آپ نے فرمایا: اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے۔ میں نے کہا: اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے۔ آپ نے فرمایا: اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے۔ میں نے کہا: اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے۔ آپ نے فرمایا: اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے لہذا زنا و چوری کی ناک رگڑتے ہوئے اور حضرت

الہذا جب بھی یہ حدیث بیان کرتے تو کہتے کہ اگرچہ ہذا روایت ناک رکڑ جائے۔ (حلق طبع)

[مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۳ مطبوعہ جامع المطابع دہلی]

اس حدیث مبارکہ سے صراحت کے ساتھ معلوم ہو گیا کہ مسلمان بڑے سے بڑے گناہ کے ارتکاب کے باوجود کافر نہیں ہو جاتا اور نہ اسلام سے خارج ہوتا ہے جیسا کہ خوارج اور معتزلہ نے کہا۔

(۶) حضرت معاویہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے ہیں:

جو شخص یہ گواہی دے دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور بے شک (حضرت) محمد اللہ تعالیٰ کے رسول

ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر روزِ قیامت کی آگ حرام کر دے گا۔ رواہ مسلم [مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۵ مطبوعہ جامع المطابع دہلی]

اس حدیث مبارکہ سے بھی روزِ قیامت کی طرح ثابت ہو رہا ہے کہ کوئی شخص کسی کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے کافر ہو کر دائمی عذاب کا سزاوار نہیں ہو جاتا جیسا کہ خوارج کا قول ہے اور اسی طرح نہ کوئی کسی کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج ہو کر کافر ہوتا ہے اور نہ وہ مسلمان رہتا ہے بلکہ وہ لائق ہو کر دائمی عذاب کا مستحق ہو جاتا ہے جیسا کہ معتزلہ کا قول ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام صرف شہادتین کی گواہی دینے والے شخص پر روزِ قیامت کی آگ حرام ہونے کی خبر نہ سنا۔

۵۔ بَابُ مَرْتَكِبِ الْكَبِيرَةِ

گناہ کبیرہ کا مرتکب ایمان سے

خارج نہیں ہوتا

لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِيمَانِ

۹۔ اَمَّا حَدِيثُهُ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ ابْنِ أَبِي الشَّعَاثِ
عَنْ عَدُوِّ بْنِ جَمَاعَةَ وَجَمَلٍ إِلَى ابْنِ عَمْرٍو فَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى تَرَأَيْتَ الْيَهُودَ يَتَخَيَّرُونَ
أَهْلَكُنَا وَتَتَخَيَّرُونَ يَهُودًا وَيَتَخَيَّرُونَ هَلْ يَمُوتُونَ
أَكْفَرُوا قَالَ لَا فَإِنَّ أَرَأَيْتَ هَؤُلَاءِ الْيَهُودَ يَتَأَلَّوْنَ
عَلَيْنَا وَيَتَخَيَّرُونَ يَمَانًا مَا أَكْفَرُوا قَالَ لَا حَتَّى يَجْعَلُوا
مَعَ اللَّهِ شَيْئًا قَالَ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَصْبَحِ ابْنِ عَمْرٍو وَهُوَ
يُحْسِرُ كُفَّهَا وَيَقُولُ سَنَّةٌ وَسَوِيَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهَذَا الْخَبَرُ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ كَرَّفَعُوهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (حدیث ۴۶۵۸)

حضرت طاووس بن کيسان الخولانی اہمدانی سے روایت ہے کہ
آپ نے فرمایا: ایک آدمی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور آپ
سے سوال کیا کہ اسے ایسا مردمان ایسے بتائیں جو لوگ ہمارے تالے توڑ
دیتے ہیں اور ہمارے گمراہ میں قحب لگاتے ہیں اور ہمارا مال و اسباب
اور سامان لوٹ لیتے ہیں کیا وہ کافر ہو گئے؟ آپ نے فرمایا: ہرگز نہیں۔
اس نے کہا: اچھا یہ بتائیں کہ جو لوگ تادیبیں کرتے ہیں اور ہمارا خون
بھاتے ہیں کیا وہ کافر ہو گئے۔ آپ نے فرمایا: ہرگز نہیں یہاں تک کہ وہ
اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائیں۔ حضرت طاووس نے کہا کہ میں
دیکھ رہا ہوں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی نگاہی کو حرکت دے رہے ہیں اور فرما
رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی یہی سنت ہے اور اس حدیث مبارکہ کو
ایک بہت بڑی جماعت نے رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا

ہے۔

حل لغات

”يَتَخَيَّرُونَ“ میذبح ذکر غائب فعل مضارع معروف باب حَضَرَبَ يَحْضَرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: توڑنا۔ ”تَغْلَقُ“
فلن کی معنی ہے اس کا معنی ہے: تالا۔ ”يَتَخَيَّرُونَ“ میذبح ذکر غائب فعل مضارع معروف باب حَضَرَبَ يَحْضَرِبُ سے ہے اس کا معنی

ہے: دیوار میں سوراخ کرنا، نقب زنی کرنا، نقب لگانا۔ "نُقِبْتُ" بیت کی جمع ہے اس کا معنی ہے: گھر۔ "يُنْقَبُونَ" میضج مذکر غائب فعل مضارع معروف باب افعال سے ہے غارت گری کرنا، لوٹ مار کرنا، تاخت و تاراج کرنا۔ "أَنْقَبُونَا" میں "أَنْقَبُوا" میضج مذکر غائب متاع کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ساز و سامان مال و متاع اسباب گھر "أَنْقَبُوا" میں آنہرو استغلام ہے اور "أَنْقَبُوا" میضج مذکر غائب فعل مضارع معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: انکار کرنا، نہ ماننا، ٹکڑ کرنا۔ "يُنْقَبُونَ" میضج مذکر غائب فعل مضارع معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: تادیل کرنا، کلام کی تفسیر کرنا، کسی بات کا مطلب بیان کرنا۔ "يُنْقَبُونَ" میضج مذکر غائب فعل مضارع معروف باب حَضَرْتُ مِنْضَرِبٌ سے ہے اس کا معنی ہے: خون بہانا، خون ریزی کرنا۔ "أَصَابِعُ" معنی ہے: انگلی، اس کی جمع "أَصَابِعُ" ہے۔

کفر و شرک کے علاوہ کسی گناہ کی وجہ سے مسلمان اسلام سے خارج نہیں ہوتا

یہ حدیث مبارکہ گزشتہ حدیث کی توضیح اور تشریح ہے کہ شرک کے علاوہ کسی گناہ کبیرہ (یعنی بڑے گناہ) کی وجہ سے کوئی مسلمان کافر نہیں ہوتا اور اس حدیث میں بھی چند کبیرہ (یعنی بڑے) گناہوں کا ذکر کر کے یہ بتایا گیا ہے کہ چوری، نقب زنی، لوٹ مار، غارت گری اور خون ریزی جیسے کبیرہ گناہوں کے ارتکاب کی وجہ سے کوئی مومن کافر نہیں ہوتا جب تک وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرے نیز صحاح ستہ اور دیگر مسنن کی کتب اس طرح کی احادیث مبارکہ سے بھری پڑی ہیں جن میں سے تین احادیث مبارکہ پہلی حدیث کی تشریح میں ذکر کر دی گئی ہیں۔ چھ مزید احادیث یہ ہیں:

(۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص ہماری طرح نماز پڑھے اور ہمارے لہجہ کی طرف منہ کرے اور ہمارا ذیچہ کھائے تو وہ مسلمان ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری ہے سو تم اللہ تعالیٰ کے ذمہ کو مدد دو۔

(بخاری)

(۲) حضرت حماد بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ارد گرد موجود صحابہ کرام کی جماعت سے فرمایا کہ تم اس بات پر مجھ سے بیعت کرو کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراؤ گے اور نہ تم چوری کرو گے اور نہ زنا کاری کرو گے اور نہ اپنی اولاد کو مار ڈالو گے اور نہ تم اپنے سامنے جہان تراشی کرو گے اور کسی ایسی بات میں تم میری نافرمانی نہیں کرو گے سو تم میں سے جو شخص یہ عہد پورا کرے گا اس کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہے اور جو شخص ان میں سے کسی چیز کا ارتکاب کرے اور اس کے بدلے میں اسے دنیا میں سزا دی جائے تو یہ سزا اس کے لیے گناہ ہے اور جو شخص ان میں سے کسی گناہ کا ارتکاب کرے پھر اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ اگر وہ چاہے تو معاف کر دے اور اگر وہ چاہے تو سزا دے دے سو ہم سب نے اس پر آپ سے بیعت کر لی۔ (مسلم بخاری)

(۳) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بندوں پر اللہ تعالیٰ کا یہ حق ہے کہ وہ صرف اسی کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں اور بندوں کا اللہ تعالیٰ پر یہ حق ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا ہو اللہ تعالیٰ اس کو عذاب نہ دے۔

(۴) انہیں سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جو شخص سچے دل سے یہ گواہی دے دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک حضرت محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر دے گا۔

(مسلم بخاری)

- (۵) حضرت عبادہ بن مسامت رضی اللہ عنہ نے بھی مرفوع حدیث بیان کی کہ جو شخص یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک حضرت محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ کو حرام کر دے گا۔ (مسلم)
- (۶) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مرفوعاً بیان فرمایا: جو شخص یہ جانتا (یعنی مانتا) ہو اور اسی حال پر وہ فوت ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں (اور حضرت محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں) تو وہ جنت میں جائے گا۔ (مسلم)
- (۷) حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: دو چیزیں واجب کرنے والی ہیں۔ کسی آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! دو چیزیں کیا واجب کرنے والی ہیں۔ آپ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتا ہو فوت ہوگا وہ دوزخ میں داخل ہوگا اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہراتا ہو فوت ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (مسلم) گویا شریک دوزخ کو واجب کرتا ہے اور توحید جنت کو واجب کرتی ہے۔

(بخاری و مسند احمد بن حنبل، مسند امام ماہر، ۵، مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۵-۱۲، مطبوعہ جامع الطابع دہلی)

نوٹ: خمراریں اور معتزلہ کو ان احادیث سے کہہ کر مخالف ہو جاتے ہیں یہ ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے مومن ایمان سے نکل جاتا ہے اور جب وہ ایمان سے نکل گیا تو مسلمان نہ رہا لہذا ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب مسلمان ایمان سے خارج ہو کر دوزخ کے دائمی مذاہب کا سزاوار ہو جاتا ہے۔

ایمان کے کامل اور ناقص ہونے کی بحث

- اعتراضات: (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب ذاتی زنا کرتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں رہتا اور جب چور چوری کرتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں رہتا اور جب شرابی شراب پیتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں رہتا اور جب ڈاکو ڈاکو کرتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں رہتا جبکہ لوگ اپنے مال کو حرام سمجھتے ہیں تو اس وقت وہ مومن نہیں رہتا اور جب خانہ خلیفہ کرتا ہے تو اس وقت وہ مومن نہیں رہتا سو تم ان برائیوں سے بچنا۔ (بخاری و مسند احمد بن حنبل)
- (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بندہ زنا کاری کرتا ہے تو ایمان اس سے نکل جاتا ہے اور اس کے سر پر سائبان کی طرح ہو جاتا ہے پھر جب بندہ اس عمل سے الگ ہوتا ہے تو ایمان بھی اس کی طرف لوٹ آتا ہے۔ [ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۸، ۱۷، مطبوعہ جامع الطابع دہلی]

جوابات: (۱) اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اس سے ایمان کامل مراد ہے یعنی جب یہ گناہ کرتا ہے تو اس سے کامل ایمان نکل جاتا ہے اس لیے وہ اس حالت میں کامل مومن نہیں رہتا کیونکہ اصل ایمان نفس ایمان اور حقیقت ایمان اپنی جگہ اسی طرح قائم و دائم رہتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل ایمان صرف توحید و رسالت کی شہادت و تصدیق اور اقرار و اعتراف سے حاصل ہوتا ہے اور چونکہ گناہ کے وقت یہ اقرار قائم رہتا ہے اس لیے اصل ایمان بھی قائم رہتا ہے البتہ نیک اعمال کرنے سے اصل ایمان مزید مضبوط و مستحکم ہو جاتا ہے اور کمال ایمان بڑھ جاتا ہے جبکہ برے اعمال کی وجہ سے ایمان کا کمال نکل جاتا ہے اس لیے ایمان کمزور اور ناقص ہو جاتا ہے لہذا گناہ کے وقت آدمی کامل مومن کی بجائے ناقص مومن ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ شقاق و فجار ذاتی اور دنیاوی مفادات کی خاطر ایمان فروخت کر دیتے ہیں کیونکہ ان کا ایمان ناقص و کمزور ہوتا ہے جبکہ نیک آدمی ہر قسم کا نقصان برداشت کر لیتا ہے لیکن ایمان کا سودا نہیں کرتا کیونکہ اس کا ایمان بہت مضبوط ہوتا ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَالَّذِي لَبِثْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتُكَ وَآذَانُكَ لَهُمْ إِنَّكَ كَرِيمٌ عَلِيمٌ (مؤمنین) پر اس (اللہ تعالیٰ) کی آیات تلاوت کی

(۶) یہاں مسکن سنجی کے معنی میں ہے کیونکہ حدیث میں ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ حیا ایمان کا حصہ ہے یعنی مسلمان گناہ کرتے وقت اللہ تعالیٰ سے حیا دار نہیں رہتا سو اگر وہ اللہ تعالیٰ سے شرم و حیا کرتا اور یہ اعتقاد رکھتا کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے تو وہ اسے بدترین گناہ ہرگز نہ کرتا۔ (مرقات الطالع شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان)

۶۔ بَابُ شَهَادَةِ التَّوْحِيدِ مُوجِبُ الْجَنَّةِ

حضرت عبداللہ بن حبیب نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ اکے صحابی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ جب میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سواری پر آپ کے پیچھے سوار تھا تو آپ نے فرمایا: اے ابوہریرہ! جو شخص یہ گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور بے شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں تو اس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ میں نے کہا: اگرچہ وہ نہا کرے اور چوری کرے۔ حضرت ابوہریرہ نے کہا کہ آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کچھ دیر خاموش رہے اور کچھ دیر چلے رہے پھر فرمایا: جو شخص یہ گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور بے شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں تو اس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ حضرت ابوہریرہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اگرچہ وہ نہا کرے اور چوری کرے۔ آپ نے فرمایا: اگرچہ وہ نہا کرے اور چوری کرے اور اگرچہ ابوہریرہ کی ناک خاک آلود ہو۔ حضرت عبداللہ نے کہا: پس میں گویا حضرت ابوہریرہ کی شہادت کی انگلی کی طرف دیکھ رہا ہوں کہ آپ اپنے ناک کے پانسہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔

۱۰۔ اَيْتُ حَفِيفَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْوَرْدَاءَ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا وَرِدَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَبَا الْوَرْدَاءَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى رَسُولَ اللَّهِ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ قُلْتُ وَإِنْ سَرَقَ قَالَ فَسُكَّتْ عَنِّي سَاعَةٌ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً فَقَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى رَسُولَ اللَّهِ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ فَسُكَّتْ عَنِّي سَاعَةٌ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى رَسُولَ اللَّهِ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى أَلْفَ أَيْسِ الْوَرْدَاءِ قَالَ لَكُنَّ إِلَى أَنْظُرَ إِلَى أَصْحَابِ أَيْسِ الْوَرْدَاءِ الشَّابِثِ يُؤَيِّسُ إِلَيَّ أَوْ كَيْفَ۔ بخاری (۵۸۳۷) مسلم (۱۵۴-۲۷۳) ترمذی (۲۶۴۴)

عمل لغات

”رَدِيفُ“ ایک سواری پر بیٹھنے والے دوسروں میں سے پیچھے بیٹھنے والے سوار کو ”رَدِيفُ“ کہتے ہیں۔ ”شَهِدَ“ میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب سَمِعَ يَسْمَعُ اور باب عَزَمَ يَعْزِمُ سے بھی آتا ہے۔ اس کا معنی ہے: مجلس میں حاضر ہونا کسی چیز کا حاضر بننا اور گواہی دینا۔ ”وَجَّهَتْ“ میثدا واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے۔ اس کا معنی ہے: ثابت ہونا اور لازم ہونا۔ ”زَنَى“ میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: زنا کاری اور بدکاری کرنا۔ ”سَرَقَ“ یہی میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے اس کا معنی چوری کرنا ہے۔ ”سُكَّتْ“ میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے یہ معنی خاموش ہونا۔ ”سَارَ“ میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے اس کا معنی چلنا سفر کرنا جانا۔ ”زَعِمَ“ میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے اس کا معنی ناک ہے۔ ”أَوْ كَيْفَ“ کا معنی ہے: ناک۔

گنہگار مسلمان کے جنت میں جانے کی بحث

اس حدیث مبارکہ سے صراحت کے ساتھ یہ ثابت ہو گیا کہ خوارج اور معتزلہ کا نظریہ اور اعتقاد باطل و لغو ہے کیونکہ خوارج کہتے ہیں کہ مسلمان کبیرہ گناہوں کے ارتکاب کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے جبکہ معتزلہ کا یہ اعتقاد ہے کہ مسلمان کبیرہ گناہوں کے ارتکاب سے کافر تو نہیں ہوتا لیکن وہ مسلمان بھی نہیں رہتا بلکہ فاسق و کافر ہو جاتا ہے حالانکہ اس حدیث میں صاف صاف بتا دیا گیا ہے کہ جو شخص سچے دل سے توبہ و رسالت کا اقرار و اعتراف کر لے وہ خواہ کتنا ہی گنہگار ہو لیکن وہ مسلمان ہی رہتا ہے اور وہ جنت کا حق دار ہو جاتا ہے البتہ گنہگار مسلمان کے لیے ابتدا ہی میں جنت کا حق دار ہونے اور اس میں جانے کی صرف تین صورتیں ہیں: (۱) نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت کی وجہ سے (۲) یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور اپنی رحمت و مہربانی سے اس کی مغفرت و بخشش فرمادے اور اسے کوئی سزا نہ دے۔ (۳) تیسری صورت یہ ہے کہ وہ اپنی زندگی میں تمام گناہوں سے سچے دل سے توبہ کر لے اور آخرتہ زندگی میں مرتے دم تک گناہ نہ کرے اور تمام فرائض و حقوق ادا کرتا رہے ورنہ جنت تو اس کے لیے ضرور ثابت ہے لیکن شروع میں نہیں بلکہ شریعت کے اصول کے مطابق وہ اپنے گناہوں کی سزا بھگتنے کے بعد جنت میں جائے گا۔

(۱) امام طبرانی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو مختصر روایت کیا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو پکار کر فرمایا: جس نے (سچے دل سے) کہا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ جنت میں داخل ہو گیا (یعنی وہ بخشتی ہو گیا) اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے ابوہریرہ کی ناک خاک آلود ہو جائے۔

(۲) امام احمد امام ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے جن الفاظ میں روایت بیان کی ہے ان کا ترجمہ یہ ہے کہ جو شخص یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ جنت میں داخل ہو گیا اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے اور اگرچہ ابوہریرہ کی ناک خاک آلود ہو جائے۔

(۳) امام احمد امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جس بندے نے (صدق دل سے اقرار کرتے ہوئے) کہا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں پھر وہ اسی عقیدہ پر قائم نہ کر فتن ہو گیا تو وہ جنت میں داخل ہو گیا۔ حضرت ابوہریرہ نے کہا: میں نے عرض کیا: اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے آپ نے فرمایا: اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے۔ (تین مرتبہ سوال و جواب کے بعد) چوتھی مرتبہ آپ نے فرمایا: اور اگرچہ ابوہریرہ کی ناک خاک آلود ہو جائے۔

(۴) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام احمد کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جس شخص نے کہا: اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے تو وہ جنت میں داخل ہو گیا۔ حضرت ابوہریرہ نے تین مرتبہ کہا: اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے تو آپ نے تیسری مرتبہ فرمایا: ابوہریرہ کی ناک خاک آلود ہونے پر۔

(۵) امام طبرانی نے اوسط میں حضرت سلمہ بن عجم اشجعی سے روایت کیا کہ جس شخص نے کہا: اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ جنت میں داخل ہو گیا اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے۔

(۶) نام ترمذی امام نسائی امام ابن حبان اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی (نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہا: آپ اپنی امت کو خوشخبری سنا دیں کہ جو شخص اس حال میں فوت ہوا کہ وہ زندگی بھر کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ ٹھہراتا رہا ہو تو وہ بخشتی ہو گیا۔ میں نے کہا: اگرچہ وہ زنا

کرے اور چوری کرے۔ (حضرت) جبریل نے کہا: جی ہاں! میں نے کہا: اگر چہ وہ زنا کرے اور چوری کرے۔ (حضرت) جبریل نے کہا: جی ہاں! اگر چہ وہ شراب پیا ہو۔

(۷) امام ہزار نے اس حدیث کا پہلا حصہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جس شخص نے یہ گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں (دوسرا حصہ) یعنی بے شک حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو وہ جنت میں داخل ہو گیا۔

(۸) امام احمد امام مسلم اور امام ترمذی نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت بیان کی: جس شخص نے یہ گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک حضرت محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اس پر دوزخ کی آگ حرام کر دی سو دوزخ کی آگ اہل توحید پر ہمیشہ کے لیے حرام کر دی گئی ہے۔

(۹) امام احمد امام ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے معاذ بن جبل! جو شخص سچے دل سے یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں تو اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر دے گا۔ حضرت معاذ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں یہ بات لوگوں کو بتاؤں۔ آپ نے فرمایا: پھر تو لوگ اسی پر بھروسہ کر لیں گے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت معاذ بن جبل نے علم چمکانے کے گناہ کے ارتکاب سے بچنے کے لیے اپنی موت کے وقت یہ

حدیث بیان فرمائی۔ (بخاری شرح مسند امام اعظم لکھنؤی ص ۳۳-۳۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان)

ایمان میں شک کرنا کفر ہے

۷۔ بَابُ الشَّكِّ فِي الْإِيمَانِ كُفْرٌ

حضرت ابوسعلم الخولانی سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ (مملکت شام کے شہر) حمص میں تشریف لائے تو آپ کے پاس ایک جہان آدی حاضر ہوا اور اس نے کہا: آپ کا اس آدی کے بارے میں کیا خیال ہے؟ جس نے رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی کی اور لوگوں کے ساتھ نیکی کی اور جو بولا اور امانت ادا کی اور اس نے اپنے پیٹ کو حرام خوردی سے اور اپنی شرمگاہ کو حرام کاری سے بچایا اور اس نے جہاں تک ہو سکا نیک کام کیے مگر اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے بارے میں شک کیا۔ حضرت معاذ بن جبل نے فرمایا: بے شک اس کا شک وشبہ اور تردد اس کے تمام اعمال صالحہ کو تباہ اور ضائع کر دے گا پھر اس جوان آدی نے کہا: اس آدی کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ جس نے گناہوں کا ارتکاب کیا اور ناحق خون بہایا اور اس نے زنا کاری اور غصب مال کا اس طرح ارتکاب کیا جس طرح ان کو حلال جاننے والا کرتا ہے مگر اس نے غلوں دل سے یہ گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک

۱۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ النَّعَّارِ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الصَّغَرِيِّ قَالَ لَمَّا قَرَأَ مُعَاذٌ مَعَهُ آيَةُ زُجَلٍ حَسِبَ فَقَالَ مَا قَرَأْتُ فِي زُجَلٍ وَصَلَّ الرَّجُلُ وَتَوَّأَ وَصَدَّقَ الْحَدِيثَ وَأَذَى الْأَسَانَةِ وَهَفَّ بَطْنُهُ وَفَرَجَتْهُ وَغَمِلَ مَا اسْتَخَارَ مِنْ غَيْرِ خَيْرَ أَنْ يَكُونَ فِي الشُّكِّ وَرَسُولُهُ قَالَ إِنَّهَا قُبْحٌ مَا كَانَ مَعَهَا مِنْ الْأَعْمَالِ قَالَ لَمَّا تَوَّأَ فِي زُجَلٍ وَكَبَّ الْمُعَاصِي وَسَفَكَ الْبِلْعَاءَ وَامْتَسَلَ الْقُرُوجَ وَالْأَمْوَالَ غَيْرَ أَنَّهُ هَبَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مَسْعُودًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ مُخْلِصًا قَالَ مُعَاذٌ أَرْجُو وَأَخَافُ عَلَيْهِ قَالَ الْفَقِي وَاللَّوْنُ كَانَتْ هِيَ الْيَقِي أَخْبَلْتُكَ مَا مَعَهَا مِنْ عَمَلٍ مَا تَصْرُفُ لَهُمْ مَا عَمِلَ مَعَهَا ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ مُعَاذٌ مَا أَرْغَمُ أَنْ رَجَلًا أَفْقَهُ بِالسُّؤَةِ مِنْ هَذَا.

مسند الحارثی (۲۲۳)

حضرت محمد (ﷺ) اس کے خاص بندے اور اس کے (آخری) رسول ہیں۔ حضرت محاذ بن جبل نے فرمایا: میں امید بھی رکھتا ہوں (کہ وہ ایمان کی بنا پر نجات پائے گی) اور میں اس کے متعلق خوف بھی رکھتا ہوں (کہ وہ مگناہوں کی بنا پر عذاب الہی میں جلا ہو) اس جہان نے کہا: اگر اس کے شک (کفر) نے اس کے اعمال حسد کو تادم بہرہ کر دیا ہے تو اس کے اعمال سے اس کے پر خلوص ایمان کو ہرگز نقصان نہیں پہنچا سکیں گے پھر وہ وہیں چلا گیا اور حضرت محاذ نے فرمایا: میرا خیال یہ ہے کہ اس جہان سے زیادہ سنت (شریعت) کو جاننے والا کوئی آدمی نہیں ہے۔

حل لغات

[illegible]

تردد و شک کا نقصان اور یقین و اخلاص کا فائدہ

اس حدیث مبارکہ میں دو اہم ترین مسائل کی وضاحت کی گئی ہے۔ ایک مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص جو تمام نیک اعمال کرتا ہے وہ نمازیں پڑھتا ہے روزے رکھتا ہے زکوٰۃ ادا کرتا ہے حج ادا کیا ہے اور صلہ رحمی کرتا ہے امانت دار و دیانت دار بھی ہے لوگوں سے حسن سلوک کرتا ہے اور صدقات و خیرات کرتا ہے۔ نیز وہ تمام برے اعمال جیسے زنا کاری، حرام خوری، شراب نوشی، دشت ستانی، جھوٹ، چوری، بغاوت و سرکشی، ظلم و ستم، قتل و غارت اور لو لواطت وغیرہ سے بچتا ہے لیکن وہ شخص تو حید اُلّٰہی، انبیاء و رسل کی نبوت و رسالت، کتبِ سادہی اور تمام ضروریاتِ دین کی تصدیق و تائید نہیں کرتا بلکہ ان میں شک کرتا ہے تو ایسے شخص کا حکم یہ ہے کہ اس کے تمام اعمال ضائع اور تباہ و برباد ہو گئے کیونکہ کفر کے ہوتے ہوئے تمام نیک اعمال اور تمام طہار، جہیز و سبب کے معاملات و کارنامے شریعتِ اسلامیہ میں غیر

مقبول وغیر مفید اور ہاٹل ہیں۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿۲۲﴾ (آل عمران: ۲۲)

یعنی ان کفار کی دوسرا دنیا میں ہے۔ ایک یہ کہ ان کی نیکیاں اور فلاحی کارنامے دنیا و آخرت میں برباد ہو گئے۔ اب نہ تو نیکیوں کی برکت سے ان کی دنیاوی مصیبتیں دفع ہوں (جیسے غار والے تین مسلمانوں کی مصیبتیں ان کی نیکیوں کی برکت سے دور ہوئیں) اور نہ آخرت میں انہیں اجر و ثواب ملے۔ دوسری سزا یہ ہے کہ آخرت میں ان کا کوئی مددگار (مسافر) نہیں ہوگا۔

وَلَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَبَجَلْنَاهُ حَبَآءً
مُنْتَوًى ﴿۲۳﴾ (الفرقان: ۲۳)

باریک باریک پارہوں کے ٹکڑے ہوئے ڈرے کر دیا جو روشن دان کی دھوپ میں نظر آتے ہیں

یعنی کفار کے نیک اعمال جیسے صدقات و خیرات، مہمانوں کی مہمان نوازی، عز و وقار سے حسن سلوک، مسافروں کی مدد و فریاد، مسکینوں اور ناداروں کی خبر گیری اور قیموں اور بھڑوں کی پرورش سب نیکیاں برباد ہو جائیں گی کیونکہ نیکیوں کی قبولیت کے لیے ایمان اسی طرح شرط ہے جس طرح نماز کے لیے طہارت شرط ہے، البتہ ان کے گناہ باقی رکھے جائیں گے تاکہ ان پر انہیں سزا دی جائے۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ
فَبِخَسْفٍ أَهْمَتْهُمْ لَقَاءُ لِقَائِهِمْ نَوْمَهُ الْقَبْرِ وَزَيْنَهُ ﴿۱۰۵﴾

اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ کفار کی نیکیاں برباد ہیں کیونکہ کفر نیکیوں کو برباد کر دیتا ہے جس طرح پتھریاں کھدائی ہو کر برباد کر دیتا ہے۔

دوسرا اہم ترین مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص جس نے توحید و رسالت کی گواہی دی اور تمام ضروریات دین کی تصدیق کی اور ان پر ایمان لایا لیکن اس نے کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کیا، خون بھایا، حرام کاری کی اور چوری و ڈکیتی کی تو ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟ آیا وہ مؤمن ہے یا وہ ان برے اعمال کے سبب مؤمن نہیں رہا اور آیا برے اعمال ایمان و تصدیق کو اس طرح جاہ و برباد و ضائع کر دیتے ہیں جس طرح کفر نیک اور فلاحی اعمال کو جاہ و برباد کر دیتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے صحابی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ کا یہ جواب دیا ہے کہ برے اعمال اگرچہ کھار (بڑے گناہوں) میں سے ہی کیوں نہ ہوں لیکن وہ ایمان اور اسلام کو نہیں مٹا سکتے اور نہ ہی کفر کو واجب کر سکتے ہیں بلکہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب مؤمن ہی رہتا ہے اگرچہ گنہگار اور ناقص مسلمان ہو جاتا ہے، البتہ وہ ایمان کی بنا پر دوزخ کے دائمی عذاب سے محفوظ ہو جاتا ہے اور اس کی نجات کی امید رکھی جاتی ہے اور گناہوں کی بنا پر اس کے حقیقی عذاب کا اندیشہ ہوتا ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کو معاف فرمادے یا وہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلامؑ ملائے کا ملین، شہداء اسلام، صالحین، قرآن کریم، ماہ رمضان کے روزوں اور تابائع فوت ہو جانے والے بچوں کی شفاعت کے سبب عذاب دوزخ سے نجات پا جائے یا پھر وہ تمام گناہوں سے بھی بچی تو بہ کر لے۔ (تفسیر نظام فی سند لام، ص ۱۱، حاشیہ ۴ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور)

اشتبہ: یہاں یہ شہ وارد ہوتا ہے کہ اس جوان آدمی کے کلام سے مذہب مرجعہ کا اظہار ہوتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ ایمان کے ساتھ جرم و گناہ مسلمان کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا جس طرح عبادات و نیک اعمال کفر کے ساتھ کافر کو کوئی فائدہ اور نفع نہیں پہنچاتے اور ان کا خیال یہ ہے کہ جب کوئی آدمی ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ“ سے دل سے پڑھ لیتا ہے تو اس کے بعد تمام جرائم کے ارتکاب کے باوجود بھی دوزخ میں نہیں جائے گا۔

اور اس مسئلہ کی تحقیق کی تفصیل شرح فقہ اکبر میں بیان کر دی گئی ہے اور اس میں یہ بھی بیان کر دیا گیا ہے کہ ہمارے امام جوہر اربعہ میں سب سے پہلے بلند است اور عالی شان امام اعظم ہیں وہ اہل السنۃ والجماعہ سے تعلق رکھتے ہیں سو اب یہ وہم کرنا مناسب نہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اس جوان آدمی کے اس کلام (کے اس معنی) سے راضی تھے اور انہیں یہ پسند تھا (ہرگز نہیں)۔

جواب: اس جوان آدمی کے کلام کی تاویل (یعنی اس کا مطلب) یہ ہے کہ جرم و گناہ مسلمان کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا جس سے وہ ہمیشہ کے لیے دوزخی ہو جائے اور وہ بھی جنت میں نہ جائے (بلکہ جردی نقصان پہنچاتا ہے کہ یہ قدر جرم وہ دوزخ کے عذاب کا مستحق ہو جاتا ہے) کیونکہ صحابہ کرام میں سے کسی صحابی نے اس قول کا اظہار نہیں کیا بلکہ سب سے پہلے حسن بن محمد بن حنیفہ نے یہ کہا میرا کہ علامہ حلی نے شرح شفا میں اس کا ذکر کیا ہے۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۵۴۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۸۔ بَابُ يَنْذَرُ الْإِسْلَامَ قَرَبُ قِيَامَتٍ فِيهِ إِسْلَامُ مَثَّ جَاءَ

حضرت ربیع بن حراش کی وساطت سے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اسلام کے آثار اس طرح مٹ جائیں گے جس طرح کپڑے کے نقوش مٹ جاتے ہیں اور اسلام کا کوئی نشان باقی نہیں بچے گا ماسوا ایک بوڑھے بزرگ کے ایک انتہائی بوڑھی عورت کے۔ وہ کہیں گے کہ گزشتہ زمانہ میں مسلمانوں کی ایک قوم تھی جو ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہتی تھی اور وہ (یہ بات کہنے والے) خود ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ نہیں کہیں گے تو (حاضرین مجلس میں سے) صلہ بن زید نے کہا: اے اللہ تعالیٰ کے بندے! کیا ان کو ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہنا نفع دے گا؟ حالانکہ وہ روزے رکھتے ہوں اور نہ وہ نمازیں پڑھتے ہوں اور نہ وہ حج ادا کرتے ہوں اور نہ وہ زکوٰۃ ادا کرتے ہوں۔ حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ وہ صرف اس کلمہ کے اقرار کے سبب دوزخ کی آگ سے تجات پائیں گے۔

۱۲۔ حَصَلَ عَنْ أَبِي حَبِشَةَ عَنْ أَبِي سَلَالَةَ الْأَشَجَسِيِّ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ جِرَاحٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ يَنْذَرُ الْإِسْلَامَ مَثَّ يَنْذَرُ وَهُوَ الْوُجُوبُ وَلَا يَبْقَى إِلَّا شَيْعٌ عَجِيزٌ أَوْ عَجُوزٌ قَائِمَةٌ يَقُولُونَ لَقَدْ كَانَ قَوْمٌ يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُمْ لَا يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالُوا لِمَاذَا صَلَّيْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ هَهُمْ لَا يَقُولُونَ وَلَا يَصُومُونَ وَلَا يَحُجُّونَ وَلَا يَنْصَلُّونَ قَالُوا يَنْحَوْنَ بِهَا مِنَ النَّارِ

حل لغات

”يَنْذَرُ“ میثود واحد ذکر قائب فعل مضارع معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کا نام و نشان مٹ جانا۔ ”وَجُوهُ“ کا معنی ہے: نقش و نگار ”عَجُوزٌ قَائِمَةٌ“ کا معنی ہے: بہت بوڑھی عورت۔ ”لَا يَصُومُونَ وَلَا يَنْصَلُّونَ وَلَا يَحُجُّونَ“ یہ چاروں صیغے جمع ذکر قائب فعل مضارع معروف مثنیٰ کے ہیں۔ ان کے حسب ترتیب یہ معنی ہیں: نہ روزہ رکھتے ہوں نہ نماز پڑھتے ہوں نہ حج کرتے ہوں اور نہ وہ صدقہ خیرات (یعنی زکوٰۃ) دیتے ہوں ان میں پہلا اور تیسرا

باب نَصْرُ نَفْسُو سے ہیں اور دوسرا باب تَعْمِل سے اور آخری باب اِتِّعَالَ سے ہے۔ ”يَنْجُوْنِ“ میں جمع ذکر غائب فعل مضارع معروف ثبت باب نَصْرُ نَفْسُو سے ہے اس کا معنی ہے: نجات پانا خلاص پانا اور چھٹکارا حاصل کرنا۔ اس حدیث مبارکہ میں ایک تو دعویٰ مسئلہ بیان کیا گیا ہے جس کی تفصیل گزشتہ احادیث نوؤں اور مگر وہی تخریج میں گزر چکی ہے کہ بعض توحید و رسالت کی تصدیق اور اقرار کرنے پر دُعا کی عذاب سے نجات اور جنت میں دخول کا استحقاق حاصل ہو جاتا ہے۔ یہاں صرف حصول برکت کے لیے دو حدیث مبارکہ کے ذکر پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

(۱) امام مسلم نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کہا کہ میں کو ماعی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور حضرت محمد (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس کے خاص بندے اور اس کے (آخری) رسول ہیں اور حضرت یحییٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کی کوئی طرفی کے بیٹے ہیں اور اس کا کلمہ ہیں جس کو حضرت مریم میں ڈالا اور اس کی طرف سے روح (یعنی رحمت) ہیں اور جنت برحق ہے اور دوزخ برحق ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے آٹھ دروازوں میں سے جس دروازے سے وہ چاہے گا داخل کر دے گا۔

(۲) امام مسلم نے دوسری حدیث بھی حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے یہ کو ماعی دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور بے شک (حضرت) محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ اس شخص پر دوزخ کی آگ حرام کر دے گا۔ (صحیح مسلم، ص ۳۳ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر دہلی)

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ قیامت کا وقوع بدترین لوگوں پر ہوگا اور اس سلسلہ میں بہت سی مشہور احادیث مروی ہیں۔ (۱) امام احمد امام مسلم اور امام ذہری تصنیف النظام میں امام ترمذی لکھا ہے) نے حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعہ بیان کیا ہے کہ قیامت تب قائم ہوگی جب روئے زمین پر کوئی اللہ اللہ کہنے والا نہیں رہے گا۔ (۲) امام احمد اور امام مسلم کی ایک اور روایت میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قیامت صرف بدترین لوگوں پر قائم ہوگی اور اس کو آخرت نے روایت کیا ہے۔

(۳) امام حاکم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ قیامت تب قائم ہوگی جب کوئی حج کرنے والا نہیں رہے گا۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۵۴۳-۵۴۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت تصنیف النظام فی شرح منہاج امام اعظم ص ۱۱۱۳ مطبوعہ مکتبۃ مدینۃ لاہور]

۹۔ بَابُ مَرْكَبِ الْكَبِيرَةِ لَا يَكْفُرُ
۱۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ وَالْمُسَوِّغُ عَنْ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ
أَزِي دُعَى الْغَوَارِجِ فَسَأَلْتُ بَعْضَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَخْبِرَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِمَحَلِّ مَا كُنْتُ أَقْرَأُ لَأَقْلِبَنِي
اللَّهُ تَعَالَى بِهِ. سنن الدارقطني (۸۱۶)

گناہ کبیرہ کے مرکب کو کافر نہیں کہا جائے گا؟
حضرت یزید سے روایت ہے انہوں نے کہا: میں پہلے خوارج کی رائے کو صحیح خیال کرتا تھا (کہ گناہ کبیرہ کا مرکب کافر ہے اور وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا) پھر میں نے نبی کریم ﷺ کے بعض صحابہ کرام علیہم السلام سے پوچھا تو انہوں نے مجھے بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے اس کے برعکس فرمایا ہے (کہ مسلمان گناہ کبیرہ کا مرکب کرنے کے بعد بھی مسلمان ہی رہتا ہے اور وہ دوزخ میں ہمیشہ میں بھی نہیں رہے گا) جو

میں کہا کرتا تھا "سوال اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے عقیدہ سے پہنچایا۔"

حل لغات

"أَرَى": "میں نے واحد مکمل فعل مضارع معروف باب ففتح مفتوح سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا مگر یہاں اسے قائم کر دیا ہے۔
"أَلْهَوُوا بِجُ": اس کا واحد "عساجدة" ہے اس کا معنی ہے: لٹکے والی اور جدا ہونے والی خوارج سے وہ گمراہ ہے جنہیں
سنت سے جدا ہو کر باغی ہو گیا۔ "أَتَقَلَّبْنِي": میں "أَتَقَلَّبْتُ" میں واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب فاعل ہے اس کا معنی ہے:
پھرانے چھڑانے اس کے آخر میں نون و تاکید کی ہے اور یا ضمیر مکمل ہے۔

خوارج کے ایک باطل عقیدہ کی تردید

اس حدیث مبارکہ سے سراحث کے ساتھ واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ خوارج کا عقیدہ باطل و بے بنیاد اور غلط ہے کیونکہ یہ ہر
عقیدہ قرآن مجید اور احادیث نبوی اور اقوال صحابہ کرام کے خلاف ہے البتہ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ صحیح اور سچی بات ہے کیونکہ
قرآن مجید اور احادیث مبارکہ اور اقوال صحابہ کرام کے میں مطابق ہے جیسا کہ خود اس حدیث مبارکہ میں یہ تصریح ہے کہ خود نبی کا
عقیدہ نبی کریم ﷺ کے ارشادات کے خلاف ہے اس لیے حضرت یزید بن صہیب نے صحابہ کرام کی رضامندی کرنے پر خود نبی سے
باطل و بے بنیاد اور غلط عقیدہ کو ترک کر دیا اور صحابہ کرام کے عقیدہ کی طرف رجوع کر لیا جنہیں سنت کا اعلیٰ عقیدہ ہے اور پھر انہیں
نے اعتراف کیا کہ اس میں میرا کوئی ذاتی کمال نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور اس کی خصوصی مہربانی ہے کہ اس نے مجھ پر زہر
فرمایا اور مجھے خوارج کے اس بدترین عقیدہ سے نہایت حفا فرمائی جس میں بھی چاہتے کہ ہر قسم کی خیر و بھلائی لئے یہ اللہ تعالیٰ سے
مردوں سنت رہیں اور اس پر اس کا حکم ادا کریں تاکہ میرے عقیدے سچی رہیں۔

۱۰۔ بَابُ لَا يَقَالُ إِنَّا مُؤْمِنُونَ

یہ نہ کہا جائے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔

تو ہم مومن ہیں

إِنْ شَاءَ اللَّهُ

امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ ہم حضرت علقمہ اور حضرت عطاء بن
ربیع کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت علقمہ نے حضرت عطاء بن
ربیع سے پوچھا کہ اسے ابوہریرہؓ ہمارے شہر (کوفہ اور عراق) کے بانی
شہر (میں ایسے لوگ موجود ہیں جو اپنے لیے ایمان کو یقین کے ساتھ
ثابت نہیں کرتے اور وہ یہ کہتا ہرگز پسند نہیں کرتے کہ ہم بلا شک و شبہ
یقینی طور پر مسلمان ہیں بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم
مومن اور مسلمان ہیں سو حضرت عطاء بن ربیع نے (عجب سے) فرمایا
کہ انہیں کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسا نہیں کہتے (کہ ہم یقیناً مومن اور مسلمان
ہیں) حضرت علقمہ نے جواب دیا کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ جب ہم نے اپنے
آپ کے لیے ایمان ثابت کیا تو ہم نے گویا اپنے بچنے والے کو کافر
کیا۔ حضرت عطاء نے فرمایا: سبحان اللہ! یہ تو شیطان کا مکر و فریب خطہ

۱۴۔ أَهْوَحَنِيْعَةُ لَمَّا كَانَ مَعَ خَلْقَةِ وَخَطَاوَنِي
أَيْسَى رِيَّاحَ كَسَالَهُ خَلْقَةً فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنْ
يَكُونُ قَوْلًا لَا يَقُولُونَ لَا تَقْبَلُهُمُ الْإِيمَانُ وَيَكُونُونَ
أَنْ يَقُولُوا إِنَّا مُؤْمِنُونَ فَلَا يَقُولُونَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ إِنْ
شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ وَمَا لَهُمْ لَا يَقُولُونَ فَلَا يَقُولُونَ
إِذَا كُنْتُمْ لَا تَقْبَلُونَ الْإِيمَانَ جَعَلْنَا لَا تَقْبَلُ الْخَيْرَ فَلَا
سَبْحَانَ اللَّهِ هَذَا مِنْ خُدْعِ الشَّيْطَانِ وَخَبِيرِهِ وَحِيلِهِ
الْحَقَّ إِلَيَّ أَنْ دَلَعُوا أَعْيُنَكُمْ مِنْهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ
وَهُوَ الْأَسْلَامُ وَخَالِفُوا سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَى عَنْهُمْ يَقْبَلُونَ الْإِيمَانَ لَا تَقْبَلُهُمْ

سازی اور دھوکہ ہے کہ اس نے ان کو مجبور کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سب سے بڑے احسان کو نہ مائیں اور وہ ۱۱ احسان ذہب اسلام ہے اور انہوں نے درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی سنت کی مخالفت کی ہے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو دیکھا ہے وہ تو اپنے لیے ایمان کو ثابت کرتے ہیں اور وہ اس مسئلہ کو رسول اللہ ﷺ کی طرف سے بیان کرتے ہیں پھر حضرت عطاء نے فرمایا کہ صحابہ کرام تو صرف یہ کہتے ہیں کہ ہم یقیناً مومن ہیں وہ یہ نہیں کہتے کہ ہم (ہر حال میں) جنتی ہیں کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین میں تمام رہنے والوں کو عذاب دے دے تو وہ ان پر ظالم نہیں ہوگا (اس لیے کہ وہ سب کا مالک ہے) اس پر حضرت علقمہ نے ان سے کہا: اے ابو محمد! اگر اللہ تعالیٰ فرشتوں کو عذاب دے جنہوں نے آگھ جھپٹنے کے برابر بے رحمی اس کی نارمائی نہیں کی تو کیا وہ ان پر ظالم نہیں ہوگا؟ حضرت عطاء بن رباح نے فرمایا میں ہاں (وہ بالکل ظالم نہیں ہوگا) مالک جہاں ہے کرے؟ حضرت علقمہ نے کہا کہ یہ تو ہمارے نزدیک بہت بڑی (عجیب و غریب) بات ہے، سو ہم اس کو کس طرح جائیں۔ حضرت عطاء نے ان سے فرمایا: اے میرے بھتیجے! اسی وجہ سے تو معتزلہ (اور دیگر بدعتی فرقے) گمراہ ہوئے ہیں سو تم ان کی طرح بات کہنے سے بچ کیونکہ وہ یقیناً اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں۔ نیز وہ اللہ تعالیٰ کی بات کو رد کرنے والے ہیں۔ کیا اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ سے نہیں فرماتا: "قُلْ لَّوْلَیْکَ الْحُجَّةُ الْبَاطِلَةُ قُلُوْا نِسَاءً لَّهٰذَا نَحْنُ اَنْجَمُوْمِیْنَ" (اے محبوب!) فرمادیتے: ہمیں سب سے بڑی (اور مکمل ترین) حجت تو اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے، سو اگر وہ چاہتا تو تم سب کو ضرور ہدایت عطا کر دیتے حضرت علقمہ نے ان سے عرض کیا: اے ابو محمد! آپ اس کو اس طرح تفصیل سے بیان فرمائیں کہ یہ شک و شبہ ہمارے دلوں سے بالکل زائل ہو جائے۔ حضرت عطاء نے فرمایا کہ کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس عبادت و اطاعت پر فرشتوں کی رضامتی نہیں فرمائی؟ اور کیا اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کی توفیق عطا نہیں فرمائی؟ اور کیا ان کو اس پر مہارت و مضبوطی اور پختگی عطا نہیں فرمائی؟ اور کیا اللہ تعالیٰ نے ان کو اس پر زبردست قائم و دائم نہیں فرمایا؟ حضرت علقمہ نے جواب میں عرض کیا: جی ہاں بالکل صحیح ہے۔ حضرت عطاء نے فرمایا کہ

وَيَذْكُرُونَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ إِنَّا مَوْمِنُونَ وَلَا يَقُولُونَ إِنَّا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ بَيْتِهِ وَأَهْلَ أَزْوَاجِهِ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ خَيْرُ عَالِمٍ لَهُمْ فَقَالَ لَهُ عُلَقَمَةُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ عَذَّبَ الْمَلَائِكَةَ الْبَرِّينَ لَمْ يَعْصُوهُ كَرَفَةً عَلَيْهِمْ وَأَوْفَى خَيْرٌ عَالِمٍ لَهُمْ قَالَ نَعَمْ لَأنْ هَذَا عِندَنَا عَظِيمٌ لَكَيْفَ نَعْرِفُ هَذَا فَقَالَ لَهُ يَا ابْنَ آدَمَ مِنْ هَهُنَا مِثْلُ أَهْلِ الْبَيْتِ لِكَيْلِكَ أَنْ تَقُولَ يَقُولُهُمْ لِوَأَهْلِ أَهْلَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الرَّافِضُونَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَنْبَغِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ قَوْلُهُ الْحُجَّةُ الْبَاقِيَةُ قُلُوا هَذِهِ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (١٥٠) فَقَالَ لَهُ عُلَقَمَةُ إِخْرَجَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ضَرْحًا يُلْجِبُ عَنْ قُلُوبِنَا هَذِهِ الشُّبْهَةَ فَقَالَ أَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَعَالَى فِي الْمَلَائِكَةِ عَلَى يَدِكَ الطَّاعَةِ وَالْأَهْمِيَّةِ لِبَيْتِهِ وَهُوَ مَهْمٌ عَلَيْهِمَا وَبِجَرَّتِهِمْ عَلَى ذَلِكَ قَالَ نَعَمْ فَقَالَ وَهَلْهُ يَضُمُّ أُنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عَلَيْهِمْ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاكُلُوا عَلَيْهِمْ يَشْكُرُ لَهُمْ الْيَوْمَ مَا قُلْتُمْوَا عَلَى ذَلِكَ وَاقْصُرُوا وَتَحَانَ لَهُ أَنْ يُعَلِّبَهُمْ بِطُغْيَانِ الشُّكْرِ وَهُوَ خَيْرٌ عَالِمٍ لَهُمْ.

این ماجه (۷۷) از کتب (۴۹۹)

یہ دو نعمتیں ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان پر احسان فرمایا۔ حضرت عاقبہؓ نے عرض کیا: جی ہاں اب بالکل دست ہے۔ حضرت عطاءؓ نے فرمایا: سو اگر اللہ تعالیٰ ان سے ان نعمتوں کے شکر کا مطالبہ کرے تو وہ ان نعمتوں کے شکر ادا کرنے پر قادر نہیں ہو سکیں گے اور وہ قادر و عاجز رہیں گے اور اللہ تعالیٰ کو شکر کی کوئی ہی پران کو عذاب دینے کا حق حاصل ہو جائے گا اور وہ ان پر ظالم نہیں ہوگا۔

حل لغات

”خُذْ“، ”خُذْ عَةً“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: جو کے یا جو کے ہاڑیاں۔ ”خَبَلًا“ یہ ”خَبَلًا“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: چند آری ہانڈے کا آلہ۔ ”رَحِيلًا“ (عالمہ کسور اور بامفتوح ہے) یہ جیلہ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: سازش کرنا، خفیہ تدبیر کرنا، خفیہ چال چلنا، کدو فریب کرنا۔ ”اَنْجَعًا“ میندو احمدہ کرنا، فعل ماضی معروف باب الفاعل ہے اس کا معنی ہے: کوئی چیز کسی کے سپرد کرنا یا کوئی معاملہ کسی کے حوالے کرنا کسی کو بچانا، حفاظت کرنا اور کسی کو مجبور کر دینا۔ ”اَنْهَمَ“ میندو احمدہ کرنا، فعل ماضی معروف باب الفاعل ہے اس کا معنی ہے: دل میں کوئی بات ڈالنا، وحی کرنا یعنی خفیہ پیغام پہنچانا، توفیق دینا، سکھانا، الہام کرنا، ”يَسْمُ“ فون کسور اور میں مفتوح کے ساتھ ”يَسْمُ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: احسان، مہربانیاں، العامات۔

ایمان کے ساتھ ان شاء اللہ نہ کہنے کے دلائل

اس حدیث مبارکہ میں دو مسائل کی وضاحت کی گئی ہے:

- (۱) ایک یہ کہ "اَنَا مُؤْمِنٌ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ" (اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں مومن ہوں) کہنا صحیح ہے یا نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا کہنا غلط ہے اس کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ انہوں نے ایسا بھی کہا ہو بلکہ اس حدیث میں حضرت عطاء نے صراحت کے ساتھ وضاحت کر دی ہے کہ صحابہ کرام اپنے لیے پورے یقین کے ساتھ ایمان کو گواہت کرتے اور وہ اس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے بیان کرتے تھے جس سے ثابت ہو گیا کہ اپنے لیے ایمان کے ساتھ ان شاء اللہ کہا رسول اللہ اور صحابہ کرام کی سنت کے خلاف ہے اس لیے یہ عقیدہ بدعت و مکر لہی ہے اور شیطان کا فریب ہے اور اس کی دوسری دلیل یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی (یعنی صحابہ کرام کی) توصیف و تعریف بیان کرتے ہوئے فرمایا:

أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا (الانفال: ۴۰-۴۳)

ایکی لوگ سچے اور برحق مومن ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت و برائی بیان کرتے ہوئے فرمایا:

اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ حَقًّا [انعام: ۱۵۱]

یہی لوگ حقیقت میں کُفر کے کافر ہیں۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ چونکہ ایمان لانے والوں کا مومن ہونا یقینی ہوتا ہے اس لیے ان پر اسلامی اور

عالم و بالغ مسلمان کے لیے نمازیں پڑھنا، روزے رکھنا اور مال دار ہونے کی صورت میں زکوٰۃ دینا اور دیگر خیر و بھلائی اور علاج و بہبود کے کام کرنا جبکہ چوری زنا کاری، قتل و عداوت، شراب نوشی اور دیگر ممنوعات سے بچنا لازم ہوتا ہے۔ اگر ایمان لانے اور اسلام میں داخل ہونے کے بعد بھی آدمی قیمتی مومن نہ ہوتا تو پھر اس پر اسلامی احکام جاری نہ ہوتے حالانکہ تمام مسلمانوں کے لیے

اسلامی احکام پر عمل کرنا واجب و ضروری ہے اور اسی طرح کفر اختیار کرنے والوں کا کفر ہونا بھی یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے اس لیے تو ان کے ساتھ جنگ کرنا اور بہ صورت صلح ان پر جزیہ لازم آتا ہے۔ یہ سب چیزیں اس بات کی دلیل ہیں کہ مومن کے لیے ایمان اور کفر کے لیے کفر یقیناً ثابت ہے لہذا ان شاء اللہ کی قید لگانا بے اصل اور غلط ہے۔ چوتھی دلیل عقلی ہے اور وہ یہ کہ اگر ان شاء اللہ اپنے ایمان میں شک و شبہ کی بنا پر کہا جائے تو صریح کفر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے نام سے برکت کے حصول یا اس کے ادب و احترام کی وجہ سے یا تواضع و انکساری کے پیش نظر یا تکبر و خود پسندی سے بچنے کے لیے ان شاء اللہ کہا جائے تو پھر بھی درست نہیں بلکہ غلط ہے کیونکہ یہ کلمہ شک و شبہ کو ظاہر کرتا ہے جس کے بولنے پر ایمان منکھوک ہو جاتا ہے لہذا اپنے ایمان کو شک و شبہ سے محفوظ رکھنے کے لیے اپنے آپ کو مومن کہنے کے ساتھ ان شاء اللہ نہ کہنا ضروری ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ اپنے آپ کو مومن کہنا اپنے لیے جتنی ہوئے کا دعویٰ ہے تو حضرت عطاء بن رباح نے یہ کہہ کر اس کا جواب دے دیا ہے کہ صحابہ کرام اپنے آپ کو مومن اور ایمان دار کہتے تھے لیکن وہ اپنے آپ کو یقینی نہیں کہتے تھے کیونکہ ایمان تو یقینی طور پر ثابت ہے اس لیے اپنے آپ کو مومن کہنا درست ہے لیکن اپنے انجم اور ایمان پر خاتمہ کا علم نہیں ہے اس لیے اپنے آپ کو یقینی نہ کہنا درست ہے۔

تقدیر الہی کا مطلب

دوسرا مسئلہ تقدیر کا ہے اور تقدیر کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کے مطابق مخصوص مقدار اور مخصوص شکل و صورت میں تمام اشیاء کو پیدا کرتا ہے پھر یہ بھی یاد رہے کہ تمام اشیاء کے پیدا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کو ان کی مقادیر ان کے احوال اور ان کے زمانوں کا کامل علم ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اپنے سابق ازلی علم کے مطابق تمام اشیاء کو پیدا کرتا ہے اور ہر عالم کی جو چیز پیدا ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہی قدرت اور اس کے ارادے سے وجود میں آتی ہے۔ کسی چیز کی ایجاد و تخلیق میں مخلوق کے سب کے علاوہ مخلوق کا اس میں کسی قسم کا کوئی دخل نہیں ہوتا اور یہ سب بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت اس کی توفیق، الہام اور انشاء سے حاصل ہوتا ہے اسی لیے تو حضرت عطاء بن رباح نے تقدیر کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ اپنے مصوم فرشتوں کو خطاب دے تو اس کے لیے علم نہیں ہوگا کیونکہ وہ خالق و مالک ہے اور فرشتے اس کے مخلوق و مملوک بندے ہیں اور ہر بندے پر اس کے بے شمار احسانات ہیں، پس اگر اللہ تعالیٰ فرشتوں سے اپنے بے شمار انعامات و احسانات کے شکر کا مطالبہ کرے تو وہ ان احسانات پر اس کا شکر ادا کرنے پر قادر نہیں ہو سکیں گے اور وہ قادر و عاجز رہیں گے اس لیے اللہ تعالیٰ کو حق حاصل ہے کہ شکر کی ادائیگی کی تقصیر و کوتاہی کرنے پر ان کو خطاب دے تو وہ عالم نہیں ٹھہرے گا۔

۱۱۔ بَابُ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِالْقَدْرِ

تقدیر پر ایمان لانا واجب اور لازم ہے
حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ہمیں ہمارے دین میں قضاء و قدر کی حقیقت بیان فرمائیں گویا جس کے لیے ہمیں پیدا کیا گیا ہے کیا جس چیز پر ہم عمل کرتے ہیں اس کا فیصلہ تقدیر پہلے کر چکی ہے اور قلم اس کو لکھ کر خشک ہو چکا ہے یا ہم اس پر نئے سرے سے عمل کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: بلکہ اس چیز کا فیصلہ تقدیر پہلے جاری کر چکی ہے اور قلم اسے لکھ کر خشک ہو چکا ہے۔ حضرت سراقہ نے عرض کیا: پھر عمل کس لیے؟ آپ

۱۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ سُرَّةَ قَالَ يَأْذَنُ اللَّهُ خَلْقًا عَنْ وَثْنٍ كَأَنَّ وَلَدَنَا لَمْ انْقَطَعْ بَشَرٌ وَ لَمْ يَجَزْ بِهِ الْمَقَادِيرُ وَ جَعَلَ بِهِ الْاَقْلَامُ اَمَّ يَفِي خَسِي وَ نَسْتَقْبِلُ فِيهِ الْعَمَلُ قَالَ بَلْ يَفِي خَسِي وَ لَمْ يَجَزْ بِهِ الْمَقَادِيرُ وَ جَعَلَ بِهِ الْاَقْلَامُ قَالَ لَوْ يَتَمَّ الْعَمَلُ لَانْ اَعْمَلُوا لَكُلِّ مِسْرٍ لَمَّا خُلِقَ لَمْ نَأْتِ مَنْ اَعْطَى وَ اَعْطَى وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنَى

فَسَيُؤْتِيهِمُ اللَّهُ الْيُسْرَىٰ وَأَمَّا مَنْ بَوَّعَ وَاسْتَعْنَىٰ
وَكَلَّفَ بِالْعُسْرِ ۖ فَسَيُؤْتِيهِمُ اللَّهُ الْعُسْرَىٰ (ابن: ۱۰-۵)
۱۰-۵۔ مسلم (۶۷۳۵) اور دار (۴۶۹۴) ابن ماجہ (۹۱)
نے فرمایا کہ تم عمل کرو سو ہر شخص کے لیے وہی آسان کیا جاتا ہے جس
کے لیے اسے پیدا کیا گیا ہے (پھر آپ نے درج ذیل آیات تلاوت
فرمائیں:) پس راہ وہ شخص جس نے (ماں) حلال کیا اور پرہیزگار ہو گیا
اور اچھی بات کی تصدیق کی تو ہم اس کے لیے آسانی کو آسان کر دیں
گے اور راہ وہ شخص جس نے بخل کیا اور بے پروا ہو گیا اور اچھی بات
کو بھلا دیا تو ہم اس کے لیے سختی کو آسان کر دیں گے

حل لغات

”خَلَّفْنَا“ میں حدیث میں واحد نہ کر حاضر فعل امر معروف باب افعال ہے اس کا معنی ہے: بیان کرنا خبر دینا کلام کرنا اور اس
کے آخر میں ”نا“ ضمیر جمع حکم ہے جس کا معنی ہے: ہم ہمارے ہمیں۔ ”وَلَقَدْ“ میثد جمع حکم فعل ماضی مجہول باب خبرت مضرب
ہے اس کا معنی ہے: پیدا کُن پیدا ہونا۔ ”بَيَّرْتُ“ میثد واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف باب خبرت مضرب ہے اس کا معنی
ہے: چننا بہنا طے کرنا جاری ہونا۔ ”بَجَّلْتُ“ میثد واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف باب خبرت مضرب ہے اس کا معنی ہے:
خفک ہونا سوکنا ”تَقَادَرُوا“ تقدر کی جمع ہے اس کا معنی ہے: قدرت ہر چیز کی اجتہاد میزان تقدیر ”الْاِفْلَام“ قلم کی جمع ہے۔
تقدیر شری کی تحقیق

حضرت ملاحی قاری رحمہ اللہ ہاری نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کو امام احمد امام مسلم امام ابن حبان امام طبرانی اور امام ابن مردودہ
نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی وساطت سے حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ حضرت سراقہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انا
جس چیز پر ہم عمل کرتے ہیں کیا وہ تقدیر میں ثبت ہو چکی ہے اور اس میں حکم کی تحریر جاری ہو چکی ہے یا ہم اس پر سے سے عمل
کرتے ہیں آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ وہ چیز تقدیر میں ثبت ہو چکی ہے اور اس میں حکم کی تحریر جاری ہو چکی ہے۔ حضرت سراقہ نے عرض
کیا کہ یا رسول اللہ! پھر عمل کس لیے ہے۔ آپ نے فرمایا: تم عمل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کے لیے وہی آسان کر دیا جاتا ہے جس کے
لیے وہ پیدا کیا گیا ہے پھر آپ نے یہی آیات مبارکہ تلاوت فرمائیں۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۳۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اور قضاء و قدر کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ اعمال جو ہم اپنے کسب اور اپنے اختیار سے کرتے ہیں وہ اگرچہ ازل میں مقدر ہو چکے ہیں
اور ان کا فیصلہ کیا جا چکا ہے اور لوح محفوظ میں انہیں لکھا جا چکا ہے اور وہ اعمال اللہ تعالیٰ کے علم قدرت اور اس کے ارادے میں ازل
سے آچکے ہیں لیکن ان اعمال کے کرنے میں بندے مجبور نہیں ہیں اور نہ ان کا کسب و اختیار ختم کر دیا گیا ہے بلکہ بندوں نے اپنی
پیدائش کے بعد دنیا میں آ کر اپنے کسب و بخت اور اپنے اختیار سے جو اعمال کرنے تھے ان کو اللہ تعالیٰ چونکہ ازل میں بھی جانتا تھا اس
لیے اللہ تعالیٰ نے ان اعمال کو متعلقہ بندوں کے حق میں مقدر فرما کر لوح محفوظ میں لکھ دیا لہذا بندے اپنی تقدیر اور لوح محفوظ کی تحریر
کے تحت مجبور و باندہ نہیں بنائے گئے کہ جیسے لکھ دیا ہے دیے مجبور کرنا پڑے گا ہرگز نہیں بلکہ ان کی تقدیر اور لوح محفوظ کی تحریر خود ان
کے اپنے اعمال کے عین مطابق ہے جن کو دنیا میں آ کر انہوں نے اپنے کسب و اختیار سے کرنا تھا البتہ جب کوئی بندہ اپنے کسب اور
اپنے اختیار سے کوئی عمل کرتا چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس عمل کو اس کے ارادہ کے مطابق پیدا کر دیتا ہے اور وہ اپنے کسب سے اس کو وجود
میں لاتا ہے لہذا ہر فعل اور عمل کی تخلیق اور ایجاد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اس لیے کہ وہی خالق و مالک ہے اور فعل و عمل کا
کسب اور اختیار بندے کی طرف سے ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام بندوں کو کسب و اختیار دیا کر بھیجا ہے اور بندوں کی جڑ و مزار کا

تعلق بھی اسی کسب و اختیار کی وجہ سے۔

مکرمین تقدیر کی مذمت

(۱) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر امت کے لیے بھی لوگ تھے اور میری امت کے بھی وہ لوگ ہیں جو تقدیر کے منکر ہیں۔ اگر وہ بیمار ہو جائیں تو تم ان کی عیادت نہ کرو اور اگر وہ مر جائیں تو تم ان کے جنازوں میں شرکت نہ کرو۔ [مسند امام احمد ج ۱ ص ۲۱۹ رقم الحدیث: ۱۸۹ مطبوعہ مکتبہ طائفہ ۱۴۰۲ھ]

(۲) حضرت ابوذر اور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا جاہلی شرابی اور تقدیر کو جھٹلانے والا جہنم میں داخل نہ ہوگا۔ [مسند احمد ج ۱ رقم الحدیث: ۱۹۴]

(۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مکرمین تقدیر کے پاس مت بیٹھو اور نہ ہی ان سے کلام و سلام میں مائل کرو۔ [مسند امام احمد ج ۱ رقم الحدیث: ۱۹۴]

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی بندہ مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ چار چیزوں پر ایمان لائے (۱) وہ کھائے دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مہادت کے لائق نہیں ہے اور بے شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے (۲) اور وہ موت پر ایمان لائے (۳) اور مرنے کے بعد زندہ ہو کر اٹھے پر ایمان لائے (۴) اور وہ تقدیر پر ایمان لائے۔ [ترمذی ابن ماجہ (۵) حضرت عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں دو گروہ ہیں جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں (۱) مرچہ (۲) تقدیر (۳) اور (۴)۔

اس حدیث کی تخریج میں حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خاں یسوی لکھتے ہیں: مرچہ کہتے ہیں کہ جیسے کار کو کوئی نیکی مفید نہیں ایسے ہی مسلمان کو کوئی گناہ معز نہیں جو چاہے کرے اس زمانہ کے دہشتناک فقیہ اور بعض رؤف ان کی یادگار ہیں جن کا عقیدہ ہے وہ شاہ کوٹا لیا یا محرم میں روپیہ لیے بکھر چکا ہو کہ اور تقدیر کہتے ہیں کہ تقدیر کوئی چیز نہیں ہم اپنے اعمال کے خود خالق اور مختار ہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں فرماتے بالکل کافر ہیں مگر علمائے دین فرماتے ہیں کہ ان کا کفر لڑوی ہے نہ کہ مثلاً ای لہذا ان کی تکفیر میں احتیاط چاہیے کیونکہ ثبوت کفر کے لیے دلیل قطعی چاہئے یہ حدیث قطعی نہیں۔ [امراء الحاج شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۱ ص ۱۱۰]

(۶) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھ آدمی ہیں جن پر میں نے اور اللہ تعالیٰ نے اور ہر قبول الدعا عا می نے لعنت کی ہے (۱) کتاب اللہ میں زیادتی کرنے والا (۲) تقدیر کو جھٹلانے والا (۳) زبردستی مسلط ہو جانے والا (۴) وہ انہیں دلیل کرے جنہیں اللہ تعالیٰ نے عزت دی ہے اور انہیں عزت دے جنہیں اللہ تعالیٰ نے ذلیل کیا (۵) اللہ تعالیٰ کے حرم شریف کو حلال جاننے والا (۶) اور میری آل کے متعلق وہ باتیں طحال جاننے والا جنہیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے (۷) اور میری سنت کو ترک کر دینے والا۔

نوٹ: آخری تینوں حدیثوں کے حوالہ کے لیے ملاحظہ فرمائیں: [مشکوٰۃ الصالح ص ۲۲ مطبوعہ مطبعہ الطابع دہلی]

انجام کے لیے اختتامی اعمال کا اعتبار ہوتا ہے

۱۲۔ بَابُ الْغَيْرَةِ بِخَوَاتِمِ الْأَعْمَالِ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ

۱۶۔ حَمَلَةُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ

نے فرمایا کہ کوئی آدمی ایسا نہیں ہے مگر اس کا آغاز اور اس کا انجام اور

وَقَبِيحٌ عَنْ مُضَنَّبٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ زَمْرٍ عَنْ زَيْنِ بْنِ

اس کو دنیا و آخرت میں جو کچھ عیش آنے والا ہے اللہ عزوجل نے وہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ إِلَّا وَقَدْ تَحَبَّبَ لِللَّهِ

سب کچھ لکھ دیا ہے (انصار میں سے ایک شخص کی طرف سے) عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! بھر مل کس لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: تم عمل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کے لیے وہی آسان ہوتا ہے جس کے لیے اس کو بھرا کیا گیا ہے سو جو شخص جنت والوں میں سے ہے اس کے لیے جنتیوں والے اعمال آسان ہوں گے اور جو شخص دوزخ والوں میں سے ہے اس کے لیے دوزخیوں والے اعمال آسان ہوں گے۔ انصاری آدنی نے کہا: آپ عمل کرنے کی حقیقت معلوم ہو گئی ہے۔

عَزَّوَجَلَّ مَذْعَلَهَا وَمَعْرِجَهَا وَمَا هِيَ إِلَّا لِقَاءُ رَبِّكَ لِقَائِهِمْ الْعَمَلُ يَارَسُولَ اللَّهِ كَانَ إِعْمَلُوا أَكْثَلَ مِيسَرُ لِمَا خَلَقَ لَهُ قَمَنَ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يُبَسِّرُ لِعَمَلِي أَهْلِي الْجَنَّةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ يُبَسِّرُ لِعَمَلِي أَهْلِي النَّارِ كَانَ الْإِنْصَارِغُ الْإِنْفَاقَ حَقَّ الْعَمَلُ

بخاری (۱۳۶۲) مسلم (۶۷۳۳) ابوداؤد (۴۶۹۴) ترمذی

(۲۱۳۶) ابن ماجہ (۷۸)

حل لغات

”مَذْعَلٌ“ اور ”مَعْرِجٌ“ دوزخوں طرف مکان کے سینے ہیں اور دوزخوں باب نَصْرُ مِنْصَرُ سے ہیں۔ پہلے کا معنی ہے: دواہل ہونے کی جگہ اور دوسرے کا معنی ہے: نکلنے کی جگہ۔ ”مَنْهَاجٌ لَا قَبْطَہ“ میں امام موصول بہ معنی ”اَلْقَبْطُ“ ہے اور ”هَیْ“ ضمیر متکلم واحد مؤنث قاع ہے ”لَا قَبْطَہ“ اسم فاعل واحد مؤنث کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے: طاقت اور ملنا۔ ”بُسْرٌ“ صیغہ واحد مذکر قاع فعل ماضی مجہول باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: آسان کرنا سہل کرنا نرم کرنا۔ ”حَقٌّ“ صیغہ واحد مذکر قاع فعل ماضی معرول باب ضروب تفعیوب سے ہے یہ معنی ثابت کرنا۔

حسن خاتمہ کے لیے آخر دم تک نیک اعمال ضروری ہیں

اس حدیث میں بھی گزشتہ حدیث کی طرح عمل کرنے کا حکم دے کر رسول اللہ ﷺ نے اپنی امت پر واضح فرمادیا کہ تقدیر پر بھروسہ کر کے اعمال صالحہ کو ہرگز ترک نہیں کرنا چاہئے اور یہ خیال کرنا کہ اجر و ثواب اور جنت اگر لکھ دی گئی ہے تو وہ ہر حال میں مل کر رہے گی اور اگر عذاب و سزا اور دوزخ لکھ دی گئی ہے تو وہ بھی ہر حال میں مل کر رہے گی کیونکہ تقدیر کا لکھا کبھی غلط نہیں ہو سکتا لہذا اعمال صالحہ کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ ایسا سوچنا بالکل باطل و غلط ہے اور شیطان کا افکار کیا ہوا کر فریب ہے۔ مقام ثور ہے ذرا سوچیں تو سبکی کامرت و غربت، خوشحالی و تنگدستی اور صحت و بیماری موت و حیات سب کچھ تقدیر میں لکھا چکا ہے تو کیا کوئی شخص ان دنیاوی معاملات میں یہ سوچتا ہے کہ رزق میں وسعت و فراخی اور خوشحالی اور صحت و تندرستی اگر تقدیر میں لکھی جا چکی ہے تو ہر حال میں مل کر رہے گی اور اگر رزق میں کمی و تنگ و تنگی اور بدن میں بیماری و تکلیف لکھی جا چکی ہے تو وہ بھی ہر حال میں مل کر رہے گی لہذا دن رات کمائی کرنے میں لگے رہنے اور علاج معالجہ کے لیے عیسوں اور ڈاکٹروں کے پاس جانے کی کیا ضرورت ہے؟ لیکن دنیاوی معاملات میں ایسا کوئی نہیں سوچتا تو پھر دینی معاملات میں ایسی بھانے سازیاں کیوں؟ بلکہ جس طرح دنیاوی معاملات میں رزق میں وسعت و فراخی حاصل کرنے اور مالی ترقی و خوشحالی حاصل کرنے کے لیے تقدیر پر بھروسہ کرنے کی بجائے دن رات مسلسل محنت و کوشش کرتے ہیں اور اپنی جسمانی صحت و تندرستی کے لیے اور بیماری سے بچنے کے لیے عیسوں اور ڈاکٹروں کے پاس علاج و معالجہ کرانے کی کوشش کرتے ہیں اور یہ غلط بھی نہیں کیونکہ حدیث شریف کے مطابق رزق حلال حاصل کرنا فرض میں سے ایک اہم فریضہ ہے اور علاج معالجہ کرنا بھی تقدیر میں سے ہے چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ ہم جو دم دودھ بھرا ہوا چمک کر پیتے ہیں اور ہم لوگ علاج معالجہ دوا دارو کرتے ہیں اور ہم لوگ کئی مضر چیزوں سے پرہیز کرتے ہیں تو کیا یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو نال دیتی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ چیزیں خود اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے

ہیں۔ اس حدیث کو امام احمد امام ترمذی امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۲ مطبوعہ مطابع المطالع دہلی]

اسی طرح ہمیں چاہئے کہ ہم دینی معاملات میں حسن انجام اور اخروی کامیابی حاصل کرنے کے لیے نیک اعمال کرنے اور برے اعمال سے بچنے کے لیے دن رات مسلسل خوب محنت و کوشش کرتے رہیں اس لیے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم تقدیر پر بھروسہ نہ کرو بلکہ تم عمل کرتے رہو اور اپنی کوشش جاری رکھو یہاں تک کہ خاتمہ بالخیر ہو جائے کیونکہ آخری اعمال کا اعتبار ہوتا ہے اگر آخری اعمال نیک ہوئے تو انجام بہ خیر ہوگا اور اگر آخری اعمال برے ہوئے تو انجام بھی برا ہوگا جیسا کہ احادیث مبارکہ میں مذکور ہے۔

۱۔

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں صادق و صدوق (جھگڑنے والے اور سچے) رسول اللہ ﷺ نے خبر دی ہے کہ بے شک تم میں سے ہر ایک کا مادہ تخلیق ماں کے پیٹ میں چالیس دن تک تغذہ رہتا ہے پھر اتنا حرمہ جہاں ابو خنوں بن کر رہتا ہے پھر اتنا حرمہ گوشت کا لوغز ابن کر رہتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک لڑکتے کو چار ہاتھیں بنا کر اس کے پاس بھیجتا ہے اور وہ فرشتہ اس کے عمل (جو اس نے دنیا میں آ کر کرتے ہیں) اور اس کی موت اور اس کا رزق اور وہ بد بخت یا نیک بخت سب کچھ لکھ لیتا ہے پھر وہ ان میں روح پھونک دیتا ہے سو قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اے بے شک تم میں سے بعض لوگ جنتیں والے عمل کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ ان کے درمیان اور جنت کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ جاتا ہے کہ اس کا چاک تقدیر کا کھسا سنے آ جاتا ہے تو وہ روزنیوں والے عمل کرنے لگ جاتا ہے پھر وہ روزخ میں چلا جاتا ہے اور بے شک تم میں سے بعض لوگ روزنیوں والے عمل کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اس کے درمیان اور روزخ کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ جاتا ہے کہ اس کا چاک تقدیر کا لڑکتہ اس کے سامنے آ جاتا ہے اور وہ جنتیں والے عمل کرنے لگ جاتا ہے پھر وہ جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ [حلق طبع] [مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۰ مطبوعہ مطابع المطالع دہلی]

(۲) حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بے شک بعض بندے روزنیوں والے عمل کرتے ہیں لیکن وہ جنتی ہوتے ہیں اور بعض بندے جنتیں والے عمل کرتے ہیں لیکن وہ روزنی ہوتے ہیں اور بے شک اعمال کا اعتبار صرف خاتمہ پر ہوتا ہے۔ [حلق طبع]

[مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۰ مطبوعہ مطابع المطالع دہلی]

عمل کی تلقین اور

خاتمہ کا اعتبار

۱۳۔ بَابُ التَّوْبَةِ فِي الْعَمَلِ

وَالصَّبْرَةِ بِالْخَوَاتِيمِ

۱۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ مُضَمِّ بْنِ سَعْدٍ ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَفْسٍ إِلَّا وَقَدْ تَجَنَّبَ إِلَهَ مَذَلَّتْهَا وَمَغْرَبَتْهَا وَمَا هِيَ إِلَّا بِرَأْفَةِ اللَّهِ قَالَ رَجُلٌ مَنِ الْإِنْسَانُ لَوْ بَدَأَ الْعَمَلُ إِذَا بَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ اإِصْمَلُوا فَكُلُّ مَسْرُومٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ أَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُتْرَكُوا لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ وَأَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر انسان کا آغاز اس کا انجام اور اس کو جو کچھ پیش آنے والا ہے سب اللہ تعالیٰ نے لکھ لیا ہے۔ انصار میں سے ایک آدمی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! پھر عمل کس لیے ہے آپ نے فرمایا: تم عمل کرتے رہو کیونکہ ہر انسان کے لیے وہی عمل آسان ہوتا ہے جس کے لیے اسے پیدا کیا گیا ہے اگر بد بخت ہوتا ہے تو اس کے لیے بد بختوں والے عمل آسان کر دیے جاتے ہیں اور اگر نیک بخت ہوتا ہے تو اس کے لیے نیک بختوں والے

عمل آسان بنا دیئے جاتے ہیں تو انصاری نے کہا: اب عمل کی حکمت واضح ہو گئی ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ تم عمل کرتے رہو کیونکہ ہر ایک آدمی کے لیے آسانی مہیا کی گئی ہے پس جو شخص دل جنت میں سے ہوتا ہے اس کے لیے جنتیں والے عمل آسان ہو جاتے ہیں اور جو شخص دوزخ والوں میں سے ہوتا ہے اس کے لیے دوزخیوں والے عمل آسان ہو جاتے ہیں۔ انصاری نے کہا: اب عمل کرنے کی وجہ معلوم ہو گئی ہے۔

يُجَسِّرُ وَيُيَسِّرُ أَهْلَ السَّعَادَةِ فَتَسَالَى الْأَنْصَارُ عَنِ الْأَنْصَارِ عَنِ الْفَعْلِ. وَهِيَ دَوَائِقُ أَعْمَلُوا لِكُلِّ مُؤَسَّرٍ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يُجَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ يُيَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَتَسَالَى الْأَنْصَارُ عَنِ الْفَعْلِ. سَابِق (۱۶)

حل لغات

واضح رہے کہ یہ حدیث مبارکہ مذکورہ بالا سابق حدیث کا تسلسل ہے۔ دونوں احادیث کے الفاظ و معانی اور تشریح ایک جیسی ہے اس لیے اس حدیث کے مشکل الفاظ کے معنی اسی میں حل لغات کے تحت بیان کر دیئے ہیں وہیں ملاحظہ فرمائیں اہمیت اس حدیث کے تحت دوسروں کی مسائل کی تشریح کر دی ہے۔

تقدیر پر بھروسہ کی بجائے نیک اعمال کرنا لازم ہیں

اس حدیث میں بھی سابقہ حدیث کی طرح دو مسائل کی وضاحت کی گئی ہے (۱) ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ تقدیر پر بھروسہ کر کے عمل کو ہرگز ترک نہیں کرنا چاہئے بلکہ زیادہ سے زیادہ نیک عمل کرنے چاہئیں۔ ایک تو اس لیے کہ آخرت کا معاملہ ہمہ ہے کسی کو نہیں معلوم کہ اس کا انجام کیا ہوگا اس لیے ہر آدمی کو اپنا انجام بہتر بنانے کے لیے نیک اعمال کرنے کی خوب محنت و کوشش ضرور جاری و ساری رکھنی چاہئے اور دوسرا اس لیے کہ ہر آدمی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے قدرت کی سبب بالکل حاصل ہے لہذا اس کو استعمال کرتے ہوئے نیک اعمال کرتے رہنا چاہئے کیونکہ حقا کہ سمجھ اور نیک اعمال سے اللہ تعالیٰ کا قرب اور اس کی رضا حاصل ہوتی ہے اور جب بندہ نیک اعمال کے سبب اللہ تعالیٰ کا مقرب بن جائے گا اور اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو جائے گا تو اس کا انجام بھی ضرور بہتر ہو جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے اسے ثابت رکھتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَسْمِعُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۖ وَهُنَالَهُ أُمُّ الْيَكْبُوتِ (المائدہ: ۳۹)

رکھتا ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے

حضرت عمر بن خطاب اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما دونوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سعادت اور شقاوت کو بھی جو کر دیتا ہے اور رزق و موت کو بھی جو کر دیتا ہے۔ مروی ہے کہ حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! اگر تو نے مجھے نیک بختوں اور سعادت مندوں میں لکھ دیا ہے تو مجھے اس میں ثابت و قائم رکھنا اور اگر تو نے مجھے بد بخت لکھ دیا ہے تو میری بد بختی مٹا دے اور مجھے سعادت مند اور مغفرت یافتہ لوگوں میں ثابت فرما دے بے شک تو جسے چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے اسے ثابت رکھتا ہے اور اصل کتاب صرف تیرے پاس ہے۔ [اسلم انٹرنل ج ۳ ص ۲۳ مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت]

اور تیسرا اس لیے نیک اعمال کرنے چاہئیں کہ جنتیں والے عمل آسان ہو جاتے ہیں اور دوزخیوں کے لیے دوزخ والے اعمال آسان ہو جاتے ہیں۔

اعمال کے مطابق خاتمہ ہوگا

دوسرا مسئلہ جس کی اس حدیث میں وضاحت کی گئی ہے یہ ہے کہ خاتمہ اور انجام کا اعتبار اعمال پر ہوتا ہے کیونکہ مرتے وقت چچے

عمل ہوں گے دیا اسی انجام ہوگا لہذا ہر بندے کو چاہئے کہ وہ نیک عمل کرتا رہے ممکن ہے وہی اس کا آخری وقت ہو نیز دنیا میں عموماً اعمال انجام کی ملائیں ہوتی ہیں چنانچہ جنتی آدمی کے لیے نیکیاں آسان اور گناہ بھاری معلوم ہوتے ہیں اور دوزخی آدمی کے لیے برے اعمال اور گناہ آسان اور نیکیاں بھاری معلوم ہوتی ہیں لہذا ہر آدمی کو آخری دم تک نیک عمل کرتے رہنا چاہئے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے ازلٰی علم کے مطابق جنتیوں کو جنتی ہونے پر اور جہنمیوں کو جہنمی ہونے پر مجبور پیدا نہیں فرمایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو سب و سخت کی صلاحیت عطا فرما کر اسے اختیار دے دیا ہے کہ وہ اپنی مرضی اور اپنے اختیار سے جس راہ کو چاہے منتخب کر لے سو یہ انسان کے اپنے اختیار پر منحصر ہے کہ وہ اہل جنت کا راستہ اختیار کر کے نیک عمل کرے اور برے عمل سے پرہیز کرے یا وہ اپنے اختیار سے اہل نار کا راستہ اختیار کر کے برے عمل کرے اور نیک عمل سے دور رہے جیسا کہ اسے گادیا ہمارے گا۔

۱۴۔ بَابُ أَمْرِ مَقَاطِعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْقَدْرِ
۱۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي
حَسْرَةَ قَالَ: لَمَّا رَوَّيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِحَسْبِهِ قَوْمٌ يُعْمَلُونَ لَا قَدْرَ لَهُمْ يُعْرَجُونَ مِنْهُ إِلَى
الْزُّنُودِ لَوْ لَا تَلَبَّيْتُمْهُمْ فَلَا تَسْلَمُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ
نَسُوا فَلَا تَعْرِضُوا لَهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْفَعُوهُمْ
لَوْ أَنَّهُمْ رَحِمَةُ اللَّهِ جَاءُوا وَمَعَهُمْ هَذِهِ الْأُمُودُ حَتَّى غَلَى
الْوَدَّانُ يُلَاقِيَهُمْ بِهِمْ فِي النَّارِ.

منکرین تقدیر کے ساتھ بائیکاٹ کرنے کا حکم
حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: ایک ایسی قوم آئے گی جو کہیں گے: تقدیر کوئی چیز نہیں پھر وہ
بے رعیت کی طرف نکل جائیں گے سو جب تم ان کے آٹے سامنے ہو
چاؤ تو تم ان کو سلام نہ کرو اور اگر وہ بیمار ہو جائیں تو تم ان کی عیادت نہ
کرو اور اگر وہ مر جائیں تو تم ان کے جنازے میں شرکت نہ کرو کیونکہ وہ
دجال کا گروہ ہے اور وہ اس امت کے گمراہ ہیں اللہ تعالیٰ ان کو
جو جہنم کے ساتھ اکٹھا کرے دوزخ کی آگ میں ضرور ڈالے گا۔

(حدیث اور ۶۶۹۲) ابن ماجہ (۹۲)

حل لغات

”لا قدر“ تقدیر کے معنی میں ہے اسلام کے ابتدائی دور میں ایک گمراہ فرقہ قدر یہ گمراہ ہے جس کا دعویٰ تھا ”لا قدر“ یعنی تقدیر کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ ”الزُّنُودُ“ کا معنی ہے اے دوین ہو جانا شریت سے نکل جانا۔ ”تَلَبَّيْتُمْ“ یہ صیغہ جمع مذکر عاب فعل ماضی معروف باب سَمْع سے ہے اس کا معنی ہے: ملاقات کرنا اور ملنا۔ ”لَا تَسْلَمُوا“ یہ جمع مذکر حاضر فعل نمی معروف کا صیغہ ہے اور باب تَعْمِل سے ہے اس کا معنی ہے: سلام کرنا۔ ”لَا تَعْرِضُوا“ یہ جمع مذکر حاضر فعل نمی معروف کا صیغہ ہے اور باب تَصَرُّع سے ہے اس کا معنی ہے: عیادت کرنا اور بیمار پر کسی کرنا۔ ”لَا تَشْفَعُوا“ یہ صیغہ جمع مذکر حاضر فعل نمی معروف ہے۔ جب یہ باب سَمْع سے ہو تو اس کا مصدر ”شَفَاعَةٌ“ آتا ہے یہ معنی گواہی دینا اور جب یہ بات شُكْر سے ہو تو اس کا مصدر شُكْر آتا ہے اس کا معنی ہے: حاضر ہونا اور دونوں مصادر سے اسم قائل شاید آتا ہے جس کا معنی گواہی دینے والا اور حاضر و ناظر ہونے والا ہے یہاں دوسرا معنی مراد ہے۔ ”لَا تَشْفَعُوا“ یہ بھی جمع مذکر حاضر فعل نمی معروف کا صیغہ ہے باب تَعْمِل سے ہے اس کا معنی ہے: تابع ہونا پیچھے چلنا کسی کے ساتھ جانا لیکن یہاں نماز جنازہ میں حاضر نہ ہونا مراد ہے۔

قدر یہ اور زندقہ کی مذمت

اس حدیث مبارکہ میں اور اس کے بعد آنے والی احادیث مبارکہ میں قدر یہ فرقہ کی کافی مذمت بیان کی گئی ہے اور مسلمانوں کو اس سے معاشرت اور نہ بھی بائیکاٹ کرنے کی پرزور تاکید کی گئی ہے اس لیے اس فرقہ کے متعلقہ عقیدہ کی وضاحت اور اس کی تردید نیز

تقدیر کے منکرین کے لیے آخرت میں ناکامی

(۱) حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا عادی شرابی اور نیکو کو جہنم لے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ [مسند امام احمد، ۴/۱۲۷، زاد المعاد، ۱: ۱۲۲، مطبوعہ مکتبہ اہل سنت، لاہور]

(۲) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص مسئلہ تقدیر میں تھکید کرنے کے لیے بحث و گفتگو کرے گا تو قیامت کے دن اس سے باز پرس کی جائے گی اور جو شخص اس میں بحث و گفتگو نہیں کرے گا اس سے قیامت کے دن باز پرس نہیں کی جائے گی۔ اس کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

[مکتوبہ اصباح ص ۲۳ مطبوعہ دہلی]

(۳) امام طبرانی نے جامع کبیر میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تین قسم کے اشخاص کی نہ فرس عبادت قبول فرمائے گا اور نہ لعل عبادت قبول فرمائے گا: (۱) ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا (۲) نیکی کر کے احسان جنگلے والا (۳) اور تہذیب کو جھٹلانے والا۔ [تہذیب النعمان فی مسند امام احمد ۱۳، ص ۱۵]

(۳) امام ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بیان کی کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: میری امت کے دو گروہ ایسے ہیں جن کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب نہیں ہوگی (۱) قدر یہ (۲) مرچ ہے۔

(۵) امام طبرانی نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کے دو گروہ نہ عرض کوثر پر وارد ہوں گے اور نہ وہ جنت میں داخل ہوں گے (۱) قدر یہ (۲) مرجہ۔

(۶) امام طبرانی نے جامع کبیر میں اور امام ابن ہدی نے اپنی کامل میں حضرت ابراہیمؑ کی حدیث مرفوعہ بیان کی ہے کہ چار قسم کے اشخاص ایسے ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کی طرف صراطِ رحمت سے نہیں دیکھے گا (۱) ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا (۲) احسان جتانے والا (۳) عداوی شری (۴) اور نقد کر کے بھٹانے والا۔

[تسبیح النظام فی شرح مسند الامام ص ۱۵-۱۳ حاشیہ ۶ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

قدریوں کو مجوسی کے ساتھ تشبیہ دینے کا سبب

قدریوں (مکرمین تقدیر) کو مجوس کے ساتھ اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کہ قدری بھی مجوس کی طرح مشرک ہیں کیونکہ جس طرح مجوس متعدد معبود خالق مانتے ہیں اسی طرح قدری بھی متعدد معبود اور متعدد خالق مانتے ہیں چنانچہ مجوس کہتے ہیں کہ خیر و بھلائی کا خالق الگ ہے جس کو یزدان کہتے ہیں اور شر و برائی کا خالق الگ ہے جس کو اہرمن کہتے ہیں جبکہ قدری کہتے ہیں کہ ہر انسان اپنے اپنے افعال کا مستقل خود خالق ہے تو گویا انہوں نے تمام انسانوں کو خالق قرار دے دیا اس طرح یہ متعدد معبودوں کے قائل ہو گئے حالانکہ اللہ تعالیٰ منفرد اور اکیلا معبود برحق ہے۔ بارش و باری تعالیٰ ہے:

وَالْهُكْمَ إِلَهُ وَأَجِدُهُ الْبَقْرَةَ: [۱۳۳]

اور تمہارا معبود صرف ایک معبود ہے۔

اسی طرح کائنات کا خالق صرف اللہ تعالیٰ ہے اس کے سوا کوئی خالق نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

هَلْ مِنْ خَالِفِي عَمْرَ اللّٰهِ يَزِدُّكُمْ مِنْ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اِلَّا هُوَ فَاتٰى تَوَلّٰكُمُ ۝۱۳۝ (المطر: ۱۳)

کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی خالق ہے جو زمین و آسمان سے تمہیں
رزق پہنچاتا ہے (ہرگز نہیں) اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں سونم
کہاں دیکھے جا رہے ہو

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ جلد ۱ ص ۱۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

زندیق کا تعارف اور اس کا شرعی حکم

زندیق دراصل مجوس قوم کو کہا جاتا تھا جو مذہب یا زندگی کتاب کے بغیر گذارتے جس کو زبردشت مجوسی نے تیار کیا تھا لیکن اب زندیق ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے:

- (۱) جو آخرت پر ایمان نہ رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا منکر ہو۔
- (۲) جو زبان سے تو اسلام کا اظہار کرے لیکن دل میں کفر یہ عقائد رکھتا ہو اور قرآن و سنت کی خصوص میں باطل تاویلات کرتا ہو اور اس کے کفر یہ عقائد کا علم ہو جائے۔
- (۳) جو آخرت کو اور خالق کی وحدانیت کو نہ مانتا ہو اور کسی چیز کو حرام نہ مانتا ہو۔
- (۴) ہر گھروے دین اور دہریہ کو زندیق کہا جاتا ہے۔
- (۵) قاضی نے کہا کہ زندیق جس کی ایک قوم ہے جس کو بھیہ کہا جاتا ہے یہ دو مہدوں کے قائل ہیں ان میں سے ایک مہداور ہے جو خیر و بھلائی کا مہدا ہے اور دوسرا فکمت ہے جو شر و فساد اور برائی کا مہدا ہے۔
- (۶) اسلام سے پھر جانے والی مرتد قوم کو زندیق کہا جاتا ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ہوا کہ آپ نے اسلام کو چھوڑ کر مرتد ہو جانے والوں کو آگ میں جلا دیا تھا جنہیں زندوقہ (مجمع زندیق) کہا جاتا تھا۔
- (۷) یہ عبداللہ بن سبا یہودی کے بغیر گذارتے جنہیں قوم سبا یہ کہا جاتا تھا یہ لوگ مہدا اللہ بن سبا کے ساتھ مل کر امت مسلمہ کو گمراہ کرنے دین اسلام میں فتنہ و فساد اور افتراق و انتشار پھیلانے کے لیے دہائی اسلام کا اظہار کر کے مسلمان ہو گئے (لیکن درپردہ کفر یہ عقائد پر قائم رہے) انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف بہت بڑا فتنہ برپا کیا تھا پھر یہ لوگ اہل تشیع سے مل گئے اور ان کے جہال (مجمع جہال) کو گمراہ کرنا شروع کر دیا یہاں تک کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں اہل اور مہدو ہونے کا اعتقاد گمراہ کیا پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس بات کا علم ہوا تو آپ نے ان کو گرفتار کر لیا اور ان کو توپ کرنے کی دعوت دی مگر انہوں نے توپ کرنے سے انکار کر دیا اور آپ نے لوگوں کو ہجرت دلائے اور کفار پر شدت بخشی کرنے اور ان کو ہجرت تک سزا دینے کے لیے آگ میں جلا دیا لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے توجہ دلائے ہر کان لوگوں کو صرف قتل کرونا کافی تھا کسی کو آگ میں جلانے سے بھی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منع فرمایا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے رجوع کر لیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی تحسین فرمائی۔

[مرآتہ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۸۲ نیز ج ۱ ص ۱۰۳ و المصنوعات ج ۱ ص ۵۰ نیز ج ۳ ص ۱۳۵]

۱۵۔ بَابُ الْقُدْرَةِ مَجْمُوعٌ هَذِهِ الْأَمَّةُ

۱۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُ قَوْمٍ يَقُولُونَ لَا قُدْرَ نَمُ بَعْرُ جَزَنٍ مِنْهُ إِلَى الزُّنْدَلِقَةِ لَوْ لَا لَقِيتُمُوهُمْ فَلَا تَسْلِمُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ مَرَّ حَرْبًا فَلَا تَعُوذُوهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْفَعُوا جَنَائِزَهُمْ فَلَهُمْ شِبَعَةُ اللَّهِ تَجَالٍ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک قوم ایسی آئے گی جو کہیں گے کہ زندیق کوئی چیز نہیں ہے پھر اس سے بے دینی کی طرف نکل جائیں گے سو جب تمہارا ان سے آسنا سامنا ہو جائے تو تم ان کو سلام نہ کرو اور اگر وہ بیمار ہو جائیں تو تم ان کی بیماری نہ کرو اور اگر وہ مر جائیں تو تم ان کے جنازہ میں شرکت نہ کرو

بجوس اس لیے فرمایا گیا ہے کہ یہ لوگ انسانوں کے افعال کو اللہ تعالیٰ کی تخلیق کی طرف منسوب کرنے کی بجائے خود انسانوں کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ انسان خود مستقل طور پر اپنے افعال کے آپ خالق ہیں۔

وہ یہ نہیں کہتے کہ انسان کے افعال کو اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے اور اسی نے ان کو مقدر کیا ہے اور انہیں تقدیر میں لکھ دیا ہے لہذا یہ لوگ بجوس سے بڑھ کر جس اور ناپاک ہیں کیونکہ کثرت کے ساتھ متعدد خالقین (خالقوں) کے قائل ہیں جبکہ بجوس تو دو خالقوں کے قائل ہیں اس لیے ان کو بجوس کے ساتھ اکھا کر کے دوزخ کی آگ میں ڈالا جائے گا۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۱۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

منکرین تقدیر پر لعنت کا جواز

حضرت مہد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے قدریوں (یعنی منکرین تقدیر پر لعنت کی ہے اور آپ نے فرمایا کہ مجھ سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھی بھیجا اس نے اپنی امت کو قدریوں سے ڈرایا اور ان پر لعنت بھیجی۔

۱۶۔ بَابُ اللَّعْنَةِ عَلَى الْقَدَرِيَّةِ

۲۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ الْمَلِئُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْقَدَرِيَّةَ وَقَالَ مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَبَيَّنَّا إِلَهُ حَقُّهُ أُمَّتَهُ مِنْهُمْ وَلَعَنَهُمْ. (مسند الباقی ص ۸۹)

حل لغات

”لَعَنَ“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب فَتَحْ يَفْعُجْ سے ہے اس کا معنی ہے: کسی پر لعنت کرنا رحمت الہی سے دور کرنے کی بد دعا دینا۔ ”القدریہ“ قدریہ ایک فرقہ ہے جو تقدیر کا انکار کرتا ہے۔ ”بَعَثَ“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب فَتَحْ يَفْعُجْ سے ہے اس کا معنی ہے: بھیجنا، ابھارنا، نرا بھیج کرنا، یہاں پہلا معنی مراد ہے۔ ”خَلَّوْا“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب فَتَحْ يَفْعُجْ سے ہے اس کا معنی ہے: ڈرانا، بھگانا اور حیرہ کرنا۔

لعنت کے مفہوم اور اقسام کی وضاحت

لعنت میں لعنت کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنا۔

لعنت کی تین قسمیں ہیں:

(۱) شریعت میں جس عام وصف کے ساتھ لعنت کی گئی ہو اس عام وصف کے ساتھ لعنت کرنا جیسے قرآن مجید میں ہے: کافروں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، فاسقوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، جھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اور صحیح بخاری میں ہے: جو مرد و عورتوں کی مشابہت کریں اور جو عورتیں مردوں کی مشابہت کریں ان پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو

[صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ موزعہ راجح المطابع، کراچی ۳۸۱ھ]

(۲) جس شخص کی موت کفر پر دلیل قطعی سے ثابت ہو اس پر لعنت کرنا جائز ہے جیسے اٹلیس اور ابولہب پر لعنت کرنا جائز ہے۔
(۳) جو شخص ظاہر حال کے اعتبار سے مؤمن ہو یا کافر ہو اور اس کا کفر پر مرنا مسموم نہ ہو اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ اس کافر کو اسلام کی توفیق دے دے۔ جامع ترمذی میں ہے: مؤمن بہت لعنت کرنے والا نہیں ہوتا۔ نیز اس میں ہے: اللہ تعالیٰ کی لعنت کے ساتھ لعنت نہ کرنا اور سنن ابوداؤد میں ہے: جس نے اس شخص پر لعنت کی جو لعنت کا مستحق نہیں ہے تو وہ لعنت لعنت کرنے والے پر لوٹے گی۔ لعنت کافروں پر بھی کی گئی ہے اور گناہ کبیرہ کرنے والے مسلمانوں پر بھی وصف عام کے ساتھ لعنت کی گئی ہے جیسے جھوٹوں پر لعنت ہو۔

کافروں پر جلالت ہے اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بالکل دور کر دیا اور گناہ کبیرہ کرنے والے مسلمانوں پر جلالت ہے اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ کے قرب خاص اور اس کی خصوصی رحمت اور رضا سے دور کر دیا۔ بعض اسلاف نے یہ کہا ہے کہ جو شخص فوت ہو گیا ہو اس پر جلالت کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور جمہور علماء نے کہا ہے کہ بغیر تعیین کے تمام کافروں پر جلالت کرنا جائز ہے اور بعض نے اس کو واجب کہا ہے اور جمہور علماء نے کہا ہے کہ کسی مومن کا فر پر جلالت کرنا جائز نہیں ہے۔

[تہان القرآن ج ۱، ص ۷۷ مطبوعہ فرید یک سال اردو بازار لاہور]

۲۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَقْلَمَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ
اللَّهُ الْقَذِيئَةَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ وَلَا رَسُولٍ إِلَّا لَعَنَتْهُمْ وَلَهُیْ
اَمَّتُهُ عَنِ الْكَلَامِ مَعَهُمْ. (ساجد ۲۰)

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے قدریوں پر لعنت کی ہے اور کوئی نبی اور کوئی رسول (دنیا میں) تشریف نہیں لایا مگر اس نے قدریوں پر لعنت کی اور اپنی امت کو ان کے ساتھ گفتگو کرنے سے منع فرمایا۔

حل لغات

”نبی“ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام اور وحی کی بنا پر طیب کی باتیں بتانے والا چشمن گوئی کرنے والا اللہ تعالیٰ کے متعلق خبریں دینے والا۔ ”رَسُولٌ“ بھیجا ہوا پیغامبر ”لَعَنَ“ واحد ذکر قاع فعل باضی معروف باب فتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا منع کرنا باز رکھنا۔

تفسیر کی اہمیت

امام دارقطنی کتاب اعلل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ ستر نبیوں کی زبان مبارک سے قدریوں پر لعنت کی گئی ہے۔ (دارج رہے کہ اس موقوف حدیث کے مقابلہ میں حضرت بریدہ کی مرفوع حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار کم و بیش انبیاء و رسول میں سے ہر نبی اور ہر رسول نے قدریوں پر لعنت کی ہے: واللہ اعلم بالصواب)

امام طبرانی نے اسط میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تقدیر تو حد کا حسن اور زیب و زینت ہے جو شخص شخص نے اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار کیا اور تقدیر پر ایمان لایا تو اس نے بلا شبہ مضبوطی کو حاصل کیا۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۳۶۵ مطبوعہ بیروت)

۲۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَذِيئَةُ مَجْهُومٌ
هَذِهِ الْأُمَّةُ وَهُمْ شِيعَةُ الدُّجَانِ. (ابوداؤد ۴۶۹۱)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قدریہ اس امت کے مجھوں ہیں اور وہ دجال کا گروہ ہے۔

قدریہ اس امت کے دجال ہیں

قدریہ کو اس امت کے مجھوں کہنے کی وجہ انیسویں حدیث مبارک کی تشریح میں بیان کر دی گئی ہے اور ان کو دجال کا گروہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ سحرین تقدیر کفر میں دجال کے مشابہ ہیں اور فسق و فجور میں اسی کے پیروکار ہیں (کیونکہ جس طرح دجال قرب قیامت میں ظاہر ہو کر حق کو چھپائے گا اور باطل کا پرچار کرے گا اسی طرح قدریہ عقیدہ حق تقدیر کا انکار کر کے چھپاتے ہیں اور اپنی طرف سے انسان کو خالق افعال کہہ کر باطل کا پرچار کرتے ہیں)۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۱۶۵ مطبوعہ بیروت)

۱۷۔ بَابُ الشَّفَاعَةِ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ شفاعت صرف اہل ایمان کے لیے ہوگی

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ (حضرت) محمد ﷺ کی شفاعت کی وجہ سے مسلمانوں کو دوزخ کی آگ سے نجات عطا فرمائے گا (حدیث کے راوی) حضرت یزید نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا“ اور وہ دوزخ کی آگ سے نکلنے والے نہیں۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ تم اس سے پہلے (والی آیت مبارکہ) ”إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا“ (المائدہ: ۳۱) پڑھو کیونکہ یہ تو صرف کفار کے بارے میں (فرمایا گیا) ہے اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت کو (حضرت) محمد ﷺ کی شفاعت کے صدقہ میں دوزخ سے نکالا جائے گا۔ حضرت یزید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: بے شک اللہ تعالیٰ تو یہ فرماتا ہے: ”وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا“ (المائدہ: ۳۱) اور وہ دوزخ کی آگ سے نکلنے والے نہیں۔ سو حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم اس سے پہلے (والی آیت مبارکہ) ”ان الذين كفروا“ پڑھو۔ دو تو کفار ہیں (جن کو دوزخ سے نہیں نکالا جائے گا) اور ایک روایت میں حضرت یزید سے اس طرح مروی ہے کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے شفاعت کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے (جواب دیتے ہوئے) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ الی ایمان کی ایک جماعت کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کرے گا پھر اللہ تعالیٰ (حضرت) محمد ﷺ کی شفاعت کے سبب ان کو عذاب سے نکال کر نجات عطا فرمائے گا پس میں نے عرض کیا کہ اللہ عزوجل کے ارشاد کا کیا مطلب۔ پھر آ خر تک حدیث ذکر کی۔

۲۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَزِيدُ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا (المائدہ: ۳۱) قَالَ جَابِرٌ إِنْ أَمَّا قَبْلَهَا إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (المائدہ: ۳۱) إِنَّمَا هِيَ لِي الْكُفَّارِ وَلِي رِوَايَةٍ يُخْرِجُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَزِيدُ قُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا لَقَدْ لَبَّيْنَا إِفْرَأَ مَا قَبْلَهَا إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ الْكُفَّارُ وَلِي رِوَايَةٍ عَنْ يَزِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا عَنْ الشَّفَاعَةِ فَقَالَ يُعَذِّبُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِذُنُوبِهِمْ ثُمَّ يُخْرِجُهُمْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَقَدْ لَبَّيْنَا قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا تُخَوِّفُ السُّعُودِ إِلَى آخِرِهِ۔ (مسلم: ۶۷۱، ۶۷۲)

حل لغات

”يُخْرِجُ“ میوند واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب الفعل سے ہے اس کا معنی ہے: نکالنا۔ ”شَفَاعَةٌ“ یہ جابر بن جابر کے متعلق ہے اس کا معنی ہے: سفارش کرنا۔ ”إِفْرَأَ“ یہ میوند واحد مذکر حاضر فعل امر معروف حاضر باب لفتح يَفْتَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: پڑھنا۔ ”يُعَذِّبُ“ میوند واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب تفعیل ہے اس کا معنی ہے: عذاب دینا سزا دینا تکلیف پہنچانا۔

شفاعت کی اہمیت

مسئلہ تقدیر کی طرح مسئلہ شفاعت بھی ایک اہم ترین اور اختلافی مسئلہ ہے جس میں اہل السنۃ والجماعہ اور معتزلہ کی رائے مختلف ہے۔ اہل سنت و جماعت کا نظریہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے قیامت کے روز اپنے محبوب و برگزیدہ اور مقرب و

مقبول بندوں کی عزت اور وہابیت دکھانے اور ان کی شان و عظمت ظاہر کرنے کے لیے انہیں شفاعت کا اعزاز عطا فرمائے گا اور انہیں اذن و اجازت عنایت فرمائے گا کہ وہ اس کے گنہگار مسلمان بندوں کی شفاعت کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ سب سے پہلے نبی کریم ﷺ کو شفاعت کبریٰ کا اعزاز عطا فرمائے گا اور آپ تمام انسانوں کی سفارش کر کے حساب و کتاب شروع کروائیں گے پھر آپ گنہگار مسلمانوں کی شفاعت کر کے ان کو جنت میں داخل کرائیں گے پھر دیگر انبیائے کرام علیہ السلام صحابہ کرام اولیائے عظام علمائے دین شہدائے اسلام حفاظ قرآن اور مسلمانوں کے نابالغ فوت ہو جانے والے بچے نیز قرآن مجید اور ماہ رمضان کے روزے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے سب کی شفاعت قبول فرمائے گا۔

معتزلہ کا نظریہ بیان کرنے سے پہلے ان کا مختصر تعارف بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے تاکہ یہ واضح ہو سکے کہ یہ کون لوگ ہیں۔

معتزلہ کا تعارف

ہوا میں آگ کی مانند آتش میں جھلکین میں سے لاسنہ کا ایک ایسا گردہ پیدا ہوا جس نے مرد و ریش سے ہٹ کر دینی عقائد کو عقل کی میزان میں تولیہ شروع کیا اور چند ایسے عقائد وضع کیے جو علمائے دین کے مسلک عقائد کے معانی تھے لہذا جھلکین و دیگر علمائے دین اور عام مسلمانوں میں ان کے حلقی مخالفت قائم ہو گئی اور اس عقل پرست گردہ کو معتزلہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے جبکہ وہ خود اپنے آپ کو اہل العدل والحق کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ اس فرقہ کی ابتدا من و دہجری کے اوائل یعنی ۱۱۰ھ میں ہوئی اس کا بانی و اصل بن عطاء تھا جو مشہور صوفی تابعی اور بزرگ عالم دین حضرت خواجہ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا شاگرد تھا۔ ایک روز درس کے دوران بصرہ کی جامع مسجد میں کبیرہ و صغیرہ گناہوں کے ارتکاب اور کفر و ایمان کے یقین کے موضوع پر بحث چل پڑی۔ واصل بن عطاء نے اپنے استاد سے اختلاف کیا اور کہا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ مسلمان ہے اور نہ کافر ہے چنانچہ وہ اپنے چند ہم خیال طالب علموں کو ساتھ لے کر مسجد کے دوسرے کونے میں جا بیٹھا اور درس دینے لگا اس پر حضرت خواجہ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "قُلْ لَّيْسَ بِاَعْقُوْلٍ هٰذَا" "بے شک وہ (واصل بن عطاء) ہم سے جدا اور الگ ہو گیا۔ چونکہ "اَعْقُوْلٌ" "عقل" سے بنا ہے جس کا معنی ہے جدا ہونا" الگ ہونا اور علیحدہ ہو جانا سو اس لیے اس فرقہ کو معتزلہ کہا جانے لگا۔ (المعجم ص ۲۷-۲۸ مطبوعہ مکتبۃ الرضویۃ ۱۱) چند گناہ اہل شیعہ اور شافعیہ کے بارے میں معتزلہ کا نظریہ یہ ہے کہ صغیر گناہوں کی معصرت اور وہابیت کی بندی کے لیے شفاعت ہوگی لیکن کبیرہ گناہوں کی شفاعت نہیں ہوگی۔ گویا معتزلہ صرف کبیرہ گناہوں کی شفاعت کے منکر ہیں۔

(شرح المسلم ۲ ص ۳ مطبوعہ دار کتب خال لاہور)

معتزلہ کے دلائل اور ان کے جوابات

معتزلہ کی ایک عقلی دلیل یہ ہے کہ شفاعت خلاف عدل ہے کیونکہ عدل و انصاف کا تقاضا ہے کہ برائی پر سزا اور نیکی پر جزا واجب ہو۔ اس لیے ان کے نزدیک اعمال حسنہ پر جزا اور اعمال سیئہ پر سزائے جدا واجب ہے لہذا مجرم کو جرم پر سزا دینے بغیر محض شفاعت سے بخش دینا عدل و انصاف کی خلاف ورزی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ شفاعت خلاف عدل نہیں بلکہ موافق فضل و کرم ہے کیونکہ خیر و بھلائی میں وعدہ خلافی کرنا بے شک عیب و برائی ہے لیکن کسی عرم کے جرم و سزا کو معاف کر دینا وعدہ خلافی نہیں بلکہ محض فضل و کرم ہے کہ صاحب حق اپنے حق سے دست بردار ہو جاتا ہے جیسے کوئی قرض خواہ اپنے حق سے دستبردار ہو جائے اور اپنے مقرض کو معاف کر دے تو اس میں کوئی عیب نہیں بلکہ خوبی ہے چنانچہ قیامت کے روز صاحب حق بندے کا حق اس وقت تک ساقط نہیں ہوگا جب تک وہ صاحب حق بندہ اپنا حق معاف نہیں کرے گا۔

مختزل کی دوسری دلیل دو قسم کی آیات ہیں ان میں پہلی قسم ان آیات مبارکہ کی ہے جن میں مکافات عمل کا قانون بیان کیا گیا ہے اور دوسری قسم ان آیات مبارکہ کی ہے جن میں شفاعت کی لٹی کی گئی ہے چنانچہ ان دونوں قسم کی چند آیات مبارکہ پیش کر کے ان کے جوابات دیئے جاتے ہیں۔

جو شخص برائی کرے گا اسے اس کا بدلہ دیا جائے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو اپنا دوست نہیں پائے گا اور نہ کوئی مددگار
جس شخص نے برائے عمل کیا تو اس کو اسی کی مثل بدلہ دیا جائے گا۔

مَنْ يَتَّقِلْ مَوْتَهُ اُتِجْزِ بِهِ ۚ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ خُوْنِ اللّٰهِ وَلَوْ وَثَّقَ وَلَا يُعْصِرُ ﴿۱۲۳﴾ (النساء: ۱۲۳)
مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى اِلَّا بِمِثْلِهَا ۚ ﴿۱۲۴﴾ (الزمر: ۳۰)

جس شخص نے برائی کی تو اس کا بدلہ اسی پر ہوگا۔

اور برائی کا بدلہ اسی کی مثل برائی (کی سزا) ہے۔

اور اس دن سے ڈرو جب کوئی جان کسی جان کا کچھ بدلہ نہ ہو سکے
گی اور نہ اس سے کوئی سفارش قبول کی جائے گی۔
نہ اس دن میں خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی کام آئے گی اور نہ
شفاعت۔

مَنْ اَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ ﴿۱۲۵﴾ (الزمر: ۳۰)
وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِّثْلُهَا ۚ ﴿۱۲۶﴾ (الزمر: ۳۰)
وَالْعَوْرَا يُؤْمَرُ لَا تَحْجُرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ خَيْرًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً ۚ ﴿۱۲۷﴾ (البقرہ: ۲۵۴)
لَا يَنْفَعُ فِيْهِ وَلَا جُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ۚ ﴿۱۲۸﴾ (البقرہ: ۲۵۴)

خالموں کے لیے نہ کوئی دوست نہ ہوگا اور نہ کوئی شفاعت کرنے والا جس کی بات مان لی جائے

سوان کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت کوئی لمحہ نہیں دے گی
کوئی شفاعت کرنے والا نہیں مگر اس (اللہ تعالیٰ) کی اجازت کے بعد۔

مَا لِلظَّالِمِيْنَ مِنْ حَومِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ يُبَالِغُ ۚ ﴿۱۲۹﴾ (الزمر: ۳۱)
لَمَّا تَنفَعْتُمْ شَفَاعَةَ الشَّافِعِيْنَ ۚ ﴿۱۳۰﴾ (الزمر: ۳۱)
مَا مِنْ شَفِيعٍ اِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْنِهِ ۚ ﴿۱۳۱﴾ (الزمر: ۳۱)

- (۱) ان کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ آیات مبارکہ کفار کے بارے میں ہیں جبکہ شفاعت کا مسئلہ گنہگار مسلمانوں کی مختزل کے لیے یا تکیوں کے درجات کی بلندی کے لیے ہے۔ [تسبیح الطہارۃ فی شرح مشعل الامام ص ۱۵ حاشیہ ۹، کبیر حاشیہ ۱۵۰]
- (۲) مذکورہ بالا آیات شفاعت میں مطلق شفاعت کی لٹی کی گئی ہے اور یہ عموم لٹی خود مختزل کے لیے معز و نقصان دہ (اور ان کے خلاف) ہے کیونکہ متعارف (یعنی چھوٹے گناہوں) کی مختزل اور دفع درجات کے لیے وہ بھی شفاعت مانتے ہیں۔
- (۳) یہاں (ماسواً آخری آیت کے) اس شفاعت کی لٹی ہے جو اذن الہی کے بغیر ہو (جبکہ اذن سنت اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفاعت کے قائل ہیں)۔ [ماخذ از شرح مسلم ج ۱ ص ۳، مطبوعہ مکتبہ دارالافتاء دارالحدیث لاہور]
- (۴) مذکورہ بالا آیات میں سے آخری آیت کریمہ میں واضح کر دیا گیا ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ کے اذن اور اس کی اجازت کے بعد ہوگی لہذا جن آیات مبارکہ میں مطلق شفاعت کی لٹی کی گئی ہے اس سے بغیر اذن الہی شفاعت کی لٹی مراد ہے۔
- نوٹ: شفاعت ہاؤن اللہ کا ثبوت قرآن و سنت کی روشنی میں آئندہ حدیث مبارکہ کی تشریح میں بیان کیا جائے گا۔

ان شاء اللہ العزیز!

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

۲۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَسَّانٍ عَنْ اَبِي اَهِيمَ عَنْ

نے فرمایا: اللہ تعالیٰ موحدین کی ایک جماعت کو دوزخ کی آگ سے نکالے گا جن کی کھال اور گوشت جل چکا ہوگا ان کی ہڈیاں سودار ہو چکی ہوں گی اور وہ کونکہ کی طرح کالے سیاہ ہو چکے ہوں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل فرما دے گا چنانکہ جنتی انہیں جہنمیوں کے نام سے پکاریں گے تو اس لیے وہ اللہ تعالیٰ سے فریاد کریں گے اور اللہ تعالیٰ ان سے یہ علامت دور فرما دے گا۔

ہجری (۶۶۶-۷۴۳۹) مسلم (۴۵۷) ترمذی (۴۷۴۰) ترمذی (۲۵۹۷) نسائی (۱۱۴۱) ابن ماجہ (۴۳۰۹)

حل لغات

”اُتُحِشُّوْا“ میذبح ذکر قاصب فعل ماضی مجہول باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: کھال کو آگ میں جلانا آگ کا جلانا کھال کو گوشت سے چمیل دینا۔ ”حُشَارُوْا“ میذبح ذکر قاصب ماضی معروف باب حُضُوْبٍ یعنی پُہ ہے اس کا معنی ہے: ہو جانا ایک حالت سے دوسری حالت میں بدل جانا واپس ہو جانا۔ ”حُشُّوْا“ کا معنی ہے: سخت سیاہ کونکہ۔ ”تُحِشُّوْا“ میذبح ذکر قاصب فعل مضارع معروف باب استعجال ہے اس کا معنی ہے: فریاد کرنا مدد مانگنا امداد کی درخواست کرنا۔ ”تُحِشُّوْا“ میذبح احد مؤنث قاصب فعل مضارع معروف ہے آخر میں ”حُمٌ“ ضمیر جمع ذکر قاصب مفعول بہ ہے اس کا معنی ہے: نام رکھنا مصدر مجرور تاجس واو کی صورت میں یہ معنی بلند ہونا اونچا ہونا اور مثال واو کی صورت میں علامت و نشانی معنی ہے۔

گتہ کار مسلم دوزخیوں کو جنت میں داخلہ کی اجازت

ملاحظہ فرمائیے کہ حافظ ابو نعیم نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کو علامہ قرطبی نے طویل حدیث میں ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے جبریل ام (حضرت) محمد ﷺ کی امت میں سے لوگوں کو دوزخ کی آگ سے نکالنا چاہتے ہو حضرت جبریل علیہ السلام ان کو دوزخ میں سے نکالیں گے جبکہ وہ لوگ جل کر کونکہ بن ہو چکے ہوں گے پھر حضرت جبریل ان کو جنت کے دروازے کے پاس آجائیں گے اب حیات کی نہر میں ڈال دیں گے اور وہ اس میں کچھ عرصہ رہیں گے یہاں تک کہ وہ پہلے سے زیادہ تر دناترہ اور روشن ہو جائیں گے پھر اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دے گا (اور وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے) جبکہ ان کی پیشانیوں پر لکھا ہوگا کہ (حضرت) محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت میں سے ان جہنمیوں کو مدینہ نے آزاد کر دیا ہے چنانچہ جنتی انہیں اس علامت سے پہچان لیں گے کہ یہ جہنمی ہیں اور وہ جہنمیوں کے نام سے انہیں پکاریں گے جس پر وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آہ و زاری کرتے ہوئے فریاد کریں گے کہ ان کی پیشانیوں سے یہ نام مٹا دیا جائے چنانچہ اللہ تعالیٰ اس علامت کو ان سے مٹا دے گا۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۹۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

اس حدیث مبارکہ میں اگرچہ شفاعت کا ذکر نہیں ہے لیکن یہاں اس موضوع پر مذکورہ احادیث مبارکہ دلیل ہیں کہ ان لوگوں کو بھی اللہ تعالیٰ نبی کریم ﷺ کی شفاعت کی برکت سے دوزخ کی آگ سے نکال کر جنت میں داخل فرمائے گا۔

امام اعظم کی براءت

پھر شفاعت کی یہ احادیث مبارکہ جن کو امام اعظم ابو نعیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے یہ اس بات کی دلیل ہیں کہ امام اعظم کا دامن محترم اور مرجعہ کے مذہب سے بری اور پاک تھا جیسا کہ حاسدین نے آپ کو محترمہ کی طرف منسوب کیا حالانکہ ان

احادیث مبارکہ کے ذریعہ امام صاحب نے ان دونوں مذاہب کی صحیح کٹی کر دی ہے کیونکہ گناہگاروں کا دوزخ میں جانا مرہبہ کے مذہب کی صحیح کٹی ہے کہ وہ کہتے ہیں ایمان کے ہوتے ہوئے اعمال بد کوئی نقصان نہیں دیتے اور شفاعت کے ذریعہ انہیں دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل کرنا معتزلہ کے مذہب کی صحیح کٹی ہے کہ وہ کہتے ہیں کبیرہ گناہوں کا مرتکب ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔

قرآن مجید سے شفاعت کا ثبوت

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ . وہ کون ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس (کسی کی) شفاعت کرے مگر اس کے اذن اور اجازت سے۔ [البقرہ: ۲۵۵]

اس آیت مبارکہ سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے بندے رب تعالیٰ کے پاس شفاعت فرمائیں گے دوسرا یہ کہ ان کی شفاعت دھونس کی نہ ہوگی بلکہ اذن و اجازت سے ہوگی لہذا جو لوگ شفاعت کے انکار کریں وہ بے ایمان ہیں اور جو لوگ مشرکین عرب کی طرح دھونس کی شفاعت کے قائل ہیں وہ بھی بے دین ہیں۔ خیال رہے کہ شفاعت کرنے والے حسب ذیل حضرات ہیں: انبیاء علیہم السلام، شہداء، مشائخ، عہدہ دار، خاندانہ کبراہ، رمضان، مسلمانوں کے باپ بچے۔ نیز شفاعت تین طرح کی ہوگی: (۱) میدان محشر سے تمہات کے لیے (۲) گناہوں کی معافی کے لیے (۳) درجات کی بلندی کے لئے۔ پہلی شفاعت سے (پہنچ) کفار بھی قاکمہ انعامیں گے دوسری سے تنہا کفار مسلمان تیسری سے نیکوکار۔ [تفسیر نور العرفان ص ۶۶، طبع ۱۰۰۰ء مطبوعہ دار الفکر لاہور] مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . [پس: ۳] کوئی شفاعت کرنے والا نہیں مگر اس کی اجازت کے بعد۔ اس آیت مبارکہ میں بت پرستوں کے اس قول کا رد ہے کہ بت ان کی شفاعت کریں گے انہیں قایم کیا ہے کہ شفاعت بالذہن (اجازت یافتہ) کے سوا کوئی نہیں کرے گا اور باذن و صرف اللہ تعالیٰ کے مقبول و محبوب بندے ہوں گے۔

[تفسیر قرآنی، عرفان ص ۳۷، طبع ۱۰۰۰ء مطبوعہ دار الفکر لاہور]

لَا يَسْتَلْظِمُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا . [مریم: ۸۷] عہد لے رکھا ہے

علامہ سید محمود اوی بخاری اس آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں: یعنی بندے شفاعت کے مالک نہیں ہیں مگر وہ ان حضرات کے جن کو اللہ عز و جل شفاعت کی اجازت دے گا اور انہیں شفاعت کرنے کا حکم دے گا وہ اس کے مالک ہوں گے۔ مگر علامہ اوی نے ان کے بعد شفاعت کی حدیث بیان کی ہے کہ حضرت الامیر خدیج بن خدیج نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت کا ایک آدمی لوگوں کی ایک جماعت کی شفاعت کرے گا چنانچہ وہ لوگ اس کی شفاعت کی برکت سے جنت میں داخل ہوں گے اور دوسرا آدمی ایک خاندان کی شفاعت کرے گا سو وہ بھی اس کی شفاعت کی وجہ سے جنت میں داخل ہوں گے۔

[تفسیر روح المعانی ج ۱۲ ص ۳۸، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ لاہور]

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا . [ان: ۱۰۹] اذن دے دیا ہے اور اس کی بات پسند فرمائی

علامہ ابن کثیر اس آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں: قیامت کے دن کسی کی مجال نہ ہوگی کہ دوسرے کے لیے شفاعت کرے ہاں انہی اللہ تعالیٰ اجازت دے۔ نہ آسمان کے فرشتے بغیر اجازت کسی کی سفارش کر سکیں گے اور نہ کوئی بزرگ بندہ بغیر اجازت کسی کی سفارش نہ ہوگی تمام فرشتے اور روح الامیں صف بستہ

کھڑے ہوں گے۔ ہے اجازت خداوندی کوئی لب نہ کھول سکے گا خود سید الناس اکرم الناس رسول اللہ ﷺ بھی عرض تے اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ کی خوب حمد و ثنا کریں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے محمد (ﷺ) اپنا سراٹھاؤ، کہو تمہاری بات سنی جائے گی۔ شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول کی جائے گی پھر مقرر ہوگی اور آپ ان کی شفاعت کر کے جنت میں لے جائیں گے پھر لوٹیں گے پھر یہی ہوگا چار مرتبہ یہی ہوگا۔ [تیسرا بیان نیز جلد ۳ ص ۸۸ نور محمد کا ترجمہ حدیث کتب کراچی]

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۖ
اور اس کے پاس شفاعت نفع نہیں دے گی ماسوا اس کے جس کے لیے اللہ تعالیٰ اجازت دے گا۔ (۲۳:۴)

علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی منبری لکھتے ہیں:

اس آیت مبارکہ میں کفار کے قول کی تردید کی گئی ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ اگر ہم تسلیم کر لیں کہ فرشتے اور بت کسی چیز کے مالک نہیں ہیں اور نہ وہ اللہ تعالیٰ کے شریک ہیں لیکن وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہماری سفارش کریں گے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کسی کی شفاعت کسی کو نفع نہیں دے گی ماسوا ان لوگوں کے جن کے لیے اللہ تعالیٰ شفاعت کی اجازت دے گا جبکہ بت شفاعت کی اجازت کے اہل ہی نہیں ہیں اور کفار اپنے کفر کی وجہ سے شفاعت کے مستحق نہیں اور انہی نے کرام اور فرشتوں کو صرف مومنوں کی شفاعت کرنے کی اجازت دی جائے گی۔ [تیسری جلد ۸ ص ۲۵ مطبوعہ داراللمعات دہلی]

احادیث مبارکہ سے شفاعت کا ثبوت

- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن میری شفاعت سے لوگوں میں سے سب سے زیادہ کامیاب وہ شخص ہوگا جس نے غلوں دل یا غلوں نفس سے کہا: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"۔
- [صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷ مطبوعہ داراللمعات دہلی]
- (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَنُفْسِي" میری شفاعت میری امت میں سے کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے (ہمیں) ہوگی۔

[جامع ترمذی ج ۲ باب ما جاء في الشفاعة يوم القيامة: ۳۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

- (۳) حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں دوزخ میں سے سب سے آخری نکلنے والے دوزخی کو خوب جانتا ہوں اور جنت میں سب سے آخر میں داخل ہونے والے کو (یعنی میں خوب جانتا ہوں) ایک آدمی دوزخ کی آگ میں سے کھٹکتا ہوا نکلے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا: چار دوزخ جنت میں داخل ہو جاؤ جو اب وہاں جاتے جاتے تو اسے خیال آئے گا کہ جنت بھری ہوئی ہے چنانچہ وہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار میں نے جنت کو جنتوں سے بھر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: چلا جا جنت میں داخل ہو جا کیونکہ تیری ملکیت میں دنیا کے برابر اور اس سے دس گنا زیادہ جنت عطا کر دی گئی ہے تو وہ آدمی (حیران ہو کر) عرض کرے گا: کیا تو میرا مذاق اڑا رہا ہے یا مجھ پر غصی فرما رہا ہے حالانکہ تو بادشاہ ہے چنانچہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ خوب بیٹھے یہاں تک کہ آپ کی مبارک داڑھیں ظاہر ہو گئیں اور کہا جاتا تھا کہ یہ جنت والوں میں ادنیٰ درجہ کا ہوگا۔ [مشفق علیہ: مطبوعہ داراللمعات ص ۹۲ مطبوعہ داراللمعات دہلی]

- (۴) حضرت عبداللہ بن ابی الجعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں سے ایک آدمی کی شفاعت سے قبیلہ بنی تمیم سے زیادہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام دارمی اور امام ابن ماجہ نے

روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ الصالح ص ۹۳ مطبوعہ راجہ الطالعی دہلی]

(۵) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک میری امت میں سے بعض ایک جماعت کی شفاعت کریں گے اور ان میں سے بعض ایک قبیلہ کی شفاعت کریں گے اور ان میں سے بعض ایک کنبر کی شفاعت کریں گے اور ان میں سے بعض صرف ایک آدمی کی شفاعت کرے گا جہاں تک کہ وہ سب جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ اس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ الصالح ص ۹۳ مطبوعہ راجہ الطالعی دہلی]

(۶) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب دو دنیاویوں کی صف بندی کی جائے گی تو اہل جنت میں سے ایک بھتیجی آدمی ان کے قریب سے گزرے گا تو ان میں سے ایک دو دنیاوی آدمی عرض کرے گا کہ اے فلاں صاحب! کیا تم مجھے نہیں پہنچتے ہو میں وہی شخص ہوں جس نے تجھے (دنیا میں ایک دلہہ) پانی پلایا تھا اور ایک آدمی عرض کرے گا کہ میں وہ شخص ہوں جس نے تجھے وضو کا پانی دیا تھا سو وہ بھتیجی آدمی ان کی شفاعت کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل کرے گا اس کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ الصالح ص ۹۳ مطبوعہ راجہ الطالعی دہلی]

(۷) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يُشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةُ أَقْبَابٍ: ثُمَّ الشُّهَدَاءُ" قیامت کے دن تین جماعتیں شفاعت کریں گی (۱) انبیائے کرام (۲) علمائے دین (۳) شہدائے اسلام۔ اس کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ الصالح ص ۹۵ مطبوعہ راجہ الطالعی دہلی]

۲۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَجَلَةَ عَنْ أَبِي سَبِيحٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَسَى أَنْ يَتَذَكَّرَ لَكُمْ مَقَامًا مَحْمُودًا (الاحزاب: ۷۰) قَالَ اَلْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الشَّفَاعَةُ يَقْدِبُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ بِذُنُوبِهِمْ ثُمَّ يُخْرِجُ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَائِلَ مِنْهُمْ نَهْرًا يَقَالُ لَهُ الْحَيَوَانُ قَبِيضَتُكُنَّ فِيهِ ثُمَّ يَذْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَيَسْتَقِيمُونَ فِي اَلْجَنَّةِ اَلْمَحْمُودِينَ ثُمَّ يَخْلُقُونَ اِلَى اللّٰهِ تَعَالَى قَبَائِلُ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْاِسْمُ. وَيَقِي وَاقِعًا قَالِ يُخْرِجُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنْ اَهْلِ النَّارِ مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ وَالْاِقْبَالَةِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ هُوَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ فَيُؤْنِي بِهِمْ نَهْرًا يَقَالُ لَهُ الْحَيَوَانُ قَبِيضَتُكُنَّ فِيهِ فَيَسْتَقِيمُونَ بِهِ حَتَّى يَنْتَشِ اَلْفَخَارُ ثُمَّ يُخْرِجُونَ مِنْهُ وَيَذْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَيَسْتَقِيمُونَ فِيهَا اَلْمَحْمُودِينَ ثُمَّ يَخْلُقُونَ اِلَى اللّٰهِ تَعَالَى اَنْ يَذْجِبَ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْاِسْمَ فَيَذْجِبَ عَنْهُمْ. وَزَادَ فِي اٰخِرِهِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد باری تعالیٰ "عَسَى أَنْ يَتَذَكَّرَ لَكُمْ مَقَامًا مَحْمُودًا" (عقرب آپ کا پورا پروردگار آپ کو ایسے مقام پر لکھا کرے گا جہاں سب آپ کی تعریف کریں گے) کے بارے میں فرمایا: مقام محمود سے مراد شفاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی ایک جماعت کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کرے گا پھر اللہ تعالیٰ (حضرت) محمد ﷺ کی شفاعت کے وسیلہ سے (انہیں عذاب دور کرے) نکالے گا اور انہیں ایک نہر پر لایا جائے گا جسے حیوان کہا جاتا ہے جس میں وہ غسل کریں گے پھر وہ جنت میں داخل ہوں گے تو جنت میں ان کا نام جنسی رکھا جائے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کریں گے تو اللہ تعالیٰ یہ نام ان سے دور کر دے گا۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ دوزخ میں عذاب پانے والے اہل ایمان اور اہل قبلہ کی ایک جماعت کو (حضرت) محمد ﷺ کی شفاعت کی برکت سے دوزخ سے نکالے گا اور یہی مقام محمود ہے۔ بعد ازاں ان کو ایک نہر پر لایا جائے گا جسے حیوان کہا جاتا ہے اور اس میں ڈال دیا جائے گا تو وہ لوگ اس میں نکل پھریں گی طرح آگ آئیں گے پھر انہیں اس سے نکال لیا جائے گا اور جنت میں

وَقَفَّاءُ اللّٰهُ تَعَالٰی. وَرَوٰی أَبُو حَنِیْفَةَ هٰذَا الْخَبْرُ عَنْ اَبِیْ رُوْنَةَ شَدَّادِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَبِیْ سَیْدٍ۔
 داخل کر دیا جائے گا سواس میں ان کا نام چننی پڑ جائے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ سے التجا کریں گے کہ ان کا یہ نام مٹا دیا جائے تو ان کا یہ نام مٹا دیا جائے گا اور اس روایت کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ انہیں "عَقَفَاءُ اللّٰہ" (اللہ تعالیٰ کے آزاد کردہ بندے) کہا جائے گا اور اس حدیث مبارکہ کو امام ابو حنیفہ نے اللہ وہ شہداء بن عبد الرحمن سے بھی روایت کیا ہے۔ انہوں نے اسے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

حل لغات

"یُونُی" صیغہ واحد کر عائب فعل مضارع مجہول باب ضَرَبَ یَضْرِبُ ہے۔ اصل میں یہ فعل لازم ہے لیکن اس کے آخر میں "یہم" آ جانے کی وجہ سے حرف ہما چارہ کے سبب متعدی کر لیا گیا ہے۔ اصل میں اس کا معنی آنا ہے لیکن متعدی ہو جانے کی وجہ سے اب یہاں پہنچ لایا جاتا ہے۔ "الْخَبْرَانِ" یہ جنت کی نہروں میں ایک شہر کا نام ہے جس میں جہنم کے بعد روزی الاسر تو حذرست و معجی سلامت ہو جائیں گے تمام سیاسی صاف ہو جائے گی۔ "الْعَقَائِدُ" جلد پروان پڑنے والی چھوٹی ٹکڑیاں "عَقَفَاءُ اللّٰہ" اللہ تعالیٰ کے آزاد کردہ لوگ۔

شفاعت کی اقسام

اس حدیث مبارکہ میں "نَهَوُ الْمُخْبِرَانِ" کا ذکر ہے جبکہ بعض احادیث میں "نَهَوُ الْخَبَائِفِ" مذکور ہے۔ نیز جس طرح شفاعت کے ثبوت میں مروی احادیث مبارکہ معنی متواتر ہیں اسی طرح مقام محمود سے شفاعت مراد پانے کے لیے اس کثرت سے احادیث مبارکہ مروی ہیں کہ وہ حد تو اترا کچھ بھی چکی ہیں۔ ان احادیث مبارکہ کے مطالعہ کے لیے اسی آیت کے تحت تفسیر مظہری اور تفسیر ابن کثیر کا مطالعہ فرمائیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے "الکنز المذہبون" میں فرمایا کہ ہمارے آقا و مولیٰ محمد رسول اللہ ﷺ کی شفاعت مبارکہ آٹھ اقسام پر مشتمل ہے:

(۱) شفاعت عقلی جو صرف نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ میدان جہنم میں جب سورج سوائیزے کے قاصطے پر ہوگا اور تمام لوگ پینہ میں کانوں تک فرق ہوں گے تو اس مصیبت سے نجات پانے اور جلد از جلد حساب و کتاب شروع کرانے کی خاطر تمام لوگ شفاعت حاصل کرنے کے لیے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک مختلف انبیاء کرام علیہ السلام کے پاس جائیں گے مگر کوئی پیغمبر تیار نہیں ہوگا یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کوگوں سے فرمائیں گے کہ تم محمد رسول اللہ ﷺ کے پاس جاؤ چنانچہ تمام لوگ آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوں گے اور آپ سب کی شفاعت فرمائیں گے۔

(۲) آپ اپنی امت کا جلد حساب کرانے کے لیے شفاعت فرمائیں گے چنانچہ ابن ابی الدنیا نے ایک طویل مرفوع حدیث مبارکہ روایت کی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے کہ اے میرے پروردگار! میری امت کا جلدی حساب لے لے تو انہیں بلا یا جائے گا اور سب سے پہلے ان کا حساب لیا جائے گا۔

(۳) آپ کی امت کی ایک جماعت کو روزِ خمیس ڈالنے کا حکم مل چکا ہوگا تو آپ ان کو دوزخ میں جانے سے نجات دلانے کے لیے

سب آپ کی حمد و ثناء اور تعریف کریں گے۔ [تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۴) علامہ سید محمود اوی بقدادی لکھتے ہیں:

مقام محمود سے مراد مقام شفاعت عظمیٰ ہے جہاں تمام اہل عشر کا فیصلہ ہوگا اس دن تمام لوگ آپ کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے پھر بخاری وغیرہ کے حوالے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث بیان کی جس کے آخر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس روز آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا جہاں تمام اہل جمع آپ کی حمد و ثناء اور تعریف و توصیف بیان کریں گے۔

[تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۵) علامہ امام جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

مقام محمود میں اولین و آخرین سب آپ کی حمد و ثناء اور تعریف و توصیف بیان کریں گے اور یہی مقام شفاعت ہے۔

[تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۶) امام محمد غفر اللہ عنہ رازی لکھتے ہیں:

تمام مفسرین کا اس پر اجماع (یعنی اتفاق) ہے کہ مقام محمود سے مراد شفاعت ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے اس آیت مبارکہ کے معلق فرمایا کہ یہ وہ مقام ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا۔

[تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۷) علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں:

یہ ہے مقام محمود جس کا ذکر اللہ عزوجل نے اس آیت میں کیا ہے جس میں یہ مقام مقام شفاعت ہے۔ حضرت قادر و رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: قیامت کے دن سب سے پہلے زمین (قبر مبارک) سے باہر آپ تعریف لائیں گے اور سب سے پہلے شفاعت آپ ہی کریں گے۔ [تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۸) علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود سیوطی لکھتے ہیں:

یعنی بے شک اللہ تعالیٰ آپ کو قیامت کے روز مقام محمود پر فائز فرمائے گا اور ”يُخَفِّضُكَ“ کا معنی ”يُخَفِّضُكَ“ ہے اور جمہور اہل اسلام کے نزدیک یہی مقام شفاعت ہے۔ [تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۹) علامہ علاء الدین علی بن محمد بن ابی ایوب بقدادی لکھتے ہیں:

مقام محمود سے مراد مقام شفاعت ہے کیونکہ اس میں تمام اولین و آخرین آپ کی حمد و ثناء اور تعریف و توصیف بیان کریں گے۔

[تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۱۰) علامہ محیی الدین ابو محمد الحسین بن مسعود بنوی لکھتے ہیں:

مقام محمود سے مقام شفاعت مراد ہے یہ آپ کی امت کے لیے ہے کیونکہ اس میں سب اولین و آخرین آپ کی تعریف و توصیف بیان کریں گے۔ [تیسرے ایسے مہاس میں ۱۸۱ء مطبوعہ دار الفکر بیروتی کتب خانہ لبنان]

(۱۱) علامہ کاظمی ثناء اللہ بانی پانی لکھتے ہیں:

اور صحیح یہ ہے کہ مقام محمود سے مراد مقام شفاعت ہے کیونکہ امام احمد بن حنبل امام ابن ابی حاتم اور امام ترمذی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اس آیت مبارکہ کے بارے میں فرمایا کہ مقام محمود سے مراد وہ مقام ہے

جس میں میں اپنی امت کے لیے شفاعت کروں گا۔ [تفسیر مظہری ج ۵ ص ۴۷ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ دہلی]

(۱۲) حضرت صدر الافاضل علامہ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں: اور مقام محمود مقام شفاعت ہے کہ اس میں اولین و آخرین حضور کی حمد کریں گے اسی پر جمہور ہیں۔ [تفسیر خزائن العرفان ص ۵۲۲ حاشیہ ۱۷۴ مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور کراچی]

(۱۳) حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی لکھتے ہیں:

یہی وہ مقام ہے جہاں تشریف فرما ہو کر حضور شفاعت کبریٰ کا دروازہ کھولیں گے یہ مقام حضور کے لیے خاص ہے جس پر سب رشک کریں گے۔ [تفسیر نور العرفان ص ۴۶۲ حاشیہ ۸ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ دہلی لاہور]

(۱۴) ضیاء الامت حضرت علامہ سید محمد کرم شاہ الاندلسی لکھتے ہیں:

مقام محمود کی وضاحت فرماتے ہوئے خود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: یہ وہ مقام ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا۔ [تفسیر ضیاء القرآن ج ۲ ص ۶۷۸ مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور]

(۱۵) علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

مقام محمود شفاعت عظمیٰ کا مقام ہے۔ جب کوئی متغیر نہ بول سکے گا جب آنحضرت ﷺ اللہ تعالیٰ سے عرض کر کے غفلت کو تکلیف سے چھڑائیں گے۔ اس وقت ہر شخص کی زبان پر آپ کی حمد و ثناء (تہلیل) ہوگی اور حق تعالیٰ بھی آپ کی خوب تعریف کرے گا۔ گویا شان محمدیت کا پورا پورا ظہور اس وقت ہوگا۔

[تفسیر عثمانی بحاشیہ قرآن مجید ص ۷۶ حاشیہ ۱ مطبوعہ دارالتحقیق کراچی]

(۱۶) حافظ صلاح الدین یوسف لکھتے ہیں:

یہ وہ مقام ہے جو قیامت والے دن اللہ تعالیٰ نبی ﷺ کو عطا فرمائے گا اور اس مقام پر ہی آپ وہ شفاعت عظمیٰ فرمائیں گے جس کے بعد لوگوں کا حساب کتاب ہوگا۔

[تفسیر احسن البیان ص ۳۸۰ حاشیہ ۹ مطبوعہ مکتبۃ دارالسلام الرضوی (سعودی عرب) لاہور پاکستان]

۲۶۔ حَقَّقْنَا عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سُوَيْدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَسَى أَنْ يَسْفِكَ وَتُكَ مَقَامًا مَحْمُودًا (الاسراء: ۷۰) قَالَ يُسْعِرُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنَ النَّارِ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَالْجَنَّةِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَلِكَ هُوَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ فَيُؤْتِي بِهِمْ نَهْرًا يُقَالُ لَهُ الْعَمِيْرَانُ فَيُلْقَوْنَ فِيهِ فَيَسْتَوْنَ كَمَا يَنْتُ النَّهْرُ ثُمَّ يَنْفَرُونَ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَيَسْمُونَ الْجَنَّةِيَّيْنَ ثُمَّ يَسْتَلْبِثُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَذْهَبَ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْأَمَةُ فَيَذْهَبَ عَنْهُمْ (بخاری: ۷۷۱۸)

حضرت علیہ رضی عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسمید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ وہ کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو آیت کریمہ ”عَسَى أَنْ يَسْفِكَ وَتُكَ مَقَامًا مَحْمُودًا“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا۔ آپ نے فرمایا: (حضرت) محمدؐ کی شفاعت کے سبب اللہ تعالیٰ اہل ایمان اور اہل قبلہ کے ایک گروہ کو دوزخ کی آگ سے نکالے گا اور یہی مقام محمود ہے۔ پھر انہیں ایک نہر پر لایا جائے گا جسے ”عمیوان“ کہا جاتا ہے اور ان کو اس میں ڈال دیا جائے گا۔ پھر وہ لوگ اس طرح نشوونما پائیں گے جس طرح گڑیاں پروان چڑھتی ہیں پھر انہیں وہاں سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا جائے گا اور جنت میں ان کا نام ”جنتی“ پڑ جائے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کریں گے کہ ان سے یہ نام مٹا دیا جائے تو اللہ تعالیٰ ان سے یہ نام دور

ہے۔ [مقدمہ شفاعت ص ۱۰۶-۱۰۵، مطبوعہ مہاجر تبلیغی کمیشن لاہور]

- (۱) حضرت مجاہد فرماتے ہیں: یہ آیت مبارکہ ایک دوسرے کی سفارش کرنے کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور سفارش کرنے والے کو سفارش کرنے پر اجرو ثواب ملتا ہے اگرچہ اس کی سفارش قبول نہ کی جائے۔
- (۲) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی سائل نبی کریم ﷺ کے پاس آ کر سوال کرتا یا کوئی حاجت طلب کرتا تو آپ ہماری طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے: سفارش کرو (یعنی سائل کی امداد میں شرکت کرو) تمہیں اجرو ثواب ملے گا اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے اپنے رسول کی زبان پر جاری کر دیتا ہے۔

[تفسیر سالم الخول ج ۱ ص ۳۵ مطبوعہ دارالعرفان بیروت، تفسیر ابن کثیر ج ۱، پارہ ہجیم ص ۴۳، ۴۴، مطبوعہ دارالحدیث کتب خانہ کربلا]

(۳) اس آیت کا یہ مفہوم بھی بیان کیا گیا ہے کہ کسی مشکل میں کسی بھائی کی امداد کرنا اس کے حقوق کی بازیابی کی سہی کرنا اس کو لُج پہنچانا اور اس سے کسی تکلیف کو دور کرنے میں کوشاں ہونا یہ شرطیکہ اس سے کسی غیر کی حق تلفی نہ ہو تو یہ ابھی سفارش ہے اور اس پر سفارش کرنے والے کو اجرو ثواب ملے گا اور اگر ایسی سفارش کی جس سے کسی کی حق تلفی ہوئی یا کسی پر ظلم ہوا تو یہ بری سفارش ہے سفارش کرنے والا گنہگار ہوگا۔ [تفسیر فیہ القرآن ج ۱ ص ۳۳، ۳۴]

(۴) اسی طرح کسی بھی ایک کام میں سفارش کرنا اچھی شفاعت ہے مثلاً کسی طالب علم کو دینی مدرسہ میں داخل کرنے کے لیے سفارش کرنا، کسی ضرورت مند عالم دین کے لیے کسی توغیر سے سفارش کرنا کہ ان کی ضرورت کی کتابیں ان کو خرید کر دیں۔ مسجد اور دینی مدرسہ بچانے کے لیے سفارش کرنا کسی مجاہد کے لیے اسلحہ کے حصول میں سفارش کرنا، کسی غریب کی لڑکی کی شادی کے لیے رشتہ یا بیوی کی سفارش کرنا، کسی سہ روزگار کے لیے ملازمت کی سفارش کرنا، ہر طریقہ وہ اس ملازمت کا اہل ہو، اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں کسی مسلمان کے لیے دعا کرنا، اس کی مغفرت چاہنا، یہ سب اچھی سفارشات ہیں اور بری سفارش یہ ہے کہ شراب خانہ کے پرست کے لیے سفارش کرنا، سینا بنانے کے لیے کسی سے سفارش کرنا، آلات موسیقی کی دکان کے لیے کسی سے سفارش کا جائے۔ ٹیک اور انٹرنس کہنی میں ملازمت کے لیے سفارش کی جائے یا کسی نائل اور غیر مستحق کے لیے سفارش کی جائے۔

[تفسیر تبیان القرآن ج ۲ ص ۴۳، ۴۴، مطبوعہ دارالحدیث کربلا لاہور]

مسلمانوں کے لیے ایمان کا نفع

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن اہل ایمان کی ایک جماعت اسے ملے گا ہوں گی وجہ سے دوزخ کی آگ میں داخل ہوگی تو مشرکین ان سے کہیں گے کہ تمہارے ایمان نے تمہیں کیا فائدہ دیا؟ حالانکہ ہم اور تم ایک ہی گھر (دوزخ) میں ہیں جہاں ہم سب کو ظاب دیا جا رہا ہے، سو اللہ تعالیٰ (یہ طعن سن کر) ان پر غضب ناک ہو جائے گا اور ہم صادر فرمائے گا کہ کلہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" پڑھنے والا کوئی شخص دوزخ میں باقی نہ رہے چنانچہ سب کلہ پڑھنے والے مسلمانوں کو دوزخ کے ظاب سے نکال لیا جائے گا حالانکہ وہ جمل کر سیاہ کوئد کی طرح ہو چکے ہوں گے ماسوا ان کے

۱۸۔ بَابُ نَفْعِ الْإِيمَانِ لِلْمُسْلِمِينَ

۲۷۔ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عُبَيْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ لَوْحٌ مِنَ الْإِيمَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ النَّارَ بِلَدْنِهِمْ يَقُولُ لَهُمُ الْمُسْرِكُونَ مَا أَهْنَى عَنْكُمْ إِيْمَانُكُمْ وَنَحْنُ وَالْأَنْتُمْ فِي ذَاكَ وَاجِدْتُمْ لَعْنَتَ كَيْفَ حَسِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ قِيَامُهُمْ أَنْ لَا يُتْلَى فِي النَّارِ أَحَدٌ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَكَيْفَ جَوْنٌ وَقَدْ اخْتَرُوا حَتَّى صَارُوا كَالْعَمَةِ السَّوْءَةِ وَالْأَنْتُمْ جَوْنٌ فَكَيْفَ لَا يَأْتِي أَقْبَنَهُمْ وَلَا تَسُوْدُ وَجُوْهُهُمْ لَوْحِي

چروں کے کیونکہ نہ تو ان کی آنکھیں ملی ہوں گی اور نہ ان کے چہرے سیاہ ہوں گے پھر انہیں جنت کے دروازے پر ایک نہر پر لایا جائے گا جس میں وہ غسل کریں گے تو ان کے جسم سے ہر قسم کے داغ دھبے اور اذیت و تکلیف دور ہو جائے گی۔ پھر ان کو جنت میں داخل کیا جائے گا تو ان سے فرشتے کہیں گے: تم خوب پاک ہو گئے ہو سو اب تم جنت میں ہمیشہ رہو پھر وہ جنت میں جہنمیوں کے نام سے موسوم ہو جائیں گے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: پھر وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے یہ نام دور فرما دے گا پھر انہیں اس نام سے کبھی نہیں پکارا جائے گا اور جب یہ لوگ جہنم سے نکلیں گے تو کفار کہیں گے: کاش اہم مسلمان ہو جاتے سو اللہ تعالیٰ کے اس (درج ذیل) ارشاد کا یہی مطلب ہے: "وَمِمَّا يُؤْتِي الدِّينَ مُخْفَرُونَ لَوْ كَانُوا مُشْلُوبِينَ" کفار بہت خواہش کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے

بِهِمْ نَهْرًا عَلَى نَابِ الْخَيْرِ فَيَغْتَسِلُونَ فِيهِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ لَيْلٌ يَنْسِفُ وَأَذَى لَمْ يَذْخُلُوا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ لَهُمْ فَمَنْ لَكَ بَلْعَمَ لَأَدْخُلُوهُمَا عَالِدِينَ فَيَسْمَعُونَ الصَّحَابَةَ يَسْمَعُونَ بِسِ الْخَيْرِ لَال لَمْ يَذْخُرُوا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ ذَلِكَ الْأَسْمُ لَوْلَا يَذْخُرُونَ بِهِ أَبَدًا لَوْلَا عَزَّوَجَلَّ فَإِنَّ الْكُفَّارَ بَالِيتًا مِمَّا يُسَلِّمُونَ فَمَنْ لَوْلَا لَوْلَا تَعَالَى عَزَّوَجَلَّ وَمِمَّا يُؤْتِي الدِّينَ مُخْفَرُونَ لَوْ كَانُوا مُشْلُوبِينَ" (المزمل: ۲)

(میرزا ج ۱ ص ۷۹)

حل لغات

"مَا أَهْنَى" میں حرف ما استعمال ہے اور اھنی صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب افعال ہے اس کا معنی ہے: نہ ہونا یا نہ ہونا ہے پر وہ ہونا۔ "يَغْتَسِبُ" صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب سَوَّعَ يَسْتَعِ ہے اس کا معنی ہے: ناراض ہونا غصہ ناک ہونا۔ "أَحْتَرَفُوا" صیغہ جمع مذکر غائب فعل ماضی معروف باب افعال ہے اس کا معنی ہے: جلنا۔ "الْعَمَّةُ" یہ معنی کوئلہ۔ "الْكَسْرُ" یہ معنی سیاہ۔ "وُجُوهُ" وُجُوْہ کی جمع ہے یہ معنی چہرہ۔ "لَا يُؤْزَقُ" صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع مجہول نقل باب تمکیل ہے اس کا معنی ہے: نکالا کرنا۔ "بَلْعَمَ" صیغہ جمع مذکر غائب فعل ماضی معروف باب خَسَرَ يَخْسِرُ ہے اس کا معنی ہے: اچھا ہونا، مزیدار ہونا، ٹھنڈا ہونا، خوش ہونا، عمدہ ہونا۔

دورخ میں تاقرمان مسلمان اور کافر کے عذاب میں فرق کی وضاحت

- اگرچہ گنہگار مسلمان اور کفار دونوں عذاب جہنم میں مشترک ہوں گے لیکن دونوں فریقوں کے عذاب میں کئی طرح فرق ہوگا:
- (۱) کفار دورخ کے عذاب میں ہمیشہ کے لیے رہیں گے اور انہیں وہاں سے کبھی نہیں نکالا جائے گا جبکہ مسلمان بڑے سے بڑے گنہگار بھی دورخ کے عذاب میں ہمیشہ کے لیے نہیں رہیں گے بلکہ کچھ عرصہ بعد انہیں دورخ سے نکال لیا جائے گا۔
 - (۲) دونوں فریقوں کے عذاب کی کثرت میں فرق ہوگا۔ کفار سخت ترین عذاب میں مبتلا ہوں گے جبکہ کفار کے مقابلہ میں مسلمان کے لیے ہلکا عذاب ہوگا۔ نیز کفار کے لیے دائمی عذاب ہوگا جبکہ مسلمانوں کی لیے عارضی اور وقتی عذاب ہوگا۔
 - (۳) دونوں فریقوں کے عذاب کی کیفیت میں بھی فرق ہوگا کہ کفار کو کفر و شرک کرنے پر ذلیل و سراسر کرنے والا عذاب ہوگا جبکہ گنہگار مسلمانوں کی تادیب و تہذیب اور انہیں گناہوں کی آلودگی سے پاک کرنے کے لیے عذاب ہوگا۔
 - (۴) گنہگار مسلمانوں کے اجسام جل کر کوئلہ کی طرح کالے سیاہ ہوں گے لیکن ان کے چہرے سیاہ نہیں ہوں گے اور نہ ان کی آنکھیں ٹپا ہوں گی جبکہ کفار کے چہرے کالے سیاہ ہوں گے اور ان کی آنکھیں ملی ہوں گی۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ
اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ فَلَمْ يَكْفُرْهُمْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ فَلَاوُوا
الْعَذَابَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ
وُجُوهُهُمْ فَلَيْسَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَنْهُمْ فَيُنْفَخُ عَنْهُمْ
[آل عمران: ۱۰۶-۱۰۷]

جس دن بہت سے چہرے سفید اور روشن ہوں گے اور بہت سے
چہرے کالے سیاہ ہوں گے لیکن وہ لوگ جن کے چہرے سیاہ ہوں گے
(ان سے کہا جائے گا: کیا تم نے (روزِ حیات) ایمان لانے کے بعد کفر
اختیار کر لیا، سو اب تم عذاب کا مزہ چکھو کیونکہ تم کفر کرتے رہے) اور
لیکن وہ لوگ جن کے چہرے سفید و روشن ہوں گے وہ تو اللہ تعالیٰ کی
رحمت میں ہوں گے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

کفار کے اسلام قبول کرنے کی تمنا کے وقت کی توضیح

کفار اسلام قبول کرنے اور مسلمان ہونے کی تمنا اور خواہش کس حال میں کریں گے اس کے متعلق مختلف اقوال بیان کیے گئے ہیں:

- (۱) کفار بدر جب جہنم کے سامنے پیش کیے جائیں گے تو اس وقت وہ آرزو کریں گے کہ کاش وہ دنیا میں مومن ہوتے۔
- (۲) ہر کافر مرتے وقت موت کو دیکھ کر اپنے مسلمان ہونے کی تمنا کرتا ہے۔
- (۳) اسی طرح قیامت کے دن بھی ہر کافر کی یہی تمنا ہوگی کہ کاش وہ مسلمان ہوتا۔
- (۴) کفار جہنم کے پاس کے پاس کھڑے ہو کر کہیں گے کہ کاش اب ہم دنیا میں داخل بھیج دیئے جائیں تو ہم اللہ تعالیٰ کی آنکھوں کو جھٹلائیں گے اور خدا ایمان کو ترک کریں گے۔
- (۵) جہنمی کافر جہنم کے مسلمانوں کو جہنم سے نکلنے دیکھ کر تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے۔

[ماخوذ از کتبیراتین کلمہ ص ۳۳ تا ۳۴ ص ۲۴۳]

علامہ بخاری لکھتے ہیں:

کفار کی اس حالت کے بارے میں مختلف اقوال ہیں جس میں وہ مسلمان ہونے کی تمنا کریں گے:

- (۱) حضرت شہاک نے فرمایا کہ کفار جب دوزخ کے عذاب کا مشاہدہ کریں گے تو اس وقت یہ خواہش کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے۔
- (۲) بعض علمائے دین نے فرمایا: قیامت کے دن کفار یہ آرزو کریں گے۔
- (۳) مشہور قول یہ ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ کفار کو دوزخ سے نکلے گا اس وقت کفار یہ تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے۔

چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب دوزخیوں کو اللہ تعالیٰ دوزخ میں جمع فرمائے گا اور گنہگار مسلمانوں میں سے جن کو چاہے گا ان کے ساتھ دوزخ میں اٹھا کر دے گا تو اس وقت کفار گنہگار مسلمانوں سے دریافت کریں گے کہ کیا تم مسلمان نہیں تھے؟ وہ کہیں گے: کیوں نہیں بلکہ ہم تو مسلمان تھے کفار کہیں گے: تو کیا تمہارے اسلام نے تمہیں کوئی فائدہ نہیں دیا؟ حالانکہ تم تو ہمارے ساتھ دوزخ کی آگ میں ہو۔ مسلمان کہیں گے کہ ہم نے بہت سے گناہوں کا ارتکاب کیا تھا جن کی وجہ سے ہم بکڑ میں آ گئے ہیں (کفار کا یہ طعنہ

سن کر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور اپنی رحمت و مہربانی سے مسلمانوں کو بخش دے گا اور حکم صادر فرمائے گا کہ ہر جہنمی مسلمان کو جہنم سے نکالا جائے چنانچہ تمام مسلمانوں کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا پس اس وقت کفار تمنا اور آرزو کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے۔ (تفسیر معالم الغرل ج ۳ ص ۳۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت شرح مسند امام اعظم ص ۵۶۶-۵۶۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت تفسیر روح المعانی ج ۱۳ ص ۳۳ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ لاہور تفسیر مدارک الغرل و تفسیر لہاب الدلیل ج ۳ ص ۹۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ البکری بیسرا)

۱۹۔ بَابُ بَيَانِ رَجُلٍ آخَرٍ خَرُوجًا مِّنَ النَّارِ

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا موحدین میں سے کوئی شخص جہنم میں باقی رہ جائے گا؟ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ہاں! ایک شخص ہوگا جو دوزخ کے سب سے نچلے جہنم خانہ میں پکارا ہوگا: اے حنان! اے متان! یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام اس کی آواز کو سن لے گا اور اس پر تعجب کرے گا اور کہے گا: یہ جہنم ہے؟ جب ہے پھر اسے صبر نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ وطن کے عرش کے سامنے سجدہ کر دے ہو جائے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا: اے جبریل! انیسرا اٹھا تو وہ اپنا سر اٹھا لے گا اور اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے مجاہد میں سے کون سی عجیب چیز دیکھی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اسے خوب جانتا ہے جو کچھ اس نے دیکھا (یا سنا) ہے۔ حضرت جبریل عرض کرے گا: اے میرے پروردگار! میں نے دوزخ کے جہنم خانے سے ایک آدمی آواز پر سنی ہے جو پکار رہا ہے کہ اے حنان! اے متان! سو مجھے اس آواز پر بہت تعجب ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے جبریل! تم دوزخ کے داروہ مالک کے پاس چلے جاؤ اور اس سے کہو کہ تم اس آدمی کو دوزخ سے نکال لو جو اے حنان! اے متان! پکار رہا ہے چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام دوزخ کے دروازوں میں سے کسی ایک دروازہ پر پہنچیں گے اور اسے کھٹکتائیں گے اور جہنم کا فرشتہ مالک دروازہ پر اس کے پاس آ جائے گا تو حضرت جبریل اس سے کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے کہ اس بندے کو دوزخ سے نکالو جو اے حنان! اے متان! پکار رہا ہے چنانچہ یہ مالک نامی فرشتہ دوزخ میں چا کر اسے تلاش کرے گا لیکن اسے کہیں نہیں پائے گا حالانکہ مالک دوزخیوں کو اس سے زیادہ جانتا اور پہچانتا ہے جتنا ماں اپنی اولاد کو جانتی اور پہچانتی ہے پھر وہ دوزخ سے نکل کر حضرت

۲۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ اَبِي اَرْهَمَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي أَحَدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّارِ قَالَ لَكُمْ رَجُلٌ لَمْ يَكُنْ فِي جَهَنَّمَ يَتَذَرُ بِالْحَنَانِ الْمَتَانِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَتَعَجَّبُ مِنْ ذَلِكَ الصَّوْتِ فَقَالَ التَّعَجَّبُ التَّعَجُّبُ ثُمَّ لَمْ يَضْبِرْ حَتَّى يَجِيئَهُ ابْنُ نَدَى عَرَضَ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَوْعَى يَا جِبْرِيلُ قُلْ لِي رَأْسُهُ يَقُولُ مَا زِلْتُ مِنَ التَّعَجُّبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا رَأَى يَقُولُ يَا رَبِّ سَمِعْتُ صَوْتًا مِّنْ قَبْرِ جَهَنَّمَ يَتَذَرُ بِالْحَنَانِ الْمَتَانِ فَيَتَعَجَّبُ مِنْ ذَلِكَ الصَّوْتِ قُلْ لِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا جِبْرِيلُ دَفْعَ إِلَى مَا لَكَ قُلْ لِي أَخْرِجِ الْمُتَذَرُ الَّذِي يَتَذَرُ بِالْحَنَانِ الْمَتَانِ فَيَتَعَجَّبُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى بَابٍ مِّنْ أَبْوَابِ جَهَنَّمَ فَيَضْرِبُهُ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ مَالِكٌ يَقُولُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ أَخْرِجِ الْمُتَذَرُ الَّذِي يَتَذَرُ بِالْحَنَانِ الْمَتَانِ فَيَتَعَجَّبُ فَيُخَلِّدُهُ فَلَا يَزِيدُ وَأَنْ مَّالِكًا أَغْرَفَ بِأَخِي النَّارِ مِنَ الْآثِمِ بِأَوْلَادِهِمَا فَيَخْرُجُ يَقُولُ لِي جِبْرِيلُ إِنَّ جَهَنَّمَ زَكْرَتْ وَفَرَاةٌ لَا أَغْرَفُ الْوَحْدَانَةَ مِنَ الْخُلْدِيَّةِ وَلَا الْخُلْدِيَّةِ مِنَ الرِّجَالِ فَيَرْجِعُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجِيئَهُ ابْنُ نَدَى عَرَضَ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا يَقُولُ

اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَافِعَ رَأْسِكَ يَا جِبْرِيلُ لِمَ لَمْ
تَجِي بِغِيَدِي قَبْلُ يَا رَبِّ إِنَّ مَالِكًا يَقُولُ إِنَّ جَهَنَّمَ
لَفِي زُلْفَتِ زُفْرَةٍ لَا أَعْرِفُ الْخَصِيْعَ مِنَ الْعَبِيدِ وَلَا
الْعَبِيدَ مِنَ الرِّجَالِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لِمَالِكٍ
إِنَّ عَبْدِي فِي قَلْبِي مَعَكُمْ وَمَعَكُمْ فِي قَلْبِي مَعَكُمْ
وَلِي زُؤْبِي مَعَكُمْ وَمَعَكُمْ لِمَالِكٍ جِبْرِيلُ لِمَالِكٍ
بِذَلِكَ قَدْ عَلِمَ مَالِكٌ قَبِيحَتَهُ مَعْرُوضًا مَعْرُوضًا
مَسْلُوقًا نَاصِبًا إِلَيَّ لَقَدْ مَنَعَهُ وَتَدَاهَى عَنْهُ
وَاجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ الْخِيَاثُ وَالْمَقَارِبُ قَبِيحَتُهُ
جَنَّةٌ حَتَّى تَسْلُطَ عَنْهُ الْخِيَاثُ وَالْمَقَارِبُ ثُمَّ
يَسْجُدُ جَنَّةً أُخْرَى حَتَّى تَقْلُوعَ بَنَةُ السَّلَاسِلِ
وَالْأَعْلَالُ ثُمَّ يُخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ قَبِيحَتُهُ فِي مَاءِ
الْخِيَاثِ وَيَذَلُّهُ إِلَى جِبْرِيلَ لِمَالِكٍ بِنَاصِبِهِ وَيَمْلُكُ
مَعَهُ قَسْمًا مَرِيحَ جِبْرِيلَ عَلَى مَلَكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَلَا
وَهُمْ يَقُولُونَ أَقْبِ لِهَذَا الْعَبْدِ عَنِّي يَصْرَبُ بَيْنَ يَدَيَّ
عَرْضِ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
إِذْ رَفَعَ رَأْسَكَ يَا جِبْرِيلُ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
عَبْدِي أَلَمْ أَعْلَقْكَ بِعَلْقِي حَسَنَ أَلَمِ أَرْسِلَ إِلَيْكَ
رَسُولًا أَلَمْ يَمْرَأَ عَلَيْكَ يَحَابِي أَلَمْ يَتَمَرَّكَ وَتَهْلِكَ
حَتَّى يَمُرَّ الْمُنْدُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى قَلِمَ لَمَلِكٌ مَعَكُمْ
مَعَكُمْ يَقُولُ الْمُنْدُ يَا رَبِّ عِلْمْتُ نَفْسِي حَتَّى يَبُوءَ
فِي النَّارِ مَعَكُمْ وَمَعَكُمْ عَرِيفًا لَمْ أَلْقُكُمْ وَجَابِي يَمَلِكُ يَا
رَبِّ فَخَرْتُكَ بِالْأَعْيَانِ الْمُنَانِ وَأَخْرَجْتَنِي بِفَضْلِكَ
فَارْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
إِشْهَدُوا يَا مَلَائِكَتِي بِأَنِّي رَحِمْتُكَ مَعَالِمِي (۳۶۶)

جبریل علیہ السلام سے کہے گا: بے شک اس وقت دوزخ بہت بڑھ چکی ہوگی
اس قدر جوش ماری ہے کہ میں پتھر اور لوہے اور لوہے اور آگ کے
درمیان فرق نہیں کر سکتا پس حضرت جبریل علیہ السلام واپس لوٹ آئیں
گے یہاں تک کہ دوزخ کے عرش کے سامنے عہدہ درج ہو جائے گا
اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا: اے جبریل! اپنا سر اٹھا لو اور تانا کر
میرے بندے کو کیوں نہیں لائے۔ حضرت جبریل عرض کریں: اے
میرے رب! مالک کہتا ہے کہ جہنم بڑھ چکی ہوگی جوش ماری ہے یہاں
تک کہ میں پتھر اور لوہے کے درمیان اور آگ اور لوہے کے درمیان فرق
نہیں کر سکتا۔ اللہ عزوجل کا ارشاد ہوگا کہ تم مالک سے جا کر کہو کہ میرا
اس طرح کے ملاں جہ خانہ ملاں پدے اور ملاں کو ملے میں پڑا ہوا
چنانچہ حضرت جبریل مالک کے پاس چلا گیا اس نے کہا میں
دوزخ میں اس جگہ پہنچیں گے اور اسے اٹا بیٹھا ہوا اس حالت میں
پائیں گے کہ اس کی بیٹی اس کے پاؤں کے ساتھ بندھی ہوئی ہوگی
اور اس کے ہاتھ اس کی گردن کے ساتھ بندھے ہوئے ہوں گے اور
سانپ اور بھوسے سے لپٹے ہوئے ہوں گے پھر مالک اس کو کھانچ کر
بھلا دے گا تو سارے سانپ پھو پھو کر گر جائیں گے پھر دوسری بار پکڑ
کر اسے پیچھے گا تو تمام چھڑیاں بیڑیاں اور طوق ٹوٹ کر گر جائیں گے
پھر اس کو دوزخ کی آگ سے لٹالے گا اور اس کو آب حیات کے چشمے
میں ڈال دے گا اور (نہلا کر) اس کو حضرت جبریل کے سپرد کر دے گا
اور حضرت جبریل اس کو اس کی بیٹی سے پکڑ کر کھینچے ہوئے لے جائے
گا اور حضرت جبریل اس کو لے کر فرشتوں کی جس جماعت کے پاس
سے گزریں گے وہ کہیں گے: بڑا افسوس ہے اس بندے پر یہاں تک
کہ حضرت جبریل دوزخ کے عرش کے سامنے جا کر سجدہ میں گر پڑیں گے
تو اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا: اے جبریل! تم اپنا سر اٹھا لو اور اللہ تعالیٰ
فرمائے گا: اے میرے بندے! کیا میں نے تجھے بہترین صورت میں
پیدا نہیں کیا؟ کیا میں نے تیری طرف پیٹھ نہیں بھیجا؟ اور کیا میں نے
تجھے میری کتاب پڑھ کر نہیں سنا لی؟ کیا میں نے تجھے بھلائی کا حکم نہیں دیا
اور کیا میں نے تجھے برائی سے نہیں روکا یہاں تک کہ بندہ تمام چیزوں کا
اقرار کر لے گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا پھر تو ملے ملاں برائیاں کیوں

کس؟ سو بندہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار! میں نے اپنی جان پر عظم کیا ہے یہاں تک کہ میں اتنے اتنے سال دوزخ کی آگ میں پڑا رہا لیکن میں نے تجھ سے امید نہیں توڑی۔ اے میرے پروردگار! میں تجھے حنان اور رحمت کے ساتھ پکارتا رہا اور تو نے اپنے فضل و کرم سے مجھے دوزخ سے نکال لیا، میں اب تو اپنی رحمت و مہربانی کے صدقے تجھے پرہم و کرم فرما چکا ہوں اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے میرے فرشتو! تم گواہ ہو جاؤ کہ میں نے اس بندے پر رحم و کرم کر دیا۔

حل لغات

”لفظ“ مہربانی۔ ”یتادى“ میں واحد ذکر کا غائب فعل مضارع معروف باب متعلقہ اس کا معنی ہے: پکارتا۔ ”يَتَعَدَّبُ“ میں واحد ذکر کا غائب فعل مضارع معروف باب متعلق ہے اس کا معنی ہے: توبہ کرنا۔ ”ذلوت“ میں واحد موصوت غائب فعل ماضی معروف باب ضروب مضروب سے ہے اس کا معنی ہے: لہا اور زور و دلا سانس لینا چنگھاڑنا ”مَطْرُوحًا“ اسم مفعول کا مینہ ہے اس کا معنی ہے: چھینکا۔ ”مَنْكُوسًا“ یہ بھی اسم مفعول کا مینہ ہے اس کا معنی ہے: الٹا لٹکا ہوا۔ ”مَنْكُوسًا“ یہ بھی اسم مفعول کا مینہ واحد ذکر ہے یہ معنی بدعا ہوا۔ ”الْحَمَاتُ“ یہ حیہ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ساپ۔ ”الْمُطَارِبُ“ یہ عرب کی جمع ہے یہ معنی چھو۔ ”يُجْتَلَبُ“ میں واحد ذکر کا غائب فعل مضارع معروف باب ضروب مضروب ہے اس کا معنی ہے: چھینچا۔

اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم اور حنان و رحمت اسما حسنیٰ کی تفصیلات

اس حدیث مبارکہ سے چند مسائل ثابت ہو رہے ہیں:

(۱) ایک یہ کہ یہ حدیث مبارکہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ جس طرح کبیرہ گناہوں کا مرکب شخص نبی کریم ﷺ کی شفاعت کے فضائل اور دیگر انعامیہ کرامتیں حاصل کر لے گا وہ اسلام اولیائے مقام طلائے کرام شہدائے اسلام صلوات اللہ علیہم اجمعین اور اقربا و پیغمبروں کی شفاعت کی وجہ سے مغفرت و بخشش حاصل کر کے جہنم سے نجات پا کر جنت میں داخل ہوگا اسی طرح صاحب حق کی طرف سے اپنے حق سے دست بردار ہونے اور اپنا حق معاف کرنے کی صورت میں بھی مغفرت و بخشش حاصل کر کے جہنم سے نجات پا کر جنت میں داخل ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ظاہر ہے کہ: اے فرشتو! تم گواہ ہو جاؤ میں نے اس پر رحم کر دیا ہے (یعنی میں نے اپنے حقوق کی تمام خلاف ورزیاں معاف کر کے اسے بخش دیا ہے) کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت بہت وسیع ہے اور اس کے تمام بندوں کو محیط ہے جیسا کہ فرمایا:

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ط (الاحزاب: ۵۰)

اور میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے۔

اللہ تعالیٰ خواہ اپنی رحمت و مہربانی سے مجرم کی سزا کم کر کے اسے بخش دے اور دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل کر دے خواہ اپنے عدل و انصاف کے مطابق مجرم کو پوری سزا دے کر اسے دوزخ سے نکال لے اور جنت میں داخل کر دے۔ بہر حال اس سے معتزلہ کے عقیدہ کی تردید ہو جاتی ہے کیونکہ ان کے نزدیک توبہ کرنے والے اور صرف مہربان گناہوں کے مرکب دوزخ میں ہرگز داخل نہیں ہوں گے اور باقی رہ گئے گناہوں کے مرکب تو وہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور وہاں سے کبھی نہیں نکالے جائیں گے پھر تو اس حدیث مبارکہ کو شفاعت کی بحث میں پیش کرنا بے کار دے گا کہ وہ جاتا ہے۔

۱) تسبیح انعام کی شرح مسند امام مکی ۱۸ ماہ ۲۰ کتب دہلی کو

(۲) دوسرا یہ کہ سب سے آخر میں دوزخ سے نکلنے والے اسی موجد نے جب اللہ تعالیٰ کو حسان اور حسان کے مبارک ناموں سے پکارا اور فریاد کی تو اللہ تعالیٰ اس پر مہربان ہو گیا اور اس پر رحم و کرم فرما کر دوزخ سے نکالا اور جنت میں داخل کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں اسمائے حسنی دعائی قبولیت کے لیے حیر بہدف ہیں اس سے ان مبارک ناموں کی اہمیت و عظمت واضح ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ طاعلی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

وہ موجد یا قرآن اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور اس کی تعریف و توصیف کے طور پر "حسان و حسان" پکارتا رہا بطور عبادہ "یہا حسان یا حسان" پکارتا رہا کیونکہ یہ دونوں اسمائے مبارک مبالغہ کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ اسم "حسان" "حسن" سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے: شغقت و رحمت اور "حسان" "حسن" سے ماخوذ ہے جس کا ایک معنی جو دو عطاء ہے اور دوسرا معنی احسان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ بے شمار نعمتوں کے ذریعہ اپنے بندوں پر جو دو عطا اور احسان فرماتا ہے جیسا کہ ارشاد ہے: بَلَى اللّٰهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ اِنَّ هَذٰکُمْ فَلَاحِقَانِ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ تم پر احسان رکھتا ہے کہ اس نے تمہیں ایمان کی (المجادلہ: ۱۷) ہدایت دی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے بیان فرمایا کہ حسان وہ ہے جو اس شخص پر بھی نظر کرم سے توجہ فرماتا ہے جو اس سے اراض و روجہ دانی کرتا ہے اور حسان وہ ہے جو سوال کرنے سے پہلے (بکن مانگے) اپنی نعمتوں سے نوازتا ہے اور ان دونوں اسمائے مبارک کو امام اعظم میں سے شکار کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم الاشرع مسند امام اعظم ص ۲۱۔ ۲۰ مسند مبرا مکتب اطہریہ بیروت ص ۲۱

(۳) تیسرا یہ کہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس ذکر کیا گیا کہ جو شخص دوزخ کی آگ سے سب سے آخر میں نکلا جائے گا اس کا نام ہمارا ہوگا اور وہ ایک ہزار سال تک دوزخ کے عذاب میں جکارتا رہے گا۔ بعد ازاں وہ "یہا حسان یا حسان" پکارتا رہا فریاد کرے گا (تو اللہ تعالیٰ اسے معاف فرما کر دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل فرمادے گا) چنانچہ یہ بات سن کر حضرت خواجہ حسن بصری رو پڑے اور فرمایا کہ کاش! میں ہمارا ہوتا! سو حاضرین محل کو اس بات پر بہت تعجب ہوا تو آپ نے فرمایا: تم بہت افسوس ہے کیا وہ شخص (ہمارا) آخر کار ایک دن دوزخ کے عذاب سے نہات حاصل نہیں کر لے گا اور وہ اس میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔ امام غزالی کی محتاج العباد میں میں اسی طرح ذکر کیا گیا ہے اور شمس ترمذی میں حضرت ابو زر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک جنت میں سب سے پہلے داخل ہونے والے آدمی کو بھی اور سب سے آخر میں دوزخ کی آگ سے نکلنے والے آدمی کو بھی میں خوب جانتا ہوں چنانچہ قیامت کے دن ایک آدمی کو لایا جائے گا اور حکم فرمایا جائے گا کہ اس کے سامنے اس کے تمام سفیرہ گناہوں کو پیش کیا جائے اور اس کے کبیرہ گناہوں کو اس سے چھپی رکھا جائے گا اور پھر اس سے کہا جائے گا: تو نے فلاں دن یہ گناہ کیا تھا اور فلاں دن یہ گناہ کیا تھا اور وہ سب سفیرہ گناہوں کا اقرار کر لے گا کسی کا انکار نہیں کرے گا اور وہ اپنے کبیرہ گناہوں کی وجہ سے ڈر رہا ہوگا لیکن اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوگا کہ اس شخص کی ہر برائی کے عوض میں ایک ایک نیک عطا کر دو تو فوراً وہ شخص عرض کرے گا: میرے اور بھی بڑے بڑے گناہ ہیں جن کو میں یہاں نہیں دیکھ رہا۔ حضرت ابو زر غفاری نے کہا کہ بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ اس قدر مسکرائے کہ آپ کی مبارک داڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک میں دوزخ سے سب سے آخر میں

نکلے والے درخت کو خوب جانتا ہوں یہ وہ آدمی ہوگا جو گھنٹوں کے مل دھیرے دھیرے گھسٹتا ہوا درخت سے باہر نکلے گا اور اسے کہا جائے گا: چاہا جا اور جنت میں داخل ہو جا۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: پس وہ آدمی چلا جائے گا تا کہ جنت میں داخل ہو جائے جب وہاں پہنچے گا تو دیکھے گا کہ لوگوں نے جنت میں اپنی اپنی منزل پالی ہے (اور وہ خیال کرے گا کہ جنت کی تمام منزلیں بھر چکی ہیں) پس وہ واپس لوٹ آئے گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے میرے بندے! تو اپنی آرزو مانا تو وہ اپنی آرزو پتائے گا چنانچہ اسے کہا جائے گا کہ جس قدر تو نے جنت کی آرزو کی وہ بھی اور دنیا کے برابر دس گنا مزید جنت تجھے عطا کی جاتی ہے سو وہ آدمی عرض کرے گا کہ ہاں! آپ میرا مذاق اڑا رہے ہیں حالانکہ آپ ساری کائنات کے شہنشاہ ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ اس قدر مسکرائے کہ آپ کی دائیں میں ظاہر ہو گئیں۔ (شرح مصنف امام اعظم ص ۲۵-۲۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

۲۰۔ باب بیان الشفاعۃ کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے

شفاعت کا بیان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! آپ قیامت کے دن کن لوگوں کی شفاعت فرمائیں گے؟ آپ نے فرمایا: میں کبیرہ گناہوں اور بڑے بڑے جرائم کا ارتکاب کرنے والوں اور غول بہانے والوں کی شفاعت کروں گا۔

لَا هَلَّ الْكَبَائِرِ

۲۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جُلَيْسٍ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ جُلَيْسٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أُمَيَّةَ التَّمَذِیُّیِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُؤْلُؤٍ عَنْ لُؤْلُؤٍ عَنْ ثَابِتٍ الْبَزْزِیِّ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَقْنَا بَازِلَ بْنَ الْوَلَاءِیْنِ فَخُفِعَ یَوْمَ الْقِيَمَةِ لَوْلَا هَلَّ الْكَبَائِرِ وَأَهْلِي الْمَغَالِیْمِ وَأَهْلِي الرِّمَاءِ.

ترمذی (۲۴۳۵) ابوداؤد (۴۷۳۹) الترمذی (۹۹۸) ابن ماجہ (۴۳۱۰)

عمل لغات

”قَفَعٌ“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل معرول باب فَعَّحَ يَفْعَعُ ہے اس کا معنی ہے: سٹارش کرنا، جھٹ پانا اور دھرا کرنا یہاں پہلا معنی مراد ہے۔ ”الْكَبَائِرُ“ یہ کبیرہ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: بڑا ہونا۔ اس کے مقابلہ میں مغالہ کا لفظ آتا ہے جو صغیرہ کی جمع ہے اس کا معنی ہوتا ہے: چھوٹا ہونا۔ بہر حال کہنا کہ بڑے گناہ اور مغالہ سے چھوٹے گناہ مراد ہوتے ہیں۔ ”الْمَغَالِیْمُ“ یہ ”عَظِیْمَةُ“ کی جمع ہے اس کا معنی بھی بڑا ہونا ہے اور اس حدیث میں ”لَا هَلَّ الْكَبَائِرِ“ پر ”وَأَهْلِي الْمَغَالِیْمِ“ کا عطف یا تو تفسیری ہے یا بھر کھارے سے حقوق اللہ مراد ہیں اور عقائم سے حقوق العباد مراد ہیں۔ ”كَبِيرَةٌ“ یہ دم کی جمع ہے اس کا معنی ہے: غول بہانا، خوزیری اور کل دعارت کرنا۔

بڑے گنہگاروں کے لیے شفاعت کا ثبوت

امام دیلمی نے اپنی کتاب مسند الفردوس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع روایت بیان کی ہے کہ شفاعت کرنے والے پانچ ہیں (۱) قرآن مجید (۲) دم (۳) قربت و شہداری (۴) امانت (۵) تمہارے پیغمبر (۶) آپ کی اہل بیت۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: میری شفاعت میری امت کے ان لوگوں کے لیے بھی ہوگی جو میری اہل بیت سے محبت کرتے ہیں۔ اس کو خطیب نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے۔ امام ابن عدی نے اپنی کتاب ”کامل ابن عدی“ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ایک مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ نے

فرمایا: اے ام سلمہ! تم خوب عمل کرتی رہو اور فقط مجھ پر بھروسہ نہ کرو کیونکہ میری شفاعت میری امت میں سے (گناہوں کی وجہ سے) ہلاک ہونے والوں کے لیے ہوگی۔ [تسبیح اعظام ص ۱۹ حاشیہ ۱۳] اہل کبار سے وہ لوگ مراد ہیں جو رسول اللہ کی امت میں سے بڑے بڑے گناہوں کا ارتکاب کرتے رہے ان کو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت نصیب ہوگی خواہ وہ دوزخ کی آگ میں داخل ہونے اور کچھ سزا ملنے کے بعد نصیب ہو خواہ دوزخ میں جانے سے پہلے انہیں شفاعت ملنے کی وجہ سے جنت میں داخل نصیب ہو جائے اور دونوں صورتیں بھی جمع ہو سکتی ہیں کہ بعض گنہگاروں کی شفاعت دوزخ میں داخل ہو جائے اور کچھ سزا پانے کے بعد ہواور بعض گنہگاروں کو دوزخ میں جانے سے پہلے شفاعت نصیب ہو جائے اور اہل اعظام کا عطف یا توفیق میری ہے اور دونوں کا ایک قسم ہے یعنی کبیر گناہ اور یہ احتمال بھی ہے کہ عطف تفسیری نہ ہو بلکہ عطف تنزیہ ہو اور کبار سے حقوق اللہ کی خلاف ورزی مراد ہو اور اعظام سے حقوق العباد کی خلاف ورزی مراد ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ تخصیص بعد اعمام ہو اور عقائم سے انتہائی بدترین اور شدید ترین جہ سے حیاتی کے بڑے بڑے گناہ مراد ہوں جیسے نماز ترک کرنا اور دائمی عمرات کے ساتھ ڈاکرنا اور مردوں، لڑکوں کے ساتھ لواطت کرنا "وَعُسُوْا خُلُقًا" یا یہ تعیم بعد اخصائیس ہو اور عقائم سے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ مراد ہوں اگرچہ وہ اہل حقو کی نزدیک اللہ تعالیٰ کی نافرمانی و بغاوت کی حیثیت سے بہت بڑے اور بہت برے ہوں اور اہل الدماء سے شرعاً محترم و معصوم جانوں کو ناحق قلم کے ساتھ گل کرنا مراد ہے" غلام یہ کہ یہ حدیث مبارکہ اور دیگر اس قسم کی خصوص اس بات کی دلیل ہیں کہ بڑے بڑے گناہوں کے ارتکاب کے باوجود انسان ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور شفاعت کا مستحق ہوتا ہے کیونکہ اجماع امت اور قرآن و احادیث کے دلائل سے ثابت ہے کہ کفار کی شفاعت ممنوع اور ناممکن و محال ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَئِي قُرْبَىٰ ۚ [العنکبوت: ۲۴]

پیغمبر اور مسلمانوں کے لیے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لیے مغفرت و بخشش طلب کریں اگرچہ وہ قریبی رشتہ دار ہوں۔

نیز اللہ تعالیٰ نے کافروں کے بارے میں فرمایا:

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ [الدھر: ۳۸]

سو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت انہیں نفع نہیں دے گی اور گنہگاروں کے حق میں شفاعت کی اس حدیث مبارکہ تقریباً سوا تین چنانچہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "شَفَاعَتِي لَا تُغْنِي الْمُنَافِقِينَ عَنْ أَمْنِي" میری شفاعت میری امت کے بڑے بڑے گنہگاروں کے لیے ہوگی۔ اس حدیث مبارکہ کو امام احمد امام ابو داؤد امام ترمذی امام ابن حبان اور امام حاکم نے اپنی کتاب "المستدرک" میں روایت کیا ہے اور امام ترمذی امام ابن ماجہ امام ابن حبان اور امام حاکم نے حضرت چاہر رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے جبکہ امام طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور الخلیل نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور حضرت کعب بن جراح رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور علامہ خطیب بغدادی کی ایک روایت حضرت ابو داؤد رحمہ اللہ سے (درج ذیل) الفاظ سے منقول ہے: "شَفَاعَتِي لَا تُغْنِي الْمُنَافِقِينَ عَنْ أَمْنِي" وَإِنَّ زَيْنَ سَوَّاقٍ عَلَى زَعْمِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ "میری شفاعت میری امت کے گنہگاروں کے لیے ہوگی اگرچہ وہ زانی اور چور ہیں اور داؤد کی ناک خاک آلود کرے اور اس قسم کی احادیث مبارکہ میں خوارج اور معتزلہ کے مذہب کے بطلان پر اور اسی طرح مرجعہ کے فساد اعتقاد پر حبیہ کی گئی ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۵۰۲-۵۰۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت تسبیح اعظام فی شرح مسند امام اعظم ص ۱۹ حاشیہ ۵ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اللہ تعالیٰ کے دیدار کا بیان

۲۱۔ بَابُ بَيَانِ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى

۳۰۔ حَقَّقَ عَنْ أَبِي حَنِفَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ وَتَبَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ قَبَسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ جَبْرِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ وَتَبْخُمُ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تَضَاقُونَ فِي رُؤُوبِهِ كَمَا تَنْظُرُونَ أَنْ لَا تَغْلِبُوا فِي صَلَافِهِ قَبْلَ غُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا قَالَ عَمَادٌ يَقْنُ الْقَدْوَةَ وَالْعِشْيَ. بخاری (۴۵۸۱) مسلم (۴۵۲) ابوداؤد (۴۷۳۰) ترمذی (۲۵۵۱) ابن ماجہ (۱۷۷)

حضرت قیس بن ابی حازم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک تم مغرب اپنے رب تعالیٰ کو اس طرح دیکھو گے جس طرح تم اس چاند کو چروہوں کی رات میں دیکھتے ہو۔ تم اس کے دیدار میں کسی قسم کی مشقت نہیں اٹھاؤ گے۔ سو تم غور و فکر اور کوشش کرو کہ طلوع آفتاب سے پہلے کی نماز (فجر) اور غروب آفتاب سے پہلے کی نماز (عصر) سے مغلوب نہ ہو جاؤ (کہیں ترک نہ کرو)۔ حضرت حماد نے فرمایا: ان اوقات سے نماز فجر اور پچھلے پھر (عصر اور عصر) کی نماز مرا ہے (کیونکہ قبل غروبہا) کی قید کے سبب "عشی" سے مغرب و عشاء مرا نہیں ہو سکتیں۔

حل لغات

"سَتَرُونَ" یہ میذبح ذکر حاضر فعل مضارع معروف ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا۔ "الْقَمَرُ" کا معنی ہے چاند اور "لَيْلَةَ الْبَدْرِ" کا معنی ہے: چروہوں کی رات کا چاند۔ "لَا تَضَاقُونَ" یہ میذبح ذکر حاضر فعل مضارع معروف حتیٰ ہے اس کی ایک صورت یہ ہے کہ اس میں تاہ متوجع اور ہم مشدہ ہے اس کی ایک تاہ محذوف ہے اور یہ باب قائل ہے۔ اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ اس میں تاہ مضمر اور ہم مشدہ ہے اور یہ باب مضاعفہ سے ہے اور اس کا معنی ہے: دھکم بھل کرنا۔ دش کی بنا پر باہم ایک دوسرے کو کھینچنا اور حرمت کی وجہ سے باہم جمع ہونا اور مل جانا اور اس کی تیسری صورت یہ ہے کہ اس میں تاہ متوجع اور ہم مختلف (فجر مشدہ) ہے باب سَوَّعَ مُسَمَّعٌ ہے اس کا معنی ہے: ضرر اور تکلیف۔

اللہ تعالیٰ کے دیدار کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ

قاضی ثناء اللہ پانی پتی لکھتے ہیں:

اور اللہ تعالیٰ کے دیدار کرنے پر اتمام اہل السنۃ والجماعہ کا اجماع (اور اتفاق) متفقہ ہو چکا ہے۔

[تفسیر طبری ج ۱۰ ص ۱۳۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں یعنی خدا تعالیٰ کا دیدار مومنوں کو قیامت کے دن نصیب ہونے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین عظام رضی اللہ عنہم، اور اسلاف امت کا اتفاق اور اجماع ہے۔ ائمہ اسلام اور ہدایۃ انام سب اس پر متفق ہیں۔

[تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۸۱ پ ۲۹ مترجم مطبوعہ دار الفکر بیروت ج ۱ ص ۱۳۱]

حضرت صدرالافاضل علامہ سید محمد رفیع الدین مراد آبادی لکھتے ہیں:

مسئلہ: اس آیت سے ثابت ہوا کہ آخرت میں مومنوں کو دیدار الہی میسر آئے گا یہی اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ قرآن و حدیث اور اجماع کے دلائل کثیرہ اس پر قائم ہیں اور یہ دیدار بے کیف اور بے جہت ہوگا۔

[تفسیر خزائن العرفان ص ۱۰۳ حاشیہ ۲۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت لاہور کراچی]

محقق انصاری اسکاڑی الکرم حضرت علامہ سعیدی صاحب دامت برکاتہم العالیہ لکھتے ہیں:

اور تمام اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ عقلاً اللہ تعالیٰ کو دیکھنا جائز ہے اور قرآن اور احادیث مجھ سے آخرت میں مومنین کا اللہ تعالیٰ کو دیکھنا ثابت ہے۔ اس پر تمام حقد میں کا اجماع ہے اور اس سے زیادہ صحابہ نے اس کو نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے۔ معززہ خوارج اور بعض مرجعہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کی عقلاً نفی کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ دکھائی دینے والا دیکھنے والے کی مقابل جانب میں ہونا چاہئے اور دیکھنے والے کی لمبری شعاعیں اس سے متصل ہونی چاہئیں اور اہل حق کہتے ہیں کہ یہ شرائط ممکنات کے لیے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان شرائط سے بری ہے۔ آخر وہ دیکھتا بھی تو ہے اور جب وہ بغیر سمت اور جانب کے دیکھتا ہے تو اس کے دکھائی دینے سے کیا مانع ہے۔

[تفسیر تبارک القرآن ج ۵ ص ۳۵۵ مطبوعہ نوریہ بک ٹرانسلاٹڈ ہوز، محمد اکمل السطی، پرنٹر اسلام آباد ۵۳۱، ۵۳۰، ۵۳۱ مطبوعہ دارالافتاء، دہلی ۱۳۴۴ھ]

حضرت علامہ محمد کرم شاہ الازہری لکھتے ہیں:

اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ دار آخرت میں اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کو اپنے دیدار سے شرف فرمائیں گے لیکن معززہ خوارج اور دیگر بدعتی فرماتے ہیں کہ ہاتھ کا انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ رویت کے لیے جن شرائط کا پایا جانا ضروری ہے ذات باری تعالیٰ ان سے مبرا ہے اس لیے رویت کا تحقق ناممکن ہے۔ وہ کہتے ہیں: رویت کے لیے دیکھنے والے کا بیٹا ہونا جس کو دیکھا جا رہا ہے اس کا محسوس ہونا کسی جہت میں پایا جانا ضروری ہے اور نہ زیادہ نزدیک اور نہ زیادہ دور ہونا ضروری ہے اور جب اللہ تعالیٰ جہت سے محسوس ہونے سے دور اور نزدیک ہونے سے پاک ہے تو اس کی رویت کیسے ممکن ہو سکتی ہے۔

اہل سنت اس کا جواب دیتے ہیں کہ عالم آخرت کے حقائق کو عالم دنیا پر قیاس کرتے ہو جو سراسر نادانی ہے۔ ہمارا دھڑکی یہ ہے کہ رویت باری تعالیٰ محقق ہوگی اور ان شرائط کے پائے جانے کے بغیر محقق ہوگی۔ کیف جہت اور جہت مسافت کے تکلفات کے بغیر آئیں گے رب کریم کا دیدار کریں گی نیز کثیر احادیث سے جو مجموعی طور پر حدیث قرآن تک پہنچی ہوئی ہیں رویت خداوندی کا ثبوت ملتا ہے۔ اتنی کثیر احادیث کا انکار کیونکر ممکن ہے۔ [تفسیر تبارک القرآن ج ۵ ص ۳۳۵ مطبوعہ دارالافتاء، دہلی ۱۳۴۴ھ]

رویت باری تعالیٰ کے ثبوت کے لیے قرآن و احادیث سے استدلال

وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِهَا فَيُؤْمِنُ بِهَا إِلَى رَبِّهَا فَيُؤْمِنُ بِهَا

اس دن بہت سے چہرے ترسناک ہوں گے ○ اپنے رب تعالیٰ

[القصہ: ۲۲-۲۳] کی طرف دیکھنے والے ہوں گے ○

(۲) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جنت کے ادنیٰ شخص کا یہ مرتبہ ہوگا کہ وہ اپنی جنتوں کی طرف اور اپنی بیویوں کی طرف اور اپنے خادموں کی طرف اور اپنی کینروں کی طرف ایک ہزار سال کی مسافت سے دیکھ سکے گا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز وہ شخص ہوگا جو مع شام اللہ تعالیٰ کا دیدار کرے گا پھر رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ بالا آیت پڑھیں۔

(۳) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

بے شک جنتی حضرات ہر جمعہ المبارک کو اپنے رب تعالیٰ کا دیدار کیا کریں گے۔

(۴) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعائیں پڑھتے تھے:

اے میرے اللہ! میں تجھ سے موت کے بعد آرام و نفع کی اور تیرے رخِ نرینہ کی زیارت کی لذت اور تیرے دیدار کے شوق کا

سوال کرتا ہوں بغیر نقصان و ضرر اور بغیر گمراہی کن جنت کے۔

(۵) حضرت مہادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تم اپنے رب تعالیٰ کا دیدار ہرگز نہیں کر سکو گے یہاں تک کہ تم دنیا سے وفات پا جاؤ۔

(۶) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنتی اپنی نعمتوں میں سرور ہوں گے کہ اچانک ان پر ایک نور چمکے گا وہ اپنے سروں کو اوپر اٹھائیں گے تو رب تعالیٰ ان کے اوپر جلوہ افروز ہو کر توجہ ہوگا اور فرمائے گا: اے جنتی! تم پر سلام ہو اور تمکی مطلب ہے (سَلَامٌ قَوْلُ رَبِّ رَبِّكُمْ) (نہیں: ۵۸) مہربان رب کی طرف سے سلام کہا جائے گا O کا چنانچہ اللہ تعالیٰ ان کی طرف دیکھے گا اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھیں گے سو جب تک وہ اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھتے رہیں گے اس وقت تک کسی اور نعمت کی طرف نہیں دیکھیں گے یہاں تک کہ ان کے سامنے حجاب حائل ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ کا نور اور اس کی برکت ان کے گھروں میں پائی رہے گی۔ [تفسیر مظہری ج ۱۰ ص ۳۳۳-۳۳۴ مطبوعہ داراللمعة الدمشقیہ دہلی] نیز حدیث ۲ کے لیے ملاحظہ فرمائیں:

[تفسیر معالم القبول ج ۳ ص ۴۲۳ مطبوعہ داراللمعة الدمشقیہ دہلی] نیز روح المعانی ج ۲۹ ص ۱۳۵ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ لاہور

(۷) امام مسلم اور امام ترمذی حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا: کیا تم چاہتے ہو کہ میں تمہیں ایک اور نعمت عظیم عطا کروں سو جنتی حضرات عرض کریں گے کہ کیا آپ نے ہمارے چہروں کو روشن و سفید نہیں کیا؟ کیا آپ نے ہمیں جنت میں داخل نہیں کیا؟ اور کیا آپ نے ہمیں دوزخ کی آگ سے نجات نہیں بخشی؟ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ ان سے حجاب کو اٹھا دے گا چنانچہ جنتیوں کو ان کے رب تعالیٰ کے دیدار کی نعمت سے بڑھ کر کوئی محبوب ترین نعمت عطا نہیں کی جائے گی (بلکہ ان کے لیے جنت کی تمام نعمتوں سے بڑھ کر دیدار الہی کی نعمت عظیم ترین اور محبوب ترین ہوگی) اور حضرت جابر کی روایت میں ہے جسے امام ابن ماجہ نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل جنت کی طرف نظر کرے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طرف دیکھتے ہوں گے اور جب تک وہ اللہ تعالیٰ کے دیدار سے لطف اندوز ہوتے رہیں گے اس وقت تک وہ جنت کی نعمتوں میں سے کسی نعمت کی طرف نہیں دیکھیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کے سامنے حجاب ڈال دے گا۔

[تفسیر روح المعانی ج ۲۹ ص ۱۳۵ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ لاہور]

(۸) قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَحْسِنُوْا اِلَى النَّفْسِ وَرِثٰةً ۙ

جن لوگوں نے نیک اعمال کیے ان کے لیے بہترین اجر و ثواب ہے اور میری سب سے بہترین صلہ ہے۔

انحسٰ سے جنت مراد ہے اور "رِثٰة" سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھنا اور اس کا دیدار کرنا مراد ہے۔ صحابہ کرام کی ایک جماعت کا یہی قول ہے جن میں حضرت ابوبکرؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت ایوبؓ، حضرت عطاءؓ، حضرت عقیلؓ، حضرت ضحاکؓ اور حضرت سدیؓ رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت مبارکہ کو پڑھا اور فرمایا: جب جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے اور جنہی جہنم میں داخل ہو جائیں گے تو ایک منادی (اعلاچی) اعلان کرے گا کہ اے جنت میں داخل ہونے والو! ابے ملک تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کے پاس ایک وعدہ ہے وہ تم سے اپنا یہ وعدہ پورا کرنا چاہتا ہے تو جنتی حضرات عرض کریں گے: وہ کون سا وعدہ ہے؟ کیا اللہ تعالیٰ نے ہمارے

لغوی معنی ہے: سرعت (جلدی) سے اشارہ کرنا اور اصطلاحی معنی ہے: وہ کلام الہی جو نبی کریم کے دل میں حاصل ہو پھر جس کلام کے الفاظ اور معانی کا حضرت جبریل کے واسطے سے نبی کریم پر نزول ہو وہ کلام الہی یعنی قرآن مجید ہے اور جس کلام کے صرف معانی کا نزول نبی کریم پر ہو اور نبی کریم پر کلام الہی اس معنی کو اپنے الفاظ کے ساتھ تعبیر فرمائیں وہ حدیث نبوی ہے۔ الہام کا لغوی معنی ابلاغ (یعنی پہنچانا) ہے اور اصطلاح میں وہ علم حق ہے جس کا اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں پر اتمام کرتا ہے اور ان کو امور غیبیہ پر مطلع فرماتا ہے اور فراست وہ علم ہے جس میں ظاہری صورت کو دیکھ کر امور غیبیہ مشکشف ہوتے ہیں۔ الہام میں ظاہری صورت کا واسطہ نہیں ہوتا بلکہ واسطہ کشف ہوتا ہے اور فراست میں ظاہری صورتوں کا واسطہ ہوتا ہے اور الہام اور وحی میں یہ فرق ہے کہ الہام وحی کے تابع ہوتا ہے اور وحی الہام کے تابع نہیں ہوتی (نیز وحی سے حاصل ہونے والا علم قطعی اور یقینی ہوتا ہے اور الہام سے حاصل ہونے والا علم ظنی ہوتا ہے۔ سعیدی غفرلہ) علم یقین دلائل سے حاصل ہوتا ہے۔ یقین الیقین مشاہدہ سے حاصل ہوتا ہے اور حق الیقین تجربہ سے حاصل ہونے کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ (شرح مسلم ج ۷ ص ۳۶۳-۳۶۴ مطبوعہ مکتبہ المدینہ) [مطبوعہ مکتبہ المدینہ]

امام بیہقی بیان کرتے ہیں کہ جب علم کا لفظ مطلقاً بولا جائے تو اس سے مراد علم دین ہوتا ہے اور اس کی متعدد اقسام ہیں:

- (۱) اللہ عزوجل کی معرفت کا علم اس کو علم الاصل کہتے ہیں۔
- (۲) اللہ عزوجل کی طرف سے نازل شدہ چیزوں کا علم اس میں علم نبوت اور احکام اللہ کا علم بھی داخل ہے۔
- (۳) کتاب و سنت کی تفصیل اور ان کے معانی کا علم اس میں مراتب نفوس، تاریخ اور منسوخ، اجتہاد قیاس، صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے اقوال کا علم اور ان کے اتفاق اور اختلاف کا علم بھی داخل ہے۔
- (۴) جن علوم سے کتاب و سنت کی معرفت اور احکام شریعہ کا علم ممکن ہو اس میں لغت عرب، نحو، صرف اور محاورات عرب کی معرفت بھی داخل ہے۔

عوام کے لیے قدر ضروری علم کا بیان

امام بیہقی لکھتے ہیں: امام شافعی نے فرمایا: علم کی دو قسمیں ہیں: عوام کا علم اور خواص کا علم۔ عوام کا علم: عوام کے لیے جاننا فرض اور ضروری ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہیں اور اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر ماہ رمضان کے روزے فرض کیے ہیں اور اگر استطاعت ہو تو بیت اللہ کا حج فرض کیا ہے اور ان کے اموال میں زکوٰۃ فرض کی ہے اور زنا، قتل، چوری اور شراب نوشی کو ان پر حرام کر دیا ہے اسی طرح وہ احکام جاننا بھی ضروری ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے انسان کو مکلف کیا ہے جن کا کرنا اور جتن سے اجتناب اس پر ضروری ہے ان سب کا جاننا اس پر ضروری ہے۔ ان احکام کی صراحت قرآن مجید میں مذکور ہے اور یہ احکام المر اسلام میں تو اترے کے ساتھ نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں۔ یہ وہ علم ہے جس میں غلطی، تاویل یا اختلاف کی گنجائش نہیں ہے۔

خواص کے لیے قدر ضروری علم کا بیان

احکام شریعہ کی تمام فروعات کا علم حاصل کرنا قرآن مجید کی صریح عبارات، دلالت، اشارات اور اقتضاء نفوس کو جاننا اور اسی طرح احادیث اور آثار کا علم حاصل کرنا قیاس اور اس کی شرائط کو جاننا اور ایسی مہارت و صلاحیت حاصل کرنا کہ تمام پیش آمدہ مسائل کتاب و سنت سے حل بتایا جاسکے۔ ہر شخص کے لیے اتنی مہارت حاصل کرنا ضروری نہیں ہے لیکن مسلمانوں میں سے چند افراد کے لیے اتنا علم حاصل کرنا ضروری ہے ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔

جاننا اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے:

۱۔ کتاب علم

وَمَا تَحْتَمِلُ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ عَذَابٍ قَلِيلًا
نَفَرِينَ كُلِّ بَرَقَةٍ يَنْتَفِقُونَ فِيهَا الْيَقِينُ
وَيَسْتَبْرِئُونَ قُلُوبَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَحْذَرُونَ ﴿۱۲۲﴾ [البقرہ: ۱۲۲]

اور یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سب مسلمان ایک ساتھ نکل کر نہ لڑیں
تو ان کے ہر گروہ سے ایک جماعت کیوں نہ نکلی تاکہ وہ لوگ دین کی حق
حاصل کریں اور واپس آ کر اپنی قوم کو راہیں تاکہ وہ (گمراہوں سے)
بچے رہیں

خلاصہ یہ ہے کہ اتنا وسیع علم حاصل کرنا جو احکام شریعہ کی تمام فروعات اور جزئیات پر مع ان کے دلائل محیط ہو یہ فرض تکلیف ہے
اور ان جزئیات کے حافظہ ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام مسائل اور ان کے دلائل زبانی یاد ہوں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس شخص
میں ایسی مہارت ہو کہ جب بھی اس سے کوئی سوال کیا جائے تو وہ قرآن مجید، احادیث اور کتب فقہ سے دلائل کے ساتھ اس کا جواب
دے سکے اور اسی شخص کو عالم دین، مفتی اور فقیہ کہتے ہیں۔ (اغرض ان کتاب شرع مسلم ج ۱ ص ۳۶۵-۳۶۳-۳۳۳ مطبوعہ فریڈنگ ہال لاہور)
علم دین اور علمائے دین کی فضیلت

واقعہ یہ ہے کہ یہاں ہر حدیث کے ساتھ کتاب، جلد، صفحہ اور مطبوعہ کا ذکر کرنے کی بجائے پہلے کتب، اشعار اور موضوعات سے حق
تمام احادیث مبارکہ کو مرقوم ذکر کیا جائے گا پھر آخر میں کتاب کا نام، جلد، صفحہ اور مطبوعہ کا ذکر کیا جائے گا۔

(۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
كُلُّ الْعِلْمِ فِي رِزْقَةٍ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ. وَوَجِبَ
الْعِلْمُ عِنْدَ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَلْقُ الْخَوَافِرُ
وَاللُّوْلُو وَاللُّغَبُ. [کنز العمال: ۲۸۶۳۸]

علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض (یعنی ضروری) ہے اور انسانی ہر
علم پیش کرنے والا اس طرح ہے جس طرح خزیروں کے گے میں جڑ ہر
سوتلی اور سونے کے ہار پھٹانے والا ہے۔

(۲) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
كُلُّ الْعِلْمِ فِي رِزْقَةٍ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ. وَإِنْ
طَلَبَ الْعِلْمَ يَسْتَفِيدُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى
الْوَحْيَانِ فِي الْبَحْرِ. [کنز العمال: ۲۸۶۳۹]

علم طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور بے شک طالب علم کے
لیے ہر چیز استفادہ بخشش طلب کرتی ہے یہاں تک کہ دریا اور سمندر میں
اس کے لیے چھپائیاں مقفرت طلب کرتی ہیں۔

(۳) كَلَّمَ الْعِلْمَ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الصَّلَاةِ
وَالصِّيَامِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
تَعَالَى. [کنز العمال: ۲۸۶۴۰]

علم حاصل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز سے اور روزوں سے اور
حج سے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے سے بہتر ہے۔

(۴) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:
كُلُّ الْعِلْمِ سَاعَةٌ خَيْرٌ مِنْ يَوْمٍ لَيْلَةٍ وَكُلُّ
الْعِلْمِ يَوْمًا خَيْرٌ مِنْ عَشْرٍ لَيْلَةٍ أَفْهَمُ.
[کنز العمال: ۲۸۶۴۱]

ایک گھنٹہ علم طلب کرتے روزانہ بھر کی عبادت سے بہتر ہے
اور ایک دن علم طلب کرتے رہنا تین ماہ کے روزوں سے بہتر ہے۔

(۵) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
الْعِلْمُ أَفْضَلُ مِنَ الْيَقِينِ وَمَلَكَ الْوَزْعِ
الْيَقِينِ. [کنز العمال: ۲۸۶۴۲]

علم عبادت سے افضل ہے اور دین کا سرمایہ پر بیزگاری ہے۔

(۶) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

أَلْعَلِّمُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ وَبَيْنَ لَنَاظِرًا عَيْنَ الْعِلْمِ هَذَا الْعِلْمُ وَتَحْتَ فَتَعْلَمُونَ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 علم دین ہے نماز دین ہے سو تم غور کرو کہ تم یہ علم کس سے حاصل کرتے ہو اور تم یہ نماز کیسی ادا کرتے ہو کیونکہ قیامت کے دن تم سے پوچھا جائے گا۔

[کنز العمال: ۲۸۶۶۳]

(۷) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

أَلْعَلِّمُ وَبَيْنَ لَنَاظِرًا عَيْنَ الْعِلْمِ هَذَا الْعِلْمُ وَتَحْتَ فَتَعْلَمُونَ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 علم کی دو قسمیں ہیں: پس ایک وہ علم جو دل کی اتھاہ گہرائی میں اتر جائے اور یہ مفید و نافع علم ہے اور دوسرا وہ علم جو صرف زبان پر ہے سو یہ علم ابن آدم پر اللہ تعالیٰ کی محبت ہے۔

[کنز العمال: ۲۸۶۶۳]

(۸) ام ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

أَلْعَلِّمُ وَبَيْنَ لَنَاظِرًا عَيْنَ الْعِلْمِ هَذَا الْعِلْمُ وَتَحْتَ فَتَعْلَمُونَ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 علم دین میری مراث ہے اور مجھ سے پہلے تمام انبیائے کرام علیہم السلام کی میراث ہے۔

[کنز العمال: ۲۸۶۶۳]

(۹) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

أَلْعَلِّمُ وَبَيْنَ لَنَاظِرًا عَيْنَ الْعِلْمِ هَذَا الْعِلْمُ وَتَحْتَ فَتَعْلَمُونَ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 علم اور مال ہر صیب کو چھپا لیتے ہیں اور جہالت و غربت ہر صیب کو ڈھک دیتے ہیں۔

[کنز العمال: ۲۸۶۶۵]

(۱۰) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

أَلْعَلِّمُ وَبَيْنَ لَنَاظِرًا عَيْنَ الْعِلْمِ هَذَا الْعِلْمُ وَتَحْتَ فَتَعْلَمُونَ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 علمائے دین زمین پر چراغ ہدایت ہیں اور انبیائے کرام علیہم السلام کے سجادہ نشین ہیں اور میرے وارث ہیں اور تمام انبیائے کرام علیہم السلام کے (علمی) وارث ہیں۔

[کنز العمال: ۲۸۶۶۳]

(۱۱) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

أَلْعَلِّمُ وَبَيْنَ لَنَاظِرًا عَيْنَ الْعِلْمِ هَذَا الْعِلْمُ وَتَحْتَ فَتَعْلَمُونَ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 تم علمائے دین کی پیروی کرو بے شک وہ دنیا میں (ہدایت کے) چراغ ہیں اور آخرت میں (شفاعت کے) چراغ ہیں۔

[کنز العمال: ۲۸۶۶۴]

(۱۲) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اہل صراط پر عالم دین اور عابد (عبادت گزار) جمع ہوں گے تو عابد سے

کہا جائے گا کہ تم جنت میں داخل ہو جاؤ اور اہل عبادت کے صلہ میں جنتی نعمتوں سے لطف اندوز ہوتے رہو اور عالم دین سے کہا جائے گا کہ تم عیش و عشرت اور ہر اس شخص کی شفاعت (سفارش) کرو جس کے ساتھ تمہاری دوستی رہی کیونکہ آج تم جس شخص کی بھی شفاعت کرو گے وہ یقیناً قبول کی جائے گی کیونکہ وہ انبیائے کرام کا قائم مقام ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۶۸۳]

(۱۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم علم طلب کرو خواہ تمہیں چین جانا پڑے کیونکہ علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ بے شک علم دین کی طلب پر خوش ہو کر فرشتے طالب علم کے لیے اپنے پروں کو جھکا دیتے ہیں۔

[کنز العمال: ۲۸۶۹۳]

(۱۳) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَفِيهِمَا
 سمجھ اور فہم و فراست عطا کرتا ہے اور اسے دین کی ہدایت عطا فرماتا ہے۔

[کنز العمال: ۲۸۷۰۳]

ہے۔

(۱۵) حضرت انس بن مالک، حضرت عمران بن حصین، حضرت ابوہریرہ اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

قیامت کے دن مائے دین کی سیاحی اور شہیدوں کے خون کا وزن کیا جائے گا تو علمائے دین کی سیاحی شہداء اسلام کے خون پر غالب اور بھاری ہو جائے گی۔ [کنز العمال: ۲۸۷۱۱]

(۱۶) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عالم دین کی فضیلت عابد پر اس طرح ہے جس طرح تم میں سے ایک ادنیٰ آدمی پر میری فضیلت ہے۔ بے شک اللہ عز و جل اس کے فرشتے اور زمین و آسمان والے یہاں تک چوتھیاں اپنے بلوں میں اور پچھلیاں دریاؤں اور سمندروں میں خرو بھلائی (یعنی دین اسلام) کی تعلیم دینے والے کے لیے رحمت و کرم کی دعا کرتے ہیں۔ [کنز العمال: ۲۸۷۳۶]

(۱۷) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ (قرب قیامت میں) تمہیں علم دین عطا فرما کر تم سے نہیں چھینے گا لیکن علمائے دین کو (وفات دے کر) اٹھا لے گا اور جمال باقی رہ جائے گا۔ لوگ ان سے مسائل پوچھیں گے اور وہ (بغیر علم کے) تقویٰ دیں گے تو وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۳۷]

(۱۸) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب کسی طالب علم پر طالب علمی کی حالت میں موت آ جاتی ہے تو وہ اس کے لیے شہادت کی موت ہوتی ہے اور وہ شہید ہوتا ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۸۹]

(۱۹) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عَالِمٌ يَنْتَفِعُ بِهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ
 ایسا عالم دین جس کے علم سے قاصدہ اور نفع اٹھایا جاتا ہے وہ ایک [کنز العمال: ۲۸۷۱۹] ہزار عابد (عبادت گزار) سے بہتر ہے۔

(۲۰) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ عَلَّمَ النَّاسَ عِلْمًا عِبَادَةٌ
 علمائے دین کی محافل عبادت ہیں۔ [کنز العمال: ۲۸۷۵۲]

(۲۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بہترین عبادت دین کی فہم و فراست اور اس کی سمجھ حاصل کرنا ہے اور سب سے بہترین دین تقویٰ اور پرہیزگاری اختیار کرنا ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۵۹]

(۲۲) تم علمائے دین کی تعظیم کیا کرو کیونکہ وہ انہما کے کام ﷺ کے وارث ہیں سو جس شخص نے ان کی عزت و تعظیم کی اس نے بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی عزت و تعظیم کی۔ اسے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے مرفوع بیان کیا ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۶۰]

(۲۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

أَوَّلُ مَنْ كُفِّلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْوَيْلِيُّ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ قِيَامَتِ كَـ دُن سب س س پلے انبیائے کرام علیہ السلام شفاعت کریں
ثُمَّ الشُّهَدَاءُ۔ [کنز العمال: ۲۸۷۶۶]
(۲۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

قِيَامَتِ كَـ دُن سب س زیادہ سخت ترین حسرت و اندامت دوا دیوں کو ہوگی۔ ایک وہ آدمی جس کو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں علم حاصل کرنے کا موقع اور قدرت و طاقت عطا کی لیکن اس نے علم حاصل نہ کیا اور دوسرا وہ آدمی جس نے علم تو حاصل کیا اور دوسرے لوگوں نے اس سے سن کر اس کے علم سے فائدہ اور نفع اٹھایا لیکن وہ خود اس سے محروم رہا۔ [کنز العمال: ۲۸۷۶۷]
(۲۵) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِجَازِ الْجَنَّةِ فَارْتَقُوا بِئِلَى زَمَانَا جَبَّ حَمَّ جَنَّتِ كَـ بَاعَاتِ كَـ پَسْ كَز رَوَاتِنِ مِـ سَ تَر لَپَا كَرُو۔
رِجَازُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: مَجَالِسُ الْعِلْمِ۔
[کنز العمال: ۲۸۷۶۸] محافل۔

(۲۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جَوْحِشْ طَمَّ حَاصِلِ كَـ كَـ لَپَ سُر كَرَا ہوا کوئی راستہ ملے کر تا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کی طرف جانے والا راستہ آسان کر دیتا ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۶۹]

(۲۷) حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: -
مَنْ عِلَّمْ عِلْمًا فَلَهُ أَجْرٌ مَنْ عَمِلَ بِهِ لَا يَنْقُصُ جِسْ حَمَّصِ نَ كَسِ كَـ طَمَّ كَسْہَا تَوَا سَ اس طَمَّ پَر مَل كَـ نَ لَے كِ
وَمَنْ أَجَرِ الْعَالَمِ۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۰]
طرح اجرو ثواب ملے گا لیکن عمل کرنے والے کے اجر و ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔

(۲۸) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَالْأَسْ جِس كَـ سَاحِ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی آفاقیہم واللہ یعطی۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۱]
سمجھ عطا فرمادیتا ہے اور بے شک میں تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ عطا فرمانے والا ہے۔

(۲۹) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
بَے شک جنتی لوگ جنت میں علمائے دین کے محتاج ہوں گے اور یہ اس لیے کہ جنتی جنت میں ہر محدث المبارک کو اللہ تعالیٰ کی زیارت کریں گے اور اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا کہ تم جو چاہو مجھ سے تمنا کرو تو جنتی حضرات علمائے دین کی طرف متوجہ ہو کر عرض کریں گے کہ ہم کیا تمنا کریں؟ سو علمائے کرام فرمائیں گے کہ تم اللہ تعالیٰ سے اس طرح اور اس طرح تمنا کرو پس جنتی جنت میں بھی علمائے کرام کے اسی طرح محتاج ہوں گے جس طرح وہ دنیا میں ان کے محتاج ہوتے تھے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۲]

(۳۰) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: بَے شک ہر چیز کا ستون ہوتا ہے اور اس دین کا ستون فقہ ہے اور بَے شک ایک فقہ شیعہ سلطان پر ہزار عابد سے بڑھ کر زیادہ سخت اور بھاری ہوتا ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۳]
(۳۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ہے جب علمائے دین کی مثال آسمان کے ستاروں کی طرح ہے جن سے جنگوں، صراوٹوں اور دیر پاؤں مسندوں کے ائمہ میں رہنمائی حاصل کی جاتی ہے پھر جب ستارے ڈوب جاتے ہیں تو تقریباً رہنمائی پانے والے بھگ جاتے ہیں۔

[کنز العمال: ۲۸۷۶۵]

(۳۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

کیا میں تمہیں سب سے بڑھ کر بہت بڑے نبی کے بارے میں نہ بتاؤں؟ (سنو) اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ نبی ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے بڑھ کر بہت بڑا نبی ہے اور (سنو) میں تمام بنی آدم میں سب سے زیادہ نبی ہوں اور میرے بعد سب سے زیادہ نبی وہ شخص ہوگا جس نے علم دین حاصل کیا پھر اسے لوگوں میں پھیلا یا اور اس کی نشر و اشاعت کی (تا کہ لوگ قائمہ اٹھائیں) قیامت کے دن وہ ایک گروہ کی قیادت کرتے ہوئے اٹھے گا اور ایک وہ شخص میرے بعد سب سے زیادہ نبی ہوگا جس نے اپنی جان اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربانی کر دی یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا۔ [کنز العمال: ۲۸۷۶۷]

(۳۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(اے لوگو!) کیا میں تمہیں اپنے اور اپنے صحابہ اور اپنے سے پہلے انبیائے کرام کے خلفاء (چاہنیوں) کے متعلق نشان دہی اور رہنمائی نہ کروں؟ (سنو) وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور اس کی رضا کے لیے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی تعلیم و تبلیغ کی ذمہ داری اٹھانے والے علمائے دین ہیں۔ [کنز العمال: ۲۸۷۶۸]

(۳۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم نبی اعظم ﷺ نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ کے عالم و عارف کی ایک رکعت نماز اللہ تعالیٰ سے چاہل و نادان کی ایک ہزار رکعت نماز سے بہتر ہے۔

[کنز العمال: ۲۸۷۶۹]

(۳۵) حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عالم دین کی فضیلت عابد پر ستر درجے زیادہ ہے جن میں سے ہر درجہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا زمین و آسمان کے درمیان فاصلہ ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۰]

(۳۶) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

عالم دین کی فضیلت اپنے غیر پر اس طرح ہوتی ہے جس طرح نبی کی فضیلت اپنی امت پر ہوتی ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۱]

(۳۷) ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

میری امت میں سے جو شخص میری سنت سے متعلق چالیس احادیث مبارکہ حفظ کر لے گا میں اسے قیامت کے دن اپنی شفاعت میں داخل کر لوں گا۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۲]

(۳۸) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس کے پاس موت کا فرشتہ اس حال میں روح قبض کرنے آ جائے جبکہ وہ علم دین حاصل کر رہا ہو تو اس طالب علم کے درمیان اور انبیائے کرام کے درمیان صرف ایک درجہ کا فرق رہ جاتا ہے اور وہ نبوت کا درجہ ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۷۷۳]

(۳۹) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو شخص علم دین کی طلب میں مشغول ہو جاتا ہے تو جنت اس کی طلب میں ہوتی ہے اور جو شخص مٹا ہونے کی طلب میں مشغول ہو

جاتا ہے تو دوزخ کی آگ اس کی طلب میں ہوتی ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۸۳۸]

(۴۰) حضرت مہدائے اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ قیامت کے روز تمام بندوں کو جمع فرمائے گا پھر ان میں سے علمائے دین کو الگ کر لے گا اور فرمائے گا: اے جماعت علماء! بے شک میں نے تمہارے دلوں میں اپنا علم اس لیے نہیں رکھا کہ میں تمہیں عذاب دینا چاہتا ہوں (بلکہ تم آزاد ہو اور جنت میں) چلے جاؤ کیونکہ میں نے تمہیں یقیناً بخش دیا ہے۔ [کنز العمال: ۲۸۸۹۶]

[ماغزوئہ: کتاب کنز العمال ج ۱ ص ۷۷-۷۸، مسند امام احمد رحمہ اللہ: ۱۸۱۸۱]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض (یعنی ضروری) ہے۔

۳۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ تَابِصِ عَنْ بُعْثِ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَبَّ الْعِلْمُ لِمَنْ عَمِلَ مُسْلِمًا

ابن ماجہ (۲۲۴)

دینی مسائل و احکام جاننا عورتوں کے لیے بھی لازم اور واجب ہے

جاننا چاہئے کہ جس طرح طلب علم کی ان مذکورہ بالا دونوں احادیث مبارکہ کی وجہ سے مردوں پر بنیادی دینی مسائل و احکام اور بنیادی حقوق و فرائض کی تعلیم فرض و لازم ہے اسی طرح عورتوں پر بھی یہ تعلیم فرض و لازم ہے۔ خصوصاً خواتین کے مسائل مثلاً حیض و نفاس، غسل و طہارت، حمل، وضع حمل، رضاعت اور عدت وغیرہ کی تعلیم حاصل کرنا نہایت ضروری ہے۔ باقی رہا مرد و عورتی نظام تعلیم تو موجودہ ترقی پذیر دور میں معاشی، اقتصادی، صنعتی اور حرفی آلات سازی اور دیگر جدید اور جائز ایجادات کی ترقی میں غیر مسلموں کا نہ صرف مقابلہ کرنے بلکہ ان سے سہکتے حاصل کرنے کے لیے ان علوم کی تعلیم صاحب صلاحیت ذہین و عقل افراد کے لیے بہت ضروری ہو گئی ہے البتہ عامۃ المسلمین کے لیے ضروری تو نہیں لیکن ممنوع و حرام بھی نہیں ہے شریکۃ تعلیمی مواد و خلاف اسلام نہ ہو اور اگر عورتی علوم میں خلاف اسلام یا جنسی مضامین کی تعلیم دی جائے تو صرف یہی مضامین ممنوع و حرام ہو جائیں گے۔ البتہ مسلمانوں کے لیے یہ انتہائی ضروری ہے کہ لڑکوں کے لیے تعلیمی درس ہیں الگ ہوں اور لڑکیوں کے لیے الگ ہوں نیز طالبات کو صرف خواتین معلمات پڑھائیں اور طلباء کو صرف مرد معلمین پڑھائیں نیز روڈی اسلامی تقاضوں اور شرعی آداب کے مطابق ہوتا کہ بے پردگی، اختلاط و میل جول اور جنسی بے راہ روی کا سد باب ہو سکے۔ تعلیم نسواں اور تعلیم کسابت نسواں دونوں مضامین کے ثبوت پر دلائل کے ساتھ منفقہ کرنے سے موضوع بہت طویل ہو جائے گا۔ فی الحال مرد و زن کی مخلوط تعلیم کی تباہ کاریوں پر قرآن و سنت اور اقوال صحابہ وغیرہ کی روشنی میں مختصر مگر جامع بیان تحریر کیا جاتا ہے تاکہ مسلمان حکمران خدا خوفی کے پیش نظر جلد سے جلد طلباء اور طالبات کے لیے الگ الگ درس گاہیں تعمیر کرائیں اور خود والدین بھی اپنی لڑکیوں کو مخلوط درس گاہوں میں داخل کرانے کی بجائے اپنے گھروں میں پرائیویٹ تعلیم دلائیں۔ خصوصاً دینی تعلیم تمام بچیوں اور بچوں کو دلائیں تاکہ مستقبل میں آنے والی نسل کی تربیت اسلامی خطوط پر ہو سکے اور صالح معاشرہ وجود میں آ سکے کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اور قرآن مجید صالح اور نیک معاشرت و ثقافت کے متقاضی ہیں ہمیں اس لیے اسلام نے زنا کاری اور اس کے اسباب کا سد باب کرنے پر بہت زور دیا ہے چونکہ زنا کاری کی ابتداء غیر محرم کو بری نیت کے ساتھ دیکھنے سے ہوتی ہے جس کے سبب جنسی جذبات میں تحریک پیدا ہوتی ہے جو آخر کار زنا کاری پر منتج ہوتی ہے اس لیے اسلام نے فقط بدکاری سے نہیں روکا بلکہ ان تمام وسائل و ذرائع پر پابندی لگا دی ہے جو انسان کو زنا کاری و بدکاری اور دیگر گناہوں کی

طرف لے جاتے ہیں ان میں سے ایک نظر بد ہے جس کی سخت ممانعت کی گئی ہے۔

مخلوط نظام تعلیم کی تباہ کاریاں

(۱) اختلاط و میل جول کی مذمت

موجودہ دور جس کو ترقی کا دور کہا جاتا ہے اس میں لڑکوں اور لڑکیوں کو اکٹھے تعلیم دی جاتی ہے اور آج کے اس دور میں اس کو کبھی معیوب عمل نہیں سمجھا جاتا بلکہ دیکھا ہی گیا ہے کہ جن سکولوں اور کالجوں میں مخلوط نظام تعلیم ہے وہ ان سکولوں اور کالجوں سے زیادہ کامیاب ہیں جن میں مخلوط نظام تعلیم (یعنی لڑکیوں اور لڑکوں کا اکٹھے تعلیم حاصل کرنے کا نظام) نہیں ہے جبکہ ہمارے یہاں سے اکثر مولوی مفتی مکمل نے غیر محرم مرد اور غیر محرم عورت کو خلوت میں اکٹھے بیٹھنے اور کھانے پینے کے ساتھ مع فرمایا ہے جیسا کہ کنز العمال کی درج ذیل احادیث مبارکہ سے واضح ہو جاتا ہے۔

(۱) حضرت ابوالہدیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تم عورتوں کے ساتھ خلوت نشینی کرنے سے بچو اور اس سے پرہیز کرو کیونکہ مجھے قسم ہے اس ذات اقدس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے! جب کوئی مرد کسی غیر محرم عورت سے خلوت و تنہائی میں ملتا ہے تو ان دونوں کے درمیان غیر شیطان داخل ہو جاتا ہے (جس میں بدکاری یا کسارتا ہے) اور کسی آدمی کا خیر سے بغل گیری ہو کر لڑنے یا جس کی اچھے سے وہ خال آلود یا کچھ آلود ہو جاتے ہیں اس کے لیے اس سے بہت بچو کہ وہ کسی غیر محرم عورت کے کندھے کے ساتھ اپنے کندھے کا کرچلے یا پیٹھے کیونکہ یہ اس کے لیے حلال و جائز نہیں۔ [کنز العمال: ۱۳۰۳۱]

(۲) حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تم خلوت میں عورتوں کے پاس مت جاؤ اگرچہ وہ بہادر اور بھانج ہی کیوں نہ ہوں۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ ہمارے ہیں آپ کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: دو چور تو موت ہے۔ [کنز العمال: ۱۳۰۳۳]

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تم ان عورتوں کے پاس ہرگز نہ جاؤ کہ جن کے خاندان میں دو در اور عیب رہے ہیں کیونکہ شیطان انسان کے خون روڑنے کی جگہوں میں دوڑتا ہے۔ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! اور آپ میں بھی؟ آپ نے فرمایا: مجھ میں بھی لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر میری مدد فرمائی تو میرا مزاد قرین اسلام قبول کر کے مسلمان ہو چکا ہے۔ [کنز العمال: ۱۳۰۳۴]

(۴) حضرت طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ مرسل حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو آدمی اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی ایسی عورت کے ساتھ خلوت نشینی کرے جو خود اس کی محرم نہ ہو اور نہ اس کے ساتھ اس کا اپنا محرم ہو۔ [کنز العمال: ۱۳۰۳۵]

(۲) غیر محرم کو دیکھنے کی ممانعت و مذمت

زن کاری اور بدکاری کا پہلا راستہ نظر بازی ہے کیونکہ انسان کی یہ فطرت ہے کہ جب وہ کسی خوف ناک چیز کو دیکھتا ہے تو اس سے ڈرتا ہے اور اس سے دور بھاگتا ہے اور جب وہ کسی حسین ذمیل اور خوبصورت چیز کو دیکھتا ہے تو اس کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور بسا اوقات ہر جائز اور ناجائز طریقے سے اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔

اس لیے اسلام نے مسلمان مردوں اور عورتوں کو اپنی ٹاہیں پٹی رکھنے کا حکم دیا ہے اور ایک دوسرے کو دیکھنے سے منع فرما دیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا:

لَقَدْ لَعْنُوا مِمَّنْ يَعْصُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ وَ يُنْفِقُونَ
فَرَوْحَهُمْ ذَلِكُمْ أَوْ كَلَىٰ لَهُمْ (النور: ۳۰)

(اے محبوب!) آپ مسلمان مردوں کو حکم فرمادیں کہ وہ اپنی ٹاہیں پٹی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں یہ ان کے لیے بہت بڑا کبیرہ ہے۔

وَلَقَدْ لَعْنُوا مِمَّنْ يَعْصُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ
وَيُنْفِقُونَ فَرَوْحَهُمْ. (النور: ۳۱)

(اے محبوب!) مسلمان عورتوں کو حکم فرمادیں کہ وہ اپنی ٹاہیں پٹی رکھیں اور اپنی پارسائی کی حفاظت کریں۔

چونکہ بدکاری و زنا کاری کا سب سے خطرناک راستہ نظر بازی ہے اس لیے سب سے پہلے اسی کو بند کیا جا رہا ہے اور ان ہر دو آیات مبارکہ میں مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ اپنی ٹاہیں پٹی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں کیونکہ جب تک کہ کسی نا عزم کی طرف نہیں اٹھے گی تو دل میں اس کی طرف تحریک و کشش پیدا ہی نہیں ہوگی تو بدکاری کا اور کتاب مکتوبہ دو جائے گا اور ان آیات مبارکہ میں آنکھوں کو مطلق بند رکھنے کا حکم نہیں دیا گیا بلکہ اس کی طرف آنکھ ہرگز دیکھنے سے منع کیا گیا ہے جس کی طرف دیکھنا منوع اور حرام ہے اور نبی کریم ﷺ نے بھی نا عزم کی طرف دیکھنے سے سختی کے ساتھ منع فرما دیا ہے۔

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ہر انسان کے لیے زنا سے اس کا حصہ مقرر ہے سو آنکھوں کا زنا نظر بازی ہے زبان کا زنا بدکاری کی باتیں کرنا ہے کانوں کا زنا بدکاری کی باتیں سننا ہے دونوں ہاتھ زنا کاری کرتے ہیں سوان کا زنا نا عزم کو چھونا اور اسے پکڑنا ہے۔ دونوں پاؤں زنا کرتے ہیں نہیں ان کا زنا بدکاری کی طرف چلنا ہے اور دست بھی زنا کرتا ہے اور اس کا زنا پائوس و کنار ہے۔ [کنز العمال: ۳۰۳، ۳۰۴]

(۲) حضرت بکر بن عبد اللہ بن محمد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اے علی! (کسی نا عزم کو اچانک) دیکھنے کے بعد دوبارہ نہ دیکھنا کیونکہ پہلی نظر جہیں معاف ہے اور دوسری مرجعہ دیکھنا معاف نہیں ہے۔ [کنز العمال: ۳۰۹، ۳۱۰]

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بے شک عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی صورت میں وہیں جاتی ہے سو جب تم میں سے کوئی آدمی کسی عورت کو دیکھ لے اور وہ اسے اچھی لگے تو وہ فوراً اپنی گھر والی کے پاس آئے کیونکہ یہودی سے جماعت اس کے دل کے نفسانی جذبات کو ختم کر دے گی۔ [کنز العمال: ۱۳۰۵۲]

(۴) حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب کوئی مسلمان پہلی مرتبہ کسی عورت کو دیکھتا ہے پھر وہ اپنی آنکھیں بند کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایسی عزات مہیا کر دیتا ہے جس کے ادا کرتے وقت وہ اپنے دل میں سرور و شادمانی اور لطف و لذت پاتا ہے۔ [کنز العمال: ۱۳۰۵۵]

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بے شک عورت ابلیس کے تیروں میں سے ایک تیر ہے (جس کے ذریعہ مرد و عورت کو فساد کرتا ہے) سو جب کوئی آدمی کسی حسینہ جیلہ اور خوبصورت عورت کو دیکھ لے پھر وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول کی خاطر اپنی آنکھیں بند کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کے

بعد اسے ایسی عبادت کی توفیق دے گا جس میں وہ روحانی لطف و لذت پائے گا۔ [کنز العمال: ۱۳۰۷۳]

(۶) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جہلی نظر غلطی ہے (جو قائل معافی ہے) اور دوسری بادنظر کرنا مقصد اور ارادہ ہے (جس پر پکڑا ہو سکتی ہے) اور تیسری مرد پر غر کرنا ہلاکت و جہاں ہے اور عورت کے محاسن میں مسلمان کا دیکھنا ابلیس کے تیردوں میں سے ایک زہر ملا تیرہ ہے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کے خوف اور اس کی رحمت و مغفرت کی امید پر نظر بازی کو ترک کر دیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے عوض اسے ایسی عبادت عطا کرتا ہے جس میں وہ روحانی لطف و لذت پاتا ہے۔ [کنز العمال: ۱۳۰۶۹]

(۷) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس طرح مردوں کے لیے عورتوں کی طرف دیکھنا مکروہ اور ناجائز ہے اسی طرح عورتوں کے لیے مردوں کی طرف دیکھنا بھی مکروہ و ناجائز ہے۔ [کنز العمال: ۱۳۰۶۷]

(۳) پردے کی اہمیت اور بے پردگی کی مذمت

دین اسلام نے اپنے مانے والوں کو زندگی گزارنے کے جو منہری اصول اور قواعد و ضوابط عطا فرمائے ہیں ان قوانین اور اصولوں پر عمل کیا جائے تو انسان دنیا اور آخرت دونوں میں کامیاب ہو سکتا ہے لیکن اس کی بجائے دین اسلام کے علاوہ دینی مذہب نے اپنے مانے والوں کو جو قواعد و ضوابط دیئے ہیں ان میں کافی پیچیدگیاں پریشانیاں اور نقصانات ہیں جبکہ دین اسلام کے قواعد و ضوابط میں پیچیدگیوں کی بجائے آسانیاں پریشانیاں کی بجائے خوشیاں اور نقصانات کی بجائے فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ ان احکام میں سے ایک حکم اسلام نے اپنے مانے والوں (مومنات) کو عطا کیا ہے وہ پردہ کا حکم ہے۔ آج کے اس مادی ترقی یافتہ دور میں عورتوں کے لیے پردہ کو ایک ظلم تصور کیا جاتا ہے لیکن جن لوگوں نے اس پر عمل کیا ان کی عزتیں اور مصمتیں محفوظ رہیں اور جنہوں نے اس حکم کی خلاف ورزی کی ان کی عزتیں اور مصمتیں غیر محفوظ رہیں اور وہ مختلف پریشانیوں میں مبتلا رہے۔ اس لیے اہل ایمان خواہش کو حکم دیا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَا يَذِبْنَ لِنَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْحَكْنَ
بِغَيْرِ غَيْرٍ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يَذِبْنَ لِنَهُنَّ
اور وہ اپنی زیب و زینت ظاہر نہ کریں مگر مبتلا خود علی ظاہر ہے اور وہ اپنے دوپٹے اپنے گریبانوں پر ڈالے رہیں اور اپنا سنگار ظاہر نہ کریں۔

[النور: ۳۱]

اس آیت مبارکہ میں عورتوں کو کھن اکام دینے گئے ہیں:

(۱) عورتیں اپنی زیب و زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں سوا اس کے جس کے ظاہر کیے بغیر چارہ نہیں (جیسے دونوں آنکھیں دونوں ہتھیلیاں دونوں پاؤں)۔

(۲) اپنے دوپٹوں سے اپنے گریبان اور سینے ڈھانپ لیا کریں۔

(۳) اپنی پوشیدہ زیب و زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں (جیسے سینہ گردن سر پہنڈ لیاں یا بالیاں اچڑیاں اور پازیب وغیرہ)

یعنی عورت جب اپنے گھر سے نکلے تو ایسا ڈھیلا ڈھالا لباس پہنے کہ جس سے اس کا پورے کا پورا بدن چھپا ہوا چاہے اور بدن کا کوئی حصہ ظاہر نہیں ہوتا چاہے خصوصاً عورت کو اپنا سینہ چھپا کر رکھنا چاہئے لیکن آج ہماری بد قسمت عورتیں جب گھر سے باہر نکلتی ہیں تو پردہ نہ کرتی و دور کی بات ہے اپنے سروں پر نہ پہنڈ لیاں بھی اپنی توین سمجھتی ہیں جس کی وجہ سے سرنگ سینہ بکھر آج کل تو ایسا باریک اور

تک و جست لباس عورتیں استعمال کرتی ہیں جس سے پورا جسم عریض نظر آتا ہے جبکہ ایسا باریک لباس مسلم خواتین کے لیے جائز نہیں ہے۔

(۱) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور اس وقت انہوں نے باریک قمیص اور باریک دوپٹہ پہنا ہوا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے ان سے اپنا منہ مبارک پھیر لیا اور فرمایا: اے اسماء! جب عورت بالغ ہو جائے تو اس کے بدن کا کوئی حصہ دیکھنا جائز نہیں اور آپ نے اپنے چہرے اور ہاتھوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ما سوا اس کے اور اس کے۔ (مشکوٰۃ المصابیح ص ۷۷، ۳ مطبوعہ دار الفکر دہلی کتاب لباس)

(۲) حضرت عائشہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت حصہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئیں جبکہ ان کے سر پر ایک باریک دوپٹہ تھا تو حضرت عائشہ نے (غضب ناک ہو کر) اس دوپٹہ کو پھاڑ کر (دور دھال بنا دیا) تاکہ اوڑھنے کے قابل نہ رہے ورنہ مال کے کام آئے) اور اپنی طرف سے ایک موٹا دوپٹہ اوڑھ لیا۔

[مشکوٰۃ المصابیح ص ۷۷، ۳ مطبوعہ دار الفکر دہلی]

اللہ تعالیٰ نے پردہ کی اہمیت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَا زُوجْتُكَ وَنَبَيْتُكَ وَيَسَاوِي الْمُؤْمِنِينَ مُؤْمِنَاتٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ ۚ ذَٰلِكَ أَفْضَلُ ۚ أَن تَعْرِفَنَ فَلَا يَكُونَنَّ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا
اپنی چادروں کا ایک حصہ اپنے منہ پر ڈالے رہیں یا اس لیے کہ انہیں پہچان لیا جائے اور انہیں ستایا نہ جائے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے [۱۷۸: ۱۵۹]

حد مرہان ہے

شان نزول

اس آیت مبارکہ کا شان نزول یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے تشریف لانے سے پہلے عرب میں ہزاروں قسم کی برائیاں قمیصوں میں سے ایک برائی یہ بھی تھی کہ عورتیں جب اپنے گھروں سے باہر نکلتیں خصوصاً رات کے وقت آزاد اور لونڈیاں بغیر کسی اہواز کے ایک عامیانہ لباس میں قضاے حاجت کے لیے باہر میدانوں اور کھجوروں کے چمنوں کی طرف توہید کے بیوہ و مشرکین کے ادبائش و جوان راستوں پر کھڑے ہو جاتے اور جب وہاں سے عورتیں گزرتیں تو وہ لوگ لونڈیوں کو اپنے جال میں پھنسانے کی کوشش کرتے اور بسا اوقات وہ آزاد عورتوں کے ساتھ بھی پھیل چمڑا کر لیتے تھے۔

جب نبی کریم ﷺ ہجرت کر کے یہاں مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو مسلم خواتین بھی اپنے ضروری کام اور قضاے حاجت کے لیے اپنے گھروں سے باہر نکلتیں تو ادبائش و جوان بھی غلام کرکٹیں کرتے تھے۔ اگر انہیں روکا جاتا تو وہ کہتے: ہم پہچان نہیں سکے ورنہ ہماری کیا حال کیا ہم ایسا کرتے۔

اسلام جو حیا اور پاکدامنی کا دین ہے اور اپنے ماننے والوں کی عزت و عصمت کی حفاظت کرتا ہے بھلا وہ کیسے برداشت کر سکتا تھا کہ اس کے ماننے والوں کی عزت و عصمت اور آبرو محفوظ نہ ہو اس لیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم دیا اور اپنے نبی کریم ﷺ سے مخاطب ہو کر فرمایا: اے نبی! آپ اپنی ازدواجی مطہرات اور اپنی صاحبزادیوں اور تمام اہل ایمان کی عورتوں سے فرما دیجئے کہ جب وہ باہر نکلیں تو اپنے اوپر اپنی چادروں کا ایک حصہ ڈال لیا کریں اس طرح وہ بہ آسانی پہچان لی جائیں گی پھر انہیں ستایا نہیں جائے گا

کیونکہ حجاب کے باحیا لباس کی وجہ سے ان کی شہمت و شوکت بڑھ جائے گی اور ان کا رعب و دبدبہ زیادہ ہو جائے گا تو کوئی بد سائن
ان سے کوئی طمع اور لالچ نہیں کر سکے گا۔ [تفسیر روح المعانی ج ۲۲ ص ۸۸، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ لاہور]

یہ تو ایک کھلی ہوئی بدیہی بات ہے کہ احکام حجاب نازل ہونے سے پہلے مسلمان عورتیں جب کسی ضرورت کی بنا پر گھر سے باہر نکلتی
تھیں تو چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ ان کا سارا جسم مستور ہوتا تھا خصوصاً سورہ نور میں احکام ستر نازل ہونے کے بعد تو اس میں کسی شر
کی گنجائش نہیں ہے۔ اب سورۃ الاحزاب میں احکام حجاب نازل ہونے کے بعد بھی اگر مسلمان عورتیں اسی طرح کھلے منہ بھرتی رہیں یا
ان کا اسی طرح کھلے منہ بھرتا جائز ہوتا تو احکام حجاب نازل ہونے کا کیا شر و مرتبہ ہوا اور آیات حجاب کو نازل کرنے سے کیا مقصد
حاصل ہوا؟ اس لیے اہل کمال یہ مانتا ہے کہ آیات حجاب میں عورتوں کو اپنے منہ اور ہاتھوں کو چھپانے کا حکم دیا ہے اور حجاب ستر سے
زائد چیز ہے ستر عورت کے جسم کے اس حصہ کو چھپاتا ہے جس کو شوہر کے سوا کسی اور شخص کے سامنے ظاہر نہیں کیا جاسکتا اور یہ ہاتھوں
اور چہرے کے سوا عورت کا سارا جسم ہے عورت اپنے عارم (ہاپ، بھائی وغیرہ) کے سامنے صرف چہرہ اور ہاتھ ظاہر کر سکتی ہے اور
باقی تمام جسم چھپائے گی اور حجاب کا تقاضا یہ ہے کہ عورت غیر محرم اجنبیوں کے سامنے اپنے تمام جسم کے ساتھ اپنے چہرے اور
ہاتھوں کو بھی چھپائے گی چونکہ پہلے مسلمان عورتیں اور ازواج مطہرات اجنبی مردوں کے سامنے چہرے کو نہیں چھپاتی تھیں اسی لیے
حضرت عمرؓ مضطرب رہتے تھے اور جب اللہ تعالیٰ نے آیات حجاب نازل کیں تو ازواج مطہرات اور عام مسلمان عورتوں نے انہی
مردوں سے اپنے چہروں کو حجاب میں مستور کر لیا۔ [تفسیر تہیان القرآن ج ۹ ص ۵۵۹، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

۲۔ بَابُ فَضِيلَةِ التَّقْوَى فِي الدِّينِ

دین میں مہارت کی فضیلت

۳۳۔ قَالَ أَبُو حَتِّيفٍ وَلِدْتُ سَنَةً تَمَازِينُ وَخَصَّيْتُ
مَعَ أَبِي سَنَةً نَسَبٍ وَبِسَوِيٍّ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ عَشَرَ
سَنَةً فَلَمَّا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ الْمَعْرُومَ وَرَأَيْتُ خَلْقَةً
عَظِيمَةً قُلْتُ لَا بَيَّ خَلْقَةً مِّنْ هَلِيقَ فَقَالَ خَلْقَةُ عَبْدِ
اللَّهِ هِيَ الْخَادِرَةُ بَنِي جَزْعَةَ الرَّبِيعِيِّ صَاحِبِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ نَزَلَتْ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ
سَمِعْتُ زَيْنَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَنْ تَقَوَّى فِي دِينِ اللَّهِ حَقَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى مُهِمَّةً وَرِزْقَةً
وَبِنِ خَيْرٍ لَا يَخْتَصِبُ.

امام ابو حنيفةؒ نے فرمایا کہ میں سن اسی ہجری (۸۰ھ) میں پیدا
ہوا اور میں نے اپنے باپ کے ساتھ سن چھپا نوے (۹۶ھ) ہجری میں
حج کیا اور اس وقت میں سولہ کی عمر کا تھا چنانچہ جب میں مسجد حرام میں
داخل ہوا اور میں نے بہت سے لوگوں کو ایک حلقہ بنا کر بیٹھے ہوئے دیکھا
تو میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ یہ حلقہ کس بزرگ کا ہے؟ انہوں نے
فرمایا: یہ حلقہ نبی کریم ﷺ کے صحابی حضرت عبداللہ بن حارث بن
جزء الربیعہ کی کا ہے سوش آگے بڑھ کر ان کے حلقہ میں شریک ہو گیا اور
میں نے ان سے سنا کہ وہ یہ کہہ رہے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ
سے سنا ہے آپ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کے دین میں مکمل سمجھ اور
مہارت حاصل کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام کاموں میں کفایت
فرماتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق عطا فرماتا ہے جہاں سے اس کو
وہم و گمان بھی نہیں ہوتا۔

حل لغات

”وَلِدْتُ“ یہ مین و احد حکم فعل ماضی بھول باب حَضَرَبَ یَحْضَرِبُ ہے اس کا معنی ہے: پیدا ہونا۔ ”تَمَازِينُ“ کا معنی ہے:
آسی۔ ”خَصَّيْتُ“ مین و احد حکم فعل ماضی معروف باب نَصَرَ یَنْصُرُ ہے اس کا معنی ہے: قصہ و ارادہ کرنا لیکن یہاں بیت اللہ

شریف کالج کرنا مراد ہے۔ ”تَسْوِیْن“ کا معنی ہے: نوے۔ ”تَفْقُہ“ معنی واحد ذکر غائب فعل ماضی معروف باب فَعَلَ ہے اس کا معنی ہے: سمجھنا، سیکھنا، حاصل کرنا لیکن یہاں علم دین کا سیکھنا اور اسے سمجھنا نیز احکام شرعہ کو ادلہ تفصیلیہ کے ساتھ جانتا مراد ہے۔ ”مُہِمَّةٌ“ کا معنی ہے: اہم کام دین و دنیا کے مقاصد اور ضروریات۔

اہل علم کے لیے خوشخبری

جیسا کہ ایک اور حدیث مبارکہ میں یوں وارد ہے کہ:

(۱) جو شخص تمام غلوں کو صرف ایک غم (یعنی) دین کا غم بنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت (دونوں جہانوں) میں اس کے تمام غلوں میں کفایت فرماتا ہے اور اسے ایسی جگہ سے رزق عطا فرماتا ہے جہاں سے اسے وہم و گمان بھی نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود

فرمایا ہے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ [المائدہ: ۲۸]

اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈر کر تقویٰ اختیار کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے نجات کا راستہ بنا دیتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق عطا فرماتا ہے جہاں سے اسے وہم و گمان بھی نہیں ہوتا۔

(۲) امام دیلمی نے مسند الطرود میں اور امام تہجدی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت (حدیث قدسی) بیان کی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک میں معبود بحق ہوں سو بے شک میں بندے مومن کو ایسی جگہ سے رزق عطا کرتا ہوں جہاں سے اسے گمان بھی نہیں ہوتا۔

(۳) اور اسی طرح حضرت حسن بصری نے حضرت عمران بن الحصین رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع حدیث بیان کی کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سب سے متقطع ہو کر صرف اللہ تعالیٰ کی طرف مائل ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ہر مشکل میں کفایت فرماتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق عطا کرتا ہے جہاں سے اسے وہم و گمان بھی نہیں ہوتا۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی القاری ص ۵۸۵ تا ۵۸۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

امام اعظم کے تابعی ہونے اور صحابہ کرام سے روایت کرنے کا ثبوت

معلوم ہونا چاہئے کہ مجدد محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ آدی مخلص صحابی کی ملاقات اور اس کی زیارت کرنے سے تابعی ہو جاتا ہے اور صحابی کی محبت میں یکہ عمر صرف ہوتا اور اس سے روایت بیان کرنا تابعی ہونے کے لیے شرط نہیں ہے۔ علامہ سیوطی نے تدریب الراوی میں تابعی کی تعریف میں یہی بیان فرمایا۔

بعض علمائے دین نے فرمایا کہ تابعی وہ خوش نصیب آدمی ہے جس نے صحابی کی زیارت کی ہو اگرچہ ان کی محبت میں نہ رہا ہو جیسا کہ صحابی کے بارے میں بیان کیا گیا ہے کہ صحابی وہ ہے جس نے نبی کریم ﷺ کی زیارت کی ہو اگرچہ آپ کی محبت میں نہ رہا ہو اور امام حاکم کا یہی موقف ہے۔ علامہ ابن الصراح نے کہا کہ یہی قول صحت کے زیادہ قریب ہے۔ علامہ نووی نے فرمایا کہ یہی قول ظاہر کے زیادہ قریب ہے۔ علامہ عراقی نے کہا کہ محدثین کی اکثریت کا اسی پر عمل ہے چنانچہ ابن حبان، عیسیٰ اور مسلم نے امام اعظم ابوحنیفہ کو تابعین کے طبقہ میں ذکر کیا ہے اور امام ابن حبان نے کہا کہ ہم نے امام ابوحنیفہ کو اس طبقہ میں اس لیے شمار کیا ہے کہ آپ نے حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ صحابی رسول کی زیارت کی ہے اور حافظ عبدالحی المتقدسی اور یحییٰ بن ابی کثیر نے امام ابوحنیفہ کو اس بنا پر تابعین میں شمار کیا ہے کہ آپ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زیارت و ملاقات کی ہے اور موسیٰ بن ابی عاصم نے بھی امام ابوحنیفہ کو اس

بنایا تا بلی شہر کیا ہے کہ آپ نے حضرت عمرو بن حریث صحابی سے ملاقات اور ان کی زیارت کی ہے۔

اس تمجید کے بعد ہم یہ بات کہنے میں حق بہ جانب ہیں کہ بلا شک و شبہ ہمارے امام اعظم تا بلی ہیں اور (درج ذیل) ارشاد اہل تعالیٰ کے مصداق میں شامل و داخل ہیں۔

وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يُلَاحِظُونَ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ [انعام: ۱۰۰]

اور جن لوگوں نے ان (صحابہ کرام) کی خیر و بھلائی کے ساتھ پیروی کی اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا اور وہ اس (اللہ تعالیٰ) سے راضی ہو گئے۔

امام علی قاری نے فرمایا کہ امام اعظم کی بعض صحابہ کرام سے ملاقات اور زیارت یقینی طور پر ثابت ہے البتہ صحابہ کرام سے امام اعظم کا احادیث بیان کرنے میں اختلاف ہے لیکن معتد و معتبر قول یہی ہے کہ صحابہ کرام سے احادیث ہمارے بیان کرنا آپ کے لیے ثابت ہے سو اس لیے آپ تابعین اعلام میں سے ہیں جیسا کہ علماء و اعیان نے اس کی تصریح کی ہے۔ [تذکرۃ الراشد ص ۲۷۰] اور علامہ حافظ ذہبی نے تذکرۃ الجرح و الثناء میں اس کو ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ امام ابوحنیفہ بن اسی جبری (۸۰ھ) میں پیدا ہوئے۔ آپ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو حیدرہ بارو دیکھا ہے کیونکہ آپ کو فخر شریف لاتے تھے اور ابن سعد نے سیف بن جاہد سے اسی کو بیان کیا ہے۔ امام ابو شامہ حدیث میں ابن عبد الصمد الطبری الشافعی نے ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا جس میں ان روایات کو اسناد کے ساتھ ذکر کیا جن کو امام اعظم نے صحابہ کرام سے بیان فرمایا اور امام جلال الدین سیوطی نے بھی ان روایات کو اپنے رسالہ تلمیذ الصبیحہ میں ذکر کیا ہے۔

علامہ احمد قسطلانی نے شرح بخاری باب وجوب الصلوٰۃ فی الغائب میں فرمایا کہ حضرت حسن بصری ابن سیرین امام فہمی ابن الحسیب اور امام ابوحنیفہ تابعین میں سے ہیں۔

امام محدث عبدالقادر بن ابی الوقاء القزحی البصری نے فرمایا:

جن صحابہ کرام کو امام اعظم ابوحنیفہ نے احادیث کا سماع کیا ہے۔ وہ یہ (درج ذیل) ہیں:

- (۱) حضرت عبداللہ بن ابیہ (۲) حضرت عبداللہ بن حارث بن جزمہ الخیریدی (۳) حضرت انس بن مالک (۴) حضرت جابر بن عبداللہ (۵) حضرت معقل بن یسار (۶) حضرت واثلہ بن اسقع (۷) اور حضرت جانشینت حمزہ۔

[ماخوذ من الاحزاب از علماء السنن ج ۲ ص ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تلمیذ الصبیحہ میں بیان فرمایا کہ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی کے پاس یہ سوال اٹھا گیا کہ امام ابوحنیفہ کو تابعین میں شمار کیا جائے یا نہیں (تو انہوں نے جواب دیا کہ امام ابوحنیفہ نے صحابہ کرام میں سے ایک جماعت کو دیکھا ہے کیونکہ امام صاحب کو فہم بن اسی جبری (۸۰ھ) میں پیدا ہوئے اور اس وقت صحابہ کرام میں سے حضرت عبداللہ بن ابی اذنی موجود تھے اور سب کا اتفاق ہے کہ وہ اس کے بعد (یعنی امام ابوحنیفہ کی ولادت کے سات سال بعد ۸۷ھ میں) فوت ہوئے اور اس وقت بصرہ میں حضرت انس بن مالک موجود تھے جو ۹۰ھ یا اس کے بعد (۹۳ھ یا ۹۶ھ میں ملاحظہ ہو: تذکرۃ الجرح و الثناء ص ۶۹) وصال فرما گئے۔ علامہ ابن سعد نے معتبر سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے حضرت انس کی زیارت کی ہے اور ان دو مذکورہ بالا صحابہ کے علاوہ بھی ملک میں بہت سے صحابہ کرام بقید حیات موجود تھے جن سے آپ کی ملاقات ہوئی اور بعض علماء نے ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا جس میں امام ابوحنیفہ کی صحابہ کرام سے روایت کردہ احادیث ہمارے کو جمع کیا لہذا معتد قول کے مطابق صحابہ سے

آپ کی ملاقات ثابت ہے۔ امام ابن سعد نے اس کو کتاب الطبقات میں بیان کیا ہے اور اس اعتبار سے آپ تابعین کے طبقہ میں شامل ہیں اور آپ کے علاوہ آپ کے ہم عصر محدثین میں سے کسی کو تابعی ہونے کی فضیلت حاصل نہیں جیسے شام میں امام اوزاعیؒ، مصر میں امام حجازؒ کو۔ میں امام سفیان ثوریؒ، عیسیٰ بن مسرورہؒ میں امام مالکؒ، مکہ مکرمہ میں امام مسلم بن خالدؒ زہریؒ اور مصر میں امام یحییٰ بن سعدؒ۔ [شرح مسند امام معلم لاطعی القاری ص ۵۸۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، اعلام السنن ج ۲ ص ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳ مطبوعہ دارالقرآن بیروت]

علامہ ابن حجرؒ کی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے آٹھ صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے ان میں سے چند یہ ہیں: حضرت انس بن مالکؓ، حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ، حضرت کبیل بن سعیدؓ اور حضرت ابوالفضلؓ اور انہوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ امام کروری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ محدثین کی ایک جماعت نے امام اعظمؒ کی صحابہ کرام سے ملاقات کا انکار کیا ہے اور امام صاحب کے شاگردوں اور ساتھیوں نے اس بات کو صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ ثابت کیا ہے اور امام صاحب کے شاگرد اور ساتھی منکرین سے زیادہ بہتر اپنے امام کے حالات کو جانتے ہیں جبکہ ثبوت روایت لینی سے بہتر ہے اور امام صاحب کے شاگردوں نے آپ کی صحابہ کرام سے روایت کردہ احادیث کو صحیح کیا ہے جن کی تعداد پچاس ہے اور کسی شاعر نے آپ کی شان میں یہ شعر لکھا ہے۔

لَمْ يَسْأَلِ السُّنَنَ لَمْ يَسْأَلِ سَأَلُوا
وَمَنْ الْأَخْبَارِ وَمَنْ طَرَفِ الشَّخَاةِ

”حضرت نعمان کے فکر کے لیے یہی کافی ہے کہ آپ نے بزرگ صحابہ کرام سے احادیث مبارکہ بیان فرمائیں۔“

[شرح مسند امام معلم لاطعی القاری ص ۵۸۲، ۵۸۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

علامہ محمد علاء الدینؒ الحسکی نے الدر المنثور میں لکھا ہے کہ گنجی ثابت یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے سات صحابہ کرام سے حدیث مبارکہ کا سماع کیا ہے جیسا کہ منیۃ المطلق کے اوائل میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور آپ نے تقریباً بیس صحابہ کرام کا زائد مبارک پایا ہے جیسا کہ کتاب الضیاء کے اوائل میں تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے اور علامہ شمس الدین محمد ابو النضر بن عرب شاذ انصاریؒ حلی نے اپنی کتاب ”جہارہ مطہرۃ“ میں آٹھ صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جن سے امام اعظم ابوحنیفہؒ نے احادیث مبارکہ روایت کی ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین چنانچہ امام ابوحنیفہؒ نے (۱) حضرت انس بن مالکؓ انصاریؒ (۲) حضرت جابر بن عبداللہؓ (۳) حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ (۴) حضرت ابوالفضلؓ عامر بن واہلہ (۵) حضرت عبداللہ بن انیسؓ الحلی (۶) حضرت واہلہ بن اسحقؓ (۷) حضرت عبداللہ بن الحارث بن الجوزاءؓ البزیدی (۸) حضرت عائشہ بنت جرد سے روایت کیا ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی نے الدر المنثور کی شرح رد المحتار المعروف فتاویٰ شامی میں مزید (درج ذیل) صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جن سے امام صاحب نے احادیث مبارکہ کی روایت بیان کی ہے:

(۹) حضرت کبیل بن سعدؓ ان کی وفات سن (۸۸ھ) انعامی ہجری میں یا اس کے بعد ہوئی (۱۰) حضرت سائب بن یزید بن سعیدؓ ان کی وفات سن ۹۱ یا ۹۲ یا ۹۳ ہجری میں ہوئی (۱۱) حضرت عبداللہ بن بسرؓ ان کی وفات سن ۹۶ ہجری میں ہوئی (۱۲) حضرت محمود بن الریحؓ اور ان کی وفات سن ۹۹ ہجری میں ہوئی۔

[افوز از رد المحتار، ج ۱، ص ۵۳، ۵۴ مطبوعہ احیاء التراث العربی بیروت لبنان]

۳۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اُمِّ هَانِئٍ فَانَّتْ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَدِيْثَةُ لِيَكُنْ شِعَارُكَ الْوَعْدُ وَالْقَرَارُ۔
حضرت ام ہانیؓ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اے عائشہ! تم علم (حدیث) اور قرآن مجید کو اپنا شعار (یعنی اپنے لیے علامت و پہچان) بنا لو۔

حل لغات

”فَأَنَّكَ“ میثو واحد موصوف غائب قال میثو واحد مذکر غائب دونوں فعل ماضی معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ ہے ان کا معنی ہے بات کرنا، کہا فرمانا۔ ”يُخَيِّجُ“ میثو واحد مذکر غائب فعل امر معروف غائب باب نَصَرَ يَنْصُرُ ہے اس کا معنی ہے: ہونا ہو جانا، رہنا ہونا ثابت ہونا پایا جانا۔ ”جَعَلَهُ“ کا معنی ہے: علامت خاص نکالی، فوج میں پہچان کے لیے بولا جانے والا خاص لفظ۔

قرآن اور حدیث کے علم کی فضیلت

ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث مبارکہ میں اعلم سے حدیث کا علم مراد ہے کیونکہ ﴿يُخَيِّجُ﴾ سے قرآن مجید کی تعلیمات کی توجیح و تشریح معلوم ہوتی ہے۔ نیز علم حدیث قرآن کریم اور دیگر تمام اسلامی احکام و مسائل پر مشتمل ہے اور سب کے لیے عام ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ملا علی قاری ص ۳۷۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث مبارکہ میں مختصر مگر جامع الفاظ میں قرآن و احادیث کی اہمیت و فضیلت اور ان کی تعلیمات کی ضرورت و عظمت کو اجاگر فرمایا ہے اس لیے کہ یہ دونوں شریعت اسلامی کی بنیاد و اساس ہیں اور ان کی بنیادی تعلیم ہر مسلمان کے لیے ہم قدر ضرورت و واجب و لازم ہے کیونکہ عبادات، ہول یا عقائد و نظریات، ہول یا معاملات و اخلاقیات، ہول زندگی کے تمام شعبوں میں ان کی تعلیم ضروری ہے نیز ان کی تعلیمات سب عبادات سے مقدم و اہم اور سب سے افضل و بہتر ہے کیونکہ ان سب کی صحت کا وعدہ قرآن و سنت کی تعلیمات پر ہے چنانچہ علامہ غلام الدین اسی کنز العمال نے اس موضوع پر کنز العمال میں بہت سی احادیث بیان فرمائی ہیں ان میں سے کچھ احادیث مبارکہ ہم نے کتاب احکم کی پہلی حدیث کی تشریح میں ”علم دین اور علم دین کی فضیلت“ کے تحت بیان کر دی ہیں یہاں صرف دو احادیث مبارکہ کے بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے

(۱) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عَلَّمَ الْوَلَدَ الْقُرْآنَ فَقَدْ لَبَّى مِنَ الْعِلْمِ وَالْوَسَامِ (دین کا) علم حاصل کرنا نماز روزے حج اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں وَالْحَجَّ وَالْجِهَادَ لِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى۔
جہاد کرنے سے افضل و بہتر ہے۔

[کنز العمال: ۲۸۶۵۱]

(۲) حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عَلَّمَ الْوَلَدَ مَسَاعِدَ خَيْرَ مِّنْ قِيَامٍ لَّيْلَةٍ وَعَلَّمَ الْوَلَدَ يَوْمًا خَيْرَ مِّنْ حِسَامٍ ثَلَاثَةِ أَهْجٍ۔
ایک گھنٹہ علم دین حاصل کرنا رات بھر کی عبادت سے بہتر ہے۔
ایک دن علم دین حاصل کرنا تین ماہ کے روزوں سے بہتر ہے۔

[کنز العمال: ۲۸۶۵۲]

اسی اہمیت و عظمت کے پیش نظر نبی کریم ﷺ نے اپنی محبوبہ زوجہ محترمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ تم قرآن و حدیث کی تعلیم کو اپنا شعار اور اپنی پہچان بنا لو اور تم آئندہ زندگی کے شب و روز قرآن و سنت کی تعلیم کو عام کرنے اور ان کی نشر و اشاعت میں بھر کرد اس طرح تمہاری زندگی کا سن صرف قرآن و سنت کی تعلیم عام کرنا ہونا چاہئے۔

علامہ سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں:

علم کی خدمت یہ بھی ہے کہ اس کو دوسروں تک پہنچایا جائے اور اس سے تزکیہ نفس اور اصلاح امت کا کام لیا جائے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی کریم ﷺ کے بعد تمام اسلامی ممالک میں علم کی اشاعت اور اسلام کی دعوت کے لیے پھیل گئے۔ مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، یمن، دمشق، مصر، کوفہ اور بصرہ وغیرہ بڑے بڑے مرکزی شہروں میں ان مقدس معلمین کی ایک ایک مختصر جماعت قیام پزیر تھی۔ خلافت اور حکومت کا سیاسی مرکز ۴۰ (ستائیس) برس کے بعد مدینہ منورہ سے کوفہ اور پھر دمشق منتقل ہو گیا۔ تاہم مدینہ منورہ کی روحانی عظمت اور علمی مرکزیت ان انقلابات سے بھی نہ ٹٹ سکی۔ مدینہ پاک میں اس وقت حضرت ابن عمرؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ وغیرہ کی مستقل درسگاہیں تھیں لیکن درگاہ اعظم مسجد نبویؐ کا وہ گوشہ تھا جو حجرہ نبوی کے قریب اور ذوجہ رسول کے مسکن کے پاس تھا۔ عورتیں لڑکے اور جن مردوں کا حضرت عائشہ سے پردہ نہ تھا وہ حجرہ کے اندر آ کر مجلس میں بیٹھتے تھے اور دوسرے لوگ حجرہ کے سامنے مسجد نبوی میں بیٹھتے، دروازہ پر پردہ پڑا رہتا۔ پردہ کی اوٹ میں وہ خود بیٹھ جاتیں، لوگ سوالات کرتے، یہ جوابات دیتیں۔

ان عارضی طالب علموں کے علاوہ جو کبھی کبھی حلقہ درس میں شریک ہوتے تھے آپ اپنے خاندان کے لڑکوں اور لڑکیوں کو اور شہر کے یتیم بچوں کو اپنی آغوش تربیت میں لیتی تھیں اور ان کی تعلیم و تربیت کرتی تھیں، جن کو اندر آنے کی اجازت نہ تھی یعنی محرم نہ تھے وہ اہوس کرتے تھے کہ ہم کو حصول علم کا اچھی طرح موقع نہیں ملتا۔ جناب حبیبہ کہتے تھے کہ حضرت عروہ مجھ سے علم میں اس لیے آگے بڑھ گئے کہ وہ اندر جاتے تھے۔

امام ابراہیم نخعی جو عراق کے شیعہ علیہ السلام تھے وہ لڑکپن میں حضرت عائشہ صدیقہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے ان کے دوسرے معاصرین کو اس پر شک تھا۔ [اغزوہ احباب السیرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ص ۲۶۰-۲۵۸، مطبوعہ شرکت کتب وچھپانہ کربلا] رحلت نبی کریم ﷺ کے وقت حضرت عائشہ کی عمر ۱۸ سال کی تھی۔ ۳۸ برس انہوں نے عالم یوگی میں بسر کیے۔ اس تمام عرصہ میں وہ تمام عالم اسلام کے لیے رشد و ہدایت، علم و فضل اور خیر و برکت کا ایک عظیم مرکزی رچرچاں ان سے ۲۲۱۰ (دو ہزار و دو سو دس) حدیثیں مروی ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ احکام شریعہ کا ایک بڑا ذخیرہ تھا جسے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے۔

بڑے بڑے جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ہر قسم کے مسائل پوچھا کرتے تھے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگوں کو کوئی مشکل ایسی پیش نہ آئی جس کا علم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس نہ ہو یعنی ہر مسئلہ کے متعلق انہیں نبی کریم ﷺ کا اسوہ معلوم تھا۔ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ میں نے قرآن حدیث فقہ تاریخ اور علم الانساب میں ہم ہارو میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔ اخف بن قیس اور موسیٰ بن طلحہ کا قول ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر میں نے کسی کو صحیح اللسان نہیں دیکھا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ بیخ، زیادہ فصیح اور زیادہ تیز فہم کوئی خطیب نہیں دیکھا۔

کتب یر میں مشہور روایتیں ملتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو دینی علوم کے علاوہ طب، تاریخ اور شعر و ادب میں بھی کامل دستگاہ حاصل تھی۔

فی الحقیقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا پایہ علم و فضل اتنا بلند تھا کہ اس کو بیان کرنے کے لیے سینکڑوں صفحات درکار ہیں۔ یہاں ہم اسی قدر لکھتے پراکتفا کرتے ہیں کہ بہت سے اہل سیر کے نزدیک علمی کمالات و دینی خدمات اور نبی کریم ﷺ کی تعلیمات و ارشادات کے نشر و اشاعت کے اعتبار سے حضرت صدیقہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کو کوئی حریف نہیں ہو سکتا۔ اگر انہیں ”محنت امت“ کہا جائے تو

पृष्ठ-२

اس میں مطلق کوئی مبالغہ نہیں ہوگا۔ (آکرہ صفحات ۱۷۱ تا ۱۷۵) مطبوعہ انیسویں صدی کے اردو پرائمری اسکول

۳- بَابُ فِي فَضْلِ أَهْلِ الذِّكْرِ

٣٥- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْرَبِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَقَالَ اللَّهُمَّ مِنَ الَّذِينَ أُبْرِئُ أَنْ أَصِيبَ نَفْسِي مِنْهُمْ وَمَا جَلَسَ عَلَيْكُمْ مِنَ النَّاسِ قَدْ كُتِبَ لَهُمُ إِلَّا حَقَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِأَعْيُنِيهَا وَخَشَعَتُهُمُ الرُّحْمَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ

تاریخ: (۶۴۰۸) قمری (۲۳۷۸) شمسی (۱۳۹۹)

حل لغات

”مَو“ صیغہ واحد مذکر قائب فعل ماضی معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ ہے اس کا معنی ہے: اگر کرنا۔ ”أَصْبَرَ“ صیغہ واحد ماضی فعل مضارع معروف باب صَبَرَ يَصْبِرُ ہے اس کا معنی ہے: صبر کرنا، برداشت کرنا۔ ”يَعْدِلُ“ عین کسور کے ساتھ ہے اس کا معنی ہے: مساوی بنانا۔ ”حَقَّقْتُ“ صیغہ واحد ماضی قائب فعل ماضی معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ ہے اس کا معنی ہے: اعلان کرنا، گھیرنا۔ ”أَجْبَيْتُهُ“ جنح کی جگہ ہے اس کا معنی ہے: بازو پر بند کا بازو۔ ”كَلَّشْتُ“ صیغہ واحد ماضی قائب فعل ماضی معروف باب مَلَّحَ يَمَلِّحُ ہے اس کا معنی ہے: ڈھانپ لینا، چھپا لینا، پردہ میں لینا۔

حدیث مرسل کے حجت ہونے کا ذکر

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی نہیں بلکہ تابعی ہیں اس لیے یہ حدیث مرسل ہے کہ اس میں صحابی کا نام ترک کر دیا گیا ہے لیکن یہ حدیث امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حجت ہے کیونکہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں اور جو روایں پر مشفق ہیں کہ جب راوی نکتہ ہو تو اس کی روایت حجت ہوتی ہے۔

باقی رہا یہ سوال کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے مرسل حدیث کے حجت ہونے کا انکار کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ انکار امام نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے لیے معز نہیں ہے کیونکہ امام شافعی کا انکار ان کے اپنے معاصرین اور بعد انوں کے لیے معز ہو سکتا ہے جبکہ امام اعظم امام شافعی سے بہت پہلے ہوئے ہیں نیز جمہور نے راوی کے ثقہ ہونے کی صورت میں مرسل حدیث کو حجت قرار دیا ہے بلکہ شیخ محمد عبدالحی محدث دہلوی نے مشکوٰۃ المصابیح کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک اگر حدیث مرسل کا راوی ثقہ ہو اور اسے دوسرے طریقہ سے تصدیق حاصل ہو جائے تو اگرچہ وہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو اسے قبول کیا جائے گا۔ (مقدمہ مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ مطبوعہ دارالعلوم دیوبند)

اور حضرت علی بن الاقرع کی یہ روایت دوسرے طرق سے مؤید ہے جیسا کہ ملاحظہ قاری نے لکھا ہے کہ اس حدیث مبارکہ کو امام ترمذی نے جامع ترمذی میں اور امام ابن ماجہ نے سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعید خدریؓ رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔

اہل ذکر کی عظمت و فضیلت کا ثبوت

مَنْ لَوْمْ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا خَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَغُشِيَ بِهِمُ الرَّحْمَةُ وَتَوَلَّتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَذُكِّرَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ عِثَّةٍ۔
 جو لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں انہیں فرشتے گھیر لیتے ہیں اور ان پر رحمت خداوندی برتی ہے اور ان پر امن و سکون نازل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے پاس موجود فرشتوں میں ان کا ذکر خیر کرتا ہے۔
 نیز غلطی قاری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر عام ہے۔ حادثات قرآن مجید ہو خواہ تفسیر و تہلیل ہو یا حمد و ثناء ہو اور یا اس قسم کے دیگر اُردو ہوں اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد کہ مجھے تم جیسے لوگوں کے ساتھ رہنے کا حکم دیا گیا ہے یہ دراصل (درج ذیل) آیت کریمہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَأَصْبِرْ لِقَوْلِ رَبِّكَ إِنَّ الْيَوْمَ لِلَّذِينَ يُذْخِرُونَ دِينَهُم بِالْقَدَرِ أَكْبَرُ [النہج: ۲۸]
 (اے محبوب!) آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ مانوس رکھیں جو صبر و شام اپنے رب تعالیٰ کو پکارتے ہیں وہ محض اس کی رضا چاہتے ہیں۔

یعنی یہ لوگ اخلاص کے ساتھ ہر وقت اللہ تعالیٰ کی عبادت و طاعت میں مشغول رہنے ہیں اور وہ اسی کو پکارتے رہتے ہیں اور وہ جب بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں تو رحمت کے فرشتے انہیں اپنے پروں کے ساتھ لہا پ لپٹ لیتے ہیں۔ اس میں ذکر کرین کے ساتھ فرشتوں کے کمال قرب اور ان کے ساتھ فرشتوں کی تواضع کی طرف اشارہ ہے اور رحمت سے اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت مراد ہے جو صرف ذکر الہی کرنے والوں کے لیے مخصوص ہے اور اللہ تعالیٰ کا اپنے پاس موجود مقرب فرشتوں کے سامنے ان کا ذکر خیر محض ان پر فخر کا اظہار کرنے اور ان فرشتوں کی سرکوشی کرنے کے لیے کرتا ہے جنہوں نے بخود آدم پر فتنہ و فساد پھیلانے اور خون ریزی کرنے کا طعنہ دیا تھا۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۲۸۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان)

(۱) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 مَنْ لَوْ يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِينَ لَا يَذْكُرُونَ مَثَلُ النَّحْيِ وَالْمَيْتِ [حسن علیہ]
 کرے زندہ اور مردہ کی طرح ہے (کہ ذکر الہی کرنے والا زندہ کی طرح ہے اور ذکر نہ کرنے والا مردہ کی طرح ہے)۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں بندے کے گمان کے نزدیک ہوتا ہوں جو وہ مجھ سے رکھتا ہے جب بندہ مجھے یاد کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں سو جب وہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے اکیلے ہی یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھے مجمع میں یاد کرتا ہے تو میں اسے ان سے بہتر (فرشتوں کے) مجمع میں یاد کرتا ہوں۔ [حسن علیہ]

(۳) حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 کیا میں تمہیں تمہارے اعمال میں سے بہترین عمل نہ بتا دوں جو تمہارے رب تعالیٰ کے نزدیک بہت پاکیزہ اور تمہارے درجوں کو بہت بلند کرنے والا اور وہ تمہارے لیے سونا چاندی خیرات کرنے سے بھی بہتر ہے اور وہ تمہارے لیے اس سے بھی زیادہ بہتر ہے کہ تم اپنے دشمن سے جہاد کرو اور تم ان کی گردنیں مارو اور وہ تمہیں شہید کریں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا: کیوں نہیں (ضرور بتائیں) آپ نے فرمایا: وہ جس اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔

(۴) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تہمارے ساتھ خیر و بھلائی کرنا چاہتا ہوں۔ اب تم جنت میں اس کے بلند و بالا اور اعلیٰ درجات میں داخل ہو جاؤ، سو میں نے تمہارے تمام گناہوں کو بخش دیا ہے خواہ وہ تم سے کسی حالت میں صادر ہوئے تھے محل میں کوتاہی کی وجہ سے یا بڑی بڑی طویل آرزوؤں کے سبب سرزد ہوئے تھے۔ اس حدیث مبارک میں حکمت سے قرآن و سنت کی معرفت و علم مراد ہے اور ”فی قلوبکم“ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ علم وہی معتبر ہے جو انسان کے دل میں اتر جائے اور اس کی تاثیر سے دل متاثر ہو جائے، یہی علم عالم دین کے لیے خوف خدا اور تقویٰ و پرہیزگاری کا موجب بنتا ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ علم کی دو قسمیں ہیں: ایک علم لسانی (زبانی علم جو صرف زبان پر جاری رہے دل میں نہ اترے) سو یہ علم اللہ تعالیٰ کے لیے انسان کے خلاف حجت ہوگا اور دوسرا علم قلبی (جودل میں اتر جائے اور اس میں روح بس جائے) سو یہ علم انسان کے لیے مفید اور نفع بخش ہوتا ہے۔ اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ اور امام حاکم نے حضرت حسن بصری سے منسلک روایت کیا ہے اور علامہ خطیب بغدادی نے انہیں سے نیز حضرت چارہ دینی رحمہ اللہ سے مرفوع بیان کیا ہے اور علامہ دینی نے مسند الفردوس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ جو شخص علم میں تو بہت دیرھا لیکن اس نے دنیا میں رہ کر زہد و تقویٰ میں ترقی حاصل نہ کی تو وہ شخص اللہ تعالیٰ سے دور ہی ہوتا جائے گا۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۳۹، مکتبہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان]

(۱) امام ابو بکر بن عاصم اور امام ابو نعیم اسماعیلی نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن لوگوں کو اٹھائے گا پھر ان میں سے علماء کو الگ کر لے گا اور ان سے فرمائے گا: اے علماء کی جماعت! بے شک میں نے تم کو جان کر جنہیں علم عطا کیا تھا اور میں نے جنہیں اس لیے علم نہیں دیا تھا کہ میں جنہیں مذہب میں جتنا کروں گا، سو تم (جنت میں) چلے جاؤ کیونکہ میں نے تم سب کو بخش دیا ہے۔

(۲) امام ابن عدی اپنی کامل میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن علماء کو اٹھائے گا پھر ان میں سے علماء کو الگ کر لے گا: اے علماء کی جماعت! میں نے جنہیں کچھ جان کر علم عطا کیا تھا اور میں نے جنہیں اس لیے علم عطا نہیں کیا تھا کہ میں جنہیں مذہب میں جتنا کروں گا، سو میں نے جنہیں بخش دیا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: تم جس بندے کو حقیر نہ سمجھو جسے میں نے علم دین عطا کیا ہے کیونکہ جب میں کسی بندے کو علم عطا کرتا ہوں تو پھر میں اسے حقیر نہیں سمجھتا۔

(۳) امام ابن عدی حضرت دائلہ اور حضرت ابوالاسود رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ علماء کو جمع فرمائے گا اور ان سے فرمائے گا: بے شک میں نے تمہارے دلوں میں حکمت و علم اس لیے ودیعت نہیں رکھا تھا کہ میں جنہیں مذہب دینا چاہتا ہوں بلکہ جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

(۴) امام طبرانی نے معتبر سند کے ساتھ حضرت ثعلبہ بن احکم سے بیان کیا ہے جس کے تمام رجال (راوی) ثقہ اور مستند ہیں کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جب اپنے بندوں کے فیصلے کے لیے کرسی عدالت پر جلوہ افروز ہوگا تو علماء سے فرمائے گا: بے شک میں نے تمہارے دلوں میں اپنی حکمت اور اپنا علم اس لیے رکھا کہ میں چاہتا ہوں جنہیں بخش دوں خواہ تمہارے گناہ کیسے ہی کیوں نہ ہوں مجھے اس کی کوئی پروا نہیں۔ [اعزاز التوسلین الاطام فی شرح مسند الامام حاشیہ ص ۲۳، ص ۲۱، مکتبہ رضویہ لاہور]

واضح ہو کہ ان روایات کی تائید قرآن مجید کی درج ذیل آیات سے بھی ہوتی ہے:

لَمْ آؤرَلْنَا الْبَشَرِ الْبَیِّنَ اَصْطَفٰیْنَا مِنْ عِبَادِنَا
لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فَاوْزَانُ اَنْفُسِكُمْ وَفِيْكُمْ مَّقْوَدٰتٌ
لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فَاوْزَانُ اَنْفُسِكُمْ وَفِيْكُمْ مَّقْوَدٰتٌ
لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فَاوْزَانُ اَنْفُسِكُمْ وَفِيْكُمْ مَّقْوَدٰتٌ

پھر ہم نے (اپنی) اس کتاب کا ان لوگوں کو وارث بنایا جن کو ہم نے اپنے بندوں میں سے چن لیا، سو ان میں سے بعض اپنی جان پر ظلم

کرنے والے ہیں اور بعض ان میں سے ممانہ حال چلنے والے ہیں اور ان میں سے بعض اللہ تعالیٰ کے حکم سے عیبوں میں مبتلا لے جانے والے ہیں، یہی بہت بڑا فضل ہے۔ وہ ہمیشہ رہنے والے ہوں گے اور داخل ہوں گے ان میں انہیں سونے کے کٹھن اور موتی پہنائے جائیں گے اور وہ ان کی ہمشاکر رہیں گی۔

بِالْخَيْرَاتِ يَافِئِنَّ اللّٰهُ ط ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ
يَحْتَسِبْ عَدْنٌ يَذْخُلُوْنَهَا يَخْلُوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسْوَدَ مِنْ
ذَهَبٍ وَتَوَلَّوْا وَيَلْبَسُوْنَ فِيْهَا حَرِيْرًا ﴿۳۳﴾

علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس سے اس آیت کے متعلق یہ قول نقل کیا ہے:

هَمْ اُمَّةٌ مُّحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ
یعنی جن لوگوں کو کتاب کا وارث کیا گیا ہے وہ نبی کریم کی امت ہے۔

اس امت میں ایک گروہ (عظیم لنفسہ) وہ ہے جس سے غلطیاں سرزد ہو جاتی ہیں اور فرائض کی ادائیگی میں بھی کوتاہی ہے اور بعض (مقصود) وہ ہیں جو درمیانہ درجہ ہیں جو فرائض کو ادا کرتے ہیں عمرات کے نزدیک نہیں، بھگتے لیکن مقدمات میں کوتاہی کرتے ہیں اور بعض گروہ چیزیں ان سے سرزد ہوتی ہیں اور تیسرا گروہ (سابق بالخیرات) ان پاک بازوں اور وفا شعاروں کا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لیے تن کو صحن کی بازی لگا دی ہے۔ دنیا کی لذتوں سے انہیں کوئی سروکار نہیں۔ دنیا کے مشاغل یا دوسرے انہیں غافل نہیں کر سکتے۔ ہر ایک کام میں سب سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان کا سارا وقت ان کا سارا مال بلکہ ان کا دل و جان بھی رضائے جاناں پر قربان ہے۔ (تفسیر زیادہ قرآن ج ۳ ص ۱۵۶)

رسول اللہ ﷺ پر عہد اجموت
بولنے پر سخت وعید

۵۔ بَابُ فِي تَغْلِيظِ الْكَذِبِ عَلَى رَسُولِ
اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَعَدًّا

۳۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنِ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
فَإِنَّ قَالًا رَسُولُ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كُذِبَ عَلَى مَتَعَدًّا أَوْ قَالًا مَالَهُ قَتْلٌ فَلَيْسَ بِمُتَعَدِّ
مِنْ النَّارِ.
حضرت قاسم بن محمد اپنے والد (حضرت محمد بن ابی بکر) سے وہ اپنے والد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے گا وہ مجھ سے ایسی بات بیان کرتا ہے جو میں نے نہیں کہی تو اسے چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنالے۔

حل لغات

”كَذَّبَ“ میخذ واحد کر غائب فعل ماضی معروف باب ضرب مضروب ہے اس کا معنی ہے: جھوٹ بولنا جان بوجھ کر غلط خبر دینا۔ ”مَتَعَدًّا“ میخذ واحد کر اسم فاعل ہے باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: کوئی کام جان بوجھ کر کرنا قصد و ارادہ سے کوئی کام کرنا۔ ”فَلَيْسَ بِمُتَعَدِّ“ میخذ واحد کر غائب فعل امر معروف باب تفعیل ہے اس کا معنی ہے: تیار کرنا، بنالیا۔ ”مَتَعَدًّا“ یہ اسم ظرف مکان ہے اس کا معنی ہے: بیٹھنے کی جگہ، ”سِتْ“ ٹھکانہ اس کی جمع مقاعد آتی ہے۔

”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مَتَعَدًّا“ کے متواتر ہونے کا ثبوت

یہ بہت مشہور حدیث ہے بلکہ تقریباً متواتر ہے۔ اس حدیث مبارکہ کو امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں شیخین، ابن ابی شیبہ، امام ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد کذا امام حاکم، امام طبرانی، امام دارقطنی اور خلیف بغدادی وغیرہم نے متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے روایت

کیا ہے۔ ان صحابہ کرام میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

مَنْ كَذَبَ عَلَى مَتَعِدٍّ فَلْيَكُونْ مَتَعِدًّا مَنَعَهُ مِنْ
فُحْشِ مَنْ كَذَبَ عَلَى مَتَعِدٍّ كَذَبَ عَلَى مَتَعِدٍّ
اللَّهِ

اور بعض روایات میں یہ الفاظ مروی ہیں:

مَنْ كَانَ مَتَعِدًّا لَمْ يَكُنْ مَتَعِدًّا مَنَعَهُ مِنَ النَّارِ [شرح
مسند امام اعظم لاصحی ص ۳۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت] چاہئے کہ اپنا فحشاء نہ دوزخ کی آگ میں بنا لے۔

علامہ ابن الصلاح نے کہا کہ یہ حدیث متواتر ہے اور احادیث متواترہ میں سے کوئی متواتر حدیث اس حدیث کے ہم مرتبہ نہیں
کیونکہ اس کے بیان کرنے والے صحابہ کرام سب سے زیادہ اور بہت بڑی جماعت ہیں یہاں تک کہ بعض عمارے دین نے کہا ہاتھ
صحابہ کرام اس کے راوی ہیں ان میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں اور بعض حضرات نے کہا کہ اس حدیث مہارکہ کے علاوہ کوئی ایسی
حدیث جیسے مطلوب نہیں جس کے راویوں میں عشرہ مبشرہ شامل ہوں پھر اس حدیث کے راویوں کی تعداد ہزارانہ میں بڑھتی رہی۔

[امرات الذی شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۱ ص ۲۶۹ مطبوعہ مکتبہ علامہ عثمان]

حکیم الامت حضرت مفتی احمدیہ خان ٹیسی لکھتے ہیں:

یہ حدیث متواتر ہے ۶۲ صحابہ سے منقول ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ اس حدیث کے سوا کسی اور حدیث میں عشرہ
مبشرہ جمع نہیں ہوئے۔ [امرات الذی شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۱ ص ۱۸۹ مطبوعہ مکتبہ خانہ کجرات]

یہ حدیث اس سلسلہ اسناد سے منقطع ہے کیونکہ حضرت محمد بن ابی بکر نے اپنے والد سے یہ حدیث نہیں سنی اس لیے کہ جس وقت
حضرت ابو بکر فوت ہوئے تھے اس وقت یہ کم سن بچے تھے۔ حضرت ابو بکر کے انتقال کے بعد ان کی بیوی حضرت اسماء بنت عمیس سے
حضرت علی نے لٹا کر کیا تھا اور ان کی پردوش حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کی تھی۔ بہر حال جب حدیث منقطع کے راوی ثقہ اور مستند ہوں تو
اس صورت میں یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے نزدیک معتبر و مقبول اور حجت ہوتی ہے اور یہ قطعاً بھی اسانے اسناد کے ظاہر کے اعتبار
سے ہے ورنہ درست بات یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے حضرت قاسم بن عبد الرحمن سے روایت کیا ہے اور حضرت عبد الرحمن نے اپنے والد
حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ دیگر مسانید کے نسخوں میں ہے اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں اس
حدیث کو اس سلسلہ سند سے بیان کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو سہاک بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود بیان کیا ہے۔

[تسبیح نظام فی شرح مسند الامام شریف ص ۲۱ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

۳۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
لَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَذَبَ
عَلَى مَتَعِدٍّ فَلْيَكُونْ مَتَعِدًّا مَنَعَهُ مِنَ النَّارِ وَرَوَاهُ أَبُو
حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي زَوْبَةَ خَدَّادٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ

نوٹ: چونکہ یہ حدیث پانچ مختلف سلسلہ روایت کے ساتھ بیان کی گئی ہے اور پہلی روایت کے تحت اصل لغات کو بیان کر دیا گیا
ہے اس لیے اس کو دوبارہ نہیں دہرایا گیا۔

اس حدیث میں ایک اعتراض کا جواب

یہ حدیث مبارکہ امام ابو حنیفہ نے دو سندوں سے روایت کی۔ ایک سند حضرت عطیہ کی وساطت سے دوسری سند حضرت ابو رزینہ شہد ابن عبد الرحمن کی وساطت سے اور اس حدیث سے پہلے گزر چکا ہے کہ یہ حدیث مبارکہ تقریباً متواتر ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۹۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ لاہور]

سوال: اس حدیث مبارکہ میں ”فصلہ جوا“، فعل اس کا میضہ ہے جس میں نبی کریم ﷺ اپنی ذات اقدس پر محبوت ہانڈ سے والوں کو اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنانے کا حکم دے رہے ہیں حالانکہ آپ تو سراپا رحمت عالمین ہیں آپ سے یہ ناممکن ہے نیز آپ کا منصب تو یہ ہے کہ آپ نیک مسلمانوں کو جنت کی خوشخبری سناتے والے ہیں اور گنہگار مسلمانوں کو دوزخ سے بچانے والے اور کافروں کو دوزخ سے ڈرانے والے ہیں۔

جواب: محدثین کرام نے اس سوال کے دو جواب دیئے ہیں چنانچہ علامہ محی الدین ابو زکریا عینی بن شرف نووی نے اس امر پر "یوی فلیتبعوا" کے دو معنی بیان کیے ہیں ایک یہ کہ یہ فعل امر دعا کے معنی میں ہے گویا تم کسی حکم پر مصلحتاً و سلاماً نے فرمایا: جو شخص مجھ پر جھوٹ بولے تو اللہ تعالیٰ اس کا ٹکڑا کر دوڑ کر آگ میں بنائے (یہ جواب برائے عدل درست ہے)۔

اور دوسرا معنی یہ ہے کہ یہ فعل امر خبر دینے کے معنی میں ہے یعنی نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی ہے کہ جو شخص مجھ پر محبت کرنے کا تو اللہ تعالیٰ ضرور اس کا نفع دے گا۔ (الاعمال الجوداء شرح مجمع مسلم ج ۸ ص ۸۷) یہ دوسرا معنی اعلیٰ میں آیا، لیکن اگر اصل فعل امر کو اپنے حقیقی معنی انشاء میں لیا جائے تو کوئی خرابی لازم نہیں آتی کیونکہ یہ فعل امر طلب فعل کے معنی میں نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے درج ذیل ارشاد کی طرح وحید و قدید (یعنی ذرا نہ دھمکانے والے) پر مشتمل ہے:

وَلِلَّهِ الْحَقُّ مِنْ دِينِكُمْ ۚ لَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ [توبہ: ۱۷]

اور (اے محمد!) خدا دیکھے کہ حق تمہارے رب تعالیٰ کی طرف سے ہے جو جو شخص چاہے ایمان لائے اور جو شخص چاہے کفر اختیار کر لے۔

گویا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی ذات پاک پر جموت باندھنے والے کو حکم نہیں دیا بلکہ اسے ڈرایا دھمکیا ہے اور اس کے برے انجام سے اسے آگاہ کیا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اور نبی کریم ﷺ نے احادیث مبارکہ میں حق و باطل کو واضح کر دیا ہے اور ہدایت و گمراہی کے دونوں راستے لوگوں پر صاف صاف ظاہر کر دیے ہیں نیز نیک و بد اعمال کی سب کو پہچان کر دی ہے لہذا اس کے بعد اب جو شخص حق کی بجائے باطل کو اور ہدایت کی بجائے گمراہی کو اور نیک اعمال کی بجائے برے اعمال کو اختیار کر لیتا ہے اور بدعت و سرکش اور نافرمانی کو اپنی عادت بنالیتا ہے تو وہ خود اپنا مستقبل اور اپنا انجام خراب کر لیتا ہے اور وہ خود اپنے آپ کو دوزخ کا مستحق و سزاوار بنالیتا ہے اور وہ خود ہی اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنالیتا ہے۔ اسی طرح جو بد نصیب شخص اپنے معصوم و پاک غیر نبی کریم ﷺ پر جموت باندھتا ہے وہ خود اپنا ٹھکانہ دوزخ میں طلب کر لیتا ہے۔

۳۹۔ حَقَّقَهُ عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ عَنْ عَطِيَّةَ الْعَوْفِيِّ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَى مَعْقِدَةٍ قَلْبَتَوُا
قَعْدَهُ مِنَ النَّارِ قَالَ عَطِيَّةٌ وَأَشْهَدُ أَنِّي لَمْ أَكْذِبْ

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: جس شخص نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھا تو اسے چاہئے
کہ وہ اپنا گھٹا نہ دوڑے کی آگ میں نہ اے۔ حضرت عطیہ نے فرمایا کہ
میں حلفاً گواہی دیتا ہوں کہ بے شک میں نے حضرت ابو سعید خدری پر

عَلَىٰ آيَةٍ سَجْدَةٍ ثُمَّ يَخْلُبُ عَلَىٰ رَسُولٍ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
نبی کریم ﷺ پر جھوٹ بولنے کی سخت وعید

نبی کریم ﷺ پر جھوٹ بولنے کی اس قدر شدید وعید اور سخت ترین تہدید کی وجہ یہ ہے کہ حدیث وضع کرنا بہت بڑا جھج اور بدترین جرم و گناہ ہے چنانچہ جس طرح احادیث مبارکہ کی نشر و اشاعت اور ان کی تبلیغ و تدریس کرنے پر اجماع و اہم عقلم ترین ہوتا ہے اسی طرح حدیث وضع کر کے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب کرنے پر جرم و گناہ بھی بہت بڑا ہوتا ہے کیونکہ اس میں من گھڑت حدیث کی نسبت حامل قرآن بانی اسلام حبیب خدائے رحمن علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کر کے آپ پر بہت بڑا بہتان و افتراء برپا ہوتا ہے اور یہ سازشی تحریک دراصل انسانوں کو گمراہ کر لے اور انہیں دین سے دور کرنے کی کوشش ہے اور احادیث نبوی پر اعتماد کو حائل کرنے کی ناکام سعی ہے اور چونکہ قرآن و احادیث دونوں دین اسلام کی بنیاد و مدار ہیں اس لیے حدیث گھڑنے اس میں جھوٹ بولنے اور غلط بیانی کرنے سے دین میں خلل پڑتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب کذاب اور جھوٹے لوگوں نے حدیثیں گھڑنا شروع کیں تو شیرازہ بکھر جاتا ہے اور دین تباہ و برباد ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب کذاب اور جھوٹے لوگوں نے حدیثیں گھڑنا شروع کیں تو محدثین کرام نے موضوع و من گھڑت احادیث کو غیر موضوع اور اصل احادیث نبوی سے جدا کرنے کے لیے انتھک محنت و کوشش کر کے کتابیں لکھیں نیز احادیث نبوی کی حفاظت کے لیے ایک مستقل فن ایجاد کیا جس کا نام ”اسماء الرجال“ رکھا اور اس میں ہر حدیث کے راوی کی جانچ پڑتال کی جاتی اور راویوں کے حالات زندگی سے بحث کی جاتی ”کھرے اور کھولے“ سچے اور جھوٹے راویوں کی نشاندہی کی جاتی نیز ان محدثین کرام نے احادیث کی کئی اقسام متعین کیں اور حدیث صحیح کو حسن سے اور حسن کو ضعیف سے اور ضعیف کو منکر اور شاذ سے الگ کیا اور موضوع احادیث کو چھانٹ کر الگ کر دیا۔

[ماہر بحرف اربعین النظام فی مسند الامام حاشیہ ۵ پر مسند امام اعظم ص ۲۷ مطبعہ مکتبہ دعائیہ لاہور]

۴۰۔ اَمْوَ حَفِیْقَةُ عَنْ سَجْدَةٍ عَنْ اَبْنِ اَبِي حَتْمٍ عَنْ
النَّبِيِّ لَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ يَخْلُبُ عَلٰی مُتَعَبِّدًا فَلْيَتَوَّأ مُقْعَقَةً مِنَ النَّارِ .
تو اسے چاہئے کہ وہ اپنا گھٹا نہ دوڑے کی آگ میں پٹالے۔

بخاری (۱۱۰) ابوداؤد (۳۶۵۱) ترمذی (۳۶۵۹) ابن ماجہ (۳۰)

موضوع حدیث کی مذمت

یعنی جھوٹی حدیثیں گھڑنے والا دوڑتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیث گھڑنا گناہ کبیرہ ہے بلکہ کبھی کبھی ہے کیونکہ اس میں جھوٹ بھی ہے اور دین میں فتنہ پھیلاتا بھی ہے۔ بعض جاہل صوفیوں نے ناز تہجد اور قرآنی سورتوں کے فضائل میں کچھ حدیثیں گھڑیں وہ اس وعید سے مبرا نہ پکڑیں۔ خیال رہے کہ حدیث موضوع (گھڑی ہوئی) اور ہے جبکہ حدیث ضعیف کچھ اور ہے کیونکہ ضعیف حدیث فضائل اعمال میں معتبر ہے اور موضوع حدیث کہیں بھی معتبر نہیں اسی لیے محدثین نے خدمت حدیث میں اپنی عمریں صرف کر دیں۔ الحمد للہ ان کی کوششوں سے موضوع حدیثیں چھٹ گئیں۔ خیال رہے کہ یہ عمل کا قید ہے اگر کوئی شخص بے خبری میں موضوع حدیث بیان کر جائے تو گنہگار نہیں البتہ دیدہ و دانستہ (یعنی جان بوجھ کر) موضوع حدیث بیان کرنا گناہ ہے بلکہ جس حدیث کے متعلق موضوع ہونے کا گمان غالب ہوا سے بھی بیان نہ کرے فقط موضوعیت کا وہم کافی نہیں ہاں اس کی موضوعیت بتا کر بیان کرنا جائز ہے تاکہ لوگ

بھی۔ [امروۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالحین حاشیہ ۲ اور ۳ ج ۱ ص ۱۸۶ مطبوعہ نئی دہلی سب خانہ کتب مرآت]

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

اس حدیث کی وحید سے حدیث وضع کرنے سے روکنے میں مبالغہ مقصود ہے تاکہ کوئی شخص اپنی طرف سے حدیث وضع کرنے (مکمل کرنے) کی جرات نہ کرے اور ترمذی و ترمذی (یعنی نیک کاموں کے لیے رحمت دلانے اور برے کاموں کے انجام سے ڈرانے) کے لیے نبی کریم ﷺ پر جھوٹ باندھ کر حدیث وضع کرنا بھی حرام ہے اور بالاتفاق کبیرہ گناہوں میں سے ہے اور امام الحرمین کے والد ماجد امام محمد ابوجہنی نے اس کو کفر قرار دیا ہے اور اس کے قائل پر دائمی روذنی ہونے کا حکم صادر فرمایا ہے اور ایک قوم نے ترمذی و ترمذی کی نیت سے حدیث وضع کرنے کو جائز قرار دیا ہے لیکن یہ مذہب غلط ہے اور حق یہی ہے کہ حدیث وضع کرنا اور موضوع حدیث کو بیان کرنا حرام ہے البتہ موضوع ہونا تاکہ بیان کرنا جائز ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۱ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ بمبئی)

۱۷۔ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا قُلْتُ بَوًّا مُخْطِئًا مِنَ النَّارِ. وَرَوَاهُ أَبُو حَنِيْفَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ.

مہارکہ کو امام ابو حنیفہ نے حضرت یحییٰ بن سعید سے بھی روایت کیا ہے۔

جھوٹ بولنے کی ہرمت کا حکم تمام دینی اور دنیاوی معاملات کو شامل ہے

اس حدیث مبارکہ کو مؤثر و مؤثر اور مؤثر و مؤثر صحابہ کرام میں سے ستر صحابہ کرام علیہم السلام نے روایت کیا ہے اور امام احمد (مجتہد) (امام بخاری و امام مسلم) امام ترمذی و امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام احمد، امام بخاری، امام ابوداؤد و امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے (بھی) روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے اور ایک دوسری جماعت نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بہت بڑے گروہ سے روایت کیا ہے۔ (شرح مسند امام احمد لملاطی بخاری ص ۶۰) مطہر دارالکتب (اصحیٰ و رت) شارحین حدیث کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ تہذیبی حکم عام ہے جو ہر قسم کے جموں کو شامل ہے یا خاص ہے۔

چنانچہ بعض علماء نے فرمایا کہ یہ حکم صرف دینی امور کے ساتھ خاص ہے جیسے کوئی بد بخت آدمی کسی حلال کو حرام قرار دیتے کے لیے یا کسی حرام کو حلال قرار دینے کے لیے اپنی طرف سے حدیث گھڑ کر مبنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب کر دے اور بعض علماء نے فرمایا کہ یہ وعید شدید ایک مخصوص آدمی کے بارے میں وارد ہوئی ہے جس نے رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ گھڑا تھا اور اپنی قوم کے پاس جا کر دھوکا کیا تھا کہ آپ نے اسے ان کے پاس بھیجا ہے تاکہ وہ ان کے درمیان تنازعات کا فیصلہ کرے اور بعض علماء نے فرمایا کہ یہ حکم عام ہے اور ہر قسم کے جھوٹ کو شامل ہے خواہ اس کا تعلق دنیاوی معاملات سے ہو یا دینی معاملات سے ہو۔ حضرت زہیر رضی اللہ عنہ کی روایت تخصیص کی لٹی کرتی ہے پس یہ تہدید ہی حکم ہر قسم کے جھوٹ کو عام ہے خواہ دینی امور کے بارے میں ہو یا دنیاوی امور کے بارے میں ہو۔

سوال: جس شخص نے نبی کریم ﷺ پر جھوٹ گھڑنے کا قصد اور ارادہ کر لیا لیکن واقعہ میں اس نے آپ پر جھوٹ نہیں بولا تو کیا وہ شخص عذاب کا روبرو ہوگا۔

نواب: یہ شک وہ شخص جو گار دوگا لیکن جھوٹ کے سبب نہیں بلکہ جھوٹ بولنے کے قصد اور ارادہ کرنے کے سبب کیونکہ مصیبت ممکنہ قصد اور ارادہ کرنا بھی مصیبت اور گناہ ہے جب ۳۶۰ کے درجہ سے تجاوز کر جائے (حرم کے ہم معنی ہو جائے)۔

[ماخوذ از سنن عیین اعلام فی مسند الامام ص ۶۶ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۔ کِتَابُ الطَّهَارَةِ

۱۔ بَابُ التَّهْنِیْ عَنْ الْبَوْلِ

فِی الْمَاءِ الذَّائِمِ

طہارت کا بیان

ظہرے ہوئے پانی میں

پیشاب کرنے کی ممانعت

۴۲۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولُ
أَحَدُكُمْ فِی الْمَاءِ الذَّائِمِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ.
حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم
میں سے کوئی شخص ظہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اسی
سے وضو (کھی) کرے۔

حل لغات

”لا یبول“ ”میں نہ واحد نہ کرغائب فعل غمی معروف بانون تھیلہ باب لغز ”یہ“ اس کا معنی ہے: پیشاب کرنا۔ ”الذائم“
اس کا معنی ہے: ظہرہا ہوا کر ہوا ساکن۔ ”یَتَوَضَّأُ“ ”میں نہ واحد نہ کرغائب فعل مضارع معروف مثبت باب فاعل ہے اس کا معنی ہے:
وضو کرنا۔

پانی کے پاک اور ناپاک ہونے کی صورتوں کی وضاحت

یاد رہے کہ اگرچہ مجتہدین اور فقہائے دین حنین کے نزدیک پانی کی دو قسمیں ہیں: ایک ماہ لیل (تھوڑا پانی) اور دوسرا دم کثیر
(زیادہ پانی) یا پھر یہ پانی ایک جگہ میں ٹھہرا ہوا ہو گا یا رواں دواں اور جاری ہوگا۔ جب یہ پانی لیل اور کم ہو گا ظہرہا ہوا ہو یعنی بہتا نہ ہو
تو یہاں پانی پر ہم کی نجاست و مذہبی سے آلودہ ہو جائے کہ بعد میں دنا پاک ہو جاتا ہے اس پر سب ائمہ اور فقہاء متفق ہیں اور جب یہ
پانی کثیر یعنی زیادہ ہو خواہ ظہرہا ہوا ہو یا جاری و ساری اور بہتا ہو یا توبہ پانی نجاست سے آلودہ ہو جائے کہ باوجود جس دنا پاک نہیں
ہوتا اس پر تمام کا اتفاق ہے۔

اس حمید کے بعد جانا چاہئے کہ اس حدیث میں جس پانی میں پیشاب وغیرہ کرنے سے منع کیا گیا ہے اس سے لیل اور ظہرہا ہوا
پانی مراد ہے کسی بڑے تالاب یا بڑے حوض کا پانی مراد نہیں جس پر ماہ جاری کا حکم لگایا جاسکتا ہو لہذا یہ حدیث مہارکہ و گلیل کے نہیں د
نا پاک ہو جانے کی اصل ہے اور باقی رہا دم کثیر تو یہ اجماع کی رو سے اس حکم سے خارج ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
بڑے حوض یا بڑے تالاب کا پانی جس کے ایک کنارے پر پانی کو حرکت دینے سے دوسری طرف پانی میں حرکت پیدا نہ ہو تو وہ ماہ کثیر
ہے اور متاخرین علمائے احناف کے نزدیک اس کی مقدار درودہ مقرر کی گئی ہے (دس ضرب دس یعنی سو مربع فٹ کی جگہ میں پانی ہو)
اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کثیر پانی کی مقدار اقصین (یعنی دو منگے بھر پانی) یا اس سے زیادہ ہے اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ
کے نزدیک کثیر پانی وہ ہے جس میں نجاست کرنے سے اس کے تین اوصاف (ریگ ہوا و مزہ) میں سے کوئی وصف نہ بد لے اور بعض
فقہائے فرمایا کہ ماہ کثیر (زیادہ پانی) میں بھی پیشاب وغیرہ نہ کیا جائے کیونکہ اس طرح کرنے سے لوگ دیکھا دیکھی پانی میں پیشاب

کرنا شروع کر دیں گے جس کی وجہ سے کوئی وصف (رنگ یا مزہ) تبدیل ہو جائے گا پس ماہ قلیل کی صورت میں یہ ممانعت (نہی) تحریمی ہے اور ماہ کثیر کی صورت میں یہ نہی حزیبہ ہے اور پانی میں پیشاب کی طرح پاخانہ کرنا بھی منوع ہے بلکہ اس سے زیادہ فحش ہے اور بعض فقہاء نے فرمایا: یہ تفصیل دن کے اوقات کے لیے ہے لیکن رات کے اوقات میں پانی میں پیشاب وغیرہ کرنا ہر حال میں منع ہے اس لیے کہ رات کے اوقات میں جنات کی طرف سے ایذا پہنچانے کا زیادہ خطرہ رہتا ہے کیونکہ یہ مقامات جنات کے لیے رات بسر کرنے کے ٹھکانے ہیں پھر یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ ماہ جاری (ہوتا ہوا پانی) اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے جو جاری (ہوتا ہوا) نہ ہو کہ پھر وہ اس میں غسل کرے۔

اور اسی طرح جو پانی جاری کے حکم میں ہے وہ بھی اس حکم سے مستثنیٰ ہے سو یہ حدیث مبارکہ ماہ جاری کو مستثنیٰ قرار دینے کے لیے اجماع سے استدلال کرنے کے علاوہ دوسرا استدلال ہے پھر یہ بھی خیال میں رہے کہ تفسیر کی حدیث جسے امام احمد بن حنبل اور ابو داؤد ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اس کی صحت میں محدثین نے کلام کیا ہے چنانچہ علامہ فیروز آبادی نے سطر السعداء میں فرمایا ہے کہ محدثین کی ایک جماعت نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور ایک جماعت نے فرمایا: یہ صحیح ہے جبکہ امام احمد بن حنبل کے ہم عصر اور امام بخاری کے شیوخ میں سے علامہ علی بن السدی نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث تو جانتی ہی نہیں ہے نیز اس حدیث کو صحیحین (یعنی صحیح بخاری اور صحیح مسلم) میں روایت نہیں کیا گیا اور یہ حدیث صحابہ کرام کے اجماع کے مخالف ہے کیونکہ جب ایک زنگی آدمی آپ زحرم کے کنوئیں میں گر گیا تو حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے کنوئیں کا سارا پانی نکالنے کا حکم دیا (حالانکہ کنوئیں کا پانی تفسیر سے زیادہ تھا) اور یہ عمل دیگر کرام صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا مگر انہوں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

اور امام حماد نے فرمایا: اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو جب بھی ہم اس پر عمل نہیں کر سکتے کیونکہ لفظ ”قللہ“ بڑے سنگے اور سنگ اور پھاڑ کی چوٹی تینوں معانی میں مشترک ہے اور ہمیں نہیں معلوم کہ یہاں اس کا کون سا خاص معنی مراد ہے اور باقی رہا پھر پھینا کی حدیث مبارکہ جس سے اصحاب ظاہر نے استدلال کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث پھر پھینا کے ساتھ خاص ہے کیونکہ یہ کنواں یا باغات کی طرف جانے والے پانی کا راستہ تھا فقہاء اس کا پانی ٹھہرا ہوا نہیں تھا بلکہ ٹھہروں کے پانی کی طرح جاری و ساری اور رواں دواں رہتا تھا اور اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ پھر پھینا کا پانی کثیر تھا اور فقہاء نے ماہ قلیل اور ماہ کثیر کے درمیان فرق کیا ہے کہ تمہاست مگر نے سے ماہ قلیل ناپاک ہو جاتا ہے لیکن ماہ کثیر ناپاک نہیں ہوتا۔

[۱۔ جمع المسائل ج ۱ ص ۲۸۵ مطبوعہ مکتبہ الریاضیہ رضویہ، مکتبہ تنسیق النظام فی سند الامام علیہ السلام ج ۲ ص ۲۳ مطبوعہ مکتبہ رضویہ لاہور]
 ۴۳۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنِ النَّوْثِمِ الصَّوَابِ عَنْ مُحَمَّدٍ
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
 نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ پھر وہ اسی
 اللہ علیہ وسلم اَنْ یُّبَالَ فی الْمَاءِ الذَّائِمِ ثُمَّ یُغْتَسَلَ (ناپاک) پانی سے غسل کرے یا وضو کرے۔

حل لغات

”تھمی“ میوند احمد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب فَعَلَ یَفْعُلُ یَفْعُلُ سے ہے اس کا معنی ہے: منع کرنا روکنا۔ ”ان بھال“ میں حرف ”آن“ تائبہ ہے اور ”یسانی“ میوند احمد مذکر غائب فعل مضارع مجہول باب نَصَرَ یَنْصُرُ یَنْصُرُ ہے اس کا معنی ہے: چیشاب کرنا۔ ”یَنْصُرُ“ میوند احمد مذکر غائب فعل مضارع مجہول باب اِفْعَالَ سے ہے اس کا معنی فعل کرنا اور بھالنا ہے۔

پانی میں چیشاب وغیرہ کرنے کی ممانعت

علامہ ابن الملک نے فرمایا کہ اگر یہ ظہر اہوا پانی قلعین سے کم ہے تو پھر اس میں چیشاب کرنے سے اور کسی نجاست کے گرنے سے پانی نجس و ناپاک ہو جائے گا لہذا اس سے غسل وغیرہ کرنا ناجائز ہوگا اور اگر یہ پانی قلعین ہوگا تو چیشاب وغیرہ کرنے سے ممکن ہے اس میں تغیر پیدا ہو جائے نہیں یہ تغیر کی وجہ سے نجس و ناپاک ہو جائے گا اور اگر یہ بہت زیادہ ہو تو چونکہ اس میں چیشاب وغیرہ کرنا جائز ہے تو ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی کیے بعد دیگرے لوگ چیشاب کرنا شروع کر دیں گے تو یہ پانی کثرت چیشاب کی وجہ سے خیر ہو جائے گا (اور نجس و ناپاک ہو جائے گا) اور علامہ نووی نے فرمایا کہ یہ نجی اور ممانعت بعض پانیوں کے لیے کراہت تحریمی ہے اور بعض کے لیے کراہت تنزیہی ہے پھر اگر پانی کثیر اور جاری ہو تو اس میں چیشاب کرنا حرام نہیں کیونکہ اس حدیث میں ظہرے ہوئے پانی میں چیشاب کرنے کی ممانعت ہے لیکن باعتبار چیشاب دہرے پانی میں چیشاب کرنا جائز ہے اور اگر پانی قلیل اور جاری ہو تو پھر ایک قول یہ ہے کہ چیشاب کرنے سے یہ پانی مکروہ ہو جائے گا جبکہ عائد مذہب یہ ہے کہ یہ حرام ہو جائے گا کیونکہ نجاست اس کو ناپاک کر دے گی اور اگر پانی کثیر ہو لیکن ظہر اہوا ہو تو ہمارے اصحاب (شراخ) کے نزدیک یہ پانی مکروہ ہے اور اگر اسے حرام کہا جائے تو یہ عقل و قیاس سے بعید نہیں ہے کیونکہ نجاست پڑنے کی وجہ سے پانی خیر ہو جانے پر بالاتفاق نجس و ناپاک ہو جاتا ہے یا امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے موافقین کے نزدیک یہ پانی اس لیے نجس و ناپاک ہو جائے گا کہ وہ ایسے حوض میں ہو جس کے ایک کنارے کو حرکت دینے سے دوسرے کنارے میں حرکت پیدا ہو جائے تو ایسے حوض میں نجاست گر جانے پر اس کا پانی نجس و ناپاک ہو جاتا ہے اور اگر وہ پانی قلیل ہو اور ظہر اہوا بھی ہو تو ہمارے اصحاب (یعنی شراخ) میں سے ایک جماعت نے اس کو مطلق مکروہ قرار دیا ہے لیکن صحیح اور عقلی قول یہی ہے کہ وہ حرام ہے کیونکہ نجاست اس کو ناپاک کر دیتی ہے اور ہمارے اصحاب اور دیگر فقہاء نے کہا کہ پانی میں پاخانہ کرنا اس میں چیشاب کرنے کی طرح ممنوع ہے بلکہ پاخانہ کرنا چیشاب کرنے سے زیادہ قبیح اور بدتر فعل ہے اس کو علامہ الطحطاوی نے ذکر کیا ہے اور علامہ ابن جریر نے کہا کہ رات کو پانی میں قندے حاجت کرنا مطلقاً مکروہ ہے کیونکہ رات کو جنوں کے ایذا پہنچانے کا خطرہ ہوتا ہے اس لیے کہا گیا ہے کہ پانی کی جگہیں جنوں کے ٹھکانے ہوتے ہیں۔ [مرقات الفلاح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۲ ص ۵۳ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ دہلی]

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

اور یہ نجی ہمارے (احناف) کے نزدیک ایسے پانی پر محمول ہے جو درودہ میں نہ ہو اور ہمارے علاوہ کے نزدیک قلعین سے کم ہو اور یہ نجی اس وقت تحریمی ہوگی اور یہ بھی کوئی بید نہیں کہ یہ نجی تنزیہی ہو سوا اگر یہ پانی کثیر ہو تو طہارت میں دوسرے پیدا کرے گا اور امام ابو داؤد نے حضرت محمول سے مرسل روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حمام میں چیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے اور یہ حدیث جس کو امام ابو یوسف نے بیان فرمایا اس کو امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:

تھمی رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الرَّابِحِ
منع فرمایا ہے۔

اور اس کو تحسین (امام بخاری اور امام مسلم) نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ هَيَّيَ الْمَاءِ الدَّائِمِ الْوَلَى
تم میں سے کوئی شخص غصہ سے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے
جو بہتا ہو اسی کا پھر وہ اس (نا پاک پانی) میں غسل کرے۔

اور امام مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ آپ نے فرمایا:
لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ هَيَّيَ الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ
تم میں سے کوئی شخص غصہ سے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے جبکہ وہ
جنابت کی حالت میں ہو۔ صحابہ کرام نے کہا: اے ابو ہریرہ! وہ کیسے کرے؟
آپ نے فرمایا: اس میں سے لے لے۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان]
یعنی جموئے حوض یا گڑھے میں جو پانی بھرا ہو چکی اس میں غسل کر نہ لہائے بلکہ چلوؤں لیوں یا برتن سے لے کر الگ لہائے۔
اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ ٹھنڈا پانی جبئی کے ٹکس جانے سے مایہ مستعمل بن جاتا ہے لہذا جبئی یا بے وضو اگر کوئی اس
مکھ تو پانی مستعمل ہو گیا، دوسرا یہ کہ نا پاک آدمی بہ وقت ضرورت عدی کا جموئے حوض میں سے چلو یا لب بھر سکتا ہے اس سے پانی
مستعمل نہ ہوگا۔ [مرآۃ الناجی اور شرح مفتوحۃ الصالحین ج ۱ ص ۳۱۷، مطبوعہ مکتبہ خاندان مجتہدین]

۲۔ بَابُ بَيَانِ جَوَازِ الْوُضُوءِ

مِنْ سَوْرِ الْهَوَّةِ

وَضُوءُكَ جَوَازٌ كَابِيَانِ

۴۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَلِيٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ
ذَاتَ يَوْمٍ لِحَاذَاتِ الْهَوَّةِ فَشَرِبَتْ مِنَ الْإِنَاءِ قَوَضًا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ زَوْشٌ مَائِيٍّ.
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے ایک دن وضو کا ارادہ فرمایا تو ایک لمبی آگھی اور وضو کے برتن سے
پانی لی لی اور رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے وضو کیا اور باقی چھوڑا
پانی دشمن پر چھڑک دیا۔

[ابوداؤد (۵۷) ترمذی (۹۲) نسائی (۶۸) ابن ماجہ (۳۶۸) ترمذی (۴۵)]

حل لغات

”تَوَضَّأَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب تفعّل سے ہے اس کا معنی ہے: وضو کرنا یہاں بطور مجاز ارادہ وضو
مراد ہے۔ ”ذَاتَ يَوْمٍ“ میں ذات معروف تحسین کلام کے لیے ہے اس کا معنی مراویں ہے اور ”يَوْمٍ“ کا معنی ہے: ایک دن۔ ”جَمَاعَاتُ“
صیغہ واحد مونث غائب فعل ماضی معروف مثبت باب فسرّ ب یتضرّب سے ہے اس کا معنی ہے: آنا۔ ”الْهَوَّةُ“ اس کا معنی ہے: لمبی۔
”شَرِبَتْ“ صیغہ واحد مونث غائب فعل ماضی معروف مثبت باب مَسَّعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: چمکا۔ ”زَوْشٌ“ صیغہ واحد
مذکر غائب فعل ماضی معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: چھڑکنا۔ ”مَائِيٍّ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف
مثبت باب مَسَّعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: باقی رہنا ثابت رہنا ہمیشہ رہنا۔

لمی کے جموئے پانی کے جواز و کراہت کی وضاحت

یہ حدیث مہار کا اس بات کی دلیل ہے کہ لمی کا جموئے ظاہر و مطہر یعنی خود پاک ہے اور (نا پاک کر) پاک کرنے والا ہے بشرطیکہ

اس وقت بمبئی کے کسی مجاہد کو نہ کھایا ہو کسی مجاہد کو کھایا تو اس کے بعد کافی وقت گزر چکا ہو اور ہم نے یہ قید اس لیے بیان کی ہے کہ کتاب الطہارۃ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ اگر بمبئی نے چرہ وغیرہ کھالیا ہو پھر وہ پانی پی لے تو وہ پانی نجس و ناپاک نہیں ہوگا کیونکہ بمبئی کی عادت ہے کہ وہ کھانے کے فوراً بعد اپنے منہ کو زہان سے چاٹ کر اپنے کھاب سے دھو لیتی ہے اور اپنا منہ صاف سترا کر لیتی ہے سو اس لیے اس کا جھوٹا پانی پاک رہتا ہے اور حدیث میں ہے: "إِنَّهَا لَتَسْتَبْطِنُ بِمَنْجَسَتِهَا مِنْ الْعَوَالِقِ خَلْقَتُهَا" بے شک وہ نجس نہیں ہے کیونکہ وہ تم پر پھر لگانے والوں اور بار بار مجاہدے پاس آنے جانے والوں میں سے ہے اور امام طحاوی اور امام دارقطنی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ بمبئی کے لیے پانی کے برتن کو جھکا دیتے تھے یہاں تک کہ بمبئی اس میں سے پانی پی لیتی تھی۔

امام ابوحنیفہ کے شاگرد رشید امام قاضی ابو یوسف کے ترجمہ میں کامل ابن ہدی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا: نبی کریم ﷺ کے پاس سے کوئی بمبئی گزرتی تو آپ اس کے لیے برتن کو جھکا دیتے تھے اور وہ اس میں سے پانی پی لیتی تھی پھر آپ اس کے بچے ہوئے پانی سے دھو کر لے اور دھو کر لے کے بعد جو پانی باقی بچ جاتا آپ اس کو زمین پر چھڑک دیتے۔

یعنی آپ بمبئی کا جھوٹا پانی زمین پر بھا دیتے تاکہ اس کو کوئی اور آدمی استعمال نہ کرے کیونکہ اس میں کراہت آ جاتی تھی اور نبی کریم ﷺ کا بمبئی کے جھوٹے پانی سے دھو کر تھک جان بھلا کر کے بچے تھا کہ اس پانی سے دھو کر حرام نہیں بلکہ چڑھے لہذا یہ ہمارے علماء (احناف) کے معانی نہیں کماؤں نے ذکر کیا ہے کہ بمبئی کا جھوٹا مکروہ ہے یعنی اولیٰ اور بھتر بھی ہے کہ بمبئی کے جھوٹے پانی سے دھو نہ کیا جائے مگر جب اس کے سوا پانی دستیاب نہ ہو تو اس سے دھو کر نہ جائز ہے۔

[شرح مصنفہ امام اعظم ص ۲۵۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

اس حدیث سے بعض علماء نے اس پر دلیل پکڑی ہے کہ بمبئی کا جھوٹا نہ تو ناپاک ہے اور نہ مکروہ ہے اس سے بھلا کراہت دھو جائز ہے۔

ہمارے امام صاحب کے ہاں اگر بمبئی چرہ یا کوئی مجاہد کھا کر بغیر منہ صاف کئے برتن میں ڈال دے تو پانی بھی نجس اور برتن بھی مکنا ہو جائے گا اور اگر منہ صاف کر کے پانی پی جائے تو وہ پانی مکروہ اور اس سے دھو کر نہ مکروہ تشریح کی ہے۔ امام صاحب کا قول قوی ہے اور ان علماء کا اس حدیث سے استنباط ضعیف ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے صرف یہ فرمایا ہے کہ بمبئی کوئی نجس نہیں ہے یعنی اس کا جسم ناپاک نہیں اس میں یہ کہاں ہے کہ اس کا کھاب اور جھوٹا بھی بالکل پاک ہے۔ دیکھو کہ کسا کسا کا جسم نجس نہیں مگر اس کا جھوٹا نجس ہے۔ طحاوی شریف نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں: جب بمبئی برتن چاٹ جائے تو اسے ایک یاد بار دھو نیز اسی طحاوی میں ہے کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی گئی ہے کہ جھوٹے سے دھو نہیں کرتے تھے بلکہ اس سے منع فرماتے تھے۔ اس کے متعلق اور بہت سی روایات طحاوی شریف میں منقول ہیں نیز جس جانور کا گوشت ناپاک اور حرام ہو اس کا جھوٹا بھی پاک نہ ہوگا۔ بمبئی کا گوشت ناپاک اور حرام ہے لہذا اس کا جھوٹا ناپاک ہونا چاہئے تھا مگر چونکہ یہ مکروہ میں بار بار آتی جاتی ہے نیز مجاہدوں سے پرہیز نہیں کرتی لہذا اس کا جھوٹا مکروہ ہے جیسے جھوٹے بچے جو مجاہد سے پرہیز نہ کر سکیں اگر وہ پانی میں ہاتھ ڈال دیں تو پانی مکروہ ہوتا ہے۔ (امراء الناحی شرح مشکوٰۃ الصالح ص ۲۲۳ س ۳۲۱ مطبوعہ مکتب کتب خانہ مکتبات)

مجبوری کی بنا پر کھڑے ہو کر

۳۔ بَابُ بَيَانِ جَوَازِ

ہے مطلب یہ ہے کہ کبھی کبھار کامل نہ ہونے کے برابر ہوتا ہے اس لیے یہ عمل ماسواعد کے معتبر و اہم نہیں۔

(۴) حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ حدیث میں حالت قیام میں آپ کے بول کرنے کے دوام و استمرار اور عادت مبارکہ کی نفی کی گئی ہے جبکہ حضرت حنفیہ رحمہ اللہ حدیث میں غدر کی بنا پر یا بیان جواز کے لیے کبھی کبھار ایک دو دفعہ حالت قیام میں آپ کے بول کرنے کا ثبوت ہے اس لیے ان دونوں احادیث مبارکہ میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

امام ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو۔ اس روایت کو امام عبدالحکیم نے ضعیف قرار دیا ہے اور صحیح روایت وہ ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے والد سے بیان کی ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا: جب سے میں نے اسلام قبول کیا ہے تب سے میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ظلم و زیادتی ہے۔ اور جاننا چاہئے کہ تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تحریمی ہے یا مکرم اکرم مکروہ تحریمی ہے کیونکہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں ستر مکمل جاتا ہے اور پیشاب کے چھینٹوں سے بدن اور کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں اور یہ طریقہ مرد و ادب اور شرم و حیا کے منافی ہے۔

نبی کریم ﷺ کا کھڑے ہو کر بول کرنا غدر کی بنا پر تھا جس کے متعلق مختلف اسباب و علل بیان کیے گئے ہیں:

(۱) آپ کی پشت مبارک میں درد تھا جس کی وجہ سے آپ بیٹھ نہیں سکتے تھے اس لیے آپ نے حالت مجبوری میں کھڑے ہو کر بول کیا۔

(۲) عرب کے لوگ پشت میں (ریڑھ کی ہڈی میں) درد کی صورت میں کھڑے ہو کر پیشاب کر کے درد کا علاج کرتے اور اس سے شفا و نجات حاصل کرتے تھے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔

(۳) امام حاکم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے اپنے چھٹوں میں درد کی وجہ سے کھڑے ہو کر بول کیا تھا۔

(۴) بعض علماء نے فرمایا کہ وہاں بیٹھنے کے لیے کوئی موزوں اور مناسب جگہ نہیں تھی اس لیے آپ نے حالت مجبوری میں کھڑے ہو کر بول کیا کیونکہ وہاں ایک جانب بلیغ تھی اور دوسری جانب پست تھی سو اگر آپ بستی کی طرف منہ کر کے بیٹھتے تو سامنے راستے میں گزرنے والوں پر ستر مکمل جاتا اور شرم و غماز ظاہر ہو جاتی اور اگر بلندی کی جانب منہ کر کے بیٹھتے تو گر جانے کا خوف رہتا۔

(۵) بعض فقہاء نے فرمایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیان جواز اور اپنی امت کی سہولت و آسانی کے لیے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا تاکہ امت کے لیے ہر وقت ضرورت کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہو جائے اور یہی ظاہر ہے۔

[تسبیح الاحقاف فی مسند الامام ۲۴ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور، مجمع الفہات ج ۱ ص ۲۰۷ مطبوعہ مکتبہ نوریہ دمشق]

علامہ طاعلی قاری نے مزید یہ لکھا ہے کہ

(۶) بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ نے یہ عیسیٰ اس لیے کیا تھا کہ وہاں بیٹھنے کے لیے کوئی پاک جگہ نہیں تھی کیونکہ وہاں ساری جگہ نجاست سے بھری ہوئی تھی۔

(۷) بعض علماء نے کہا کہ چونکہ آپ کو اطمینان تھا کہ اس وقت صرف پیشاب کرنے کی ضرورت ہے اور براہ کرنے کا امکان نہیں

نہ دھرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور کھانا کھانے سے قارغ ہونے کے بعد بھی ہاتھوں کو دھونا مستحب ہے البتہ جب ہاتھوں پر کھانے کا اثر باقی نہ رہے کہ کھانا خشک ہو یا کھانا ہاتھوں کو نہ لگا ہو تو پھر نہ دھرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور بعض فقہانے کہا کہ ہر چکنا چٹ والی چیز کھانے یا پینے کے بعد پانی سے لگی کرنا مستحب ہے خصوصاً جب چکنا چٹ منہ میں باقی ہو اور دوران نماز پیٹ میں چپکنے کا احتمال ہو سو اسے بنا ہر اس چیز کی وجہ سے وضو واجب ہو جاتا ہے جس کے متعلق پیٹ میں چپکنے کا خوف ہو اور علامہ ابن الملک نے کہا: یہ شواہخ کے نزدیک ہے اور ہاتھارے نزدیک تو قناتی وغیرہ میں بھی کھانے کا کوئی خاص شغل چینی یا حلو کھانے پھر وہ نماز شروع کر دے اور مٹھاس اس کے منہ میں موجود ہو اور لعاب کے ساتھ پیٹ میں داخل ہو جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ [مرقات الفناج شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۳ ص ۳۳ مطبوعہ مکتبہ امدادی لبنان طبع ۱۴۰۱ھ]

امام ابن ماجہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

جب تم روزہ بیچ تو اس کے بعد کھانا کھا کر یا کھانے کے بعد کھانا کھا کر۔

[شرح منہاج امام اعظم لامل طبع ۱۴۰۱ھ ص ۳۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت]

گوشت کھانے سے

وضو کرنا لازمی نہیں

۵۔ بَابُ لَا يَجِبُ الْوُضُوءُ

مِنْ أَكْلِ اللَّحْمِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے شوروے والا

گوشت تناول فرمایا پھر آپ نے نماز پڑھی (اور وضو نہیں کیا)۔

۴۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ

أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَقًا بِلَحْمٍ ثُمَّ

صَلَّى.

بخاری (۲۰۷) مسلم (۷۹۰) ابوداؤد (۱۸۷) ترمذی (۸۰) نسائی (۱۸۲) ابن ماجہ (۴۸۸)

علم لغات

”اکل“ میں دو حدیثیں درج ہیں: باب نَصْرُ نَصْرٍ سے ہے اس کا معنی ہے: کھانا۔ ”مَرَقًا“ کا معنی ہے:

شوربہ۔ ”لَحْمٍ“ کا معنی ہے: گوشت۔ ”صَلَّى“ کی وضاحت صحیح بخاری حدیث گزر چکی ہے۔

آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا وجوب منسوخ ہے

یہ حدیث مبارکہ دلیل ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ”قَدْ خَسَاؤُا وَخَسَاؤُا فَخَسَاؤُا النَّارُ“ (یعنی آگ کی پکی ہوئی چیز

کھانے کے بعد وضو کر لیا کرو) منسوخ ہے یا پھر یہ حدیث تقویٰ اور عرفی وضو پر محمول ہے اور وہ ہے دونوں ہاتھوں اور منہ کو دھو لینا یا یہ

شرعی وضو پر محمول ہے اور اس سے نماز کے وضو جیسا وضو کرنا مراد ہے لیکن یہ استنباطی حکم ہے وجوبی نہیں (یعنی آگ کی پکی ہوئی چیز

کھانے کے بعد وضو کرنا مستحب عمل ہے واجب ولا لازمی نہیں ہے ورنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ترک نہ فرماتے)۔

اور یہ حدیث مبارکہ وضو کو ترک کرنے کے بارے میں بیانِ جواز کے لیے ہے اور ابن ابی شیبہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے

مرفوع روایت منقول ہے کہ جب تم گوشت پکانے لگو تو شوربہ زیادہ پکا لیا کرو کیونکہ یہ پڑوسیوں کے لیے زیادہ وسیع و

محتاج ہے۔ کاتب بن جابر نے اور بعض علماء کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ شوربہ گوشت کا ایک حصہ ہے۔

[شرح منہاج امام اعظم لامل طبع ۱۴۰۱ھ ص ۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

اور علامہ ابن الصلاح نے اپنی کتاب میں اس حدیث کے منسوخ ہونے کی تصریح کی ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ جس سے اس

کا منسوخ ہونا معلوم ہوتا ہے وہ صحابی کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری عمل آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ترک کرنا ہے۔ علامہ الطحطاوی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور علامہ ابن حجر نے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام کو باتھوں اور منہ کے دھونے پر محمول کرنا عقل و قیاس سے بہت بعید ہے اور آپ کا کلام صرف شرعی معانی پر محمول کیا جائے گا کیونکہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام شرعی احکام بیان کرنے کے لیے بھیجے گئے ہیں اور آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنے کی حدیث کے منسوخ ہونے کی وجہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری عمل آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ترک کرنا تھا (یعنی آپ جب پہلے سے با وضو ہوتے تو آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد دوبارہ وضو نہیں کرتے تھے)۔

[مرقات الملاح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۳، ص ۳۳۶، مکتبہ امدادیہ لبنان]

واضح رہے کہ موجودہ کتب احادیث میں سب سے قدیم کتاب موطا امام مالک سے چند احادیث مبارکہ یہاں پیش کی جا رہی ہیں جن سے واضح ہو جائے گا کہ نبی کریم ﷺ خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کرام علیہم الرضوان آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے:

(۱) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کی دہی تناول فرمائی پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

(۲) ابو عاصی کے کلام حضرت بشیر بن یسار حضرت سوید بن حصان سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اسے بتایا کہ وہ فتح خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے یہاں تک کہ جب وہ صحابہ کے مقام پر پہنچے اور یہ خیبر کے نزدیک ہے اور یہاں رسول اللہ ﷺ سواری سے نیچے اترے اور نماز عصر ادا فرمائی پھر آپ نے کھانے کا سامان منگایا تو آپ کی خدمت اقدس میں ستو پیش کیے گئے اور آپ نے اسے تیار کرنے کا حکم دیا تو ستو پانی میں بھگو کر تیار کر کے آپ کو پیش کیے گئے تو آپ نے ستو تناول فرمائے اور ہم نے بھی کھائے پھر آپ مغرب کی نماز ادا کرنے کے لیے کھڑے ہوئے اور آپ نے صرف کلی فرمائی اور ہم نے بھی صرف کلی کی پھر آپ نے نماز پڑھائی اور وضو نہیں کیا۔

(۳) ربیعہ بن عبداللہ بن حداد بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے عشاء کا کھانا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھایا پھر حضرت عمر نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

(۴) حضرت ابان بن عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے روٹی اور گوشت تناول فرمایا پھر کلی کی اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا اور ان کو اپنے چہرے پر مل لیا پھر نماز ادا فرمائی اور وضو نہیں کیا۔

(۵) امام مالک فرماتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ آگ کی پکی ہوئی چیز سے وضو نہیں کرتے تھے۔

(۶) حضرت یحییٰ بن سعید نے حضرت عبداللہ بن عامر بن ربیعہ سے ایک آدمی کے بارے میں دریافت کیا جو نماز کے لیے وضو کرتا ہے پھر وہ آگ کا پکا ہوا کھانا کھا لیتا ہے آیا وہ دوبارہ وضو کر لے؟ حضرت عبداللہ نے کہا: میرا والد بھی کرتا ہے لیکن وہ دوبارہ وضو نہیں کرتا۔

(۷) حضرت جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے۔ انہوں نے گوشت تناول فرمایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

(۸) حضرت محمد بن منکدر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو کھانے کی دعوت دی گئی، پھر روٹی اور گوشت آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا، سو آپ نے اس میں سے کھانا کھایا، پھر وضو کیا اور نماز پڑھی، پھر وہی کھانا جو بچا ہوا تھا آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا اور آپ نے اس میں سے کھایا، پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

(۹) حضرت عبدالرحمن بن زید انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک انصاری عراق سے واپس تشریف لائے تو حضرت ابوطلحہ اور حضرت ابی بن کعب ان کے پاس ملاقات کے لیے تشریف لائے تو ان دونوں حضرات کے لیے آگ کا پکا ہوا کھانا پیش کیا گیا اور سب نے مل کر اس کھانے میں سے کھایا، پھر حضرت انس کھڑے ہوئے اور وضو کیا تو حضرت ابوطلحہ اور حضرت ابی بن کعب نے فرمایا: اے انس! یہ کیا ہے؟ کیا یہ عراقی عمل ہے؟ سو اس پر حضرت انس نے فرمایا: کاش! میں نے یہ کام نہ کیا ہوتا اور حضرت ابوطلحہ اور حضرت ابی بن کعب کھڑے ہوئے اور انہوں نے نماز پڑھی لیکن انہوں نے وضو نہیں کیا۔

[سوطی ۴/۱۸۱ مالک ۱۹-۱۸، مطبوعہ مکتب خانہ کماہی]

مسواک کرنے کا حکم

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چھ اصحاب نبی ﷺ، نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں فرمایا کہ کیا وجہ ہے کہ میں تمہارے دانت درد اور پیلے دیکھ رہا ہوں؟ تم مسواک کیا کرو؟ سو اگر مجھے اپنی امت پر مشقت و تکلیف کا خوف نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا ضرور حکم دیتا اور دوسری روایت میں یوں ہے کہ کیا بات ہے کہ تم میرے پاس آتے ہو تو تمہارے دانت درد اور پیلے ہوتے ہیں۔ تم مسواک کیا کرو؟ سو اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت یا ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا ضرور حکم دیتا۔

۶۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالْيَسْوَاكِ

۴۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ الرَّضَا عَنْ تَمَامٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاحًا مَا أَرَاكُمْ لَقَاحًا إِسْتَأْخَرُوا لَقَاحًا أَنْ أَهْقَ عَلَى أَمْنِيٍّ لَأَمَرْتَهُمْ بِهَيِّئُوا لِي عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَفِي رَوَايَةٍ غَالِيٍّ أَرَاكُمْ تَذْخُلُونَ عَلَى فُلَحٍ إِسْتَأْخَرُوا لَقَاحًا أَنْ أَهْقَ عَلَى أَمْنِيٍّ لَأَمَرْتَهُمْ أَنْ إِسْتَأْخَرُوا عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ أَوْ عِنْدَ كُلِّ وَضُوءٍ. مسلم (۵۸۹) ابوداؤد (۴۶) ترمذی (۷) ابن ماجہ (۲۸۷) مؤطا (۵۰)

حل لغات

”مَا أَرَاكُمْ“ میں ”حرف“ ما“ استغناء ہے (سوالیہ) ہے اور ”أَرَا“ میں واحد حکم فعل مضارع معروف باب قَطَعَ يَفْقَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا اور اس کے آخر میں ”کم“ ضمیر جمع ذکر متصل مفعول بہ ہے۔ ”قَعَلُوا“ کاف مضموم کے ساتھ ”فَالِح“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: دانتوں کا درد اور پیلہ ہونا۔ ”إِسْتَأْخَرُوا“ یہ میں جمع ذکر حاضر فعل امر باب اِخْتَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: مسواک کرنا۔ ”أَهْقَ“ میں واحد حکم فعل مضارع معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اور حرف ”ان“ تمہد کی وجہ سے اس کا آخر منصوب ہے۔

مسواک کرنے کے فوائد

”عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ“ یہ معنی ”عِنْدَ كُلِّ وَضُوءٍ وَضُوءٍ صَلَاةٍ“ ہے (یعنی صَلَاةٌ کا مضاف مجزول ہے) ”مطلب یہ ہے کہ نماز کے ہر وضو کے وقت مسواک کیا کرو جیسا کہ دوسری روایات میں ہے اور بھی زیادہ محتاط ہے تاکہ نماز کے وقت مسواک استعمال کرتے

ہوئے مسزوحوں سے ٹخن ٹٹنے کے سبب وضو نہ ٹوٹ جائے ورنہ نماز کے وقت مسواک کرنا منع نہیں اور نہ دلوں وقت جمع کرنا منع ہے۔

(۱) امام احمد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ ”عَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ لِوَالْتِهِ مُكَلِّبَةٌ لِلْفَمِ مَوْحَاةٌ بِاللَّوْثِ“ یعنی مسواک کرنا عام پر لازم ہے کیونکہ یہ منہ کو پاک صاف کرنے والا ہے اور رب تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کا ذریعہ ہے۔

(۲) اور حضرت عبدالجبار خوافی رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے جو الفاظ مروی ہیں وہ یہ ہیں:

تم پر مسواک کرنا واجب ہے سب سے بہترین چیز مسواک کرنا ہے کیونکہ یہ دانتوں کی زردی کو مٹا دیتا ہے اور دانتوں کو چمکا دیتا ہے اور بخلم کو نکھیر دیتا ہے (یعنی سینے سے باہر پھینک دیتا ہے) اور بیٹائی کو تیز کرتا ہے اور مسزوحوں کو مضبوط کرتا ہے اور بدبو کو مٹا دیتا ہے اور معدے کی اصلاح کرتا ہے اور جنت میں درجہ دہا کرتا ہے اور مسواک کرنے والے کی فرشتے تعریف کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ راضی اور خوش ہوتا ہے جبکہ شیطان ناراض و غضب ناک ہوتا ہے۔

اور امام صاحب کی اس حدیث کو امام مالک امام احمد بخاری مسلم ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام احمد ابو داؤد اور نسائی نے حضرت زید بن خالد سے بھی روایت کیا ہے۔ (۳) امام مالک امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ اور حنفی کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ (درج ذیل) الفاظ مروی ہیں:

”لَوْ لَا اَنَّ اَشْقَىٰ عَلَيَّ اَمَّيْ لَا مَرَّتْهُمْ بِالسَّوَالِكِ مَعَ كُلِّ وَضُوْءٍ“ یعنی اگر مجھے اپنی امت پر مشقت اور دشواری کا ذرہ ہوتا تو میں انہیں ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم ضرور دیتا۔

(۴) امام احمد اور نسائی کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ مروی ہیں:

”لَوْ لَا اَنَّ اَشْقَىٰ عَلَيَّ اَمَّيْ لَا مَرَّتْهُمْ بِسَنَةِ تُحَلِّيْ صَلَوةً يَوْضُوْءٍ وَتَعِ كُلِّ وَضُوْءٍ بِسَوَالِكٍ“ اگر مجھے اپنی امت پر مشقت و تکلیف کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت وضو کا اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا ضرور حکم دیتا۔

(۵) امام حاکم نے حضرت حماد بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ سے اس کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے: (ترجمہ) اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے وقت ان پر وضو کو فرض قرار دے دیتا۔

(۶) حاکم اور حنفی کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا ذرہ ہوتا تو میں ان پر ہر وضو کے ساتھ مسواک کو فرض قرار دے دیتا۔ [شرح منہاج امام اعظم لاطل حدیث ص ۵۴۔ ۵۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

(۷) امام احمد بن حنبل نے روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

مسواک کے ساتھ ایک نماز مسواک کے بغیر ستر نمازوں سے بہتر و برتر ہے اور محقق فاضل علامہ ابن ہمام نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ پانچ مقامات میں مسواک کرنا مستحب ہے: (۱) دانتوں کے زرد ہونے پر (۲) منہ میں بدبو پیدا ہونے پر (۳) سوکر اٹھنے پر (۴) نماز کی طرف کھڑے ہونے کے وقت (۵) وضو کے وقت۔ [مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۲ ص ۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ یمن]

مسواک اور سواک ”سواک“ سے بنتے ہیں، یعنی ملنا مسواک دانتوں کے طے کا آلہ شریعت میں مسواک وہ لکڑی ہے جس سے دانت صاف کیے جاتے ہیں۔ سنت یہ ہے کہ یہ پھول دار یا پھل دار درخت کی نہ ہو۔ کڑوے درخت کی ہو اور موٹائی پھل کی برابر ہو جبکہ لمبائی ایک باشت سے زیادہ نہ ہو اور مسواک دانتوں کی چوڑائی میں کی جائے لمبائی میں نہ کی جائے دانت والا انسان اور عورتیں منہ میں انگلی پھیر لیا کریں۔ مسواک اسے مقام پر سنت ہے: (۱) وضو پر (۲) قرآن شریف پڑھنے کے وقت (۳) دانت پیلے

فَمَ لَمَّا مَن سَرَّةً اَنْ يَنْظُرَ اِلَى عَلُوْدٍ وَنَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا نَظَرَ اِلَى هَذَا وَبَنِي وَنَادَى
عَنْ عَلِيٍّ اِنَّهُ نَوَّحًا قُلُتَا قُلُتَا وَلَاقَانْ هَذَا وَصَوَّهْ
وَنَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ بَنُ
مُعَمَّوْدٍ يَنْتَقِرُ بَيْنَهُمَا بِهٖ مَن رَوَى عَنْ اَبِي خَبِيْبَةَ
فِي هَذَا الْخَبَرِ عَنْ عَلِيٍّ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَسَحَ رَاسَهُ قُلُتَا عَلٰى اَنَّهُ وَضَعَ يَدَهُ عَلٰى بَا
رُؤْسِهِ ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ اِلَى مُوَحِّدٍ رَاسِهِ ثُمَّ اِلَى مُقَدِّمِ
رَاسِهِ لِحَصَلِ ذَلِكَ قُلْتُ مَرَاتٍ وَارْتَأَى ذَلِكَ مَرَّةً
وَاجِدَةً لِأَنَّهُ لَمْ يَمِزْ يَدَهُ وَلَا أَخَذَ الْمَاءَ قُلْتُ مَرَاتٍ
فَهُوَ كَمَنْ يَجْعَلُ الْمَاءَ فِي خَبْءٍ ثُمَّ مَدَّهُ اِلَى مُوَحِّدٍ
لَا تَوَسَّى اَنَّهُ بَنُ فِي الْاَحَادِيثِ الَّتِي رَوَى عَنْهُ وَفِي
الْحَادُوْدِ بَنُ زَيْنُوْا وَخَارِجَةُ بَنُ مُصْعَبٍ وَأَسَدُ بَنُ
عَمْرُو اَنَّ الْمَسْحَ ثَمَانِ مَرَّةً وَاجِدَةً وَبَيْنَ اَنْ مَعْنَاهُ مَا
ذُكِّرْنَا قَالُوْا وَلَمْ يَرَوْى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ اَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُهُ عَلٰى هَذَا التَّفْصِيْلِ
اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ رَاسَهُ قُلُتَا
مِنْهُمْ عُمَرَانُ وَعَلِيٌّ وَعِنْدَ اللّٰهِ بَنُ تَسْقُوْهُ وَكَبُرُهُمْ

الَّذِينَ هَذَا مِنْ قِلَّةِ الْوَزْعِ وَيَبْعُ الْهُنَى.

جہزی (۱۵۹) مسلم (۵۳۸) ابوداؤد (۱۰۶) ترمذی (۴۸) نسائی (۸۴) ابن ماجہ (۴۱۳) بیہقی (۸۱)

کیا تم غور سے نہیں دیکھتے کہ جو احادیث مبارکہ حضرت جابر دین زیدؓ حضرت خارج بن مصعب اور حضرت اسد بن عمرؓ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہیں ان سب میں یہی بیان کیا گیا ہے کہ سر کا سح صرف ایک بار ہے اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ اس (تین بار سح والی روایت) کا وہی معنی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کے اصحاب کی ایک بڑی جماعت نے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے سر کا سح تین بار کیا۔ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت مہدیان بن مسعودؓ طبرہم رضی اللہ عنہم انہی میں سے ہیں۔

امام بیہقی نے فرمایا کہ حضرت عثمانؓ کی ہمارے سح والی روایت غریب سند سے مروی ہے۔ نیز یہ روایت خلاصہ حدیث کی روایات کے خلاف ہے اور اہل طم کے نزدیک جہت نہیں ہے۔ یہی حدیث سح کی روایت کا وہی معنی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے لہذا جس نے حدیث سح (تین بار سح کرنے) کی روایت میں امام ابو حنیفہؒ کو غلطی پر قرار دیا ہے اس کو یقیناً وہم ہوا ہے اور وہ خود یہ طریق اولیٰ غلطی کا مرکب ہوا ہے اور اہل اللہ امیر المؤمنینؓ فی اللہ نے امام شعبہؒ نے اس حدیث مبارکہ کے اسناد میں تمام محدثین کے نزدیک فضیلت میں غلطی کی ہے اور وہ یہ کہ انہوں نے اس حدیث کی روایت:

”عن مالك بن عوف طه عن عبد عوف عن علي“ سے بیان کی ہے سو انہوں نے اس حدیث کی سند میں دو ناموں میں تحریف کر کے دوسرے دو ناموں کے ساتھ تبدیل کر دیا چنانچہ انہوں نے خالد کی جگہ مالک اور عوفہ کی جگہ عوفہ کہہ دیا اور اگر امام ابو حنیفہؒ سے یہ غلطی ہو جاتی تو مخالفین زبان طعن دراز کرتے ہوئے انہیں جہالت و قلت معرفت اور کم علمی کی طرف منسوب کر دیتے اور وہ انہیں دین اسلام سے خارج کر دیتے اور مخالفین کا یہ الزام تقویٰ کی کمی اور خرافات نفسانی کی اطلاع کی وجہ سے ہوتا۔

حل لغات

”وَإِذَا غِيَا“ یہ ذرا عکس ہے اس کا معنی ہے: بازو۔ ”أَكْمَعْنِي“ یہ ”بَد“ اسم مؤنث کی صفت ہونے کی بنا پر مؤنث ہے اس کا معنی ہے: دایاں۔ ”أَكْمَعْنَا“ یہ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال ہے اس کا معنی ہے: اطمینان چکانا ثابت کرنا۔ ”فَلَا“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب فتح مفتوح سے ہے اس کا معنی بھرتا ہے۔ ”أَكْمَعْنِي“ کا معنی بایاں ہے۔ ”أَكْمَعْنِي“ یہ مطلق کی جمع ہے جس کا معنی ہے: کہنی۔ ”هُوَ“ یہ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب حَوْبَ يَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: چلو بھرتا۔ ”صَوْر“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب فَعَصْرَ يَفْصِرُ سے ہے اس کا معنی ہے: خوش ہونا۔ ”طَهَوْر“ طام مضموم و مفتوح دونوں طرح پڑھنا جائز ہے اس کا معنی ہے: وضو۔ ”يَطْلُوخُ“ اس کا معنی ہے: سر کا اٹکا کھڑ۔ ”لَمْ يَمَيَّنْ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ناقص جہلم معروف باب مفاعله سے ہے اس کا معنی ہے: جدا ہونا الگ ہونا۔ ”مُخَوِّع“ یہ معنی نکالتی ہے۔ ”صَحَفَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب تَعَمَّلَ ہے اس کا لغوی معنی ہے: پڑھنے میں یا کھنسنے میں غلطی کرنا تبدیل کرنا۔ محدثین کی اصطلاح میں سند حدیث میں راویوں کے نام تبدیل کر دینا۔

سر کا سح صرف ایک بار مستنون ہے

سر کے سح کے گھر میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ تین بار سر کا سح کرنا مستحب ہے جیسا کہ باقی اصحاب کو تین بار دھونا مستحب ہے اور امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام احمد بن حنبلؒ اور اکثر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ سر کا سح ایک بار سے زیادہ نہ کیا

جائے اور احادیث مجھ میں صرف ایک بار سح کرنے کا ذکر ہے اور بعض احادیث میں مطلقاً سح کرنے کا ذکر ہے۔ لہذا شافعی نے صحیح مسلم کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے تین تین بار وضو کیا اور امام ابوہریرہؓ نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے تین بار سح کا سح کیا اور امام شافعی نے سرے سح کو بانی اعضاء کے تین بار دھونے پر قیاس کیا ہے اور جن احادیث میں ایک بار سح کے سح کا ذکر ہے ان کو بیان جواز پر محمول کیا ہے۔

[شرح مسلم النور، ج ۱، ص ۱۲۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۳ھ]

ہماری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید بن عامر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کا بیان کیا اور کہا کہ آپ ﷺ نے سر کا ایک بار سح کیا ہے اور امام ترمذی نے روایت کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کا بیان کیا اور ایک بار سح کا سح کیا اور کہا ہے نبی کریم ﷺ کا وضو ہے: جس شخص کو یہ پسند ہو کہ دو رسول اللہ ﷺ کا وضو دیکھے وہ اس وضو کو دیکھے لے اور امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اسی طرح عبداللہ بن ابی اونیؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت سلمہ بن اکوعؓ اور حضرت ربیع نے کہا کہ آپ نے سر کا سح ایک بار کیا ہے اور ان صحابہ کرام کی نبی کریم ﷺ کے وضو کی حکایت بیان کرنا دائمی عمل کی خبر دیتا ہے اور دائمی عمل وہی ہوتا ہے جو افضل اور اکمل ہو اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے رات کو غلطی کے وقت رسول اللہ ﷺ کے وضو کی حکایت بیان کی ہے اور اس وقت میں افضل عمل ہی کیا جاتا ہے۔ نیز جنم کے سح میں ٹھکانے ہیں اور زعفران پانی کے سح میں ٹھکانے ہیں اور سح کی کسی نوع میں ٹھکانے نہیں ہے تو پھر سر کے سح میں بھی ٹھکانے ہوگی اور ٹھکانے کے قائلین نے جو احادیث بیان کی ہیں ان میں سے کسی میں ٹھکانے کی تصریح نہیں ہے۔

امام ابوہریرہؓ نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تمام صحیح روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ سر کا سح ایک بار ہے کیونکہ انہوں نے اعضاءے وضو کو تین تین بار دھونے کا ذکر کیا ہے اور ان احادیث میں یہ مذکور ہے کہ انہوں نے سر کا سح کیا اور اس کے بعد کا ذکر نہیں کیا جیسے باقی اعضاءے وضو کے دھونے میں عدد کا ذکر کیا ہے اور جس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ انہوں نے سر کا تین بار سح کیا ہے اس کو عیسیٰ بن آدم نے روایت کیا ہے اور اس کی کتب نے مخالفت کی ہے اس نے کہا: فلا تین بار وضو کیا اور حضرت عثمان سے صحیح روایت یہ ہے کہ انہوں نے تین تین بار اعضاءے وضو کو دھویا اور سر کا سح کیا اور اس کے بعد کا ذکر نہیں کیا۔ امام بخاری اور امام مسلم نے اسی طرح روایت کیا ہے اور امام ابوہریرہؓ نے کہا: یہ صحیح ہے۔ ہم نے جو احادیث بیان کی ہیں وہ صحاح کی روایات ہیں اس سے لازم آیا کہ اس کی مخالف روایت ضعیف ہے اور جن احادیث میں یہ ذکر ہے نبی کریم ﷺ نے تین تین بار وضو کیا اس سے سح کے ماسوا مگر اعضاء مراد ہیں کیونکہ اس حدیث کے راوی جب سح کا لفظ ذکر کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ آپ نے سر کا سح ایک بار کیا ہے اور تحصیل ارجاء کی حاکم اور تفسیر ہوتی ہے اور ارجاء تفصیل کا معارض نہیں ہوتا جس طرح خاص عام کا معارض نہیں ہوتا اور امام شافعی کا سر کے سح کو وضو کے باقی اعضاء پر قیاس کرنا جنم سے متوض ہے یعنی ہم اس کے مقابلہ میں سر کے سح کو جنم پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح جنم کے سح میں ٹھکانے ہیں اسی طرح سر کے سح میں بھی ٹھکانے ہیں اور ایک سح کو دوسرے سح پر قیاس کرنا سح کو دھونے پر قیاس کرنے کی بہ نسبت زیادہ قوی ہے۔ نیز جہر پر تین بار سح کیا جائے گا تو پھر وہ سح نہیں رہے گا بلکہ وہ دھونے کے مترادف ہوگا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سر پر ایک بار سح بیان جواز کے لیے کیا ہو اور تین بار سح افضل عمل کے بیان کے لیے کیا ہو اس طرح ان دونوں حدیثوں میں تضاد نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان اور دیگر راویوں نے ایک بار سح کر کے یہ کہا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا وضو ہے اور یہ قول اس

پر دلالت کرتا ہے کہ آپ دایم اسی طرح وضو کرتے تھے۔ نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کا طریقہ اس لیے بیان کیا کہ سائین اور حاضرین کو رسول اللہ ﷺ کے دائمی وضو کا طریقہ اور کیفیت معلوم ہو جائے۔ اگر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو کسی اور طریقہ سے وضو کرتے ہوئے دیکھا ہوتا تو مطلقاً یہ نہ کہتے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا وضو ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یقیناً بنی سلسلہ روایت میں جو تین بار سر کے مسح کا ذکر ہے وہ راوی کی خطا ہے کیونکہ جب تمام راوی ایک شخص سے ایک ہی حدیث کی روایت کریں اور تمام راوی ایک مفت کو بیان کریں اور ایک راوی اس کی مخالف مفت کو بیان کرے تو اس ایک راوی پر خطا اور غلطی کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ ثقہ اور حافظ ہو اور جب اس کی ثقاہت اور حافظہ صرف نہ ہو تو پھر اس کی روایت میں خطا کا قیاس ہونا زیادہ یقینی ہوگا۔

[شرح مسلم ج ۱ ص ۸۷۰۔ ۸۷۱ بحوالہ المغنی مع الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۳۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ]

۱۰۔ بَابُ الْوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وضو کے اعضاء کو تین تین بار دھونے کا بیان

۵۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ خُزَّامٍ مَوْلَى خُزَّامٍ اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَضَاءِ لَمَّا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَاذَا يَفْعَلُ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَاذَا يَفْعَلُ وَتَلَّاهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ۔ حضرت عثمان کے غلام حضرت حمران (بن ابیان) روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضو کرتے وقت اعضاء وضو تین تین بار دھویا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

[بخاری (۱۵۹) مسلم (۵۳۸) ابوداؤد (۱۰۶) ترمذی (۴۸) نسائی (۸۴) ابن ماجہ (۴۱۳) ابی یوسف (۸۱)]

کامل وضو کے ساتھ سیرۃ الوضو دو گانہ نعل پڑھنے کا فائدہ

بخاری مسلم ابوداؤد نسائی احمد بن حنبل ابن حبان اور دارقطنی (ان سب محدثین) نے حضرت حمران سے روایت کو (تھیل کے ساتھ) بیان کیا ہے کہ حضرت حمران نے کہا: میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے چنانچہ حضرت عثمان نے سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں پر تین مرتبہ پانی ڈال کر ان کو (کھانچیں سمیت) دھویا پھر تین بار لکڑی کی ٹمن ہارناک میں پانی ڈالا پھر تین بار اپنے چہرے کو دھویا پھر اپنے دائیں ہاتھ کو کبھی سمیت تین بار دھویا پھر اپنے بائیں ہاتھ کو تین بار اسی طرح دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر اپنے دائیں پاؤں کو تین بار پھر اپنے بائیں پاؤں کو تین بار دھویا پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے اس وضو کی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری طرح وضو کرے پھر درود رکعت نماز (توحید الوضو) پڑھے کہان میں اپنے دل سے کوئی اور بات ہرگز نہ کرے تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ [شرح مسند امام اعظم لاطل علی ص ۱۵۳۔ ۱۵۴ مطبوعہ دار الکتب المصریہ بیروت منکوتہ و المصاحف کتاب النہای الفصل الاول ص ۳۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

اور امام ابو یوسف نے المعتمد میں صحیح سند کے ساتھ حضرت حمران سے بیان کیا کہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا کہ آپ نے پانی طلب کیا اور وضو کیا پھر جب وضو سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح وضو کیا جس طرح میں نے وضو کیا ہے پھر آپ نے تجسم فرمایا اور فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں کیوں مسکرایا؟ ہم نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: بے شک ایک بندہ جب وضو کرتا ہے اور اپنا وضو خوب مکمل کرتا ہے پھر وہ نماز شروع کرتا ہے اور اسے خوب مکمل کرتا ہے تو وہ گناہوں سے اس طرح نکل جاتا ہے جس طرح وہ اپنی ماں کے پیٹ سے (گناہوں سے پاک) نکلا تھا۔

[شرح مسند امام اعظم لاطل علی ص ۱۵۳ مطبوعہ دار الکتب المصریہ بیروت]

١١- بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

وضو کے اعضاء کو ایک ایک بار دھونا

۵۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ
 اِمَامِ ابُو حَنِيفَةَ: حضرت علقمہ بن مرجم سے وہ حضرت ابن مریدہ وہ
 اپنے والد (حضرت مریدہ) سے روایت بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم
 ﷺ نے ایک وفد فرما کر دے وقت اپنے اصحاب کو ایک ایک بار دعوایا۔

پندرہ (۱۵۷) پروگرام (۱۲۸) ترجمہ (۴۶) نئی (۸۰) لیکن ماچ (۴۱۱) میاں (۱۹۳۴) ٹیوی (۱۱۷)

اعضاء وضو کو ایک بار دھونا فرض ہے

یعنی محمد کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وضو میں اپنے اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھوا اور ایک بار اپنے سر کا مسح کیا اور یہ عمل اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اعضاء وضو کو ایک ایک بار دھونا واجب اور لازم ہے جس کے بغیر وضو جائز نہیں اور شین مین بار دھونا مستحب ہے اور امام شافعی کے علاوہ جمہور کے نزدیک سر کا مسح صرف ایک بار کیا جائے گا۔

اور امام احمد بن حنبل نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے اعضاءے وضو کر ایک ایک مرتبہ وضو یا تو یہ وضو کا وہ عمل ہے جو لازم ضروری ہے اور جس شخص نے دو دو بار وضو یا اس کے لیے دینا تو اب ہے اور جس نے تین تین بار وضو یا تو یہ (میرا) اور مجھ سے پہلے انجامیائے کرام رضی اللہ عنہما کا وضو ہے۔

[شرح مشہد امام] عظیم ص ۳۷۵-۳۷۳، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

١٢- بَابُ التَّوَكُّيدِ لِيُغُسِّلَ الْأَعْقَابَ

ایڑپوں کے دھونے کی تاکید

۵۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعَاذٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ لِلْعَرَابِ
 مِنْ الشَّامِ.

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا: اعرابیوں کے لیے دو روٹی آگ میں جلا کر

۵۳۔

-4-

طبری (۱۶۵) مسلم (۵۶۶) ترمذی (۴۱) نسائی (۱۱۰) ابن ماجه (۴۵۴) طبرانی (۱۷۸)

مل لغات

”وَقِيلَ“ اس کا معنی ہے: بہت سخت مصیبت“ شروع ہوائی کانزول ہلاکت و تباہی اور دوزخ کی ایک وادی کا نام۔ ”الْعَرَقِ الْيَنْبُ“ یہ عرق کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ایڑیاں اور عرق کے دیگر معانی ہیں کوچھے کہا جاتا ہے۔ ”عَوَقِبِ الْوَجَلِ الْعَادَةِ“ ایک آدمی نے جاوڑ کی ٹھیکھی کاٹ دیں ایڑی کے اوپر کا چٹا“ وادی کا موڑ پہاڑی راہ“ حیلہ اور ایک شخص کا نام ہے جو جھوٹ بولنے اور وعدہ خلافی کرنے میں مشہور تھا۔

وضو کے اعضاء میں ایڑیاں خشک رہ جانے پر عذاب کی وعید

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف واپس آ رہے تھے کہ ہم اسی راہ میں پانی کے ایک چشمے پر پہنچے تو ایک قوم نے عصر کے وقت (کی غلطی کے پیش نظر) جلدی کی اور انہوں نے وضو کرنے میں جلد بازی کی سو جب ہم ان کے پاس چشمے پر وضو کرنے گئے تو دیکھا کہ ان کی اینٹیاں خشک رہ جانے کی وجہ سے چمک رہی تھیں جنہیں پانی نہیں لگا تھا چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

وَيَذَلُّ لِقَابِ الْغَابِ مِنَ النَّارِ أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ. یعنی خشک رہ جانے والی اینٹوں کے لیے دوزخ کی آگ کا سخت عذاب ہے وضو پورا کرو۔ (رواہ مسلم)

[مشکوٰۃ المصابیح، باب سنن الوضوء الفصل الاول ص ۳۶، مطبوعہ مطبع المصنف، دہلی]

”ویل“ کا معنی سخت عذاب اور ہلاکت بھی ہے اور دوزخ میں ایک وادی کا نام بھی ہے اور اینٹوں کے لیے دوزخ کے عذاب کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ وضو میں یہی عضو مکرماً نہیں دھلتا اور خشک رہ جاتا ہے اور اس حدیث مبارکہ سے یہ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے لیکن بعض علماء نے کہا کہ اس سے صاحب مقب اینڈی والا آدمی مراد ہے یعنی اینٹیاں خشک رکھنے والے آدمی کو دوزخ کی آگ کا سخت عذاب ہوگا اور مضامین محذوف ہے کیونکہ آدمی وضو میں پاؤں کے دھونے میں کوتاہی کرتے ہیں اور اس حدیث میں حکم دیا گیا ہے کہ وضو پورا کیا کرو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وضو کے اعضاء میں سے کسی عضو کو کوئی جزو خشک نہ رہے کیونکہ دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ اگر ناخن کے سر کے برابر کوئی جگہ خشک رہ گئی تو وضو صحیح نہیں ہوگا یعنی وضو کے فرائض اور سنن کو پوری طرح ادا کرو یا اس کے واجبات کو مکمل ادا کرو کہ تمام اعضاء وضو تک پانی پہنچا کر خوب دھو لو اور بعض علماء نے کہا کہ اسلام اور اس کے احکام کا نیا دور تھا مسلمان پاؤں کے دھونے میں سستی کرتے تھے کیونکہ انہیں ابھی تک احکام شرع معلوم نہیں تھے۔ ابن الملک نے اسی طرح ذکر کیا ہے لیکن یہ درست نہیں کیونکہ اس حدیث سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ جلد بازی کی وجہ سے اینٹیاں خشک رہ گئیں اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ وضو میں پاؤں کا دھونا فرض ہے اور مسح کافی نہیں ہے کیونکہ اس کے ترک پر وہید فرمائی اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل سے یہی مقول اور ثابت ہے اور امام نووی نے کہا کہ یہ حدیث دلیل ہے کہ پاؤں کا دھونا واجب ہے اور پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور تمام اعضاء و اعضاء کے جمہور فقہاء اس پر متفق ہیں اور اس کے خلاف کسی سے کوئی ایسا اختلاف ثابت نہیں ہے جو اجماع میں مستحکم ہو نیز نبی کریم ﷺ کے وضو کا طریقہ بیان کرنے والے صحابہ کرام حضرت علیؓ، عثمانؓ، عبداللہ بن زیدؓ، انس بن مالکؓ، ابو ہریرہؓ، جابر بن عبداللہؓ اور عبداللہ ابن عمرؓ اور ان کے علاوہ دیگر حضرات رضی اللہ عنہم اس پر متفق ہیں کہ نبی کریم ﷺ وضو کرتے وقت اپنے پاؤں مبارک دھوا کر سٹھے ”اہلہ موزوں کو پہننے کے بعد ان پر مسح کرتے تھے لیکن پاؤں پر بھی مسح نہیں کیا۔“

[اغترالرحمۃ المصنف، ج ۱ ص ۲۲۰-۲۱۹، مطبوعہ مکتبہ لدیہ وضو، نکھر مرقاۃ المفاتیح ج ۲ ص ۱۵-۱۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ، بنگلہ]

اس حدیث مبارکہ سے عیناً مسئلے ثابت ہوئے ایک یہ کہ جب موزے نہ پہنے ہوں تو وضو میں پاؤں دھونا فرض ہے مسح جائز نہیں ہے اسی پر تمام صحابہ کرام اہل بیت اطہار اور ساری امت کا اجماع ہے۔ حضرت علیؓ ہمیشہ پاؤں دھویا ہی کرتے تھے جیسا کہ خود شیعوں کی کتب سے بھی ثابت ہے دوسرا یہ کہ منقول اعضاء کو مکمل دھونا فرض ہے حتیٰ کہ وضو میں انگوٹھی کے نیچے اور حسل میں بالوں اور ہلاک کے سوراخوں میں پانی پہنچانا فرض ہے اور تیسرا یہ کہ گناہ مشیرہ پر بھی سخت عذاب ہو سکتا ہے۔

[امراۃ النایح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۲۸۶، مطبوعہ مکتبہ کتب خانہ مکتبہ]

۱۳- بَابُ تَضَعِ الْمَاءَ عَلَى

مَوْضِعِ الْقَرْجِ

شرمگاہ کی جگہ پر
پانی چھڑکنا

حضرت مجاہد قبیلہ ثقیف کے ایک آدمی سے جسے حکم یا ابن الحکم کہا جاتا ہے اپنے والد سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا اور بعد ازاں ایک چلو میں پانی لیا اور اپنی مردانہ طہارت گاہ پر چھڑک

۵۴- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مَتَصَرِّفٍ عَنْ مُتَمَامٍ عَنْ زَيْلٍ مِنْ ثَقِيفٍ يُقَالُ لَهُ الْحَكَمُ اَوْ ابْنُ الْحَكَمِ عَنْ اَبِيهِ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَعَدَّ حَقْنَةً مِّنْ مَّاءٍ فَنَضَحَ بِهِ مَوَاضِعَ طَهْرِهِ۔ دیا۔

(لہذا وہ (۱۶۶) ترمذی (۵۰) نسائی (۱۲۴) ابن ماجہ (۴۶۱) بڑا لمحو درج ص ۱۰۶)

حل لغات

”حَقْنَةُ“ چلو بھرتا، لپ بھرتا، لپ کی مقدار لیتا۔ ”نَضَحَ“ یہ سینہ واحد مذکر قاصب فعل ماضی معروف مثبت باب فَعَضَ فَعَضَ سے ہے اس کا معنی ہے: چمڑنا، تر کرنا۔ ”مَوَاضِعَ“ موضع کی جمع ہے یہ طرف مکان ہے اس کا معنی ہے: جگہ۔ ”طَهْرُهُ“ اس کا معنی ہے: پاک کرنا، صاف کرنا۔ مواضع بطور سے طہارت گاہیں اور شرمگاہیں مراد ہیں۔

رومانی پر پانی چھڑکنے کی حکمت

انسان طبعاً کمزور پیدا ہوا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعُفًا (سورۃ النساء: ۲۸) اور آدمی کمزور پیدا کیا گیا ہے

سو یہی وجہ ہے کہ انسان شیطانی اثرات کو جلد قبول کر لیتا ہے جس کی بنا پر شکوک و شبہات اور وساوس و احکام کا شکار ہو جاتا ہے خصوصاً دینی عبادات میں جب کوئی آدمی تک و شہ اور وسوسہ میں جٹلا ہو جاتا ہے تو مشکلات میں پڑ جاتا ہے اور سوچتا ہے کہ وہ اس سے کیسے عہدہ بردار ہوا اس لیے نبی کریم ﷺ نے ہر مسئلہ کے حل کی تعلیم دے کر ہماری مشکلات کو حل فرما دیا۔ جیسے نماز کے دوران فرض یا واجب میں تاخیر ہو جائے یا واجب ترک ہو جائے یا واجب کرنا ہو جائے یا نماز کے فرائض اور واجبات میں تقدیم و تاخیر ہو جائے تو سجدہ سہو سے بحال نماز کی تعلیم دی اور حج کے دوران کوئی نصیر ہو جائے تو صدقہ یا دم دینے سے اس کی کمی پوری کرنے کی تعلیم دی فرمید نبی کریم ﷺ نے ہماری سہولت اور آسانی کے لیے دینی مسائل میں عملی تعلیم دے کر بھی اپنا اسوۂ حسنہ ثابت فرما دیا ہے چنانچہ ان مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ جب کوئی مسلمان وضو کر لے اور اس کے بعد اسے محسوس ہو کہ اس کی شرمگاہ کا کپڑا گھٹلا ہو چکا ہے جس کی بنا پر وہ تک و شہ میں پڑ جائے اور اسے یہ وسوسہ لاحق ہو جائے کہ نہ معلوم یہ پیشاب کے قطرے کی وجہ سے گھٹلا ہو گیا ہے یا اشتباہ کے پانی کی وجہ سے گھٹلا ہوا ہے اور یہ صورتحال ایک ایک مرتبہ نہیں بلکہ بار بار پیش آ سکتی ہے تو اگر ہر بار وضو کر کے نماز پڑھے تو پھر بار بار وضو کرنا اور نماز پڑھنا مشکل ہو جائے گا۔ اس لیے رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اختیاء و اعتدال نے ہماری آسانی کے لیے اپنی رومانی پر پانی چھڑک کر ہمیں عملی تعلیم دی ہے کہ ہم وضو کے بعد اپنی شرمگاہ پر یا اس کے متصل کپڑے پر پانی چھڑک دیا کریں کیونکہ پانی کا تعلق بول ہونے کی بنا پر خصوصاً غصہ پانی پیشاب کے قطرات کو جلد کر دیتا ہے۔ نیز اس کے بعد اگر آدمی کپڑے پر تری محسوس کرے گا تو اسے یہ یقین ہوگا کہ یہ تری پانی کے چھڑکاؤ کی وجہ سے ہے اس طرح شیطانی وسوسوں اور شکوک و شبہات سے محفوظ رہے گا ورنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی رومانی پر پانی چھڑکنے کی کیا ضرورت تھی کیونکہ آپ تو معصوم ہیں، شیطانی دوسو آپ کو کیوں کر لاحق ہو سکتے ہیں؟ امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”إِذَا تَوَضَّعْتَ فَلَا تَضَحْ“ جب تم وضو کر تو چھینٹا دے لو۔ (ترمذی باب فی النضح بعد الوضوء ص ۹، مطبوعہ مکتبہ دہلی) بلکہ فرماتے ہیں:

(ترجمہ) دس باتیں قدیم سے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہیں (۱) لمیں کمتر تا (۲) داڑھی بڑھانا (۳) مسواک کرنا (۴) وضو اور غسل میں ناک میں پانی چڑھانا (۵) تاخن تراشنا (۶) انگلیوں کے جوڑ (یعنی جہاں جہاں میل جمع ہونے کا عمل ہے اسے) دھونا (۷) بظلوں کے بال صاف کرنا (۸) زیر ناف بالوں کو موٹا (۹) شرمگاہ پر پانی ڈالنا۔ راوی نے کہا: دسویں چیز میں

إِنْ سَبَّ عَرَبِيًّا فَمَا تَكَلَّمَ لِقَائِهِ عَمَّا كَانَ يُسَاقِرُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَرِيعَ لَقَائَتْ عَرَبِيًّا فَقَالَ لِي إِنْ سَبَّحَ
 دن ماجہ (۵۵۲) نسائی (۱۲۹) مسلم (۶۳۹) ترمذی (۵۱۲) نے فرمایا کہ تم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہو جاؤ اور ان سے پوچھ لو
 کیونکہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر کرتے رہتے ہیں۔ حضرت شریح
 نے کہا کہ میں حضرت علی کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے فرمایا
 کہ تم موزوں پر مسح کیا کرو۔

حل لغات

”إِنْ سَبَّحَ“ اس کو دو طرح سے پڑھا جاتا ہے ایک یہ کہ یہ صیغہ واحد مکمل فعل مضارع معروف مثبت باب فتح یفتتح سے ہو
 اس صورت میں اس کا معنی ہوگا: میں موزوں پر مسح کر لوں دوسرا یہ کہ ہمزہ استعہیہ قرار دیا جائے اور مسح کو اسم مصدر قرار دے کر ميم
 مفتوح میں ساکن اور عام کو نون پڑھا جائے اب اس کا معنی ہوگا: کیا موزوں پر مسح کرنا ثابت ہے اس صورت میں ”عَلَيْهِ الْعُقُوبُ“
 ثابت مہذوف کے متعلق ہوگا۔ ”إِنْ سَبَّ“ صیغہ واحد مکمل مضارع امر معروف حاضر باب ضموں یضمون سے ہے اس کا معنی ہے:
 آنا حاضر ہونا۔ ”فَمَا تَكَلَّمَ“ میں ”إِسْتَلَّ“ صیغہ واحد مکمل مضارع امر معروف حاضر باب فتح یفتتح سے ہے اس کا معنی ہے: سوال کرنا
 دریافت کرنا۔ ”يُسَاقِرُ“ صیغہ واحد مکمل مضارع معروف مثبت باب مفاعله بہ متنی سفر کرتا۔ ”إِنْ سَبَّحَ“ صیغہ واحد مکمل
 حاضر مضارع امر معروف باب فتح یفتتح بہ متنی مسح کرنا۔

موزوں پر مسح کرنے کی تحقیق

معلوم ہونا چاہئے کہ موزوں پر مسح کرنا سنت اور احادیث و آثار مشہورہ سے ثابت ہے اور جو شخص اس کے جواز کا عقیدہ نہیں رکھتا
 وہ بدعتی اور گمراہ ہے اور بعض حفاظ حدیث نے تصریح کی ہے کہ موزوں پر مسح کرنا معتدا حواضر احادیث سے ثابت ہے اور محدثین نے
 موزوں پر مسح والی احادیث کے راویوں کو شمار کیا تو اسی سے زیادہ صحابہ کرام لکھے جن میں عفرہ، ہشیرہ صحابہ بھی شامل ہیں جبکہ ملاطی قاری
 نے احادیث مسح کے راویوں کو دو سو تک بیان کیا ہے اور علامہ ابن مہدی لبر نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ علمائے سلف میں سے کسی نے
 موزوں پر مسح کرنے کا انکار کیا ہو موابہ اللہ فیہ میں اسی طرح ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے ستر صحابہ کرام علیہم الرضوان کو پایا ہے جو سب کے سب موزوں پر مسح
 کرنے کے جواز کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ امام ابو الحسن کاشانی فرماتے ہیں کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی موزوں پر مسح کا انکار کر کے کافر نہ ہو
 جائے کیونکہ اس کے بارے میں احادیث و آثار حدیث و آثار تک پہنچ چکے ہیں۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں موزوں پر مسح کرنے کا اس
 وقت تک قائل نہیں ہوا جب تک آثار صحابہ مجھ پر سورج کی روشنی کی طرح بالکل عیاں اور واضح نہیں ہو گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اہل السنۃ والجماعہ کی علامات کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: شحین (ابوبکر و
 عمر) سے محبت کرنا اور عقیقین (عثمان و علی) پر زبان طعن دراز نہ کرنا اور موزوں پر مسح کرنا۔ ملاطی قاری کہتے ہیں: ممکن ہے کہ یہ کہا جائے
 کہ موزوں پر مسح کرنا قرآن مجید سے بھی ثابت ہے کہ آیت وضو میں ”أَوْ جِلْسَكُمْ“ میں نصب کی قراءت کی بنا پر یہ نہ پاؤں کی صورت
 میں وضو نے پر محمول کیا جائے اور جر کی قراءت کی بنا پر موزوں پر مسح کرنے پر محمول کیا جائے اور ان دونوں کو نبی کریم ﷺ نے بیان
 فرمایا ہے پھر بعض فقہاء نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کرنا اس امت محمدیہ علیہم السلام کے خصائص میں سے ہے۔

[احادیث معتدات ج ۱ ص ۲۵۷ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۲ ص ۷۸-۷۷ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان شریف]

امام باقی نے کہا: حضرت علی، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس کی کراہت منقول ہے۔

حضرت علی کی روایت کا جواب یہ ہے کہ سند صحیح کے ساتھ حضرت علی سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہے اور کرامت کی روایت اس درجہ کی نہیں ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ کو حضرت علی کے حوالے کر دیا تھا اور حضرت ابن عباس نے اس وقت مکرہ کہا جب ان کے نزدیک سورہ مائدہ کے نزول کے بعد موزوں پر مسح ثابت نہیں ہوا تھا اور جب یہ ثابت ہو گیا تو انہوں نے اس کی طرف رجوع کر لیا۔ امام جوزقانی نے کتاب الموضوعات میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار کرنا ثابت نہیں ہے اور علامہ کاشانی نے کہا: حضرت ابن عباس کے انکار کی روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کا مدار حضرت مکرہ پر ہے اور جب حضرت عطاء کے پاس یہ روایت پہنچی تو انہوں نے کہا: مکرہ نے جھوٹ بولا اور حضرت عطاء سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس موزوں پر مسح میں لوگوں کی مخالفت کرتے تھے اور موت سے پہلے انہوں نے اس مسئلہ میں رجوع کر لیا۔ علامہ ابن قدامہ نے مفتی میں لکھا ہے کہ امام احمد نے فرمایا: موزوں پر مسح کے متعلق میرے دل میں کوئی تردید نہیں ہے کیونکہ اس مسئلہ میں چالیس صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کی مرفوع احادیث بیان کی ہیں نیز امام احمد نے فرمایا: جردھو نے سے موزوں پر مسح کرنا افضل و بہتر ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے اصحاب افضل و بہتر پر عمل کیا کرتے تھے۔ یہ امام فقہی حکم اور اسحاق کا مذہب ہے۔

[شرح مسلم، ص ۸۹، "مکتوبہ فریہ یک مثال اور ہذا لکھو"]

۵۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ هِلْفَمَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ
بَرْقِئَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ وَتَمَسَّحَ عَلَى الْفُطَيْنِ وَصَلَّى خَمْسَ صَلَوَاتٍ.
حضرت سلیمان بن براء اپنے والد سے روایت بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء فرمایا اور دونوں موزوں پر مسح فرمایا اور
اسی ایک وضوء سے پانچ نمازیں ادا فرمائیں۔

حل لغات

"خَمْسَ صَلَوَاتٍ" اس میں خمس کا معنی ہے: پانچ اور "صلوات" "صلوۃ کی جمع ہے یہاں صلوۃ کا معنی ہے: نماز۔

موزوں پر مسح کرنے یا اتار کر پاؤں دھونے میں اختلاف کا بیان

مسح کا معنی ہے: پانی سے تر یا تھو کو کسی عضو پر چھوتے ہوئے پھیر لینا اور موزوں پر مسح کرنے کا یہ معنی ہے کہ ہاتھوں کو پانی سے
تر کر کے پاؤں کی انگلیوں کی جانب سے موزوں کے اوپر رکھ کر چھوتے ہوئے پنڈلیوں کی طرف کھینچ کر لے جانا اور یہ بھی یاد رہے کہ
خفین کا لفظ چڑے کے موزوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ عام جرابوں کے لیے ہرگز استعمال نہیں ہوتا اور احادیث مہار کہ میں بھی
چڑے کے موزے مراد ہیں البتہ چڑے کی طرح اتنی موٹی اور مضبوط جرابیں جن میں پانی سرایت نہ کر سکے اور جوتے کے بغیر پہن کر
چلنے سے نہ پھٹ جائیں تو ایسی جرابوں پر مسح کرنا جائز ہے لیکن آج کل کی عام مروجہ جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں اور یہ جان لینا چاہئے
کہ موزوں پر مسح کرنا رخصت ہے اور عزیمت پاؤں کو دھونا ہے اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ جو شخص موزوں پر مسح کرنے کو جائز کہتا ہو وہ
بدعتی اور گمراہ ہے لیکن جو شخص موزوں پر مسح کرنے کو جائز سمجھتا ہو اور عزیمت کی نیت سے مسح کی بجائے پاؤں دھو لیتا ہے تو اسے اس
عمل پر اجر و ثواب ملے گا اور مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ موزوں پر مسح کرنا بہتر ہے یا موزے اتار کر
پاؤں دھونا بہتر ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ بدعتی فرتے روافض اور خوارج کی تردید کی نیت سے موزوں پر مسح کرنا بہتر ہے کیونکہ یہ
فرتے مس پر زبان طعن دراز کرتے ہیں اور امام احمد بن حنبل کے مذہب میں بھی بخار ہے اور امام نووی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب کا
مذہب یہ ہے کہ مسح کی بجائے پاؤں کو دھو لینا بہتر و افضل ہے کیونکہ پاؤں کا دھونا اصل ہے مسح اس کا نائب ہے اور امام احمد کی ایک
روایت میں دونوں برابر ہیں کیونکہ دونوں کے ہارے میں شریعت وارد ہو چکی ہے۔ صاحب سفر السعاده فرماتے ہیں: نبی کریم

ﷺ کسی جانب میں تکلف نہیں فرماتے تھے نہ رخ میں اور نہ پاؤں دھونے میں چنانچہ اگر آپ موزے پہنے ہوئے ہوتے تو ان پر رخ کر لینے اور انہیں اتار کر پاؤں کو دھونے کا تکلف نہ فرماتے اور اگر برہنہ پا ہوتے تو انہیں دھو لینے لیکن موزہ پہن کر رخ کا تکلف نہ فرماتے۔ (احادیث ج ۱ ص ۲۵۸-۲۵۷ مطبوعہ مکتبہ لدیہ رضویہ عسکریہ)

۵۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ صَلَّى عَمَسَ صَلَواتِ بَوْضُوْعٍ وَاجِدٍ وَمَسَحَ عَلَى عَقْبِهِ فَقَالَ لَقَدْ عَمَرُ مَا زَيْنَاكَ صَنَعْتَ هَذَا قَبْلَ الْيَوْمِ لَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْدًا صَنَعْتَهُ بَا عَمْرُ.

امام ابو حنیفہ حضرت علقمہ سے وہ حضرت ابن بریدہ سے وہ اپنے والد (حضرت بریدہ) سے روایت بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دن پانچ نمازیں ایک وضو سے ادا فرمائیں اور موزوں پر مسح کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم نے آج سے پہلے تو آپ کو ایسا کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے عمر! میں نے ایسا جان بوجھ کر کیا ہے۔

مسلم (۶۷۲) ابوداؤد (۱۷۲) ترمذی (۶۱۱) نسائی (۱۳۳)

حل لغات

”مَا زَيْنَاكَ“ اس میں حرف زانی کے لیے ہے اور ”زَيْنَا“ مفید جمع حکم فعل ماضی معروف خفی باب فَتَحَ يَفْتَحُ ہے یہ ”رُوْنَةٌ“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی دیکھنا ہے اور ”لَا“ ضمیر واحد مذکر حاضر مفعول بہ ہے۔ ”عَمْدًا“ کا معنی ہے: جان بوجھ کر قصد و ارادہ اور یہ مفعول مقدم ہے۔ ”صَنَعْتَ“ میں ”صَنَعْتُ“ مفید واحد حکم ثبت فعل ماضی معروف باب فَتَحَ يَفْتَحُ سے ہے جبکہ اس سے پہلے صنعت واحد مذکر حاضر ثبت فعل ماضی معروف باب مَدَّ يَمُدُّ سے ہے یہ معنی کام کرنا ہے اور آخر میں ”ا“ ضمیر مفعول بہ ہے اور ”مَا عَمْرُ“ میں حرف ”مَا“ عدا کے لیے ہے جو قریب و بعید متادئی کے لیے استعمال ہوتا ہے اور عمر متادئی قریب ہے۔

ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھنے کا جواز

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تعجب کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خلاف عادت فتح مکہ کے دن پانچوں نمازیں ایک وضو کے ساتھ ادا فرمائیں کیونکہ آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ آپ ہر نماز کے لیے نیا وضو کیا کرتے تھے اور یہ طریقہ کار یا تو قرآن مجید کے ظاہر پر عمل کرنے کے لیے تھا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَانْسَبُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ط. (المائدہ: ۶)

اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے کھڑے ہونا چاہو تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کہنوں سمیت دھویا کرو اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے پاؤں ٹخنوں سمیت دھویا کرو۔

مگر جہور علمائے دین ”وَأَنْتُمْ مُعَذِّبُونَ“ کی تفسیر کی بنا پر بے وضو ہونا مراد لینے ہیں یعنی جب نماز پڑھنا چاہو اور تم اس وقت بے وضو ہو تو پھر وضو کرو اور یہ امر وجوب کے لیے ہے اور یا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام انتخاب پر عمل کرنے کے لیے ہر نماز کے لیے نیا وضو کیا کرتے تھے اور بعض علماء کے نزدیک نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے خصوصی طور پر ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا فرض تھا پھر منسوخ ہو گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تعجب کی دوسری وجہ یہ تھی کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دن خلاف عادت موزوں پر مسح کیا کیونکہ اگر چہ فتح مکہ سے پہلے موزوں پر مسح کرنا جائز ہو چکا تھا لیکن آپ کی غالب عادت مبارکہ وضو میں پاؤں کو دھونے کی تھی اس لیے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اے عمر! میں نے ایسا جان بوجھ کر کیا ہے تاکہ سب کو معلوم ہو جائے کہ ہر نماز کے لیے نیا

دشمن کو تاداجب اور لازم نہیں ہے اور سب پر واضح ہو جائے کہ موزوں پر مسح کرنا جائز ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی قاری ص ۴۳ س ۳۰۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۵۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ اَبِي اُمَيَّةَ عَنْ
ابْنِ اَبِي اَیْمَةَ عَنْ سَمْعٍ بَجْرِئٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى
الْخُفَّيْنِ بَعْدَ مَا انْزَلَتْ سُورَةُ النَّازِعَةِ.

حضرت جریر بن عبداللہ کھلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے سورہ
نامہ کے نازل ہو جانے کے بعد رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے
ہوئے دیکھا ہے۔

بخاری (۳۸۷) مسلم (۶۲۲) ابوداؤد (۱۵۴) ترمذی (۹۳) نسائی (۱۱۸) ابن ماجہ (۵۴۳)

حدیث منقطع کے مقبول ہونے کا ذکر

یہ حدیث منقطع ہے کہ حضرت ابراہیم خلی اور حضرت جریر بن عبداللہ کے درمیان ایک راوی ساقط ہو گیا ہے اور وہ عالمِ حضرت
ہام بن حارث ہیں جیسا کہ آئندہ آنے والی اگلی حدیث میں اس کی صراحت موجود ہے اور یہ حدیث مبارکہ احناف کے نزدیک
مقبول ہے کیونکہ جب ساقط سے روایت کرنے والا راوی عادل وثقہ ہو تو اس کی روایت مقبول ہوتی ہے اور یہاں حضرت ابراہیم خلی
عادل وثقہ اور ثقہ راوی ہیں اس لیے ان کی یہ روایت بھی مقبول ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ شرح مسند امام اعظم میں لاملی قاری سے تسامع
ہوا ہے کہ انہوں نے جریر بن عبداللہ کی بجائے جریر بن عبدالملک لکھ دیا (مکن ہے کہ کتابت و طباعت کی غلطی ہو واللہ اعلم
بالصواب) اور کہا ہے کہ یہ تابعی ہیں کیونکہ علامہ ابن عبدالبر نے الاستیعاب میں تراجم صحابہ میں ان کا ذکر نہیں کیا اور انہوں نے نبی
کریم طیبہ صلوٰۃ والسلام کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ تابعی (جس نے صرف صحابی کو دیکھا ہے
وہ) کہے: میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے لہذا یہاں یہ حضرت جریر بن عبداللہ کھلی صحابی مراد ہیں
جیسا کہ جامع السانید اور مسند ائستین میں محمد بن خضر کھلی اور ان کے علاوہ مسانید الامام میں تصریح کی گئی ہے۔

[اخوذ من تہذیب التہذیب فی شرح مسند امام حسن ۳۳ حاشیہ ۹ مکتبہ دہلیہ اندلس]

۵۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَّادٍ عَنْ اَبِي اَیْمَةَ عَنْ سَمْعٍ
بَنِي الْحَارِثِ اَنَّهٗ رَأَى بَجْرِئَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ
عَلَى خُفَّيْهِ لَمَّا لَقِيَ رَأَيْتُكَ فَقَالَ لَقِيَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ بَعْضُهُمَا وَرَأَيْتُا صُحْبَتَهُ بَعْدَ
مَا نَزَلَتْ النَّازِعَةُ.

حضرت ہمام بن حارث روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت
جریر بن عبداللہ کھلی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا
تو حضرت ہمام نے ان سے موزوں پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا تو
حضرت جریر نے فرمایا میں نے رسول اللہ کو اسی طرح کرتے ہوئے
دیکھا ہے اور بے شک میں نے شرف صحابیت سورہ نامہ کے نزول کے بعد
حاصل کیا ہے۔

بخاری (۳۸۷) مسلم (۶۲۲) ابوداؤد (۱۵۴) ترمذی (۹۳) حاصل کیا ہے۔

نسائی (۱۱۸) ابن ماجہ (۵۴۳)

موزوں پر مسح کرنا منسوخ نہیں بلکہ سنت جاریہ ہے

ابن ماجہ نے از ابراہیم از ہمام بن حارث روایت کیا ہے کہ حضرت ہمام نے فرمایا کہ حضرت جریر بن عبداللہ کھلی نے عیذاب کیا
پھر (استنجا کرنے کے بعد) وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا تو لوگوں نے کہا: تم یہ کیا کر رہے ہو؟ حضرت جریر بن عبداللہ نے فرمایا: بھلا
مجھے اس سے کون روک سکتا ہے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ حضرت ابراہیم خلی فرماتے ہیں

کہ لوگوں نے اس حدیث پر اس لیے تعجب کیا تھا کہ حضرت جریر بن عبد اللہ کجلی سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے تھے۔

چنانچہ اس حدیث مبارکہ کو ابوداؤد ذہبی، ابن خزیمہ اور حاکم نے از کبیر بن عامر از ابی زریعہ از عمرو بن جریر از جریر بن عبد اللہ بیان کیا ہے اور اس حدیث کے آخر میں حضرت جریر بن عبد اللہ نے فرمایا:

مَا اسَلَّمْتُ إِلَّا بَعْدَ نَزْوِلِ الْقَائِدَةِ.

میں سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لایا ہوں۔

امام حاکم نے فرمایا: یہ اضافہ صحیح ہے اگرچہ بخاری اور مسلم نے یہ آخری الفاظ نقل نہیں کیے۔ امام ترمذی نے حضرت ہمام بن عارث سے یہ حدیث روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث مبارکہ حضرت عمرؓ علیؓ حذیفہؓ مغیرہؓ بلالؓ سعدؓ ابویوسفؓ سلمانؓ بریدہؓ عمرو بن امیہؓ انسؓ بن مالکؓ سہلؓ بن سعدؓ عیسیٰ بن مرہؓ عبادہ بن صامتؓ اسامہ بن شریکؓ ابوامامہؓ جابرؓ اور اسامہ بن زیدؓ علیہم السلام سے مروی ہے۔ امام ترمذی نے کہا: حضرت جریرؓ کی یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حدیث مغیرہؓ ہے کیونکہ اس خطیب کے منکرین نے یہ تاویل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورہ مائدہ کے نزول سے پہلے موزوں پر مسح کیا تھا حالانکہ حضرت جریر بن عبد اللہ نے وضاحت سے ذکر فرمادیا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو سورہ مائدہ کے نزول کے بعد موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

[تسبیح النکاح فی شرح مسند امام ۳۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لاہور]

ملاحظہ فرمائی گئی ہیں:

حضرت جریر بن عبد اللہ کجلی نے فرمایا: میں نبی کریم ﷺ کے وصال فرمانے سے چالیس روز پہلے اسلام لایا ہوں (جبکہ سورہ مائدہ اس سے پہلے نازل ہو چکی تھی) اور حضرت جریرؓ نے اسلام قبول کرنے کے بعد نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا لہذا سورہ مائدہ کی آیت دھو اس کی ناح نہیں ہو سکتی بلکہ مسح کو موزے پہننے کی حالت پر محمول کیا جائے گا اور پاؤں کے دھوئے کو موزے نہ پہننے کی حالت پر محمول کیا جائے گا اس طرح دونوں قراءتوں پر عمل ہو جائے گا کیونکہ آیت مبارکہ میں اجمال ہے اور نبی کریم ﷺ کا صل اس کی تفصیل ہے جس طرح آپ کے ارشادات احکام قرآن کی تفسیر و توضیح اور ان کی تشریح کرتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ
إِلَيْهِمْ. [آمل ۳۴]

اور (اے محبوب!) ہم نے آپ کی طرف یہ یادگار (کتاب) نازل کی ہے تاکہ آپ لوگوں سے وہ احکام بیان کر دیں جو ان کی طرف نازل کیے گئے ہیں۔

اور مسح خطین کی احادیث متواتر کے قریب ہیں بلکہ معنوی طور پر متواتر ہیں اور تمام علمائے اسلام کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ سفر اور حضر دونوں صورتوں میں موزوں پر مسح کرنا جائز ہے ماسوا امام مالک کی ایک روایت کے جس میں انہوں نے فرمایا کہ سفر میں موزوں پر مسح کرنا جائز ہے لیکن حضر میں (گھر میں عیم کے لئے) جائز نہیں ہے اور روافض (اہل تشیع) اور خوارج (بدعتی لوگ) اس کی مخالفت کرتے ہیں۔ [شرح مسند امام اعظم لامل قاری ص ۷۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۶۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَّادٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ
شُعْبَةَ اللَّهِ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي سَفَرٍ فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَضْرَتِ مُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ رَوَيْتُ بَيَانُ كَرْتِے ہوں كدوہ ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ (جبکہ اس کی طرف) روانہ ہوئے اور دوران سفر رسول اللہ ﷺ قضاے حاجت کے لیے ایک طرف تشریف لے گئے اور آپ قضاے حاجت سے فارغ ہو کر پھر واپس تشریف لے

آئے اور اس وقت آپ نے ٹھگ آسمانوں والا ردی جہ زب تن فرمایا
 ہوا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے جہ کی آستینیں ٹھگ ہونے کی وجہ سے
 اسے اوپر اٹھایا (اس کے چپے سے بازو نکال لیے) حضرت مغیرہ نے
 ہیں: پھر میں اپنے پاس موجود برتن سے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالنے لگا
 اور آپ نے نماز کے وضو کی طرح وضو کیا اور اپنے مولے اتارنے کی
 بجائے ان کے اوپر سر کیا پھر آگے بڑھے اور نماز ادا فرمائی۔

لَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ رَجَعَ وَغَلَبَهُ جَبَّةٌ رُؤُوسُهُ حَبَقَةٌ
 الْكُتَيْبِ فَرَفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ بَيْنِي كُتُوبَهَا قَالَ الْمُؤَيَّرَةُ فَجَعَلْتُ أَصْبُ
 عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ مِنْ إِذَاؤِ مِجْنَى فَعَوَضًا وَطَوْنَةً
 لِلصَّلَاةِ وَنَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ وَلَمْ يَنْزِعْ عَنْهُمْ ثُمَّ تَقَدَّمَ
 وَصَلَّى

حل لغات

”إِنَّمَا لَقَى“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب افعال ہے اس کا معنی ہے: ملے جانا، تحریف لے جانا۔ ”لَقَضَى“
 میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب ضرب یتضرب ہے یہ معنی پرا کرنا۔ ”ضَيْقَةً“ کا معنی ہے: ٹھگ۔ ”الْكُتَيْبِ“
 یہ کم (کاف مضوم) کا حنیفہ ہے اس کا معنی ہے: آستین۔ ”أَصْبُ“ میثد واحد حکم فعل مضارع معروف ثبت باب نصر نصرۃ
 معنی اٹھانا، بھانا۔ ”إِذَاؤِ“ اس کا معنی ہے: برتن۔ ”لَمْ يَنْزِعْ“ میثد واحد مذکر غائب فعل فی الحذف لم باب ضرب یہ معنی اتارنا۔

فاضل کا مفضل کی اقتداء میں نماز ادا کرنے کا جواز

ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مولوں پر سر کیا تو اس وقت آپ نے ٹھگ آسمانوں والا ثانی جہ زب تن کر
 رکھا تھا اور آپ نے اپنے ہاتھ جہ کے چپے سے نکال لیے تھے اور صحیح بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت مغیرہ نے فرمایا: میں اس سر
 میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا: کیا تمہارے پاس پانی ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں تو آپ اپنی ساری
 سے چھ اترے اور قضاے حاجت کے لیے ایک طرف تھریف لے گئے یہاں تک کہ آپ رات کی سیاہی میں مجھ سے اوٹل ہو گئے
 پھر آپ قضاے حاجت سے فارغ ہو کر واپس تھریف لائے تو میں آپ کے ہاتھوں پر برتن سے پانی ڈالنے لگا اور اس وقت آپ نے
 اون سے تیار کردہ وشتی جہ زب تن کیا ہوا تھا اور آپ نے اپنا چہرہ دھویا اور ہاتھوں کو اپنے جہ سے باہر نہ نکال سکے یہاں تک کہ اپنے
 دونوں ہاتھ جہ کے چپے سے نکال لیے پھر ان دونوں کو دھویا اور اپنے سر پر اور دونوں مولوں پر سر کیا اور امام مالک امام احمد اور ابو داؤد کی
 روایت میں ہے کہ یہ واقعہ غزوہ تبوک میں پیش آیا تھا اور موطا اور مسند ابی داؤد میں ہے کہ یہ نماز فجر کے وقت ہوا تھا اور صحیح مسلم کی
 روایت میں ہے کہ حضرت مغیرہ نے فرمایا کہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ واپس آیا تو نماز باجماعت کھڑی ہو چکی تھی اور
 حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھا رہے تھے سو نبی کریم ﷺ (اور میں) آخری رکعت میں شامل ہوئے پھر جب
 حضرت عبدالرحمن بن عوف نے سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ (اور میں) کھڑے ہو گئے اور اپنی نماز مکمل ادا کی اور لوگ یہ حالت دیکھ
 کر گھبرا گئے (اور آپ نے فرمایا: تم نے ٹھیک کیا ہے تمہارا لے کی ضرورت نہیں) اور دوسری روایت میں ہے کہ حضرت مغیرہ نے فرمایا:
 میں نے حضرت عبدالرحمن کو پیچھے کرنا چاہا تو آپ ﷺ نے فرمایا: رہنے دو اور اس حدیث میں بہت سے فوائد ہیں جن کو میں نے
 شرح شکل میں ذکر کر دیا ہے۔ (شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۳۳۰۔ ۳۳۱) مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت

علامہ ابوداؤد کی کتاب میں شرف نوادی لکھتے ہیں:

معلوم ہوتا چاہیے کہ اس حدیث مبارکہ میں بہت سے فوائد ہیں:

(۱) فاضل کا مفضل کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا جواز

(۲) نبی کریم ﷺ کا اپنے اسی کے پیچھے نماز پڑھنے کا جواز
 (۳) اول وقت میں نماز ادا کرنا افضل و بہتر ہے کیونکہ صحابہ کرام نے اول وقت نماز ادا کی اور نبی کریم ﷺ کا انتظار نہیں کیا۔
 (۴) اگر امام اول وقت (یا نماز کے لیے مقررہ وقت) سے لیٹ ہو جائے تو جماعت کے لیے مستحب ہے کہ وہ کسی آدمی کو آگے کر دیں اور وہ ان کو نماز پڑھا دے جبکہ امام کے حسن خلق پر اعتماد ہو اور اس سے امام کو تکلیف نہ ہو اور ایسا کرنے سے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو اور اگر انہیں امام کے ناراض ہونے کا یا فتنہ پڑھانے کا اندیشہ ہو تو اول وقت میں الگ الگ نماز ادا کر لیں پھر اگر اس کے بعد جماعت کو پالیں (نیز نماز نفل پڑھنا مکروہ نہ ہوں) تو دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مستحب ہے۔

(۵) مسبوق کے شامل ہونے سے پہلے امام جو رکعت ادا کر چکا ہے اسے امام کے سلام پھیرنے کے بعد ادا کرنا ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فوت شدہ ایک رکعت امام کے سلام پھیرنے کے بعد ادا کی۔

(۶) دوران نماز مسبوق کا نماز کے افعال میں امام کی پیروی کرنا۔

(۷) مسبوق امام کے سلام پھیرنے کے بعد اس کی القاء سے الگ ہو جائے گا۔

(۸) حضرت عبدالرحمن بن عوف کا اپنی نماز میں برقرار رہنا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا پیچھے ہٹ جانا تاکہ نبی کریم ﷺ آگے بڑھ کر نماز پڑھا سکیں تو ان دونوں میں فرق ہے کیونکہ حضرت عبدالرحمن ایک رکعت نماز پڑھا چکے تھے اس لیے نبی کریم ﷺ آگے نہیں ہوئے تاکہ قوم کی نماز کی ترتیب میں خلل نہ پڑے اور حضرت ابوبکر کا واقعہ اس طرح نہیں تھا۔

[شرح مسلم للحدادی ج ۱ ص ۱۳۵-۱۳۴ مسطورہ روح المسامح الملاحیہ ج ۱ ص ۱۳۵/۱۳۶]

(۹) نگاہ آستینوں والا جبہ وغیرہ استعمال کرنا جائز ہے کہ آپ نے خود استعمال فرمایا خصوصاً جہاد میں مجاہدین کا نگاہ اور چست لباس پہننا تاکہ بھاگ دوڑ میں آسانی رہے۔

(۱۰) دوران وضو قلیل عمل جائز ہے کہ یہ تسلسل وضو تکلیف نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دوران وضو جہاد پر اٹھا کر اس کے نیچے سے اپنے دونوں ہاتھوں کو نکالا اور ان کو دھوا۔

(۱۱) وضو کرانے کے لیے دوسرے آدمی سے بوقت ضرورت مدد لینا جائز ہے کہ آپ کو حضرت مغیرہ نے وضو کرایا۔

(۱۲) موزوں پر مسح کا جواز ثابت ہو گیا کیونکہ آپ نے خود موزوں پر مسح کیا۔

(۱۳) ایک روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس دوران ناصیہ پر مسح کیا اور یہ چوتھائی سر کی مقدار کے برابر ہے جس سے مسح کر کے بارے میں قرآن مجید کے اجمال کی تفصیل ثابت ہوگئی کہ سر کا مسح ایک چوتھائی فرض ہے۔

[ماخوذ از مسند الإمام فی شرح مسند الإمام ص ۳۳۳ ح ۱۲ کتبہ رضانیہ لاہور]

حضرت مغیرہ بن شعبہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرایا اور اس وقت آپ نے نگاہ آستینوں والا رومی جبہ زیب تن کیا ہوا تھا سو آپ نے اپنے ہاتھ اس کے نیچے سے نکال لیے اور موزوں پر مسح کیا اور ایک اور روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کیا اور اس وقت آپ نے نگاہ آستینوں والا شامی جبہ زیب تن کیا ہوا تھا اور آپ نے اپنے دونوں ہاتھ جبہ کے نیچے سے نکالے

۶۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْمُهِمَّرَةِ بْنِ حُبَّةَ قَالَ وَهَّاتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَلِبَتْ رَوْيَةُ حَبِطَةُ الْكُمَيْنِ فَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِهَا وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَةٌ حَبِطَةُ الْكُمَيْنِ فَأَخْرَجَ

تھے۔

يَذْكُرُونَ مِنْ أَسْفَلِ الْجَبْرِ.

بخاری (۳۶۳) مسلم (۲۶۹) نسائی (۱۲۳) ابن ماجہ (۳۸۹)

جہ مبارک کے رومی یا شامی ہونے کی تحقیق

مطالعہ قاری لکھتے ہیں کہ ایک روایت میں ذکر ہے کہ جہ رومی تھا جبکہ دوسری روایت میں ذکر ہے کہ جہ شامی تھا اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دونوں روایات میں منافات اور تضاد ہے کیونکہ اس زمانہ میں شام کا علاقہ مملکت روم میں شامل تھا اور اس کے ماتحت تھا اس لیے دونوں کا مفاد ایک ہے (جیسے لاہور کی کسی مصنوع کو لاہوری کہا جائے یا پاکستانی کہا جائے دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے)۔

اور یہ بات بھی محض سے کوئی بعید نہیں ہے کہ اس جہ کی نسبت ایک علاقہ کی طرف اس لیے کی جاتی ہو کہ اس کا پڑا اس میں تیار کیا جاتا ہو اور دوسرے علاقہ کی طرف اس کی نسبت اس لیے کی جاتی ہو کہ اس پڑے کی سلائی وغیرہ کر کے جہ وہاں تیار کیا جاتا ہو۔

۶۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خُشَادٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
الْمَوْصِلِيِّ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ. (ساجد ۶۱)

موزوں پر مسح کرنے کی اہمیت

حضرت مغیرہ بن شعبہ کی یہ حدیث مفسر بیان کی گئی ہے جبکہ اس کی تفصیل مگزشتہ دو حدیثوں میں حضرت مغیرہ نے خود بیان کر دی ہے۔ امام ابن المہدی نے فرمایا کہ میں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی طرف سے ایک روایت بیان کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا: مجھے نبی کریم ﷺ کے سر صحابہ کرام علیہم السلام نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے موزوں پر مسح کیا۔

اور کتب سنہ کے اصحاب نے حضرت جریر بن عبداللہ رحمہ اللہ کی حدیث روایت کی ہے کہ حضرت جریر نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے بول کیا پھر (استنواء کے بعد) وضو کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا۔ حضرت امیر اجماع نبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحابہ کرام کو بہت پسند تھی کیونکہ حضرت جریر سورۃ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے تھے۔

[شرح مسند امام اعظم مطالعہ قاری ص ۲۵۷-۲۵۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

حضرت عبداللہ ابن عمر رحمہ اللہ روایت بیان کرتے ہیں کہ میں ایک غزوہ کے سلسلہ میں عراق آیا تو میں نے حضرت سعد بن مالک کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا۔ میں نے کہا: یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: اے ابن مرا جب تم اپنے والد کے پاس جاؤ تو ان سے اس کے حلق پوچھ لیتا۔ ابن عمر نے فرمایا: جب میں اپنے والد کے پاس آیا تو میں نے ان سے پوچھا سو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی موزوں پر مسح کرنا شروع کر دیا اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں جہاد کے لیے عراق میں آیا تو حضرت سعد بن مالک کو موزوں پر مسح کرتے

۶۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي بَكْرِ بْنِ اَبِي النَّجْمِ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى عَزْوَ فِي الْبُرَاقِ
لَوَاذًا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ يَمْسَحُ عَلَى الْغُصْنِ فَقُلْتُ
مَا هَذَا فَقَالَ يَا ابْنَ عُمَرَ اِذَا قَدِمْتَ عَلَى اَبِيكَ
فَسَلِّمْهُ عَنْ ذَلِكَ لَانَ فَتَنَّاكَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ. فَمَسَحْنَا.
وَبِئْسَ رِوَايَةٌ قَالَ قَدِمْتُ الْبُرَاقِ لِلْعَزْوَ لَوَاذًا سَعْدُ بْنُ
مَالِكٍ يَمْسَحُ عَلَى الْغُصْنِ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ اِذَا
قَدِمْتَ عَلَى عُمَرَ فَسَلِّمْهُ فَقَالَ قَدِمْتُ عَلَى عُمَرَ

ہوئے دیکھا سو میں نے ان سے کہا: یہ کیا ہے؟ حضرت سعد نے فرمایا: جب تم حضرت عمر کے پاس جاؤ تو ان سے پوچھ لینا چنانچہ ابن عمر نے فرمایا کہ میں حضرت عمر کے پاس آیا تو میں نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر سرج کرتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی اپنے موزوں پر سرج کرنا شروع کر دیا اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں ہلوا کے جہاد کے لیے عراق آیا تو میں نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو موزوں پر سرج کرتے ہوئے دیکھا میں نے کہا: اے سدا یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: جب تم امیر المومنین (حضرت عمر) سے ملاقات کرو تو ان سے اس کے متعلق پوچھ لینا۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ جب میں (حضرت عمر) سے ملاقات میں لے آئیں بتایا کہ حضرت سعد موزوں پر سرج کرتے ہیں تو حضرت عمر نے فرمایا: سعد (اپنے قول و فعل میں) سچے ہیں کیونکہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ عمل کرتے ہوئے دیکھا ہے سو ہم نے بھی یہ عمل شروع کر رکھا ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا: ہم جہاد کے لیے عراق آئے تو میں نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو موزوں پر سرج کرتے ہوئے دیکھا سو میں نے اس عمل کو تسلیم نہ کیا تو حضرت سعد نے مجھے فرمایا: جب تم حضرت عمر کے پاس جاؤ تو ان سے اس کے متعلق دریافت کر لینا۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا: جب میں ان (اپنے والد) کے پاس پہنچا تو میں نے ان سے پوچھا اور حضرت سعد نے جو عمل کیا تھا اس کا میں نے آپ کے سامنے ذکر کیا تو حضرت عمر نے فرمایا کہ حیرا بچا (حضرت سعد) تجھ سے زیادہ سنت کا فائدہ ہے۔ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر سرج کرتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی سرج کرنا شروع کر دیا۔

حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر روایت بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد (حضرت عبد اللہ بن عمر) اور حضرت سعد بن ابی وقاص کے درمیان موزوں پر سرج کرنے کے متعلق آپس میں اختلاف ہو گیا تو حضرت سعد نے فرمایا: میں تو سرج کرنا ہوں اور حضرت عبد اللہ نے فرمایا: مجھے یہ اچھا نہیں لگتا۔ حضرت سعد نے فرمایا کہ ہم دونوں حضرت عمر کے پاس اکٹھے حاضر ہوئے تو حضرت عمر نے (اختلاف) سن کر اپنے بیٹے ابن عمر سے

فَسَأَلَهُ لَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ بِمَسْحَةٍ قَمِيصَتِهِ. وَإِنِّي رَوَيْتُ لَأَنَّ قُلَيْبَ بْنَ الْغِزَاةِ يَحْزُونُ عَلَى قُرَابَتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقُلْتُ مَا هَذَا يَا سَعْدُ فَقَالَ إِذَا لَوَيْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَاسْأَلَهُ قَالَ فَلَقَيْتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا صَنَعَ فَقَالَ عُمَرُ صَدَقَ سَعْدٌ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُهُ فَصَنَعْتُ. وَإِنِّي رَوَيْتُ لَأَنَّ قُلَيْبًا عَلَى حَزْوَةِ الْبِعْرَاقِيِّ قُرَابَتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ لَأَنَّهُ كَرِهَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ لِي إِذَا قُلَيْبٌ عَلَى عُمَرَ فَاسْأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ لَمَّا قُلَيْبٌ عَلَيْهِ سَأَلَهُ وَذُكِرَتْ لَهُ مَا صَنَعَ سَعْدٌ فَقَالَ عَمَّكَ اللَّهُ وَمَنْكَ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ بِمَسْحَةٍ قَمِيصَتِهِ.

بخاری (۲۰۳) ابن ماجہ (۵۴۶) مسند احمد (۱۳/۱۳)

۶۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُمَادِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ تَنَازَعَ أَبُوهُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَ سَعْدُ أَمْسَحُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ قَالَ سَعْدٌ لَا جَمْعَ عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ عُمَرُ عَمَّكَ اللَّهُ وَمَنْكَ مَسَحَ (۶۳)

فرمایا کہ میرے بچا (حضرت سعد) تجھ سے زیادہ سنت کے جاننے والا ہے۔
ہیں۔

حل لغات

”تَسَاوَعٌ“ یہ میثدا واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب قاعل حرید فیہ ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے کے ساتھ باہم جھگڑنا ایک دوسرے سے اختلاف کرنا۔ ”مَا يَتَّبِعُنِي“ اس میں حرف مانا فیہ ہے۔ ”يَتَّبِعُ“ میثدا واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف متنی باب افعلال سے ہے اس کا معنی ہے: پسند کرنا خوش ہونا تعجب میں ڈالنا۔ یہاں پہلا معنی مراد ہے۔ نون وکایہ اور یاد حکم ضمیر مفعول ہے۔ ”اجْتَمَعْنَا“ یہ میثدا جمع مکمل فعل ماضی معروف مثبت باب افتعال ہے یہ معنی اکٹھے ہونا۔
مسح علیٰ خنین میں حضرت ابن عمر کے اختلاف کی وجہ کا ذکر

حضرت سعد بن ابی وقاص کو سوزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھ کر حضرت عبداللہ ابن عمر کے مسح خنین سے انکار کی وجہ پوچھی کہ اس وقت تک مسح علیٰ خنین کی خبر ان تک نہیں پہنچی تھی اور انہوں نے سوزوں پر مسح کرتے ہوئے نہ اپنے والد کو دیکھا تھا اور نہ کسی اور صحابی کو دیکھا تھا کیونکہ قدیم محبت رکھنے کے باوجود اس قدر میل امور میں سے یہ مسئلہ ان پر مخفی تھا جو کسی اور پر مخفی نہیں رہا تھا۔ علامہ زرکانی نے حافظ ابن حجر سے نقل کر کے یہی کچھ فرمایا ہے اور یا پھر حضرت ابن عمر نے صرف حضرت (گھر میں مقیم کے لئے) مسح خنین کا اللہ کیا ہے ورنہ وہ خود سر میں سوزوں پر مسح کرتے تھے جیسا کہ بخاری کے شارحین میں سے علامہ یحییٰ اور علامہ قسطلانی و طبرہا کے کام سے سمجھا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمر حضرت سعد پر صرف حضرت مسح علیٰ خنین کا انکار کرتے تھے جیسا کہ بعض روایات میں بیان کیا گیا ہے۔ [تکف المصنفین وجہ المصالح ۲۵ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت]

۶۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ
حُصَيْنٍ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى
الْخَنِينِ فِي الشَّلَاةِ وَلَمْ يَوْقِفْهُ.
حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو سر میں سوزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے اور آپ نے اس موقع پر مسح کرنے کی مدت مقرر نہیں فرمائی۔

(رد اور (۱۵۸) ابن ماجہ (۵۵۷) دار قطنی (۱۲۸ ص ۸۸) طحاوی (۴۷۳)

حل لغات

”رَأَى“ میثدا واحد فعل ماضی معروف مثبت باب فتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھا۔ ”لَمْ يَوْقِفْهُ“ یہ میثدا واحد مذکر غائب فعل ثلیم معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: وقت معین کرنا اس کے آخر میں ضمیر مفعول ہے۔
مسح علیٰ خنین مقیم اور مسافر دونوں کے لیے سنت ہے

امام مالک نے اس حدیث کے ظاہر سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ صرف مسافر کے لیے سوزوں پر مسح کرنا جائز ہے۔ حالانکہ یہ حدیث ان احادیث کے منافی نہیں ہے جنہیں ابن عمر کے علاوہ دیگر راویوں نے بیان کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام (حضر) گھر میں مقیم ہونے کی صورت میں سوزوں پر مسح کیا کرتے تھے نیز امام مالک نے فرمایا: سوزوں پر مسح کرنے کی کوئی مدت مقرر نہیں لیکن یہ حدیث جمت نہیں ہو سکتی کیونکہ یاد کرنے والا نہ یاد کرنے والے پر جمت ہوتا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ طے سوزوں پر مسح کرنے کی مدت مسافر کے لیے تین دن اور تین راتیں اور مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات مقرر

ذ ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳

۱۵۔ بَابُ بَيَانِ تَوَقُّفِ الْمَسْجُوعِ

۶۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْخَلَعِيِّ عَنْ خُرَيْمَةَ بْنِ قَابَسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمَسْجُوعِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُفْتِمِ يَوْمًا وَكَلَّةٌ وَلِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٌ وَلِلْبَيْتِهَا لَا يَنْزِعُ عَقْبُهُ إِذَا لَبَسَهُمَا وَهُوَ مَتَوَضِّعٌ. وَفِي رِوَايَةِ الْمَسْجُوعِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٌ وَلِلْمُفْتِمِ يَوْمًا وَكَلَّةٌ إِنْ شَاءَ إِذَا تَوَضَّعَ قَلِيلٌ أَنْ يَلْبَسَهُمَا.

مسح کی مدت مقرر کرنے کا بیان

امام ابو حنیفہؒ حضرت حماد سے وہ حضرت ابراہیم نخعی سے وہ حضرت ابو عبد اللہ الخلعی سے وہ حضرت خرم بن قاس سے وہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کرنے کی مدت مفتم کے لیے ایک دن اور ایک رات ہے اور مسافر کے لیے تین دن اور تین راتیں ہیں وہ اس دوران اپنے موزوں کو نہ اتارے جبکہ اس نے ان کو وضو کر کے پہنا ہو اور ایک روایت میں یوں ہے کہ موزوں پر مسح کرنے کی مدت مسافر کے لیے تین دن ہے اور مفتم کے لیے ایک دن اور ایک رات ہے اگر وہ (مسح کی مدت پوری کرنا) چاہے جبکہ اس نے ان کو پہننے سے پہلے وضو کر لیا ہو۔

ابوداؤد (۱۵۷) ترمذی (۹۵) ابن ماجہ (۵۵۳) مسند احمد (۵۵۳ ص ۲۳۳) طحاوی (۴۸۳) مسلم (۶۳۹) نسائی (۱۲۸) بیہقی (۱۲۸) ابن کثیر (۱۲۸) ص ۲۴۲ مسند مہارزالی (۷۸۹) مسند احمد (۹۶ ص ۱۰۳) طحاوی (۵۰۳)

عمل لغات

”مُفْتِمٌ“ صیغہ واحد مذکر اسم فاعل باب افعال ہے یہ معنی مگر میں رہائش پذیر۔ ”مَسْجُوعٌ“ صیغہ مذکورہ بالا باب مفاعله ہے یہ معنی سفر کرنے والا۔ ”کَلَّةٌ“ کی جمع ہے یہ معنی رات۔ اس کے آخر میں حاکمیر مضاف الیہ ہے۔ ”لَبَسَهُمَا“ ”لَبَسَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل باضی معروف باب منوع یتنوع سے ہے یہ معنی پہنا۔ ”هَـمَا“ ضمیر مختیر راجع بہ نئے خفین مفعول

مسح خفین کی مدت میں اختلاف اور حنفی قول کی ترجیح

اُخفین کو مختیر (دو موزے) ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ صرف ایک موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں اور یہ حدیث امام مالک کے خلاف حجت ہے کیونکہ ان کے نزدیک موزوں پر مسح کرنے کی مدت مقرر نہیں بلکہ موزے پہننے والا مسافر ہو یا مفتم ہو جب تک وہ موزے نہیں اتارے گا یا جب تک وہ جنبی نہیں ہوگا موزوں پر مسح کرتا رہے گا اور امام شافعی کا قدیم قول بھی یہی ہے اور جمہور اہل اسلام کے نزدیک موزوں کے پہننے کے بعد حدیث کے لائق (یعنی بے وضو) ہونے کے وقت سے مسح کی مدت کا آغاز ہوگا اور امام احمد بن حنبل کی ایک روایت کے مطابق مسح کے وقت سے مدت کا آغاز ہو جائے گا اور علامہ ابن الجوزی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ علامہ نووی نے کہا کہ دلیل کے لحاظ سے یہی معتبر اور رائج ہے اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ موزے پہننے کے وقت سے مدت کا آغاز ہو جائے گا اور مسح کی مدت کے موضوع پر کثرت سے احادیث مبارکہ مروی ہیں اور محدثین کے نزدیک یہ تمام احادیث مشہور ہیں اور ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے امام مسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کرنے کی مدت مسافر کے لیے تین دن اور تین راتیں اور مفتم کے لیے ایک دن اور ایک رات مقرر فرمائی ہے۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۳ ص ۴۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

یعنی مسافر حالت سفر میں ایک بار موزے پہن کر مسلسل تین دن اور تین راتیں مسح کر سکتا ہے اور مفتم ایک دن اور ایک رات مسح

کر سکتا ہے۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ نبی کریم ﷺ مالک احکام ہیں کیونکہ حضرت علی نے اس حدیث کی عین نبی کریم کی طرف منسوب کی۔ دوسرے یہ کہ دونوں مدین ان لوگوں کے لیے ہیں جو اول سے لے کر آخر تک ایک حال پر قائم رہیں مثلاً موزے پہننے وقت بھی عیم ہوں اور آخر مدت تک عیم رہیں اگر موزے پہننے وقت تو عیم تھا مگر مدت مسخ مضم ہونے سے پہلے مسافر ہو گیا تو اب وہ مسافر کی مدت پوری کرے گا یوں ہی مسافر اگر عیم ہو جائے تو اب وہ عیم کی مدت پوری کرے۔ تیسرے یہ کہ مسافر کی مدت حدیث (بے وضو ہونے) کے وقت سے شروع ہوگی لہذا نہ موزے پہننے کے وقت سے شروع ہوگی اور نہ مس کے وقت سے۔ چوتھے یہ کہ شرعاً مسافر وہ ہے جو تین دن کی راہ کا سفر کرے اس سے کم سفر کی صورت میں مسافر نہیں ہوگا ورنہ ایک دن کی مسافت کا مسافر اس حدیث پر عمل نہیں کرے گا حالانکہ حدیث ہر مسافر کو عام ہے۔ (امراء المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح ص ۳۲۵-۳۲۳ مطبوعہ فی کتب خانہ مکتبات اہل سنت ہر مسافر کو تین دن موزوں پر مس کر کے کی اجازت ہے کوئی مسافر اس اجازت سے علیحدہ نہیں۔ اگر تین دن سے کم مسافت بھی سفر میں جائے تو اس اجازت سے بہت سے مسافر فائدہ نہیں اٹھا سکتے مثلاً وہابی (غیر مقلد) صاحب اپنے کتبیت پر میر کرنے ایک میل کے فاصلہ پر جا کر مسافر بن جائیں تو تین دن مس کر کے دکھائیں۔ ایسے ہی جو آدمی ایک دن چل کر گھر پہنچ جائے وہ اس اجازت سے کیسے فائدہ اٹھائے لہذا تین دن سے کم سفر میں مسافر کی نہیں ورنہ موزوں پر مس کرنے کی یہ احادیث عمومی طور پر قابل عمل نہ رہیں گی۔ اس دلیل پر ابھی طرح غور کر لیا جائے

(۱) ابن حزم ص ۴۰۰ چاروں باب ۱۵، پہلی فصل ص ۱۵۲-۱۵۱، مطبوعہ فی کتب خانہ مکتبات

بادر ہے کہ یہ حدیث سند کے اعتبار سے منقطع ہے کیونکہ ابراہیم نخعی کے بعد دو راوی ابراہیم نخعی اور عمرو بن میمون ساقط ہیں اور کہا جاتا ہے کہ ابراہیم نخعی کا سبب نہیں کے بارے میں ابو عبد اللہ احمدی سے سماع ثابت نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک منقطع حدیث بھی حجت ہے یہ شرطیک اس کا راوی ثقہ (مسند) ہو اور حضرت ابراہیم نخعی ثقہ راوی ہیں چنانچہ انظر میں ہے کہ ابراہیم نخعی کوئی ثقہ اور ثقہ (یعنی مسند و محترم عالم دین) راوی ہیں مگر یہ کثرت سے ارسال کرتے ہیں اور یہ پچاس سال کی عمر میں ۹۶ھ میں انتقال فرما گئے۔ نیز اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن حبان نے بھی اس کو صحیح کہا ہے اور ترمذی نے ابن حبان سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے لہذا علامہ نووی کا شرح المعتمد میں یہ دعویٰ کرنا کہ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے یہ دعویٰ مردود اور غیر مہذب ہے۔

(۲) غرض از تبیین النظام فی شرح مسند الامام ص ۳۵-۳۴، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور

حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے موزوں پر مس کرنے کی مدت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ مسافر کے لیے تین دن اور تین راتیں ہیں اور عیم کے لیے ایک دن اور ایک رات ہے۔

۶۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ اَبِي اَبِيهِمِ الْعَمِي
عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْاَوْزُوعِيِّ عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ
الْجَنْدَلِيِّ عَنْ خُرَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْمَسْجَرِ عَلَى الْمُعَلِّقِينَ قَالُوا
لِلْمَسْجَرِ ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ وَلِالْمُهَيَّجِينَ يَوْمًا وَثَلَاثَةٌ.

موزوں پر مس کرنے کا طریقہ

موزوں پر مس کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیاں دائیں پاؤں کے موزے کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو بائیں پاؤں کے موزے کے اگلے حصہ پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو پھنڈی کی طرف اس طرح کیجئے کہ پانی کی تری کی وجہ

سے خطوط کا ہر ہو جائیں۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ موزوں پر مسح کرنے کا یہ طریقہ مسنون ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح مسح کیا کرتے تھے اور کم از کم ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار موزوں پر مسح کرنا فرض ہے۔

چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک آدمی کے پاس سے گزرے جو وضو کر رہا تھا سو اس نے اپنے موزوں کو دھویا تو آپ نے اس کو اپنے پاؤں سے ٹھونسا دیا اور فرمایا: اس طرح (موزوں کو دھو لینا) سنت نہیں ہے بلکہ عیسٰی مسیح کرنے کا حکم اس طرح دیا گیا ہے (یہ فرما کر) نبی کریم ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو موزوں پر گزرا کر انہیں مسح کرنا بتلایا۔ اس کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے جبکہ طبرانی کی دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس کو مسح کرنے کا طریقہ اس طرح بتلایا کہ ہاتھوں کو ایک دفعہ موزوں کے اگلے حصہ سے پھنڈی تک اس طرح گزرا دیا کہ ہاتھوں کی انگلیاں سب ملتی ہوتی تھیں اور ابن اسلمہ کی روایت میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے موزوں پر اس طرح مسح کیا کہ ہاتھوں کی انگلیوں کے نشانات موزوں پر لگی ہوں کی طرح نمایاں تھے۔

۶۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ
مُحَمَّدٍ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ النَّبِيِّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ الْمُسَابِرُ عَلَى الْخُفَّيْنِ
ثَلَاثَةَ اَهِامٍ وَلِكُلِيْهِمَا زَوْثًا وَثَلَاثَةً
موزوں پر مسح کرنے کی شرائط

موزے پر مسح کرنے کے لیے شرط ہے کہ پورا پاؤں موزے میں چھپا ہوا ہو کیونکہ اگر پاؤں کا کچھ حصہ نکلا ہوگا تو اس کا دھونا فرض ہوگا اور اس طرح پورے پاؤں کا دھونا لازم ہو جائے گا کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی عضو کو دھویا بھی جائے اور اس پر مسح بھی کیا جائے۔ یہ چیز شرعاً ممکن ہے ہاں اگر موزہ ٹھوسا پھٹا ہوا ہے تو وہ مسح سے مانع نہیں ہے مسح ہو جائے گا کیونکہ عدم مسح کے حکم میں حرج ہے۔ نیز معمولی پھٹن پر موزہ بدلنا پڑے گا۔ اس لیے لوگوں کی رعایت کرتے ہوئے اس کی اجازت ہے لیکن ٹھوسے سے مراد یہ ہے کہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیاں نظر نہ آئیں اگر چھوٹی تین انگلیاں نظر آئیں گی تو یہ پھٹن زیادہ ہوگی اور ایسے موزے پر مسح کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ [ارکان اسلام ص ۳۶ مطبوعہ مکتبہ طائلا ہورا]

اصلی حضرت امام اہل سنت امام احمد رضا بریلوی فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۷۱ پر موزوں پر مسح کے بارے فرماتے ہیں کہ سوتلی یا اونی موزے جیسے ہمارے بلاؤ (ممالک) میں رائج ہیں ان پر مسح کرنا کسی کے نزدیک بھی درست نہیں کہ وہ نہ تو جملہ ہیں یعنی جنہوں تک چھڑا منڈے ہوئے ہیں نہ منفل ہیں یعنی تلا چھڑے کا لگا ہوا اور نہ وہ ٹھین ہیں یعنی ایسے دبیز و تنگم کہ تبا انہیں کو بہن کر قطع مسافت کریں تو شق نہ ہو جائیں اور ساق (پنڈلی) پر اپنے دبیز ہونے کی بنا پر بے بندش رکے رہیں و حاکم نہ جائیں اور اگر ان موزوں پر پانی پڑے تو قطررات کو روک دینے میں فوراً پانی بچنے کی طرف جھپٹ نہ جائے جو پائے (موزے) ان تینوں وصفوں ”مجلد“ ”منعزل“ اور ”لصحن“ سے خالی ہوں ان پر مسح کرنا بالاتفاق چار نہ ہے۔ یا موزے ہی اتنے دبیز و تنگم نہ جائیں جو صاحبین کے نزدیک ان پر مسح جائز ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے موزوں پر مسح جائز ہونے کے لیے سرت شرائط ہیں:

(۱) موزے وضو کی حالت میں پہنے گئے ہوں۔

(۲) وہ جنہوں سمیت دونوں پاؤں میں پہنے گئے ہوں۔

(۳) ایسے مضبوط ہوں کہ ان کو پہن کر تین میل شری یا اس سے زیادہ چل سکے۔

(۴) کسی کے باندھنے کے بغیر پاؤں کے ساتھ چنے ہوں۔

(۵) موزے پاؤں کی چوٹی سے کم از کم تین انگلیوں کے برابر چنے ہوئے نہ ہوں۔

(۶) پانی کو جذب نہ کرتے ہوں۔ اگر ان پر پانی ڈالا جائے تو وہ پانی ان کے نیچے کی سطح تک نہ پہنچے (جیسے سوئی، کوئی اور نامکون کی

جراثیم کہ پانی کو جذب بھی کرتی ہیں اور اگر پانی ان پر ڈالا جائے تو پاؤں کی سطح بھی بکھی جاتا ہے ایسے موزے رک کے لیے ممنوع ہیں)۔

(۷) موزے اتنے موٹے ہوں کہ ان سے نیچے کی جلد دکھائی نہ دیتی ہو۔

[حاشیہ: جامع الصالح ج ۱ ص ۳۴۷ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم

حالت جنابت میں دو بارہ جمار کرنا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب

رات کے پہلے حصہ میں اپنی کسی بیوی سے صحبت کرتے تو (اس کے بعد)

فورا سو جاتے اور پانی کو ہاتھ نہ لگاتے، پھر جب رات کے آخری حصہ

میں نیند سے بیدار ہوتے تو دوبارہ مہاشرت کرتے اور غسل کرتے۔

۱۶۔ بَابُ فِي الْجَنْبِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعُوذَ

۶۹۔ أَبُو عَوَيْفَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَمْثَرِ

عَنِ النَّسَبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصِيبُ مِنْ أَغْلَبِ مِنْ أَوَّلِ

الْجَلْبِ قَنَامٌ وَلَا يُصِيبُ مَاءٌ وَلَا إِذَا اشْتَقَقَ مِنْ أُخَيْرِ

الْجَلْبِ حَذَّ وَافْتَسَلَ.

[الحاکم (۲۲۸) ترمذی (۱۱۷) ابن ماجہ (۵۸۱)]

جنبی کے لیے بغیر غسل کھانا پینا سونا اور دوبارہ جمار کرنا جائز ہے

امام مسلم اپنی صحیح مسلم میں بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن ابی قیس نے فرمایا کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے

رسول اللہ ﷺ کے درپڑے کا طریقہ پوچھا تو آپ نے وہ طریقہ بتلادیا پھر میں نے ان سے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ حالت

جنابت میں کیا کرتے تھے آیا آپ سونے سے پہلے غسل کرتے تھے یا سونے کے بعد۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ آپ دونوں

طریق کرتے تھے، کبھی غسل کر کے سوتے اور کبھی دھو کر سوجاتے۔ میں نے کہا: ”أَلْحَقَمْتُ لَوْلَهُ الْإِنِّي جَعَلْتُ لِي الْأَمْزَ سَعَةً“ اللہ

تعالیٰ کا بے حد شکر ہے جس نے دین کے ہر معاملہ میں وسعت و آسانی فرمائی ہے۔

[صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴۷ مطبوعہ دارالعلوم المطابع الکرامیہ ج ۵ ص ۴۵۶، ۱۹۵۶ء]

علامہ بخاری شریف کو وی لکھتے ہیں:

اس باب کی تمام احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جنبی کے لیے غسل سے پہلے کھانا پینا سونا اور جمار کرنا جائز ہے اور اس پر سب کا

اتفاق ہے اور اس پر اجماع ہے کہ جنبی کا بدن اور اس کا پینہ پاک ہے اور ان احادیث میں یہ بات بھی ہے کہ ان کاموں سے پہلے

جنبی کا وضو کا مستحب ہے خصوصاً اس وقت جب اس عورت سے جمار کرنا چاہے جس سے پہلے جمار نہ کیا ہو اس وقت اپنے ذکر

(شریگاہ) کو دھونے کا احتیاب مؤکد ہے اور ہمارے اصحاب نے اس کی تصریح کی ہے کہ جنبی کا وضو سے پہلے کھانا پینا سونا اور جمار

کرنا مکروہ ہے اور یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں اور ہمارے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ وضو واجب نہیں ہے۔

امام مالک اور مجہود کا بھی یہی قول ہے۔ البتہ بعض مالکیہ اور ابو داؤد و تلمیذی نے یہ کہا ہے کہ یہ وضو واجب ہے اور وضو سے مراد نماز کا

وضو کا مل ہے۔ ایک اعتراض یہ ہے کہ سنن ابوداؤد جامع ترمذی نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جنابت کی حالت میں سو جاتے تھے اور پانی کو نہیں چھوتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ پانی کو نہیں چھوتے تھے اس سے مراد یہ ہے کہ غسل نہیں کرتے تھے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ پانی کو بیان جواز کے لیے نہیں چھوتے تھے کیونکہ اگر آپ ہمیشہ سونے سے پہلے وضو کرتے تو اس عمل سے وضو کے وجوب کا وہم ہوتا۔

نبی کریم ﷺ تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک غسل سے طواف کرتے تھے تو اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپ درمیان میں وضو کر لیا کرتے تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ بیان جواز کے لیے وضو ترک کر دیا کرتے تھے کیونکہ سنن ابوداؤد میں یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک رات میں تشریف لے گئے اور آپ ہر ایک کے پاس غسل کرتے تھے۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ آپ نے ایک ہی غسل پر کفایت کیوں نہ کر لی۔ آپ نے فرمایا: اس میں زیادہ پاکیزگی اور طہارت ہے۔ امام ابوداؤد نے کہا: پہلی حدیث زیادہ صحیح ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات بیان جواز کے لیے غسل نہ کیا ہو اور بعض اوقات حصول فضیلت کے لیے غسل کیا ہو۔

جنابت کے بعد سونے سے پہلے جو وضو کیا جاتا ہے اس کی حکمت کے بیان میں بعض علماء شافعیہ نے کہا تا کہ حدیث میں تخفیف ہو کہ اس سے اعضاء وضو پاک ہو گئے۔ علامہ ہازری ناگنی نے کہا تا کہ وہ طہارت پر سونے اگر اس دوران موت آ جائے تو طہارت پر موت آئے۔ علامہ ہازری ناگنی نے کہا: اسی قیاس پر حاکمہ کو بھی سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے اور علامہ شافعیہ نے کہا: حاکمہ کے وضو کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔

باقی رہا یہ کہ نبی کریم ﷺ ایک غسل کے ساتھ تمام ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے تو یہ ہو سکتا ہے کہ آپ سب کی رضا مندی سے ان کے پاس گئے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس زوجہ محترمہ کی باری ہو آپ نے اس سے اجازت لے لی ہو۔ اس تاویل کی اس وقت ضرورت ہے جب یہ کہا جائے کہ طہار ازواج مطہرات کی باریوں کی تقسیم واجب تھی لیکن اگر یہ کہا جائے کہ آپ پر باریوں کی تقسیم واجب نہیں تھی تو پھر کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، بیروت، طبع ۱۳۴۳ھ مطبوعہ دار الفکر، بیروت، طبع ۱۳۵۵ھ]

۷۰۔ حُمُودٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ غَرِي
الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِبُ أَخْلَاقَهُ أَزْوَاجُ اللَّيْلِ وَلَا يُجِيبُ
مَاءٌ قَلْبًا إِسْتَيْقَظَ مِنْ أَجْرِ اللَّيْلِ عَادًا وَاعْتَمَلًا.

[ابوداؤد (۲۲۸) ترمذی (۱۱۸) ابن ماجہ (۵۸۱)]

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قوت مردی اور تعدد ازواج کی حکمتیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم ﷺ رات اور دن کے کسی ایک حصے میں تمام ازواج مطہرات کے پاس جاتے تھے اور وہ گیارہ ازواج تھیں۔ راوی کہتا ہے: میں نے حضرت انس سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ اس کی طاقت رکھتے تھے؟

حضرت انس نے کہا: ہم یہ کہتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی قوت دی گئی ہے۔

اصح بخاری ج ۱، ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ص ۸۱

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں تیس مردوں کی طاقت کا ذکر ہے اور امام ابو یوسف نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آپ کو چالیس مردوں کی طاقت دی گئی تھی اور امام ابو یوسف نے حلیۃ الاولیاء میں حضرت مجاہد سے روایت کیا ہے کہ آپ کو چالیس غنی مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔

اور امام ترمذی نے جنت کی مفت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مؤمن کو جنت میں اتنی اتنی جماعت کرنے کی قوت ہوگی۔ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! کیا وہ اس کی طاقت رکھے گا؟ آپ نے فرمایا: اس کو سو مردوں کی طاقت دی جائے گی اور امام حبان نے اپنی صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب ہم نے چالیس کو سو میں ضرب دلی تو اس کا حاصل چار ہزار ہوا (یعنی نبی کریم ﷺ میں چار ہزار مردوں کی طاقت ہے)۔

اور علامہ ابن العربی نے ذکر کیا ہے کہ اس حدیث کے اعتبار سے نبی کریم ﷺ کو جماعت کی غالب قوت حاصل تھی (آپ چار ہزار مردوں کی طاقت رکھتے تھے) ان کے ہاوجود صرف گیارہ اذواق پر قناعت کی اور کھانے میں بھی آپ قناعت سے کام لیتے تھے اور جس طرح امور شریعہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ میں لطیفیت جمع کی تھیں اسی طرح امور دنیاویہ میں بھی آپ کے اندر لطیفیت جمع کی تھیں تاکہ دین میں آپ کا حال کامل ہو (صحیح بخاری ج ۳، ص ۲۱۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ص ۸۱)۔

ہر نبی کو عام مردوں کی بہ نسبت بہت زیادہ طاقت دی جاتی ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک سوا اذواق تھیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی نوے اذواق تھیں اور محمد رسول اللہ ﷺ چار ہزار مردوں کی طاقت رکھتے تھے۔ اس کے ہاوجود آپ نے صرف گیارہ اذواق پر قناعت کی اور یہ تصور غلط ہے کہ آپ نے فقہائے شہوت کے لیے زیادہ شادیاں کیں کیونکہ شہوت کا زور جوانی کے ایام میں ہوتا ہے۔ آپ نے چالیس سال کی عمر میں ایک چالیس سالہ بیوہ خاتون سے نکاح کیا اور پھر چالیس سال کا عرصہ صرف ان ہی کے ساتھ گزارا اور دوسرا عقد نہیں کیا۔ پچاس سال کی عمر کے بعد آپ نے چند اور عقد کیے اور یہ عقد تبلیغی مصلحتوں کی وجہ سے کیے کیونکہ نکاح کے ذریعہ ایک اور خاندان سے رابطہ قائم ہو جاتا ہے اور ان کے ساتھ ملے جلنے سے تبلیغ کے زیادہ مواقع پیدائے جاتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ تعدد اذواق کی وجہ سے آپ کے گھر کے حالات اور خانگی معاملات کو دیکھنے والیاں اور امت تک پہنچانے والی زیادہ خواتین ہو گئیں اور گھر پر معاملات سے متعلق احادیث کی نشر و اشاعت کے زیادہ ذرائع فراہم ہو گئے۔ نیز آپ نے بیک وقت نو اذواق میں عدل و انصاف کر کے دکھایا اور امت کو یہ بتلایا کہ تم چار اذواق میں عدل و انصاف کو مشکل دو گراں سمجھتے ہو اور میں نے بیک وقت نو اذواق میں عدل کر کے دکھایا ہے۔ سلام ہو اس نبی پر جس کا کل ہر میدان میں قول سے بڑھ کر ہے۔

ابن ماجہ صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۰۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ص ۸۱

جنابی آدمی کے لیے وضو کرنا مستحب ہے

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

جب سونا چاہتے اور حالت جنابت میں ہوتے تو آپ نماز کے وضو کی طرح عمل وضو کر لیتے تھے۔

۱۶۔ بَابُ اسْتِحْبَابِ الْوُضُوءِ لِلْجَنْبِ

۷۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَّارٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ رَأْسِهِ اِذَا ارَادَ اَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنْبٌ قَوْشًا

بخاری (۲۸۸) مسلم (۶۹۹) ابوداؤد (۲۳۴) ترمذی (۱۲۰) نسائی (۲۵۹) ابن ماجہ (۵۸۴)

حل لغات

”آزاد“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: ارادہ کرنا چاہنا۔ ”اَنْ يَنْتَام“ اس حرف مجہم صدر پر ہے اور ”يَنْتَام“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب مَسَوَع يَسْتَعِج سے ہے بمعنی سونا اگھٹنا۔ ”وضوءہ“ ”نوحا“ کا مضمر مطلق ہے۔

جنبی کے لیے بغیر غسل وضو یا حقیقہ کے سونا مستحب ہے

دوسرے یہ فائدہ ہوتا ہے کہ قدرے طہارت و پاکیزگی حاصل ہو جاتی ہے (عربی میں محاورہ ہے کہ) جب کسی چیز کو مکمل حاصل نہ کیا جائے تو اسے مکمل طور پر ترک بھی نہ کیا جائے اور اس حدیث کو شیخین ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ جب سونا چاہتے اور اس وقت جنبی ہوتے تو پہلے اپنی شرمگاہ کو اچھی طرح دھو لیتے پھر ناز کے وضو کی طرح مکمل وضو کر کے سوتے۔

اور اسی سے یہ مسئلہ اخذ کیا گیا ہے کہ اگر کوئی آدمی وضو سے ست ہو جائے تو وہ حجیم کر لے کیونکہ یہ بھی طہارت کی ایک قسم ہے اور حدیث (بے وضو) یا جنابت کی حالت میں سونے سے یہ بھڑ ہے پھر میں نے امام طبرانی کی اوسط میں دیکھا جس میں انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کسی بیوی کے ساتھ ہم بستر ہوتے اور اٹھنے میں سستی اور کھانٹ محسوس کرتے تو اپنے ہاتھ دیوار پر مار کر حجیم کر لیتے اور کبھی آپ غسل کر کے سوتے تھے اور یہ سب کام احتساب پر مبنی ہیں کیونکہ اس معاملہ کے متعلق حدیث میں وارد ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پانی کو استعمال کیے بغیر جنابت کی حالت میں بھی سوجاتے تھے۔ اس حدیث کو امام احمد ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔

اشرح مسند امام اعظم لاملی لاری ص ۷۴ منہجہ درمکتب احلیہ بیروت

مومن ناپاک نہیں ہوتا

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (مصارفہ کرنے کے لئے) ان کی طرف اپنا ہاتھ بڑھایا تو انہوں نے اپنا ہاتھ پیچھے کھینچ لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (اے حذیفہ!) تجھے کیا ہوا ہے؟ (حضرت حذیفہ نے) عرض کیا: بے شک میں ناپاک ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم اپنے دونوں ہاتھ پیچھے کھانٹ۔ ”لَئِنْ اَفْضَرْتُمْ لَئِنْ يَنْجَسَ“ ”مومن ناپاک نہیں ہے اور دوسری روایت میں ہے: ”اَلْمُؤْمِنُ لَا يَنْجَسُ“ ”مومن ناپاک نہیں ہوتا۔“

۱۸۔ بَابُ الْمُؤْمِنِ لَا يَنْجَسُ

۲۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَهُ اِلَيْهِ لَمَّا لَمَسَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ قَالَ لَيْتَنِي جُنُبٌ قَالَتْ لَكَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرَاكَ يَتَنَبَّهٌ لَّوْنُ الْمُؤْمِنِ لَئِنْ يَنْجَسَ وَغَيْرِ رَوَاهُ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَنْجَسُ.

حل لغات

”مَثَلًا“ باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ہے اور ”مَد“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے: پھیلاتا کھینچتا درا کرنا اور بڑھانا۔ ”ذَلَع“ یہ بھی باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ہے اور یہ بمعنی پٹانا دور

کرنا اور رو کرنا ہے۔ ”جَنَّبَ“ جیم اور فون مضموم کے ساتھ ہے اس کا معنی دور ہونا ہے کہ جنسی قرآن مسجد اور نماز سے دور ہو جاتا ہے نیز اس کا معنی تا فرمان مسافر، جنسی ناپاک اور جنسی ہے اور یہ واحد، شنیع، جمع اور مذکر و مؤنث سب کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ مکی روایت میں ”يَنْجَسُ“ صدر ہے فون اور جیم مفتوح ہیں بہ معنی گندا ہونا اور ناپاک ہونا اور دوسری روایت میں ”لَا يَنْجَسُ“ میز واحد مذکر و فعل مضارع معروف ہے اور یہ باب مَكْرُمٌ يَكْرُمُ اور باب مَسْمُوعٌ يَسْمَعُ دونوں سے آتا ہے اس کا معنی بھی گندا ہونا اور ناپاک ہونا ہے۔ ”أَرْنَا“ میذ جمع حکم فعل ماضی معروف ثبت باب افعال بہ معنی دکھانا۔

جنسی کا بدن ناپاک نہیں ہوتا

نبی کریم ﷺ نے شاید مصافحہ کرنے کے لیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اپنا ہاتھ مبارک بڑھایا لیکن حضرت حذیفہ نے ادب و احترام کی رعایت کرتے ہوئے اپنا ہاتھ کھینچ لیا کیونکہ انہیں یہ گمان تھا کہ وہ جنابت کی وجہ سے ظاہر ابھی ناپاک ہو چکے ہیں اس لیے وہ پاک نہیں رہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ تمہارے اس عمل کے پیچھے کیا چیز حرکت تھی اور کیا چیز باطل تھی؟ حضرت حذیفہ نے اپنے گمان کے مطابق جواب دیا کہ میں جلی ہو جانے کی بنا پر ناپاک ہوں۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے اس خیال کی اصلاح کرتے ہوئے فرمایا: مومن تو ناپاک نہیں ہوتا نہ حقیقت میں نہ ظاہر میں اور نہ باطن میں بلکہ وہ احکام شریعہ مخصوصہ کی بنا پر صرف حکماً ناپاک ہوتا ہے البتہ کافر باطن میں ناپاک ہوتا ہے اور بعض اوقات ظاہر میں بھی ناپاک ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ. (احزابہ: ۲۸)

بے شک مشرک ناپاک ہیں۔

اور جمہور کا یہی قول ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مشرکین کتے اور خنزیر کی طرح سراپا ناپاک ہوتے ہیں اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مشرکین نجس العین ہیں سو جو مسلمان ان سے مصافحہ کرے اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے ہاتھ دھو لے۔ (شرح مصباح امام اعظم لفظی و قاری ص ۳۳-۳۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

جنسی آدمی کے ساتھ گفتگو کرنا اس کے ساتھ مجلس میں بیٹھنا اور اس سے مصافحہ کرنا اور اس کے ساتھ کھانا پینا یہ سب جائز ہیں نیز جنسی کی نہایت و ناپاک کی حکمی ہے کہ شریعت میں اس پر غسل کرنے کا حکم واجب کر دیا گیا ہے لیکن اس کا یقیناً ناپاک نہیں ہوتا اس لیے جنسی آدمی کا پینا اور اس کا چھونا پاک ہے۔ (الحدود المفادح، ص ۲۳-۲۴ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، مکتبہ ۱۳۹۷ھ)

۲۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَظِيْفَةَ اَنْ زَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ مَذْبُوْحَةً اَلِیَّوْ فَاَمْسَكَهَا عَنْہُ فَقَالَ زَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف (مصافحہ کرنے کے لئے) اپنا ہاتھ بڑھایا تو انہوں نے اپنا ہاتھ آپ کے ہاتھ میں دینے سے روک لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن ناپاک نہیں ہوتا۔

بخاری (۲۸۳) مسلم (۸۲۵) ترمذی (۱۲۱) ابن ماجہ (۵۳۵) نسائی (۲۶۹)

حل لغات

”اَمْسَكَ“ باب افعال سے میذ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ہے ”اَمْسَكَ“ سے ماخوذ ہے اور اس کا معنی ہے: روک

لینا۔

جبئی کے ساتھ مصافحہ کا جواز

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ کے کسی ایک راستہ میں مجھ سے ملے اور میں اس وقت جبئی تھا اور آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا تو میں آپ کے ساتھ چل پڑا یہاں تک آپ بیٹھ گئے سو میں چپکے سے وہاں سے نکل گیا اور میں نے گھر میں آ کر غسل کیا پھر میں آپ کی مجلس میں حاضر ہوا تو آپ وہیں بیٹھے ہوئے تھے چنانچہ آپ نے (مجھے دیکھ کر) فرمایا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے تو میں نے آپ کو واقعہ بتلایا اور آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! سو میں تو ناپاک نہیں ہوتا یہ بخاری کے لفظ ہیں اور مسلم میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے عرض کیا کہ جب آپ مجھے ملے تو میں اس وقت جبئی تھا اور میں نے غسل کے بغیر آپ کے پاس بیٹھنا ناپسند کیا۔ بخاری کی دوسری روایت میں اسی طرح ہے۔ [مشکوۃ المصابیح ص ۳۰۷، مسطورہ ص ۱۸۱، الطحاوی ص ۱۸۱]

اس وقت حضرت ابو ہریرہ کا خیال یہ تھا کہ ناپاکی کی حالت میں مصافحہ وغیرہ سب ممنوع ہے مگر شرم و حیا اور ادب و احترام کی وجہ سے اس وقت عرض نہ کر سکے۔ خیال تھا کہ بعد میں مسئلہ پوچھ لوں گا چونکہ اس کے ناجائز ہونے کا یقین نہ تھا اس لیے خاموشی اختیار کر لی اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود ہی وضاحت فرمادی کہ جناب تمہارا حق یہ ہے کہ جبئی سے مصافحہ وغیرہ منع ہو اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے ایک یہ کہ جبئی کا پینہ یا جھوٹا ٹھس نہیں۔ دوسرے یہ کہ غسل جنابت میں دیر لگانا جائز ہے۔ تیسرے یہ کہ جنابت کی حالت میں ضروری کام کاج کرنا جائز ہے۔ چوتھے یہ کہ جبئی سے مصافحہ معاف ہے بلکہ اس کے ساتھ لیٹنا بیٹھنا جائز ہے۔ [امراء المتأخرین شرح مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۰۸، ۳۰۷، مسطورہ ص ۱۸۱، کتب خانہ مکتبات]

۷۴۔ اَمَّا حَنِيفَةُ عَنْ حَسَّامٍ عَنْ ابْنِ اَبِيهِمْ عَنْ
الْاَسْوَدِ عَنْ عَابِدَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَّا لَهَا تَابِلِيْنِي الْمَعْمُورَةَ لَقَدْ لَتِ اِنِّي حَائِضٌ
لَقَدْ اِنْ حَيْضَتُكَ لَتَسْتَفِيْ بِكَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: مجھے چٹائی پکڑا۔ عرض کیا: میں تو حائضہ (ماہواری) ہوں۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔

مسلم (۶۸۹)، ابوداؤد (۲۶۱)، نسائی (۲۷۲)، ابن ماجہ (۶۳۲)، بیہقی (۱۴۳۰)، مستدرک (۲۴۶۸۸)

حلی لغات

”تَابِلِيْنِي“ میں ”تساولی“ باب مفصل سے صیغہ واحد مونث حاضر فعل امر معروف ہے اس کا معنی ہے: پکڑا، اٹھا کر اٹھانا اور دینا۔ اس میں ثون واقعہ یہ ہے اور آخر میں یا نے حکم ہے۔ ”الْمَعْمُورَةُ“ میں خام مضموم اور ميم ساکن ہے یہ اسم مونث ہے اس کا معنی ہے: سمجھور کے چوں سے تیار کردہ چھوٹی چٹائی وغیرہ کرنے کا برتن شراب کا گھٹھ اور شراب کے باعث دوسری تکلیف۔ ”حَائِضٌ“ باب حُضْرُوتِ بَعْضٍ سے اسم قائل واحد مذکر کا صیغہ ہے اور یہ حیض سے مشتق ہے حیض کا معنی ہے: عورت کا ماہواری خون جاری ہونا تو حائض کا معنی ہے: ماہواری کے خون والی عورت اور یہ اسم ذکر ہونے کے باوجود مونث کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

حیض والی عورت کا پورا جسم پاک نہیں ہوتا

جب نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ بڑھا کر مجھ سے مجھے چٹائی پکڑا دو تو حضرت عائشہ صدیقہ نے تعمیل حکم نہ کر سکے پر معذرت کرتے ہوئے عرض کیا: میں حیض سے ہوں۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے یہ معذرت یا تو اس خیال کی بنا پر کی کہ جس طرح حیض والی عورت کے لیے مسجد میں داخل ہونا منع ہے اسی طرح شاید ہاتھ بڑھا کر مجھ سے چٹائی اٹھانا بھی منع ہے یا اس بنا پر معذرت کی کہ انہیں یہ دہم ہوا کہ حیض نجاست حقیقی ہے اور حیض کی وجہ سے پورے بدن میں نجاست سرایت کر جاتی

ہے حتیٰ کہ ہاتھوں میں بھی سرایت کر جاتی ہے جیسا کہ حیض کے اختتام پر غسل کے حکم سے محسوس ہوتا ہے لہذا ہاتھ لگانے سے چٹائی نہیں دھوپاک ہو جائے گی۔ نبی کریم ﷺ نے یہ فرما کر کہ تمہارے ہاتھ میں حیض نہیں، وضاحت فرمادی کہ حیض حقیقی اور حیض نجاست نہیں ہے کہ پورا بدن ناپاک ہو جائے اور ہاتھ لگانے سے چٹائی بھی ناپاک ہو جائے بلکہ یہ نجاست حکمی اور نجاست شرعی ہے البتہ نجاست حقیقیہ صرف اسی جگہ میں ہوتی ہے جہاں سے خون حیض نکلتا ہے اور اس کے ارد گرد جس جگہ حیض کا خون لگ جاتا ہے۔

[ماخوذ از تسبیح احکام فی شرح منہاج امام ۳۶، مطبوعہ مکتبہ مدینہ اسلامیہ]

نبی آدی اور حیض و نفاس والی عورت کے لیے مسجد میں داخل ہونا بے شک منع ہے لیکن اس حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ کبھی آدی اور حیض و نفاس والی عورت مسجد سے باہر رہے ہوئے مسجد میں ہاتھ بڑھا کر اندر کی چیز اٹھا سکتے ہیں۔

۱۹۔ بَابُ وَجُوبِ الْغُسْلِ عَلَى الْمَرْأَةِ بِخُرُوجِ الْمَنِيِّ مِنْهَا
کی وجہ سے غسل کا واجب ہونا

۲۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَبِيهِمْ قَالَ أَخْبَرَنِي مِنْ سَمْعٍ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْأَةِ قَرَأَتْ مَا يَرَى الرَّجُلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغْتَسِلُ.
حدی (۱۳۰) مسلم (۷۱۰) ابوداؤد (۲۳۷) ترمذی (۱۲۲) نسائی (۱۹۵) ابن ماجہ (۶۰۰)

حضرت ابراہیم نے کہا: مجھے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اس حدیث کی سماع کرنے والے راوی نے خبر دی ہے کہ حضرت ام سلمہ نے نبی کریم ﷺ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا جو خواب میں دیکھے جو مرد خواب میں دیکھتا ہے (یعنی اگر عورت مرد کی طرح خواب میں احتلام کی وجہ سے ناپاک ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہ غسل کرے۔

جل لغات

”أَخْبَرَنِي“ میں ”أخبر“ باب افعال سے صیغہ واحد کر فاعل ماضی معروف ہے۔ ”إِنْشَاءً“ سے مشتق ہے اس کا معنی ہے: کسی کو کسی چیز سے آگاہ کرنا، خبردار کرنا اور اس کی اطلاع اور خبر دینا۔ اس میں لون دقائی کی ہے اور یا مذکر حکم کی ہے۔ ”الْمَرْأَةُ“ ام مؤنث ہے اگر ہم مفتوح راہ ساکن اور الف غیر ممدودہ پڑھا جائے تو اس کا معنی عورت ہے اور اگر ہم مسکورہ اور راہ ساکن الف ممدودہ پڑھا جائے تو اس کا معنی آئینہ ہے۔ ”تَوَرَّى“ باب فصح مفتتح سے صیغہ واحد مؤنث فاعل مضارع معروف ہے اس کا مصدر ”رَأَى“ بھی آتا ہے جس کا معنی دیکھنا ہے اور ”رَوَى“ بھی آتا ہے جس کا معنی خواب میں دیکھنا ہے یہاں ”تَوَرَّى“ کا معنی خواب میں دیکھنا یعنی احتلام ہو جانا مراد ہے۔

احتلام کی صورت میں غسل صرف منی کے نکلنے پر واجب ہوگا

اس حدیث میں ”تَغْتَسِلُ“ خبر بہ معنی امر ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ جب عورت خواب میں وہ چیز پائے جو مرد خواب میں پاتا ہے ”فَلتَغْتَسِلُ“ تو وہ ضرور غسل کرے۔ امام بیہقی اور دیگر محدثین نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی ہے کہ جب تم میں سے کوئی آدی نیند سے بیدار ہو اور وہ اپنے جسم یا کپڑے پر پتری پائے اور اسے احتلام یا نیند ہو تو وہ غسل کرے اور جب وہ خواب میں دیکھے کہ اسے احتلام ہو چکا ہے لیکن وہ اپنے جسم یا کپڑے پر پتری نہ دیکھے تو پھر اس پر غسل واجب نہیں اور امام نسائی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ جس عورت کو احتلام ہو جائے اس کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا: جب عورت کو انزال ہو جائے تو وہ غسل کرے۔

امام مسلم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا جو خواب میں وہی چیز دیکھے جو مرد خواب میں دیکھتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جب اس (عورت) سے وہی چیز خارج ہو جو مرد سے خارج ہوتی ہے تو وہ غسل کرے۔

[مسند امام اعظم لاطالی قاری ص ۱۳۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

مسئلہ: اگر میاں بیوی ایک بستر پر اکٹھے سو جائیں اور بیدار ہونے کے بعد بستر پر تری پائیں تو یہ تری کس کی شمار ہوگی اور ان دونوں میں سے کس پر غسل واجب ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ سفید ہے تو مرد کی طرف سے ہے اور مرد پر غسل واجب ہے اور اگر وہ تری زرد ہے تو عورت کی طرف سے ہے اور عورت پر غسل واجب ہے اور بعض علماء نے کہا کہ اگر وہ تری لمبا کی میں پھیل گئی ہو تو مرد کی ہے اور اس پر غسل واجب ہے اور اگر تری چوڑی کی میں پھیل گئی ہو تو عورت کی ہے اس پر غسل واجب ہے لیکن احتیاطاً اس میں ہے کہ میاں بیوی دونوں غسل کر لیں۔

[حدیث نامت ۱۸ ص ۲۳۳-۲۳۴ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت] [تصحیح ۲ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت]

حمام بدترین جگہ ہے

۲۰- بَابُ بَنَسِ الْبَيْتِ الْحَمَامِ

۲۶- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَامٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَسَ الْبَيْتِ الْحَمَامِ هُوَ بَيْتٌ لَا يَسْتُرُ وَمَاءٌ لَا يَطْفِئُ.
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حمام بدترین جگہ ہے جی وہ جگہ ہے جہاں پردہ داری نہیں رہتی اور پانی پاک نہیں ہوتا۔

کمال ابن عدی (ج ۷ ص ۲۶۷) طبرانی (۱۰۹۳۶)

حل لغات

”بَنَسَ“ فعل ماضی جامد ہے مذمت کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اس لیے اس کو فعل ذم کہا جاتا ہے اور ”الْبَيْتُ“ اس کا معنی ہالام لائل ہے اور بیت کا معنی گھر مکان اور جگہ ہے اور ”الْحَمَامُ“ مرفوع مخصوص بالذم ہے۔ ”لَا يَسْتُرُ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف منفی ہے اور یہ باب نَصَرَ يَنْصُرُ اور باب حَسَرْتُ يَحْزَنُ دونوں سے آتا ہے اس کا معنی ہے: چھپانا ڈھانکنا اور پردہ کرنا۔ ”لَا يَطْفِئُ“ باب نَصَرَ يَنْصُرُ اور باب حَكَمْتُ يَحْكُمُ سے صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف منفی ہے اس صورت میں اس کا معنی ہوتا ہے: پاک ہونا اور جب تفصیل سے ہو تو اس وقت اس کا معنی ہوتا ہے: پاک کرنا۔

مستعمل پانی کے نجس ہونے پر استدلال

لاطالی قاری لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ مستعمل پانی (جو حدت دور کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے) نجس و نا پاک ہوتا ہے۔ اس مسئلہ میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے خلاف رائے رکھتے ہیں اور اس حدیث کو امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بعینہ اسی طرح روایت کیا ہے اور البتہ امام ابن عدی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو روایت کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں:

بَنَسَ الْبَيْتِ الْحَمَامِ تَوَلَّعَ فِيهِ الْأَصْوَاتُ وَتَكْشَفُ
بدترین جگہ حمام ہے جس میں آوازیں بلند ہوتی ہیں اور
شرمگاہیں کھل جاتی ہیں۔

امام ترمذی اور امام حاکم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر

ایمان رکھتا ہے وہ اپنی بیوی کو حرام میں نہ لے جائے اور جو آدمی اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے وہ ایسے دست خوان پزند بیٹھے جس پر شراب پنی جاتی ہو۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۱۵۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

علامہ علاؤ الدین متقی کنز العمال میں لکھتے ہیں:

(۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کوئی مسلمان عورت ماسوا بیماری کے حمام میں داخل نہ ہو اور تم اپنی عورتوں کو سورۃ نور کی تعلیم دیا کرو۔ [کنز العمال: ۲۷۴۳]

(۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کسی مومن کے لیے رومال ہاندے بغیر حمام میں داخل ہونا جائز نہیں اور کسی مؤمنہ عورت کے لیے بیماری کے علاوہ حمام میں داخل ہونا جائز نہیں کیونکہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سنا ہے آپ فرماتی ہیں: بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس عورت نے اپنے گھر کے علاوہ کسی اور جگہ اپنا دوشہ اتار کر رکھ دیا تو اس نے یقیناً اپنے اہل اپنے پروردگار کے درمیان حجاب کو چاک کر دیا۔ [کنز العمال: ۲۷۴۱۳]

(۳) حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر نے لکھا کہ کوئی شخص جبہ ہاندے بغیر حمام میں داخل نہ ہو اور نہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے۔ [کنز العمال: ۲۷۴۱۶]

(۴) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مردوں اور عورتوں کو حمام میں جانے سے منع کر دیا پھر مردوں کو تہیہ نہ کر حمام میں جانے کی اجازت دے دی۔ [کنز العمال: ۲۷۴۲۰]

(۵) حضرت ابو سعید بن الخریج نے کہا: اے اللہ! جو عورت بغیر کسی بیماری کے حمام میں جائے وہ اس سے بے چاہی ہو کہ اس کا چہرہ گورا چٹا ہو جائے تو آپ اس کے چہرے کو اس دن سیاہ کر دینا جس دن بہت سے چہرے سفید اور روشن ہوں گے۔

[کنز العمال: ۲۷۴۲۳] [بخاری از کنز العمال ج ۹ ص ۲۴۵-۲۴۴، مطبوعہ دار تالیفات اشرافیہ لبنان]

واضح ہو کہ حمام کی خدمت میں بہت سی احادیث وارد ہیں کیونکہ اس زمانہ میں عرب میں جو حمام ہوتے تھے ان میں بعض چھت کے بغیر ہوتے اور ان کی چار دیواری بھی چھوٹی ہوتی تھی اور پانی کے ذخیرہ کی جگہ بھی کھلی ہوتی تھی جس کی وجہ سے نہاتے وقت غسل کے پانی کے چھینٹنے اس کے اندر گرتے تھے اور لوگ چونکہ برہنہ ہو کر نہاتے تھے اس لیے ستر پوشی اور پردہ داری قائم نہ رہتی اور پانی بھی پاک صاف نہ رہتا جس کی بنا پر شرم و حیا اور طہارت و پاکیزگی قائم رکھنے کے لیے ایسے حاسوں میں نہانے سے منع کرنا ضروری تھا جبکہ بعض حاسوں میں پانی کی پاکیزگی کا اہتمام نہ ہوتا لیکن پردے کا انتظام نہیں ہوتا تھا اس لیے ایسے حاسوں میں بھی عورتوں کو جانے سے منع کر دیا گیا اور مردوں کے لیے ناف سے گھٹنوں تک کپڑا باندھ کر نہانا ضروری قرار دیا گیا نیز بعض حمام بڑے بڑے کرہ نما ہوتے تھے اور ان میں ٹپ نما بڑے بڑے برتن پانی سے بھرے ہوتے تھے اور ان کی آدھی ایک دوسرے کے سامنے برہنہ حالت میں ہاتھوں میں پانی لے کر یا دوسرے چھوٹے برتنوں میں پانی لے کر اپنے اپنے جسم پر پانی ڈالتے اور غسل کرتے تھے جس کی وجہ سے نہ ستر پوشی اور پردہ داری قائم نہ رہتی اور نہ پانی چھینٹوں سے محفوظ رہتا اس لیے حاسوں میں نہانے سے منع کیا گیا اور ان کی خدمت کی گئی۔

۲۱۔ بَابُ جَوَازِ قَوْلِكَ الْمَنِيِّ مِنَ التَّوْبِ مَنِ كُوْكَرَ عَنِ السَّخَرِ

۲۲۔ اَنَّهُ حَنِيفَةٌ عَنْ حَسَّادٍ عَنْ ابْنِ اَبِيهِمْ عَنْ هَمَّامِ بْنِ اَلْحَادِثِ عَنْ خَالِصَةَ قَالَتْ كُنْتُ اَفْرُكُ الْمَنِيَّ مِنْ تَوْبِ زَوْجِي الْوُصْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرج (کر صاف کر) دیتی تھی۔

بخاری (۲۲۹) مسلم (۶۶۹) ابوداؤد (۳۷۳) ترمذی (۱۱۶) نسائی (۲۹۷) ابن ماجہ (۵۳۷)

حل لغات

”اَلْقَوْلُ“ یہ فیصد واحد حکم فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: نہ کر چنا کر گزنا، خوب ملنا۔
منی کے بغس یا ظاہر ہونے کی بحث

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ یہ احادیث دلیل ہیں کہ منی بغس ونا پاک ہے جیسا کہ ہمارا (احناف کا) مذہب ہے اور امام مالک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے کہ منی بغس اور نا پاک ہے جبکہ امام شافعی کے نزدیک اور امام احمد بن حنبل کے مشہور مذہب میں منی ظاہر اور پاک ہے۔ ان کی عقلی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب بندوں اور اس کے دوستوں کی پیدائش کا مادہ اور اصل منی ہے سو اس لیے ہم کس طرح کہیں کہ منی بغس ونا پاک ہے جبکہ (نقلی دلیل یہ ہے کہ) دار قطنی اور طبرانی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت لائے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے منی کے بارے میں پوچھا گیا جو کپڑے کو لگ جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ سو آپ نے فرمایا کہ منی ریختہ اور لعاب وہن کے مشابہ ہے اور کسی کپڑے وغیرہ کے ساتھ اسے صاف کر دینا کافی ہے اور ہم (احناف کی نقلی) دلیل وہ احادیث ہیں جن میں کپڑے وغیرہ سے منی کو دھونے کا حکم دیا گیا اور (کاڑھی اور خشک) منی کو کپڑے سے کھرچ دینے کا حکم محض آسانی کے لیے دیا گیا تاکہ مسلمان مشقت میں مبتلا نہ ہو جائیں طہارت منی کی وجہ سے نہیں اور اگر شوافع وغیرہ یہ کہیں کہ کپڑے وغیرہ سے منی کو دھونا یا کھرچ دینا کو محض کمال عطاقت و صفائی کی خاطر ہوتا ہے نہ کہ طہارت و پاکیزگی حاصل کرنے کے لیے سو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ خلاف ظاہر ہے کیونکہ منی آلود کپڑے وغیرہ کو دھونے یا کھرچنے کے حکم سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم طہارت و پاکیزگی کے لیے ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ منی کو بغس ونا پاک چیزوں میں شامل کیا گیا ہے چنانچہ ہدایہ (نیز دار قطنی میں حضرت عمار بن یاسر سے) مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: کپڑے کو پانچ چیزوں کے لگ جانے سے دھویا جاتا ہے (۱) چھشاب (۲) پاخانہ (۳) خون (۴) منی اور (۵) قحی سے بابتی ان کا عقلی دلیل پیش کرتا کہ اللہ کے محبوب بندوں کی پیدائش کی اصل منی ہے تو اس کا ایک عقلی جواب یہ ہے کہ منی ماں کے رحم میں چالیس روز کے بعد علقہ یعنی جما ہوا خون بن جاتی ہے اور یہ خون بھی اللہ کے محبوب بندوں کی پیدائش کا اصل ہے حالانکہ سب ائمہ کا اتفاق ہے کہ خون بغس ونا پاک ہے نیز کبھی اللہ تعالیٰ پاک کو پلید سے پیدا کرتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ حائل بن اویس کے دودھ کو خون سے پیدا کرتا ہے اور اس کا دوسرا عقلی جواب یہ ہے کہ منی جس طرح اولیاء اللہ کی پیدائش کی اصل ہے اسی طرح یہ دشمنان خدا ابوجہل فرعون اولیاء وغیرہ کی پیدائش کی بھی اصل ہے تو اب ہم کس طرح کہیں کہ منی پاک ہے کیونکہ یہ بغس ونا پاک شرکوں اور کافروں کی پیدائش کی بھی اصل ہے لیکن (ان کی نقلی دلیل کا جواب یہ ہے) حضرت ابن عباس کی حدیث کے صحیح ہونے میں جرح و تنقید کی گئی ہے اس لیے یہ قابل اعتناء نہیں رہی اور اگر اس کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو یہ منسوخ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
بولس ۲۵۲ ملبوریکہ زہرہ رضویہ سکرا ملا علی قاری نے اس حدیث کے تحت اسی طرح گفتگو کی ہے۔ البتہ انہوں نے حنفیوں کی دلیل میں دو حدیث بھی پیش کی ہے جو صحیح ابوعوانہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے خشک (اور کاڑھی) منی کو کھرچ دیتی تھی اور جب منی تر اور کیلی ہو تو میں اسے دھو دیتی تھی اور یہ روایت دار قطنی نے بھی روایت کی ہے نیز ملا علی قاری نے حضرت عمار بن یاسر کی حدیث دار قطنی کے حوالے سے نقل کی ہے جسے شیخ متقی نے ہدایہ سے نقل کیا ہے۔ [مراقات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۶۹ ملبوریکہ زہرہ رضویہ]

۷۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْنِ اَبِيهِمْ عَنْ
 حَمَّادٍ اَنَّ رَجُلًا اَضَافَهُ عَائِشَةُ اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ اَزْ سَكَتٍ
 اِلَيْهِ بِمِلْحَقَةٍ فَاتَّخَذَ بِهَا الْكُلَّ فَاَضَابَتْهُ جَنَابَةٌ
 فَفَسَلَ الْمِلْحَقَةُ كُلُّهَا فَقَالَتْ مَا لَوْ اَذَّ بِمَسْلٍ الْمِلْحَقَةُ
 اِنَّمَا كَانَ يُخْزِيهِ اَنْ يَقْرُبَهُ لَقَدْ حُكِّتْ اَفْرَكُهُ مِنْ
 قُرْبٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَضْرِبُ
 فِيهِ. مسلم (۶۶۸) ابوداؤد (۳۷۱) ترمذی (۱۱۶) نسائی (۲۹۸)
 ابن ماجہ (۵۳۸) مستدرک (۲۴۶۵۹) دارقطنی (ج ۱ ص ۱۲۵)
 لمادی (۲۵۳) ابن خزيمة (۲۸۸)
 حضرت ابراہیم از امام بن حارث روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام
 المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک آدمی کو اپنے مہمان خانہ میں ٹھہرایا
 اور آپ نے اس کے لیے ایک لحاف بھیجا جسے اس نے رات کو اوڑھ لیا
 اور وہ آدمی احتلام کی وجہ سے بھی ہو گیا تو اس نے احتیاطاً سارا لحاف
 دھو ڈالا (جب آپ کو لونڈی کے ذریعہ معلوم ہوا) تو آپ نے فرمایا کہ
 لحاف کے دھونے سے اس کا کیا مقصد تھا؟ کیونکہ اس کے لیے نشان
 جنابت کو صرف اچھی طرح کھرج دینا کافی تھا بے شک میں رسول اللہ
 ﷺ کے پڑے سے منی کو کھرج دیا کرتی تھی پھر آپ اسی میں نماز ادا
 فرماتے۔

حاصل نجات

”اضافہ“ اس میں اضافت میثرواحد مونث غائب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: فیالت کرہا
 مہمان نوازی کرنا اور غیر راجع سوئے رجل مفعول بہ ہے۔ ”ملحقة“ یہ اسم آلہ میثرواحد مونث ہے اس کا معنی ہے: لحاف اوڑھنا
 کپڑا پہننا۔ ”ففسل“ میثرواحد کر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال ہے اس کا معنی لحاف اوڑھنا رضائی پہننا۔ ”یخزى“
 میثرواحد کر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: کافی ہو جانا۔

ناپاک کپڑے میں سونا جائز اور نماز ناجائز ہے

امام ترمذی نے امش ابراہیم اور امام بن حارث کے واسطے سے تقریباً اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل
 کی ہے اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن (عمدہ) اور صحیح ہے اور فقہاء میں سے سفیان احمد بن حنبل اور اسحاق ابی یوسف
 انہوں نے کہا اگر منی کپڑے کو لگ جائے تو اسے کھرج دینا کافی ہے دھونے کی ضرورت نہیں اور امش کی روایت کی طرح از منصور از
 ابراہیم از امام بن حارث از عاصم شروبی ہے اور ابومحضر نے یہ حدیث از ابراہیم از اسود از عائشہ روایت کی ہے لیکن حضرت امش کی
 روایت زیادہ صحیح ہے اور امام ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت امش سے روایت کی ہے۔ امام ابوداؤد نے یہ حدیث از القم از ابراہیم از
 امام بن حارث روایت کی ہے کہ حضرت امام بن حارث حضرت عائشہ صدیقہ کے ہاں ٹھہرے ہوئے تھے کہ رات کو انہیں احتلام ہو گیا
 تو حضرت عائشہ صدیقہ کی لونڈی نے حضرت امام کو دیکھا کہ آپ اپنے کپڑے سے جنابت کو دھو رہے ہیں تو اس لونڈی نے حضرت
 عائشہ صدیقہ کو یہ خبر سنائی تو آپ نے فرمایا: بے شک میں تو رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرج دیتی تھی اور امام لمادی نے
 نقل کیا ہے کہ ایک فریق نے کہا ہے کہ منی ظاہر و پاک ہے اس پر جماعت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا اور انہوں نے انہیں مذکورہ بالا آزار سے
 استدلال کیا ہے اور دوسرے فریق نے کہا ہے: بلکہ منی نجس و ناپاک ہے اور یہ آزار حجت و دلیل نہیں بن سکتے کیونکہ یہ آزار تو سونے
 کے کپڑوں کے ذکر میں وارد ہوئے ہیں نماز کے کپڑوں کے بارے میں نہیں آئے ہم یقیناً دیکھتے اور جانتے ہیں کہ جو کپڑے پر پشاب
 پاخانہ اور خون وغیرہ سے نجس و ناپاک ہو جاتے ہیں ان میں سونا ناجائز اور منجس نہیں ہے البتہ ان میں نماز پڑھنا ناجائز اور منوع ہے کہ
 طہارت لباس شرط صحت نماز ہے اور یہ آزار و احادیث ہم پر حجت ہوتے جب ہم کہتے کہ نجس کپڑے میں سونا جائز نہیں حالانکہ ہم
 ناپاک کپڑے میں سونا جائز سمجھتے ہیں اور لیکن ہم تو یہ کہتے ہیں کہ نجس و ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے اور حضرت عائشہ

صدیقہ آپ کے اس کپڑے کو دھو بیٹھی تھیں جس میں آپ نماز پڑھا کرتے جب اسے منی لگ جاتی چنانچہ حضرت سلیمان بن یسار حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں آپ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو دھو دیا کرتی تھی پھر آپ نماز ادا کرنے کے لیے تشریف لے جاتے اور آپ کے کپڑے میں پانی کی تری کے نشان موجود ہوتے ہیں حضرت صدیقہ آپ کے اس کپڑے سے منہ کو دھو دیا کرتی تھیں جس میں آپ نماز پڑھتے تھے اور آپ کے اس کپڑے سے منی کو کھرج دیا کرتی تھیں جس میں آپ نماز نہیں پڑھتے تھے البتہ فریق اول علقہ اور اسود وغیرہا کی حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی حدیث بطور جفت فریق ثانی پر پیش کر سکتے ہیں جس میں آپ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے خشک منی اپنی انگلیوں سے کھرج دیتی تھی پھر آپ اس میں نماز ادا فرماتے اور اس کو نہیں دھوتے تھے سو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منی کی طہارت پر دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ جائز ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کپڑے سے خشک منی کو اپنی انگلیوں کے ساتھ کھرج کر صاف کر دیتی ہوں اور کپڑا پاک ہو جاتا ہو اگرچہ منی فی نفسہ نجس ونا پاک ہے جیسا کہ مروی ہے کہ جو تے اور سوزے کو گندگی لگ جائے تو ان دونوں کی طہارت منی سے صاف کرنا ہے کیونکہ انسان کی طہارت میں منی دھونے سے کفایت کرتی ہے تو جس طرح یہ منی گندگی کی طہارت کی دلیل نہیں بلکہ گندگی تو فی نفسہ نجس ونا پاک ہی ہے لیکن گندگی سے آلودہ جو تے اور سوزے صرف منی سے صاف کرنے پر ظاہر و پاک ہو جاتے ہیں اسی طرح منی فی نفسہ نجس ونا پاک ہی ہے لیکن خشک منی کو کپڑے سے کھرج دیا جائے تو کپڑا پاک ہو جاتا ہے۔

ماخوذ من التفسير الاحكام في شرح مستدراك امام من ۳۸۰ ح ۶ مطبوعه مكتبة روحه في لا هور

۲۲۔ بَابُ الْيَمَاهِبِ

جس کھال کو رنگ دیا جائے

وہ پاک ہو جاتی ہے

دُبُعَ لَقَدْ طَهُرَ

۶۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَمَاعٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ اَبِي
عَبَّاسٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّمَا
اِعْتَابَ فُتِيحٌ فَقَدْ كَفَرُ .

سليم (A12) بخاري (1692) ترمذي (1728) نسائي (E2E6) ابن ماجه (3609) مسند احمد (1895)

عمل لغات

”ایجاب“ کی کمال عام چوا ”ذبیح“ صیغہ احدہ کر غائب فعل ماضی مجہول ثبت باب فتح مُفْتَح سے ہے اس کا معنی ہے: دہانت دینا، چوا رنگنا۔ ”مُحَوَّر“ صیغہ احدہ کر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب محوَر سے ہے مَعْنٰی پاک ہونا۔
خزیر کا چوا احسانت اور انسان کا عزت و کرامت کی بنا پر پاک نہیں ہوتا

ملا علی قاری کہتے ہیں کہ ہر قسم کا ہزار گنتے کے بعد پاک ہو جاتا ہے۔ البتہ علمائے اسلام نے غزیر کے چڑے کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے کیونکہ غزیر بغیر انحصار یعنی یہ بھید سرا پاغش و نا پاک اور غلیظ جانور ہے اس لیے اس کی کھال رگتے کے باوجود پاک نہیں ہوگی اور انسان کی کھال کو بھی مستثنیٰ قرار دیا گیا لیکن یہ استثناء محض انسان کی عزت و کرامت اور اس کے احترام و بزرگی کی وجہ سے کیا گیا ہے تاکہ اس کی کھال اتار کر توہین و اہانت اور بے رحمی نہ کی جائے اور کتے کی کھال میں اختلاف ہے اور اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں اور امام ترمذی نے امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے اپنی اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔

شرح منہ امام اعظم ص ۲۷۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

(۱) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”لا دبع الاہاب لفلقد طهر“ (رواہ مسلم) یعنی جب کسی کھال کو رنگ دیا جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

(۲) انہیں سے مروی ہے فرمایا: حضرت یسویہ کی لوطی کو ایک بکری صدقہ دی گئی سو وہ مرگئی اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے پاس گزرے تو فرمایا کہ تم نے اس کی کھال کیوں نہ تارلی تم اسے رنگ دے کر پکا لیتے اور اس سے نفع اٹھاتے لوگوں نے عرض کیا کہ وہ تو مردار ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کا صرف کھانا حرام ہے۔ (مشفق علیہ)

(۳) نبی کریم ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت سوہدہ فرماتی ہیں کہ ہماری ایک بکری مرگئی تو ہم نے اس کا خام چمڑا رنگ لیا پھر ہم اس میں نیبڑ (یعنی انگوڑیاں کھجور کا جوس) چار کرتے رہے یہاں تک کہ وہ پرانی مشک بن گیا۔ رواہ ابن بخاری

(مشکوٰۃ شریف ص ۵۲، مطبوعہ المطابع الدینیہ بآب طبع کتبہات)

علامہ طاعلی قاری لکھتے ہیں کہ ابن الملک نے فرمایا: حضرت ابن عباس کی مرفوع حدیث اپنے عموم کے اعتبار سے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف جہت ہے کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ مردار کی کھال رنگنے سے بھی پاک نہیں ہوتی اور یہ حدیث امام شافعی کے خلاف بھی جہت ہے کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ کتے کی کھال رنگنے سے بھی پاک نہیں ہوتی البتہ اس کے عموم سے آدمی کو اس کے اکرام و احترام کے سبب اور خنزیر کو اس کے نجس اعضاء ہونے کی بنا پر مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے اور حدیث ابن عباس اور حدیث سوہدہ دونوں اس بات کی دلیل ہیں کہ کھال کا خاہر اور باطن دونوں رنگنے کے بعد پاک ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کا استعمال ترچیزوں میں بھی جائز ہو جاتا ہے اور اس میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔ علامہ ابن الہمام نے فرمایا کہ اس باب میں امام داؤد قطنی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث روایت کی ہے۔ آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مردار کے خام چمڑے کو رنگ دیا جائے تو ان سے فائدہ اٹھاؤ خواہ انہیں مٹی سے یا راکھ سے یا نمک سے رنگ کر صاف کیا جائے یا دھوپ وغیرہ سے سوکھ کر خشک ہو جائیں اور بدینہ وغیرہ ختم ہو جائے اور شرح السنۃ میں مذکور ہے کہ یہ احادیث دلیل ہیں کہ حلال جانوروں کے علاوہ سے نفع اٹھانا حرام نہیں جیسے ہال سوئی ہڈیاں دانت سینک وغیرہ کیونکہ ان میں حیات نہیں ہوتی اس لیے جانور کے مرے پر یہ چیزیں نجس و ناپاک نہیں ہوتیں اور ہاتھی کی ہڈیوں کے استعمال کو چتر قرار دیا گیا ہے اور انہوں نے فرمایا کہ ہاتھی کے دانت اور اس کی ہڈیوں کی تجارت میں کوئی حرج نہیں اور اھل سنی میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے غلام حضرت ثوبان سے فرمایا کہ تم ہاتھی کے دانتوں سے تیار کردہ نکلن حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے لیے فریاد کرو۔ یا خاؤ الزمرات المتناجی شرح مشکوٰۃ لمصالح ص ۷۰ مطبوعہ مکتبہ المدینہ بآب طبع کتبہات

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

معلوم ہونا چاہئے کہ دباغت کے بعد چمڑے کا پاک ہونا بہ اتفاق ائمہ اربعہ ثابت ہے خواہ مردار ہو یا ذبح شدہ ہو ماکول الہم ب نور کا ہو یا غیر ماکول الہم جانور کا ہو البتہ امام احمد بن حنبل کے بعض اصحاب مردار کے چمڑے کے ہارے میں کلام کرتے ہیں ان میں سے متعین مہارت کے قائل ہیں اور اس باب میں احادیث مشہور ہیں البتہ خنزیر اور آدمی کا چمڑا اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔ آدمی عزت و کرامت کی وجہ سے اور خنزیر بابت و حقارت کی وجہ سے اور کتے کے چمڑے کے ہارے میں اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ وہ خنزیر کی طرح نجس انجین نہیں ہے اور ہاتھی امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خنزیر کا حکم رکھتا ہے اور امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور دیگر ائمہ کے نزدیک اس طرح نجس ہے اور سلف سے منقول ہے کہ ہاتھی وغیرہ کی طرح مردار جانوروں کی خشک ہڈیوں سے نفع اٹھانا جائز

ہے۔ امام بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اصلہ اسلام کے لیے باہمی کے دانت کی نظر کی تھی اور حضرت فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا وعلی آباہا وعلیہا وسلم کے لیے باہمی دانت کے دو انگلیں خریدے گئے تھے اور مشہور یہی ہے کہ حاج باہمی کے دندان کا نام ہے اور بعض محدثین نے فرمایا کہ یہ دوسرے دریائی جانور کا نام ہے جس کو ذیل کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ دریائی کچھوے کا نام ہے۔ واللہ اعلم! (ماہر: معاد المعانی ص ۲۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَسْمَاعِيلَ عَنْ عِيْكَرَةَ عَنْ اَبِي غَسَّاسٍ اَنْ زَيْنَبَ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ مَرَّ بِسَافِیْثَیْنِ بَسْبَدَةٍ فَقَالَ مَا عَلٰی اَهْلِیْہَا لَوْ اَتَّقَعُوْا بِدَعَائِہَا فَتَسْلَحُوْا جِلْدَ الشَّاةِ لَفَجَعَلُوْهُ سِیْفَاً لِّیْ اَنْتَبَ حَتّٰی ضَارَتْ شَاً۔ بخاری (۶۶۸۶) مسلم (۸۰۶) نانہ (۴۲۵) مسند احمد (۶/۳۲۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت سودہ بنت زید رضی اللہ عنہا کی ملکیت میں مری ہوئی بکری کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ اس کے مالگوں کا کوئی نقصان نہیں ہوگا اگر وہ اس کی کھال سے (رنگنے کے بعد) فائدہ اٹھالیں چنانچہ ان لوگوں نے بکری کی کھال کو اتارا اور اس کا مکھیزہ بنا کر گھر میں رکھ لیا یہاں تک کہ وہ پرانا ہو گیا۔

حل لغات

”مَرَّ“ میثد واحد مذکر قایب فعل ماضی معروف مثبت باب نصر فَنَصْرُ سے ہے اس کا سنی ہے: اُمرنا۔ ”اَتَّقَعُوا“ میثد جمع مذکر قایب فعل ماضی معروف مثبت باب اتعال سے ہے اس کا سنی ہے: نفع اور فائدہ حاصل کرنا۔ ”تَسْلَحُوا“ میثد جمع مذکر قایب فعل ماضی معروف مثبت باب قتح یَفْتَحُ سے ہے اس کا سنی ہے: کھال اتارنا۔ ”سِیْفَاً“ پانی پیچنے کا آلہ مکھیزہ۔ ”شَاً“ پرانا ہو جانا۔

دہانت کے بعد مردار کی کھال کی طہارت کی تحقیق

امام ابن قزیمہ نے اپنی کتب میں اور امام حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث کو بیان کیا ہے اور امام حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مکھیزہ سے دھو کر ناپا جو آپ کو ہٹایا گیا کہ یہ مکھیزہ مردار کی کھال رنگ کر تیار کیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کی دہانت و رنگائی نے اس کی خواہش و مہامت اور اس کی ناپاکی کو زائل کر دیا ہے۔ [شرح مسند امام اعظم لائل القاری ص ۲۴۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

شیخ مصلح محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے احمد نے مردار کے چمڑے کی طہارت میں کلام کیا ہے اور اس باب میں وارد شدہ احادیث پر جرح کی ہے البتہ ان میں سے بعض علماء نے ان احادیث کو صحیح تسلیم کیا ہے لیکن انہوں نے کتاب اللہ (قرآن) کے عام حکم کی سنت کے ذریعہ تخصیص کا انکار کیا ہے اور وہ یہ ارشاد ہے: ”حَيَّوْا مَتَّ عَلَیْکُمْ اَلْمَیْمَةُ“ (الحد: ۳) تم پر مردار حرام کر دیا گیا ہے۔

چونکہ کھال بھی مردار کا حصہ ہے اس لیے اس سے نفع حاصل کرنا مردار کے گوشت کی طرح حرام ہے اور انہوں نے ایسی احادیث بیان کی ہیں جن میں مردار کی کھال اس کے ٹپھے اور ہڈیوں سے فائدہ اٹھانا ممنوع قرار دیا گیا ہے چنانچہ ان میں سے ایک حضرت عبداللہ بن حکیم کی حدیث ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک خط ہمارے پاس آیا کہ تم مردار کی کھال اور اس کی ہڈیوں سے فائدہ حاصل نہ کرو اور حضرت صابر بن احمد بن حنبل کی طرف سے ایک حکایت بیان کی گئی ہے کہ انہوں نے فرمایا: میرے

نزدیک دباغت کے بارے میں کوئی صحیح حدیث وارد نہیں ہوئی اور انہوں نے دارقطنی سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جنہیں مردار کی کھال کے متعلق رخصت و اجازت دی تھی لیکن اب جب تمہارے پاس میرا خط آیا جائے تو تم لوگ مردار کی کھال اور اس کے پتلوں وغیرہ سے فائدہ نہ اٹھانا اور یہ حدیث دلیل ہے کہ رخصت کے بعد وضو کیا گیا ہے لہذا اگر رخصت تھی تو ممانعت سے پہلے تھی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح اور حق بات یہی ہے کہ دباغت اور رنگائی کے بعد چڑے سے فائدہ اٹھانے کے بارے میں صحیح مشہور احادیث مروی ہیں اور ایسی احادیث سے کتاب اللہ (یعنی قرآن مجید) پر اضافی حکم جائز ہے اور قرآن مجید کی حرمت و ممانعت مجمل ہے عام نہیں ہے سنت نے اس کی وضاحت و تفصیل بیان کی ہے اس لیے امام احمد بن حنبل کے مذہب کے محققین علماء دباغت کے بعد مردار کی کھال کی طہارت کے قائل ہیں اور حنفیوں کی احادیث ضعیف ہیں علت و حرمت کے مسائل میں مفید نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض فقہان کی احادیث میں اہاب کی حرمت و ممانعت بیان کی گئی ہے اور اہاب تو دباغت سے پہلے ہی کھال کو کہتے ہیں جو خون آلود بدبودار ہوتی ہے اس کی حرمت کا کوئی منکر نہیں اور تخصیص کا انکار لغت عرب کا منہ چڑھانے کے مترادف ہے۔ (ماخوذ از لغات الصحیح شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۳ ص ۱۵۵ مطبوعہ مکتبۃ الحارثیہ فی شمل عل روڈ لاہور)

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نماز کا بیان

۴۔ کِتَابُ الصَّلٰوَةِ

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ حضرت ابوذر غفاریؓ سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نماز پڑھی تو اس کو ہلکا پھلکا ادا کیا اور کوڑ اور جہدے بہت زیادہ ادا کیے پھر جب آپؐ نماز سے فارغ ہوئے تو ایک آدمی نے آپؐ سے عرض کیا کہ آپؐ تو رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں اور حالت یہ ہے کہ آپؐ اس قدر رکھی نماز ادا کرتے ہیں سو آپؐ نے فرمایا: کیا میں نے کوڑ اور جہدے کھل ادا نہیں کیا؟ اس آدمی نے کہا: کیوں نہیں۔ آپؐ نے فرمایا: بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے ایک جہدہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کا ایک درجہ بلند فرمادیتا ہے سو میں نے چاہا کہ مجھے بہت سے درجے عطا کیے جائیں یا میرے لیے بہت سے درجات لکھے جائیں اور حضرت ابراہیمؑ تھی جس نے یہ حدیث بیان کی اس کی دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ ایک آدمی مقام ربذہ میں حضرت ابوذر غفاریؓ کے پاس سے گزرا جہاں آپؐ بھی پھلکی نماز ادا کر رہے تھے اور کوڑ اور جہدے بہت سے ادا کر رہے تھے پھر جب حضرت ابوذر غفاریؓ نے سلام پھیرا تو اس آدمی نے عرض کیا: آپؐ اس قدر بھی پھلکی نماز پڑھ رہے ہیں حالانکہ آپؐ نے رسول اللہ ﷺ کی صحابیت کا شرف و اعزاز کا حاصل کیا ہے۔ حضرت ابوذر غفاریؓ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ

۸۱۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ خَدَّامٍ عَنْ اَبِیْ اَبِیْہِمَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ اَنَّہٗ صَلَّی صَلَوَةً فَتَعَفَّفَهَا وَاتَخَذَ الرَّکْعَ وَغَیْہِ السُّجُودَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَہٗ رَجُلٌ اَنْتَ صَاحِبُ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَتَصَلَّیْ ہِذِہِ الصَّلَوۃَ فَقَالَ اَبُو ذَرٍّ اَلَمْ یَمُرَّ الرَّکْعُ وَغَیْہِ السُّجُودَ قَالَ بَلٰی قَالَ لَیْسَ لَیْسَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ مَنْ سَجَدَ لِہٗ سَجْدَةً رَفَعَ بِہَا ذَرَجَةً فِی الْجَنَّةِ فَاتَّخَذَتْ اَنْ تُوَلِّیَ لَیْ ذَرَجَاتٍ اَوْ تُکَسَّبَ لَیْ ذَرَجَاتٍ. وَیَہِیْ وَابْنُ عَرَبٍ اَبِیْ اَبِیْہِمَ الشَّخِیْعِ عَنْ حَدَّثَہُ اللّٰہُ مَرَّ بِاَبِیْ ذَرٍّ بِالْمَدِیْنَةِ وَهُوَ مُسَلِّیْ صَلَوَةً خَفِیْفَةً یُکَسِّرُ فِیْہَا الرَّکْعَ وَغَیْہِ السُّجُودَ فَلَمَّا سَلَّمَ اَبُو ذَرٍّ قَالَ لَہٗ الرَّجُلُ تَصَلَّیْ ہِذِہِ الصَّلَوۃَ وَفَدَّ صَجَّتْ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَبُو ذَرٍّ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ مَنْ سَجَدَ لِہٗ سَجْدَةً رَفَعَ اللّٰہُ بِہَا ذَرَجَةً فِی الْجَنَّةِ لِذٰلِکَ اُکْثِرُ فِیْہَا السُّجُودَ.

مسلم (۱۰۹۳) ترمذی (۳۸۸) نسائی (۱۱۴۰) ابن

تعلیم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے ایک سجدہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے عوض میں اس کا ایک درجہ بلند فرما دیتا ہے سو اس لیے میں نماز میں سجدے زیادہ ادا کرتا ہوں۔

حل لغات

”خَفِيفٌ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: تخفیف کرنا یا کم کرنا مختصر کرنا۔ ”اَتَخَوُّ“ صیغہ مذکر وہ ہالا ہے مگر یہ باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: زیادہ کرنا بہت کرنا بڑھانا۔ ”اِنْصَرَفَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب انفعال سے ہے اس کا معنی ہے: پھر جانا مراد نماز سے فارغ ہونا ہے۔ ”اَحْيَيْتَ“ صیغہ واحد منکلم فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: پسند کرنا چاہنا یا کرنا۔ ”تَوَقَّيْ“ صیغہ واحد منکلم غائب فعل مضارع مجہول باب مضرب بے یضرب ہے اس کا معنی ہے: دینا، عطا کرنا۔

نماز کی فریضیت و اہمیت قرآن مجید کی روشنی میں

معلوم ہونا چاہئے کہ اس حدیث کے تحت تین مسائل کی وضاحت بہت اہمیت رکھتی ہے: (۱) نماز کی فریضیت و اہمیت (۲) نماز میں طویل قیام اور کثرت سجدوں کی باہمی افضلیت (۳) تخفیف نماز اور طویل نماز کی فضیلت لہذا یہاں پہلے دو مسائل کی وضاحت کی جا رہی ہے جبکہ تیسرے مسئلہ کی وضاحت تخفیف نماز کے باب میں بیان کی جائے گی۔

وَاتَّقُوا الصَّلَاةَ وَالْأَوْثَانَ وَالْزَكَاةَ وَارْتَحِلُوا مَعَ الرِّجَالِ (البقرہ: ۲۳۸)

ساتھ رکوع کرو ○

اس آیت میں نماز و زکوٰۃ کی فریضیت کا بیان ہے علامہ خازن نے اپنی تفسیر لباب الادل میں لکھا ہے کہ نماز و زکوٰۃ کا خطاب سب کو ہے اور رکوع کرنے کا خطاب صرف بنی اسرائیل کو ہے کہ ان کی نماز میں رکوع نہیں تھا۔

خُطِبُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُثْلَى وَفُتُوْا لِلْأَوَّلَى (البقرہ: ۲۳۸)

حضور ادب سے کھڑے ہو ○

یعنی پہلے نماز کی فریضیت کا بیان ہے۔ اوقات پر ارکان و شرائط کے ساتھ پابندی سے ادا کرتے رہو۔ اس آیت میں پانچوں نمازوں کی فریضیت کا بیان ہے۔

وَاتَّقُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُسْتَعْجِلِينَ (البقرہ: ۲۳۸)

اور تم نماز کو قائم رکھو اور مشرکوں سے نہ ہو جاؤ ○

اس آیت میں پہلے نماز کی فریضیت و اہمیت کو بیان کیا گیا ہے پھر ترک نماز پر شدید وعید سنائی گئی کہ جس طرح نماز قائم کرنا فرض و لازم ہے اسی طرح ترک نماز کفر و شرک کے مترادف ہے۔ نماز کا ذکر زکوٰۃ کے ساتھ قرآن مجید میں عیسیٰ مرتباً آیا ہے۔

نماز کی فریضیت و اہمیت احادیث کی روشنی میں

واضح ہو کہ نماز کی فریضیت و اہمیت اور اس کی تاکید میں بے شمار احادیث مبارکہ وارد ہوئی ہیں ان میں کچھ درج ذیل ہیں:

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر پانچوں نمازیں فرض فرمادی ہیں۔

[ترجمہ سلم دہلوی و افندی]

(۲) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پہلے سردِ حصر میں دو درختیں نماز کے لئے لٹائی تھیں، پھر طرہ میں دینی برقرار ہیں اور حصر میں زیادہ کر دی گئیں۔ [الغزالی]

(۳) حضرت میرہ بن عبد الجہنی مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ جب بچہ سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز پڑھنے کا حکم دواؤد جب دواؤد سال کا ہو جائے تو تم اسے نماز پڑھنے پر مارو۔ [خرجہ الدواؤد و نحوه عند الترمذی]

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہر نماز کے وقت پکار کر کہتا ہے: اے نبی آدم! تم اس آگ کی طرف کھڑے ہو جاؤ جسے تم نے (گناہوں کے سبب) اپنے خلاف چلایا ہے سو تم نماز کے روزینے سے بچا دو۔ [بخاری و مسلم]

(۵) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سرفروغ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت پر سب سے پہلے پانچ نمازیں فرمائیں اور ان کے اعمال میں سے سب سے پہلے پانچ نمازیں (بارگاہ الہی میں پیش کرنے کے لئے) اٹھائی جائیں گی اور سب سے پہلے پانچ نمازوں کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ [رواہ ابوالخیر]

(۶) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے بندے سے جس چیز کا حساب ہوگا وہ نماز ہے اگر وہ درست ہوئی تو اس کے باقی اعمال درست ہوں گے اور اگر وہ درست نہ ہوئی تو اس کے باقی اعمال بھی خراب ہوں گے۔

(۷) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: ہمارے درمیان اور منافقین کے درمیان عہد لڑا ہے جس نے تم کو ترک کیا تو اس نے کفر کیا (یعنی کفرانِ نصرت کیا)۔ (رواہ احمد و ترمذی و ابی داؤد و ابن ماجہ)

(۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس نے جان بوجھ کر تم کو ترک کیا تو اس نے یقیناً ایمان چھوڑ دیا۔

(۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس نے جان بوجھ کر نماز کو ترک کیا تو اس نے یقیناً اعلامیہ کفر کیا۔

(۹) حضرت انس سے ہی مرفوع حدیث مروی ہے کہ ہمارے درمیان اور شرک کے درمیان حد فاصل ترک نماز ہے جس نے نماز کو ترک کیا اس نے شرک کیا۔ [سواء اللہ اعلم]

(۱۰) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ دین میں نماز کا مقام اس طرح ہے جس طرح جسم میں سر کا مقام ہے۔ (الترغیب للہ)

(۱۱) حضرت ابن عمر سے یہی عروہی ہے کہ نماز دین کا ستون ہے جس نے نماز کو قائم رکھا اس نے یقیناً دین کو قائم رکھا اور جس نے نماز کو ترک کر دیا تو اس نے دین کو ٹھنڈا دیا۔ (رواہ ابویہی فی المصنوع)

(۱۲) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں مروی ہے کہ جب مسلمان نماز پڑھنے نکلتا ہے تو اس کے گناہ اس کے سر پر بندے کیے جاتے ہیں، پھر جب وہ نماز کے بعد سے ملتا جاتا ہے تو اس کے گناہ جھڑنے لگ جاتے ہیں پھر جب وہ نماز سے فارغ ہو جاتا ہے تو اس کے گناہ جھڑ چکے ہوتے ہیں۔ (رواہ الطرمذی، ابی داؤد، ابی یوسف، ابی نعیم، ابی حنیفہ)

(۳۳) امام طبرانی نے الجامع الکبیر میں مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان اچھی طرح وضو کرے اور نماز کے ارکان و حقوق کا خیال رکھتے ہوئے اسے سمجھ کر ادا کرے تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔

(۱۳) حضرت الامامہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی مسلمان بندہ نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو جنت کے تمام دروازے اس کے لیے کھول دیے جاتے ہیں اور اس بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تمام قباحت کھول دیے

جاتے ہیں اور جو عین اس کا استعمال کرتی ہیں جب تک وہ نماز میں ناک جھاننے سے باز رہتا ہے۔

[تسبیح اہتمام فی شرح منہال امام ص ۱۰۹]

طویل قیام اور کثرت سجود کی فضیلت و اہمیت

نماز کے تمام ارکان فضیلت و اہمیت کے حامل ہیں لیکن ایک دوسرے کے مقابلے میں الفضلیت و برتری اور اجر و ثواب کے زیادہ ہونے کے بارے میں اہل علم کے تین مختلف نظریات ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ سجدے میں زیادہ سے زیادہ تسبیحات پڑھ کر اس کو طویل و دراز اور لمبا کر کے ادا کرنا افضل و اعلیٰ اور بہتر ہے اور زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ قیام میں زیادہ سے زیادہ تلاوت قرآن مجید کر کے اس کو طویل و دراز ادا کرنا افضل و اعلیٰ اور بہتر ہے اور زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے یہ امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب کا نظریہ ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ بعض اعتبار سے قیام افضل ہے اور بعض اعتبار سے سجدہ افضل ہے کیونکہ تلاوت قرآن اور مشقت و ریاضت کے اعتبار سے قیام افضل ہے اور قرب الہی اور مجزؤ اکساری کے اعتبار سے سجدہ افضل ہے۔

حضرت ابوذر غفاری کی حدیث سے پہلے قول کی تائید ہوتی ہے اور یہ حدیث مختلف الفاظ سے روایت کی گئی ہے چنانچہ علامہ طاہری نے اس کی شرح میں وہ تمام روایات انہیں الفاظ کے ساتھ بیان کی ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے:

(۱) امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ حضرت ابوذر نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرتا ہے اس کے لیے ایک نیکی لکھ دی جاتی ہے اور اس کا ایک گناہ معاف کر دیا جاتا ہے اور اس کا ایک درجہ بلند کیا جاتا ہے۔

(۲) امام طبرانی نے حضرت ابوامامہ سے مروی بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

تم کثرت سے سجدہ کرو کیونکہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک درجہ بلند کر دیتا ہے۔

(۳) امام احمد بن حنبل، امام طحاوی اور امام ربیعانی نے حضرت ابوذر غفاری سے یوں نقل کیا ہے کہ جو شخص ایک رکعت یا ایک سجدہ ادا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک درجہ بلند کر دیتا ہے اور اس کا ایک گناہ معاف کر دیتا ہے۔

(۴) امام ابن ماجہ وغیرہ نے حضرت عبادہ بن صامت سے اس طرح روایت کیا ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک نیکی لکھ دیتا ہے اور اس کا ایک گناہ معاف کر دیتا ہے اور اس کا ایک درجہ بلند کرتا ہے پس تم کثرت سے سجدہ کرو۔ [شرح معتمد امام عسمر ص ۱۴۷-۱۴۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب نیز بھول امام نووی امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ کثرت رکوع و سجود سے طویل قیام افضل ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سب سے افضل نماز وہ ہے جس میں قیام طویل ہو۔

[صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۵۸ مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی]

(۲) قیام میں قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی ہے جبکہ سجدہ میں تسبیحات پڑھی جاتی ہیں اور تلاوت قرآن نہ صرف تسبیحات سے افضل ہے بلکہ مطلقاً افضل عبادت ہے اس لیے قیام سجدہ سے افضل ہے چنانچہ حدیث میں ہے:

(۱) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

(رقم الحدیث: ۲۲۵۷) کنز العمال ج ۱ ص ۲۵۷ مطبوعہ زیادہ قرآن کی تلاوت کرنے والا ہے۔

ادارہ تالیفات اشرفیہ لندن

(ب) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ.

سب سے افضل عبادت قرآن مجید کی تلاوت ہے۔

[رقم الحدیث: ۲۲۶۱] کنز العمال ج ۱ ص ۲۵۷ مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرفیہ لندن

(ج) حضرت نعمان بن بشیر سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

أَفْضَلُ عِبَادَةِ اللَّهِ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ.

میری امت کی افضل عبادت قرآن کی تلاوت ہے۔

[رقم الحدیث: ۲۲۶۱] کنز العمال ج ۱ ص ۲۵۷ مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرفیہ لندن

(۳) قیام میں محنت و مشقت اور ریاضت مجددے سے زیادہ ہوتی ہے اس لیے طویل و دراز قیام افضل ہے طویل سجدہ سے چنانچہ حدیث میں ہے:

حضرت مغیرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز میں اتنا طویل قیامت فرماتے حتیٰ کہ آپ کے پاؤں بخورم ہو جاتے۔

[صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

ناف سے گھٹنے تک کا درمیانی حصہ ستر ہے

۱۔ بَابُ بَيْنِ السَّرْوَةِ وَالرُّكْبَةِ عَوْرَةً

حضرت امیر المومنین نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ناف سے گھٹنے تک کا درمیانی حصہ ستر ہے۔

۸۲۔ اَهُوَ خِصْفَةٌ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَانَ عَبْدَ اللَّهِ لَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ السَّرْوَةِ وَالرُّكْبَةِ عَوْرَةٌ.

(ابوداؤد (۴۰۱۴) ترمذی (۳۲۹۶) مسلم (۱۱۷۶) مستدرک للحاکم (۱۴۶۶)

حالات

”بَيْنَ“ کا معنی ہے: درمیان۔ ”سَرْوَةٌ“ کا معنی ناف ہے اور ”رُكْبَةٌ“ کا معنی ہے: گھٹنا اور ”عَوْرَةٌ“ اس کا معنی ہے: انسان کا وہ حصہ جس کا اجنبی سے چھپانا واجب ہو۔

ستر کی حد بندی

اس حدیث کو امام حاکم نے المستدرک میں حضرت عبداللہ بن جعفر سے بیان کیا ہے اور امام دارقطنی نے از عطاء بن یسار از ابی ایوب روایت کیا ہے کہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مَا لَوْ أَنَّ السَّرْوَةَ مِنَ الْعَوْرَةِ وَمَا اسْتَقْلَ مِنْ السَّرْوَةِ مِنَ الْعَوْرَةِ.

ہے۔

نیز امام دارقطنی نے حضرت عمرو بن شیبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قَبْلَ أَنْ تَخْتَلِعَ سَرْوَتَهُ إِلَى رُكْبَتِهِ عَوْرَةٌ“ بے شک ناف کے نیچے سے گھٹنے تک شرمگاہ ہے (جس کا چھپانا واجب ہے)۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ حضرت علی کریم اللہ وجہ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الرُّكْبَةُ مِنَ الْعَوْرَةِ“ گھٹنا شرمگاہ میں سے ہے (جس کو چھپانا واجب ہے) اور تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ مقام شرم گاہ کا اجنبی آدمی سے چھپانا واجب الاجماع ہے (جس کے چھپانے پر

سب اہل علم کا اجماع اور اتفاق ہے) اور نماز میں اس کو اپنے آپ سے چھپانا جائز ہے مگر امام ہاں تک کے نزدیک اپنے آپ سے قائل شرم و حیا مقام کو نماز وغیرہ میں چھپانا واجب ہے جیسا کہ ہمارے ائمہ (امام ابوحنیفہؒ امام ابو یوسفؒ قاضی اور امام محمد بن حسن شیبانیؒ وغیرہم) کے نزدیک طواف کعبہ کے وقت قائل ستر اعضاء کو چھپانا واجب ہے اور تمام ائمہ دین کا اتفاق ہے کہ مرد کی ناف شرعاً میں شامل نہیں ہے (لہذا اس کا چھپانا واجب نہیں ہے) مگر امام ہاں تک امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ گھٹنے بھی شرعاً میں شامل نہیں جبکہ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ گھٹنے شرعاً میں شامل ہیں ان کا چھپانا واجب ہے۔

اور بعض شافعی علماء بھی یہی کہتے ہیں اور بعض علماء نے کہا کہ ناف اور گھٹنے دونوں قائل ستر ہیں ان کا چھپانا واجب ہے اور بعض اہل خواہر (غیر مقلدین) نے بھی یہی کہا اور اس سب کی اصل یہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

خَلُودًا يَنْتَعِمُونَ عَنْكُمْ كُلِّ مَسْجِدٍ (النور: ۳۱) تم مسجد میں (نماز پڑھنے) جاتے وقت اچھا لباس پہن لیا کرو۔

یعنی تم اپنے آگے اور اپنے پیچھے کے قائل شرم و حیا اور قائل ستر اعضاء کو چھپا کر رکھو۔

[شرح مسند امام اعظم لاملیٰ قاری ص ۵۶-۵۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

امام بخاریؒ نے حضرت عمرو بن شیبہؒ سے روایت نقل کی جس کے آخر میں ہے: "لَوْ أَنَّ قَاتِلَتِ السُّرَّةَ إِلَى وَكَيْتِهِ وَمِنَ الْوُزْرِ" سو یہ شک ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ستر ہے۔ [سنن الکبریٰ ج ۲ ص ۲۲۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان ج ۱ ص ۱۶۹-۱۶۸]

اعطاء السنن نے بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ [ج ۲ ص ۲۳۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان] پر حوالہ سنن الدارقطنی باب الصلوات المبرئۃ وانہن خمس (ج ۱ ص ۲۳۰) المسند لاملیٰ امام احمد (ج ۲ ص ۱۸۷) زلمیٰ باب شروط الصلوٰۃ (ج ۱ ص ۱۶۹-۱۶۸)

۲۔ بَابُ بَيَانِ جَوَازِ الصَّلَاةِ

فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ

ایک کپڑے میں نماز کے

جائز ہونے کا بیان

حضرت عطاء بن ابی رباح نے حضرت جابرؓ سے بیان کیا کہ حضرت جابرؓ نے انہیں صرف ایک قمیص میں نماز پڑھائی حالانکہ آپ کے پاس دانہ کپڑے موجود تھے تاکہ آپ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی سنت کی تعلیم دیں۔ (دوسری روایت میں ہے:) قاضی ابوقرہؒ نے کہا کہ ابن جریرؒ نے حضرت زہریؒ سے ذکر کیا انہوں نے ابوسلمہؒ سے انہوں نے عبدالرحمانؒ سے انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے بیان کیا کہ ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ایک کپڑے میں آدمی نماز پڑھ سکتا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا تم میں سے ہر ایک شخص کے پاس دو دو کپڑے ہیں؟ (تیسری روایت میں ہے:) قاضی ابوقرہؒ نے کہا: میں نے امام ابوحنیفہؒ سے سنا ہے۔ آپ حضرت زہریؒ سے وہ حضرت سعید بن مسیبؒ سے وہ حضرت ابوہریرہؓ سے ذکر کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے

۸۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ اَنَّهٗ اَنَّهُمْ فِي قُبَيْسٍ وَاحِدٌ وَ هُنْدَةُ فَضَّلَ رِثَابَ يَغْرُقَانِ بِسُوءِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبُو قُرَّةَ قَالَ دَاخَرُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ يُصَلِّي الرَّجُلُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ يَكِلٰكُمْ قُوتَانِ. قَالَ اَبُو قُرَّةَ: فَسَمِعْتُ اَبَا حَنِيفَةَ يَذْكُرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّهٗ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كَلَّاكُمْ يَجِدُ قُوتَيْنِ. بخاری (۳۵۸) مسلم (۱۱۴۸) ابوداؤد (۶۲۵) نسائی (۷۶۴) ابن ماجہ (۱۰۴۷)

ہر شخص کو دو کپڑے نہیں پاتا۔

۸۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مَّتَوَضِعًا بِهٖ لَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَا بِي اَبِي الزُّبَيْرِ خَيْرَ الْمَكْحُوْبَةِ قَالَ الْمَكْحُوْبَةُ وَخَيْرَ الْمَكْحُوْبَةِ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی تھی آپ نے اپنے جسم پر اچھی طرح لپیٹ لیا تو بعض لوگوں نے حضرت ابو الزبیر سے پوچھا کہ یہ عمل صرف فرض نماز کے علاوہ (نوافل نماز) کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا کہ فرض اور غیر فرض سب کو شامل ہے۔

بخاری (۲۵۲) مسلم (۱۱۵۶) ابوداؤد (۶۲۸) ترمذی (۳۳۹) ابن ماجہ (۱۰۴۹) نسائی (۷۱۵)

حل لغات

”مَتَوَضِعًا“ یہ مسند واحد کرام قابل باب تھل سے ہے اس کا معنی ہے کہ کپڑے کا ایک حصہ دائیں نفل کے نیچے سے لٹل کر بائیں کاٹم سے پڑا لیا اور دوسرا حصہ دائیں نفل کے نیچے سے لٹل کر دائیں کاٹم سے پڑا لیا۔ ”الْمَكْحُوْبَةُ“ کا معنی ہے: لکھا ہوا یعنی فرض نماز یا ہم معمول واحد مؤنث کا صیغہ ہے باب نَصْرَ يَنْصُرُ سے ہے اور غیر المتكوبة کا معنی غیر فرض یعنی نفل نماز۔

لوگوں کی تعلیم کے لیے رخصت پر عمل کرنے کا جواز

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے عیس کے نیچے شلوار اور قمیض پہنے بغیر صرف ایک (مختصر تک لمبی مہرلی) قمیض میں نماز پڑھائی جبکہ ان کے پاس نہ ایک کپڑے موجود تھے اور کپڑوں کی قلت اور کمی وغیرہ نہیں تھی بلکہ آپ تاہمین کی جماعت کو رسول اللہ ﷺ کی اس سنت کی تعلیم دینا چاہتے تھے جو ایک (بڑے) کپڑے میں نماز پڑھنے کی رخصت و اجازت کے بارے میں وارد ہوئی ہے۔

(۱) حضرت اسود جت ابی کریم رضی اللہ عنہ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو میں نے عرض کیا: اے میرے ابا جان! کیا آپ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہیں؟ حالانکہ آپ کے پاس اور کپڑے بھی موجود ہیں سو حضرت ابوکر نے فرمایا: اے میری بیاری بیٹی! رسول اللہ ﷺ نے آخری نماز میرے پیچھے ایک کپڑے میں پڑھی تھی۔ اس کو ان ابی شیبہ اور ابوہریرہ نے روایت کیا ہے۔

(۲) امام بخاری نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت ابی بن کعب اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے درمیان ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں اختلاف ہو گیا چنانچہ حضرت ابی نے کہا: نماز کے لیے ایک کپڑا کافی ہے اور حضرت ابن مسعود نے کہا کہ دو کپڑوں میں نماز پڑھنی چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دونوں کی رائے کو درست قرار دیا اور فرمایا کہ مجھے یہ بات اچھی نہیں لگتی کہ سرور انبیاء حضرت عمر مصطفیٰ علیہ السلام کے اصحاب میں سے دو صحابی ایک چیز میں اختلاف کریں البتہ حضرت ابن مسعود نے غلط نہیں کہا لیکن جو حضرت ابی نے کہا وہ قول درست صحیح ہے۔

(۳) حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے۔

(۴) حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا سنت ہے کیونکہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے اور اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاتا تھا۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ اس دور میں کپڑوں کی قلت تھی

تھی اس لیے ایک کپڑے میں نماز پڑھنا، عث ملامت نہیں تھا لیکن اب جب اللہ تعالیٰ نے وسعت و خوشحالی اور کشادگی عطا فرما دی ہے تو دو کپڑوں میں نماز پڑھنا زیادہ پاکیزہ اور بہتر ہے۔ اس کو عبد اللہ بن امام احمد نے مسند احمد میں روایت کیا ہے۔

(۵) حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن مسعود کے درمیان ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں اختلاف ہوا تو حضرت ابی نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ نبی کریم علیہ السلام نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی ہے اس لیے ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے اور حضرت ابن مسعود نے کہا کہ یہ اس وقت تھا جب لوگوں کو کپڑے نہیں ملتے تھے لیکن اب جبکہ لوگوں کو آسانی سے کپڑے مل جاتے ہیں تو دو کپڑوں میں پڑھنی چاہئے یہ بات سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور جبر پر تشریف فرمایا ہو کر فرمایا کہ لوگو! بات وہی ہے جو حضرت ابی نے کہی ہے لیکن ابن مسعود نے غلط نہیں کہا۔ اس کو امام عبدالرزاق نے اپنی الکلیح میں روایت کیا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی قاری ص ۳۷-۳۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

خلاصہ یہ کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے اور دو یا دو سے زیادہ کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل و بہتر اور مستحب عمل ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی قاری ص ۱۶۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے احتیاب پر دلائل

نماز کی حالت میں سر عورت (شرمگاہ کا چھپانا) فرض ہے، مرد کا ستر ناف سے لے کر گھٹنوں تک ہے اور عورت کا ستر تمام جسم ہے، صرف چہرہ ہاتھوں اور پیروں کا استثناء ہے۔ مجبوری کی حالت میں ایک کپڑے کے ساتھ بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہے تو قیص، شلوار اور عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنی چاہئے۔ غیر مقلدین حضرات اس باب کی احادیث سے نکلے سر نماز پڑھنے پر استدلال کرتے ہیں لیکن عجیب بات ہے کہ وہ صرف سر کھلا رکھتے ہیں قمیص، شلوار، شیر وانی وغیرہ سب پہنتے ہیں صرف سر نہ ڈھانپنے کے لیے وہ حضرت جابر کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے ہا و جود اور کپڑوں کے صرف ایک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھی، نیز یہ بھی غلط رہتا چاہئے کہ جس وضع اور ہیئت میں ہم دنیا دار معزز لوگوں کے سامنے جانا غلاف ادب گردانے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی اس ہیئت میں کھڑے ہونے سے احتیاب کرنا چاہئے اور اللہ تعالیٰ کا حیاء اور ادب و احترام سب سے زیادہ کرنا چاہئے اور جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں قمیص اور شلوار کے ساتھ عمامہ یا ٹوپی سے سر ڈھانپنے کی وسعت دی ہے تو ہمیں اس مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑوں میں نماز پڑھے: قمیص، جینہ اور عمامہ۔

(۱) [درائع فصائح ج ۱ ص ۲۱۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

(۲) امام بخاری روایت کرتے ہیں: جب اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہے تو تم (بھی) وسعت اختیار کرو۔

[صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

(۳) امام بیہقی روایت کرتے ہیں کہ نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے مجھے ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا: کیا میں نے تمہیں اور مزید کپڑے نہیں پہنائے۔ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں تو انہوں نے کہا: اگر میں تمہیں کسی جگہ بھیجوں تو کیا تم اس حالت میں چلے جاؤ گے؟ میں نے کہا: نہیں تو انہوں نے فرمایا: بھرا اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ تم اس کے سامنے آراستہ ہو کر جاؤ۔ [المسنن ابی نعیم ج ۱ ص ۲۳۶ مطبوعہ نشر الملتان]

(۴) علامہ علی بن ابی بکر لکھی بیان کرتے ہیں:

عاصم اپنے والد کعب سے وہ اپنے ماموں سے روایت کرتے ہیں کہ میں سردیوں کے موسم میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے انہیں دیکھا کہ وہ سب ٹوپیاں پہنے ہوئے اور چادریں اوڑھے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں اور ان کے ہاتھ ان کی چادروں میں (چھپے ہوئے) تھے۔ [مجمع الزوائد ج ۲ ص ۵۱ مطبوعہ دارالکتب العربیہ]

(۵) امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت خواجہ حسن بصری فرماتے ہیں کہ لوگ (یعنی صحابہ و تابعین گری کی وجہ سے) عمامہ اور ٹوپی پر مجبور کرتے تھے (یعنی پیشانی عمامہ کے نیچے اور ٹوپی سے ڈھکی ہوئی ہوتی تھی اور ان کے ہاتھ ان کی آستینوں میں ہوتے تھے۔

[مجمع الزوائد ج ۲ ص ۵۱ مطبوعہ دارالکتب العربیہ]

(۶) امام شعرائی لکھتے ہیں:

نبی کریم ﷺ نماز میں عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ سر کو ڈھانپنے کا حکم دیتے تھے اور ننگے سر نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔

[کشف الاستیذان ص ۸۷ مطبوعہ مصر]

(۷) علامہ سیوطی حافظ ابن ہسار اور حافظ الرضائی کے حوالے سے لکھتے ہیں: نبی کریم ﷺ ٹوپی عمامہ کے نیچے پہنتے تھے اور عمامہ کے بغیر صرف ٹوپی بھی پہنتے تھے اور ٹوپی کے بغیر صرف عمامہ بھی پہنتے تھے۔ [الجامع البیہق ج ۱ ص ۳۰۳ مطبوعہ دارالکتب العربیہ]

ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی کریم ﷺ صحابہ کرام تابعین عظام اور سلف صالحین کا طریقہ عمامہ یا ٹوپی سے سر ڈھانپ کر نماز پڑھنا تھا۔ اس لیے جب انسان کے پاس عمامہ یا ٹوپی کی دست و طاقت ہو تو وہ ننگے سر نماز نہ پڑھے بلکہ عمامہ یا ہاتھ کر یا ٹوپی پہن کر نماز پڑھے۔ [ابوداؤد الشرح لمسلم ج ۱ ص ۱۳۳۶-۱۳۳۷ مطبوعہ مکتبہ طائف لاہور]

نماز اپنے وقت پر پڑھنے کی فضیلت کا بیان

۳۔ بَابُ فَضِيلَةِ الصَّلَاةِ فِي مَوَاقِيتِهَا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کیا کوئی سائل سب سے افضل واعلیٰ اور بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: اپنے وقت پر نماز پڑھنا (سب سے افضل عمل ہے)۔

۸۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ كَلْبَةَ بِنْتِ نَافِعٍ عَنْ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اَفْضَلُ الْعَمَلِ اَفْعَلُ قَالَ الصَّلَاةُ فِي مَوَاقِيتِهَا.

بخاری (۵۲۷) مسلم (۲۵۲) ترمذی (۱۷۳) نسائی (۶۱۱)

حل لغات

”اَفْعَلُ“ میں الف لام جنس کے معنی کے لیے ہے یعنی تمام اعمال میں جنس و ماہیت کے اعتبار سے سب سے افضل عمل کون سا ہے۔ ”اَفْضَلُ“ یہ میند واحد مذکر عام تفصیل ہے اس کا معنی ہے: سب سے زیادہ فضیلت و بزرگی والا۔ ”مَوَاقِيتُ“ یہ بیقات کی جگہ ہے اس کا معنی ہے: وقت۔

مختلف اعمال کو افضل فرمانے کی وجوہات

امام احمد بن حنبل، امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد و امام نسائی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ اعمال اپنے وقت پر نماز پڑھنا، پھر ماں باپ کے ساتھ ایک سلوک کرنا، پھر اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا ہیں۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۱۰ مطبوعہ دارالکتب العربیہ] معلوم ہوتا ہے کہ افضل اعمال کے بیان میں

مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں چنانچہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ بھوکے کو کھانا کھانا اسلام کو عام کرنا اور رات کو اس وقت اٹھ کر نماز (تہجد) پڑھنا جب لوگ سو رہے ہوں نیز حدیث میں آیا ہے کہ افضل اعمال میں یہ ہے کہ تیرے ہاتھ اور زبان سے لوگ سلامت رہیں اور بعض احادیث میں ہے کہ اعمال میں افضل عمل جہاد ہے جس میں مال غنیمت میں خیانت نہ کی گئی ہو اور حج مبرور ہے جس میں معصیت کا ارتکاب نہ کیا گیا ہو نیز بعض میں افضل عمل اللہ تعالیٰ کے ذکر کو قرار دیا گیا ہے اور بعض میں آیا ہے کہ بہتر عمل وہ ہے کہ اسے بیٹھ کیا جائے۔

شارحین فرماتے ہیں کہ دراصل نبی کریم ﷺ خدا داد حکمت و دانائی اور بصیرت و فراست کی بنا پر سالکین کے حالات کو پیش نظر رکھ کر مختلف جوابات عنایت فرماتے مثلاً نماز میں غفلت کرنے والے کے جواب میں فرمایا: نماز اپنے (مستحب) وقت پر پڑھنا افضل و محبوب ترین عمل ہے۔ ماں باپ کی خدمت میں کوتاہی کرنے والے مسائل کے جواب میں فرمایا: والدین کے ساتھ نیک سلوک کرنا افضل و اعلیٰ عمل ہے۔ غریبوں اور محتاجوں کی امداد میں ہاتھ روک رکھنے والے مسائل کے جواب میں فرمایا: بھوکے کو کھانا کھانا افضل و بہترین نیک ہے شب بیداری میں سستی کرنے والے کے جواب میں فرمایا: جب لوگ رات کو سو جائیں اس وقت اٹھ کر نماز تہجد پڑھنا افضل و بہتر عمل ہے۔ سلام میں کھل کرنے میں عار محسوس کرنے والے یا تکبر کرنے والے مسائل کے جواب میں فرمایا: سلام میں کھل کرنا اور ہر واقف و ناواقف کو سلام کرنا بہترین نیک اور سب سے افضل عمل ہے اور لوگوں کو ستانے والے مسائل کے جواب میں فرمایا: سب سے افضل عمل یہ ہے کہ تیرے ہاتھ اور تیری زبان سے لوگ سلامت و محفوظ رہیں جہاد سے جی چرانے والے مسائل کے جواب میں فرمایا: جہاد کرنا سب سے افضل عمل ہے نیز کبھی اذکات کے اظہار سے کسی عمل کو سب سے افضل قرار دیا گیا جیسے اجتراء اسلام میں جہاد کو بہترین اور افضل عمل قرار دیا گیا۔ نیز عام حالات میں نماز (رکن اسلام ہونے کی بنا پر) صدقہ و خیرات سے افضل عمل ہے لیکن جب خط و بھوک پڑ جائے اور صدقہ و خیرات کی اشد ضرورت پڑ جائے تو پھر صدقہ دینا اور بھوکوں کو کھانا کھانا نماز سے افضل عمل قرار پائے گا۔ غلامہ کلام یہ ہے کہ افضل و بہترین عمل ہونے کی وجہ اور حیثیات مختلف ہیں لہذا جس جگہ فضیلت و بہتری کی ان وجوہ اور حیثیات میں سے کوئی اور وجہ حیثیت پائی جائے گی وہ عمل افضل قرار پائے گا اور یہ بات خیریت و انفعیلت کے باب میں عظیم ترین اصل ہے۔ (ماخذ الاموال للامام قاری ج ۱ ص ۲۸۰ مطبوعہ مکتبہ دار یوسف بکسر)

نماز فجر خوب روشنی میں پڑھنے کی فضیلت

۴۔ بَابُ فَضِيلَةِ الْإِسْفَارِ بِالصُّبْحِ

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ طے فرمایا کہ تم صبح کی نماز خوب روشنی میں پڑھا کرو کیونکہ اس میں بہت زیادہ ثواب ہے۔

۸۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفَرُوا بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِلرَّاقِبِ.

(ابن ماجہ ۶۷۳) (ترمذی ۴۲۴) (ابن ماجہ ۶۷۳) (نسائی ۵۵۰) (مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۵)

عمل لغات

”أَسْفَرُوا“ یہ صیغہ جمع مذکر حاضر فعل امر معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: روشن کرنا۔ اس باب کا ایک خاصہ دخول فی الماخذ ہے یعنی مصدر میں داخل ہونا جیسے ”امسى زيدى دخل فى المسمى“ یعنی زید شام کے وقت میں داخل ہوا سو اسى طرح ”أَسْفَرُوا بِالصُّبْحِ“ کا معنی ہے: صبح کی نماز خوب روشنی میں ادا کرو کیونکہ صبح کا ایک لغوی معنی ہے: روشن و چمک دار ہونا۔

نماز فجر کے افضل وقت میں امر کا اختلاف

یاد رہے کہ نماز فجر کا وقت صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک ہے۔ اس دوران جب بھی فجر کی نماز پڑھی جائے خواہ اول وقت میں خواہ درمیان میں یا آخر وقت میں پڑھی جائے ہر حال میں صبح اور درست ہے جبکہ اس سے پہلے باطل و ناجائز ہے اور طلوع آفتاب کے بعد ادا نہیں ہوگی البتہ قضا ہو جائے گی لیکن نماز فجر کے مستحب اور افضل و بہتر وقت کے بارے میں امر کرام کا اختلاف ہے چنانچہ امام مالک، امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا افضل و بہتر ہے جبکہ دوسری روایت جسے امام عبد الوہاب شحرانی نے ذکر کیا اس کے مطابق امام احمد نے فرمایا کہ نمازیوں کے حالات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر اندھیرے میں نماز فجر پڑھنا نمازیوں پر دشوار ہو تو پھر ان کے لیے صبح کے اجالے اور روشنی میں نماز فجر پڑھنا افضل و بہتر ہوگا تا کہ یہ لوگ آسانی کے ساتھ نماز فجر کی جماعت میں شامل ہو سکیں اور اگر وہ لوگ اندھیرے میں مسجد میں جمع ہو سکیں تو پھر ان کے لیے اندھیرے میں نماز فجر ادا کرنا افضل و بہتر ہوگا اور امام محمد غزالی نے فرمایا کہ امام نماز فجر اندھیرے میں شروع کرے اور قراوت کو کہا کرے یہاں تک کہ خوب اجالا ہو جائے اور صبح خوب روشن ہو جائے (تا کہ زیادہ سے زیادہ نمازی حشرات جماعت میں شامل ہو جائیں) اور امام ابو یوسف، امام ابو یوسف قاضی اور امام محمد بن حسن شیبانی رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اندھیرے کی بجائے صبح کے اجالے میں نماز فجر پڑھنا افضل و بہتر اور مستحب ہے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کے قول و فعل اور صحابہ کرام کے آثار سے استدلال کیا ہے۔

نماز فجر اجالے میں پڑھنے کے دلائل

- (۱) چنانچہ اصحاب سنن وغیرہم نے حضرت رافع بن خدیج سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ لَكُمْ“ یعنی فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھا کرو کیونکہ اس میں اجر و ثواب بہت زیادہ ہے۔
- (۲) امام ترمذی نے کہا نہایت حدیث حسن اور صحیح ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں کہا کہ اس حدیث کو بہت سے محدثین نے صحیح قرار دیا ہے۔ امام ابن حبان نے اس حدیث کی (درج ذیل) لفظ کے ساتھ ترمذی کی ہے:
- (۳) ”أَسْفَرُوا بِصَلَاةِ الْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ لَكُمْ“ صبح کی نماز روشنی میں پڑھا کرو کیونکہ اس میں بلاشبہ بہت زیادہ ثواب ہے۔
- (۴) امام طبرانی اور امام محمد غزالی نے (درج ذیل) لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے: ”كُنَّا نَسْفَرُكُمْ بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ لَكُمْ“ جب تم فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھو گے تو بلاشبہ اس کا (تمہیں) بہت بڑا اجر و ثواب ملے گا۔
- (۵) امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث اس (درج ذیل) لفظ کے ساتھ روایت کی ہے:
- (۶) ”أَسْفَرُوا بِصَلَاةِ الْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ لَكُمْ“ تم فجر خوب روشنی میں پڑھا کرو سو اس میں بلاشبہ بہت بڑا ثواب ہے۔
- (۷) امام بخاری اور امام مسلم نے یحییٰ بن سعید بن حبیب سے روایت کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب فجر کی نماز سے فارغ ہوتے تھے تو ہر نمازی آدمی اپنے ساتھ والے کو پہچان لیتا تھا۔

(۸) نیز امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے رسول خدا ﷺ کو کبھی وقت کے بغیر نماز پڑھتے نہیں دیکھا سو اس وقت نمازوں کے ایک تو (غروب آفتاب کے فوراً بعد میدان عرفات سے روانہ ہو کر مزدلفہ پہنچے اور یہاں) آپ نے مغرب اور عشاء کی نمازیں جمع کر کے پڑھائیں پھر دوسری فجر کی نماز مزدلفہ میں

یہاں ان کے صرف حوالہ جات پر اکتفا کیا جا رہا ہے چنانچہ ملاحظی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو بطرفانی امام شافعی محدثین نے ردی ترمذی اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور یہ تمام احادیث اسفار بالغیر کے موقف پر ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ردی دلائل میں سے ہیں جبکہ امام شافعی کا موقف اس کے خلاف ہے۔ واللہ سبحانه بحقیقہ اعلم

[شرح مسند امام اعظم ص ۳۳۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

نماز عصر کے قضا کرنے

پر سخت وعید

حضرت ابن بریدہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نماز عصر جلدی ادا کیا کرو اور حضرت بریدہ بن حبیب اسلمی کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز عصر جلدی ادا کیا کرو۔ حضرت بریدہ اسلمی کی دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس دن موسم اور آلود اور بادل چھا چکے ہوں تو اس دن نماز عصر جلدی ادا کرو کیونکہ جس شخص کی نماز مصروف ہو گئی یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو اس کا عمل یقیناً جاوہر ہوا ہو گیا۔

بخاری (۵۵۳) نسائی (۴۷۳) ابن ماجہ (۶۹۴) مسلم (۵۱۵) ص ۳۱۱

۵۔ بَابُ الْوَعِيدِ فِي تَقْوِيَتِ

صَلَاةِ الْعَصْرِ

۸۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَبِيبَ عَنْ يَنْبُغِي عَنْ ابْنِ بَرِيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَسَّرُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ. وَلَيْزِي وَوَابِعٌ عَنْ بَرِيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَسَّرُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ. وَلَيْزِي وَوَابِعٌ عَنْ بَرِيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَسَّرُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ لِي يَوْمَ هُمُ لَوْ أَنَّ قُلُوبَهُمْ لَتَقَرَّبَ الْغَضَبُ حَتَّى تَقَرَّبَ الشَّمْسُ لَفُتْ حَيْكُ عَمَلِهِ.

حل لغات

”تَجَسَّرُوا“ میذبح نہ کر حاضر فعل امر معروف باب فاعل سے ہے اس کا معنی جلدی کرنا ہے کہ یہ ”عَجَلُوا“ کے معنی میں ہے نیز ہر چیز کا اول جیسے دن کے آغاز کو ”مُتَسَّرًا“ (صبح) کہتے ہیں اور موسم کے پہلے چل کر ”مُتَسَّرًا“ کہتے ہیں۔ ”حَتْم“ اس کا معنی ہے: بادل۔ ”لَفُت“ ”لَفُتْ“ ”لَفُتْ“ میذہ احدہ ذکر قائب فعل ماضی معروف ثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: فوت ہو جانا مگر رہا کسی کام کے وقت کا جائے رہنا۔ ضمیر احدہ ذکر قائب مفعول بہ ہے۔ ”حَيْكُ“ میذہ احدہ ذکر قائب فعل ماضی معروف باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: ضائع ہو جانا جاوہر برباد ہو جانا۔

نماز عصر کے متعلق مختلف احادیث میں تطبیق کا بیان

امام بخاری نے حضرت ابو یوسف سے روایت بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم ایک جنگ میں حضرت بریدہ اسلمی کے ساتھ تھے اور اس دن موسم اور آلود تھا اور آسمان پر بادل چھائے ہوئے تھے۔ حضرت بریدہ نے فرمایا کہ نماز عصر جلدی ادا کرو کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے نماز عصر ترک کر دی اس کے عمل ضائع ہو گئے۔

ملاحظی قاری نے کہا کہ اس حدیث کو بخاری نسائی اور امام احمد نے حضرت بریدہ سے روایت کیا ہے کہ جس نے نماز عصر ترک کر دی اس کے عمل ضائع ہو گئے۔ یعنی کمال عمل ضائع ہو گیا۔

معلوم ہوتا چاہئے کہ نماز عصر کے بارے میں مرفوع احادیث اور موقوف آثار مختلف وارد ہوئے ہیں۔ بعض تو نماز عصر کو قبل

(جلدی) کے ساتھ ادا کرنے پر دلالت دہنمائی کرتے ہیں اور بعض نماز عصر کو تاخیر اور تاخیر کے ساتھ ادا کرنے پر دلالت دہنمائی کرتے ہیں اس لیے مفتی حضرات نے دونوں قسم کی احادیث کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ نماز عصر کو قبیل کے ساتھ ادا کرنے کا حکم اس صورت میں ہے جب موسم ابر آور ہو اور آسمان پر بادل چھائے ہوئے ہوں تاکہ نماز عصر میں اتنی تاخیر نہ ہو جائے کہ مکروہ وقت داخل ہو جائے یا سرے سے نماز عصر قضا ہو جائے کہ سورج غروب ہو جائے اور بادل کی وجہ سے معلوم نہ ہو سکے جیسا کہ یہاں (مسند امام اعظم میں) حضرت بریدہ اسلمی کی حدیث میں وضاحت کر دی گئی ہے اور صحیح بخاری کی حدیث میں بھی یہی وضاحت کی گئی ہے کہ جب موسم ابر آور ہو اس دن نماز عصر جلدی ادا کیا کرو۔ نیز دوسری بات یہ ہے کہ قبیل کی احادیث مبہم ہیں، مفسر نہیں کیونکہ ان میں اول وقت کی وضاحت نہیں ہے اس لیے ان سے قبیل کا مذہب ثابت نہیں ہوتا (جیسا کہ دیگر ائمہ کا مذہب ہے) جبکہ تاخیر کے احتیاط پر دلالت کرنے والی احادیث میں تاخیر کی وضاحت اور اس کی حد بیان کی گئی ہے کہ سورج کے زرد ہونے اور تغیر پزیر ہونے سے پہلے سورج کی سفید و صاف اور چمکدار روشنی میں نماز عصر ادا کی جائے اور قبیل کی احادیث کا بھی یہی مطلب ہے کیونکہ سورج کے زرد اور چمکنا ہو جانے پر مکروہ وقت شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت نماز پڑھنا نفاق کی علامت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ منافقین سورج کا انتظار کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جب سورج زرد اور چمکنا ہو جاتا ہے اور شیطان کے دوستوں کے درمیان آ جاتا ہے تو کھڑا ہو جاتا ہے اور (مرغ کی طرح) چار چوٹیں مارتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کا بہت ہی کم ذکر کرتا ہے۔

[ماخوذ از تصحیح النظام فی شرح مسند الامام ۳۳، رقم الحديث ۱۰، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

نماز عصر کے مستحب وقت کے دلائل کا بیان

(۱) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تم سے زیادہ جلدی نماز عصر پڑھتے تھے اور تم نماز عصر آپ سے بہت زیادہ جلدی پڑھ لیتے ہو۔

اس حدیث کو امام احمد نے (۶۷ ج ۳۱۰-۱۸۹) اور امام ترمذی نے (باب ما ہادی تاخیر صلاۃ العصر ثم الحدیث: ۱۶۱) میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے آثار السنن اور الجہز الہی میں ہے کہ اس کے رجال صحیح کی شرط پر ہیں۔

[اعلام السنن ثم الحدیث: ۳۹۰ ج ۲ ص ۵۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، بحوالہ ابن ابی شیبہ ۱ ص ۳۲۳، مشکوٰۃ: ۶۱۹ ج ۲ ص ۲۱۱، شرح السنن ج ۲ ص ۲۱۱، مشکوٰۃ: ۱۲۱۷۱] حضرت علی بن شیبان سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں: ہم مدینہ منورہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے تو (دیکھا) آپ نماز عصر تاخیر کے ساتھ پڑھا کرتے تھے جب تک سورج سفید اور روشن و چمکدار رہتا اس کو امام ابو داؤد نے (باب فی وقت العصر ثم الحدیث: ۴۰۸) روایت کیا ہے اور اس کے متعلق سکوت اختیار کیا۔

[اعلام السنن ثم الحدیث: ۳۹۱ ج ۲ ص ۵۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت]

یہ دونوں حدیثیں نماز عصر کو اول وقت سے مؤخر کر کے مکروہ وقت سے پہلے پڑھنے پر دلالت دہنمائی کرتی ہیں کیونکہ حضرت ام سلمہ کی حدیث میں ہے کہ آپ نے تم نماز عصر نبی کریم سے بہت زیادہ جلدی پڑھ لیتے ہو تو یہ یقینی بات ہے کہ وہ وقت سے پہلے نماز عصر میں جلدی نہیں کرتے تھے (بلکہ وہ اول وقت میں پڑھتے تھے) اس سے ثابت ہو گیا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز عصر کو دخول وقت کے بعد بہت مؤخر کر کے (دوسرے وقت میں) پڑھتے تھے اور ابن شیبان کی حدیث تو اس بات پر دلالت کر رہی ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سورج کے تغیر و پلے ہونے سے پہلے ہمیشہ تاخیر کے ساتھ پڑھتے تھے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی قول ہے اور ابن شیبان کی حدیث میں ایک راوی محمد بن یزید یحییٰ مجہول ہے لیکن امام ابو داؤد نے اس حدیث کو روایت کر کے

ضعیف قرار نہیں دیا، اس لیے یہ حدیث ان کے نزدیک حسن ہے۔ [اعلام السنن ج ۲ ص ۵۲۵، در المنثور ج ۱ ص ۵۲۵]

(۳) حضرت زیاد بن عبدالرحمن غفلی سے مروی ہے، آپ نے فرمایا: ہم ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس کوٹھڑی بڑی مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ مؤذن آیا اور آ کر کہنے لگا: اے امیر المؤمنین! نماز عصر کا وقت ہو گیا ہے۔ آپ نے اس سے فرمایا: بیٹھ جاؤ، فوراً بیٹھ گیا۔ پھر کچھ دیر کے بعد اس نے دوبارہ وہی کچھ کہا تو آپ نے بھی پہلے کی طرح وہی کچھ فرمایا۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد فرمایا: یہ کتابیں سنت کی تعلیم دیتے ہیں، سو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور ہمیں نماز عصر پڑھائی، پھر ہم نماز سے فارغ ہوئے تو ہم اسی جگہ پر ٹوٹ آئے جہاں ہم بیٹھے تھے اور ہم سب مل کر دو زانوؤں پر بیٹھ گئے تو (تھوڑی دیر بعد) سورج غروب ہونے کے لیے متمیز ہونا شروع ہو گیا۔ ہم اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ امام حاکم نے المستدرک (۱/۱۹۲) میں اس کی بیان کیا اور فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے امام ذہبی نے تھقیص میں فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے اور یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ نماز عصر میں تاخیر کرنا سنت ہے کیونکہ اگر نماز عصر میں تاخیر کرنا سنت نہ ہوتی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اس قدر تاخیر نہ فرماتے نیز اگر قبیل (مذہب) پڑھنا سنت ہوتی تو مؤذن کے کہنے پر حضرت علی فوراً نماز عصر پڑھا دیتے اور انکار نہ فرماتے۔ یاد رہے کہ حضرت زیاد بن عبدالرحمن غفلی ہی کو زیاد بن عبداللہ غفلی بھی کہا جاتا ہے۔ دارقطنی نے کہا کہ یہ مجہول ہے کیونکہ اس میں ذریعہ ان سے روایت لینے میں منقطع ہے۔ علامہ رباعی نے کہا کہ ان پر اعتماد و اہتمام کیا جاتا ہے۔ امام ابن حبان نے ان کا ثقاہت میں ذکر کیا ہے، جس نے ان کی توثیق کی ہے اس نے انہیں یحییٰ اور جان کر توثیق کی ہے اس لیے ان کا معروف و مشہور ہونا مجہول ہونے پر مقدم ہے اور امام ذہبی کا اسی حدیث کو صحیح قرار دینا حضرت زیاد کی توثیق کی دلیل ہے۔

[اعلام السنن رقم الحدیث: ۴۳۳، ج ۲ ص ۵۲۵، المستدرک ج ۱ ص ۵۲۵]

(۴) حضرت ثوری حضرت منصور سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: تم سے پہلے لوگ (صحابہ کرام) ظہر کی نماز جلدی پڑھتے تھے اور عصر کی نماز تم سے بہت زیادہ تاخیر سے پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام ہمیشہ نماز عصر تاخیر کے ساتھ پڑھتے تھے قبیل کے ساتھ نہیں، غلطی یہ ہے۔ [اعلام السنن رقم الحدیث: ۴۳۳]

(۵) امام ابوحنیفہ سے از حمار از ابراہیم مروی ہے کہ حضرت ابراہیم غفلی نے فرمایا: میں نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب کو نماز عصر آخر وقت تک مؤخر کر کے پڑھتے ہوئے پایا ہے۔ امام محمد نے فرمایا: ہم اسی طریقہ پر عمل کرتے ہیں جب تک سورج حشر در زور نہیں ہو جاتا اور امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے اس روایت کو امام محمد نے کتاب الاذان میں بیان کیا ہے۔

[اعلام السنن رقم الحدیث: ۴۹۵، ج ۲ ص ۵۲۷، المستدرک ج ۱ ص ۵۲۷]

(۶) امام ثوری حضرت ابواسحاق سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن بکر سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نماز عصر تاخیر کے ساتھ پڑھا کرتے تھے۔ امام عبدالرزاق نے اس حدیث کو اپنی مصنف (باب وقت العصر ج ۱ رقم الحدیث: ۲۰۸۹) میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال (راوی) ثقاہت ہیں۔ [اعلام السنن رقم الحدیث: ۴۹۶، ج ۲ ص ۵۲۷]

۸۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَبِيبَانَ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ اَبِي بَرْزَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ لَكَ تَمَامًا وَبَرَأَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ. اور اس کا مال و متاع لوٹ لیا گیا۔ حضرت ابن عمر سے روایت بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کی نماز عصر فوت ہو جائے تو گویا اس کے مال و مال

نمازوں کی قضا کو جائز قرار دے دیا ہے اور جب ان دو وقتوں میں نفل نماز پڑھنے کی نئی قوی حدیثوں سے ثابت ہوگئی ہے تو اب وہ احادیث جن میں وارد ہے کہ نبی کریم ﷺ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے اس کو آپ کے خصائص میں سے شمار کیا جائے گا تاکہ دلائل باہم متعارض نہ ہوں۔ اچھا نفع علامہ بدر الدین عینی نے کہا کہ یہ ہے شک (یعنی عصر کے بعد کی نماز) نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خصائص میں سے ہے اور اس شخص میں پر وہ حدیث دلیل ہے جسے امام ابو داؤد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ عصر کے بعد خود تو نماز پڑھا کرتے تھے لیکن اپنی امت کو اس سے منع کرتے تھے اور خود تو وصال کے روز سے رکھا کرتے تھے لیکن اپنی امت کو وصال کے روزوں سے منع کرتے تھے۔ امام سیوطی نے اس حدیث کو الجامع البیہر میں صحیح قرار دیا ہے اور البیہر یزی میں بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے نیز علامہ کرمانی نے کہا کہ ایک صحیح جواب یہ ہے کہ نبی کی حدیثیں قوی ہیں جبکہ عصر کے بعد نماز پڑھنے کی حدیثیں فعلی ہیں اور جب قول و فعل میں تعارض ہو جائے تو اس وقت قول کو مقدم رکھا جاتا ہے اور اسے ترجیح دے کر اسی پر عمل کیا جاتا ہے۔

(۲) حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب فجر طلوع ہو جاتی تو رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعت سنت نماز کے علاوہ اور کوئی (نفل) نماز نہیں پڑھتے تھے۔ [الملاء السنن رقم الحدیث: ۵۱۳، ج ۲ ص ۵۳۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، رد المحتار فی المسائل باب ۱۳، رقم الحدیث: ۸۸۱، ج ۶ ص ۲۸۳، ۳۹۰] والجمعی (ج ۲ ص ۳۶۵) وشرح السنہ (ج ۳ ص ۳۵۹) والسنائی (ج ۱ ص ۲۸۳، ج ۳ ص ۲۵۵) [

عیدین کے دنوں میں روزوں کی ممانعت کا بیان

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو دنوں میں روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے، ایک عید الفطر کے دن اور دوسرا عید قربان کے دن۔

[موطأ الامام مالک ص ۲۳۱، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ مسکن، مسلم، ج ۱ ص ۳۶۰، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر، بیروت، رد المحتار، ج ۱ ص ۱۹۵، ج ۳ ص ۱۹۵، ج ۴ ص ۱۹۵، ج ۵ ص ۱۹۵، ج ۶ ص ۱۹۵، ج ۷ ص ۱۹۵، ج ۸ ص ۱۹۵، ج ۹ ص ۱۹۵، ج ۱۰ ص ۱۹۵، ج ۱۱ ص ۱۹۵، ج ۱۲ ص ۱۹۵، ج ۱۳ ص ۱۹۵، ج ۱۴ ص ۱۹۵، ج ۱۵ ص ۱۹۵، ج ۱۶ ص ۱۹۵، ج ۱۷ ص ۱۹۵، ج ۱۸ ص ۱۹۵، ج ۱۹ ص ۱۹۵، ج ۲۰ ص ۱۹۵، ج ۲۱ ص ۱۹۵، ج ۲۲ ص ۱۹۵، ج ۲۳ ص ۱۹۵، ج ۲۴ ص ۱۹۵، ج ۲۵ ص ۱۹۵، ج ۲۶ ص ۱۹۵، ج ۲۷ ص ۱۹۵، ج ۲۸ ص ۱۹۵، ج ۲۹ ص ۱۹۵، ج ۳۰ ص ۱۹۵، ج ۳۱ ص ۱۹۵، ج ۳۲ ص ۱۹۵، ج ۳۳ ص ۱۹۵، ج ۳۴ ص ۱۹۵، ج ۳۵ ص ۱۹۵، ج ۳۶ ص ۱۹۵، ج ۳۷ ص ۱۹۵، ج ۳۸ ص ۱۹۵، ج ۳۹ ص ۱۹۵، ج ۴۰ ص ۱۹۵، ج ۴۱ ص ۱۹۵، ج ۴۲ ص ۱۹۵، ج ۴۳ ص ۱۹۵، ج ۴۴ ص ۱۹۵، ج ۴۵ ص ۱۹۵، ج ۴۶ ص ۱۹۵، ج ۴۷ ص ۱۹۵، ج ۴۸ ص ۱۹۵، ج ۴۹ ص ۱۹۵، ج ۵۰ ص ۱۹۵، ج ۵۱ ص ۱۹۵، ج ۵۲ ص ۱۹۵، ج ۵۳ ص ۱۹۵، ج ۵۴ ص ۱۹۵، ج ۵۵ ص ۱۹۵، ج ۵۶ ص ۱۹۵، ج ۵۷ ص ۱۹۵، ج ۵۸ ص ۱۹۵، ج ۵۹ ص ۱۹۵، ج ۶۰ ص ۱۹۵، ج ۶۱ ص ۱۹۵، ج ۶۲ ص ۱۹۵، ج ۶۳ ص ۱۹۵، ج ۶۴ ص ۱۹۵، ج ۶۵ ص ۱۹۵، ج ۶۶ ص ۱۹۵، ج ۶۷ ص ۱۹۵، ج ۶۸ ص ۱۹۵، ج ۶۹ ص ۱۹۵، ج ۷۰ ص ۱۹۵، ج ۷۱ ص ۱۹۵، ج ۷۲ ص ۱۹۵، ج ۷۳ ص ۱۹۵، ج ۷۴ ص ۱۹۵، ج ۷۵ ص ۱۹۵، ج ۷۶ ص ۱۹۵، ج ۷۷ ص ۱۹۵، ج ۷۸ ص ۱۹۵، ج ۷۹ ص ۱۹۵، ج ۸۰ ص ۱۹۵، ج ۸۱ ص ۱۹۵، ج ۸۲ ص ۱۹۵، ج ۸۳ ص ۱۹۵، ج ۸۴ ص ۱۹۵، ج ۸۵ ص ۱۹۵، ج ۸۶ ص ۱۹۵، ج ۸۷ ص ۱۹۵، ج ۸۸ ص ۱۹۵، ج ۸۹ ص ۱۹۵، ج ۹۰ ص ۱۹۵، ج ۹۱ ص ۱۹۵، ج ۹۲ ص ۱۹۵، ج ۹۳ ص ۱۹۵، ج ۹۴ ص ۱۹۵، ج ۹۵ ص ۱۹۵، ج ۹۶ ص ۱۹۵، ج ۹۷ ص ۱۹۵، ج ۹۸ ص ۱۹۵، ج ۹۹ ص ۱۹۵، ج ۱۰۰ ص ۱۹۵]

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تشریق کے ایام کھانے پینے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے دن ہیں۔ [صحیح مسلم، ج ۱ ص ۳۶۰، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر، بیروت، رد المحتار، ج ۱ ص ۱۹۵، ج ۳ ص ۱۹۵، ج ۴ ص ۱۹۵، ج ۵ ص ۱۹۵، ج ۶ ص ۱۹۵، ج ۷ ص ۱۹۵، ج ۸ ص ۱۹۵، ج ۹ ص ۱۹۵، ج ۱۰ ص ۱۹۵، ج ۱۱ ص ۱۹۵، ج ۱۲ ص ۱۹۵، ج ۱۳ ص ۱۹۵، ج ۱۴ ص ۱۹۵، ج ۱۵ ص ۱۹۵، ج ۱۶ ص ۱۹۵، ج ۱۷ ص ۱۹۵، ج ۱۸ ص ۱۹۵، ج ۱۹ ص ۱۹۵، ج ۲۰ ص ۱۹۵، ج ۲۱ ص ۱۹۵، ج ۲۲ ص ۱۹۵، ج ۲۳ ص ۱۹۵، ج ۲۴ ص ۱۹۵، ج ۲۵ ص ۱۹۵، ج ۲۶ ص ۱۹۵، ج ۲۷ ص ۱۹۵، ج ۲۸ ص ۱۹۵، ج ۲۹ ص ۱۹۵، ج ۳۰ ص ۱۹۵، ج ۳۱ ص ۱۹۵، ج ۳۲ ص ۱۹۵، ج ۳۳ ص ۱۹۵، ج ۳۴ ص ۱۹۵، ج ۳۵ ص ۱۹۵، ج ۳۶ ص ۱۹۵، ج ۳۷ ص ۱۹۵، ج ۳۸ ص ۱۹۵، ج ۳۹ ص ۱۹۵، ج ۴۰ ص ۱۹۵، ج ۴۱ ص ۱۹۵، ج ۴۲ ص ۱۹۵، ج ۴۳ ص ۱۹۵، ج ۴۴ ص ۱۹۵، ج ۴۵ ص ۱۹۵، ج ۴۶ ص ۱۹۵، ج ۴۷ ص ۱۹۵، ج ۴۸ ص ۱۹۵، ج ۴۹ ص ۱۹۵، ج ۵۰ ص ۱۹۵، ج ۵۱ ص ۱۹۵، ج ۵۲ ص ۱۹۵، ج ۵۳ ص ۱۹۵، ج ۵۴ ص ۱۹۵، ج ۵۵ ص ۱۹۵، ج ۵۶ ص ۱۹۵، ج ۵۷ ص ۱۹۵، ج ۵۸ ص ۱۹۵، ج ۵۹ ص ۱۹۵، ج ۶۰ ص ۱۹۵، ج ۶۱ ص ۱۹۵، ج ۶۲ ص ۱۹۵، ج ۶۳ ص ۱۹۵، ج ۶۴ ص ۱۹۵، ج ۶۵ ص ۱۹۵، ج ۶۶ ص ۱۹۵، ج ۶۷ ص ۱۹۵، ج ۶۸ ص ۱۹۵، ج ۶۹ ص ۱۹۵، ج ۷۰ ص ۱۹۵، ج ۷۱ ص ۱۹۵، ج ۷۲ ص ۱۹۵، ج ۷۳ ص ۱۹۵، ج ۷۴ ص ۱۹۵، ج ۷۵ ص ۱۹۵، ج ۷۶ ص ۱۹۵، ج ۷۷ ص ۱۹۵، ج ۷۸ ص ۱۹۵، ج ۷۹ ص ۱۹۵، ج ۸۰ ص ۱۹۵، ج ۸۱ ص ۱۹۵، ج ۸۲ ص ۱۹۵، ج ۸۳ ص ۱۹۵، ج ۸۴ ص ۱۹۵، ج ۸۵ ص ۱۹۵، ج ۸۶ ص ۱۹۵، ج ۸۷ ص ۱۹۵، ج ۸۸ ص ۱۹۵، ج ۸۹ ص ۱۹۵، ج ۹۰ ص ۱۹۵، ج ۹۱ ص ۱۹۵، ج ۹۲ ص ۱۹۵، ج ۹۳ ص ۱۹۵، ج ۹۴ ص ۱۹۵، ج ۹۵ ص ۱۹۵، ج ۹۶ ص ۱۹۵، ج ۹۷ ص ۱۹۵، ج ۹۸ ص ۱۹۵، ج ۹۹ ص ۱۹۵، ج ۱۰۰ ص ۱۹۵]

شیخ محقق و محدث دہلوی لکھتے ہیں:

عید الفطر اور عید قربان کے دنوں میں روزے رکھنے کو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منع کر دیا ہے اور اس پر تمام ائمہ متفق ہیں اور اکثر علمائے دین کے نزدیک ان دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں جبکہ ہمارے (احناف کے) نزدیک ان دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر

ماننا جائز ہے۔ چونکہ ان دنوں میں روزہ رکھنا ممنوع ہے اس لیے کسی دوسرے دن اس کی قضا کی جائے گی۔ ایام تشریق قربانی کے دن کے بعد تین دن گیارہ بارہ اور تیرہ ہیں۔ ان دنوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ضیافت و مہمان نوازی کے دن کہا جاتا ہے کیونکہ بندے مہمان ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ میزبان ہوتے ہیں چونکہ ان دنوں میں روزے رکھنے سے اللہ تعالیٰ کی ضیافت و دعوت سے انکار لازم آتا ہے اس لیے ان میں روزے رکھنا ممنوع اور خوب کھانا پینا اور ذکر الہی کرنا مسنون ہے اور اذیت میں تشریق کا معنی گوشت کو خشک کرنا ہے کیونکہ ان دنوں میں مسلمان طلوع آفتاب کے بعد قربانی کا جانور ذبح کرتے ہیں اور ان کا گوشت پکا کر حطب میں خشک کرتے ہیں اور یہ اللہ کے ذکر کے ایام ہیں یعنی کھانے پینے کے وجود اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں رہنا چاہئے اور ان دنوں میں ذکر سے مراد فرض نماز کے بعد اور قربانوں کے ذبح کے وقت اور جہرات کو نکلنے والے وقت تکیرات پڑھنا ہے۔

[العبد المذنب ج ۲ ص ۱۰۲ مطبوعہ نوریہ مطبعہ]

تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنا منع ہے

اس مذکورہ بالا حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف رخت سفر نہ بانٹھا جائے (۱) مسجد حرام (۲) مسجد اقصیٰ اور (۳) مسجد نبوی یعنی ان تین مساجد کی طرف حصول فضیلت و برکت اور زاد اخلاقی ثواب کے حصول کی نیت سے سفر کرنا جائز ہے بلکہ مستحب ہے کیونکہ ان مساجد میں نماز پڑھنے کا اجر و ثواب بھی بہت زیادہ ہے اور دنیا بھر کی تمام مساجد پر ان کی فضیلت و بزرگی بھی بہت زیادہ ہے چنانچہ مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنے کا اجر و ثواب دیگر مساجد میں پڑھی گئی ایک لاکھ نمازوں کے اجر و ثواب کے برابر ہے اور مسجد اقصیٰ میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے ثواب کے برابر ہے اور مسجد نبوی میں بھی ایک نماز پڑھنے کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے ثواب کے برابر ہے۔ نیز مسجد حرام میں بیت اللہ شریف ہے جو تجلیات و برکات کا مہلک و شیع اور مرکز ہے۔ یہ فضیلت دنیا کی کسی اور مسجد کو حاصل نہیں اور شب معراج مسجد اقصیٰ میں کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام علیہم السلام کی قبریں ہیں اور مسجد نبوی میں محمد مصطفیٰ (یعنی قبر انور) ہے جس میں حبیب خدا نبی کریم ﷺ آرام فرما رہے ہیں اور ستر ہزار فرشتے صبح اور ستر ہزار فرشتے شام کو حاضر ہوتے ہیں اور ہر وقت آپ پر صلوات و السلام پڑھتے رہتے ہیں۔ یہ فضیلت کسی اور مسجد کو حاصل نہیں اس لیے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف فضیلت و برتری اور زاد اخلاقی ثواب کی نیت سے سفر کرنا جائز نہیں اگرچہ مسجد حرام میں ایک نماز کو حدیث میں پانچ سو نمازوں کے برابر قرار دیا گیا لیکن یہ ایک جزوی فضیلت ہے اور مذکورہ بالا تین مساجد کے مقابلہ میں کم تر ہے اور اس حدیث میں مطلق اور عام سفر کی نفی اور مراعات مراد نہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ ہر قسم کے سفر کو ممنوع قرار دیا جائے ہرگز نہیں۔

چنانچہ شرح منہاج امام اعظم لملائی قاری میں لکھا ہے:

فتح الباری شرح صحیح البخاری میں فرمایا کہ ارشاد نبوی ﷺ "الا السی لسلامۃ مساجد" میں مستثنیٰ نہ صرف ہے پھر مگر ہم اسے عام مقدمہ نہیں تو پھر اس کا معنی یہ ہوگا کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور جگہ بھرتی کسی اور کام کے لیے سفر نہ کیا جائے یا پھر مستثنیٰ مخصوص مراد لیا جائے سو پہلی صورت تو ناممکن ہے کیونکہ اس سے تجارت و عزیز و اقارب سے ملاقات و صدقہ کی کرنے اور علمین و غیرہ کے لیے سفر کرنا ممنوع قرار پائے گا تو پھر دوسری صورت متعین ہوگی اور بہتر یہ ہے کہ ایسا مخصوص مستثنیٰ مقدمہ مانا جائے جس اور حدیث کے سیاق و سباق کے زیادہ مناسب ہو اور یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد میں نہ ذکے لیے زیادہ اجر و ثواب اور زیادہ فضیلت و برتری حاصل کرنے کی نیت سے سفر نہ کیا جائے (کیونکہ باقی مساجد درجہ اور مرتبہ میں برابر ہیں) اور علامہ سبکی نے بھی

تقریباً یہی مہیوم بیان کیا ہے اور علامہ نووی کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کی فضیلت اور ان کی طرف سفر کرنے کی فضیلت کا بیان ہے کیونکہ جمہور علماء کے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کی طرف سفر کرنے میں کوئی فضیلت نہیں ہے اور باقی رہا یہ کہ حضرت ابوہریرہ وغارہ کی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے طور کی طرف سفر کرنے سے منع کیا تو وہ اس پر محمول ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے طور میں نماز پڑھنے کے قصد و ارادے سے سفر کرنا چاہا اور وہ اس حدیث میں ممنوع ہے لیکن کسی جگہ کی زیارت کا قصد کرنا ممنوع نہیں ہے۔

[شرح منہاج امام اعظم ص ۲۵۱۔ ۲۵۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

علامہ غزالی قاری "مرقات شرح مشکوٰۃ میں" لکھتے ہیں:

الرحال محل کی جمع ہے اور اس کا معنی ہے: اونٹ کا پالان لیکن یہاں اس سے کسی اور مسجد کی طرف رخت سفر باندھنے کی فضیلت کی لٹی مراد ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہاں نئی کا معنی نئی ہے یعنی ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سفر نہ کرو کیونکہ باقی تمام مساجد رجبہ میں مساوی اور برابر ہیں ان کی فضیلت میں باہم کوئی فرق نہیں لہذا کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنا ضائع اور عبث ہے اور علامہ نووی کی شرح مسلم میں مذکور ہے کہ ابوہریرہ نے کہا: ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور طرف سفر کرنا حرام ہے اور یہ غلط ہے اور (امام غزالی کی) احیاء العلوم میں مذکور ہے کہ بعض علماء نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ علمائے دین اور صالحین کی قبور اور مشاہد کی زیارت کے لیے سفر کرنا منع ہے لیکن مجھ پر جو حقیقت منکشف اور ظاہر ہوئی ہے وہ یہ ہے یہ معاملہ اس طرح نہیں ہے بلکہ ان کی زیارت کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ

كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ إِلَّا قُرُودَ وَهَا

میں نے تمہیں قبور کی زیارت سے منع کیا تھا مگر لو اب تم ان کی زیارت کیا کرو۔

بہر حال حدیث میں تین مساجد مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی کے علاوہ دیگر مساجد کی طرف سفر کرنے کے لیے نئی وارد ہوئی ہے کیونکہ باقی تمام مساجد آپس میں مماثل و مساوی ہیں نیز ہر شہر میں مساجد موجود ہیں تو انہیں چھوڑ کر کسی دوسری مسجد کی طرف سفر کر کے جانے کا کوئی مقصد اور فائدہ نہیں لیکن حارات سب یکساں نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں صاحب مزار کے درجات کے مطابق ان کی زیارت میں فوائد و برکات حاصل ہوتی ہیں پھر کاش! مجھے معلوم ہوتا کہ کیا یہ قائل شخص انبیائے کرام رضی اللہ عنہم کی قبور کی طرف سفر کرنے کو ممنوع قرار دیتا ہے؟ جیسے حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہم اور ان کی قبور کی زیارت سے منع کرنا نہایت محال اور باطل ہے اور حسب انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی قبور کی زیارت کے لیے سفر کرنا جائز ہے اور اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ بھی انہیں کے معنی میں شامل ہیں تو کچھ بعید نہیں کہ ان کی طرف سفر کے اغراض و مقاصد میں سے انہیں برکات کا حصول ہو۔ جیسا کہ علمائے دین کی زندگی میں ان کی ملاقات و زیارت سے بہت سے مقاصد و فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

[مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۹۰ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لبنان شریف]

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی نے اسی طرح لکھا ہے ملاحظہ ہو: [مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۲۳ مطبوعہ مکتبۃ مدنیہ رضویہ بمبئی]

نیز خاتم المتحقیین علامہ محمد امین الشیخ بائین عابدین نے بھی اسی طرح لکھا ہے ملاحظہ ہو:

[رد المحتار لمعرفہ فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۶۰۳ مطبوعہ احیاء التراث العربی بیروت لبنان]

عورت کے لیے بغیر محرم کے سفر کرنے کی ممانعت کا بیان

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں جو تھا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ کوئی عورت دو دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے ہرگز نہ کرے یعنی قریبی نسبی رشتہ دار جیسے بیٹا یا بھائی یا پھر تایا یا چاچا وغیرہ اور شیخین (یعنی بخاری و مسلم) نے حضرت قوعہ کے واسطے سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث میں بیان کی ہے کہ کوئی عورت دو دن کی مسافت کا سفر نہ کرے مگر یہ کہ اس کا خاوند اس کے ساتھ شریک سفر ہو یا پھر اس کا اپنا محرم اس کے ساتھ ہو اور صحیح مسلم کی روایت میں تین دن کی مسافت کا ذکر ہے کیونکہ اس میں لفظ ثلاث (تین دن) ہے اور ان کی دوسری روایت میں فوق ثلاث ہے (یعنی تین دن سے زیادہ مسافت کا سفر ہو) اور امام احمد بن حنبل، شیخین اور ابو داؤد نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ کوئی عورت تین دن کی مسافت کا سفر اسکی ہرگز نہ کرے مگر یہ کہ وہ اپنے محرم کے ساتھ ہو۔

اور ابو داؤد رحمہ اللہ کم اور ابن حبان کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ کوئی عورت ایک برید کی مسافت کا سفر اسکیلے نہ کرے مگر یہ کہ اس کے ساتھ ایسا محرم (رشتہ دار) ساتھ ہو جس کا نکاح اسی عورت سے حرام ہو اور ایک برید و فرج یعنی تقریباً ہار میل کا ہوتا ہے لغت کی کتاب القاموس میں بھی مرفوع ہے اور امام طبرانی کی المعجم کی روایت کے مطابق تین میل کا سفر بغیر محرم عورت کے لیے جائز نہیں جب ان سے کہا گیا کہ لوگ تو تین دن کا سفر کہتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ وہ وہی ہے اور امام احمد اور شیخین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو روایت بیان کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے اور اس کے پاس تنہائی میں کوئی شخص نہ آئے مگر جب اس کے ساتھ محرم موجود ہو اور یہ حدیث مطلقاً سفر کی ممانعت میں صریح ہے۔ اگر سفر کو نفوی مطلق پر محمول کیا جائے کیونکہ سفر ایک دن اور ایک رات سے کم مسافت پر بھی ہوا جاتا ہے اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ کوئی عورت جو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے وہ ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا سفر نہ کرے مگر اس کے ساتھ ایسا رشتہ دار ہو جو اس پر حرام ہو اور مسلم شریف میں "مسیرہ لیلۃ" (ایک رات کی مسافت) کا لفظ ہے اور یہی لفظ بھی ہے۔

اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ عورت کا بغیر محرم کے ایک دن کی مسافت کے سفر پر گھر سے نکلنا مکروہ ہے لیکن عقیق بہت سبب یہ ہے کہ عورت کا بغیر محرم کے شری سفر کی مدت سے کم مسافت پر کسی حاجت و ضرورت کے لیے گھر سے نکلنا مباح ہے جیسا کہ چاہیے میں مذکور ہے۔ (شرح منہاج امام اعظم لامل القرآن ص ۲۵۱-۲۵۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اذا ان اور اقامت کی ابتداء کیسے ہوئی؟

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے حج پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو اسے چاہئے کہ وہ اپنا لحاف کاٹ کر اس کی آگ میں بٹا لے۔ نیز امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بد واسطہ حضرت ابوسعید روایت کیا ہے۔ حضرت ابن بریدہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ انصار میں سے ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرا تو اس نے آپ کو تمکین دیکھا اور اس انصاری آدمی کی یہ عادت تھی کہ جب وہ کھانا کھا تا تو اس کے

۷۔ بَابُ كَيْفَ يَذُ الْأَذَانُ وَالْإِقَامَةُ؟

۹۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنِ ابْنِ بَرِيْدَةَ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَهُ خَوِيْنًا وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا عَلِمَهُ تَجَمُّعُ النَّاسِ فَانْكَرَ خَوِيْنًا بِمَا رَأَى مِنْ حُرْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَكَهُ قَلَامَةً وَمَا كَانَ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ وَدَخَلَ مَسْجِدَهُ بَصِيْلِيْنًا كَيْتَمًا هُوَ مَخْلُوكٌ إِذَا نَفَسَ قَاتَاهُ أَبَى لِي النَّوْمَ فَقَالَ هَلْ عَلِمْتَ بِمَا خَرِنَ رَسُولُ

پاس فقراء جمع ہو جاتے (اور وہ انہیں کھانا کھلاتا) سو وہ رسول اللہ ﷺ کو ٹھکنیں دیکھ کر خود بھی ٹھکنیں ہو کر چلا گیا اور اس نے اور جو لوگ اس کے پاس جمع ہو جاتے تھے انہوں نے بھی اس رات کھانا چھوڑ دیا اور وہ مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھنے لگ گیا اور اسے اسی حالت میں اچانک آدھم آئے گی اور خواب میں اس کے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا: تمہیں معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کس وجہ سے ٹھکن ہیں؟ اس انصاری نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم تو اس آنے والے (فرشتہ) نے کہا کہ آپ اس اذان کی وجہ سے ٹھکن ہیں سو تم ان کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ آپ حضرت بلال کو اذان کہنے کا حکم دیں پھر اس نے انصاری آدمی کو کلمات اذان سکھائے چنانچہ دوسرے ”اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ“ اور دوسرے ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ اور دوسرے ”أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ اور دوسرے ”حَسْبُ عَلَى الصَّلَاةِ“ اور دوسرے ”حَسْبُ عَلَى الْقَلَّاحِ“ (پھر) ”اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ پھر اس (خواب میں آنے والے فرشتہ) نے اس انصاری کو اذان کی طرح اقامت سکھائی اور اس کے آخر میں اس نے کہا: ”لَقَدْ لَقِيتُ الصَّلَاةَ لَقِيتُ الصَّلَاةَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ جیسا کہ آج کل لوگ اذان اور اقامت کہتے ہیں اور یہ انصاری مسجد سے نکل کر نبی کریم ﷺ کے دروازہ پر آ کر بیٹھ گیا (اور آپ کے ہاتھ پر رکھنے کا انتظار کرنے لگا) پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کی بارگاہ میں حاضری کے لیے وہاں سے گزرتے تو انصاری نے کہا: آپ میرے لیے بھی اجازت لے لیجئے اور دراصل حضرت ابوبکر نے بھی اسی طرح خواب دیکھا تھا سو حضرت ابوبکر نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ سے اپنا خواب بیان کیا پھر حضرت ابوبکر نے انصاری کے لیے آپ سے اجازت طلب کی تو انصاری حاضر ہوا اور اپنا خواب بیان کیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ابوبکر نے بھی ہمیں اسی طرح اپنا خواب سنایا ہے پھر آپ نے حضرت بلال کو انہیں الفاظ کے ساتھ اذان کہنے کا حکم دیا۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ انصار میں سے ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرا تو اس نے آپ کو ٹھکن دیکھا اور یہ آدمی فقراء کو کھانا کھلانے والا تھا لوگ شام کا کھانا اس کے ساتھ کھاتے تھے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا كَانَ فَهُوَ لِهَذَا السَّابِقِينَ لِقَابِهِ لَمَرَّةً أَنْ تَأْتِيَ بِلَا أَنْ يُؤْتِيَنَّ لَقَلَّمَهُ الْوَكَاةَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ مَرَّتَيْنِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَرَّتَيْنِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ حَسْبُ عَلَى الصَّلَاةِ مَرَّتَيْنِ حَسْبُ عَلَى الْقَلَّاحِ مَرَّتَيْنِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ عَلِمَهُ الْإِقَامَةُ يَنْتَ ذَلِكَ وَقَالَ فِي أَيْمِهِ قَدْ لَقِيتُ الصَّلَاةَ قَدْ لَقِيتُ الصَّلَاةَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ إِذَا اللَّهُ ثُمَّ إِذَا النَّاسِ وَهَمَاتِهِمْ لَقِيتُ الْإِنْصَارِي فَقَعَدَ عَلَى بَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَرَ أَبُو بَكْرٍ لَقَانَ اسْتَأْذِنَ لِي وَقَدْ رَأَى يَنْتَ ذَلِكَ فَخَبَّرَ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ لِلْإِنْصَارِي قَدْ خَلَّ فَخَبَّرَ بِاللَّوِي رَأَى لَقَانَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ خَبَّرَنَا أَبُو بَكْرٍ يَنْتَ ذَلِكَ فَتَمَرَّ بِلَا أَنْ يُؤْتِيَنَّ يَنْتَ ذَلِكَ.

وَهُنَّ دَوَانِي أَنْ زَجَلَاتِي الْإِنْصَارِي مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَادَ حُزْنًا وَكَانَ الرَّجُلُ لَا عِلْمَ بِمَعْنَى مَعْنَى فَانْصَرَفَ لِمَا رَأَى مِنْ حُزْنٍ

۹۱۔ اِنَّهُمْ سَمِعُوْهُ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ سَمِعْتُ اَبِيْنَ
عُمَرَ يَقُوْلُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا
اَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ قَالَ يَضِلُّ مَا يَقُوْلُ الْمُؤَذِّنُ.
حضرت عبداللہ بن دینار سے روایت ہے انہوں نے کہا: میں
نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب
مؤذن اذان دیتا تو نبی کریم ﷺ اسی طرح کلمات ادا فرماتے تھے
جس طرح مؤذن کہتا۔

بخاری (۶۱۱) مسلم (۸۴۸) ابوداؤد (۵۲۲) ترمذی (۲۰۸) ابن ماجہ (۷۲۰) نسائی (۶۷۴) مسند احمد (ج ۳ ص ۶)

حلی لغات

”اَذَّنَ“ میزدا حدیث کر عائب فعل ماضی معروف مثبت باب التعلیل سے ہے اس کا معنی ہے: آگاہ کرنا اطلاع دینا اعلان کرنا
چلاؤ اور نماز کے لیے اذان دینا۔ ”الْمُؤَذِّنُ“ میزدا حدیث کر ماضی فاعل باب مذکورہ بالا اس کا معنی ہے: نماز کے لیے اذان دینے والا
اعلان کرنے والا وغیرہ۔

اذان کے جواب دینے کی کیفیت و اہمیت

علامہ سلاطین قاری لکھتے ہیں:

(۱) صحیح مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ”حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ“ اور ”حَسْبِيَ عَلَى الْقَلْبِ“
کے وقت ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ“ پڑھا کرتے تھے۔

(۲) امام احمد نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مؤذن کی اذان سننے کو آپ اسی
طرح کلمات ادا فرماتے تھے جس طرح مؤذن کہتا یہاں تک کہ وہ ”حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ“ اور ”حَسْبِيَ عَلَى الْقَلْبِ“ پڑھتا تو
آپ ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ“ پڑھتے تھے۔

(۳) امام ابوداؤد اور امام حاکم کی روایت میں حضرت عاتقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مؤذن
سے شہادتیں کے کلمات سننے کو آپ فرماتے: ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ غَمٍّ اَوْ اَمٍّ“ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق
نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔

(۴) ابورابیع السی کی روایت میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مؤذن کو ”حَسْبِيَ عَلَى
الْقَلْبِ“ کہتے ہوئے سننے کو آپ فرماتے: ”اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْمُفْلِحِيْنَ“ اے میرے اللہ اے ہمیں فلاح پانے اور
کامیاب ہونے والوں میں سے بنا دے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۲۲۸-۲۲۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

اگرچہ مذکورہ بالا احادیث میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا معمول مبارک بیان کیا گیا ہے لیکن آپ کا یہ عمل مسلمانوں کے لیے
سنت ہے۔ علاوہ ازیں نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو بھی یہی حکم دیا ہے چنانچہ یہاں اس کے ثبوت میں صحیح مسلم کی چند احادیث
قارئین کے ذوق کے لیے پیش کی جاتی ہیں:

(۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
اِذَا سَمِعْتُمْ اِقْبَاءَ الْمُؤَذِّنِ اَوْ يَضِلُّ مَا يَقُوْلُ الْمُؤَذِّنُ.
جب تم اذان سنو تو تم بھی اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہتا

۴۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا:

إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا بِمِثْلِ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلَا اللَّهَ إِلَى الْوَيْبِلَةِ فَلَمْ يَأْتِ مِنْزِلَةً فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْجِيهِ إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَارْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ إِلَى الْوَيْبِلَةِ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ.

جب تم مؤذن سے اذان سنو تو تم وہی کلمات
ہے پھر تم مجھ پر درود پڑھو کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک
اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل کرتا ہے پھر تم اللہ
وسیلہ کی درخواست کرو کیونکہ وہ جنت میں ایک ایسا
کے تمام بندوں میں سے صرف ایک بندے کے لیے
امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوں سو جو شخص میرے
کرے گا اس پر میری شفاعت لازم ہو جائے گی۔

(۳) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس پر موزن "اللّٰهُ اَكْبَرُ، اللّٰهُ اَكْبَرُ" کے تو تم میں سے جو شخص اس کے جواب میں "اللّٰهُ اَكْبَرُ، اللّٰهُ اَكْبَرُ" کہے پھر موزن "اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ" کے تو وہ بھی "اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ" کہے پھر موزن کہے: "اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ" تو وہ بھی "اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ" کہے پھر موزن "حَسْبِيَ اللّٰهُ" کہے پھر موزن "عَلَى الصَّلَاةِ" کہے تو وہ شخص "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ" کہے پھر موزن کہے: "حَسْبِيَ اللّٰهُ" تو وہ شخص "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ" کہے پھر موزن کہے: "اللّٰهُ اَكْبَرُ، اللّٰهُ اَكْبَرُ" تو وہ شخص بھی کہے: "اللّٰهُ اَكْبَرُ، اللّٰهُ اَكْبَرُ" پھر موزن کہے: "لا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ" تو وہ شخص بھی کہے: "لا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ" یہ تمام کلمات وہ شخص غلوں دل سے کہے تو وہ جنت میں جائے گا۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۶۷-۱۶۸ مطبوعہ نور محمد اصح الطابع ۱۳۷۵ھ/۱۹۶۵ء، مساجد)

اذان میں انگوٹھے چومنا مستحب عمل ہے

خاتم النبیین علامہ الشیخ محمد امین العظیمی بائیں العابدین کہتے ہیں کہ پہلی بار ”أَخْذَهُ أَنْ مُحَمَّدًا رُسُولَ اللَّهِ“ سننے وقت ”حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَازُ رُسُولَ اللَّهِ“ کہا۔ سبب ہے اور دوسری بار ”أَخْذَهُ أَنْ مُحَمَّدًا رُسُولَ اللَّهِ“ سننے پر یہ کہنا سبب ہے کہ ”قُرْآنُ عَزِيزٍ يَدَّ يَارُ رُسُولَ اللَّهِ“ یعنی اے اللہ کے رسول! آپ میری آنکھوں کی خشک ہیں پھر دونوں آنکھوں پر انگوٹھوں کے باغبن رکھنے کے بعد کہے: ”اَللّٰهُمَّ مَقِيتِنِيْ بِالشَّعْغِ وَالبُخْبِ“ یعنی اے میرے اللہ! میری آنکھوں اور میرے کانوں کے ساتھ مجھے نفع پہنچا کیونکہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسا کہنے والے شخص کی قیادت کرتے ہوئے اسے جنت میں لے جائیں گے۔ قرطانی کی تفسیر العباد میں اسی طرح مذکور ہے اور الفتاویٰ العزلیہ میں بھی اسی طرح ہے اور کتاب الفردوس میں ہے کہ جو شخص اذان میں ”أَخْذَهُ أَنْ مُحَمَّدًا رُسُولَ اللَّهِ“ کے سننے پر اپنے دونوں انگوٹھے چومے گا تو میں (قیامت کے دن) اس کا قاتل کہوں گا اور اسے جنت کی صفوں میں داخل کروں گا اور اس کی پوری بحث حواشی البحر لمثل فی میں القاصد البحرۃ للسحاوی سے مذکور ہے۔

اروا المختار المعروف تووئی شی جی ص ۲۶ مطبوعه احیاء التراث العربی بیروت لبنان

اس شخص کے اجر و ثواب کا بیان جو

اللہ تعالیٰ کے لیے مسجد بنائے

حضرت عبداللہ بن ابی اونی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی مٹا کے

۹۔ بَابُ فِي أَجْرِ مَنْ بَنَى
لِلَّهِ مَسْجِدًا

٩٢- أَنبُوخِزَيْفَةُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ أَبِي
أَوْفَى يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَمَنْ يَنْتَهِزْ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كُفْتَفَصِمْ لِيَسْجِدَ قَبِيرَ كَرِيءٍ كَأَنَّكَ تَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى لَكَ بِهَا فِي الْجَنَّةِ
اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

بخاری (۴۵۰) مسلم (۱۱۸۹) ترمذی (۳۱۸) نسائی (۶۸۹) ابن ماجہ (۷۳۸) احمد (۲۱۵۷)

صلی اللغات

”ہنسی“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب مضرب یضرب سے ہے اس کا معنی ہے: مگر قہیر کرنا اور بنانا۔
”مذخض“ یہ ظرف مکان ہے اس کا معنی ہے: وہ گڑھا جو رنگ خوار نے اطرے دینے کے لیے کھودا ہو جو تکہ پر گڑھا کھونسا نما ہوتا ہے اس لیے اس کو یہاں کھونسلے کے معنی میں لیا گیا ہے۔ ”فکفأة“ اس کا معنی ہے: رنگ خوار اور دوسوں اس کا ترجمہ ہوتا ہے: بھٹا تیز اور یہ پردہ غم میں بکوتر کے برابر ہوتا ہے۔

تفسیر مسجد کی اہمیت و فضیلت

اس حدیث میں قہیر مسجد کو رنگ خوار پردے کے زمین میں کھودے ہوئے کھونسلے سے تشبیہ دی گئی ہے حالانکہ اس کے کھودے ہوئے گڑھے کے برابر جگہ نماز پڑھنے کے لیے کافی نہیں ہوتی تو حدیث میں اس سے مراد قہیر مسجد میں اس گڑھے کی مقدار حد بنانے میں شریک ہونا ہے دراصل اس سے مسجد کی قہیر ترقی کی اہمیت و فضیلت واضح کرنا مقصود ہے کہ جو شخص قہیر مسجد میں اس قدر بنائے میں شریک ہوگا اسے بھی اللہ تعالیٰ جنت میں ایک محل عطا فرمائے گا۔ امام ابن حبان وغیرہ نے حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح روایت کیا ہے جبکہ امام ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اس میں ”یتنحھا“ کا اضافہ ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

(۱) ”مَنْ بَنَى مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَفُكْفَاءٌ“ یعنی جو شخص مسجد قہیر کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی محل جنت میں اس کے لیے ایک مگر قہیر کر دے گا اور ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس روایت کو اسی طرح بیان کیا ہے۔

(۲) امام احمد بن حنبل امام بخاری امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اس روایت کو بیان کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”مَنْ بَنَى مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ“ جس نے (دنیا میں) مسجد قہیر کی تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک مگر قہیر فرمائے گا۔

(۳) امام طبرانی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کیا جس کے الفاظ یہ ہیں:

مَنْ بَنَى مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ
اَوْسَعُ مِنْهُ اِشْرَاحُ مَسْجِدِ اَعْمَمِ ص ۵۹۰-۵۸۸
جنت میں اس کے لیے مسجد سے زیادہ وسیع اور کشادہ مگر بنائے گا۔

ملفوظ دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۰۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ اِنْتِشَادِ

الضَّالَّةِ فِي الْمَسْجِدِ

۹۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ اَبِي بَرْزَةَ عَنْ اَبِي النَّبَسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يُنَادِي جَمَلًا فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ لَا وَجَدْتُ وَهِيَ

حضرت ابن بریدہ اپنے والد (حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد میں ایک آدمی کو کشادہ اونٹ کا اعلان کرتے ہوئے سنا تو فرمایا: حیرا اونٹ تجھے نہ ملے۔ اور ایک روایت

میں یوں ہے کہ آپ نے ایک آدمی کو مسجد میں گم شدہ اونٹ کا اعلان کرتے ہوئے سنا تو فرمایا: تیرا اونٹ تجھے نہ ملے کیونکہ یہ گھر تو اس مقصد کے لیے بنائے گئے ہیں جس کے لیے یہ بنائے گئے ہیں اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ایک آدمی نے اپنا سر مسجد میں داخل کیا اور کہا کہ میرے سرخ اونٹ کا پتہ کون بتائے گا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تجھے تیرا اونٹ نہ ملے، بے شک یہ مسجد میں صرف اس مقصد کے لیے بنائی گئی ہیں جس کے لیے وہ بنائی گئی ہیں۔

رَوَايَةُ سَمِعَ وَجَلَّ بِمَنْشِدٍ بَعْضًا فَقَالَ لَا وَجَدْتُ إِنْ هَلِوَهُ الْبُيُوتُ بَيْتٌ لِمَا بُوِنَتْ لَهُ وَلَيْسَ رَوَايَةُ أَنَّ رَجُلًا اَطْلَعَ رَأْسَهُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ مَنْ دَعَا إِلَيَّ الْمَحْضِلِ الْأَخْمَرِ فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا وَجَدْتُ إِنَّمَا بُوِنَتْ هَلِوَهُ الْمَسْجِدِ لِمَا بُوِنَتْ لَهُ.

مسلم (۱۲۶۲) ابوداؤد (۴۷۳) ابن ماجہ (۷۶۵) نسائی (۷۱۸) مسند احمد (۲۳۴۳۳) ابن جریر (۱۳۰۱) ابن حبان (۱۶۵۲)

حل لغات

”بمَنْشِدٌ“ یہ صیغہ واحد مذکر قاضی فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: گم شدہ چیز کو ڈھونڈنا، تلاش کرنا، گم شدہ چیز کی تشہیر کرنا اور اس کا اعلان کرنا، اطلاع دینا۔ ”بُوِنَتْ“ صیغہ واحد مذکر قاضی فعل مضارع مجهول باب ضروب بضم ب سے ہے اس کا معنی ہے: گھر بنانا، گھر تعمیر کرنا۔ ”بَحْضِلٌ“ کا معنی ہے: اونٹ اور ”بَعْضُو“ کا معنی بھی اونٹ الیٰی ہے۔ ”أَخْمَرُ“ اس کا معنی ہے: سرخ۔

مساجد صرف عبادت کے لیے بنائی گئی ہیں

علامہ طحاوی قاری لکھتے ہیں:

مساجد اللہ تعالیٰ کے گھر ہیں۔ یہ نمازوں اور تلاوت قرآن و حدیث اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے بنائی گئی ہیں، لہذا اگر کوئی مسلمان مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان سے تو اس کے جواب میں کہے: ”لَا دُعَا لِلَّهِ هَلِكُكَ“ اللہ تعالیٰ یہ چیز تجھے ہرگز واپس نہ کرے کیونکہ مسجد میں گم شدہ سامان کے اعلان کے لیے نہیں بنائی گئیں۔ امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ سب نے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور اس ممانعت میں ہر وہ چیز داخل ہے جس کے لیے مسجد میں بنائی گئی تھی جیسے خرید و فروخت، دنیاوی گفتگو اور اجرت پر سلائی لکھائی اور بچوں کی پڑھائی وغیرہ اور اسی طرح ہر وہ کام جو نماز کی توجہ نماز سے ہٹا دے اور اس پر نماز میں تشویش پیدا کر دے یہاں تک کہ ہمارے بعض علماء نے مسجد میں بلند آواز کے ساتھ ذکر کرنے کو حرام کہا ہے بلکہ بعض نے کہا کہ گروگرام، کربالہ، میز کی کے ساتھ یا صفوں کو چرتے ہوئے اور گردلوں کو پھلاتے ہوئے بلند آواز سے مانگنے والے مسائل کو یا حالتِ خطبہ میں مال دینا اور اس کی مدد کرنا حرام ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۶۰، ص ۶۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

۱۱۔ بَابُ إِلَى آتَيْنِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ

عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ؟

نماز کے آغاز میں ہاتھوں کو

کہاں تک اٹھانا چاہیے؟

حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز شروع کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا بلند کرتے تھے کہ انھیں اپنے دونوں کانوں کی لو کے برابر لے جاتے تھے اور ایک روایت میں حضرت وائل سے یہ یوں مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا

۹۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَائِلٍ بْنِ خُبَيْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَتَعَاضَى بِهِمَا شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ. وَلَيْسَ رَوَايَةُ عَنْ وَائِلٍ أَنَّ زَايَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ

يَذْكُرُ فِي الصَّلَاةِ عَنِ مُحَمَّدٍ شَيْخَةَ أَذْنِهِ۔ کآپ نماز کے شروع میں اپنے دلوں ہاتھوں کو اتار بلند کرتے کہ انہیں مسلم (۸۶۳) ہیراؤد (۷۲۴) نسائی (۸۸۰) حمادی (۱۱۳۲) اپنے کانوں کی لو کے برابر لے جاتے۔

حل لغات

”تَرْفَعُ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب فَتَحْ يَقْتَضِعُ سے ہے اس کا معنی ہے: اٹھانا بلند کرنا اور اونچا کرنا۔ ”تُخَضِّعُ“ یہ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب مَقَاعِلُ سے ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے کے برابر ہونا ایک دوسرے کے مقابل ہونا اور ایک دوسرے کے آئینے سامنے ہونا۔ ”شُخْطَةُ“ اس کا معنی ہے: کان کی لو۔

رفع یدین کی حکمتیں

علامہ سبکی بن شرف نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی نے فرمایا: میں رفع یدین اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کے لیے کرتا ہوں۔ بعض علماء نے کہا: اس میں اطاعت گزاری کا اظہار ہے اور قیدی جب مقلوب ہو جاتا ہے تو اطاعت گزاری کے طور پر اپنے ہاتھ بلند کرتا ہے۔ بعض نے کہا کہ اس میں نماز کی تعظیم کی طرف اشارہ ہے۔ بعض نے کہا: اس میں امور دنیا کو ترک کرنے اور بالکل نماز اور اپنے رب سبحانہ و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ بعض نے کہا: اس میں نماز میں داخل ہو جانے کی طرف اشارہ ہے۔ بعض نے کہا: تاکہ بہر آدمی بھی رفع یدین کرنے سے جان لے کہ وہ نماز میں شروع ہو گیا ہے۔ بعض نے کہا: اس میں شکر سے ہمراء کا اظہار ہے اور بعض نے کہا کہ رفع یدین نماز کی لذت ہے۔

کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے متعلق احادیث و آثار کا بیان

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

- (۱) حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔
- (۲) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے جب نماز شروع کی تو آپ نے تکبیر کہی اور ہاتھ بلند کیے۔ ہم نے بیان کیا کہ کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔

امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

- (۳) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔ اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی مستند اسانید سے روایت کیا ہے اور اس کی بعض اسانید سے یہ روایت ہے کہ آپ صرف پہلی بار رفع یدین کرتے تھے اور بعض اسانید سے یہ روایت ہے کہ پھر آپ نماز کے اختتام تک دو بار رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ بعض میں ہے: پھر آپ دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے اور اس حدیث کو امام حمادی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

- (۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے تکبیر کہی (”اللَّهُ أَكْبَرُ“) حتیٰ کہ آپ کے انگوٹھے کانوں کے بالمقابل تھے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

علامہ حافظ نور الدین ابی نعیم بیان کرتے ہیں:

- (۵) حضرت حمید بن ہلال کہتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث اس شخص نے بیان کی جس نے ایک اعرابی سے سنا۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں

نے نبی کریم ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دکھا۔ آپ نے رکوع سے سر اٹھایا اور کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

(۶) حضرت عکیم بن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں یہ تعلیم دیتے تھے کہ جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے عکیم بن عمر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے۔ ہرچند کہ مؤخر الذکر دونوں حدیثیں سننا ضعیف ہیں لیکن ہم نے ان کو اس لیے درج کیا ہے کہ یہ دوسری احادیث صحیح کی توثیق ہیں۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

(۷) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ میں آیا اور میں نے سوچا کہ میں نبی کریم ﷺ کی نماز کو دیکھوں گا چنانچہ آپ نے نماز شروع کرتے ہوئے "اَللّٰهُ اَكْبَرُ" کہا اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ میں نے دیکھا آپ کے انگوٹھے کانوں کے قریب تھے۔

(۸) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا آپ نے اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے۔

(۹) حضرت امیر ایمن کہتے ہیں کہ (نمازی) بجلی بکیر میں کانوں تک ہی ہاتھ اٹھائے۔

(۱۰) حضرت ابو جعفر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے وقت اپنے ہاتھوں کو کانوں سے تھماؤ نہ کیا جائے۔

(۱۱) حضرت ابو صیرہ کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب جب ہاتھوں کو اٹھاتے تو کانوں تک بلند کرتے۔

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

(۱۲) حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رکوع کرتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے۔

(۱۳) حضرت داؤد بن ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت وہب بن منہ کو دیکھا جب وہ نماز میں "اَللّٰهُ اَكْبَرُ" کہتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔

(۱۴) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بکیر تحریر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ آپ کا انگوٹھا کانوں کے قریب ہو جاتا۔

(۱۵) امام ابو حاشیہ روایت کرتے ہیں:

حضرت مالک بن حورث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نماز میں داخل ہوتے تو "اَللّٰهُ اَكْبَرُ" کہہ کر کانوں تک ہاتھوں کو بلند کرتے۔

امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

(۱۶) حضرت امیر ایمن کہتے ہیں کہ جب نمازی "اَللّٰهُ اَكْبَرُ" کہہ کر نماز کو شروع کرے تو کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اس سے تجاوز نہ کرے۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

(۱۷) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کانوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے۔

(۱۸) حضرت مالک بن حویرث رحمہ اللہ سے بھی کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی روایت منقول ہے۔

[شرح معجم مسلم ج ۱ ص ۱۱۰۸-۱۱۰۳ مطبوعہ فریڈیک سنال ۱۳۸۸ھ و ۱۳۸۹ھ دارالکتاب

نوٹ: مذکورہ بالا تمام احادیث کے مکمل حوالہ جات مع عربی متن کے لیے محولہ بالا شرح معجم مسلم ملاحظہ فرمائیں۔

۹۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ
عَنْ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ وَائِلٍ ابْنِ ابْنِ وَائِلٍ (حضرت وائل بن حجر) سے
بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا
کہ آپ بکیر تحریر کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو اوپر اٹھاتے (یہاں
تک کہ وہ دونوں کانوں کی لو کے برابر ہو جاتے۔ حسب سابق حدیث)
یُوسِبُهُ وَيُسَاوِيهِ۔

مسلم (۱۳۱۵) ابوداؤد (۹۹۷) نسائی (۱۳۱۷) ابن ماجہ (۹۱۵) سند احمد (۱۸۰ ص ۱۸۰) پیغمبر تے۔

حل لغات

”وَأَبُو حَنِيفَةَ“ سینہ واحد حکم فعل ماضی معروف مثبت فعل ناقص ہے اور باب فَعَلَ یَفْعُلُ سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا اور آخر
حدیث تک سارا کام مفعول ہے۔ ”یُسَوِّعُ“ باب مذکور سے فعل مضارع معروف واحد ذکر غائب پر معنی بلند کرنا اٹھانا کا اوجھا کرنا۔
”يُسَوِّعُهُ“ یہ کا مشیہ ہے دونوں ہاتھ حاضر مضارع الیہ ہے۔ ”يُسَوِّعُ“ باب تَعَمَّلُ سے فعل مضارع معروف مثبت واحد ذکر غائب
معنی سلام بھیرنا سلام کہنا سلام بڑھانا۔ ”يُوسِبُهُ“ کا معنی دائیں جانب۔ ”يُسَوِّعُهُ“ کا معنی بائیں جانب۔
رفع یدین اور بکیر تحریر کے اقرار ان اور تقدیم و تاخیر میں اختلاف

اس حدیث میں دو مسائل کا ذکر کیا گیا ہے۔ ایک بکیر تحریر کے وقت ہاتھوں کو اوپر اٹھانا اور دوسرا نماز کے اختتام پر دائیں اور
بائیں دونوں جانب سلام بھیرنا۔

اثر محمد بن ادرق تھا ہے کہ اس میں ان دونوں مسائل میں غلطی آ رہی تھی۔ پہلے مسئلہ میں حنفی فقہاء کی دورائیں پائی جاتی ہیں۔
ایک یہ کہ رفع یدین اور بکیر تحریر بکیر کی تقدیم و تاخیر کے دونوں آجس میں متصل و متارن ادا کیے جائیں اس حدیث سے یہ ظاہر اسی
کی تائید ہوتی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بکیر تحریر کے وقت اپنے ہاتھ اوپر اٹھاتے۔ چنانچہ امام ابو یوسف امام محمد و امام حنفی
خان اور فقہائے حنفی کی ایک جماعت کا بھی موقف ہے۔ یہ حضرات کہتے ہیں کہ رفع یدین بکیر تحریر کے لیے سلت ہے اس لیے بکیر
تحریر کے ساتھ ہی ہاتھوں کو بھی بلند کیا جائے اور اگر طریق اس کی تائید کرتے ہیں۔ امام ابوداؤد وغیرہ نے حضرت وائل اور
حضرت ابوبررہ رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ (۱) ”إِذَا كُنْتَ لِلصَّلَاةِ جُلُوسًا فَخُذْ مَنَاجِيْكَ“ یعنی جب نبی کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز کے لیے بکیر ادا کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کندھوں کے برابر کر لیتے۔

(۲) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ
”عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَخُذْ مَنَاجِيْكَ“ یعنی جب نماز میں داخل ہوتے تو بکیر کہتے اور اپنے دونوں
ہاتھ اٹھاتے۔

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے:
”إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَخُذْ مَنَاجِيْكَ“ یعنی جب رسول اللہ ﷺ فرض نماز کے لیے کھڑے

ہوتے تو تکبیر تحریر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے کندھوں کے برابر بلند کرتے۔

(۳) حضرت مالک بن حورث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ جب تکبیر کہتے تو اپنے ہاتھ اوپر اٹھاتے۔

(۵) حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ ”عَمَّا إِذَا افْتَحَ الصَّلَاةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى الْفَرْقِ أَذْنَيْهِ“ یعنی نبی کریم ﷺ جب نماز شروع کرتے تو آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں کے قریب تک بلند کرتے۔

نیز اس قسم کی احادیث اصحاب السنن اور صحاح نے تخریج کی ہیں اور وجہ استدلال یہ ہے کہ اگرچہ شرط بالذات جواز سے مستعمل ہوتی ہے لیکن شرط اور جواز کا زمانہ باہم معترض (ملا ہوتا) ہوتا ہے اور مذکورہ بالا احادیث میں تکبیر تحریر اور رفع یمن کو شرط اور جواز کی صورت میں بیان کیا گیا ہے سو اس لیے دونوں ایک وقت میں معترض و متصل ادا کیے جائیں گے اور دوسری رائے یہ ہے کہ رفع یمن پہلے کیا جائے اور تکبیر تحریر بعد میں پڑھی جائے۔ اس کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ رفع یمن سے مقصود غیر اللہ سے عظمت و کبریائی کی نفی کرنا ہے اور تکبیر ”اَللّٰهُ اَكْبَرُ“ کہنے میں اللہ تعالیٰ کے لیے عظمت و کبریائی اور رخصت کا اثبات ہے اور نفی اثبات پر مقدم ہوتی ہے جیسے کہ طیب میں ”لا اله الا الله“ میں معبودانِ باطلہ کی نفی ہے اور ”الا الله“ میں معبودِ حق اللہ تعالیٰ کا اثبات ہے اور طریق میں سنن امام ابوحنیفہ اور امام محمد بن حسن شیبانی نے اسی مؤلف کو اختیار فرمایا ہے اور عام مشائخ اسی پر قائم ہیں اور دہلی میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے اور اس مؤلف کی بہت سی احادیث تائید و تصدیق کرتی ہیں ان میں چند درج ذیل ہیں:

(۱) حضرت مہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے امام ابو داؤد اور امام نسائی نے مرفوع حدیث بیان کی ہے:

”عَمَّا إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ خَلَاةً فَنَكَبَهُ ثُمَّ يَكْبُرُ“ یعنی نبی کریم ﷺ جب نماز شروع کرتے وقت (اپنے دونوں ہاتھ ہمارے کندھوں کے برابر تک اٹھاتے پھر تکبیر تحریر کہتے۔

(۲) حضرت ابو حنیفہ الساجی رضی اللہ عنہ سے امام ابن ماجہ نے مرفوع حدیث بیان کی ہے:

”عَمَّا إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَتْ يَدَايَ يَدَيْهِ خَفِيَّ يَخْذِي بِمَا فَنَكَبَهُ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُ اَكْبَرُ“ یعنی نبی کریم ﷺ رؤف الرحیم علیہ الخلق و الصلحہ جب نماز میں کھڑے ہونے لگتے تو آپ ہرے استحصال کے ساتھ مکمل کھڑے ہوتے اور اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ ان کو اپنے کندھوں کے برابر لے جاتے پھر آپ ”اَللّٰهُ اَكْبَرُ“ فرمایا کرتے۔

علامہ ابن ابیہام نے شرح دہلی میں یہاں ایک حیران کن قول بھی نقل کیا ہے اور وہ یہ کہ تکبیر تحریر پہلے کہنا پھر اس کے بعد ہاتھوں کو اٹھانا چنانچہ علامہ ابن ہمام نے کہا کہ امام بیہقی نے حضرت انس بن مالک الصمدی رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ

(۱) ”إِذَا افْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ خَفِيَّ يَخْذِي بِمَا فَنَكَبَهُ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُ اَكْبَرُ“ یعنی آپ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو (پہلے) تکبیر تحریر کہتے پھر آپ اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ اپنے دونوں انگوٹھ اپنے کانوں کے برابر لے جاتے۔ امام بیہقی نے فرمایا کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

(۲) حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد کلیب بن شہاب کی وساطت سے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت وائل نے کہا: میں نے دل میں کہا کہ میں آج بڑے غور سے رسول اللہ ﷺ کی نماز دیکھوں گا کہ آپ نماز کیسے پڑھتے ہیں۔ حضرت وائل کہتے ہیں: (میں نے دیکھا) کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ نے اپنا سر قبلہ کی طرف کیا۔ ”فَكَبَّرَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ خَفِيَّ يَخْذِي بِمَا فَنَكَبَهُ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُ اَكْبَرُ“ اور تکبیر تحریر کی پھر اپنے ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ ان کو اپنے کندھوں کے برابر لے گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مختلف اوقات میں ترم طریق ہائے مذکورہ بالا پر عمل کیا

ہو (یعنی بھی پہلے ہاتھ اٹھائے ہوں پھر کبیر تحریر یہ کہی ہو اور کبھی ہاتھوں کے اٹھانے کے ساتھ متصل کبیر تحریر یہ بھی کہی ہو اور کبھی پہلے کبیر تحریر یہ کہہ دی ہو پھر ہاتھ اٹھائے ہوں) بہر حال یہ مقام وسیع ہے اور کسی ایک طریقہ کی انصافیت کو قیاس کے ذریعہ ترجیح دی جا سکتی ہے۔ [حسن النکاح فی شرح مسند الامام ص ۳۸ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

جاننا چاہئے کہ مذکور بالا احادیث میں سے بعض میں کاندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہوا ہے اور بعض میں ہاتھ کے انگوٹھے کا۔ ان کی لو کے برابر ہونے کا ذکر ہوا ہے تو یہ ان کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے بلکہ جب انگوٹھے کا ان کی لو کے برابر کیے جائیں تو ہاتھ کاندھوں کے برابر ہو جاتے ہیں اور جب ہاتھ کاندھوں کے برابر تک اٹھائے جائیں گے تو انگوٹھے کا ان کی لو کے برابر ہو جائیں گے اس طرح دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو جائے گا چنانچہ جہاں کاندھوں کا ذکر ہوا ہے وہاں ہاتھ ارشاد ہوا ہے اور جہاں کاندھوں کا ذکر ہوا ہے وہاں عموماً انگوٹھوں کا ذکر ہوا ہے جس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھوں کو کاندھوں تک اس طرح اٹھایا جائے کہ انگوٹھے ان کی لو کے برابر ہو جائیں۔

نماز کے اختتام پر دونوں طرف سلام پھیرنے کا بیان

اس حدیث میں دوسرا مسئلہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز کے آخر میں دائیں اور بائیں دونوں طرف سلام پھیرتے تھے اور یہی طریقہ سنت ہے اور یہ معلوم ہونا چاہئے کہ امام مالک رحمہ اللہ کے علاوہ دیگر تمام ائمہ خصوصاً امام ابوحنیفہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ دونوں طرف سلام پھیرنے پر متفق ہیں چنانچہ امام ابو داؤد نے سلمہ بن اکسل سے از علقمہ بن وائل وازد الخود ایک حدیث بیان کی ہے کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

(۱) "صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْنَاكُمْ وَزَحْمَةَ اللُّوِّ وَيُزَحِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْنَاكُمْ وَزَحْمَةَ اللُّوِّ" (یعنی میں نے نبی کریم ﷺ کے چپے نماز پڑھی تو آپ اپنی دائیں طرف سلام پھیرتے ہوئے فرماتے: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بائیں طرف سلام پھیرتے ہوئے فرماتے: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ)

(۲) حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ علیہ الخیرۃ والسلام دائیں اور بائیں دونوں طرف سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی تھی اور آپ دونوں طرف السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرماتے تھے۔

(۳) حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کے لیے اس قدر کافی نہیں کہ وہ نماز میں اپنی دائیں اور بائیں طرف نماز پڑھائی کو صرف اٹکی کے اشارے سے سلام کرے۔

(۴) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے امام دارمی نے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ آپ دائیں اور بائیں طرف سلام پھیرتے یہاں تک کہ دونوں اطراف میں آپ کے رخسار کی سفیدی دیکھی جا سکتی تھی۔

(۵) امام ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ "فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْنَاكُمْ وَزَحْمَةَ اللُّوِّ وَيُزَحِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْنَاكُمْ وَزَحْمَةَ اللُّوِّ" (یعنی نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی دائیں اور بائیں طرف السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہتے ہوئے سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کے رخسار کی سفیدی دیکھی جاتی تھی۔

(۶) حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ جنگ جمل کے دن ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی جس نے ہمیں رسول اللہ ﷺ کی نماز یاد کرادی جسے ہم یا تو بھول چکے تھے یا پھر ہم نے اسے ترک کر دیا تھا ہم اپنی دائیں اور بائیں دونوں طرف سلام کرتے تھے اور امام ترمذی نے حضرت عبداللہ ابن مسعود کی حدیث روایت کر کے آخر میں کہا کہ اس باب میں

سحر بن ابی وقاص، عبداللہ ابن عمر، جابر بن سمرہ، براہ بن عازب، عمار بن یاسر، داکل بن جحر، عدی بن مسیر، جابر بن عبد اللہ سے روایات مروی ہیں پھر امام ترمذی نے کہا کہ ابن مسعود کی حدیث حسن اور صحیح ہے اور نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام اور ان کے بعد تابعین میں اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے اور امام سفیان ثوری، عبداللہ ابن المبارک، امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کا بھی قول ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ دونوں طرف سلام پھرنے کے بارے میں بہت سی احادیث مروی ہیں۔

[ماخوذ از مسیح الکتاب فی شرح مسند الامام علی ہاشم مسند امام اعظم ص ۳۵ مطبوعہ مکتبہ مدینہ کاہلہ]

رکوع اور سجدہ میں جاتے وقت رفع یدین

نہ کرنے کا بیان

۱۲۔ بَابُ تَرْكِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ

عِنْدَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

حضرت ابراہیم قمی نے بتایا کہ حضرت داکل بن جحر رحمہ اللہ بیات کے رہنے والے صحابی تھے۔ انہوں نے اس سے پہلے کہ کوئی نماز پڑھے کریم ﷺ کے ساتھ نبی پڑھی بھلا کیا وہ حضرت جبرائیل علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں (دیگر صحابہ کرام) سے زیادہ جانتے ہیں کہ انہوں نے (رکوع اور سجدہ میں جاتے وقت) رفع یدین کا مسئلہ کیا اور حضرت عبداللہ ابن مسعود و دیگر صحابہ کرام نے بالکل ایک مذہب میں ہوں مروی ہے کہ جب حضرت ابراہیم قمی کے سامنے حضرت داکل بن جحر کی حدیث آئی تو انہوں نے کہا کہ حضرت داکل بن جحر بخاری آدمی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ وہاں سے پہلے ہی کوئی نماز نہیں پڑھی بھلا کیا وہ حضرت عبداللہ ابن مسعود سے زیادہ جانتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم قمی کے پاس حضرت داکل بن جحر کی حدیث آئی تو انہوں نے کہا کہ ابراہیم قمی نے نبی کریم ﷺ کو رکوع اور سجدہ کے وقت رفع یدین کرنے سے منع کیا تو فرمایا وہ وہ بتاتی آدمی ہیں۔ (حضرت عبداللہ کی طرح) اسلام کو اپنی طرح نہیں جانتے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ صرف ایک نماز پڑھی ہے اور بے شک مجھے حضرت عبداللہ ابن مسعود کی حدیث اس قدر زیادہ راویوں نے بیان کی ہے جنہیں میں شمار نہیں کر سکتا کہ حضرت عبداللہ صرف نماز کے شروع میں کھیر تحریر کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور انہوں نے یہ

۹۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُذَافٍ عَنْ ابْنِ اَبِي اَهِمَةَ أَنَّ قَالَ فِي وَابِلِ بْنِ خُضْرٍ أَغْرَابِيٍّ لَمْ يُصَلِّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً فَلَهَا لَقَدْ أَفْوَأَ عَلَّمُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ وَأَصْحَابِهِ خُفِيفٌ وَلَمْ يَحْضُرْ ابْنُ عَمِيٍّ وَفَعَّ الْيَدَيْنِ وَلَيْسَ ذُوَابِدَ عَنْ ابْنِ اَبِي اَهِمَةَ أَنَّ ذَكَرَ حَدَّثْتُ وَابِلَ بْنَ خُضْرٍ فَقَالَ أَغْرَابِيٍّ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صَلَّى صَلَاةً فَلَهَا لَقَدْ أَفْوَأَ عَلَّمُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ وَلَيْسَ ذُوَابِدَ عَنْ ابْنِ اَبِي اَهِمَةَ أَنَّ ذَكَرَ حَدَّثْتُ وَابِلَ بْنَ خُضْرٍ أَنَّ ذَاكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَعَّ يَدَيْهِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ السُّجُودِ فَقَالَ هُوَ أَغْرَابِيٍّ لَا يَتَعَرَّفُ الْإِسْلَامَ لَمْ يُصَلِّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا صَلَاةً وَاحِدَةً وَقَدْ حَدَّثَنِي عَنْ لَا أَتُحْسِنُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي مَذَى الصَّلَاةِ فَقَطَّ وَجَعَاهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ عَلَيْهِ بَشْرَالِ الْإِسْلَامَ وَحُدُودِهِ مَقْفُودٌ لَا تَحْزُلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَاذِمَ لَهُ فِي إِفَاتِهِ وَلَيْسَ إِسْفَاوَهُ وَقَدْ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا يُحْضَرُ

ابن ابی شیبہ (رحمہ اللہ) ص ۳۶، عمادی (۱۳۱۸-۱۳۱۹)

حدیث نبی کریم ﷺ سے بیان کی ہے اور حضرت عبداللہ اسلام کے احکام و حدود کے عالم تھے اور نبی کریم ﷺ کے احوال کی جستجو میں رہا کرتے تھے اور سفر و حضر میں آپ کے ساتھ رہا کرتے تھے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ بے شمار نمازیں پڑھی ہیں۔

حل لغات

”انقرابی“ عرب کے دیہات میں رہنے والا۔ ”لا اخصی“ میضہ واحد ظلم فعل مضارع معروف حتی باب افعال سے ہے اس کا مصدر احصاء ہے جس کا معنی ہے: شمار کرنا، گنتی کرنا کسی چیز کو تاکہ وہ میں لانا سمجھتا۔ ”لفظ“ یہ عرب کا لفظ ہے جو قاف اور قد سے مرکب ہے اس کا معنی ہے: صرف، بس۔ ”مقفوف“ میضہ واحد مکرم قافل باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: جستجو کرنا، تلاش کرنا کر دینا طلب کرنا۔

ترک رفع یدین کی بحث

اس حدیث میں جلیل القدر فقیر، نیک و بزرگ ترین عالم دین اور فقیہ و مستند تابعی حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قصہ بیان کیا گیا ہے اور عادلانہ فیصلہ بیان کرتے ہوئے رکوع و سجود میں جاتے وقت رفع یدین کو خارج قرار دیا گیا ہے اور نماز کے شروع ہونے تک ابراہیم نخعی کا حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کو دیہاتی کہنا طعن زنی و عیب جوئی اور توہین کرنا نہیں بلکہ صرف اس تحقیق کا اظہار و تصدیق ہے کہ چونکہ حضرت واکل دیہات میں رہتے تھے وہیں کے ان کے آپٹیکس نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و رفاقت آپٹیکس ذوالوہ سے زیادہ پیوستہ ہوئی جبکہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ چونکہ خادم خدامین کی حیثیت سے ہمیشہ سطر و حجر میں آپ کے ساتھ رہتے تھے اس لیے آپٹیکس آپ کی اقتداء میں ہزارہ پانچ وقت نماز پڑھتے اور آپ کی غلامی کی تکلیف کو کمرہ سے دیکھتے اور جاننے کے لیے زیادہ مواقع میسر آتے۔ پس ان کی رعایت کردہ جدت ترک رفع یدین کے بارے میں ان کا اور زیادہ زنی ہے لہذا حضرت ابراہیم نخعی کے پاس سے ان کا ایسا کہنا اور سنا ہونا عجیب اور بدگمانی کے علاوہ کم عقلی ہے کیونکہ احادیث کے روایت پر محض واقعہ بیان کرنا طعن زنی نہیں ہوتی تو اظہار حقیقت اور طعن زنی کیسے قرار دیا جاسکتا ہے خصوصاً ایک جلیل القدر عالم و فقیہ ملازم و صاحب تابعی کے بارے میں طعن زنی کا الزام سراسر لغو اور باطل ہے۔ نیز روایں کے لیے ترغیب و تحریک کا باعث بن سکتا ہے بلکہ تمام تابعین صحابہ کرام کی زیارت و ملاقات اور محبت و رفاقت کو باعث تحریک تھے اور وہ تمام صحابہ کرام کا ادب و احترام کرنے والے تھے۔ یہ بھی بات یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کی غرض حضرت واکل کی روایت پر اس سے زیادہ قوی و مضبوط روایت کے ذریعہ معارف میں پیش کرنا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ روایت و فقہارت و حفظ و اتقان اہل علم و فراست اور ستر و حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و رفاقت اور محبت و کثرت ملازمت کی وجہ سے حضرت واکل پر فضیلت و فوقیت رکھتے ہیں ان لیے حضرت عبداللہ کی روایت کا نقل ترجیح اور زیادہ دینی ہے اور یہاں یہ مسئلہ یاد رہنا چاہیے کہ جس طرح پہلے نماز میں ضروری بات چیت کرنی جاتی تھی پھر کچھ عرصے کے بعد نماز میں بات چیت اور گفتگو کرنا ممنوع قرار دے دیا گیا اور ادب و احترام اور خاموشی کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ اسی طرح پہلے نماز میں تحریروں کے علاوہ بھی ایک عرصہ تک رفع یدین کیا جاتا تھا پھر بعد میں نبی کریم رضی اللہ عنہ نے تحریروں کے علاوہ رفع یدین کرنا ترک کر دیا اور صحابہ کرام کو بھی رفع یدین ترک کر دیا اور صحابہ کرام نے یہ حکم سنا اور آپ کا یہ عمل دیکھا انہوں نے رفع یدین کرنا ترک کر دیا لیکن جو صحابہ کرام اس حکم سے پہلے دور نماز کے علاقوں میں جا چکے تھے وہ بدستور رفع یدین کرتے رہے نیز آپ رضی اللہ عنہ کبھی مکان حجاز کے لیے رفع یدین کر لیتے سمجھا کہ حضرت واکل بن حجر نے آپ کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا اور بیان کیا حالانکہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے متفقوں و مرتبہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رفع یدین ترک کرتے ہوئے دیکھا اور بیان بھی کیا۔ نیز آپ نے صحابہ کرام کے بہت بڑے صحیح کو ترک رفع یدین والی نماز نبوی پڑھا کر دکھادی اور سب نے تابعی کی اور کسی صحابی نے اختلاف

نہیں کیا۔ پھر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وصال کے بعد صحابہ کرام اور تابعین اور ائمہ مجتہدین میں اختلاف ہوا چنانچہ نبی کریم ﷺ کے رفیع یدین کی خبر ملی ان کے نزدیک رفع یدین سنت ٹھہرا جبکہ اکثر صحابہ کرام تابعین اور ائمہ مجتہدین کے نزدیک ترک رفع یدین سنت ٹھہرا۔ بہر حال امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے علاوہ کے نزدیک بغیر تحریر کے علاوہ ترک رفع یدین سنت ہے۔ امام سفیان ثوری امام زفر امام حاکم امام ابو اسحاق سمعی امام ابن ابی لیلیٰ حضرت علقمہ بن قیس حضرت اسود بن یزید حضرت مغیرہ حضرت وکیع اور حضرت عامر بن کلیب بن شہاب کا بھی مذہب ہے اور امام مالک اور آپ کے علاوہ کا مشہور مذہب بھی یہی ہے اور بعض محدثین کے نزدیک فتنائے اٹھارہ ہے کہ حبیب کبریٰ محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ علیہ التوحید والصلوات کی ہر سنت اور ہر ادا کو قیامت تک جاری و ساری رکھا جائے اور چونکہ ترک رفع یدین کا موقف مضبوط مستند اور زیادہ وزنی اور راسخ ہے اور یہ باخ اور آخری عمل ہے۔ نیز یہ نماز میں خشوع و خضوع اور سکون و اطمینان کے زیادہ قریب ہے اس لیے یہاں بتو قید تعالیٰ ترک رفع یدین کے ثبوت میں چند احادیث پیش کی جا رہی ہیں۔

ترک رفع یدین کا ثبوت

(۱) حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے (صحابہ و تابعین سے) فرمایا:

”أَلَا أُصَلِّيْ بِكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ فَصَلُّوْا لَعَلَّكُمْ تَوْقِعُ بَعْدَہِ اِلَّا بِیْ اَوَّلِ مَرَّةٍ“ کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کر نہ دکھائوں؟ پھر آپ نے (سب کے سامنے) نماز پڑھی اور آپ نے صرف ایک مرتبہ بغیر تحریر کے وقت اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس باب میں حضرت براد بن عازب رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ امام ابو یوسفی ترمذی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود کی یہ حدیث حسن (صحیحہ اور جید) ہے اور صحابہ و تابعین میں سے بہت سے اہل علم اسی بات کے قائل ہیں اور امام سفیان ثوری اور اہل کوفہ (یعنی امام ابوحنیفہ اور آپ کے علاوہ) کا بھی قول ہے۔ اجازت ترمذی ص ۱۵۔ ۶۳۔ مشہور اور صحیحہ کا ترجمہ ہے کہ ”کیا میں امام ترمذی کے علاوہ اس حدیث کو ابوداؤد نسائی ابن ابی شیبہ دارقطنی ترمذی اور مسند ابو یوسفی میں روایت کیا گیا ہے۔“

علامہ ملاؤ الدین ابن الترمذی کہتے ہیں کہ علامہ ابن حزم نے اٹھلی میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

[الحمد للہ علی ہذا السنن الکبریٰ ج ۳ ص ۷۷ مشہور صحیحہ ترمذی]

علامہ ابن حزم غیر مقلد حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بارے میں کہتے ہیں: ”إِنِّیْ هٰذَا الْغَبْرُ صَوِّجْتُ“ بے شک یہ حدیث صحیح ہے۔ [محل ج ۳ ص ۱۸۸] اور اس کے حاشیہ پر علامہ احمد شاہ کر فیہر مقلد کہتے ہیں: ”وَهُوَ عَوْنٌ صَوِّجْتُ“ اور یہ حدیث صحیح ہے۔ [اختصار الکتاب کشف الرین فی معارف الیدین ص ۱۸ مشہور جامعہ دارام احمد رضا کراچی مکتبہ انوار]

یہ حدیث صحیح کیوں نہ ہو کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے صحابہ کرام کی بہت بڑی جماعت کو آپ ﷺ کی نماز پڑھ کر دکھائی اور اس میں بغیر ادائی کے علاوہ رفع یدین نہیں کیا اور کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا اگر ترک رفع یدین سنت نہ ہوتا تو صحابہ کرام ضرور اعتراض کرتے۔ سوالن کی تائید صحت حدیث اور ترک رفع یدین کے سنت ہونے کی دلیل ہے ”قلنا امام ترمذی کو یہ حدیث ابو حسن سند سے پہنچی ہے یا انہوں نے لغوی معنی میں حسن کہا ہے۔“

(۲) دوسری سند کے ساتھ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ آپ نے صحابہ کرام علیہم السلام سے فرمایا:

”أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِصَلَوةِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ؟ قَالَ لَقَدْ مَرَّ عَلَیَّ اَوَّلَ مَرَّةٍ لَمْ يَعْزُ“ کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے میں نہ بتاؤں؟ حضرت علقمہ نے کہا کہ پھر حضرت عبداللہ ابن مسعود کھڑے ہوئے اور

(وَلَيْ نَسْعُهُ لَمْ يَرْفَعْ).

پہلی مرتبہ (تکبیر تحریر کے وقت) ہاتھ اٹھائے پھر (پوری نماز میں) ہاتھ نہیں اٹھائے۔

اس روایت کو امام نسائی نے روایت کیا اور اس کے متعلق خاموشی اختیار کی اور اقطع الحسن (ج ۱ ص ۱۰۴) میں ہے: "هَذَا إِسْنَادٌ صَوِّحَ" یہ سند صحیح ہے اور اس کے رجال صحیحین کے رجال ہیں، ماسوا حضرت سید کے اور یہ فقہ داوی ہیں اور ماسوا حضرت عاصم کے کیونکہ یہ صحیح مسلم کے ثقہ رجال میں سے ہیں۔ [اعلام السنن ج ۲ ص ۸۳-۸۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان]

(۳) حضرت ابراہیم نخعی حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھ روایت کرتے ہیں:

"أَنَّكَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَا يَفْتَحُ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا" یعنی حضرت عبداللہ نماز شروع کرتے وقت پہلی مرتبہ اپنے ہاتھ اٹھایا کرتے تھے پھر (پوری نماز میں) نہیں اٹھاتے تھے۔ اس کو امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور کہا: یہ سند صحیح ہے۔ اور [الجزء الثانی ج ۲ ص ۷۹] علی بن حاشم السنن الکبریٰ للبخاری مطبوعہ دار الفکر لبنان میں اسی طرح ہے اور حضرت ابراہیم نخعی نے اگرچہ حضرت عبداللہ سے سنا ہے نہیں کیا لیکن حضرت عبداللہ سے ان کی اصل حدیث بھی موصول کے حکم ہوتی ہے اور امام حماد داوی نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم نخعی حضرت عبداللہ سے اس وقت ارسال کرتے ہیں جب ان کے نزدیک حدیث کی صحت اور اس کی حضرت عبداللہ سے روایت تو اتنے سے ثابت ہوتی ہے۔ [اعلام السنن ج ۲ ص ۸۳۶ رقم الحدیث: ۸۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

(۴) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

أَنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا حَتَّى يَرْفَعُ. [مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۶۶ مطبوعہ دار الفکر لبنان]

(۵) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَأَبَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ افْتَحَ الصَّلَاةَ ثُمَّ لَمْ يَرْفَعُهُمَا حَتَّى انْتَصَرَفَ لَمَّا أَبْذَاوَدَ هَذَا الْخَبَرُ لَيْسَ بِصَوِّحٍ. میں نے رسول اللہ ﷺ کو دکھا کہ آپ صرف نماز شروع کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر آپ ساری نماز میں نہ اٹھاتے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو جائے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: یہ حدیث صحیح نہیں ہے (بلکہ حسن ہے)۔

[سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۰۹ مطبوعہ مکتبہ پاکستان لاہور نمبر سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۰۴ مطبوعہ فرید بک سنال لاہور بازار لاہور]

امام ابوداؤد نے اس حدیث کے صحیح نہ ہونے کی کوئی وجہ بیان نہیں کی یہ حدیث کیوں صحیح نہیں اس کا کون سا راوی ضعیف ہے اور وہ کیوں ضعیف ہے اس لیے یہ ہم جرح ہے اور محدثین کے نزدیک ہم جرح قائل احمد و قائل قبول اور قائل اعتبار نہیں ہوتی لہذا یہ ہم جرح غیر معتبر اور ناقبول ہے اور اس پر اعتقاد نہیں کیا جاسکتا۔

دوسرے یہ اس حدیث کے صحیح نہ ہونے سے اس کا ضعیف ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ حدیث کی ثمن قسمیں ہیں (۱) صحیح (۲) حسن اور (۳) ضعیف صحیح کی نفی سے حسن کا ثبوت لازم آتا ہے ضعیف کا نہیں لہذا یہ حدیث حسن ہے اس لیے قائل استلال ہے تیسرا یہ کہ ہم احناف امام ابوداؤد کے مقلد نہیں کہ یہ جرح ہمیں نقصان دے بلکہ ہم تو امام اعظم ابوحنیفہ کے مقلد ہیں ان کے بعد کسی راوی کی وجہ سے حدیث کا مجرد ہونا احناف کے لیے نقصان دہ نہیں۔

صَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ مِنْ صَلَاتِهِ
إِلَّا حِينَ أَقْبَحَ الصَّلَاةَ كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ وَزَائِدُ
الشَّعْبِيِّ وَابْنُ رَاهِطٍ وَأَبَا إِسْحَاقَ لَا يَرْفَعُونَ
أَيْدِيَهُمْ إِلَّا حِينَ يَقْبَحُونَ الصَّلَاةَ.

میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی ہے سو آپ نے شروع نماز کے علاوہ اپنی پوری نماز میں کبھی بھی رُفَعِ یہ نہیں کیا۔ حضرت عبدالملک (رازی) نے فرمایا: اور میں نے امام عاصم رضی اللہ عنہ اور امام ابراہیم رضی اللہ عنہ اور امام ابواسحاق کو دیکھا کہ یہ حضرات شروع نماز کے علاوہ کبھی بھی رُفَعِ یہ نہیں کرتے تھے۔

اور اس حدیث کی سند امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ [الامام السنن ج ۲ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت]

(۱۱) حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد حضرت کلیب بن شہاب سے روایت کرتے ہیں:
إِنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ
فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ مِنَ الصَّلَاةِ فَلَمْ لَا يَرْفَعُ بَعْدَهُ
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے وقت صرف پہلی تکبیر میں اپنے ہاتھ اٹھایا کرتے تھے پھر اس کے بعد نہ اٹھاتے تھے۔

[شرح معانی الآثار ج ۴ ص ۱۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت]

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہی کریم رضی اللہ عنہ کے ہمارے میں رُفَعِ یہ بن کی حدیث روایت کرنے کے بعد خود پہلی تکبیر کے علاوہ رُفَعِ یہ بن نہ کرنا بلکہ اس کو ترک کر دینا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ کے نزدیک رُفَعِ یہ بن کے حلقہ میں کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل منسوخ ہو چکا ہے سو جب حضرت علی کی ترک رُفَعِ یہ بن کی یہ حدیث صحیح ہے تو پھر ترک رُفَعِ یہ بن بکڑنے والوں کے قول شک کے لیے بہت بڑی نجات اور دلیل ہے۔ [ما بعد اذ شرح معانی الآثار ج ۴ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت]

علامہ طحاوی نے کہا: "أَوْ هُوَ الْفَرْجُ" اور یہ اثر (بخاری) صحیح ہے اور الدار الدینیہ میں ہے کہ اس حدیث کے تمام رجال ثقہ اور مستدر ہیں اور اس حدیث میں ہے اور علامہ عبداللہ بن عثمان نے حدیث القاری میں نقل کیا ہے کہ حضرت عاصم بن کلیب کی سند امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ [ما بعد اذ شرح معانی الآثار ج ۴ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت]

(۱۲) حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

"صَلَّيْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرِ الْأَوَّلِيِّ مِنَ الصَّلَاةِ" میں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپ نماز میں پہلی تکبیر کے علاوہ کبھی بھی رُفَعِ یہ بن نہیں کرتے تھے سو یہ ہیں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بھی کریم رضی اللہ عنہ کو رُفَعِ یہ بن کرتے ہوئے دیکھا پھر یہی کریم رضی اللہ عنہ کے بعد خود رُفَعِ یہ بن کرنا ترک کر دیا پس یہ جب صحیح ہو سکتا ہے جب ان کے نزدیک آپ کا رُفَعِ یہ بن کا فعل منسوخ ہو چکا ہو اور اس پر بھت قائم ہو چکی ہو۔

اجترائیں: حضرت طاہر بن زید کے ذکر کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو یہی کریم رضی اللہ عنہ سے اپنی روایت کردہ حدیث کے بعد اپنی رُفَعِ یہ بن کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

جواب: حضرت طاہر بن زید نے جو ذکر کیا ہے حضرت مجاہد نے اس کے مخالف ذکر کیا ہے سو اس صورت میں جواب یہ ہے کہ حضرت طاہر بن زید نے حضرت ابن عمر کا جو فعل ذکر کیا ہے وہ رُفَعِ یہ بن کی حدیث کے منسوخ ہونے پر بھت قائم ہونے سے پہلے کا ہے پھر حضرت ابن عمر کے نزدیک جب رُفَعِ یہ بن کی حدیث کے منسوخ ہونے پر جب بھت قائم ہو چکی تو آپ نے رُفَعِ یہ بن ترک کر دیا اور ترک رُفَعِ یہ بن کا وہی عمل شروع کر دیا جس کا ذکر حضرت مجاہد نے کیا ہے۔

[شرح معانی الآثار ج ۴ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت] [۲۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت]

اور امام بخاری نے اس روایت کو کتاب المعرفۃ میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے۔

[اعطاء السنن ج ۳ ص ۸۳۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

(۱۳) امام ابو اسحاق تابعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

كَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَصْحَابُ عَلِيٍّ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا فِي الْفِتَاحِ الصَّلَاةِ قُلْنَ وَيَجْعَلُ لَمْ يَرْفَعُوا.

حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تمام ساتھی صرف نماز کے شروع میں (تکبیر تحریر کے وقت) اپنے ہاتھ اٹھاتے تھے۔ امام دکنی نے فرمایا: پھر وہ نماز میں کہیں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

[معتمد ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۷ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت]

علامہ علاء الدین بن علی بن عثمان المارونی المعروف ابن الترمذی فرماتے ہیں:

وَهَذَا أَيْضًا مِمَّا صَرَّحَ بِجَلْبِئِي فِيهِ اتِّفَاقُ أَصْحَابِنَا عَلَى ذَلِكَ مَا بَدَأَ عَلَى أَنْ مَلَكْنَاهَا كُنَّا كَذَلِكَ. الْجَاهِلِيَّاتِ مِلَّ حَاشَ السُّنَنِ الْبُكْرِيَّ لِلْمُتَعَمِّقِ ج ۳ ص ۷۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

اور یہ سند بھی صحیح ہے اور طویل ترین (یعنی جید و عمدہ) ہے جو حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب (ساتھیوں) کا اس پر اتفاق و اجماع اس بات کی دلیل ہے کہ ان دونوں حضرات کا مذہب بھی یکساں ہے۔

(۱۴) حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى تَكْبِيرَ وَخَمَرُ لَقَمَ يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا حِينَ الْفِتَاحِ الصَّلَاةِ أَخْرَجَهُ الْبُكْرِيُّ وَاسْتَدَاهُ جَبَدًا فِي الْجَوَاهِرِ الثَّقَوِيَّ.

میں نے نبی کریم ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز میں پہنچی ہیں سو وہ صرف نماز کے شروع میں تکبیر تحریر کے وقت اپنے ہاتھ اٹھاتے تھے (پھر نہیں) اس حدیث کو امام بخاری نے تخریج کیا ہے اور اس کی سند جید (یعنی بہترین اور عمدہ) ہے البتہ اس کی اس طرح ہے۔

[اعطاء السنن ج ۳ ص ۸۳۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت السنن البکری للمصنف ج ۲ ص ۸۰۷۹۸۰ نفاذ الجواہر ج ۱ ص ۷۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

اجتراف: امام بخاری نے کہا کہ اس روایت میں محمد بن جابر متفرد ہے اور وہ ضعیف ہے۔

[السنن البکری ج ۲ ص ۸۰۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

جواب: علامہ علاء الدین مارونی المعروف ابن الترمذی فرماتے ہیں کہ امام ابن عدی نے ذکر کیا ہے کہ امام اسحاق بن ابی اسرائیل حضرت محمد بن جابر کو مشائخ عظام کی جماعت پر فضیلت دیتے ہیں حالانکہ وہ مشائخ کرام ابن سہل بن عوف اور عرجہ بن یزید ہیں کیونکہ حضرت محمد بن جابر سے بڑے بڑے محدثین کرام نے روایت کی ہے جیسے امام ابویوب امام ابن عون امام هشام بن حسان امام سفیان ثوری امام سفیان بن عیینہ امام شعبہ اور ان کے علاوہ دیگر محدثین۔ اگر محمد بن جابر ثقہ نہ ہوتے تو ان کا یہ مشائخ کرام ان سے روایت نہ کرتے۔ علامہ فلاس نے کہا کہ محمد بن جابر صدوق (یعنی بہت سچے بولنے والے) ہیں اور امام ابن حبان نے ان کی ثقات راویوں میں داخل کیا ہے۔ [الجواہر ج ۱ ص ۷۹۸۰۷۹۸۱ السنن البکری ج ۲ ص ۸۰۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

(۱۵) حضرت ابوبکر بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

مَا رَأَيْتُ قَوْمًا أَطْلَقَتْ قُلُوبُهُمْ يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ غَيْرَ

میں نے کبھی کسی قبیلہ کو (نماز میں) پہلی تکبیر کے علاوہ ہاتھ اٹھاتے

اشرح حاشی ۱۳ ص ۱۵۶ مطبوعہ مکتبہ کبھی کراچی

اور اس روایت کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے ابن ابی داؤد کے اور یہ فقہ اور مستدرادوی ہیں اور یہ روایت اس بات کی دلیل ہے کہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرنا تابعین کے زمانہ میں متروک العمل ہو چکا تھا کیونکہ حضرت ابو بکر بن عباس اکابر اجماع تابعین میں سے ہیں ان سے امام سفیان ثوری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

[اعلاء السنن ج ۲ ص ۸۳۶ رقم الحدیث: ۸۲۷۱]

(۱۶) حضرت اصف امام مامر مسمی سے روایت کرتے ہیں:

إِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ التَّكْبِيرَةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا.

(۱۷) حضرت حمین اور حضرت مغیرہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم رضی فرمایا کرتے تھے کہ:

إِذَا عَمَرْتُ فِي فَايَةِ الصَّلَاةِ فَارْفَعْ يَدَيْكَ ثُمَّ لَا تَرْفَعُهُمَا فِيمَا بَقِيَ.

(۱۸) حضرت طلحہ نے امام شعبہ اور امام ابراہیم کے بارے میں فرمایا:

كَانَا لَا يَرْفَعَانِ أَوَّلَهُمَا إِلَّا فِي بَدْءِ الصَّلَاةِ.

(۱۹) حضرت اسماعیل فرماتے ہیں:

كَانَ قَسْرٌ يَرْفَعُ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَا يَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا.

(۲۰) حضرت جابر حضرت اسود اور حضرت طلحہ کے بارے میں روایت کرتے ہیں:

إِنَّهُمْ كَانُوا يَرْفَعَانِ أَوَّلَهُمَا إِذَا اقْتَضَا ثُمَّ لَا يَرْفَعُونَ.

[مسند ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۸-۲۶۹ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان شریف]

واضح رہے کہ رفع یدین کی صرف لفظی احادیث مروی ہیں لیکن توئی کوئی ایک حدیث بھی مروی نہیں ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہو کہ تم رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرو سوا اگر رفع یدین کرنا سنت جاری ہو تو آپ داؤمی اور دیگر سنن ہدیٰ کی تاکید کی طرح رفع یدین کی تاکید کے لیے اس کا حکم فرماتے مگر آپ نے ایسا نہیں فرمایا لہذا یہ سنت متروکہ ہے جبکہ اس کے مقابلہ میں ترک رفع یدین کی احادیث قطعی بھی ہیں جن میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اکثر اہل علم صحابہ کرام تابعین عظام اور اجماع تابعین کے بارے میں بھی تصریح کے علاوہ رفع یدین نہ کرنے کا عمل بیان کیا گیا ہے اور قوی احادیث بھی مروی ہیں جن میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کرام کو نماز کے اندر رفع یدین کرتے ہوئے دیکھ کر تعجب و ناراضگی کا اظہار فرمایا اور آپ نے انہیں رفع یدین ترک کر کے نماز کے اندر سکون اختیار کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے

جواب: دراصل صحیح مسلم کی یہ دونوں حدیثیں الگ الگ دو مسائل کے بارے میں وارد ہوئی ہیں چنانچہ پہلی حدیث میں نماز کے اندر رخ پرین کرنے سے منع کر کے نماز میں سکون و اطمینان اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے جبکہ دوسری حدیث میں نماز کے آخر میں سلام پھیرتے وقت ہاتھوں سے اشارہ کرنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ ان دونوں احادیث کے مسائل میں چند وجوہ سے فرق ہے جس کی تحصیل درج ذیل ہے:

(۱) پہلی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام کو رخ پرین کرتے ہوئے دیکھ کر فرمایا: ”مَالِي أَرَأَيْتُمْ أَتَيْتُكُمْ“ یہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں رخ پرین (ہاتھوں کو اٹھا کر اوپر) کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جبکہ دوسری حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام کو نماز کے آخر میں سلام پھیرتے وقت ہاتھوں کے ساتھ اشارہ کرتے ہوئے دیکھ کر فرمایا: ”مَالِي أَرَأَيْتُمْ تَفْجِرُونَ بِأَيْدِيكُمْ“ تمہیں کیا ہوا ہے کہ تم اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہو۔

(۲) ترک رخ پرین کے بارے میں وارد شدہ سنائی اور سنن کبریٰ کی احادیث میں یہ تحصیل موجود ہے کہ صحابہ کرام نے کہا: جب نبی کریم طیبہ الصلوٰۃ والسلام اپنے گھر سے مسجد میں تشریف لائے تو ”نَحْنُ وَالْغُزَا أَتَيْتُمَا فِي الصَّلَاةِ“ تم نماز کے اندر رخ پرین کر رہے تھے جبکہ ممانعت اشارہ بالید کی حدیث میں ہے ”إِذَا سَلَّمْتُمْ فَلْيَدْنَا بِأَيْدِيكُمْ بِالْإِسْلَامِ عَلَيْكُمْ“ کہ جب ہم سلام پھیرتے تو ہم اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہوئے (دائیں طرف اشارہ پھیرتے ہوئے) السلام علیکم کہتے (اور) دائیں طرف منہ کرتے ہوئے) السلام علیکم کہتے۔

(۳) تیسرا فرق یہ ہے کہ ممانعت رخ پرین کی حدیث میں ”اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ“ کے الفاظ ہیں کہ تم نماز میں سکون اختیار کرو جبکہ ممانعت اشارہ بالید کی حدیث میں ”إِذَا سَلَّمْتُمْ اخْبِذْكُمْ لَلْيَدِ الْخَبِثَةِ إِلَى صَاحِبِهِ وَلَا يَدِي يَدِي“ کے الفاظ ہیں کہ جب تم میں سے کوئی شخص سلام پھیرے تو اپنے ساتھی کی طرف وجہ کر کے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔

(۴) چوتھا فرق یہ ہے کہ ممانعت رخ پرین کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم طیبہ الصلوٰۃ والسلام گھر سے مسجد میں تشریف لائے تو صحابہ کرام کو نماز میں رخ پرین کرتے ہوئے دیکھا اور منع کرتے ہوئے فرمایا: ”اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ“ تم نماز میں سکون اختیار کرو۔ گویا اس نماز میں آپ صحابہ کے ساتھ شریک نماز میں تھے بلکہ تمام یا بعض صحابہ کرام سنن و لوکل ادا کر رہے تھے جبکہ ممانعت اشارہ بالید کی حدیث میں نماز یا جماعت کا ذکر ہے جس میں آپ نے صحابہ کرام کو نماز کے اختتام پر سلام پھیرتے وقت ہاتھوں سے اشارہ کرنے سے منع فرمایا۔

(۵) اگر دونوں احادیث میں نماز میں رخ پرین کی ممانعت کی بجائے صرف سلام پھیرتے وقت ہاتھوں کو اٹھا کر اشارہ کرنے سے منع کرنا مقصود ہوتا تو پھر رسول اللہ ﷺ جوامع العرب ہیں ”اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ“ کی بجائے ”اسْكُنُوا عِنْدَ السَّلَامِ“ فرماتے کیونکہ سلام پھیرنے پر نماز اختتام پذیر ہو جاتی ہے چنانچہ حدیث میں ہے: ”الْعَجَبُ تَعْرِفُهَا وَالْعَلِيمُ تَعْلِيْمُهَا“ یعنی عجب تحریر خلاف نماز امور کو حرام کر کر دیتی ہے اور سلام پھیرنا ان امور کو حلال کر دیتا ہے۔

لہذا اس موقع پر ”اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ“ فرماتا فصاحت و بلاغت کے خلاف اور معنوی اعتبار سے لغو ہو جاتا ہے کیونکہ اس کلام کا معنی ہے کہ تم نماز کے اندر سکون اختیار کرو۔ البتہ جب اس جملے کو نماز کے اندر رخ پرین کی ممانعت پر محمول کیا جائے تو پھر یہ کلام مناسب و موزوں اور بیکل واقع ہو جاتا ہے کیونکہ رخ پرین نماز کے اندر ہوتا ہے جو اوپر نیچے حرکات پر مشتمل ہونے کی وجہ سے نماز میں سکون و اطمینان اور خشوع و خضوع کے خلاف ہے اس لیے اس سے منع کرنے کے لیے ”اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ“ فرمانا بھی مناسب و

موزوں اور صحیح ہے لہذا رخ یہ بن کے ظالمین کو اس پر اصرار نہیں کرنا چاہئے کہ یہ عمل مرجوح اور منسوخ ہو چکا ہے جبکہ ترک نماز میں رانح اور نارح ثابت ہو چکا ہے۔ نیز فلی احادیث میں سے کسی حدیث میں یہ مسئلہ نہیں ہے کہ نبی کریم ﷺ پہلے درنح یہ بن نہیں کرتے تھے پھر بعد میں آپ نے رخ یہ بن کرنا معمول بنالیا جبکہ اس کے برعکس فلی حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہو چکا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ابتدا سے اسلام میں رخ یہ بن کرتے تھے پھر بعد ازاں اسے ترک فرمادیا چنانچہ محدث کبیر علامہ الشیخ ابو محمد بدرالدین محمودی احمدی لکھتے ہیں:

یعنی بے شک حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو کمرے میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت نماز میں رخ یہ بن کرتے ہوئے دیکھا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ تم آئندہ ایسا نہ کرنا کیونکہ ہم وہ عمل ہے جسے رسول اللہ ﷺ نے پہلے کیا تھا پھر آپ نے اسے ترک فرمایا۔

امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی کا رخ یہ بن کے مسئلہ میں مناظر

حضرت سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ ایک ولد کمرہ کے دارالحائض میں امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی جمع ہوئے تو امام اوزاعی نے امام ابو حنیفہ سے کہا: کیا بات ہے کہ تم رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت نماز میں رخ یہ بن نہیں کرتے؟ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ رخ یہ بن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی صحیح حدیث مروی نہیں ہے (جس پر بلا معارضہ اتفاق کیا جائے) امام اوزاعی نے فرمایا کہ صحیح حدیث کیوں کر مروی نہیں؟ حالانکہ مجھے امام زہری نے حضرت سالم بن عبد اللہ سے بیان کیا ہے اور حضرت سالم نے اپنے والد والد حضرت محمد بن عبد اللہ ان عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے اور جب آپ رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رخ یہ بن کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے ان سے فرمایا کہ ہمیں حضرت حماد نے حضرت ابراہیم غنی سے بیان کیا حضرت ابراہیم غنی نے حضرت علقمہ اور حضرت اسود سے بیان کیا اور ان دونوں حضرات نے حضرت محمد بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ صرف نماز کے شروع میں (تکبیر تحریرہ کے وقت) رخ یہ بن کرتے تھے پھر اس کے بعد نماز کے کسی رکن میں دوبارہ رخ یہ بن نہیں کرتے تھے۔ امام اوزاعی نے یہ سن کر فرمایا: میں آپ سے انکار ہی

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ رَأَى زَجَلًا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ رَفْعِ رَأْسِهِ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ لَهُ لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ هَذَا كَيْفٌ قَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَوَخَّاهُ: [امام القاری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۳۸۰، بیہودہ دار الفکر بیروت]

۱۳۔ مَنَاظَرَةُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيِّ

فِي مَسْئَلَةِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ

۹۷۔ صَفِيَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ اجْتَمَعَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ فِي ذَاوِ الْحِجَاظِينَ بِمَكَّةَ فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ لِأَبِي حَنِيفَةَ مَا يَنْهَيْكُمْ أَنْ تَرْتَفِعُوا يَدَيْكُمَا فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ الرُّفْعِ مِنْهُ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَا زَبِيلُ إِنَّهُ لَمْ يَصِحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُوهُنَّ فَإِنْ كُنْتَ لَا تَصِحُّ لَمْ يَصِحَّ وَلَقَدْ خَلَقْنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا أَفْتَحَ الصَّلَاةَ وَعِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ الرُّفْعِ مِنْهُ فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَحَدَّثَكَ حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلُقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا عِنْدَ الْفَتْحِ الصَّلَاةِ وَلَا يَغُذُّ يَدَيْهِ وَتَنَ ذَلِكَ فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرْتُكَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَتَقُولُ خَلَقْنِي حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ كَانَ حَمَادٌ أَفْقَهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ أَفْقَهُ مِنْ سَالِمٍ وَخَلَقَمَةُ لَيْسَ بِكَوْنِ ابْنِ عَتَرٍ فِي الْفَقْهِ وَإِنْ

كَانَتْ لِأَمْنٍ غَيْرَ ضَعْفٍ وَلَكِنَّهُ لَفَضْلٌ لَا مَخْلُوقَ
لَهُ لَفَضْلٌ يُجَيِّزُ وَعِنْدَ اللَّهِ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ لَسْتُ كَتِ
الْأَوَّلِ أَعْلَى

از سالم از والد خود حدیث بیان کرتا ہوں اور آپ فرماتے ہیں کہ مجھے
حداد حضرت امیر الائم و پیر سے حدیث بیان کرتے ہیں تو امام حنفیہ نے
فرمایا: حضرت حداد امام زہری سے زیادہ فقیہ تھے اور حضرت امیر الائم بھی
حضرت سالم سے زیادہ فقیہ تھے اور حضرت علقمہ حضرت عبداللہ بن عمر
سے فقہ میں کم نہیں ہیں اور اگرچہ حضرت عبداللہ بن عمر کو نبی کریم ﷺ
کی صحبت میسر ہے اور اس بنا پر انہیں صحابیت کا شرف و فضل حاصل ہے
لیکن حضرت اسود کو بہت سے دوسرے فضائل حاصل ہیں اور حضرت
عبداللہ بن مسعود کو حضرت عبداللہ بن مسعود امام اوزی یہ بن کر خاموش
ہو گئے۔

حل لغات

”قَالَ أَلْفَ عَنَّا طَبَنٌ“ اس سے مراد مکہ مکرمہ میں گندم کی خرید و فروخت کی منڈی ہے ”لَمْ يَجْعَلْ“ مینہ واحد مذکر غائب فعل لئی
جہد بلم معروف باب مضرب ہے جس کا معنی ہے کہ (یہ حدیث) صحیح نہیں۔ ”لَا يَخُودُ“ مینہ واحد مذکر غائب فعل مضارع
خفی معروف باب مضرب ہے جس کا معنی ہے: دوبارہ نہ لوٹنا۔ ”أُخْبِرْتُ لَكُ“ اس میں احدث فعل واحد بحکم فعل مضارع
معروف کا مینہ ہے اور باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: حدیث بیان کرنا اور آفریں کاف غیر قاطب مفعول بہ ہے۔ ”رَفَعَهُ“
مینہ واحد مذکر اسم تفعیل باب مفعول بہ مفعول ثانی سے ہے اس کا معنی ہے: علم میں غالب ہونا احکام شریعہ کا بہر زبیرک دھین سمجھ دار اور علم
نقد کا بہت جاننے والا۔

مناظرہ کے چند فوائد کا بیان

امام ابو حنیفہ اور امام اوزامی کے اس مناظرہ سے چند فوائد واضح طور پر ثابت ہو رہے ہیں ایک یہ کہ احادیث نبویہ علیہ التسمیہ
والثناء سے ماخوذ فقہی مسائل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو فہم و فراست حاصل و ذہانت و غور و فکر اور بحث و مناظرہ کی قوت بہت زیادہ
عطا کی گئی تھی جس کی وجہ سے آپ اپنے مد مقابل پر بحث و مناظرہ میں غالب آ جاتے تھے۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ فقہی مسائل میں امام
ابو حنیفہ کا مذہب (یعنی اجتہاد) سنت قویہ اور روایت مرفوعہ سے ثابت و مؤید ہے محض قیاس اور رائے سے ثابت نہیں ہے جیسا کہ بعض
معتصب لوگ یہ الزام لگاتے ہیں کہ آپ اور آپ کے اصحاب کا مذہب قیاس اور رائے پر مبنی ہے۔
تیسرا یہ کہ رفع ین کے مذہب کے مقابلہ میں آپ کا مذہب ترک رفع ین رائج اور زیادہ قوی ہے اس لیے تو عظیم مجتہد امام
اوزامی آپ کے مقابلہ میں خاموش ہو گئے۔

چوتھا فائدہ یہ ہے کہ حدیث سے ماخوذ کسی بھی فقہی مسئلہ میں کسی مذہب کا رائج اور ذہنی ہونا تب معتبر ہوگا جب اس حدیث کے
رداء فقہات، تاجر علمی اور بصیرت و فراست کے حامل ہوں گے اور ذہنی فقہات، تاجر علمی اور بصیرت و فراست کے مقابلہ میں حفظ و
اقتان اور عدالت معتبر نہیں ہے۔

پانچواں فائدہ یہ ہے کہ شرف صحابیت ایک الگ چیز ہے اور فقہات، تاجر علمی، خطانت و ذہانت اور فراست و بصیرت دوسری چیز
ہے لہذا خاص جہت اور مخصوص حیثیت کے سبب غیر صحابی کے لیے صحابی پر جزی فیضیلت ممکن ہے کیونکہ فیضیلت کا مدار اللہ تعالیٰ کا فضل

ہے وہ جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے ہاں! البتہ صحابہ کرام میں سے فقہاء صحابہ اور طویل و دراز صحبت نبوی حاصل کرنے والے صحابہ کرام مناقب جلیلہ اور مواہب جزیلہ کے حامل ہیں اس لیے یہ حضرات فقہات میں بھی اپنے علاوہ تمام لوگوں سے افضل و اعلیٰ ہوتے ہیں جیسے خلفائے راشدین و دیگر مشرورہ و مشرورہ اور افاضل صحابہ کرام علیہم الرضوان۔

[آخر تیسیم النظام فی شرح مسئلہ الامام ۵۰ مائیدہ فی رد المحتار ص ۱۰۸]

نماز میں فاتحہ اور کسی سورت کا اس کے

ساتھ ملا کر پڑھنا واجب ہے

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وضو نماز کی چابی ہے اور تکبیر خلاف نماز چیزوں کو حرام کر دیتی اور سلام پھیرنا ان چیزوں کو حلال کر دیتا ہے اور ہر دو رکعت پر سلام پڑھا کر اور دو نماز سورت فاتحہ اور اس کی ساتھ کوئی اور سورت ملائے بغیر مکمل نہیں ہوتی۔ اور دوسری روایت میں مغمی کی وساطت سے امام ابو حنیفہ سے اسی کی مثل مروی ہے اور اس کے آخر میں اضافہ ہے کہ (حضرت مغمی نے کہا: میں نے امام ابو حنیفہ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ کے ارشاد ”ہی کل و کھین وسلم“ سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا: اس سے تشہد مروی ہے حضرت مغمی نے کہا: جی ہے۔ اور ایک اور روایت میں بھی اسی طرح ہے مگر اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ کوئی نماز فاتحہ الکتاب اور اس کے ساتھ کوئی سورت ملائے بغیر مکمل نہیں ہوتی۔

۱۴۔ بَابُ وُجُوبِ قِرَاءَةِ الْقَاتِحَةِ وَالسُّورَةِ مَعَهَا فِي الصَّلَاةِ

۹۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُرَيْثِ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَمُودٍ الْخَلَدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْقِرَاءَةُ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ وَالْكَبِيرُ تَحْرِيمُهَا وَالسَّلَامُ تَحْرِيمُهَا وَفِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ سَلَامٌ وَلَا تُجْزِي صَلَاةٌ إِلَّا بِقِرَاءَةِ الْكِتَابِ وَمَعَهَا حَرَامٌ. وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى عَنْ الْمُغَرِّقِيِّ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَفَعَهُ وَذَلِكَ فِي ابْنِهِ قَالَ: لَيْسَ بِحَنِيفَةَ مَا يَمْنَعُ بَقَرَتِهِ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ سَلَامٌ فَقَالَ يَتَنَبَّئُ الشَّعْثُ قَالَ السُّغَرِيُّ صَدَقَ. وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ فِي ابْنِهِ وَلَا تُجْزِي صَلَاةٌ إِلَّا بِقِرَاءَةِ الْكِتَابِ وَمَعَهَا ضَمٌّ.

ترمذی (۳) ابوداؤد (۶۱) ابن ماجہ (۳۷۵) ابویاس (۲۴۳)

حل لغات

”مِفْتَاحُ“ یہ نام آگاہ ہے اور اس کی جمع مِفْتَاحَاتُ آتی ہے جیسے مصباح کی جمع مصابیح آتی ہے اور اس کا معنی ہے: چابی کلمی۔ ”سَلَامٌ“ صیغہ واحد مکمل امر حاضر معرف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: سلام کرنا۔ ”لَا تُجْزِي“ یہ صیغہ واحد منہ غائب فعل مضارع خفی معرف باب انفال سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کا حق پورا ادا کرنا کسی چیز کا کافی ہونا اور کسی کا پورا ادا کرنا۔ وضو تکبیر تحریر فاتحہ اور اس کے ساتھ سورۃ ملانا اور سلام کی اہمیت

اس حدیث میں سب سے پہلے فرمایا: ”الو ضوء مفتاح الصلوة“ کہ وضو نماز کی چابی ہے جس طرح چابی کے بغیر تالا نہیں کھلا اسی طرح وضو کے بغیر نماز جائز نہیں ہوتی کیونکہ وضو نماز کے لیے شرط ہے جس کے بغیر مسلمان نماز میں داخل نہیں ہو سکتا البتہ وضو کے قائم مقام فعل اور جزم سے نماز پڑھا سکتا ہے ”وَالسَّلَامُ تَحْرِيمُهَا“ اور تکبیر نماز کے منافی امور کو نماز میں حرام کر دیتی ہے اور تکبیر بھی وضو کی طرح نماز کے لیے شرط ہے لیکن یہ ارکان نماز کے ملاحق و متصل ہے اور بعض اہل علم حضرات نے تکبیر کو نماز کے ارکان شمار کیا ہے اور اس تکبیر ادنیٰ کو تحریر اس لیے کہتے ہیں کہ یہ نماز پر نماز میں ان تمام افعال کو حرام دیتی ہے جو نماز میں داخل ہونے سے

پہلے نماز پر حلال تھے نیز ارشاد نبوی ہے: ”فالسلم لم یحلہا“ ”مسلم پھر نہ ان کو حلال و مباح کر دیا ہے کیونکہ نماز اسلام پھرنے سے نماز سے خارج ہو جاتا ہے اور لفظ السلام کہنا واجب ہے جیسا کہ لفظ کبیر یعنی ”اللہ اکبر“ کہنا واجب ہے اگرچہ اللہ اکبر اللہ اکبر اور اللہ اعظم اور اللہ اعظم کہنا بھی جائز ہے پھر فرمایا: ”وہی کحل رکعتین وسلم“ اور ہر دو رکعت پر سلام پڑھا کرو یعنی قعدہ میں نبی کریم ﷺ پر اور اپنے آپ پر اور ”عباد اللہ الصالحین“ پر سلام پڑھا کر دے اس سے مراد تشہید پڑھنا ہے جس کا پڑھنا واجب ہے اور چونکہ تشہید سلام پر مشتمل ہے اس لیے یہاں جزو ل کر کے مراد لیا گیا ہے اور اس حدیث کے آخر میں ارشاد ہے: ”ولا تجزئ صلاة الا بصلاتہ الکتاب ومعہا غیرہا“ اور سورت فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی دوسری سورت ملائے بغیر نماز مکمل نہیں ہوتی اور ہمارے ہاں نماز میں سورت فاتحہ اور اس کے ساتھ کسی سورت کا ملنا واجب ہے البتہ امام شافعی نے فرمایا کہ سورت فاتحہ نماز کا رکن ہے اور اس کا نماز میں پڑھنا فرض ہے اور اس کے ساتھ کسی اور سورت کا ملنا سنت ہے مگر یہ حدیث ان پر حجت ہے۔

[شرح معنیہ امام اعظم لاطالی قاری ص ۳۳۳ مسطورہ دارالکتب المعرفہ بیروت]

کیونکہ امام شافعی ایک حدیث سے سورت فاتحہ کو فرض قرار دیتے ہیں پھر اسی حدیث سے کسی اور سورت کو ملانے کو سنت قرار دیتے ہیں جو حسب استدلال ہے اگر اس حدیث کی بنا پر سورت فاتحہ کو پڑھنا فرض ہو تو اس کے ساتھ کسی اور سورت کا پڑھنا بھی فرض ہونا چاہیے لیکن اس کا کوئی قائل نہیں لہذا صحیح قول یہی ہے کہ سورت فاتحہ اور اس کے ساتھ کسی اور سورت کا ملنا واجب ہے ان کے بغیر نماز مکمل نہیں ہوتی جیسا کہ آئندہ حدیث میں اس مسئلہ کی وضاحت آ رہی ہے:

۹۹۔ اَمْسُوْ حَنْظَلَةُ عَنْ عَصَا بْنِ اَبِيْ رَاحٍ عَنْ
اَبِيْ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا
فَلَمْ يَلْحَقْ بِهَا سُوْرَةً اُخْرٰى وَلَا يَلْحَقُ بِهَا سُوْرَةٌ اُخْرٰى
بَلَدَتْهُ الْكِتَابُ۔
[اصطلاحی] نے مدینہ منورہ میں یہ اعلان کیا کہ نماز بغیر قراءت کے نہیں ہوتی اگرچہ سورت فاتحہ کی قراءت ہو۔

بخاری (۷۵۶) مسلم (۸۷۴) ابن ماجہ (۸۱۹) ترمذی (۸۲۲) ابن ماجہ (۸۳۷) ترمذی (۸۴۹) نسائی (۹۱۳) مسند احمد (۲۳۹)

عمل لغات

”لادعی“ یہ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب منقلعہ سے ہے اس کا معنی ہے: منادی کرنا آواز لگانا بلند آواز سے پکارنا ”مُنادی“ اسی فعل سے یہ اسم فاعل واحد مذکر کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے: منادی دینے والا آواز لگانے والا پکار کر اعلان کرنے والا۔

قراءت کی بحث

اس حدیث کے تحت علامہ لاطالی قاری رحمہ اللہ الباری لکھتے ہیں کہ ”لا صلاة الا بقرآن“ کا مطلب ہے کہ نماز بغیر قراءت کے صحیح نہیں ہو سکتی (کیونکہ نماز میں مطلق قراءت فرض ہے) اس کی کم از کم مقدار ایک طویل آیت ہے یا پھر چھوٹی تین آیات ہوں پھر فرمایا: ”ولو بصلاتہ الکتاب“ یعنی اگرچہ یہ قراءت سورۃ فاتحہ کے ضمن میں ادا کی جائے کیونکہ سورۃ فاتحہ پڑھنا نماز میں واجب ہے اور اس صورت میں یہ فریض قراءت کے قائم مقام ہو جائے گی اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ”لا صلوة الا بقرآن“ روایت کیا ہے اور یہ حدیث اس پر دلالت و جہانی کرتی ہے کہ قراءت نماز کے ارکان میں سے ایک رکن ہے کیونکہ میں نے اصل یہ ہے کہ فعل کے وجود کی نفی کی جاتی ہے اور یہ امام شافعی کے نزدیک نماز کی تمام رکعات میں فرض ہے کیونکہ ان کے نزدیک نماز کی ہر

رکعت مکمل نماز ہے سو اس لیے جس نے یہ قسم کھائی کہ وہ نماز نہیں پڑھے گا پھر اس نے صرف ایک رکعت پڑھ لی تو امام شافعی کے نزدیک اس کی قسم ٹوٹ گئی اور امام مالک کے نزدیک ”للاکھو حکم الکحل“ کے مطابق تین رکعات میں قرأت فرض ہے اور امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک صرف دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے کیونکہ حدیث میں صراحت کے ساتھ لفظ الصلوٰۃ مذکور ہے سو اس لیے اس سے کمال نماز مراد ہے اور وہ صرف میں دو رکعت ہے اور البتہ قسم کے مسائل میں چونکہ صلاۃ کا ذکر صراحت نہیں ہے اس لیے اس سے صرف ایک رکعت مراد ہے جس کے پڑھنے پر حالف حاکم ہو جائے گا لیکن لفظ نماز کی دوسری دو رکعت مستقل نماز ہے اور ان کی طرف قیام اس طرح ہے جس طرح شروع نماز میں بحیر تحریر ہے سو ان میں قرأت کرنا ہی طرح فرض ہے جس طرح پہلی دو رکعت میں قرأت فرض ہے (لفظ نماز سے فرض نماز کے علاوہ نماز مراد ہے خواہ سنت ہو یا محض نفل) اور پانی رہا فرض نماز کی دوسری دو رکعت (یا ایک) تو اس میں قرأت کے بغیر جائز ہے بلکہ قرأت کرنا ان میں سنت ہے اور تصحیح پڑھنا صحیح ہے اور سکوت کرنا مکروہ ہے۔ [البحرۃ المیرۃ ج ۸ ص ۸۷] ”کتبہ اللہ علیہ وسلم“ کیونکہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”المقرءۃ فی الاولین قراءۃ فی الاخرین“ ”فرض نماز کی پہلی دو رکعت میں قرأت کرنا آخری دو رکعت میں قرأت کرنے کے مترادف ہے یعنی پہلی دو رکعتوں کی قرأت دوسری دو رکعتوں کی قرأت کی نام ہے (اس لیے فرض کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کرنا فرض نہیں سنت ہے اور وہ صرف سورت فاتحہ پڑھنا ہے) اور شافعیین (امام بخاری و امام مسلم) حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بیان کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں: ”لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“ اس شخص کی نماز نہیں جس نے سورت فاتحہ نہیں پڑھی۔ امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ سورت فاتحہ نماز میں پڑھنا فرض ہے یہاں تک کہ نماز جنازہ میں بھی سورت فاتحہ پڑھنا فرض ہے کیونکہ اس سے جواز کی لکلی مراد ہے جبکہ حاتف کے نزدیک کمال کی لکلی مراد ہے یعنی ”لا صلوٰۃ کاملة“ اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرأت کی فریض صرف ارشاد باری تعالیٰ: ”لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ اَوْ فَاَتَمَّتُمْ مِنْهُ وَانْتُمْ عَلٰی اَنْفُسِکُمْ عَلٰی اَنْ تَقْرَءُوْا“ [سورۃ البقرہ آیت ۱۲۰] سورت قرآن میں سے جو حصہ آسان ہو وہی پڑھ لو گے ثابت ہے۔ اور یہ حدیث خبر واحد ہے اس سے فریض ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کے ثبوت میں شہد ہے پس اس حدیث سے سورت فاتحہ کے پڑھنے کا وجوب ثابت ہوتا ہے تاکہ قرآن وحدیث دونوں ویلکول پر عمل ہو جائے۔

[شرح مصداق اعظم لملاعلی تہری ص ۱۳۱۔ ۱۳۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

احتلاف اس حدیث سے کمال کی لکلی اس لیے مراد لیتے ہیں کہ حضرت ابیرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ثلاثا غیر تمام۔ [مسند امام احمد ج ۸ ص ۸۷ باب افرادۃ فی الصلوٰۃ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں سورت فاتحہ نہیں پڑھی تو وہ خداج ثلاثا غیر تمام۔ [مسند امام احمد ج ۸ ص ۸۷ باب افرادۃ فی الصلوٰۃ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

نماز کا ناقص و ناقص ہونا اس کی صحت کے متافی نہیں سو اس کے ترک سے نماز قاصر نہیں ہوگی بلکہ ناقص و ناقص اور ناقص ہوگی اور چونکہ سورت فاتحہ کی تلاوت ہمارے ہاں واجب ہے اس لیے اس کے ترک سے عیدہ سہولاً آم آئے گا جس کے ادا کرنے کے بعد نماز ناقص نہیں کمال ہو جائے گی۔

نماز میں بسم اللہ شریف بلند آواز سے پڑھی جائے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت ابوبکر

۱۵۔ باب لَا تَجْهَرُ النَّسْوِیَّةُ فِی الصَّلٰوَةِ
۱۰۰۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِیْ قَالٍ عَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَخُفْرٌ لَا
يُخْفَرُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کو بلند
آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔

بخاری (۷۴۳) مسلم (۸۹) ترمذی (۲۴۶) نسائی (۹۰۸) ابن ماجہ (۸۱۳) سنن ابی داؤد (۴۱۶۳) بخاری (۱۱۶۳)
دارقطنی (۳۱۵) سنن کبریٰ للبخاری (۴۱۶۳)

حل لغات

"لَا يُخْفَرُونَ" یہ میضارع مذکر غائب فعل مضارع معروف نفی باب قَتَعَ يَقْتَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: آواز بلند کرنا بلند
آواز سے بولنا۔

نماز میں "بِسْمِ اللَّهِ" آہستہ پڑھنا مستنون ہے

یہ حدیث بدعا ہر عام ہے کہ نہ تو سورت فاتحہ سے پہلے بسم اللہ بلند آواز سے پڑھی جائے اور نہ کسی اور سورت سے پہلے بلند آواز سے پڑھی جائے اور اس کا معلوم یہ ہے کہ آپ ﷺ اور شیخین بسم اللہ کو بلند آواز سے پڑھنے کی بجائے آہستہ اور پست آواز سے پڑھا کرتے تھے اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو داؤد سے انہوں نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ "بِسْمِ اللَّهِ" اور "أَعُوذُ بِاللَّهِ" اور "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" کو آہستہ اور پست آواز سے پڑھا کرتے تھے لیکن یہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ثابت شدہ حدیث کے خلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" کو بلند آواز سے پڑھا کرتے تھے اس کو امام حاکم نے روایت کیا اور فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے اور اسے دارقطنی نے بھی صحیح قرار دیا ہے مگر ابن نمیرہ نے کہا کہ ہم نے دارقطنی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ بسم اللہ کو نماز میں بلند آواز سے پڑھنے کے بارے میں کوئی صحیح حدیث مروی نہیں ہے اور امام بخاری اور علامہ ابن عبدالبر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ نماز میں بسم اللہ کو بلند آواز سے پڑھنا عرب کے دیہاتیوں کی قراءت ہے۔ امام ابن الصلاح نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بیان فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے نماز میں بھی بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھا یا یہاں تک کہ آپ وصال فرما گئے۔ سو حضرت ابن عباس سے مروی روایات میں تعارض پیدا ہو گیا پس اگر ان کو تسلیم کیا جائے تو پھر ہر کی حدیثیں اس پر محمول ہوں گی کہ نبی کریم ﷺ کبھی کبھار ابتدا میں پست آواز بلند بسم اللہ پڑھتے ہوں گے تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ بسم اللہ کو نماز میں پڑھا جائے ترک نہ کیا جائے جیسا کہ امام مالک نے فرمایا اور اس معنی کی تائید امام مسلم کی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت سے ہوتی ہے جس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی لیکن ان میں سے کسی سے میں نے نہیں سنا کہ اس نے "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" پڑھی ہو اس حدیث میں بسم اللہ کے پڑھنے کی ٹہنی مراد نہیں جیسا کہ اس کے ظاہر سے امام مالک نے بسم اللہ بالکل نہ پڑھنے پر استدلال کیا ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ "بِسْمِ اللَّهِ" کو آہستہ اور پست آواز سے پڑھنے کی بنا پر حضرت انس اس کی سماعت نہیں کر سکے اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضرت انس سے صراحت ہے کہ آپ ﷺ اور صحابہ کرام نماز میں "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" کو بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے اس حدیث کو امام احمد بن حنبل اور امام نسائی نے صحیح کی شرط پر اسناد کے ساتھ بیان کیا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز میں پڑھی ہیں سو یہ حضرات نماز میں "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" آہستہ اور پست آواز میں پڑھا کرتے اس کو امام ابن

ماجہ نے روایت کیا ہے۔

امام طبرانی نے حضرت حسن کے ذریعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور ان کے بعد تابعین نماز میں ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ کو پست آواز سے پڑھتے تھے اور امام ثوری کا بھی یہی مذہب ہے علامہ ابن عبد البر اور علامہ ابن المنذر نے بیان فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عبداللہ ابن الزبیر حضرت عبداللہ ابن مغفل حضرت عمار بن یاسر حضرت حسن بن ابی اسحاق امام شعبی امام ابراہیم نخعی امام اوزاعی حضرت عبداللہ بن مبارک حضرت قتادہ حضرت عمر بن عبدالعزیز امام اعظمؒ امام زحرری حضرت مجاہد حضرت حماد حضرت ابو نعیم امام احمد اور امام اسحاق وغیرہم کا یہی قول ہے۔ [شرح مسند امام اعظم لکھنؤی ص ۸۳-۸۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

۱۰۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَجَعَلَ يَسْمُ اللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِيْهِسْ عَنَّا نَعْمَتَكَ هَذِهِ لَوْنِي صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُفَّانَ فَلَمْ أَسْمَعْهُمْ يَجْهَرُونَ بِهَا وَهَذَا صَحَابِي قَالَ الْخَلَاءُ وَزَوَّتْ جَمَاعَةٌ هَذَا السَّحِیْثَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَهُوَ الصَّوَابُ لِأَنَّ هَذَا النُّعْرَ مَشْهُورٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ۔ ترمذی (۳۴۴) ابن ماجہ (۸۱۵) بخاری (۱۶۶۱)

حضرت یزید بن عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک مرتبہ کسی امام کے پیچھے نماز پڑھی تو اس نے ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ کو بلند آواز سے پڑھا پھر جب (حضرت عبداللہ اور امام ہزار) سے) فارغ ہو گئے تو حضرت عبداللہ بن مغفل نے اس امام سے فرمایا: اے اللہ کے بندے! اپنا یہ نعرہ ہم سے بند رکھو (یعنی ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحِیْمِ“ اور آواز سے پڑھنا چھوڑو) کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہیں لیکن میں نے انہیں اویٹھی آواز سے ہم اللہ پڑھتے ہوئے نہیں سنا اور یہ (حضرت عبداللہ بن مغفل) صحابی ہیں۔ جامع نے کہا کہ ایک حدیث میں یہ حدیث امام ابو نعیم سے انہوں نے حضرت ابویسٰن سے انہوں نے حضرت یزید (بن عبداللہ) سے انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے (اس طرح یہ حدیث مرفوعہ قرار پائے گی) اور بعض حضرات نے کہا کہ یہی صحیح اور درست ہے کیونکہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مغفل سے مروی ہونا مشہور ہے۔

حل لغات

”انْصَرَفَ“ یہ میز و احد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب انفعال سے ہے اس کا معنی ہے: واپس ہونا باز رہنا لیکن یہاں اس کا معنی ہے: نماز سے فارغ ہو جانا۔ ”إِيْهِسْ“ میز و احد مذکر فعل امر حاضر معروف باب حُرُوفِ تَنْصِرُوبِ سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا بند کر کے رکھنا مگر میں باوجود کہ رکھنا۔ ”نَعْمَتُكَ“ اس کا معنی ہے: گانے میں سر نکالنا سریلی آواز لیکن یہاں اس کا معنی ہے: اویٹھی آواز میں ہم اللہ پڑھنا۔

سورتوں کے شروع میں بسم اللہ کے جزء ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف

تمام علمائے دین کا اس پر اتفاق ہے کہ سورۃ بسم اللہ ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ آیت کریمہ کا حصہ اور جزء ہے لیکن اس کے علاوہ جو سورتوں کے شروع میں لکھی جاتی ہے اس میں اختلاف ہے کہ آیا وہ کسی سورت کا جزء ہے یا نہیں۔ علامہ قاضی ثناء اللہ پانی

جی نے تفسیر منقہ میں تین قول ذکر کیے ہیں:

(۱) مدینہ منورہ اور یسرہ کے قراء اور امام ابوحنیفہؒ نیز کوفہ کے فقہاء کا قول یہ ہے کہ ”بِسْمِ اللّٰهِ“ نہ تو سورۃ فاتحہ کا جزء ہے اور نہ کسی اور سورت کا جزء ہے بلکہ سورتوں کے شروع میں اسے صرف خیر و برکت کے لیے لکھا جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ قرآن میں سے نہیں ہے لیکن حق بات یہ ہے کہ یہ قرآن مجید میں سے ہے اور سورتوں کے شروع میں قاضی کا طرہ لکھی جاتی ہے چنانچہ امام حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے ایک حدیث روایت کی ہے جسے انہوں نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ دو سورتوں کے درمیان فاصلہ کو نہیں بچھاتے تھے یہاں تک کہ ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ نازل ہوئی۔

(۲) مکہ مکرمہ اور کوفہ کے قراء اور حجاز مقدس کے اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ بسم اللہ صرف سورت فاتحہ کا جزء ہے اس کے علاوہ کسی اور سورۃ کا جزء نہیں ہے اور سورتوں کے درمیان صرف قاضی کے لیے لکھی جاتی ہے۔

(۳) ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے اور اسی طرح سورۃ توبہ کے سوا ہر سورۃ کا جزء ہے۔ امام شافعیؒ امام ثوریؒ اور حضرت عبداللہ ابن مبارکؒ کا یہی قول ہے۔ [بخاری و تفسیر منقہ ج ۱ ص ۳۰۳، مطبوعہ مدوٰۃ النعمین، دہلی]

پھر اس بات میں اختلاف ہے کہ بسم اللہ کو نماز میں بلند آواز سے پڑھا جائے یا پست آواز میں پڑھا جائے سو پہلے قول کی بنا پر ”بِسْمِ اللّٰهِ“ کو نماز میں ہر حال میں آہستہ پڑھا جائے گا خواہ نماز جہری ہو یا سری ہو خواہ سورت فاتحہ ہو یا کوئی اور سورت ہو اور دوسرے قول کی بنا پر بسم اللہ کو صرف سورۃ فاتحہ کے شروع میں فقط جہری نمازوں میں جبراً پڑھا جائے گا اور تیسرے قول کی بنا پر سورۃ توبہ کے علاوہ سورۃ فاتحہ اور ہر سورت کے شروع میں جہری نمازوں میں جبراً اور سری نمازوں میں سراپڑھی جائے گی۔

۱۶۔ بَابُ قِرَاءَةِ سُورَةِ التَّيْنِ فِي الْعِشَاءِ نماز عشاء میں سورۃ التین کی تلاوت کرنا

۱۰۲۔ اَمْوَ حَنِيفَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ اَبِي اَرْوَةَ قَالَ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز یا جماعت ادا کی اور آپ نے عشاء کی نماز میں سورۃ التین و التین کی تلاوت فرمائی۔

بخاری (۷۶۹) مسلم (۱۰۳۸) ترمذی (۳۱۰) نسائی (۱۰۰۱) ابن ماجہ (۸۳۸)

نماز میں رسول اللہ ﷺ کی لمبی اور کبھی مختصر قراءت کی حکمتیں

امام بخاریؒ امام مسلمؒ اور امام ابن ماجہؒ و ترمذیؒ نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت عدی بن ثابتؓ نے حضرت براء بن عازبؓ سے بیان کیا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اور فرمایا کہ میں نے آپ کی تلاوت سنی آپ نماز عشاء میں ”والتین والتین“ پڑھ رہے ہیں اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ صحابہ کرام کو عشاء کی نماز پڑھائی اور بڑی طویل اور لمبی نماز پڑھائی تو رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ سے شکایت سن کر حضرت معاذ سے) فرمایا: تم ”والتین والتین“ نہ پڑھو، ”سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی وَالْاَسْفَلٰی اِذَا بَعَثَ“ اور ”اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ“ پڑھ لیتے۔ [تبيين الخطا في شرح مسند الامام ص ۳۰، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

در اصل نماز کی قراءت میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں، بعض میں طویل اور لمبی قراءت کا ذکر ہے اور بعض میں مختصر اور چھوٹی قراءت کا ذکر ہے مگر یہ احادیث آپس میں ایک دوسرے سے متعارض نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی تلاوت موقع و محل اور حالت و

وقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی تھی آپ بھی لکھی قراءت کرتے اور بھی مختصر اور چھوٹی قراءت کرتے جیسا موقع ہوتا ویسے تلاوت کرتے نیز بعض حالات میں مستحب پر عمل فرماتے اور بعض حالات میں صرف جواز پر عمل فرماتے لہذا احادیث آپس میں ایک دوسرے کے مخالف نہیں ہیں۔ (ماخذ: عمیر المازنی، شرح مشکوٰۃ ج ۵، ص ۵۰، بھی کتب خانہ مہجرات)

نماز فجر میں قراءت کا بیان

۱۷۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ

۱۰۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ وَمُسْعَرٌ عَنْ زَيْنَادٍ عَنْ قُطَيْبَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي إِحْدَى رَكَعَتَيْ الْفَجْرِ وَالْخُلَّ بِبَاسِقَاتٍ لَهَا عَلَقٌ تُجِذُّهُ۔
حضرت قطیب بن مالک رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو نماز فجر کی دو رکعتوں میں کسی ایک رکعت میں ”وَالْخُلَّ بِبَاسِقَاتٍ لَهَا عَلَقٌ تُجِذُّهُ“ کی قراءت کرتے ہوئے سنا ہے۔

مسلم (۱۰۲۵) ترمذی (۳۰۶) نسائی (۹۵۱) ابن ماجہ (۸۱۶)

حرف لغات

”رَكَعَتِي الْفَجْرِ“ اصل میں رکعتیں تھیں لیکن اضافت کی وجہ سے نون حشریہ گر گیا ہے۔ ”الْخُلَّ“ اس کا معنی ہے: بگھڑیا اور اس کا واحد ”تُخَلُّ“ ہے۔ ”بَاسِقَاتٍ“ یہ معنی درواز اور لکڑی اس کا واحد ”بَاسِقَةٌ“ ہے۔ ”عَلَقٌ“ اس کا معنی ہے گاہک ٹکڑاں ”تُجِذُّهُ“ یہ بہاد پر نیچے چڑھی ہوئی بگھڑیاں پکے ہوئی بگھڑیاں۔

قراءت کی تحقیق

یاد رہے کہ اس حدیث میں جس آیت کریمہ کی تلاوت کا حال دیا گیا ہے وہ چھپسویں پارہ میں سورۃ ق کی آیت ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز فجر میں سورۃ ق کی تلاوت فرماتے تھے۔ چنانچہ حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ فجر کی نماز میں سورۃ ”قی والفرقان“ پڑھا کرتے تھے اور اسی طرح کی کوئی اور سورۃ تلاوت فرماتے تھے اور بعد میں آپ کی نماز کچھ اہل ہونگی۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ الصالحین ص ۹، مطبوعہ دار الفکر دہلی)

قرآن عظیم سورۃ مجرات سے آخر تک مفصل کہلاتا ہے اس کے تین حصے ہیں: سورۃ مجرات سے سورۃ بروج تک طویل مفصل ہیں اور ”بروج“ سے ”لم یکن“ تک اوساط مفصل ہیں اور ”لم یکن“ سے سورۃ ”ناس“ تک قصار مفصل ہیں۔ سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر و عشاء میں ہر رکعت میں کامل سورۃ اوساط مفصل سے اور مغرب کی ہر رکعت میں ایک سورۃ کاملہ قصار مفصل سے پڑھی جائے اگر وقت تنگ ہو یا جماعت میں کوئی مریض یا زیادہ بوڑھا یا کسی شدید ضرورت والا شریک ہو جس پر اتنی دیر میں ایذا و تکلیف اور حرج ہوگا تو اس کا لحاظ کرنا لازم ہے اور جس قدر وقت کم ہوئے نہ ہونے پائے اور اس مقتدی کو تکلیف نہ ہو اسی قدر پڑھیں اگر چہ فجر کی نماز میں ”إِنَّا أَعْطَيْنَا“ اور ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ ہوں۔

بکلی سنت ہے اور جب یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو اس مذکورہ طریقہ کو ترک کرنا اور صبح یا عشاء میں قصار مفصل پڑھنا ضرور خلاف سنت و مکروہ ہے مگر نماز ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم! (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ دارالاشاعت طبریہ رضویہ لکھنؤ پورہ لعل آباد)

۱۸۔ بَابُ قِرَاءَةِ الْإِمَامِ قِرَاءَةً لِمَنْ خَلْفَهُ

۱۰۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُوسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

خُذُوا عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ ثَمَانٍ لَهٗ إِسْمٌ قُرْآنًا ۖ الْإِسْمُ لَهُ قِرَاءَةٌ ۖ وَهُوَ بِرِوَايَةٍ أَنَّ رَجُلًا قَرَأَ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ وَأَوْمَأَ إِلَيْهِ وَجُلُّ قَتْنَاهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اتَّهَانِي أَنْ أَقْرَأَ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ أَخْرَأَ ذَلِكَ حَتَّى سَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ قَدْ قَرَأَ الْإِسْمَ لَهُ قِرَاءَةٌ ۖ وَهُوَ بِرِوَايَةٍ لِمَا جَابِرٌ قَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْنَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ

وَهُوَ بِرِوَايَةٍ كَانَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّكُمْ قَرَأَ خَلْفِي فَلَمْ تَرَ أَنِّي قَدْ قَرَأْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ قَدْ قَرَأَ الْإِسْمَ لَهُ قِرَاءَةٌ ۖ وَهُوَ بِرِوَايَةٍ قَالَ انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ فَقَالَ مَنْ قَرَأَ وَتَحْتُمْ سَبِيحَ اسْمِ رَبِّكَ الْآخِلِي فَسَمِعْتُ الْقَوْمَ حَتَّى سَمِعْتُ عَنْ ذَلِكَ رِوَاةً فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَقَدْ وَابَّكَ تَنَازَعْنِي أَوْ تَخَالِجْنِي الْقُرْآنَ ۖ

بخاری (۹۱) مسلم (۸۸۷) ابوداؤد (۸۲۹-۸۳۹) ترمذی (۳۱۴) نسائی (۹۱۹-۹۲۰) ابن ماجہ (۸۵۰) حمادی (۱۲۵۹) راجع ص ۳۳۳

فرمایا کہ جس شخص کا نام ہو تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے عمر کی نماز میں یا عصر کی نماز میں قرآن مجید میں سے کچھ پڑھا اور ایک آدمی نے اسے اشارہ کر کے منع کیا (لیکن وہ باز نہ آیا) پھر وہ نماز سے فارغ ہو کر کہنے لگا: کیا تم مجھے نبی کریم ﷺ کے پیچھے پڑھنے سے منع کرتے ہو سو دونوں نے اس بات کا اتنی بلند آواز سے تذکرہ کیا کہ نبی کریم ﷺ نے سن لیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے تو امام کا پڑھنا ہی اس کا پڑھنا ہے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز میں قراءت کی تو رسول اللہ ﷺ نے اسے منع فرمایا۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھانی تو ایک آدمی نے آپ کے پیچھے (قرآن مجید میں سے کچھ) پڑھا پھر جب آپ نے نماز مکمل اور فرمائی تو میں دھڑک رہا تھا کہ تم میں سے کس نے میرے پیچھے (قرآن مجید میں سے کچھ) پڑھا ہے تو ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے پڑھا ہے سو آپ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے تو امام کا پڑھنا ہی اس کا پڑھنا ہے۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا: جب نبی کریم ﷺ عمر کی نماز یا عصر کی نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: تم میں سے کس شخص نے (میرے پیچھے) سورت "سَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْآخِلِي" کو پڑھا ہے تمام لوگ خاموش رہے یہاں تک کہ آپ نے یہ سوال بار بار دہرایا پھر لوگوں میں سے ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں نے پڑھا ہے۔ آپ نے فرمایا: بے شک میں نے تمہیں دیکھا ہے کہ تم قرآن کی تلاوت کے ساتھ مجھ سے جھگڑا کر رہے ہو یا تم اسے مجھ پر غلط ملط کر رہے ہو۔

علم لغات

”أَوْمَأَ“ یہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: اشارہ کرنا۔ ”قَتْنَاهُ“ کا ماضی یہ ہے اور آخر میں ضمیر متصل مفعول بہ کی ہے اور ”تَنَازَعْنِي“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت اور ”اتَّهَانِي“ ہمزہ استغناء ہے (سوالیہ) ہے اور آخر میں لونون وقایہ اور یاد مکمل کی ہے اور ”تَنَازَعْنِي“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل مضارع معروف مثبت دونوں مثل یائی

ہے کہ ”لَوْ اَنَّ قُرْآنًا مِّنْهُ سَاقَطَ“ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔ امام مسلم نے کہا: یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔

[صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۷۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت مصر]

(۲) امام نسائی روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اِنَّكُمْ اِلَیْكُمْ لَیُؤْتَمُّ بِہِ لَوْ اَنَّ قُرْآنًا مِّنْهُ سَاقَطَ“ (ترجمہ: بے شک امام صرف اس لیے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ اس کی اقتداء اور پیروی کی جائے) سو جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرآن کی قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔ امام ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ علامہ بخاری کہتے تھے: حضرت محمد بن سعد انصاری رحمہ اللہ نے حدیث روادی ہیں۔

[سنن نسائی ج ۳ ص ۴۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت مصر]

یاد رہے کہ امام ابن ابی شیبہ (متوفی ۲۳۵ھ) نے اپنی مصنف میں قراءت خلف الامام کی کراحت میں ستائیس احادیث روایت کی ہیں ان میں سے چند احادیث یہاں بیان کی جاتی ہیں:

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے قراءت کرتے تھے تو آپ نے فرمایا: ”خَلْفَکُمْ عَلٰی الْقُرْآنِ“ تم نے مجھ پر قرآن مجید غلط ملط کر دیا۔

(۴) حضرت عبداللہ بن شداد نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ عَکَانَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَهُوَ اَنْفَرٌ“ جس شخص کا کوئی امام ہو تو کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔

(۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْاِمَامِ فَقَدْ اَخْطَا الْفُرْقَةَ“ جس نے امام کے پیچھے قراءت کی اس نے فطرت کے خلاف کیا۔

(۶) حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”وَدَعْتُ اَنْ اُلْدِیَ بِمُقْرَأٍ خَلْفَ الْاِمَامِ لِیْ اَبْذُلَ جَنْفَیْ“ میں پسند کرتا ہوں کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے اس کے منہ میں آگ کے انگارے ہوں۔

(۷) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لَا قِرَاءَةَ خَلْفَ الْاِمَامِ“ امام کے پیچھے قراءت کرنا جائز نہیں ہے۔

(۸) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”تَكْفِیْكَ قِرَاءَةُ الْاِمَامِ“ (اے مقتدی!) تجھے امام کی قراءت کافی ہے۔

(۹) امام ابراہیم رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ حضرت اسود بن یزید بن قیس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے امام کے پیچھے قراءت کرنے کی بجائے انگارے چبانا زیادہ پسند ہے بشرطیکہ مجھے معلوم ہو کہ امام قراءت کر رہا ہے۔

(۱۰) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”لَا یُقْرَأُ خَلْفَ الْاِمَامِ اِنْ جَہَرَ وَلَا اِنْ خَافَتْ“ امام کے پیچھے قراءت نہ کی جائے خواہ وہ بلند آواز سے قراءت کرے یا پست آواز سے قراءت کرے۔

(۱۱) حضرت ابو حارون نے کہا: میں نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے قراءت خلف الامام کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: ”تَكْفِیْكَ ذَٰلِكَ الْاِمَامُ“ تمہیں اس کے لیے امام کافی ہے۔

(۱۲) حضرت اسود بن یزید رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

میں پسند کرتا ہوں کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے تو ”مُلِیْ قُوَّةٌ تَرَاهَا“ اس کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے۔

(۱۳) حضرت مغیرہ و حضرت ابراہیم رضی سے بیان کرتے ہیں کہ آپ امام کے بیچے قراءت کرنے کو ناپسند کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ تمہیں امام کی قراءت کافی ہے۔

(۱۳) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ“ جس نے امام کے پیچھے قراءت کی تو اس کی نماز نہیں ہوئی۔

(۱۵) حضرت ولید بن قیس نے کہا: میں نے حضرت سوید بن غفلہ سے پوچھا:

”أَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَقَالَ لَا“۔

میں علم اور عصر کی نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کر لوں تو آپ نے فرمایا نہیں۔

(۱۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک امام صرف اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء اور پیروی کی جائے سو جب وہ ”اللّٰہ اکبر“ کہے تو تم بھی ”اللّٰہ اکبر“ کہو۔

”وَإِذَا قَرَأْتَ فَأَنْصِتْ“ جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔

(۱۷) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان فرمایا کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”كُلُّ مَنْ عَمَىٰ لَهَ إِمَامٍ فَيَرَاءَ لَهُ لَهَ فِرَآءٌ“ ہر وہ شخص جس کا کوئی امام ہو تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے۔

[مصنف: ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۱۴-۳۱۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، مدینہ منورہ]

فیضانِ الشیخ العلامة ابو محمد بن احمد المعروف بدرالدین الہیسی لکھے ہیں:

رَوَى مُنْعَ الْفِرَاقَ فِي خَلْفِ الْإِمَامِ عَنْ قَمَانٍ
بَيْنَ الصَّحَابَةِ الْكِبَارِ مِنْهُمْ: أَلَمْ تَرْضَى وَالْوَدَّاعَةَ
الْفَلَاحَةَ وَأَسَاسِيَهُمْ وَجَدَ أَهْلِي الْخَلِيفَةِ مَكَانَ يَتَقَاتِلُهُمْ
بِمَنْزِلَةِ الْأَجْمَاعِ قَوْمٌ هَذَا قَالَ ضَاحِبٌ (الْهَذِيذُ)
مِنْ أَصْحَابِنَا وَعَلَى تَرْكِهِ الْفِرَاقَ وَ خَلْفَ الْإِمَامِ
إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ. [امام القاری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۳۴۹
مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان]

قراءت خلف الامام کی ممانعت اسی (۸۰) اکابر صحابہ کرام علیہم السلام سے مروی ہے ان میں حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن مرادؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عمارؓ اور اس سب کے اساتذہ گرامی محمد ثین کرام کے پاس محفوظ ہیں، سوان تمام حضرات کا اتفاق اجماع کی مانند ہے، پس اس لیے ہمارے اصحاب میں سے صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ قراءت خلف الامام کے ترک پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔

تطبیق کا منسوخ ہونا

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے فرمایا کہ ہم (پہلے ابتدائے اسلام میں) تطہیق کیا کرتے تھے پھر ہمیں جھٹھوں پر ہاتھ رکھ کر پکڑنے کا حکم دیا گیا۔

١٩- بَابُ بَيَانِ نَسْخِ التَّطْبِيقِ

١٠٥- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ حَمَّادٍ عَنْ حُذَيْفَةَ
عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَعْبُدُ ثُمَّ أُبْرِئْنَا بِالْمُحَبِّ.

تقریباً (۷۹۰) مسلم (۱۱۹۶) اور (۸۶۷) قری (۲۵۹) سنائی (۱۰۳۴) ابن ماجہ (۸۴۳)

حل لغات

”تطبیق“ یہ صیغہ جمع حکم فعل مضارع معروف مثبت باب تکمیل سے ہے اس کا معنی ہے: ہاتھوں کو بند رکھنا، کسی چیز کا بند ہونا، موافق و مطابق ہونا، عرف شرع میں رکوع کی حالت میں اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں کے درمیان رکھنا۔ ”اُجسرتا“ صیغہ جمع

کلمہ فعلی باضی مجہول ثبت باب نَصْرٍ مَنصُرٍ سے ہے اس کا معنی ہے: حکم دینا۔ ”بِالْوَسْبِ“ جمع ہے اس کا واحد ”الْوَسْبُ“ ہے جس کا معنی ہے: مگھنا زانو۔

تظہیق کے منسوخ ہونے کے دلائل

اس حدیث کو ائمہ حدیث نے اپنی اسناد کے ساتھ حضرت ابو نعور حضرت مععب بن سعد اور سعد بن مالک ابو وقاص سے مرفوع روایت کیا ہے نیز امام شعبہ کے واسطے سے حضرت ابو نعور سے مروی ہے کہ امام بخاری نے از ابی الولید از شعبہ از ابی نعور روایت کی ہے کہ میں نے حضرت مععب بن سعد سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاص کے پہلو میں نماز پڑھی سو میں نے رکوع میں اپنی دونوں ہتھیلیوں کو باہم ملایا یا پھر میں نے ان دونوں کو اپنی رانوں کے درمیان رکھا میرے والد نے مجھے منع کیا اور فرمایا: ہم پہلے یہ کرتے تھے پھر اس سے منع کر دیا گیا اور ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھا کریں اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھنا تمہارے لیے سنت ہے پس تم گھٹنوں پر ہاتھ رکھا کرو۔ اس باب میں حضرت سعد حضرت انس حضرت ابو سعید حضرت ابواسیدہ حضرت سہل بن سعد حضرت محمد بن مسلمہ اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی روایات مقبول ہیں امام ابویوسف ترمذی نے کہا کہ حضرت عمر کی حدیث حسن صحیح ہے اور صحابہ کرام تابعین اور ان کے بعد تمام اہل علم حضرات کا اسی پر عمل ہے اس مسئلہ میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور آپ کے بعض اصحاب (جن کو نسخ کی روایت نہیں پہنچی تھی) تظہیق کرتے تھے یعنی دونوں ہاتھوں کو باہم ملا کر رانوں کے درمیان رکھ لیتے تھے لیکن اہل علم کے نزدیک تظہیق منسوخ ہے کیونکہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم پہلے تظہیق کرتے تھے پھر ہمیں اس سے منع کر دیا گیا اور ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھنے کا حکم دیا گیا۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاص کی اس روایت کو حضرت تھیبہ نے حضرت ابوعوانہ حضرت ابو نعور اور حضرت مععب بن سعد کے واسطے سے بھی بیان کیا ہے۔ علامہ نووی نے شرح صحیح مسلم میں کہا ہے کہ ہمارا مذہب اور امام علاء کا مذہب یہی ہے کہ رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھنا سنت ہے اور تظہیق مکروہ ہے البتہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور آپ کے دونوں ساتھی حضرت علقمہ اور حضرت اسود کہتے ہیں کہ تظہیق سنت ہے کیونکہ انہیں تاریخ حدیث نہیں پہنچی اور وہ حضرت سعد ابی وقاص کی حدیث سے اور یہاں اس بحث سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ تظہیق منسوخ ہے اور اس کے نسخ کی روایت صریح اور ظاہر ہے اور اس کی ممانعت میں اخبار صحیحہ اور عمدہ اسناد کے ساتھ مرفوع حدیث مروی ہے سو اس بنا پر امام ابویوسف پر وہ اعتراض وارد نہیں ہوتا جو بعض مخالفین نے وارد کیا ہے کہ ابویوسف نے رفع یدین کے مسئلہ میں کو تمام صحابہ کو چھوڑا اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا دامن پکڑا اور ترک رفع یدین کو اختیار فرمایا لیکن یہاں تظہیق کے مسئلہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا دامن نہیں پکڑا بلکہ ان سے اختلاف کیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ترک رفع یدین کے مسئلہ میں نسخ ثابت نہیں ہے چنانچہ اس کے نسخ پر کوئی حدیث مرفوع یا مسنون صحیح یا ضعیف صراحۃً یا کنایۃً نہیں ملی اور اس کا تصور ممکن ہے جیسا کہ ترک رفع یدین کی بحث میں پہلے ہم نے بیان کر دیا ہے اور جب ترک رفع یدین صحیح احادیث سے ثابت ہو گیا تو آپ نے ترک رفع یدین کے موقف کو اپنایا اور یہاں چونکہ تظہیق کا نسخ صحیح احادیث سے ثابت ہو چکا ہے اس لیے آپ نسخ کے قائل ہو گئے اور بتادیا کہ تظہیق سنت نہیں ہے بلکہ رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھنا سنت ہے اور یہ کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود اور آپ کے ساتھیوں پر ایمان نہیں رکھتے بلکہ ہم اللہ تعالیٰ اس کے رسول اس کی کتاب اور احادیث نبویہ پر ایمان رکھتے ہیں اور ہم نے ترک رفع یدین اس لیے اپنایا کہ یہ سنت نبویہ ہے نہ کہ یہ سنت مسعودیہ ہے۔ [ماغزوہ تبسّم، النظام فی شرح مسند الامام ص ۷۰، حاشیہ ۹، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

٢٠- بَابُ الْإِمَامِ يَقُولُ التَّسْمِيعَ
وَالْمَوْتِ التَّحْمِيدَ

١٠٦ - إِبْنُ أَبِي السَّيِّعِ بْنِ كُلْحَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا خَبِيصَةَ يُسْأَلُ عَطَاءٌ عَنِ الْإِمَامِ إِذَا قَالَ قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ يَقُولُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ قَالَ مَا عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ ثُمَّ رَوَى عَنِ ابْنِ عَمَرَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّسْمَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا عَجَبًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْتَصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ذَا الَّذِي كَلَّمَ بِهَذِهِ هَالِكًا تِلْكَ مَرَاتِبُ قَالَ الرَّجُلُ أَتَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ هُوَ الَّذِي بَخَّصَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ وَتَلْفِيفِينَ فَلَمَّا يَتَذَكَّرُونَ أَنَّهُمْ يَخْشَوْنَكَ وَأَوَّلَ مَنْ يَرْفَعُهَا.

تھاری (۷۹۹) اچھو وڈ (۷۷۰) نسائی (۶۳۰)

امام رکوع کے بعد ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ کہے
اور مقتدی ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کہے

حضرت ابن ابی اسحق بن طلحہ نے کہا: میں نے امام ابوحنیفہ کو دیکھا کہ وہ حضرت عطاء بن ابی رباح سے یہ سوال کر رہے ہیں کہ جب امام رکوع کے بعد ”سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ حُجَّةً“ کہے گا تو کیا وہ ”رَبَّنَا لَكَ الْحُجَّةُ“ بھی کہے گا؟ حضرت عطاء نے فرمایا کہ امام پر یہ کہنا ضروری نہیں، پھر انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی کہ (حضرت ابن عمر نے فرمایا:) نبی کریم ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی جب آپ نے رکوع سے سر اٹھا تو آپ نے ”سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ حُجَّةً“ فرمایا پھر ایک آدمی نے کہا: ”رَبَّنَا لَكَ الْحُجَّةُ عَمَّا عَجَبُوا بِكَ“ مَہَارُ شَہَادَتِہُمْ“ اس جب نبی کریم ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو میں مرجع فرمایا: یہ کلمات کس لئے کہے ہیں؟ ایک آدمی نے عرض کیا: یا نبی اللہ! میں نے (یہ کلمات کہے ہیں) آپ نے فرمایا: مجھے قسم ہے اس ذات اقدس کی جس نے مجھے حق کا ساتھ دینا ہے میں نے تم سے زیادہ فرشتوں کو اس کو طرف بھیجے ہوئے دیکھا ہے ان میں سے کون ان کلمات کو سب سے پہلے کہہ لیتا اور کون سب سے پہلے انہیں اوپر لے جاتا ہے۔

حل لغات

”وَوَيْ“ ”میں وہ“ ”احد ذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب مضرب“ ”مضرب سے ہے اس کا معنی ہے: ”روایت کرنا“ ”بیان کرنا“ ”نقل کرنا“ ”تعلیق“ ”اس کے آخر میں پائے حکم اور لون و قایہ ہے جبکہ ”تث“ ”میں وہ“ ”احد ذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب فتح“ ”مفتوح سے ہے اس کا معنی ہے: ”بعوث کرنا“ ”بھیجا“ ”اٹھانا“ ”بیشمار“ ”وَن“ ”میں جمع ذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب یضاعل سے ہے اس کا معنی ”سبوت کرنا“ ”آگے بڑھنا“ ”دور آنا“۔

نسمع و تحمید کہنے کی تحقیق

تمام ائمہ دین کا اتفاق ہے کہ مقتدی "سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ خَبْرَهُ" کا ذکر نہیں کرے گا البتہ امام "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" کہے گا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ کے سوال کے جواب میں حضرت عطاء بن ابی رباح نے فرمایا: "مَاعَلَيْهِ" کہ اس پر لازم نہیں اور یہ معنی بھی ہے کہ امام "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" کہہ لے اس پر حرج نہیں اور شرح الاقطاع میں امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کو جمع کریں گے اور اصح قول میں امام شافعی کا یہی مذہب ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے اسی کو اختیار کیا ہے جیسا کہ ابن مالک نے شرح المشارق میں ذکر کیا ہے لیکن احناف کا مشہور مذہب یہ ہے کہ مقتدی اور اکیلا نمازی دونوں کو جمع کرے گا

یعنی "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" اور "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" دونوں کہے گا لیکن امام فقط "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" پر اکتفا کرے گا اور متذری صرف "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" کہے گا اور ایک قول میں امام شافعی نے یہی فرمایا ہے اور آپ کے بعض اصحاب نے بھی یہی اختیار کیا ہے اور امام مالک امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے اس کی دلیل صحیح مسلم کی حدیث ہے جس میں ہے: "إِذَا قُلْنَا الْإِسْمَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" جب امام کہے: "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" تو تم کہو: "اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ"۔

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے کلمات کو تقسیم فرمایا کہ امام صرف تسبیح کہے گا اور تم صرف حمد کہو گے اور تقسیم شرکت کے منافی ہے اور اس حدیث کو امام احمد امام بخاری امام نسائی اور امام ابن حبان نے حضرت رفاعة بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے ایک دن ہم رسول اللہ ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھ رہے تھے آپ نے رکوع سے اپنا سر اٹھایا تو آپ کے پیچھے ایک آدمی نے کہا: "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا خَيْرًا مِنْ شَيْءٍ تَخْلُفُهُ" پھر جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: یہ کلمات ابھی کس نے بولے ہیں؟ ایک آدمی نے عرض کیا: میں نے سب کہا ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے تم سے زائد فرشتوں کو اس کی طرف جھپٹتے ہوئے دیکھا ہے کہ ان میں سے کون ان کلمات کا اجر و ثواب سب سے پہلے لکھ لے۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی قاری ص ۱۶۱۔ ۱۶۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

عبدہ میں ہاتھوں سے پہلے

گھٹنے رکھنے کا بیان

۲۱۔ بَابُ وَضْعِ الرَّجُلَيْنِ قَبْلَ

الْيَدَيْنِ فِي السُّجُودِ

۱۰۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ لَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رِجْلَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ دَفَعَ بَيْنَهُ قَبْلَ رِجْلَيْهِ۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنوں کو زمین پر رکھتے اور جب (سجدہ سے سر اٹھا کر) کھڑے ہوتے گتے تو اپنے گھٹنوں سے پہلے اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے۔

ترمذی (۲۶۸) ابوداؤد (۷۳۸) نسائی (۱۰۹۰) ابن ماجہ (۸۸۴) ترمذی (۱۴۸۱)

عبدہ میں جائے وقت اعضاء رکھنے کی ترتیب

حضرت وائل بن حجر کی اس حدیث کو امام ابوداؤد امام ترمذی امام نسائی امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔ اسکوۃ الصالح ص ۸۳ 'باب احو وفضل' مطبوعہ دار العلم (دبی) علاقے دین شین نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ عبدہ میں جاتے وقت زمین سے قریب ترین عضو زمین پر پہلے رکھا جائے بعض پہلے گھٹنے پھر ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی رکھی جائے اور بعض کے نزدیک ناک اور پیشانی میں ترتیب نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں ایک عضو ہیں اور عبدہ سے اٹھتے وقت اس کے برعکس کیا جائے کہ پہلے پیشانی پھر ناک پھر ہاتھ پھر گھٹنے اٹھائے جائیں۔ [ابو داؤد الصالحات ج ۱ ص ۳۹ مطبوعہ مکتبہ نوریہ مصر] شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۸۵ مطبوعہ مکتبہ خانہ مکتبات

جمہور احمد دین امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد حنبل کا مشہور مذہب یہی ہے کہ وہ حضرت وائل بن حجر کی حدیث پر عمل کرتے ہیں اور عبدہ میں جاتے وقت ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھتے ہیں جبکہ امام مالک امام اوزاعی اور ایک قول کے مطابق امام احمد اور اکثر ایک گروہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر عمل کرتے ہیں جس میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص عبدہ کرے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے بلکہ گھٹنوں کو زمین پر رکھنا چاہئے لیکن محدثین فرماتے ہیں کہ حضرت وائل بن حجر کی حدیث حضرت ابو ہریرہ کی حدیث

سے زیادہ صحیح اور زیادہ ثابت و قوی تر ہے اور خلاف حدیث کی ایک جماعت نے اس کو صحیح ترین اور راسخ قرار دیا ہے اور جب ایک مسئلہ میں دو مختلف حدیثیں وارد ہو جائیں تو اس وقت زیادہ قوی اور زیادہ صحیح پر عمل کیا جاتا ہے اور بعض علمائے دین نے فرمایا کہ حضرت واکل بن حجر کی حدیث ناخ ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث منسوخ ہے اور صحیح ابن خزیمہ میں ہے کہ نبی کریم ﷺ مجھ میں جاتے وقت پہلے کھنکھتے تھے اور حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابوسعید خدری کی حدیث میں ہے کہ ہم شروع میں کھنکھوں سے پہلے ہاتھوں کو زمین پر رکھا کرتے تھے پھر بعد ازاں ہمیں ہاتھوں سے پہلے گھنٹوں کو زمین پر رکھنے کا حکم دیا گیا۔

[احمد للحدیث ج ۱ ص ۳۹۷ مطبوعہ مکتبہ داریہ رضویہ مکرمہ]

علامہ ابن الصمام نے فرمایا کہ حضرت واکل کی ایک حدیث میں ہے جب نبی کریم ﷺ مجھ سے اٹھتے تو اپنی رانوں کا سہارا لیتے اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ مجھ سے اٹھتے وقت زمین پر ہاتھ رکھ کر سہارا لیتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیثیں آپ کے بڑا چپے کے حال پر محمول ہیں یا پھر جواز کے بیان کے لیے ایسا کیا۔ امام حمادی نے فرمایا: زمین پر ہاتھ رکھ کر سہارا لینا جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ علامہ حلوانی نے کہا ہے کہ اختلاف صرف افضل عمل ہونے میں ہے۔

[شرح مسند امام محمد ص ۳۹۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

سات اعضاء پر بجمہ
کرنے کا حکم

۲۲۔ بَابُ الْآخِرِ اَنْ يُسَجَّدَ
عَلٰی سَبْعَةِ اَعْضَاءٍ

۱۰۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَسَاوِيٍّ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ
اَوْ غَيْرِهِ مِنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُؤْتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُسَجَّدَ
عَلٰی سَبْعَةِ اَعْضَاءٍ

امام ابو حنیفہ حضرت طاووس سے وہ حضرت ابن عباس یا کسی اور صحابی سے روایت بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کو وحی کے ذریعے سات ہڈیوں پر بجمہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے

حدی: (۸۰۹) مسلم (۱۰۹۷) ابوداؤد (۸۸۹) ترمذی (۲۷۳) نسائی (۱۰۹۴) ابن ماجہ (۸۸۴) حمادی (۱۴۱۸)

حل لغات

”اَوْ غَيْرِهِ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی مجہول مثبت باب افعال سے ہے اور یہ ”وَحْشِي“ سے مشتق ہے اس کا معنی ہے: ارشاد کرنا پیغام دینا الہام کرنا مخفی اور پوشیدہ پیغام بھیجنا انبیائے کرام کی طرف وحی کرنا۔ ”اَعْظَمُ“ یہ عظیم کی جمع ہے اس کا معنی ہے: بڑی۔

بجمہ میں پیشانی اور ناک زمین پر لگانے میں مختلف اقوال

امام ابو حنیفہ کرام مالک امام شافعی اور امام احمد حنبل اور تمام ائمہ حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سات اعضاء پر بجمہ کرنا شروع ہے جس میں پیشانی دو ہاتھ دو کھنکھے اور دو قدم شامل ہیں البتہ ناک کے بارے میں اختلاف ہے۔

[المعنی ج ۱ ص ۳۰۳-۳۰۴ مطبوعہ دارالقرآن بیروت ص ۵۰۵]

امام ابو حنیفہ کے نزدیک پیشانی ناک میں سے کسی ایک پر بجمہ کرنا فرض ہے اور پیشانی کے ساتھ ناک بھی لگانا سنت یا مستحب ہے اگر ناک نہ لگے جب بھی بجمہ ہو جائے گا کیونکہ اس باب کی پہلی حدیث میں ناک کا ذکر نہیں ہے اگر واجب ہو تو رسول اللہ ﷺ

فَلْيَضَعْ كُلَّ عَظْمٍ مَوْضِعَهُ وَإِذَا رَمَعَ فَلَا يُدْبِخْ كِي طَرَحِ أَپِنے سر کو بہت زیادہ نیچے نہ جھکائے۔
تَذْبِیْحُ الْجَمَارِ۔

بخاری (۸۱۲) مسلم (۱۰۹۸) نسائی (۱۰۹۸) ابن ماجہ (۸۸۴)

حل لغات

”مَقَّمٌ“ ۳۔ کسی چیز کا سامنے کا حصہ اس سے پاؤں کی انگلیوں کے پورے مراد ہیں۔ ”فَلْيَضَعْ“ میند واحد مذکر حاضر فعل امر حاضر ثبت باب قَحَضَ يَضَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: لکھنا۔ ”فَلَا يُدْبِخْ“ میند واحد مذکر غائب فعل بھی معروف باب تَعَمَّلَ سے ہے اس کا معنی ہے: اپنے سر کو پشت سے زیادہ نیچے جھکا لینا (جبکہ پشت اور سر کو رکوع میں برابر رکنا سنت ہے)۔
رکوع کرنے کی کیفیت کی توضیح

اس حدیث میں دو مسائل کی وضاحت کی گئی ہے ایک تو عہدہ کرنے کی وضاحت کی گئی ہے کہ نمازی اپنی نماز میں سات اعضاء پر عہدہ کرے جس کی تفصیل و تشریح اس سے پہلی حدیث میں بیان کر دی گئی ہے اور دوسرا مسئلہ رکوع کی کیفیت کی وضاحت ہے کہ نمازی رکوع میں اپنی پشت کو غم دیے بغیر اس کو سیدھا رکھے نیز اپنے سر کو پشت کے برابر رکھے نہ تو اس سے بلند کرے اور اس سے پست کرے چنانچہ مجمع البخاری میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نماز میں حالت رکوع میں اپنے سر کو پشت سے زیادہ نیچے جھکانے سے منع فرمایا ہے نیز امام دارقطنی نے الحارث از علی اور ابی بردہ نے از والہ خود مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے علی! بے شک میں تمہارے لیے وحی پسند کرتا ہوں جو میں اپنے لیے پسند کرتا ہوں اور میں تمہارے لیے وحی ناپسند کرتا ہوں جو میں اپنے لیے ناپسند کرتا ہوں (سنو) جب تم صلی ہو تو قرآن نہ پڑھو اور جب تم بالوں کا جوڑا پہناؤ تو نہ رکوع کرو نہ عہدہ کرو اور نہ نماز پڑھو اور نہ گدھے کی طرح رکوع میں اپنا سر حد سے زیادہ جھکالو۔ نیز دارقطنی نے ایک اور سند سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص رکوع کرے تو اپنا سر پشت سے زیادہ نیچے اس طرح نہ جھکائے جس طرح گدھا اپنا سر پیچے کی طرف جھکا لیتا ہے بلکہ اپنی پشت کے برابر سیدھا رکھے۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید سے مرفوع روایت بیان کی ہے اور اس میں ہے: جب آدمی رکوع کرے تو اپنی پشت کو برابر اور سیدھا رکھے حتیٰ کہ اگر اس پر پانی بہا یا جائے تو وہ پھرنے کی بجائے ٹھہر جائے۔

۱۱۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
سَجَدَ اخَذَكُمْ فَلَا يَمْدُ وَجْهِيهِ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْجُدُ
عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ جَبْهَتِهِ وَيَدَايِهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَرِجْلَيْهِ
وَلِسَانُهُ إِذَا سَجَدَ اخَذَتْكُمْ فَلَا يَمْدُ صُلْبَهُ وَفِي
رِوَايَةٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَمْدَ الرَّجُلُ صُلْبَهُ فِي سُجُودِهِ۔ سنن البخاری (۳۲۳)

حضرت ابو نصرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی عہدہ کرے تو اپنے پاؤں نہ پھیلائے کیونکہ ہر انسان سات ہڈیوں پر عہدہ کرے پیشانی، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں پر۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جب تم میں سے کوئی آدمی عہدہ کرے تو اپنی پشت کو نہ پھیلائے۔ اور ایک روایت میں حضرت ابو نصرہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے آدمی کو عہدہ میں اپنی پشت پھیلانے سے منع فرمایا ہے۔

حل لغات

”لَا يَمْدُ“ میند واحد مذکر غائب فعل مضارع مطلق معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: بکھینچنا پھیلانا روا کرنا۔

سجدہ کرنے کی کیفیت کی وضاحت

اس حدیث کو امام احمد، امام مسلم، امام ترمذی، امام ابوداؤد و امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو اس کے سات اعضاء سجدہ کرتے ہیں چہرہ، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں قدم۔ (شرح مسند امام اعظم، لاطعی قاری ص ۱۵) مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت

چونکہ قرآن مجید میں جبکہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے نماز میں جبکہ کرنا فرض قرار دیا گیا ہے اور جبکہ کی حقیقت زمین پر چہرہ کو رکھنا ہے اور زمین پر چپٹائی یا ناک گلنے سے زمین پر چہرہ لگ جاتا ہے لہذا پیشانی یا ناک میں سے کسی ایک کے گلنے سے فرض جبکہ ادا ہو جاتا ہے اور حدیث میں جن مسات اعضاء پر جبکہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے ان میں سے صرف پیشانی کو زمین پر رکھنا فرض ہے جو کہ قرآن مجید کے مطابق ہے اور باقی دیگر اعضاء یعنی دونوں ہاتھ، دونوں گلے اور دونوں پاؤں کا زمین پر رکھنا فرض نہیں ہے کیونکہ خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی بلکہ واجب ہے۔

۱۱۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
لَمَّا رَسَلُ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُمِّتَ اَنْ
اَسْجُدَ عَلٰى سَبْعَةِ اَعْظَمَ وَلَا اَكْفَ شَعْرًا وَلَا لَوْنًا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جسے تم نے بھیجا ہے کہ میں اس کے سامنے سجدہ کروں اور میں نہ ہالوں کو لیٹوں اور نہ کپڑوں کو سیسوں۔

طهاری (۸۰۹) مسلم (۱۰۹۷) ترمذی (۲۷۳) ابوداؤد (۸۸۹) نسائی (۱۰۹۴) ابن ماجه (۸۲۳) طحاوی (۱۴۱۸)

گیا ہے۔ علامہ طاعی قاری لکھتے ہیں کہ علامہ طبعی نے کہا کہ اس حدیث کی بنا پر فقہاء نے فرمایا ہے کہ ہالوں کی چوٹی ۱۵ اور ۱۰ ہالوں کو مری علامہ طاعی قاری لکھتے ہیں کہ علامہ طبعی نے کہا کہ اس حدیث کی بنا پر فقہاء نے فرمایا ہے کہ ہالوں کی چوٹی ۱۵ اور ۱۰ ہالوں کو مری کے چھ گروہ لگانا نیز سجدہ کرتے وقت کپڑے سینہ نہ کر دے اور علامہ ابن حجر نے کہا کہ نماز میں ہالوں اور کپڑوں کا سینہ وغیرہ اگر فری ارادی ہو تو پھر یہ عمل مرد تنہا ہی ہے جس کی ایک صورت یہ ہے کہ آدمی نے کسی کام کے لیے ہال اور کپڑے سے سیٹ لیے ہوئے نحرقت نماز آنے پر اسی حال میں نماز پڑھ لی ہو تو یہ کراہت تحریر ہے۔ (شرح شریعت صفحہ ۲۰ ص ۳۱۹ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر)

نمازی سجدہ میں اپنے

۲۳۔ بَابُ لَا يَقْتَضِيْهِ ذِرَاعِيْهِ

بازوؤں کو نہ بچھائے

فِي السُّجُوْدِ

۱۱۲۔ اَمْثَلُ خَيْفَةِ عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سُوَيْمٍ عَنْ غُنَيْدِ
السُّبَيْهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فَلَا يَقْتَضِيْهِ ذِرَاعِيْهِ الْفِرَاشِ الْكُتْلَبِ. بچھائے۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص نماز پڑھے تو وہ (سجدہ میں) اپنے بازو کتے کی طرح نہ بچھائے۔
بخاری (۸۲۲) مسلم (۱۱۰۳) ابوداؤد (۸۹۷) ترمذی (۲۷۶) نسائی (۴-۱۱) ابن ماجہ (۸۹۲) مسند احمد (۳/۵۵)

حل لغات

”لَا يَقْتَضِيْهِ“ سینہ و اندر ذکر قاسب فی فی معروف باب احتیال سے ہے اس کا معنی ہے: بچھانا، پھیلا کر کشادہ کرنا۔ ”ذِرَاعِيْهِ“ اپنے دونوں بازو۔ ”الْفِرَاشِ الْكُتْلَبِ“ کتے کی طرح زمین پر بازو بچھانا۔ ”الْفِرَاشِ“ باب احتیال کا مصدر ہے اور اپنے حل ”لَا يَقْتَضِيْهِ“ کا مفعول مطلق ہے۔

سجدہ کے کمزوریات

امام عبدالرزاق اپنی مصنف میں حضرت سفیان ثوری کی وساطت سے حضرت آدم بن علی المہمزی سے روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت آدم نے کہا: میرے چچا نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ میں نے (سجدہ میں) اپنے بازو زمین سے اوپر نہیں اٹھائے تو فرمایا: اسے میرے بچے اور نندوں کی طرح تو اپنے بازو زمین پر نہ بچھا اور صرف اپنی ہتھیلیاں زمین پر رکھ کر ان پر سہارے اور اپنے بازو بغلوں سے دوڑ رکھ۔ امام ابن حبان اور امام حاکم نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور امام حاکم نے اسے صحیح اور عارف قرار دیا ہے اور صحیحین میں حضرت عبداللہ بن مالک بن حسیدہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ سجدہ میں اپنے بازو دوڑ رکھتے تھے یہاں تک کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آتی تھی۔ امام احمد، امام ابوداؤد، نسائی، امام ابن ماجہ اور امام حاکم نے حضرت عبداللہ بن مالک سے ایک روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (سجدہ میں) گودے کی طرح جلدی جلدی چوچ مارنے اور دوڑنے کی طرح زمین پر بازو بچھانے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ کوئی آدمی مسجد میں اپنے لیے ایک جگہ مخصوص کر لے جیسے اونٹ اپنی جگہ مخصوص کر لیتا ہے۔ (شرح مصنف امام اعظم طاعی قاری ص ۵۰۹ مطبوعہ دار الکتب احمدیہ بیروت)

یعنی سادہ سجدہ میں ایسی جلدی نہ کرے جیسے گودا زمین پر چوچ مار کر فوراً اٹھالیتا ہے اور سجدہ سے میں کہیاں زمین پر نہ لگے جیسے کتا بھیل کر لیٹا۔ بیٹھے وقت لگے لیتے ہیں نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں اپنے واسطے کوئی جگہ خاص کر لینا کہ اور جگہ نماز میں دل ہی نہ لگے کر دے ہاں! شرعی ضرورت کے لیے جگہ مقرر کر لینا جائز ہے جیسے امام کے لیے عراب مقرر ہے اور بعض مسجدوں میں منبر کے لیے امام کے چھپنے کی جگہ مقرر ہوتی ہے انہیں بھی چاہیے کہ سنتیں اور نفل یکجہ ہٹ کر پڑھیں مسجد میں جس جگہ جو پہلے پہنچے وہاں

کا وہی مستحق ہے، بعض سلاطین اسلام یہ خاص امام کے پیچھے اپنے لیے جگر رکھتے تھے وہ معذوری کی بنا پر تھا کیونکہ اور جگہ انہیں جان کا خطرہ ہوتا تھا یہاں باقاعدہ ان کی حفاظت کا انتظام ہوتا تھا لہذا وہ اس حکم سے عذرا مستثنیٰ ہیں دیکھو شامی وغیرہ۔

[امراء شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۸۷، فیضی کتب خانہ ممبیرات]

۲۴۔ بَابُ الْقُنُوتِ فِي

الفجر شهرًا

صبح کی نماز میں ایک ماہ تک

دعائے قنوت پڑھنے کا بیان

۱۱۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ اَبِي سَعْدٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقِيَ فِي الْقُبْرِ قُلُودًا شَهْرًا وَاحِدًا لَمْ يَزَلْ فِي ذَلِكَ وَلَا يَنْتَهِي مَدْعُو عَلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے قبر کی نماز میں بھی دعائے قوت نہیں پڑھی ماسوا ایک ماہ کے آپ کو نہ اس سے پہلے بھی دعائے قوت پڑھتے ہوئے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور آپ (صرف ایک ماہ) مشرکین کے چند لوگوں کے خلاف دعائے ضرر فرماتے رہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فجر کی نماز میں کبھی دعائے قنوت نہیں پڑھی ماسوا ایک ماہ کے آپ کو نہ اس سے پہلے کبھی دعائے قنوت پڑھتے ہوئے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور آپ (صرف ایک ماہ) مشرکین کے چند لوگوں کے خلاف دعائے ضرر فرماتے رہے۔

قاری (۱۰۰۳) مسلم (۱۵۵۴) نسائی (۱۰۸۰) ابن ماجہ (۱۲۴۳) طحاوی (۱۴۳۰) طبرانی فی الکبیر (ج ۱۰ ص ۸۳)

۱۱۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاطِلَةَ عَنْ اَبِي سُوَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَرْبَعِينَ يَوْمًا يَدْعُو عَلَى عَصِيْمَةٍ وَكَذَلِكَ أَنْ تُمْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنْ مَاتَ. (ساجد ۱۱۳) مسند الحارثي (۳۶۵)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی کریمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے صرف چالیس روز دعائے قوت پڑھی ہے جس میں آپ عرب کے قبائل عسیمیہ اور ذکوان وغیرہ پر دعائے ضرر فرماتے رہے پھر آپ نے وصال فرمائے تک کبھی دعائے قوت نہیں پڑھی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے صرف چالیس روز دعائے قنوت پڑھی ہے جس میں آپ عرب کے قبائل حبشہ اور ذکوان وغیرہ پر دعائے ضرر فرماتے رہے پھر آپ نے وصال فرمانے تک کبھی دعائے قنوت نہیں پڑھی۔

عمل لغات

”لَمْ يَنْتَ“ صیغہ واحد مذکر قاضی فعل ثانی، محمد بن عبد بنی، علم معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: دعائے قوت پڑھا۔
 ”لَمْ يَزَ“ صیغہ واحد مذکر قاضی فعل ثانی، محمد بن عبد بنی، باب فَتَحَ يَفْتَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: دو کھنا۔ ”يَذْهَبُ“ صیغہ واحد مذکر قاضی فعل مضارع معروف ثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے ”أَكْرَمَ يَذْهَبُ“ کے صیغہ میں حرف ”عَلَى“ آجائے تو اس کا معنی بدو دعا دینا ہوتا ہے لیکن ادب و احترام کے پیش آپ ﷺ جب کسی کے خلاف دعا کریں تو اسے دعائے ضرر کہا جائے گا بدو دعا دینا نہیں کہا جائے گا اور اگر اس کا صیغہ حرف لام آجائے تو دعا کے خیر کا مراد ہوتا ہے۔

قوت نازلہ

تقوت کے معنی دعا ہیں اور نازل سے مراد نازل ہونے والی آفت اور مصیبت، اگر مسلمانوں پر خدا نخواستہ کوئی مصیبت نازل ہو مثلاً دُشمن کا خوف ہو، قحط ہو، خشک سالی ہو، وبا ہو، طاعون ہو یا کوئی اور ضرر، خطا پر تو آخری رکعت میں رکوع کے بعد امام کھڑا ہو "سمع اللہ لعن حمله" کے بعد دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے اور جہری نماز میں پاباؤں بلند اس مصیبت کے دور ہونے کی اور مسلمانوں کے لیے کشادگی کی دعا کرے اور مقتدی امام کی دعا پڑھیں اور اگر سری نماز ہو تو امام آہستہ دعا مانگے اور مسلمان اس وقت تک نماز میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہیں جب تک اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے مصیبت دور نہ کرے۔ [شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ مرقعہ خیال لاہور]

فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا بدعت ہے

بحر العلوم علامہ محمد عبدالحی فرنگی بکلی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور امام مالک رحمہما الرحمۃ فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز میں بھی دعائے قنوت پڑھنا سنت ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دعائے قنوت بلند آواز سے پڑھی جائے گی اور مقتدی اس کے جواب میں آمین کہے گا۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام آہستہ دعائے قنوت پڑھے گا اور مقتدی بھی پڑھیں گے۔ اس سلسلہ میں احادیث نقل کی جاتی ہے:

(۱) عَنْ أَنَسٍ مَّا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُتُّ فِي الصُّبْحِ حَتَّى قَارَى الدُّنْيَا.
[رواہ الدارقطنی]
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں ہمیشہ دعائے قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ ﷺ نے اس دنیا کو خیر باد فرمایا۔

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ مِنْ صَلَوةِ الصُّبْحِ إِلَى الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ قِيْدَعُوْ بِهَذَا الدُّعَاءِ اَللّٰهُمَّ اَهْدِنِيْ لِمَنْ هَدَيْتَ. اِلٰى اٰخِرِهِ.
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ صبح کی نماز پڑھتے ہوئے دوسری رکعت کے رکوع سے جب اٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور یہ دعا مانگتے۔ "اللھم اھدنی لمن ہدیت۔ الخ۔"

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ اور احناف کے نزدیک فجر کی نماز میں دعائے قنوت نہیں پڑھی جائے گی۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

(۳) عَنْ أَبِي مَالِكٍ سَعْدٍ نَبِ عَارِي الْأَضْحَى قَالَ لَمَسْتُ بِأَنَسٍ اَللَّكَ صَلَّيْتَ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى نَجْرًا وَغَمْرًا وَغَمْرَانًا وَغَلِيظًا هُنَا بِالْكَوْفَةِ غَمْسٌ وَسَبْعٌ أَكْثَرُوا يَقْتَضُونَ قَالَ أَنَسِي بَشَى مُخَذَّجًا.
[رواہ الدارقطنی و ابن ابی شیبہ]
حضرت ابو مالک سعد بن طارق انجمی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن کعب رضی اللہ عنہ سے گزارش کی کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہم کے پیچھے یہاں کوفہ میں پانچ سال تک نماز پڑھی ہے۔ کیا یہ حضرات دعائے قنوت پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

(۴) امام نسائی کے الفاظ ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی مگر آپ نے دعائے قنوت نہیں پڑھی۔ میں نے حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے نماز ادا کی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی میں نے حضرت عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی میں نے حضرت عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی میں نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی پھر فرمایا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

[رواہ ابوالحسن ابن ماجہ و ترمذی]
اس لیے اگر امام فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھے تو مقتدی افتاء نہ کرے۔ کیونکہ یہ بدعت ہے۔ دراصل فجر اور دوسری فرض نمازوں میں معصیت کے وقت دعائے قنوت پڑھنا صحیح روایات سے ثابت ہے۔ اسے فجر کی نماز کے ساتھ خاص کرنا صحیح نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں ہے:

(۵) رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ پورا ایک مہینہ مسلسل عصر، عصر مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں میں "سَمِعَ"

والمغرب والعشاء والصبح دبر كل صلوة اذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد من الركعة الاخيرة يدعو على احياء من بنى سليم على رعل وذكوان وعصية ويؤمن من خلفه.

اللَّهُ يَمُنْ خُمُودَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ“ کے بعد دعائے قنوت پڑھتے رہے۔ جس میں آپ ﷺ بنی سلیم کے قلائف قبیلوں رعل، ذکوان اور عصبہ کے خلاف دعائے ضرر کرتے اور مقتدی آمین کہتے تھے۔

[رداء اور اذکار]

قنوت نازلہ کے بارے میں اس قسم کی اور بھی بہت سی روایات ہیں لیکن صرف فجر کی نماز میں مسلسل دعائے قنوت پڑھنا شروع نہیں ہے۔

یعنی وہ دو حدیثیں جو اوپر نقل کی گئیں دلیل نہیں بن سکتیں اس لیے کہ ان کی سند میں ضعف ہے بلکہ ان کی سند میں ایک طرح کا انقطاع ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ان کی سندوں کے ضعف کی وجوہات پر تفصیلی مکتوٰۃ لکھی گئی ہے۔ انقطاع کی بات ہم اس لیے کرتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نظریہ کے مطابق اگر دعائے قنوت مشروع ہوتی اور اسے سنت کا درجہ حاصل ہوتا اور رسول اللہ ﷺ نے اسے بلند آواز سے ہمیشہ پڑھا ہوتا اور صحابہ کرام نے اس پر آمین کہا ہوتا تو یہ عمل صحابہ کرام علیہم الرضوان میں مشہور و معروف ہوتا اور ان سے یہ راستہ نقلی نہ ہوتا۔

اسی طرح اگر امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے مطابق دعائے قنوت امام اور مقتدی آجندہ پڑھتے اور اس پر رسول اللہ ﷺ کی مواعبت ہوتی تو روزانہ کا یہ طویل سکوت بھی صحابہ کرام علیہم الرضوان کے علم میں ضرور ہوتا اور اس میں پڑھی جانے والی دعا سے بھی وہ ناواقف نہ ہوتے اور بہر تقدیر یہ دعا اسی طرح مشہور ہوتی اور نقل ہوتی جس طرح قومہ میں امام بلند آواز سے ”سَمِعَ اللَّهُ يَمُنْ خُمُودَهُ“..... کہتا ہے اور قومہ کرتا ہے کیونکہ عادت کا تقاضا یہی ہے کہ ایسی چیزیں جو ایک عرصہ تک مواعبت کے ساتھ ہوتی آئی ہوں وہ نقلی نہ رہیں جب دعائے قنوت فرعوں میں مشہور نہیں تو واضح ہوا کہ حج کی نماز میں دعائے قنوت سرے سے پڑھی ہی نہیں جاتی تھی۔

ان تمام باتوں کے ساتھ ساتھ جب بہت سارے لوگ کسی چیز کے جاننے کے سبب میں مشرک ہوں اور اس کی نقل پر دواعی بھی بہت سارے ہوں اور ان میں سے کوئی ایک بھی اسے نقل نہ کرے بلکہ ان میں سے کسی ایک کی طرف اس کی نقل کو منسوب کر دیا جائے تو اس کے جمود ہونے میں کسی قسم کا شک نہیں رہ جاتا۔ چونکہ ان کے بقول رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں زندگی بھر دعائے قنوت پڑھتے رہے تو ہم یقین سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ نقل ہی جمود پر مبنی ہے۔ اگر اس پر آپ کی مواعبت ہوتی تو اسے مشہور ہونا چاہئے تھا اور ایک نہیں بلکہ ایک سے زائد بہت سے لوگ اسے نقل کرتے اور اس پر مواعبت سے اب بھی عمل ہوتا۔ یہاں اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بعض صحابہ نے قنوت نازلہ کو دعائے قنوت کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ (یعنی انہوں نے قنوت کا لفظ استعمال کیا) لیکن قنوت نازلہ کی تصریح نہیں کی۔

بعض راویوں نے صرف لفظ کے ظاہر کو دیکھا اور اسے اسی طرح نقل کر دیا اور اس میں غور و خوض نہ کر سکے اور گمان کر بیٹھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر مواعبت کی ہے پھر اسی طرح یہ روایت اگلے لوگوں نے نقل کی اور اس طرح یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی۔ اس لیے صحابہ کرام میں سے جس سے دعائے قنوت پر مواعبت نقل کی گئی ہے اسی صحابی سے صحیح سند کے ساتھ اس کے مخالف روایت بھی نقل کی گئی ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ وہ نماز میں دعائے قنوت نہیں پڑھتے

تھے یعنی فرض نمازوں میں۔ رہا یہ مسئلہ کہ قنوت نازل شروع ہے یا نہیں۔ یہ مسئلہ صحابہ کرام میں بھی اجتہادی نوعیت رکھتا تھا۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مصعب و آل لام کے وقت قنوت نازل پڑھنا شروع ہے اور یہ سنت ہے کیونکہ صحیح سند سے ثابت ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے قنوت نازل پڑھی ہے اور سیدہ کذاب کی شیطنت کے ظہور کے وقت افضل المصلدین سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بھی قنوت نازل پڑھی تھی۔ ہمارے نزدیک فرض نمازوں میں شروع نہیں ہے یہی رائے زیادہ صحیح ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

(۱) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَغْنُثْ لِي الْقَبْرِ قَطُّ إِلَّا شَهْرًا وَاحِدًا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجری نماز میں صرف ایک ماہ دعائے قنوت پڑھی تھی۔ ایک ماہ دعائے قنوت کا پڑھنا مشرکین کے لیے بدعا (دعائے ضرر) کرنے کی غرض سے تھا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ بدعتوں سے مراد کے لیے پڑھی گئی اور بعد میں اسے ترک کر دیا گیا۔

(۲) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الْوُكُوعِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْقَبْرِ يَقُولُ اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا بَعْدَ مَا يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبُّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ فَاتَزَلَّ اللَّهُ لِلْمِسْ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ قَوْلُهُ: لَوْ أَنَّهُمْ كَالِإِمْرَأَةِ (آل عمران: ۱۶۸) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ جب آپ نماز فجر کی دوسری رکعت کے رکوع سے سر اٹھاتے تو "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبُّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ" کہنے کے بعد مشرکین پر لعنت بھیجتے اور کہتے: اے اللہ فلاں پر لعنت بھیج اے اللہ! فلاں پر لعنت بھیج..... سو اسی سورج پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل کی: "لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ... لَوْ أَنَّهُمْ كَالِإِمْرَأَةِ" تک۔

[رد المحتار: دار الفکر دار الشریعہ]

(۳) عَنْ ابْنِ مَرْيَمَةَ يَقُولُ كَانَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَرْفَعُ مِنَ صَلَاةِ الْقَبْرِ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَيَكْبِرُ وَيَرْفَعُ رَأْسَهُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبُّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ لَمْ يَقُولْ وَهُوَ قَائِمٌ اللَّهُمَّ الْبِجِ وَالْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بِنَ هِشَامٍ عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَيْحَةَ وَالْمُسْتَظْفِينَ۔ حضرت ابومریمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں جب قراءت سے فارغ ہوتے اور کبیر کہتے (رکوع کرتے) اور رکوع سے اپنا سر اٹھاتے تو "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبُّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ" کہا کرتے پھر اس کے بعد کھڑے ہو کر یہ دعا پڑھتے: (ترجمہ) اے اللہ! ولید بن ولید سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ریحہ اور کثرہ و مسلمانوں کو کفار سے نجات دے۔

اے اللہ! (قبیلہ) مسز کو قحطی سے روک دے اور ان پر حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی طرح قحط کے سال مسلط کر دے۔ اے اللہ! امین! رطل ذکوان اور حمیرہ پر لعنت بھیج جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرتے ہیں پھر ہمیں معلوم ہوا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: "لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ" تو آپ نے اس دعا کو ترک فرمادیا۔

(آل عمران: ۱۶۸) (رواہ مسلم)

یہ دونوں حدیثیں بتاتی ہیں کہ قنوت نازل کا ذکر صحیحین میں بھی ہے لیکن اس کے ساتھ یہ تصریح بھی ہے کہ آیت کے نزول کے

بعد اسے چھوڑ دیا گیا کیونکہ آیت کریمہ نے اس کو مسخ کر دیا۔ بعض روایات سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ آیت کریمہ غزوہ احد کے دن نازل ہوئی جب رسول اللہ ﷺ کے دندان شہید ہوئے اور آپ ﷺ نے کفار کے لیے بددعا (دعاے ضرر) کرنے کا ارادہ فرمایا۔ ہو سکتا ہے کہ توروں میں دعائے قوت غزوہ احد سے پہلے شروع ہو کیونکہ ہیر معونہ (جہاں ستر صحابہ قاریوں کو دھوکے سے شہید کیا گیا) کا واقعہ احد کے بعد وقوع پذیر ہوا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں صراحت آچکی ہے کہ دعائے قوت ہیر معونہ کے موقع پر پڑھی گئی لیکن اس سے ہمارے مقصود پر کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ بعد دعائے قوت پڑھنا چھوڑ دیا اب یہ ترک کرنا ہی آیت کے نزول کے سبب ہو یا کسی اور وحی منکویہ غیر ملک کے سبب ہو۔ [امکان الاسلام ص ۳۶۶-۳۶۷ مطبوعہ مکتبہ دارالاندلس] ہیر معونہ میں ستر قاریوں کی شہادت کا واقعہ غزوہ احد کے چار ماہ بعد ۳ (چار) ہجری میں پیش آیا۔ اس وقت آپ نے ایک ماہ تک قوت نازلہ (کفار کے لیے دعائے ضرر) پڑھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو قوت نازلہ پڑھنے سے روک دیا اور آپ نے قوت نازلہ پڑھنا ترک کر دی۔ ہیر معونہ کے بعد آپ چھ سال (حیات ظاہری کے ساتھ) زہد رہے۔ کفار کے ساتھ متعدد ہجرتیں اور جنگیں چلیں آئیں۔ کئی بار مسلمان مشکلات اور پریشانیوں کا شکار ہوئے لیکن آپ نے قوت نازلہ بھی نہیں پڑھی۔ اگر قوت نازلہ پڑھی شروع ہوتی تو آپ ضرور پڑھتے۔

[شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۲۱ مطبوعہ مکتبہ دارالاندلس]

تہجد میں بیٹھنے کی حالت کا بیان

حضرت واکل بن جبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز میں بیٹھے تو اپنے ہاتھ پاؤں کو بچھا لیتے اور اس پر بیٹھ جاتے اور اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر لیتے۔

۲۵۔ بَابُ كَيْفِيَّةِ الْجُلُوسِ فِي التَّهَجُّدِ

۱۱۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَاصِمٍ عَنْ اَبُو عَنْ وَائِلٍ
بَنِي حَضَرٍ كَانَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ أَضْبَعَ بِرِجْلِهِ الْيُسْرَى وَقَعَدَ
عَلَيْهَا وَنَصَبَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى.

[مسند امام اعظم (۱۱۶۰) ص ۳۱۶]

حرف لغات

”جَلَسَ“ صیغہ واحد مذکر قاعب فعل ماضی معروف ثبت باب مضرب منصوب سے ہے اس کا معنی ہے: بیٹھا۔ ”أَضْبَعَ“ صیغہ واحد مذکر قاعب فعل ماضی معروف ثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: زمین پر پڑنا لینا اور بچھنا۔ ”قَعَدَ“ صیغہ واحد مذکر قاعب فعل ماضی معروف ثبت باب مضرب منصوب سے ہے اس کا معنی ہے: بیٹھا۔ ”نَصَبَ“ صیغہ واحد مذکر قاعب فعل ماضی معروف ثبت باب مضرب منصوب سے ہے اس کا معنی ہے: نصب کرنا کھڑا کرنا گاڑنا ٹھکانا۔

تہجد میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں پاؤں بچھا کر بیٹھنا مسنون ہے

(۱) امام ترمذی نے بھی حضرت واکل بن جبر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت واکل نے فرمایا کہ جب میں عید منورہ میں حاضر ہوا تو میں نے دل میں کہا: میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو ضرور غور سے دیکھوں گا (پھر میں نے دیکھا کہ) جب آپ تہجد پڑھنے کے لیے بیٹھے تو آپ نے اپنا بائیں پاؤں زمین پر بچھا یا اور (اس پر بیٹھ کر) اپنا دایاں پاؤں اٹھا کر بائیں ران پر رکھا اور اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر لیا (اور دایاں پاؤں اٹھا کر بائیں ران پر رکھا) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور اکثر اہل علم کا اسی حدیث پر عمل ہے اور امام سفیان ثوری، امام عبد اللہ بن مبارک اور اہل کوفہ (یعنی امام ابو حنیفہ اور آپ

کے اصحاب) کا سبب مذہب ہے پھر امام ترمذی نے حضرت ابو حنیفہ ساعدی سے روایت کی اور کہا کہ یہ حدیث بھی حسن اور صحیح ہے اور بعض اہل علم اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق بن راہویہ کا یہی قول ہے اور انہوں نے حضرت ابو حنیفہ ساعدی کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ نمازی آخری تشہد میں دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر سرین کے بل بیٹھے گا اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ نمازی پہلے تشہد میں اپنے بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھے گا اور اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرے گا۔

(۲) امام بخاری حضرت عبداللہ بن عبداللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ جب نماز میں بیٹھے تو چار زانو ہو کر (چوکڑی مار کر) بیٹھے سو میں نے بھی اسی طرح کیا اور اس وقت میری عمر چھوٹی تھی۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے مجھے اس طرح نماز پڑھنے سے منع کیا اور فرمایا کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ تم تشہد میں اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جاؤ اور اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر لو تو میں نے عرض کیا: آپ خود تو چار زانو ہو کر بیٹھے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاؤں میرا بوجھ دو اشت نہیں کرتے۔

(۳) امام مسلم نے حضرت ابوالجوزاء کے توسط سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طویل حدیث روایت کی ہے۔ اس میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام نماز میں اپنے پاؤں بچھا دیتے اور اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر لیتے تھے۔

(۴) امام ابوداؤد امام نسائی اور امام احمد بن حنبل نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ آپ نے عمدہ کیا پھر اپنے بائیں پاؤں کو بچھایا اور اس پر بیٹھ گئے اور اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کیا۔

(۵) امام نسائی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: نماز کی سنت ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کیا جائے اور اس کی انگلیوں کو قبلہ رخ کیا جائے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھا جائے۔

(۶) امام احمد نے حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام نے ایک عراقی سے فرمایا کہ جب تم تشہد پڑھنے کے لیے بیٹھے لگو تو اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جاؤ۔

تشہد میں قعدہ کی کیفیت کے متعلق ائمہ اربعہ کے مختلف اقوال کا بیان

(۱) امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کا مذہب افتراش ہے جس کا مطلب ہے کہ نمازی دونوں قعدوں میں دائیں پاؤں کو کھڑا کر لے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے جیسا کہ امام مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی ہے۔

(۲) امام شافعی پہلے قعدہ میں افتراش کے اور دوسرے قعدہ میں تورک کے قائل ہیں اور تورک کا مطلب ہے کہ نمازی اپنے دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر سرین پر بیٹھ جائے جیسا کہ حضرت ابو حنیفہ ساعدی کی حدیث میں ہے۔

(۳) امام مالک دونوں قعدوں میں تورک کے قائل ہیں جبکہ بعض، لکھنے کے نزدیک احتلاف کی طرح دونوں قعدوں میں افتراش پر عمل کیا جاتا ہے۔

(۴) امام احمد بن حنبل ایک قعدہ والی نماز میں افتراش کے قائل ہیں اور جس نماز میں دو قعدہ ہوں اس میں پہلے قعدہ میں افتراش اور دوسرے قعدہ میں تورک کے قائل ہیں اور حنفی حضرات کہتے ہیں کہ (۱) قعدہ میں افتراش کا ذکر بہت سی احادیث میں آیا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ تشہد میں افتراش سنت ہے (۳) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قعدہ اسی کیفیت و حالت میں ہوا کرتا تھا (۴) یہ

طریقہ کا رخت محنت طلب اور مشقت بھرا ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ افضل عمل وہ ہوتا ہے جس میں محنت و مشقت زیادہ ہو اور آخری قعدہ کے بارے میں تورک کی حدیث حالت شغف و کمزوری اور بڑھاپے پر معمول ہے کیونکہ اس میں قعدہ طویل اور لمبا ہوتا ہے جس میں سہولت و آسانی مناسب ہے۔ (معین نظام فی شرح مسند امام مسلم ص ۷۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

عورتوں کے لیے تشہد میں بیٹھنے

کی کیفیت کا بیان

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان سے سوال کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں عورتیں نماز میں کس طرح پڑھتی تھیں۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا: وہ چار زانوں ہو کر (یعنی چوکڑی مار کر) بیٹھتی تھیں پھر انہیں حکم دیا گیا کہ وہ سمت کر اور دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر سرین پر بیٹھا کریں۔

۲۶۔ بَابُ كَيْفِيَّةِ الْجُلُوسِ

لِلنِّسَاءِ فِي التَّشَهُّدِ

۱۱۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ سُبُلَ كُنْتُ كُنْتُ النِّسَاءِ يَجْلُوسْنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ كُنَّ يَتَوَبَّعْنَ ثُمَّ يُمِرْنَ أَنْ يُحْتَفِزْنَ، مسند المارئي (۷۹)

حل لغات

”کُنَّ“ صیغہ جمع مونث غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: ہو جانا، پایا جانا، واقع ہونا موجود ہونا۔ ”النِّسَاءُ“ یہ کن کی صیغہ جمع سے بدل ہے اور یہ مرآۃ کی بغیر لفظ جمع مونث ہے اس کا معنی ہے: عورتیں، عورتیں۔ ”يَجْلُوسْنَ“ صیغہ جمع مونث غائب فعل مضارع معروف مثبت باب تَعَمَّلَ سے ہے اس کا معنی ہے: نماز پڑھنا۔ ”يَتَوَبَّعْنَ“ صیغہ جمع مونث غائب فعل مضارع معروف مثبت باب تَعَمَّلَ سے ہے اس کا معنی ہے: چوکڑی مار کر بیٹھنا۔ ”اُمِرْنَ“ صیغہ جمع مونث غائب فعل ماضی مجهول مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: حکم دینا۔ ”يُحْتَفِزْنَ“ صیغہ جمع مونث غائب فعل مضارع معروف مثبت باب اِتَّحَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: سمت کر سرین کے بل بیٹھنا۔

تشہد میں چار زانوں (چوکڑی مار کر) بیٹھنا مکروہ ہے

الجامع الکبیر میں حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ آپ تشہد میں چوکڑی مار کر بیٹھے ہیں اسے امام ابو نعیم نے روایت کیا ہے اور ممکن ہے کہ آپ کا چوکڑی مار کر بیٹھنا نازل نہیں ہوا یا کسی ضرورت و حاجت کی بنا پر ہوا یا پھر بیان جواز کے لیے ہو کیونکہ مسند ابو ہریرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نماز میں چوکڑی مار کر بیٹھے کو مکروہ اور ناپسند قرار دیتے تھے۔ اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے روایت کیا ہے۔

نماز کے لیے تشہد کی تعلیم کا بیان

۲۷۔ بَابُ فِي تَعْلِيمِ التَّشَهُّدِ لِلصَّلَاةِ

۱۱۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنِ النَّبَرَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ.

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ ہمیں تشہد کی تعلیم اس طرح دیتے تھے جس طرح آپ ہمیں قرآن مجید کی سورت کی تعلیم دیتے۔

مسلم (۹۰۳) ابوداؤد (۹۷۴) ترمذی (۲۹۰) نسائی (۱۱۷۶) ابن ماجہ (۹۰۰) طحاوی (۱۵۲۹) مسند احمد (۲۹۴) ابن ابی شیبہ (۲۶) ص ۲۹۳، رد المحتار (ج ۱ ص ۳۵۰)

حل لغات

”يَعْلَمُنَا التَّشَهُّدَ“ اس میں ”يَعْلَمُ“ معنیٰ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب تفعیل سے ہے اس کے ساتھ ”نا“ ضمیر جمع مکمل پہلا مفعول بہ ہے اور ”التَّشَهُّدَ“ اس کا دوسرا مفعول ہے اور اس کا معنی ہے: سکھانا۔

تشہد اور دیگر واجبات کے وجوب کی اہمیت

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جس طرح قرآن مجید سکھانے کے لیے خوب اہتمام فرماتے تھے اسی طرح اہتمام سکھانے کے لیے بھی خوب اہتمام فرماتے تھے۔ اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ تشہد پڑھنا نماز میں واجب ہے ورنہ اس قدر اہتمام نہ کیا جاتا۔ دوسرا یہ کہ تشہد کا سیکھنا اور اسے یاد کرنا بھی واجب و ضروری ہے جس طرح قرآن مجید بطور ضرورت سیکھنا اور یاد کرنا واجب اور ضروری ہے تاکہ نماز وغیرہ میں اسے تلاوت کیا جائے۔ تیسرا یہ کہ نماز کے تمام واجبات کو اسی طرح پورے اہتمام کے ساتھ سیکھا جائے اور دوسروں کو سکھا یا جائے جس طرح قرآن مجید کو سیکھا اور سکھایا جاتا ہے۔ علامہ طاعلی قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت براء بن عازب اور دیگر لوگوں سے خلف الفاظ کے ساتھ روایت کی گئی ہے جیسا کہ اس کا بعض حصہ الحسن الحسنین میں ذکر کیا گیا ہے اور ہم نے اپنی کتاب الخرد العین میں اس کی تشریح کر دی ہے اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسی طرح صحیح حدیث مروی ہے جسے کتب ست کے اصحاب نے اپنی اصحاح میں روایت کیا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لعل طاعلی قاری ص ۷۳۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز کے خطبہ یعنی تشہد پڑھنے کی تعلیم دی۔

۱۱۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ هُوَ الْقَاسِمُ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةَ الصَّلَاةِ نَعْنِي التَّشَهُّدَ. طحاوی (۱۵۲۸)

۲۸۔ بَابُ بَيَانِ كَلِمَاتِ التَّشَهُّدِ

۱۱۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَادٍ عَنْ ابْنِ اَبِيهِ عَنْ اَبِي وَائِلٍ وَخُوَيْبِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقُولُ السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ زِيَادَةُ يَنْ يَسَاجِدُ السَّلَامَ عَلَى جِبْرِيلَ وَيَسْكَبُ لِقَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ لَمَّا نَشَهُدُ أَحَدَكُمْ فَلْيَقُلْ كَذَلِكَ لِلنَّبِيِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّاتِ السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَزَوْجَتُهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامَ عَلَيْكَ وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَحَدَهُمْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ السَّلَامَ عَلَى جِبْرِيلَ

تشہد کے الفاظ کی وضاحت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو ہم کہتے: السلام علی اللہ۔ ایک روایت میں عباد کا اضافہ ہے (یعنی اللہ تعالیٰ پر اس کے بندوں کی طرف سے سلام ہو) السلام علی جبریل و میکائیل سو ایک دفعہ نبی کریم ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ تو خود سلام ہے (سلامتی دینے والا ہے) ”سو جب تم میں سے کوئی شخص تشہد پڑھنے کے لیے بیٹھے تو وہ یہ کلمات پڑھے: (ترجمہ) تمام تو بی بدنی اور مادی عباد میں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور اس کی برکتیں (آپ پر نازل) ہوں۔ ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے تمام نیک بندوں پر سلام ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک حضرت محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اور ایک روایت میں

ہے کہ صحابہ کرام پہلے اسلام علی اللہ اسلام علی جبریل السلام علی رسول اللہ
 پڑھا کرتے تھے سورسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اسلام علی اللہ نہ کہا
 کرو بلکہ تم اقیات اللہ (آخر تک) پڑھا کرو۔ اور ایک روایت میں یوں
 ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں عمل اقیات سکھایا اور یاد کرایا جبکہ اور
 ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیں عمل اقیات سکھایا۔ اور
 ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ جب ہم
 نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو جب ہم نماز کے آخر میں
 بیٹھے تو "اَللّٰهُمَّ عَلٰی الْاَلُوْہِ الْکَلَامَ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْوَعْدِ عَلٰی
 صَلَاتِہِ نَحْمَدُہُ" کہتے ہم فرشتوں کا نام لینے پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 کہ تم اس طرح نہ کہا کرو بلکہ تم "تسبیحات للہ والصلوٰت والطہیات"
 پڑھا کرو۔

السلام على رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله ولكن قولوا التحية لله والصلوات والعليكات إلى أمير التمشيد وإلى رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمهم التحية إلى أمير التمشيد وإلى رواية علمنا. وإلى رواية قال كنا إذا صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم نقول إذا جلسنا في أمير الصلوة السلام على الله السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى من لا يحجبه من المؤمنين من التلاميذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا وقولوا التحية لله والصلوات والعليكات.

۸۹۷ (۸۹۷) ۹۶۸ (۹۶۸) ۱۱۷۰ (۱۱۷۰) ۸۹۹ (۸۹۹) ۱۵۱۲ (۱۵۱۲)

عمل لغات

”الْكَلْبُ“ صیغہ واحد مذکر عاقب فعل ماضی معروف ثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی کسی کی طرف توجہ کرنا کسی کے سامنے آنا کسی چیز کو اپنے سامنے قریب کرنا کسی چیز کو قبول کرنا۔ ”فَلْيَكُنْ“ صیغہ واحد مذکر فعل امر عاقب معروف باب فَعْلُوْا سے ہے اس کا معنی ہے: پس اسے کہنا چاہیے۔ علامہ مثنیٰ محمد القادری میں کہتے ہیں کہ اس فعل امر کے صیغہ سے معلوم ہوا کہ تشہید پڑھنا واجب ہے۔ ”تَسْتَوِيحُ“ صیغہ جمع مکمل فعل مضارع معروف ثبت باب تَعْمَلُ سے ہے اس کا معنی ہے: نام لینا نام رکنا اس کے آخر میں ”هَمْ“ ضمیر جمع مذکر مفعول ہے۔

تشہد کے مختلف کلمات کی روایات کی بحث

علامہ بدرالدین عینی جیسے جیسے ہیں کہ محدثین نے فرمایا: تشہد کو مختلف کلمات کے ساتھ روایت کرنے والے جو ہیں صحابہ کرام علیہم السلام ہیں اور اسی اختلاف کلمات کی بنا پر امام شافعی نے ابن عباس کے روایت کردہ تشہد کو اختیار کیا ہے اور امام مالک نے حضرت عمر بن خطاب کے روایت کردہ تشہد کو اختیار کیا ہے جبکہ امام ابو حنیفہ نے حضرت ابن مسعود کے روایت کردہ تشہد کو اختیار کیا ہے کیونکہ حضرت ابن عباس کی روایت میں کچھ کلمات زیادہ ہیں جو مختلف فیہ ہیں اس کے مقابلہ میں حضرت ابن مسعود کی حدیث متفق علیہ ہے۔ نیز حدیث ابن عباس کی روایت میں امام مسلم منفرد ہیں جبکہ حفاظ حدیث کے نزدیک اہلی درجہ کی صحیح حدیث وہ ہوتی ہے جو متفق علیہ ہو اور باقی رہی حضرت عمر بن خطاب کی حدیث تشہد تو وہ موقوف ہے جبکہ ابن مسعود کی حدیث مرفوعہ ہے اس لیے موقوف حدیث مرفوعہ حدیث کے مقابلہ و مساوی نہیں ہو سکتی لہذا تشہد ابن مسعود کی حدیث دیگر تمام روایات پر ترجیح رکھتی ہے۔

تشفہ ابن مسعود کی ترجیح کی وجوہات

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد دیگر تمام روایات پر کئی وجوہ سے ترجیح رکھتا ہے:

(۱) امام ترمذی نے فرمایا کہ تشہد کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے مروی تمام احادیث میں سب سے اچھی حدیث حضرت ابوہریرہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے۔

(۲) نیز امام ترمذی نے فرمایا کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام میں سے اکثر اہل علم کا ہی تشہد پر عمل ہے۔

(۳) حضرت عمرؓ حضرت خنیسؓ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت خنیسؓ نے فرمایا: میں نے خواب میں نبی کریم ﷺ کی زیارت کی اور میں نے آپ سے عرض کیا کہ لوگ تشہد پڑھنے کے متعلق اختلاف کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم ابن مسعودؓ کے تشہد کو اپنے اوپر لازم کرلو۔

(۴) امام طبرانی نے اپنی معجم میں از بشر بن ہاشم از ابن ابی ذر والذہبی وروایت بیان کی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا: تشہد کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے زیادہ صحیحہ اور جید حدیث میں نے نہیں سنی اور یہ اس لیے کہ ابن مسعودؓ اس حدیث کو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تک رفع کیا ہے (یعنی یہ حدیث مرفوع ہے)۔

(۵) علامہ قطابی نے کہا کہ رجال حدیث کے اعتبار سے حضرت ابن مسعود کی حدیث سب سے زیادہ صحیح اور سب سے زیادہ مشہور ہے۔

(۶) علامہ ابن المنیر اور علامہ ابوالفوی نے کہا کہ حدیث ابن مسعود بغیر تعقید و جرح کے ہے اور یہ حدیث نبی کریم ﷺ سے تشہد کے بارے میں روایت کی گئی احادیث میں سب سے زیادہ صحیح ہے۔

(۷) علامہ علی بن الدینی نے کہا کہ تشہد کے متعلق صرف وہی حدیث صحیح ہے جسے اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کیا ہے اور اہل بصرہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے اور علامہ ابن طاہر نے بھی اسی طرح کہا ہے۔

(۸) علامہ نووی نے کہا کہ کچھ شیخین جس حدیث کے سب سے زیادہ صحیح ہونے پر متفق ہیں وہ حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے ہجران کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے۔

(۹) علامہ بزار نے کہا کہ تشہد کے بارے میں سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے اور یہ حدیث آپ سے عین سے زائد طریق سے مروی ہے۔ نیز فرمایا کہ تشہد کے بارے میں اس سے زیادہ ثابت اور سند کے اعتبار سے صحیح ترین اور راویوں کے اعتبار سے مشہور ترین اور کوئی حدیث میں نہیں جانتا۔

(۱۰) حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابن مسعودؓ کے تشہد کو اکثر اہل علم نے اس لیے قبول کر لیا ہے کہ اس کا اصل نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے۔ (خروج بقدمہ، اربعۃ ائمہ از عماد الاسلامی ج ۴ ص ۵۹۰-۵۸۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان)

تشہد ابن مسعود کی تعلیم سے سنت نبوی کی عظمت و اہمیت کا ثبوت

علامہ کمال الدین ابن ابی ہمام نے شرح ہدایہ میں لکھا ہے:

امام ابوہریرہؓ نے فرمایا: حضرت حماد بن ابی سلیمان نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر مجھے یہ تشہد سکھایا اور حضرت حمادؓ نے فرمایا: حضرت امیر المومنینؓ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر مجھے یہ تشہد سکھایا اور حضرت امیر المومنینؓ نے فرمایا: حضرت علقمہؓ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر مجھے یہ تشہد سکھایا اور حضرت علقمہؓ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر مجھے تشہد سکھایا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر اس طرح تشہد سکھایا جس طرح آپ مجھے قرآن مجید کی سورت سکھاتے ہیں۔ (شرح سند ماہم لعلی ج ۱ ص ۷۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان)

تشہد میں نبی کریم ﷺ کو مخاطب کر کے سلام پیش کرنے کی حکمت

(۱) اہل عرفان فرماتے ہیں کہ جب نمازی حضرات تشہد میں ”اَلصَّلٰوٰتُ بِلِقَوْلِ الْخ“ کے ذریعہ سلطنت الہی کا دروازہ کھولنا چاہتے ہیں تو انہیں ہی قیوم کی بارگاہ میں داخلگی کی اجازت عنایت کی جاتی ہے اور راز و نیاز کی گفتگو سے ان کی آنکھیں کھنڈی ہو جاتی ہیں پس انہیں صبیحہ کی جاتی ہے کہ یہ کرم نوازیں رحمت والے نبی کے توسل اور آپ کی اتباع کی برکت سے انہیں حاصل ہو رہی ہیں سو وہ یک دم التفات و توجہ کرتے ہیں تو حبیب کو حبیب کے حرم میں حاضر و موجود پاتے ہیں۔ پس وہ آپ کی طرف متوجہ ہو کر کہتے ہیں: ”اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَوَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ“۔

[عمدة القاری شرح معجم النظار ج ۳ ص ۵۸۵۔ ۵۸۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان]

(۲) بعض عرفا فرماتے ہیں کہ تشہد میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں خطاب کے ساتھ اس لیے سلام پیش کیا جاتا ہے کہ حقیقت محمدیہ تمام موجودات اور تمام ممکنات میں جاری و ساری ہے سو اس لیے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نمازیوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہوتے ہیں پس ہر نمازی کو چاہئے کہ وہ اس معنی سے آگاہ رہے اور نبی کریم ﷺ کے اس شہود سے غافل نہ ہوتا کہ قرب کے الوار اور معرفت کے اسرار درموز سے منور و روشن اور فیض یاب ہو جائے۔

[الحدیث المبعثات ج ۱ ص ۳۰۱ مطبوعہ مکتبہ نور پور رضویہ سکسرا]

(۳) علامہ طاعی قاری لکھتے ہیں:

امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا کہ تم تشہد میں السلام علیک کہنے سے پہلے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شخصیت اور ذات اقدس کو اپنے دل میں حاضر کر کے پھر کہو: ”اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَوَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ“ اور تا کہ تمہاری یہ آرزو پکی ہو جائے کہ تمہارا سلام آپ کی بارگاہ میں پہنچ جائے گا اور آپ ﷺ تمہیں اس سے بہتر جواب دیں گے۔

[مرقات الطالع شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۲ ص ۳۳۲ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

(۳) علامہ ظلیل احمد سہارنپوری نے بھی وہی لکھا ہے جو علامہ بدرالدین عینی نے عمدة القاری میں لکھا ہے نیز انہوں نے وفات کے بعد السلام علی النبی پڑھنے کی تردید کرتے ہوئے یہ بھی لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنی قبر مبارک میں زعمہ ہیں جس طرح دیگر انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی قبروں میں زعمہ ہیں اور انہیں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ وہ زمین کے اوپر ہیں یا زمین کے تحت پردوں میں رہیں اور جس طرح آپ ﷺ کی حیات مبارکہ کے زمانہ میں حاضرین اور غزوات و غیرہ سفروں میں فائین مسلمانوں کی طرف سے تشہد میں خطاب کے ساتھ ”اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ“ کہہ کر سلام کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا تھا اسی طرح آپ کے وصال کے بعد بھی خطاب کے ساتھ سلام کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

[بدل المحمودی حل الی دار کتب ج ۲ ص ۱۱۷ مطبوعہ مکتبہ تہذیبیہ لبنان]

۲۹۔ بَابُ مَا جَاءَ فِی التَّسْلِیْمَتَیْنِ

بَعْدَ اِنْتِهَاءِ الصَّلٰوَةِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی دائیں طرف السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کا رخسار دکھائی دیتا اور اسی طرح بائیں طرف سلام

۱۲۰۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِی اَیُّوبَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ اَبِی مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یُسَلِّمُ عَنْ یَمِیْنِہِ اَلسَّلَامَ عَلَیْکُمْ

وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يَبْرُئَ شَيْئًا وَجْهَهُ وَعَنْ يَسَارِهِ وَمِثْلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يَبْرُئَ شَيْئًا وَجْهَهُ وَالْأَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ وَمِثْلُ ذَلِكَ.

پھرتے وقت ہوتا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے دائیں طرف کی سفیدی دکھائی دیتی یعنی "شق وجہہ" کی بجائے "بہا من عہد الایمن" اور "عن یسارہ" کی بجائے "عن شمالہ" ہے۔

مسلم (۱۳۱۵) ابوداؤد (۹۹۶) ترمذی (۲۹۵) نسائی (۱۳۱۲) ابن ماجہ (۹۱۶) لمحاوی (۱۵۴۶-۱۵۵۱)

حل لغات

"یَبْرُئُ" صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع مجہول باب ففتح یفتتح سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا۔ "شَيْئًا" اس کا معنی ہے: جانب، کنارہ، ایک طرف نصف حصہ شقت۔ "عَنْ" کا معنی ہے: رخسار اور اس کی جمع خود دو آتی ہے۔

نماز کے آخر میں سلام پھیرنے کے اطراف میں اختلاف

اس میں اختلاف ہے کہ نمازی دونوں طرف یا صرف ایک طرف یا پھر تینوں اطراف سلام پھیرے سو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ نمازی دونوں طرف سلام پھیرے گا چنانچہ امام ابن المہدی نے بیان کیا ہے کہ صحابہ میں سے حضرت ابو بکر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت نافع بن عبد الحارث تابعین میں سے حضرت عطاء بن ابی رباح، حضرت علقمہ امام عامر، حضرت اور حضرت ابو مہدی رحمان السلی اور ابنہ محمد بن میں سے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، قاضی امام محمد بن حسن شیبانی، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق، امام ثوری اور امام شافعی اسی کے قائل ہیں اور بعض کا قول ہے کہ صرف ایک طرف سلام پھیرنا مشروع ہے (یعنی صرف دائیں طرف) چنانچہ صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت انس بن مالک، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت عائشہ صدیقہ اور تابعین میں سے حضرت حسن بصری، حضرت محمد بن سیرین، حضرت عمر بن عبدالعزیز اور ابنہ میں سے امام مالک اور امام اوزاعی وغیرہ اور ایک قول امام شافعی کا بھی یہی ہے جبکہ حضرت عبداللہ بن موسیٰ بن جعفر کے نزدیک تینوں اطراف دائیں بائیں اور سامنے سلام پھیرنا واجب ہے۔ پھر دونوں طرف سلام پھیرنے کے قائلین میں اختلاف ہے کہ آیا دوسری طرف سلام پھیرنا واجب ہے یا نہیں سو جمہور کے نزدیک دوسرا سلام مستحب ہے (یا سنت ہے)۔ (یعنی) چنانچہ امام ابن المہدی نے کہا ہے کہ علماء کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ جو شخص نماز میں صرف ایک سلام پڑھ کر اٹھ کرے گا اس کی نماز جائز ہوگی۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ مستند و معتبر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ صرف ایک سلام (دائیں طرف) واجب ہے اور دونوں طرف سلام پھیرنا بدعت ہے کیونکہ دو سلاموں کے بارے میں کثرت سے احادیث وارد ہیں جن میں بعض صحیح ہیں اور بعض حسن ہیں لیکن ایک طرف سلام پھیرنے کی احادیث قلیل اور ضعیف ہیں جو قائل حجت نہیں ہیں اور اگر انہیں قابل حجت تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی وہ احادیث صحیحہ کا معارفہ نہیں کر سکتیں اور تین اطراف سلام پھیرنے کے قائل کا شاید یہ خیال ہو کہ ایک طرف سلام پھیرنے کی احادیث اور دونوں طرف سلام پھیرنے کی احادیث کو جمع کر لیا جائے اور یہ خیال قاسد ہے۔ [ذیل الحمد للہ فی ص ۱۲۱ داؤد ج ۲ ص ۳۰۰ مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ نزد مول ہسپتال نشان "نور محمد" القاری شرح صحیح البخاری ص ۶۰۲-۶۰۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان]

۱۲۱ - اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ تَسْلِيمَتَيْنِ.

امام ابو حنیفہ حضرت قاسم سے وہ اپنے باپ حضرت عبدالرحمن سے وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی دائیں اور بائیں دونوں طرف دو سلام پھیرتے تھے۔

طبری (۱۵۶۳-۱۵۶۶) ابن ابی شیبہ (۲۹۹)

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دونوں طرف سلام پھیرنے کی کیفیت

اس حدیث میں دو سلام پھیرنے کا یہ مطلب ہے کہ آپ ﷺ ایک سلام اپنی دائیں جانب پھیرتے اور دوسرا سلام اپنی بائیں جانب پھیرتے اور اس حدیث کو سن کر اربعہ کے اصحاب نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام نسائی کے الفاظ یہ ہیں: "كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ عَدَةِ الْإِيْمَنِ وَعَنْ بَسَارِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ عَدَةِ الْإِيْمَنِ" آپ اپنی دائیں طرف السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی دکھائی دیتی اور اپنی بائیں طرف بھی السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ کے بائیں رخسار کی سفیدی دکھائی دیتی اور امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام مالک نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز میں صرف ایک سلام کے ساتھ اپنے چہرہ کی سمت میں قدرے دائیں طرف منہ پھیر کر سلام پھیرتے تھے لیکن حضرت ابن مسعود کی حدیث زیادہ واضح اور ذہنی ہے کیونکہ امام کے چہرے مرد ہوتے ہیں جو عورتیں نہیں اس لیے مردوں کے آگے ہونے کی وجہ سے ان پر امام کا ہر حال مشکوک اور واضح ہوتا ہے نیز دوسری روایت پہلی سے خاص ہے تو شاید حضرت عائشہ صدیقہ نے دور ہونے کی بنا پر اسے ایک سلام کے ساتھ خاص کر لیا ہو۔ ابن ہمام نے اس کی اسی طرح تفسیر کی ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ بات نقل نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی کریم ﷺ آپ کے حجرہ میں بھی آپ کے سامنے نماز پڑھتے تھے اور ان دونوں قسم کی احادیث کو اس طرح جمع کرنا ممکن ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بعض اوقات داخل میں صرف ایک طرف سلام پھیرنے پر عمل کرتے ہوں۔

جیسے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے اور فرائض میں دونوں طرف سلام پھیرنے پر عمل کرتے ہوں جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت میں ہے (باکمی بیان جواز کے لیے ایک سلام پر اکتفا کرتے ہوں) پھر جیسے امام مالک کی طرف سے یہ خبر بھی پہنچی ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو منکر دے حال پر محمول کیا ہے۔ واللہ اعلم بالہر ادا

[شرح مسند امام اعظم ملا علی قاری ص ۳۳۸ مسطورہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

امام کے لیے مختصر نماز پڑھنا مستحب ہے

۳۰۔ بَابُ تَخْفِيفِ الصَّلَاةِ لِلْإِمَامِ

۱۲۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَ حَلْبَةُ وَ أَبُو حُوَيْسٍ وَ غَيْرُهُمْ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِجْتَمَعُوا فِي مَنْزِلٍ فَأَلْقَمَتِ الصَّلَاةَ فَبَجَعُوا يَقُولُونَ نَعَلَّمْنَا يَا فَالَانَ لِصَاحِبِ الْمَنْزِلِ فَبَلَى فَقَالَ تَقَدَّمُ أَنْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى صَلَاةَ خَفِيفَةٍ وَجِهَةً أَمَّ الرَّكْعَتَيْنِ وَالسُّجُودَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ الْقَوْمُ لَقَدْ خَفِيفَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ صَلَاةَ وَ مَسَّيَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. مسند الحارثي (۵۱۸)

حضرت ابراہیم قمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت حذیفہ بن یمان اور حضرت ابوموسیٰ اشعری اور نبی کریم ﷺ کے چند دیگر صحابہ کرام ایک مکان میں اکٹھے ہوئے تو (نماز کا وقت ہونے پر) اقامت گئی مکی اور سب صحابہ کرام مالک مکان سے کہنے لگے: آپ نماز پڑھانے کے لیے آگے بڑھیے تو انہوں نے انکار کر دیا اور (حضرت عبداللہ بن مسعود سے) کہا کہ اے ابو عبد الرحمن! آگے چلے اور نماز پڑھائیے سو آپ آگے بڑھے اور مختصر اور ہلکی پھلکی نماز پڑھا دی جس میں انہوں نے رکوع اور سجود مکمل ادا کیے پھر جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو سب لوگوں نے کہا کہ ابو عبد الرحمن (حضرت عبداللہ بن

مسعودی کنیت ہے) نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کو خوب یاد رکھا ہے۔

حل لغات

”إِجْتَمَعُوا“ میڈ جمع مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: جمع ہونا اکٹھا ہونا۔ ”تَقْلَمُ“ میڈ واحد مؤنث غائب فعل ماضی مجہول مثبت باب انفعال سے ہے اس کا معنی ہے: کھڑا کرنا سیدھا کرنا۔ یہاں اقامت کہنا مراد ہے۔ ”تَقْلَمُ“ میڈ واحد مذکر ماضی فعل امر معروف باب تکمل سے ہے اس کا معنی ہے: آگے بڑھنا۔ ”أَنْهَى“ میڈ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب فتح ینفتح سے ہے اس کا معنی ہے: انکار کرنا۔ ”وَجِئْتُ“ اس کا معنی ہے: مختصر۔ نماز میں تخفیف کی حکمتیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس گھر میں موجود تمام صحابہ کرام سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ افضل و اعلم تھے کیونکہ حضرت حذیفہ بن یمان اور حضرت ابوموسیٰ اشعری جیسے عظیم الشان اور عظیم القدر حضرات کے باوجود امامت کے لیے آپ کا احتساب نہ ہوا۔ طہیت کی روش و دلیل ہے چنانچہ علامہ سلاطین قاری لکھتے ہیں کہ حضرت عبداللہ امامت کے لیے اس لیے مخصوص کیے گئے تھے کہ آپ ان سب سے افضل و بزرگ تھے اور علماء نے فرمایا ہے کہ خلفائے راشدین یعنی حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے بعد تمام صحابہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود زیادہ فقیہ تھے اور حدیث میں وارد ہے:

(۱) ”إِجْتَمَعُوا لِمُعْتَمِدٍ بِمَنْزِلَتِهِمْ فَانْهَؤْهُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ بَيْنَمَا يَمْتَنِعُكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ“ تم اپنا امام سب سے بھتر آدمی کو بتایا کرو کیونکہ تمہارے اور تمہارے رب تعالیٰ کے درمیان تمہارا تمنا نہ ہوتا ہے جیسا کہ امام دارقطنی اور امام بیہقی نے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے۔

(۲) امام مالک امام بخاری امام ابوداؤد اور امام نسائی نے حضرت ابوبررہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع بیان کیا ہے کہ (آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی آدمی لوگوں کو نماز پڑھانے کو بھیجے یا کسی اور مختصر نماز پڑھانے کیونکہ ان میں کمزور بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی آدمی اپنی نماز پڑھے تو جس قدر چاہے ایسی نماز پڑھے۔

[شرح مسند امام اعظم سلاطین قاری ص ۱۲۸۔ ۱۲۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ امام پر لازم ہے کہ وہ مقتدیوں کے حالات کا خیال رکھے اور نماز پڑھانے وقت اتنی لمبی قراءت نہ کرے کہ لوگ تنہر ہو جائیں اور وہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے بدل ہو جائیں کیونکہ امام کے پیچھے کمزور بیمار بوڑھے کاروباری صحت مزدوری کرنے والے اور حاجت مند لوگ بھی ہوتے ہیں اس لیے سب کا خیال رکھا جائے البتہ صبح کی نماز میں قدرے لمبی قراءت کرنا مستحب عمل ہے تاکہ لوگ نیند کی غفلت سے بیدار ہو کر جماعت میں شامل ہو سکیں اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اتباع نبوی میں صحابہ کرام کو مختصر مگر مکمل نماز پڑھانی جس سے واضح ہوا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام موعنا مختصر نماز پڑھاتے تھے اس لیے کہ نماز کی قراءت میں مختلف احادیث وارد ہیں۔ بعض میں طویل اور لمبی قراءت کا ذکر ہے اور بعض میں مختصر قراءت کا ذکر ہے مگر یہ احادیث آپس متعارض نہیں ہیں کیونکہ رسول اللہ کی عبادت موقع محل اور حالات کے لحاظ سے مختلف ہوتی تھی کبھی لمبی قراءت فرماتے کبھی مختصر جیسا موقع ہوتا ویسے تلاوت فرماتے نیز بعض حالات میں مستحب پر عمل کرتے ہوئے لمبی تلاوت فرماتے اور بعض حالات میں صرف جواز پر عمل کرتے ہوئے مختصر اور چھوٹی تلاوت فرماتے لیکن ارکان نماز مکمل ادا فرماتے۔

چنانچی پر نماز پڑھنے کا بیان

۳۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النِّحْصِ

۱۲۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي سُبَّانَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ اَبِي سُوَيْدٍ اَنَّهٗ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَوَجَدَہٗ یَقْلِبُ عَلٰی خَصْرِہٖ یَسْجُدُ عَلَیْہِ۔
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے آپ کو چٹائی پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جس پر آپ سجدہ کر رہے تھے۔
مسلم (۱۱۵۹) ترمذی (۳۳۲) ابن ماجہ (۱۰۲۹)

حل لغات

”دَخَلَ“ یہ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ بِنَصْرٍ سے ہے اس کا معنی ہے: داخل ہونا۔ ”يَقْلِبُ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب تَعْلِيلٍ سے ہے اس کا معنی نماز پڑھنا ہے اور یہ ”وَجَدَہُ“ کی ضمیر مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ ”خَصْرٍ“ کا معنی چٹائی ہے۔ ”يَسْجُدُ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرَ بِنَصْرٍ سے ہے اس کا معنی ہے: سجدہ کرنا۔

ہر پاک چیز پر نماز پڑھنا جائز ہے

- (۱) صحیح بخاری سنن ابوداؤد سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت میمون رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کھجور کی شاخوں اور چلوں سے تیار کردہ چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔
- (۲) امام احمد بن حنبل امام ابوداؤد اور امام حاکم نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام چٹائی اور رگے ہوئے چڑے پر نماز پڑھتے تھے۔
- (۳) امام ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کھجور کے (چادروری وغیرہ) پر نماز پڑھتے تھے۔

فائدہ: یہ احادیث اس بات کی دلیل ہیں کہ براہ راست زمین پر نماز پڑھنے کے علاوہ ہر پاک چیز پر نماز پڑھنا جائز ہے جیسے چٹائی، چادر، قالین، چڑے کے مٹے اور قیمتی پتھر اور چپس وغیرہ سے تیار شدہ فرش۔ اگرچہ براہ راست زمین پر نماز پڑھنا افضل عمل ہے جبکہ مالکیہ اور امامیہ کا موقف اس کے خلاف ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۱۹-۳۱۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

۳۲۔ بَابُ صَلَوةِ الْمَرِيضِ بیمار کی نماز کا بیان

۱۲۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ اَبِي عُبَّاسٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَامَ عَلٰی فَاخِذًا وَتَسْتَعِیْنًا۔ مسند امامی (۱۱)
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیمار کے سر پر بیٹھ کر نماز پڑھ لیتے تھے۔

حل لغات

”تَسْتَعِیْنًا“ یہ احتیاء سے مشتق ہے اور اس کا معنی ہے: کپڑے میں لپٹ جانا سر پر اور پاؤں پر بیٹھ کر ٹانگوں اور پیٹھ کو کپڑے سے باندھ کر سہارا لینا سر پرین کے بل بیٹھ کر رانوں کو پیٹ سے ملا کر گھٹنے کھڑے کر لینا۔

عذر کی بنا پر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ فرماؤں تو کھڑے ہو کر پڑھتے تھے اور نوافل بھی عموماً کھڑے ہو کر پڑھتے تھے

البتہ کسی عذر کی بنا پر انکس بھی بیٹھ کر پڑھ لیتے تھے اور نوافل بغیر عذر محض بیان جواز کے لیے بیٹھ کر پڑھ لیتے تھے کیونکہ نوافل میں قیام فرض نہیں ہوتا جبکہ قرآن واجب اور سنن میں قیام فرض ہوتا ہے اس لیے انہیں بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے اور کبھی قرآن میں عذر کی بنا پر اور نوافل میں بغیر کسی عذر کے سبب حالت احتیاء میں بیٹھ کر بھی نماز پڑھ لیتے تھے اور اسی سے یہ حدیث ہے کہ "الاحتیاء حیطان العرب" عرب کے لوگوں کے لیے احتیاء دیوار ہے یعنی دیوار کے ساتھ ٹک لگا کر کھڑا ہونا ہے۔

[انہوذا شرح منہاج امام اعظم ص ۱۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

۱۲۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنِ الْحَسَنِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى مُتَحَبِّيًا
بَيْنَ زَمَانٍ كَانَ يَغْتَنِبُهُ. (مسند ابی ہریرہ ص ۳۲۷)

حل لغات

"مُتَحَبِّيًا" میں وہ احد ذکر اسم قابل باب افتعال سے ہے اس کے معنی کی وضاحت سابقہ حدیث میں گزر چکی ہے۔ "زَمَانٌ" معنی ہے: درز تکلیف۔ "عَنْ" یہ لفظ آنکھ پشتر سورج اور گھٹنے وغیرہ کے معانی میں مشترک ہے جیسا کہ علم منطق کی مشہور کتاب مرقات میں ہے۔

عذر کی وجہ سے اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے

یہاں چند باتیں قابل غور ہیں ایک یہ کہ بھاری مجرم اور درونی پتیل والے آدمی کے لیے حالت احتیاء میں بیٹھنا یا ٹکنا نہیں تو انتہائی مشکل ضرور ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حالت احتیاء میں بیٹھنے سے رکوع و سجود مشکل ہو جاتا ہے ورنہ حالت احتیاء کو ہر رکعت میں ختم کرنے اور رکوع اور سجود کرنے کے بعد دوبارہ اسی حالت کو اختیار کرنا پڑے گا جو عمل کثیر اور حرج کا باعث ہو جائے گا۔ تیسری بات یہ کہ زمین کا معنی عرف عام میں آنکھ کیا جاتا ہے اگرچہ گھٹنا سراو لینا بھی درست ہے لیکن زمین کا معنی آنکھ کرنا بھی غلط اور بے جواز نہیں کیونکہ آنکھوں میں تکلیف کی صورت میں جب رکوع اور سجود کرنے کے لیے جھکنا پڑے گا تو آنکھوں پر بوجھ پڑے گا جو تکلیف میں اضافہ کا سبب بنے گا اس لیے آنکھوں کے آپریشن کے بعد کچھ عرصہ کے لیے جھکنے اور سجدہ کرنے سے ڈاکٹر منع کر دیتے ہیں۔ بہر حال آنکھوں میں تکلیف ہو یا گھٹنے میں ہو حالت احتیاء میں رکوع و سجود کے لیے اشارہ کرنا ہوگا۔

واللہ اعلم بالمراد

جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے

اس کا کیا حکم ہے؟

داستان کے قاضی حضرت محمد بن بکیر نے کہا کہ میں نے امام ابوحنیفہ کی خدمت میں ایک عریضہ لکھ کر بھیجا کہ جب کسی مریض کی عقل زائل ہو جائے تو نماز کے وقت اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟ تو امام صاحب نے مجھے یہ لکھ کر بھیجا کہ مجھے حضرت محمد بن منکدر کے ذریعہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ

۳۳۔ بَابُ مَا الْحُكْمُ لِمَنْ لَمْ

يَسْتَطِيعَ أَنْ يُصَلِّيَ قَائِمًا؟

۱۲۶۔ مُحَمَّدُ بْنُ بَكِيرٍ قَاضِي الدَّيْمَانِ قَالَ
كُتِبَ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْمَرِيضِ إِذَا خَفِيَ عَقْلُهُ
كَيْفَ يَتَعَمَّلُ بِهِ فِي وَقْتِ الصَّلَاةِ فَكُتِبَ إِلَيْهِ بِمَنْحَرٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
خَرُجْتُ لِمَا قَالِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ

میں بیمار ہو گیا اور نبی کریم ﷺ میری عیادت اور بیمار پرسی کرنے کے لیے تشریف لائے اور آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے اور اس وقت بیماری کی وجہ سے مجھ پر بے ہوشی طاری تھی اور نماز کا وقت ہو چکا تھا مگر رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور اپنے وضو کا پانی مجھ پر چھڑکا تو میں ہوش میں آ گیا اور آپ نے دریافت فرمایا کہ اے جابر! آپ تم کیسے ہوم پھر خود ہی فرمایا: جب تک طاقت و قدرت ہو نماز پڑھتے رہو اگرچہ تم اشارے سے نماز پڑھ لو۔

أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَلَكَ أَهْمِي عَلَى فِئِ مَرَجِي وَجَاءَ بِالصَّلَاةِ قَوْحًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوئِهِ فَأَقْبَلْتُ فَقَالَ كَيْفَ أَنْتَ يَا جَابِرُ قُلْ قَالَ صَلَّى مَا اسْتَطَعْتُ وَلَوْ أَنَّ تَوُفِّيَ

بخاری (۵۶۵۱) مسلم (۴۱۴۵) ابوداؤد (۲۸۸۶) ترمذی (۲۰۹۷) ابن ماجہ (۲۷۲۸)

حل لغات

”دامعان“ فراسان کے ایک شہر کا نام ہے۔ ”لغادین“ اس میں عاصیہ واحدہ کا غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نصرُ سے ہے اس کا معنی ہے: عیادت کرنا اور بیمار پرسی کرنا اس کے آخر میں نون وقایہ اور یاء متکلم مفعول بہ ہے۔ ”أَهْمِي“ صیغہ واحدہ کا غائب فعل ماضی مجہول باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: بے ہوشی طاری ہونا۔ ”أَقْبَلْتُ“ صیغہ واحدہ متکلم فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: افاقہ پانا ہوش میں آنا۔

عذر کی بنا پر نماز پڑھنے کے مختلف طریقے

(۱) امام ابن ماجہ حضرت عمران بن الحصین رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر تم کھڑے نہیں ہو سکتے تو پھر بیٹھ کر نماز پڑھ لو اور اگر تم بیٹھ بھی نہیں سکتے تو (قبلہ رو ہو کر دائیں) پہلو پر نماز پڑھ لو۔

(۲) امام محمد بن حسن البغوی موطا میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول حدیث بیان کرتے ہیں کہ جب مریض بچہ کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اپنے سر کے اشارہ کے ساتھ بچہ کرے۔

(۳) امام یزید اور امام بخاری کتاب السنن میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مریض کی عیادت کی اور جب اس کو دیکھا کہ وہ نماز پڑھتے ہوئے تکیہ اوپر اٹھا کر اس پر بچہ کرنے لگا ہے تو آپ نے اسے بکڑا اور پھینک دیا سو وہ مریض ایک لکڑی اوپر اٹھا کر اس پر بچہ کرنے لگا تو آپ نے اسے اٹھا کر پھینک دیا اور فرمایا: اگر نماز میں زمین پر بچہ کر سکتے ہو تو ٹھیک ورنہ تم سر کے اشارے سے نماز پڑھ لو لیکن اپنے بچہ کو اپنے رکوع سے زیادہ پست ادا کرنا (کہ رکوع کی پہلی بچہ میں سر کو زیادہ جھکایا جائے)۔

(۴) امام طبرانی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے: تم میں سے جو بچہ کر سکتا ہے وہ ضرور بچہ کرے اور جو بچہ نہیں کر سکتا تو وہ کسی چیز کو پیشانی کی طرف اوپر اٹھا کر اس پر بچہ نہ کرے بلکہ وہ اپنے سر کے اشارہ سے رکوع اور بچہ ادا کرے۔

فوائد حدیث: حضرت قاضی محمد بن کبیر کی بیان کردہ حدیث سے چند فوائد و مسائل ثابت ہوئے:

(۱) عالم و فاضل ہونے کے باوجود یہ وقت ضرورت نامعلوم مسئلہ اپنے سے زیادہ بڑے عالم و فقیہ سے دریافت کرنے میں شرم و حار محسوس نہیں کرنی چاہئے۔

(۲) مسئول عنہ عالم و فاضل اور مفتی کو چاہئے کہ وہ قرآن و سنت کی روشنی میں دلائل جواب دینے کی کوشش کرے جیسا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنا جواب حدیث نبوی سے دلائل بیان فرمایا۔

(۳) بیماری آدمی کی عیادت و بیمار پر کسی کرنا سنت ہے جس کا ثبوت احادیث کی روشنی میں مسند امام اعظم کی حدیث ۵ کی تشریح میں زیر عنوان ”عیادت مریض کی اہمیت و فضیلت“ کے تحت بیان ہو چکا ہے وہیں ملاحظہ فرمائیں یہاں بطور تحرک صرف ایک حدیث کے بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے ہیں کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں جو حج کے وقت کسی مسلمان کی بیمار پر ہی کرے مگر ستر ہزار فرشتے شام تک اس کے لیے خیر و برکت اور رحمت کی دعا کرتے ہیں اور اگر شام کے وقت بیمار پر ہی کرے تو صبح تک ستر ہزار فرشتے اس کے لیے رحمت کی دعائیں کرتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں باغ ہوگا۔

[رداء الترمذی و ابوداؤد و ترمذی و مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۱۵ مطبوعہ مکتبہ نبویا کتب خانہ مہر آباد]
(۴) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وضو کا پانی تحرک اور باعث شفا ہے کہ حضرت چارہ بے ہوش تھے لیکن جب آپ نے وضو کر کے اپنے وضو کا طہال ان پر چھڑکا تو انہیں ہوش آ گیا اور بیماری کی تکلیف دور ہو گئی چنانچہ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مکہ معظمہ کی وادی اشج میں چڑے کے سرخ نیچے میں دیکھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کا مستقل پانی لیے ہوئے ہیں اور میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اس پانی کو (تہرکا) لینے کے لیے جلدی میں گرے جا رہے ہیں۔ میں جس کو اس میں سے کچھ پانی پی لیا تو وہ اس کو برکت کے لیے اپنے چہرہ پر مل رہا ہے اور جس کو انہیں ملا تو وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری کو لے رہا ہے۔ اس [محل علیہ]

[از جامع الصالح معرقم ابودری ج ۳ ص ۵۵۳ مطبوعہ دار الفکر طرابلس]
(۵) اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مسلمان سفر میں ہو یا حضر میں ہو ستر درست ہو یا بیمار ہو اس پر بہر حال میں نماز فرض و قیام اور ضروری ہے۔ اگر کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر پڑھ لے اور اگر بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا تو اشارے سے پڑھے۔

۳۴۔ بَابُ أَنَّ الْبَاطِكِيَّ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ
بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
امامت کے زیادہ مستحق ہیں

۱۲۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ حُلَيْفَةَ عَنْ عَابِثَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ لَمَّا اُتِيَ عَلِيٌّ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُرَوِّا الْبَاطِكِيَّ فَلْيَضَلِّيْ بِالنَّاسِ لِقَوْلِهِ اِنَّ الْبَاطِكِيَّ رَجُلٌ خَوَّوْ وَهُوَ يَنْفُسِيْهِ بِخُورَةٍ اَنْ يَقُوْمَ مَقَامَكَ لَالْ اِفْعَلُوْا مَا اَمْرُكُمْ بِهِ۔
ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب (چہ نقاشائے بشریت) رسول اللہ ﷺ پر بے ہوش طاری ہو گئی تو آپ ﷺ نے (ہوش میں آ کر) فرمایا: تم ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں سو آپ سے عرض کی گئی کہ یا رسول اللہ! ابو بکر بہت نرم دل ہیں اور وہ خود بھی اس کو ناپسند کرتے ہیں کہ وہ آپ کی جگہ پر کھڑے ہو جائیں۔ آپ نے فرمایا: میں تمہیں جو حکم دے رہا ہوں وہی کرو۔

طہاری (۶۷۸) سم (۹۸۴) ترمذی (۳۷۲۲) نسائی (۸۴۴) ابن ماجہ (۱۲۲۲)
فائدہ: چونکہ اس حدیث اور آئندہ آنے والی درج ذیل حدیث کا مضمون و مضمون ایک ہے اس لیے ان دونوں احادیث کے ترجمہ کے بعد توضیح و تشریح بیان کی جائے گی۔

۱۲۸- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ
غُلَامَةٍ عَنْ عَائِشَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ لَمَّا اُنْصِفَ
عَلِيٌّ رَمَلَ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرُّوا
اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَوَقِفَ لَهُ يَلَامُ سَوْنُ اللّٰهِ اِنَّ
اَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ حَصِيْرٌ وَهُوَ يَخْشَى اَنْ يَتَّخُوْمَ مَقَاعِدَ
فَقَالَ مَرُّوا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ يَأْتُوْنَ بِجَبَابٍ
يُؤَسِّفُ وَتَعَزَّزَ بِمَا لِي (۶۷۸) مسلم (۹۸۴) ترمذی (۳۶۷۲)
نسائی (۸۳۴) ابن ماجہ (۱۲۳۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
(برہنہ منائے بشریت) رسول اللہ ﷺ پر بے ہوشی ماری ہو گئی تو آپ
نے فرمایا: (اے اہل بیت نبوت!) تم ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز
پڑھائیں سو آپ سے عرض کی گئی: یا رسول اللہ! اسے ایک ابوبکر بہت نرم
دل ہیں اور وہ خود اس بات کو ناپسند کرتے ہیں کہ وہ آپ کی جگہ پر کھڑے
ہوں۔ پس آپ نے فرمایا کہ اسے یوسف علیہ السلام کی چاہنے والی عورتوں
کی طرح (بے خبر و!) تم ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور
آپ نے یہ بات تکرار فرمائی۔

آپ نے یہ بات مکرر فرمائی۔

عمل لغات

”مَوَدًّا“ میڈیج ذکر حاضر فعل امر معروف باب نصر منصوب ہے اس کا معنی حکم دینا ہے۔ ”حَمِيمٌ“ کا معنی ہے رقیق القلب یعنی بہت نرم دل۔ ”صَوِّحَاتٌ“ یہ صلاحہ کی تصغیر ہے اور اس کا واحد ”صَوِّحَةٌ“ ہے۔
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت

ان دونوں حدیثوں کو بہت سے محدثین اور ائمہ دین نے اپنی صحاح، سنن، مسانید اور مصنفات میں بیان کیا ہے۔ امام بخاری نے حدود و طرق اور متقارب عبادات کے ساتھ کئی ایجاب میں مختلف اسانید کے ذریعہ ان احادیث کو حضرت عائشہ صدیقہؓ حضرت ابوسوی اشعریؓ حضرت انس بن مالکؓ انصاریؓ اور حضرت حمزہ بن عبد اللہ از والد خود وغیرہم سے روایت کیا ہے اور ان دونوں احادیث سے بہت سے مسائل کا حل ثابت ہو گیا ہے:

(۱) دینی امور میں تمام صحابہ کرام پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فعلیات ظاہر و باطن ہوتی ہے کیونکہ شریعت میں امام انہیں بتایا جاتا ہے جو علم و فقہ، تقویٰ و طہارت اور ہر دور میں تمام لوگوں سے بہتر و بڑھ کر ہوں اس سے روافض کا نہ جب رد ہو گیا۔ ایسا کیوں نہ ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اعتراض کیا اور فرمایا:

کیف لا نورہ علینا فی امر دنیا لما وقد آثرہ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم علینا فی امر دیننا۔

(۲) اہل سنت کا یہ عقیدہ حق اور صحیح ثابت ہو گیا کہ فضیلت، کثرت ثواب اور قرب الہی میں خلفائے راشدین میں وہی ترتیب ہے جو ان کی خلافت میں ترتیب ہے۔

(۳) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تمام صحابہ میں خلافت کے سب سے زیادہ مستحق تھے کیونکہ وہ ان کے دینی امام ہونے کی بنا پر علم و حکمت اور زہد و تقویٰ میں سب سے زیادہ قاضی و مجتہد تھے۔

(۴) کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے مقتدیوں کی نماز بیٹہ کرامات کرنے والے امام کے پیچھے جائز ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ صاحبِ کرام کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے اور نبی کریم ﷺ بیٹہ کرامات کر رہے تھے۔

(۵) فاضل کا مفعول کی اقتدا کرتا بھی جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت ابوبکر امام اور رسول اللہ مقتدی ہوئے (نیز نبی کریم علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اقتداء میں نماز پڑھی تھی)۔

(۶) شریعت کے حکم کے خلاف اصرار نہیں چاہئے جیسا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عائشہ صدیقہ یا حضرت طلحہ یا دونوں کے اصرار پر انہیں سمجھایا تھا۔

(۷) ازدحام اور رش میں مقتدی کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے امام کے برابر (قدرے پیچھے ہٹ کر) دائیں جانب کھڑا ہو جائے ہائیں جانب نہیں۔

(۸) ازدحام اور رش کی صورت میں مقتدی کے لیے جائز ہے کہ وہ امام کی تکبیر پر دیگر مقتدیوں کو سنانے کے لیے مکبر بن کر تکبیر کے جیسا کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ کی تکبیر پر تکبیر کہتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اس مرض میں بیمار ہوئے جس میں آپ کا وصال ہو گیا تو آپ نے (ایک دن) روتی شدت میں کی محسوس کی اور جب نماز کا وقت ہوا تو آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ سے فرمایا: تم ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں سو حضرت عائشہ صدیقہ نے حضرت ابوبکر کے پاس پیغام بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ آپ کو حکم دے رہے ہیں کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ حضرت ابوبکر نے انہیں یہ پیغام پہلوا بھیجا کہ میں یوزحا آ رہا ہوں اور دل کا بہت نرم ہوں اور جب میں رسول اللہ ﷺ کو ان کی جگہ پر نہیں دیکھوں گا تو مجھ پر اور زیادہ رقت طاری ہو جائے گی (اور میں اپنے آپ کو قابو میں نہیں رکھ سکوں) سو تم اور حضرت طلحہ اسے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کہ آپ حضرت عمر کو پیغام بھیجیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم حضرت یوسف علیہ السلام کی عمروں کی طرح (حقیقت حال سے بے خبر) ہو۔ تم ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں پھر جب نماز کے لیے اذان شروع کی گئی تو نبی کریم ﷺ نے مؤذن کو ”حُشَّ عَلٰی الصَّلٰوةِ“ کہتے ہوئے سنا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم مجھے اٹھاؤ سو حضرت عائشہ صدیقہ نے عرض کیا: میں نے ابوبکر کو آپ کا حکم دے دیا ہے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور آپ تو محذور ہیں۔ آپ نے فرمایا: مجھے اٹھاؤ بے شک میری آنکھوں کی خشک نماز میں رہی گئی ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا: پھر میں نے دو آدمیوں کے درمیان آپ کو اٹھایا جبکہ آپ کے دونوں قدم زمین پر پھٹنے جا رہے تھے۔ پھر جب حضرت ابوبکر نے رسول کریم ﷺ کے

۱۲۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِيهِ عَنِ
الْاَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا مَرَّ مِنَ الْمَرْضِ الَّذِي كَبُحَ فِيهِ خَفَّ مِنْ التَّوَجُّعِ
فَلَمَّا خَضَرَتِ الصَّلَاةُ قَالَ لِعَائِشَةَ مَرِّيْ اَبَا بَكْرٍ
فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَاَرَسَلَتْ اِلَى اَبِي بَكْرٍ اَنَّ رَسُوْلَ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتُرُكَ اَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ
فَاَرَسَلَتْ اِلَيْهَا اَلَّتِي خُصِّعَ عَمِيْرٌ رَافِقٌ وَلَقِيَ مَعِيْ لَا اُرَى
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ مَقَامِهِ اَوْ لَوْ
لِزِلَ لَكَ لَجَسْمِيْ اَنْتَ وَخَفَضَتْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسَلَتْ اِلَى عُمَرَ فَيُصَلِّيْ
بِهِمْ فَفَعَلَتْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَنْتُمْ صَوَابٌ يُّوسَفُ مَرِّيْ اَبَا بَكْرٍ فَيُصَلِّ بِالنَّاسِ
فَلَمَّا تَوَدَّ بِالصَّلَاةِ سَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْغُودَيْنِ وَمَوْ يَقُوْلُ عَمِّيْ عَلٰی الصَّلَاةِ فَقَالَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِرْقُعُوْنِيْ فَقَالَتْ
عَائِشَةُ قَدْ اَمَرْتُ اَبَا بَكْرٍ اَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَاَنْتَ
فِيْ عِلْدٍ قَالَ اِرْقُعُوْنِيْ لِاَنَّهُ جُوْلَتْ قُرَّةُ عَيْنِيْ فِي
الصَّلَاةِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَرَفَعَتْ بَيْنَ النَّبِيِّ وَفَتَاهُ
تَخَذَانَ الْاَرْضَ لَمَّا سَمِعَ اَبُو بَكْرٍ لَحْسَ رَسُوْلِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَاَعَزَ قَاوَمًا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمَانِ اَبِي بَكْرٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ وَيَكْبَرُ وَيَكْبَرُ أَبُو بَكْرٍ يَتَكَبَّرُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَكْبَرُ النَّاسُ يَتَكَبَّرُونَ
أَبُو بَكْرٍ حَتَّى قَرَأَ ثُمَّ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ غَيْرَ ذَلِكَ
الصَّلَاةِ حَتَّى قَبِضَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ الْإِمَامَ وَالنَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَ حَتَّى قَبِضَ.

بخاری (۶۸۷) مسلم (۹۳۶) ترمذی (۳۶۲) نسائی
(۸۳۵) ابن ماجہ (۱۲۳۴)

قدموں کی آہستہ سی توجیچے ہٹا چاہا لیکن نبی کریم ﷺ نے اشارے سے انہیں منع کر دیا اور خود ان کی باتیں جانب بیٹھ گئے اور نبی کریم ﷺ ان کے برابر میں بھیڑ کھینچتے تھے اور حضرت ابوبکر آپ کی بھیڑ پر بھیڑ کھینچتے تھے اور لوگ حضرت ابوبکر کی بھیڑ پر بھیڑ کھینچتے تھے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس نماز کے علاوہ اپنے وصال تک لوگوں کو اور کوئی نماز نہیں پڑھائی بلکہ اس کے بعد حضرت ابوبکر امام مقرر ہو کر لوگوں کو نمازیں پڑھاتے رہے اور نبی کریم ﷺ پیارے یہے یہاں تک کہ آپ وصال فرما گئے۔

حل لغات

”نَفْعٌ“ صیغہ واحد مذکر قاعب فعل معروف مثبت باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: ہلکا ہونا کم ہونا کسی محسوس کرنا۔ ”أَرَى“ صیغہ واحد مکمل فعل مضارع معروف باب حَضَرْتُ يَحْضُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: نرم ہونا رقت کا طاری ہونا۔ ”إِدْقَعُونِي“ میں ”إِدْقَعُوا“ صیغہ جمع مذکر ماضی امر معروف باب فَتَحَ يَفْتَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: اٹھانا اوپر لے جانا بلکہ کرنا آخر میں تون و تالیاں اور اخیر کلمہ ہے۔ ”تَحْطَانٌ“ اور ایک روایت میں ”تَحْطَانٌ“ یہ دونوں میں سے خیرہ سوٹ قاعب فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہیں دونوں کا معنی ہے: کسی چیز کے کھینچنے یا کھینچنے کے نشانات یا کھیریں ہونا۔ ”وَجَعَ“ اس کا معنی ہے: پیار ہونا دکھ پہنچنا درد ہونا۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آخری امامت

یہ نماز بروز ہفتہ یا اتوار کی ظہر کی نماز تھی اور یہ آخری نماز ہے جس میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے امامت فرمائی اور اس میں آپ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درمیان ان کے کندھوں کا سہارا لے کر تشریف لائے تھے اور نبی کریم ﷺ نے جو نماز حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے پڑھی تھی وہ بروز جمعرات کی نماز تھی اور آپ نے یہ نماز حضرت ابوبکر کے پیچھے ہفتی بن کر پڑھی تھی اور آپ اس نماز کے لیے حضرت فضل بن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درمیان ان کے کندھوں کا سہارا لے کر تشریف لائے تھے۔

اسمعیل نظامی شرح مسند امام م ۸۰ مطبوعہ مکتبہ رضائیہ لاہور

ولد الزنا غلام اور دیہاتیوں

کی امامت کا بیان

حضرت ابراہیم خلی نے فرمایا: جب ولد الزنا غلام اور دیہاتی آدمی قرآن مجید کو (مخارج سے) صحیح پڑھ سکا ہو تو وہ لوگوں کی امامت کرا سکتا ہے۔

۳۵۔ بَابُ إِمَامَةِ وَلَدِ الزَّوْنَا

وَالْعَبْدِ وَالْأَعْرَابِيِّ

۱۳۰۔ حَقَّقَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنِ الْعَبِيدِ قَالَ يَوْمَ الْقَوْمِ وَلَدُ الزَّوْنَا وَالْعَبْدُ وَالْأَعْرَابِيُّ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ.

حل لغات

”يَوْمَ“ صیغہ واحد مذکر قاعب فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: امام بننا امامت کرنا۔

ہر مسلمان عالم دین کے پیچھے

امام محمد بن حسن شیبانی نے اس روایت کو کتاب الاثار میں بیان کیا ہے اور یہ روایت اگرچہ حضرت ابراہیم نخعی تابعی کا قول ہے لیکن اس پر بہت سی احادیث دلائل ورجحانی کرتی ہیں مثلاً:

(۱) حضرت کھول نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تم ہر امیر کی اطاعت کرو اور ہر امام کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو۔ (طبرانی)

(۲) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک غزوہ میں تشریف لے جاتے وقت حضرت ابن ام مکتوم کو مدینہ منورہ میں اپنا خلیفہ اور نائب مقرر فرمایا کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھایا کریں گے حالانکہ وہ نابینا تھے اور ایک روایت میں دوسرے خلیفہ مقرر فرمانے کا ذکر ہے۔ (رواہ ابوداؤد)

اور اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں امام ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں امام ابویعلیٰ نے مسند ابویعلیٰ میں اور امام طبرانی نے اپنی معجم میں بیان کیا ہے۔

(۳) امام طبرانی نے حسن سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ ستر پڑھ جاتے وقت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابن ام مکتوم کو نماز اور مدینہ منورہ کے دیگر معاملات کے لیے اپنا خلیفہ مقرر فرمایا۔

(۴) حضرت مہدائے بن محسبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی ستر پر تشریف لے جاتے تو حضرت ابن ام مکتوم کو مدینہ منورہ پر خلیفہ مقرر فرمادے جے جو خود اذان اور اقامت کہتے تھے اور لوگوں کو نمازیں بھی پڑھاتے تھے۔

(۵) حضرت مہدائے بن میرضی رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے عہد میں اپنی قوم بنو خثعمہ کی امامت کرتے تھے حالانکہ نابینا تھے۔

[تسبیح النظام فی شرح مسند الامام ص ۸۰ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اسلام آباد]

علامہ ملاحی قاری لکھتے ہیں:

صدا اول میں جو قرآن مجید کے قاری ہوتے تھے وہ کتاب وسنت اور احکام شریعت کے عالم ہوا کرتے تھے اور اس لیے حدیث میں وارد ہے کہ لوگوں کی امامت وہ آدمی کرے جو ان میں سب سے بڑا قاری ہو۔

بعض علماء و محدثین غلام اور دیہاتی آدمی کے پیچھے نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں کیونکہ عموماً اور عامانہ یہ تینوں قسم کے لوگ قراءت اور کتاب وسنت کے احکام سے جاہل اور ناواقف ہوتے ہیں اور وہ لوگ ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا عار اور شرم محسوس کرتے ہیں لیکن جب واضح طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ کتاب وسنت اور فقہ کے عالم و فاضل اور متقی و پرہیزگار ہیں تو پھر بلاشبہ ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز ہے بلکہ دوسروں سے بہتر ہے اس لیے تو نبی کریم ﷺ کسی غزوہ میں تشریف لے جاتے وقت حضرت ابن ام مکتوم کو نائب ہونے کے باوجود مدینہ منورہ میں خلیفہ مقرر کر گئے تاکہ لوگوں کو نمازیں پڑھائیں البتہ جب ان سے بڑا عالم موجود ہو تو پھر ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ والہ تعالیٰ اعلم۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۵۰-۵۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۳۶- بَابُ اَدَاءِ النَّافِلَةِ بِالْجَمَاعَةِ

فصل نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے کا بیان

۱۳۱- اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ اَبِيهِ عَنْ عَمْرِوَةَ عَنْ اَبِي عَاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھی سو وہ آدمی آپ کے پیچھے کھڑا ہوا اور

بِرَجُلٍ لَمْ يَلْصِقْ خَلْفَهُ وَامْرَأَةً خَلْفَتْ ذَلِكَ صَلَى بِهِمْ
 جَمَاعَةً. بخاری (۷۲۷) نسائی (۸۷۰) ابن ماجہ (۹۷۵) باجماعت پڑھائی۔
 نماز نفل باجماعت ادا کرنے کی تحقیق

علامہ طحاوی قاری اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

ظاہر یہ ہے کہ یہ نماز نفل تھی اور یہ حدیث باجماعت نفل نماز پڑھنے کے جواز کی دلیل ہے بشرطیکہ نفل نماز کی جماعت کا اعلان نہ کیا جائے اور تمام فقہائے کرام کا اس پر اجماع ہے کہ نماز جوہ کے علاوہ فرض اور نفل کی جماعت کے لیے کم از کم دو آدمی ہوں تو پھر جماعت معتقد ہو جائے گی۔ ایک امام اور ایک مقتدی جو امام کی دائیں جانب تھوڑا سا امام سے پیچھے ہٹ کر کھڑا ہوگا البتہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک جب مقتدی اکیلا ہو اور وہ اپنے امام کی بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور شاید امام احمد نے حضرت ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے اپنی خالہ ام المومنین حضرت سمیرہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں رات گزاری اور نماز تہجد میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بائیں جانب کھڑے ہو کر اقتداء شروع کی تو آپ نے انہیں اپنے پیچھے سے گھما کر اپنی دائیں جانب کھڑا کر دیا۔ اس حدیث کو شیعین (بخاری و مسلم) وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ (شرح مسند امام اعظم لائل قاری ص ۳۱۵) مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت امام مسلم نے صحیح مسلم میں نوافل کی نماز باجماعت پڑھنے کے جواز پر ایک باب باعنا ہے جس میں بہت سی احادیث بیان کی ہیں یہاں حقیق اہل سنت شیخ الحدیث و الشیخ الاسلامی الشیخ الاسلامی علامہ سعیدی صاحب دامت برکاتہ العالیہ کی شرح صحیح مسلم سے صرف چار احادیث مع تخریج پیش کی جا رہی ہیں:

(۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی دادی حضرت ملیکہ رضی اللہ عنہا نے کھانا پکا کر رسول اللہ ﷺ کی دعوت کی اور کھانا کھانے کے بعد آپ نے فرمایا: اٹھو میں تمہیں نماز پڑھا دوں۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں ایک چٹائی لے کر آیا جو کھڑت استعمال کی وجہ سے سیاہ ہو چکی تھی میں نے اس کو پانی سے دھویا پھر اس چٹائی پر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور میں اور جیم صف باعنا کر آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے اور بڑھیا ہمارے پیچھے کھڑی ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ ہمیں دو رکعت نماز (نفل) پڑھانے کے بعد تشریف لے گئے۔

(۲) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سب سے پہلی اور احسن اعتاق کے مالک تھے۔ بعض اوقات آپ ہمارے گھر میں تشریف فرما ہوتے تھے اور نماز کا وقت آ جاتا تھا تو جس چٹائی پر آپ بیٹھے ہوتے تھے اس کو اٹھانے کا حکم دیتے۔ اس کو صاف کر کے پانی سے دھویا جاتا پھر رسول اللہ ﷺ نماز پڑھاتے اور ہم آپ کے پیچھے کھڑے ہو جاتے اور وہ چٹائی مجھ کے چنوں کی ہوتی تھی۔

(۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے گھر میں تشریف لائے اور گھر میں صرف میں، میری ماں اور میری خالہ ام حرام تھیں۔ آپ نے فرمایا: اٹھو میں تمہیں نماز پڑھا دوں حالانکہ وہ کسی فرض نماز کا وقت نہیں تھا۔ ایک آدمی نے حضرت ثابت سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت انس کو کس جگہ پر کھڑا کیا تھا۔ حضرت ثابت نے بتایا کہ انہیں آپ نے اپنی دائیں جانب کھڑا کیا تھا پھر آپ ﷺ نے ہمارے گھر والوں کے لیے دنیا اور آخرت کی ہر خیر و بھلائی کی دعا فرمائی میری ماں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انس آپ کا چھوٹا سا خادم ہے اس کے لیے خصوصی دعا فرمائیں۔ آپ نے میرے لیے ہر قسم کی خیر و بھلائی دعا کی اور آخر میں فرمایا: اے اللہ! اس کے مال اور اولاد میں کثرت اور برکت عطا فرما۔

(۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں اور ان کی ماں یا ان کی خالہ کو نماز پڑھائی اور حضرت انس نے بتایا کہ آپ نے مجھے اپنی دائیں جانب کھڑا کیا اور عورت کو ہمارے پیچھے کھڑا کیا۔

فائدہ: اس باب کی احادیث کا اہم فائدہ یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنا جائز ہے اور گھر میں جماعت کرنا جائز ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز ترمذی اور انکساری کی وجہ سے زمین پر نماز پڑھنے کا حکم دیتے تھے ورنہ چٹائی پر نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔ اس حدیث میں اہل علم کی ضیافت کا ثبوت ہے اور یہ کہ دعوت قبول کرنا شروع ہے اور اہل خانہ کا علماء اور صالحین سے برکت حاصل کرنا اور ان سے گھر میں نماز پڑھوانا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے گھر میں نماز پڑھائی اس سے یہ مقصد بھی تھا کہ عورتیں آپ کی نماز کے افعال کو دیکھ لیں اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک نمازی ہو تو امام کی دائیں جانب کھڑا ہوا اور اگر دو نمازی ہوں تو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑے ہوں۔ اس مسئلہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مشہور اختلاف ہے جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے کہ عورتوں کو ہر حال میں جھکلی صف میں بچوں کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔ ان احادیث میں اس بات کا بھی ثبوت ہے کہ علماء اور صالحین سے خیر و برکت کی دعا کرانی چاہئے جیسے حضرت انس کی ماں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لیے سرکار سے دعا کرانی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا کو قبولیت کی سند عطا فرمائی کیونکہ آپ کی دعا سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ایک سو سے زائد بچے ہوئے اور ان کا بارگ سال میں دو بار پھل دیتا تھا۔ اس میں یہ ثبوت بھی ہے کہ جب اہل فضل کسی جگہ ضیافت پر جائیں تو اہل خانہ کے لیے دعا کریں۔

[شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۶-۲۹۳ مطبوعہ مکتبہ دارالاحیاء]

واضح رہے کہ نوافل کی جماعت کے جواز کے متعلق حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور ان کے افراد خانہ کے علاوہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ میں نے ایک دفعہ اپنی خالہ ام المومنین حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہما کے گھر میں رات گزاری اور میں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اقتداء میں آپ کے بائیں جانب کھڑے ہو کر نماز تہجد پڑھی اور آپ نے مجھے اپنے پیچھے سے گھما کر اپنی دائیں جانب کھڑا کر دیا جیسا کہ بخاری، مصنف ابن ابی شیبہ اور مشکوٰۃ وغیرہ میں مذکور ہے اور کثر افعال [ج ۸ ص ۸۵] مطبوعہ دارالتایفہ اشرفیہ لبنان میں نماز تہجد کے بیان میں مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیلو میں کھڑے ہو کر اور حضرت عائشہ صدیقہ نے جھکلی صف میں کھڑی ہو کر آپ کی اقتداء میں نماز نفل یا جماعت ادا کی۔ نیز یہ حدیث بھی مذکور ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان نے نماز تہجد کے نفل رسول اللہ کے ساتھ یا جماعت ادا کیے جس میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورہ بقرہ آل عمران اور سورہ نساء تلاوت فرمائی۔

امام ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب مستطاب مصنف ابن ابی شیبہ میں اس سلسلہ میں بارہ احادیث نقل کی ہیں [مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵۳ مطبوعہ دارالتایفہ اشرفیہ لبنان] علاوہ ازیں نماز تراویح، نماز استسقاء اور نماز کسوف کی جماعت بالاعتقاد نہ صرف جائز ہے بلکہ مننون ہے البتہ ان مذکورہ بالا نوافل کے علاوہ صلاۃ التیمم، صلاۃ الخیر اور صلاۃ ارقاب وغیرہ کی جماعت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اکثر فقہاء کہتے ہیں کہ کمال میں یہ شرطیکہ تین یا چار افراد سے زاد ہوں جبکہ بعض محققین فقہاء جواز کے قائل ہیں بشرطیکہ رم و رواج، زیادہ و شہرت اور ذاتی منفعت کے جذبہ سے پاک محض مسلمانوں کو نماز کی ترغیب دینے کے لیے جماعت کرانی جائے کیونکہ عموماً دیکھا گیا ہے کہ مخصوص راتوں میں نوافل کی جماعت میں سب مسلمان شوق و ذوق سے شامل ہو جاتے ہیں اور انفرادی طور پر نماز پڑھنے کے لیے چند مخصوص بچے نمازی وغیرہ رہ جاتے ہیں باقی فعلی بنبر سے متحرک ہو کر کثافت لیتے ہیں۔ باقی رہا یہ سوال کہ خود رسول اللہ اور صحابہ کرام نے ان مخصوص راتوں میں یا جماعت نفل نمازیں پڑھنے کا اہتمام نہیں کیا تو اس کا جواب واضح ہے

کہ اگر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام یہ اہتمام و انتظام کرتے تو پھر ان راتوں میں نوافل کی جماعت تراویح وغیرہ کی طرح مسنون ہوتی صرف جائز نہ ہوتی حالانکہ اب تو صرف جائز ہے کیونکہ احادیث میں اس کے اہتمام کا ثبوت ہے اور نہ ممانعت کا پھر حضرت انس بن مالک کے گھر میں نفل نماز کی جماعت میں تین افراد کا شامل ہونا اتفاقی عمل تھا کہ اس وقت گھر میں اتنے افراد موجود تھے جیسا کہ ماہ رمضان المبارک میں جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نوافل کی نماز پڑھنا شروع کی (کیونکہ اس وقت نماز تراویح مسنون نہیں ہوئی تھی) تو صحابہ کرام کا آپ کی اقتداء میں نوافل کی نماز پڑھنے کے لیے جم غفیر جمع ہونا شروع ہو گیا اور انس، ابوبکر، علیؓ کی روایت کے مطابق تین یا چار راتوں میں اس قدر لوگ جمع ہونا شروع ہو گئے کہ مسجد نبویؐ میں کوئی جگہ خالی نہ رہی سو آپ نے مسجد میں قیام کرنا چھوڑ دیا اور صبح کی نماز کے بعد آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ نوافل کی جماعت میں تین افراد سے زیادہ کی شرکت ممنوع یا مکروہ ہے اس لیے نہیں آیا بلکہ فرمایا: میں اس لیے نہیں آیا کہ کہیں تم پر یہ نماز فرض نہ ہو جائے۔

فائدہ: تمام انصاف پرست اہل علم حضرات کے نزدیک اعلیٰ حضرت عظیم المہرکت امام احمد رضا خان بریلوی کو فتنہ خفی میں غیر جانب دار اور ناقد محقق کی حیثیت حاصل ہے۔ آپ نے فتاویٰ رضویہ باب الوتر والنوافل میں نوافل کی جماعت کے بارے میں پہلے سوال کے جواب میں تفصیلی بحث کی ہے جس میں دونوں فریقوں کے مؤقف بیان کیے ہیں پھر چند صفحات کے بعد ایک اور سوال کے جواب میں مختصر مگر جامع جواب بیان کیا ہے اس میں سے صرف اردو کا حصہ قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کے اہل علم حضرات کا اس مسئلہ میں اختلاف کم ہو سکے۔ چنانچہ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

فللغیر تراویح میں امام کے سوا تین آدمیوں تک تو اجازت ہی ہے۔ چار کی نسبت کتب حنیفہ میں کراہت لکھتے ہیں یعنی کراہت تحریرہ جس کا اصل خلاف اولیٰ ہے نہ کہ گناہ و حرام ”کما ہینا لمی لھاونا“ مگر مسئلہ مختلف یہ ہے اور اکابرین سے جماعت نوافل باجداہل ثابت ہے اور عوام فصل خیر سے منع نہ کیے جائیں گے۔ ملائے امت و حکمائے ملت نے ایسی ممانعت سے منع فرمایا ہے۔

[فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۵۰۰ مطبوعہ رشتی دارالاشاعت طبعہ رضویہ لاچکوت ٹائل پور (مسجودہ فیصل آباد)]

صفوں کو باہم ملائے کی فضیلت

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر درود بھیجیں جن جو صفوں کو باہم ملا کر کھڑے ہوتے ہیں۔

[ابوداؤد (۶۷۶) ترمذی (۱۹۵)]

عمل لغات

”بِصَلَوْنَ“ صیغہ جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت ہے۔ اس کا مصدر صَلَّوْا ہے اور یہ باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: (اللہ تعالیٰ کے لئے) رحمت کو نازل کرنا اور (مخلوق کے لئے) نزول رحمت کی دعا کرنا مغفرت کی دعا کرنا۔ ”بِصَلَوْنَ“ یہ صیغہ جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب ضَرْبٌ یَضْرِبُ سے ہے اس کا مصدر و صلا و صلا و صلا وغیرہ آتا ہے اس کا معنی ہے: جوڑنا ملا کرنا اور جمع کرنا۔ ”الْكَصْفُوفُ“ یہ صف کی جمع ہے اس کا معنی ہے: صف بنانا صف بندی سے کھڑا ہونا اور سیدھی قطار بنانا۔

نماز میں صفوں کو باہم ملائے اور سیدھا رکھنے کی اہمیت

دین اسلام انعم و ضبط اور قانون کی پابندی پر بہت زور دیتا ہے تاکہ اس کے ماننے والے مسلمان ان اصولوں کی پابندی کر کے

اخلاقیات و معاملات میں معتد اور معتبر اور معزز و مہذب شہری بن جائیں اور عبادات میں اطاعت گزار اور فرماں بردار بن کر آخرت میں سرخرو ہو جائیں چنانچہ عبادات میں سب سے اہم ترین عبادت نماز ہے اس میں صفوں کو ملانے برابر رکھے اور درست کرنے کی بہت تاکید کی گئی خود نبی کریم ﷺ اور خلفائے راشدین نے صفوں کو درست کرنے کا بہت اہتمام فرمایا جیسا کہ اس حدیث میں فضیلت بیان کی گئی ہے اور علامہ طاعی قاری لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام احمد ابن حنبلہ، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے جس میں اتنا اضافہ ہے کہ ”وَمَنْ سَدَّ فُرْجَةَ وَقَعَهُ اللَّهُ بِهَا ذَرْبَةً“ اور جو شخص (صفوں کے درمیان) خالی جگہ کو پر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کا درجہ بلند کر دے گا:

(۱) امام نسائی اور امام حاکم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے جس میں ہے:

”مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ وَخَنَ لَفَعَهُ اللَّهُ“۔

جو شخص صف کو ملانے کا اللہ تعالیٰ اس کو (اپنی رحمت سے) ملادے گا اور جو شخص صف کو کاٹے گا اللہ تعالیٰ اس کو (اپنی رحمت سے) کاٹ دے گا۔ [شرح مسند امام طحاوی ج ۲ ص ۲۰۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

(۲) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہماری مجلس سیدھی فرمایا کرتے تھے۔ گویا ان سے حجر سیدھے کر لیے جائیں گے یہاں تک کہ آپ نے خیال فرمایا کہ اب ہم آپ سے یکے کے پھر ایک دن آپ تشریف لائے اور کھڑے ہوئے یہاں تک کہ آپ بغیر حجرہ کہنے والے ہی تھے کہ ایک شخص کو سیدھ نکالے ہوئے دیکھا تو فرمایا: اے اللہ کے بندو! اپنی مجلس سیدھی کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے اندر اختلاف ڈال دے گا۔ (رواہ مسلم)

(۳) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صفوں کو سیدھا رکھا کرو کیونکہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز قائم کرنے کا حصہ ہے (مطلق طریقہ) مگر صحیح مسلم میں ہے کہ مجلس سیدھی رکھنا نماز کی تکمیل کا حصہ ہے۔

(۴) حضرت ابوسعید انصاری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے کندھے پکڑتے اور فرماتے: تم آپس میں مل کر سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور الگ الگ نہ رہو ورنہ تمہارے دل الگ الگ ہو جائیں گے سو تم میں سے عامل و تابع میرے قریب کھڑے ہوا کریں پھر وہ جوان سے قریب ہوں پھر وہ جوان سے قریب ہوں۔ حضرت ابوسعید فرماتے ہیں: پس اس لیے آج تم میں بہت اختلاف ہے۔ (رواہ مسلم) [مشکوٰۃ المصابیح باب توبۃ الخلف ص ۹۸۔ ۹۷ مطبوعہ جامع الطباع دہلی]

۳۸۔ بَابُ فَضِيلَةِ الْقَجْرِ وَالْعِشَاءِ مَعَ الْجَمَاعَةِ
بُحْر اور عشاء کی نماز باجماعت ادا کرنے کی فضیلت

۱۳۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَبِدَ الْقَجْرَ وَالْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَفَتْ لَهُ ثَوَابُ ثَانِيَةِ بَرَاءَةٍ مِنَ الْيَوْمِ.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص فجر اور عشاء کی نماز ادا کرنے کے لیے جماعت میں حاضر ہوتا رہا اس کے لیے دو برائیاں ہیں ایک نفاق سے برات اور ایک شرک سے برات۔

مفسر الامامان المحمدي (۲۸۷۵) کوثر جمال (۲۶۰۰) مصنف مہارونی (۲۰۱۹)

حل لغات

”شہد“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: حاضر ہونا، شریک ہونا، معاون کرنا، اطلاع پانا اور گواہی دینا۔ ”نَرَأَوْا قَانِ“ یہ حثیہ ہے اس کا واحد براءۃ ہے اس کا معنی ہے: بری ہونا، نجات پانا، بھٹکارا حاصل کرنا۔

۱۳۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ اَبِي عُبَيْسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص فجر اور عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ چالیس روز تک مسلسل پڑھا رہا تو اس کے لیے ایک براءۃ نفاق سے اور ایک براءۃ شرک سے لکھ دی جائے گی۔

(ابن ماجہ ۷۹۸)

حل لغات

”قَاوَمَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب مَفَاعَل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کام پر پختگی اختیار کرنا، ہمیشہ رکھنا، مدت دراز تک جاری و ساری رہنا۔

ان دونوں کی تخصیص کی وجوہات

نفاق یہ ہے کہ آدمی کا ظاہر اس کے باطن کے خلاف ہو اور اس کے قول و فعل میں تضاد ہو لیکن فجر اور عشاء کی نمازیں باجماعت ہمیشہ ادا کرنے سے نفاق اور شرک جلی اور غلی سے براءۃ و نجات مل جاتی ہے اور حسن خاتمہ کی توقع کی جاتی ہے۔

اور چالیس روز کی تسبیح میں شاید یہ حکمت ہو کہ جب آدمی دین اسلام کی طاعت و عبادت میں مسلسل اتنا محرمہ معروف و مشغول رہتا ہے تو غالباً اسے عبادت میں روحانی لذت و عطاوت، سکون و راحت اور امن و یقین نصیب ہوتا ہے جس کی وجہ سے عبادت میں محنت و مشقت، سردی و گرمی کی کلفت اس سے دور ہو جاتی ہے اور اسے عبادت میں استقامت حاصل ہو جاتی ہے۔

اور ان دونوں کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں وقت استراحت و آرام کے ہوتے ہیں۔ دن بھر کا تھکا ہارا آدمی عشاء کے وقت آرام کرنا چاہتا ہے جبکہ صبح کے وقت خواب غفلت میں نیند کے مزے لے رہا ہوتا ہے۔ ان دو اوقات میں نماز پڑھنا بہت مشکل اور دشوار ہوتا ہے جبکہ ہائی اوقات میں نماز پڑھنا ان کی بہ نسبت آسان ہوتا ہے اور تخصیص کی دوسری وجہ یہ ہے کہ منافقین ان دو نمازوں میں حاضر نہیں ہوتے تھے کیونکہ ان دو اوقات میں ان کو ریاضہ اور دکھاوے کا موقع نہیں ملتا تھا کہ رات کی تاریکی اور لوگوں کے اپنے گھروں میں رہنے کی وجہ سے انہیں نماز کے لیے آتے جانے کوئی نہیں دیکھتا تھا اور اس کی تائید اس حدیث سے ہو جاتی ہے جس کو امام احمد، ابوداؤد و نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع بیان کیا ہے۔

(۱) بے شک یہ دونوں نمازیں یعنی عشاء اور صبح کی منافقوں پر سب سے زیادہ بھاری اور دشوار ہیں اور اگر لوگ ان کی فضیلت کو جان لیں تو ان کو پڑھنے کے لیے گھٹنوں کے بل جل کر آنا پڑے تو ضرور آئیں۔

تکبیر اولیٰ کی فضیلت

(۲) امام ترمذی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے:

جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے چالیس روز تک جماعت کے ساتھ اس طرح نماز پڑھتا رہا کہ وہ ہمیشہ بخیر ادائی پاتا رہا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے دو براہ تیس لکھ دے گا: ایک براہ ت دوزخ کی آگ سے اور دوسری براہ ت نفاق سے۔

اور اصرح قول یہ ہے کہ جس نے اپنے امام کو رکوع کی تکبیر کہنے سے پہلے پالیا تو یقیناً اس نے تکبیر ادائی کو پالیا۔

(۳) امام بخاری نے امام ابن عساکر سے روایت بیان کی ہے:

جس نے مسجد میں چالیس راتوں تک جماعت کے ساتھ اس طرح نماز پڑھی کہ اس کی پہلی رکعت کبھی فوت نہ ہوئی تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے براہ ت لکھ دے گا۔

(۴) حضرت ابو ثنیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا ہے:

جس نے چالیس صبح امام کے ساتھ تکبیر ادائی کو پالیا تو اس کے لیے دو براہ تیس لکھ دی جائیں گی۔ ایک براہ ت دوزخ کی آگ سے اور دوسری براہ ت نفاق سے۔

(۵) امام عبد الرزاق نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے:

جس شخص کی نماز کی پہلی رکعت چالیس روز تک فوت نہ ہوئی تو اس کے لیے دو براہ تیس لکھی جاتی ہیں: ایک براہ ت دوزخ کی آگ سے اور ایک براہ ت نفاق سے۔

(۶) جو شخص چالیس راتوں تک تکبیر ادائی سمیت بیٹھا نہ نمازوں میں جماعت کے ساتھ حاضر ہوتا رہا تو اس کے لیے جنت واجب کر دی جاتی ہے۔

(۷) جو شخص چالیس روز تک جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا رہا (پھر) ہر روز جب وہ نماز مغرب سے فارغ ہوتا تو دو رکعت نمازوں اس طرح پڑھتا رہا کہ پہلی رکعت میں سورت فاتحہ کے بعد ”قل یا ایہا الکافرون“ اور دوسری رکعت میں سورت فاتحہ کے بعد ”قل هو اللہ احد“ پڑھتا رہا تو وہ اپنے گناہوں سے اس طرح نکل جائے گا جس طرح سانپ اپنی کینچلی سے نکل جاتا ہے۔ اس حدیث کو علامہ خلیف ابیادی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی قادی ص ۵۵۲-۵۵۱ مطبوعہ دارالکتب احیاء بیروت]

عورتوں کا مساجد میں آنے کا ثبوت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے صبح اور عشاء نماز کے لیے عورتوں کو (مسجد کے لیے) نکلنے کی اجازت دی سو ایک آدمی (بلال بن عبد اللہ بن عمر) نے کہا: اب تو لوگ اس رخصت کو بہانہ بنائیں گے تو حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں تجھے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے حدیث سنارہا ہوں اور تم اس کے مقابلہ میں اپنی رائے بیان کرتے ہو۔

بخاری (۸۶۵) مسلم (۹۹۲) ابوداؤد (۵۶۸) ترمذی (۵۷۰) ابن ماجہ (۱۶)

۳۹۔ بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْمَسَاجِدِ

۱۳۵ - أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَادٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِمَنْ خَرَجَ بِلِصْوَةِ الْقَدَاوَةِ وَالْعِشَاءِ لِلنِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ إِذَا تَجِدْنَهُ ذَهَبًا فَقَالَ ابْنُ عُمرَ أَخْبَرْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا

حل لغات

”رَخَّصَ“ یہ صیغہ احد نہ کر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: رخصت دینا، اجازت دینا

جہنی دینا۔ ”یَنْخُلِدْنَہ“ یہ صیغہ جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب افتعال سے ہے اس کے آخر میں ضمیر مفعول بہ ہے اس کا معنی ہے: پکڑنا لینا، پالینا۔ دوسری روایت میں ”یَنْخُلِدْنَہ“ جمع مؤنث غائب فعل مضارع معروف ہے۔ اب اس کا معنی یہ ہوگا کہ اب تو عورتیں اس رخصت کو بھانہ بنائیں گی۔ ”ذَعَلْنَا“ اس کا معنی ہے: حیلہ بہانہ نہ کرو فریب نہ دو کہ دینا چلتی کھانا، منجانب درختوں کا جھنڈ۔

مساجد میں نماز کے لیے عورتوں کو جانے کی اجازت

(۱) امام ابن ابی شیبہ امام بخاری اور امام ابن ماجہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے بیان فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیوی صبح یا عصر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کے لیے مسجد میں حاضر ہوتیں۔ ان سے کہا گیا کہ تم گھر سے مسجد میں کیوں جاتی ہو حالانکہ جہیں معلوم ہے کہ حضرت عمر اس کو ناپسند کرتے ہیں اور غیرت کھاتے ہیں تو اس عورت نے کہا کہ پھر انہیں مجھے منع کرنے سے کیا چیز روکتی ہے؟ عزیزوں نے بتایا کہ انہیں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد دروکتا ہے کہ:

”اَلَا لَمَعْنُو اَعَادَ اللّٰهُ مَسَاجِدَ اللّٰهِ“ خبردار اتم اللہ تعالیٰ کی پابندیوں کو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں میں جانے سے نہ روکتا۔

(۲) امام مالک حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت کرتے ہیں: حضرت عائکہ بنت زید بن عمر بن نفیل حضرت عمر بن خطاب کی زوجہ تھیں اور وہ حضرت عمر سے مسجد میں جانے کی اجازت طلب کرتیں تو حضرت عمر خاموش ہو جاتے سو حضرت عائکہ کہتیں: جب تک حضرت عمر مجھے صبح نہیں کریں گے میں ضرور جاؤں گی۔ [شرح مسند امام اعظم لعلی قادری ص ۱۳۷ مطبوعہ مکتبہ مدینہ]۔

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”اِذَا اسْتَأْذَنَتْ اِمْرَاۃٌ اَحَدَکُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا یُجِزُہَا“ جب تم میں سے کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت طلب کرے تو وہ اسے منع نہ کرے۔ [بخاری مسلم]۔
 ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم اس وقت کے لیے تھا جب عورتوں کو مسجد میں حاضری کی اجازت تھی۔ مگر فاروقی سے اس کی ممانعت کر دی گئی کیونکہ مردوں اور عورتوں میں فساد کا اندیشہ پیدا ہو گیا تھا اب فی زمانہ عورتوں کو باپردہ مسجدوں میں آنے اور مسجد پر بیٹھنے سے نہ روکا جائے کیونکہ اب عام اور باذن اور شریعتی سیناؤں ہزاروں اور قفری جنگی مقامات میں جانے سے تو روکی نہیں مسجدوں میں آکر کچھ دینا کے احکام سن لیں گی۔

(۴) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عورت مسجد میں حاضری دے تو وہ خوشبو نہ لگائے۔ [رواہ مسلم]

کیونکہ یہ فتنہ کا سبب ہے۔ ایسے ہی چند اور خوبصورت اور بڑے کیڑے اور برقعے پہن کر مسجدوں میں نہ آئیں۔ نیز راستے میں لوگوں کے درمیان نہ چلیں سڑک کے کنارے پر چلیں اور لوگوں سے ٹھٹھلے لٹکے کی کوشش نہ کریں۔

[امراء شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۷۰ مطبوعہ مکتبہ خانہ مہجرات]

جب نماز عشاء اور رات کا کھانا تیار ہوں

تو کیا حکم ہے؟

ع۔ بَابُ اِذَا حَضَرَ

الرَّعْشَاءُ وَالْعَشَاءُ؟

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز عشاء کے لیے اذان دی جا چکی ہو اور مؤذن اقامت کہنے لگے تو (سخت بھوک کی حالت میں) پہلے کھانا کھا لو۔

۱۳۶۔ اَمْوَحْنِفْنَفَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ اَنَسِ اَنِیْ سَالِبٌ قَالَ لَاقَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اِلَّا تُوْدِیْ بِالْعَشَاءِ وَآذَنَ الْمُؤَذِّنُ لَابْنَاءَہُ وَابْنَاتُہُ

۵۰۰ ری (۵۰۶۵) مسلم (۱۲۴۱) ترمذی (۳۵۳) نسائی (۸۵۴) ابن ماجه (۱۲۳)

حل لغات

”قَسْوَى“ میٹر واحد ذکر غائب فعل ماضی مجہول باب مفاعلہ سے ہے اس کا معنی ہے: پکارنا اعلان کرنا اذان کے ذریعہ اطلاع دینا۔ ”الْعَشَاءُ“ عین مفتوح کے ساتھ ہوتوں کا معنی ہوتا ہے: رات کو کھانا کھانا رات کا کھانا شام کا کھانا ”لَحْدَةً وَ“ میٹر مفتوح ذکر حاضر فعل امر حاضر معروف باب فَعَّحَ يَفْعُجُّ سے ہے اس کا معنی ہے: آغاز کرنا ابتدا کرنا شروع کرنا پہل کرنا۔ نماز کے وقت میں پہلے کھانا کھانے کے جواز کی صورتوں کا ذکر

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے تخریج فرمایا ہے البتہ امام طبرانی نے مزید یہ بھی بیان کیا ہے کہ جب نماز کے لیے اقامت شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی روزہ دار ہو تو وہ نماز مغرب سے پہلے کھانا کھالے اور تم نماز کے لیے جلدی نہ کرو اور اس طرح کی احادیث ابن عمرؓ صدیقہؓ امام سلیمانؓ ابن عباسؓ ابو ہریرہؓ اور سلمہ ابن اکوعؓ کی بھی موجود ہیں۔

یاد رہے کہ یہ اتھلیٹکس اور اجازت درج ذیل صورتوں میں ہے:

(۱) وقت میں وسعت و گنجائش موجود ہو (۲) کھانا کھانے کی احتیاج و ضرورت ہو (۳) کھانا ضائع ہونے یا ختم ہونے کا اندیشہ ہو (۴) بھوک کا قلیہ ہو (۵) روزہ دار ہو اور اسے مغرب کا وقت ہو تو پہلے کھانا کھالے (۶) چٹا ب یا پاخانہ ستارہ ہو۔ اور اس اجازت کی حکمت یہ ہے کہ نماز کی اپنی نماز حضورِ قطب اور شروع و ختم کے ساتھ سکون و اطمینان سے ادا کرے اور اس کا دل کھانے وغیرہ میں مشغول نہ رہے اور اس قسم کی احادیث کو حجاز کی بنیاد بنا کر محض اہل پسندی اور سستی کی خاطر نماز پر جماعت ترک کرتا اور بیعت کی پوجا میں گھر رہنا حقیقت پسندی ہے نہ ادا پسندی ہے بلکہ وہ اصل اپنے آپ کو حوکہ دیتا ہے۔

۴۱- بَابُ حُكْمِ مَنْ صَلَّى وَحْدَهُ
ثُمَّ يَذْكُرُ الصَّلَاةَ بِالْجَمَاعَةِ

جو شخص اکیلے نماز پڑھ چکا ہو پھر وہ نماز
باجماعت پالے تو اس کا کیا حکم ہے؟

حضرت جاہد بن اسودؓ یا اسود بن جاہد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ دو آدمیاں نے نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں اپنے اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لی اور ان کا خیال تھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں پھر وہ دونوں مسجد میں آئے تو اس وقت رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے سو وہ دونوں حضرات مسجد کے ایک کونے میں آ کر بیٹھ گئے اور انہوں نے سوچا کہ اب دوبارہ جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھنا ان کے لیے جائز نہیں ہے پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے اور ان کو بیٹھے ہوئے دیکھا تو آپ نے ان کو بلانے کے لیے ایک آدمی کو بھیجا اور ان دونوں کو آپ کی خدمت میں اس حال میں لایا گیا کہ ان کے کندھے اس خوف و ڈر سے قہر قہر کانپ رہے تھے کہ ان دونوں کے بارے میں کوئی نیک نام آ گیا ہے۔ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان دونوں سے

١٣٧- أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
الْأَسْوَدِ أَوْ الْأَسْوَدِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ أَبِي أَدَّانَ وَجَلْبِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمَا يَرَيَانِ أَنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا ثُمَّ تَبَيَّنَ
الْمَسْجِدَ لِذَا رَسَّوْا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الصَّلَاةِ فَقَعَا نَاجِيَةً مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُمَا يَرَيَانِ
أَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَحِلُّ لَهُمَا لَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَأَمَّا أَنْزَلَ إِلَيْهِمَا فَجِئَتْ
بِهِمَا وَفَرَّ إِلَيْهِمَا تَرْتَعِدُ مَخَافَةَ أَنْ يَكُونَنَّ قَدْ حَدَّثَ
فِي أَمْرِهِمَا شَيْءٌ فَسَأَلَهُمَا لِمَا خَبَرَاهُ الْخَبَرُ فَقَالَ إِذَا
فَعَلْتُمَا ذَلِكَ فَصَلُّوا مَعَ النَّاسِ وَاجْعَلُوا الْأَوَّلَى فِي

الْقُرْصُ. وَلَقَدْ رَوَىٰ هَذَا التَّحْذِيرُ جَمَاعَةً عَنْ أَبِي حَرِيصَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ قَالُوا عَنِ الْهَيْثَمِ يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (ترمذی (۲۱۹) زہبی (۸۵۹))

نماز باجماعت میں شریک نہ ہونے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے ساری بات بتادی آپ نے فرمایا: جب کسی تم ایسا کرو تو لوگوں کے ساتھ (دوبارہ باجماعت) نماز پڑھا لیا کرو اور اپنی پہلی نماز کو فرض سمجھ کر دو۔ اور ایک جماعت نے اس حدیث کو امام ابوحنیفہ کے واسطے سے حضرت بختم سے بیان کیا جو نبی کریم سے مروی بیان کرتے ہیں۔

حل لغات

”ضکیا“ میضہ شریفہ کا غائب فعل باضی معروف باب تفعیل سے ہے اس کا سنی ہے: نماز پڑھنا۔ ”موتیمان“ میضہ شریفہ کا غائب فعل مضارع معروف مثبت باب ففتح یفتح سے ہے اس کا سنی ہے: دو گنا خیال کرنا، چاہنا۔ ”قرواھض“ کندھوں کے درمیان گوشت کے حصہ کو کہتے ہیں۔ ”تسوعد“ میضہ واحد مؤنث غائب فعل مضارع معروف مثبت باب التعلال سے ہے اس کا سنی ہے: کانپنا، ہرقرقانا۔

فرض نماز دوبارہ باجماعت پڑھنے کے جواز کی صورتیں

اس حدیث سے اشارہ معلوم ہوا کہ دوسری نماز نفل شمار ہوگی (کیونکہ ایک ہی دن کی ایک فرض نماز بطور فرض دوسرے نہیں پڑھی جاسکتی) لہذا یہ دوسری نماز مکروہ اور منوع وقت میں ادا نہیں ہوگی اس لیے فجر کی نماز پڑھ لیجئے کے بعد دوبارہ نہیں پڑھی جائے گی اور نہ صبح کی نماز دوبارہ پڑھی جائے گی اور نہ مغرب کے بعد اسے دوبارہ پڑھا جائے گا کیونکہ فجر اور عصر کے بعد نماز نفل پڑھنا مکروہ اور منوع ہے اور مغرب کے بعد اس لیے نہیں کہ نفل تین رکعات پڑھنا منوع ہے جبکہ دو رکعت پر اکتفا کرنا ایک رکعت زاد نکلا کر چار رکعت نفل مانا امام کی مخالفت ہے جبکہ امام کی اتباع واجب و لازم ہے۔

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے فرمایا کہ جب تم اپنے گھر میں نماز پڑھ لو پھر تم مسجد میں جا کر وہی نماز امام کے ساتھ پالو تو صبح اور مغرب کی نماز کے علاوہ امام کے ساتھ یہ نماز (دوبارہ نفل کی نیت سے) پڑھ لو کیونکہ یہ دونوں نمازیں دوسرے نہیں پڑھی جاسکتیں۔ اسے امام عہد الرزاق نے روایت کیا اور نماز عصر نماز صبح کے حکم میں شامل ہے۔

اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ نماز کے صحیح ہونے کے لیے جماعت شرط نہیں ہے جیسا کہ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے اور نہ تنہا پڑھی گئی نماز باطل ہوتی اور باجماعت پڑھی گئی دوسری نماز نفل کی ہے جو فرض شمار ہوتی۔

اور اس حدیث میں اس بات پر سمجھ کی گئی ہے کہ ایک دن کی فرض نماز کا بطور فرض اعادہ منوع ہے (لہذا ایک مرتبہ فرض نماز پڑھنے کے بعد اسے بطور فرض دوبارہ نہ پڑھ سکتا ہے اور نہ پڑھا سکتا ہے البتہ ظہر اور عشاء کی نماز نفل کی نیت سے دوبارہ باجماعت پڑھ سکتا ہے) اور یہ کہنا کہ دوسری نماز (باجماعت) فرض ہے یہ ضعیف قول ہے اور اسی طرح یہ کہنا کہ تہجد اور بھر دوبارہ باجماعت پڑھی گئی نماز بہم ہے اور اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے (دعی جانتا ہے کون سی نماز فرض ہے اور کون سی نماز نفل ہے) (ضعیف قول ہے کیونکہ نماز کا تعین واجب و لازم اور ضروری ہے تاکہ اس پر احکام متفرع ہو سکیں۔

(۲) دراصل یہ حدیث حضرت یزید بن اسود رضی اللہ عنہ سے وارد ہے جیسا کہ امام ابو داؤد امام حاکم اور امام بیہقی نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:

”اذا صلى احدكم في رحله ثم ادرك الامام وهو يصلي فليصل معه فانها نافله“ (ترجمہ: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھنے پھر دوام صاحب کو نماز پڑھاتے ہوئے پالے تو اسے چاہیے کہ وہ امام کے ساتھ نماز میں شامل ہو جائے کیونکہ اس کی یہ نماز نفل ہو جائے گی۔

(۳) امام احمد، ترمذی، ابانہ، نسائی اور امام بیہقی کی روایت میں حضرت یزید بن اسود سے یہ الفاظ بھی مروی ہیں: ”اذا صلينا في رحالكم ثم اتينا مسجد الجماعة فصلينا معهم فانها لکم نافله“ (ترجمہ: جب تم دونوں اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لو پھر تم دونوں مسجد میں آؤ جس میں نماز باجماعت ہو رہی ہو تو تم دونوں ان کے ساتھ نماز پڑھ لو کیونکہ وہ نماز تمہارے لیے نفل ہو جائے گی اور ابن عمر کی روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ جو نماز تم نے اپنی قیام گاہ میں پڑھی ہے وہ فرض شمار ہوگی۔

(۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک آدمی کے بارے میں سوال کیا گیا کہ وہ اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لیتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اور اس وقت لوگ باجماعت نماز پڑھ رہے ہیں تو وہ بھی لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیتا ہے سوان دونوں میں سے اس کی اصل نماز (فرض) کون سی ہوگی؟ آپ نے فرمایا: ان دونوں میں سے پہلی نماز اس کی اصل نماز ہوگی۔

(۵) امام ابن ابی شیبہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو تنہا نماز پڑھ لیتا ہے پھر وہ دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لیتا ہے تو آپ نے فرمایا: اس کی پہلی نماز اصل (فرض) ہے اور دوسری نماز نفل ہے۔

(۶) سنن ابی داؤد اور سنن نسائی میں حضرت سلیمان بن یسار سے مروی ہے کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں بلاؤں میں حاضر ہوا جبکہ دوسرے لوگ نماز باجماعت ادا کر رہے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ کیا آپ ان کے ساتھ نماز نہیں پڑھتے؟ آپ نے فرمایا: بے شک میں تو نماز پڑھ چکا ہوں اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ ”لا تصلوا صلاة في يوم موئین“ تم ایک دن میں ایک نماز کو دو مرتبہ نہ پڑھو۔ سو یہ اس بات پر محمول ہے کہ حضرت ابن عمر وہ نماز باجماعت ادا کر چکے تھے کیونکہ امام مالک نے مؤطا میں روایت کی ہے کہ حضرت نافع نے ہمیں بیان کیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت ابن عمر سے سوال کیا اور کہا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لوں پھر میں امام کے ساتھ نماز کو پالوں تو کیا میں ان کے ساتھ دوبارہ نماز پڑھ لوں؟ آپ نے فرمایا: جی ہاں! سو اس نے عرض کیا کہ ان دونوں نمازوں میں سے کس نماز کو میں اپنی اصل نماز شمار کروں تو حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ یہ معاملہ تمہارے سپرد نہیں ہے یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے وہ جس کو چاہے فرض نماز قرار دے اور جس کو چاہے نفل نماز قرار دے اور جس کو چاہے نفل نماز قرار دے۔ امام مالک نے فرمایا: یہ روایت حضرت ابن عمر کی طرف سے اس بات کی دلیل ہے کہ جو روایت حضرت سلیمان بن یسار کی طرف سے ان سے مروی ہے اس کا مطلب ہے کہ ایک دن میں ایک نماز بغیر فرض دوسرے نہیں پڑھنی چوتھ آپ ایک مرتبہ نماز باجماعت ادا کر چکے تھے اس لیے دوبارہ نہیں پڑھی۔ علامہ ابن ابیہام نے کہا ہے کہ اس حدیث سے امام شافعی کے اس قول کی نفی ہو جاتی ہے کہ مطلقاً دوبارہ نماز پڑھنا جائز ہے اگرچہ وہ باجماعت نماز پڑھ چکا ہو۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم! (شرح مسند امام اعظم لہذا علی قاری ص ۳۲۱-۳۲۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان)

جمعہ کے دن غسل کرنے کی

فضیلت کا بیان

۴۲۔ بَابُ فَضِيلَةِ الْغُسْلِ

فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

۱۳۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَوَازِرُ وَنُحُونُ اِلَى الْجُمُعَةِ وَقَدْ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگ سورج ڈھلنے کے بعد جمعہ المبارک کی نماز (مسجد میں) پڑھنے کے لیے جاتے تھے

غیر فؤاد و تَلَحُّظًا بِالْكَفِّ لِقَوْلِهِمْ مَنْ رَاحَ إِلَى
 فَنَسَمُوهُ فَلْيَنْتَحِلْ وَيَنْ رَوَانِي كَانَ النَّاسُ عَشَارَ
 اَزْجِيهِمْ وَكَانُوا يَرَوْنَ حَوْنَ مَعَالِيقِهِمْ الْقُرْبَى وَالْقُرْبَى
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرْتُمْ
 الْجُمُعَةَ فَاصْبِرُوا، بخاری (۹۰۳) مسلم (۱۹۵۸) ابوداؤد
 (۲۵۲) ترمذی (۱۳۸۰) ابوداؤد (۶۸۴)

حلاکہ وہ پینڈے سے شرابہر ہوتے اور مٹی میں اتھڑے ہوئے ہوتے تھے
 سو اس لیے انہیں حکم فرمایا گیا کہ جو شخص نماز جمعہ پڑھنے آئے تو اسے
 چاہیے کہ وہ غسل کر کے آئے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ لوگ
 کاشت کاری کے لیے اپنی زمینوں کو آباد کرتے تھے اور جب وہ جمعہ
 المبارک کی نماز پڑھنے کے لیے آتے تو وہ اپنے ہاتھوں میں اتھڑے ہوئے
 ہوتے تھے سو اس لیے رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم فرمایا کہ جب تم
 نماز جمعہ کے لیے حاضر ہوئے لگاتار پہلے غسل کر لو۔

ملقات

”یَرْوَحُونَ“ میزج ذکر کا عربی فعل مضارع معروف مثبت باب نصر ینصرون سے ہے اس کا معنی ہے: شام کے وقت آنا یا
 جانا کام کرنا وقت کی قید کے بغیر مطلق آنا جانا سورج ڈھلنے سے لے کر شام کے وقت تک آنا جانا یہاں زوال کے بعد عمر کے
 وقت آنا مراد ہے۔ ”غیر فؤاد“ میزج ذکر کا عربی فعل ماضی معروف مثبت باب تسويع یتسعون سے ہے اس کا معنی ہے: پینڈہ آنا۔
 ”تَلَحُّظًا“ میزج ذکر کا عربی فعل ماضی معروف باب تعلق سے ہے اس کا معنی ہے: آلودہ ہونا یا تھڑھکانا۔ ”عَشَارَ“ یہ عامری
 جمع ہے اس کا معنی ہے: آبادکار۔

حدیث مبارک کی وجہ تفسیر

علامہ ابن منظور لکھتے ہیں: جس دن کو زمانہ جاہلیت میں عروبہ کہتے تھے وہی دن زمانہ اسلام میں جمعہ قرار پایا ہے۔ اس دن کو
 جمعہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس دن عبادت کے لیے بہت زیادہ لوگ جمع ہوتے ہیں جس طرح بہت زیادہ اہانت کرنے والے شخص کو اہانت
 میں ”لُغْنہ“ کہتے ہیں۔ علامہ قطب لکھتے ہیں: جس شخص نے سب سے پہلے اس دن کو جمعہ کا نام دیا وہ رسول اللہ ﷺ کے چچا چچا
 حضرت کعب بن لوی تھے اس سے پہلے اس دن کو عرب کہہ جاتا تھا۔ علامہ کبکی نے ابی ہریرہؓ میں لکھا ہے: ہر چند کہ حضرت کعب
 بن لوی نے سب سے پہلے عروبہ کو جمعہ کا نام دیا ہے لیکن عروبہ کا یہ نام زمانہ اسلام میں مشہور ہوا ہے۔ علامہ کبکی لکھتے ہیں کہ حضرت
 کعب بن لوی اس دن لوگوں کو جمع کرتے اور ان کے سامنے تقریر کرتے جس میں انہیں رسول اللہ ﷺ کی ولادت باسعادت اور
 بخت کے بارے میں خبر دیتے اور یہ بتلاتے کہ آپ ان کی اولاد میں سے مبعوث ہوں گے اور انہیں آپ کی اتباع اور آپ پر ایمان
 لانے کی نصیحت کرتے۔ حدیث میں ہے کہ پہلا جمعہ مدینہ منورہ میں پڑھا گیا۔ حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کو جمعہ
 اس لیے کہتے ہیں کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے خلقت آدم علیہ السلام کو جمع کیا۔ علامہ قطب نے ایک قول یہ بھی نقل کیا ہے کہ اس دن
 قریش دارالحدود میں جمع ہوتے تھے اس لیے یہ دن جمعہ کہلایا۔ بہر حال اکثر علماء کا نظریہ یہی ہے کہ اس دن کو زمانہ اسلام میں جمعہ کہا
 گیا۔ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں کہ امام حاکم اور امام ابن حبان نے اپنی اپنی جگہ میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت اوس بن اوس بیان
 کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سب سے افضل دن جمعہ ہے اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے۔ اسی دن فوت ہوئے
 اسی دن صور پھونکا جائے گا اسی دن قیامت ہوگی اس دن مجھ پر بکثرت درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ
 کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر درود کیسے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ فوت ہو چکے ہوں گے۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 نے زمین پر انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجساد کا کھانا حرام کر دیا ہے اور امام احمد نے اپنی مسند میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ

بَشْرًا“ وقت میں ایک دن اپنے بالوں اور جسم کی صفائی کی خاطر ہر مسلمان پر غسل کرنا واجب ہے اور ایک روایت میں ہے: ”مَنْ آتَى يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ“ جو شخص جمعہ کے دن نماز پڑھنے آئے اسے چاہیے کہ وہ غسل کرے۔ اس حدیث میں امر احتیاط کے لیے ہے کہ چونکہ امام احمد ابن حنبلہ اور امام شافعی نے حضرت سرورِ مکتبہ سے روایت کیا ہے کہ ”مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَهَا وَبَغَمَتْ وَتَوَضَّأَ الْغُسْلَ الْفُضْلَ“ جس نے جمعہ کے دن وضو کیا تو درست کیا اور اچھا کیا اور جس نے غسل بھی کیا تو غسل سب سے زیادہ فضیلت والا کام ہے۔ [شرح معتمد امام اعظم لاملال قاری ص ۱۹۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت]

جمعہ کے دن غسل کا حکم

بعض احادیث میں رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن غسل کا حکم دیا ہے اور بعض احادیث میں فرمایا: ہر بالغ مرد پر جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبلہ اور جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا سنت مستحبہ ہے اور ان احادیث میں آپ کا حکم احتیاط پر محمول ہے اور جس حدیث میں ہے: ”الْفُضْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ“ تو اس میں واجب ثابت اور سنا کہ کے معنی میں ہے اس سے وجوب اصطلاحی مراد نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس مسئلہ میں حین قول ہیں: واجب سنت مستحب۔ وہ نہ میں یہی ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے اور اس کا ترک جائز نہیں لیکن اصحاب امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ یہ مستحب ہے

[شرح مسلم ترمذی ص ۷۷۹ مطبوعہ دارالمرآع الطائفہ کتابی طبع جلد ۵ ص ۱۰۷]

امام مالک کا استدلال بعض احادیث کے ظاہری الفاظ سے ہے جن کی توجیہ ہم علامہ ترمذی سے نقل کر چکے ہیں۔ جمہور کا استدلال اس حدیث سے ہے:

مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَهَا وَبَغَمَتْ وَتَوَضَّأَ الْغُسْلَ الْفُضْلَ. [جامع ترمذی]

حضرت سرورِ مکتبہ جنابِ رسول اللہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے جمعہ کے دن صرف وضو کیا تو درست کیا اور یہ اچھی بات ہے اور جس شخص نے غسل (بھی) کیا تو اس میں زیادہ فضیلت ہے۔

ایک اور حدیث میں ہے:

مَنْ تَوَضَّأَ فَاحْسِبْهُ الْوُضُوءَ يَتَّبِعُ إِلَى الْجُمُعَةِ فَاسْمِعْ وَانصِتْ غَلَرَهُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ لَلَاةِ إِيَّاهُمْ. [سنن ابوداؤد ص ۱۵۰]

[شرح صحیح مسلم ص ۲۳۰-۲۳۱ مطبوعہ مکتبہ مائتہ سال لاہور]

۴۳۔ بَابُ جَلْسَةِ الْإِمَامِ عَلَى الْمُنْبَرِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ سَنَةً

۱۴۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطِيَّةَ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَوَّاهُ الْمُنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ جَلَسَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ حَلَسَةً حَقِيقَةً.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن جب منبر پر تشریف فرما ہوتے تو خطبہ سے پہلے تھوڑی دیر کے لیے بیٹھ جاتے تھے۔

حل لغات

”صَحَّحْتُ“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نَسَجَ نَسْجَةً سے ہے اس کا معنی ہے: چڑھا بخند کی طرح چلنا۔ ”جَلَسْتُ غَوِيَّةً“ اس کا معنی ہے: تھوڑی دیر بیٹھنا۔ موصوف مفتل کر جلس کا مفعول مطلق ہے۔

خطبہ پڑھنے کے چند احکام

حمد المہارک کا خطبہ نماز جمعہ کے لیے شرط ہے۔ عیدین کے لیے سنت ہے، نکاح اور وحلہ سے پہلے خطبہ پڑھنا بھی سنت ہے۔ مسنون یہ ہے کہ خطبہ جمعہ نماز سے کم ہو اور عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں اذان، تکبیر اور خطبہ پڑھنا بدعت قبیحہ ہے کیونکہ خلفائے راشدین نے فارسی، اردو اور حبشہ وغیرہ ایسے تمام کلمات کی جہاں عربی زبان نہیں تھی لیکن کہیں ثابت نہیں کہ ان لوگوں میں یہ چیزیں غیر عربی میں پڑھی گئی ہوں۔ خطبہ سے مراد صرف وحلہ و نصیحت نہیں تاکہ سامعین کا سمجھنا ضروری ہو بلکہ اس کا مقصد اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی حمد و ثناء ہے جس کے لیے عربی زبان مناسب و موزوں ہے۔ چنانچہ قرآن مجید نے خطبہ کو ذکر اللہ فرمایا ہے۔ وحلہ نہیں کہا، یہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”قَامَسُوا إِلَٰهِي وَكُفُّوا إِلَٰهِي“ ”سُتِمَ اللّٰهُ تَعَالٰی كَاذِرًا“ (خطبہ) سننے کی طرف جلدی جاؤ، ”فَلَمَّا سَامِعِينَ كَوْحًا وَصِيَّتَ خُطْبَةٍ“ پہلے سناؤ۔ خطبہ میں قاری یا اردو وغیرہ داخل کر کے شعار اسلامی کو نہ بگاڑا جائے۔

[مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۴ مطبوعہ مکتبہ مائتہ گرامہ]

اس حدیث کو امام ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھنا کرتے تھے اور جب آپ خبر پڑ جاتے تو تھوڑی دیر بیٹھ جاتے یہاں تک کہ مؤذن اذان سے فارغ ہو جاتا پھر آپ کھڑے ہوتے اور خطبہ پڑھتے پھر آپ بیٹھ جاتے اور کوئی بات چیت نہ فرماتے پھر آپ کھڑے ہوتے اور (دوسرا) خطبہ پڑھتے۔

[مشکوٰۃ ص ۱۲۳ مطبوعہ دار الفکر]

۴۴۔ بَابُ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ فَلَا يَمْنَعُ

۱۴۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَّادٍ عَنْ اَبِيهِمْ اَنَّ رَجُلًا خَلَفَهُ اَنَّهُ سَأَلَ عَبْدَ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ خُطْبَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَوْ اَنَّا نَسْمَعُ سُورَةَ الْجُمُعَةِ قَالَتْ بَلَى وَلَٰكِنْ لَا نَعْلَمُ لَهَا لَفَرًّا عَلَيْهِ وَاِذَا رَأَوْا بِجَارَةً اَوْ لَهْوًا اَنْقَضُوا اِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ فَلَا يَمْنَعُ. (الجمعة: ۱۱) (کنز ماجہ: ۱۱۰۸)

حمد المہارک کا خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا سنت ہے حضرت امیر المومنین بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی (یعنی حضرت علقمہ بن قیس) نے انہیں بتایا کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے جمعہ کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کے بارے میں دریافت کیا (آپ آپ بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے؟) انہوں نے فرمایا کہ کیا تم سورۃ الجمعہ نہیں پڑھتے؟ عرض کیا: کیوں نہیں! لیکن میں اس مسئلہ کو نہیں سمجھا۔ راوی نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے اسے یہ آیت پڑھ کر سنائی: ”وَ اِذَا رَأَوْا بِجَارَةً اَوْ لَهْوًا اَنْقَضُوا اِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ فَلَا يَمْنَعُ“۔ (الجمعة: ۱۱) اور جب دو تجارت یا کسی کھیل کو دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور آپ کو کھڑا چھوڑ دیتے ہیں۔

حل لغات

”خَلَفْتُ“ میثد واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب تَعَمَّلَ سے ہے اس کا معنی ہے: بیان کرنا روایت کرنا خبر دینا

منقول کرتا۔ "انصتوا" میں جمع ذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب انفعال سے ہے اس کا معنی ہے: اٹھ کر بھاگ جانا۔

بیٹہ کر خطبہ پڑھنا بدعت ہے

(۱) حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹہ جاتے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے یہی جو شخص جیسا یہ خبر دے کہ آپ بیٹہ کر خطبہ پڑھتے تھے تو وہ جھوٹا ہے اس نے جھوٹ بولا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قسم! میں نے دو ہزار نمازوں سے زیادہ نمازیں آپ کی اقتدا میں پڑھیں ہیں۔ [رداء مسلم] ہر خطبہ کے لیے کھڑا ہونا سنت ہے خواہ وہ خطبہ جمعہ و عید ہو یا خطبہ وعظ و تقریر یا خطبہ نکاح ہو۔ جو شہر جہاد سے فتح ہوئے ہیں وہاں نکوار لے کر خطبہ پڑھے اور جو بے خوشی مسلمان ہو گئے وہاں پھر نکوار خطبہ پڑھے۔ (مرقات) دوسرے خطبہ کی آواز پہلے خطبہ سے کچھ کم ہو۔

[تراذ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۴۹ "مطبوعہ مکتبہ کتاب خانہ مکتبات"]

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

تفسیر بنوی میں ہے کہ (۲) حضرت علقمہ بن قیس نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے دریافت کیا کہ کیا نبی کریم ﷺ بیٹہ کر خطبہ پڑھتے تھے یا کھڑے ہو کر پڑھتے تھے۔ حضرت عبداللہ نے جواب دیا کہ کیا تم یہ آیت "وَنُوحِیْکَ مَا لَمْ یَلْمَہَا" نہیں پڑھتے (یعنی آپ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا کرتے)۔

(۳) امام بنوئی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ الہبارک کے دن دونوں خطبے کھڑے ہو کر پڑھتے تھے اور دونوں کے درمیان تھوڑی دیر بیٹھتے تھے۔

(۴) علامہ ابن ہسارک نے حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ جو شخص جیسا یہ بیان کرے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بیٹہ کر خطبہ پڑھتے تھے تو وہ جھوٹا ہے اور اس نے جھوٹ بولا ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے پھر بیٹہ جاتے پھر کھڑے ہو کر دوسرا خطبہ پڑھتے۔ [شرح معجم امام اعظم ملا علی قاری ص ۳۰ "مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت"]

محمد الہبارک کی نماز میں کیا پڑھنا چاہئے؟

حضرت ابن ہسارک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ الہبارک کے دن سورۃ الحمد اور سورۃ منافقین کی تلاوت کرتے تھے۔

۴۵۔ بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ

۱۴۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ اِسْمَاعِيلَ الْکُوفِيِّ عَنْ يَحْيٰى بْنِ يُوْسُفَ بْنِ زِيَادٍ عَنْ اَبِي جَسَّافَةَ عَنْ اَبِي رَاحِمَةَ عَنْ سُوَيْدٍ بْنِ جَبْرِ عَنْ اَبِي عُبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِيْنَ.

مسلم (۲۰۳۶) ابوداؤد (۱۱۲۴) ترمذی (۵۱۹) نسائی (۱۴۲۲) ابن ماجہ (۱۱۱۸) سند احمد (۳۲۹ ج ۲ ص ۳۲۹)

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ روایت بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عیدین میں اور جمعہ کے دن سورۃ "صبح اسمہ بک الاعلیٰ" اور سورۃ "هل السالك حديث العاصية" کی تلاوت کرتے تھے

۱۴۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي رَاحِمَةَ عَنْ اَبِي عُبَّاسٍ عَنْ خَبِيبِ بْنِ سَالِمٍ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّهٗ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْيَوْمَيْنِ وَنَزَمَ الْجُمُعَةَ صَبَحَ اسْمِ رَبِّكَ الْاَعْلٰى وَهَلْ اَتَاكَ حَدِيْثُ الْعَاصِيَةِ.

عیدین اور جمعہ میں تلاوت کی گئی سورتوں کا ذکر

(۱) امام مسلم نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام عیدین اور جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور ”هل اتاك حديث العاصية“ کی تلاوت کرتے تھے جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

(۲) حضرت عید اللہ بن ابی رافع بیان کرتے ہیں کہ مردان بن حکم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ پر غلیظہ مقرر کر کے کہہ کر مہجلا گیا اور حضرت ابو ہریرہ نے ہمیں جمعہ المبارک کی نماز پڑھائی اور آپ نے پہلی رکعت میں سورۃ الجمعہ تلاوت فرمائی اور دوسری رکعت میں سورۃ ”اذا جاءك المنايا“ کی تلاوت فرمائی پھر فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ سے جمعہ کی نماز میں ان دو سورتوں کو پڑھتے ہوئے سنا ہے اور اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت عید اللہ نے کہا کہ میں حضرت ابو ہریرہ سے ظاہر عرض کیا کہ آپ نے جن دو سورتوں کی تلاوت کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جمعہ میں نماز جمعہ میں انہیں دو سورتوں کی تلاوت کرتے ہیں۔ (مسند النعمان ج ۱ ص ۱۸۳)

امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت نعمان بن بشیر نے یہ بھی بیان فرمایا کہ بعض اوقات عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جاتے تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام دونوں میں یہی دو سورتیں تلاوت کرتے۔ علامہ نووی شرح میں لکھتے ہیں کہ عیدین اور جمعہ المبارک میں ان دونوں سورتوں کا پڑھنا مستحب ہے جبکہ دوسری حدیث میں ہے: آپ ﷺ عید میں سورۃ اقصیٰ اور سورۃ قمر کی تلاوت فرماتے اور یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں۔ دراصل نبی کریم ﷺ کسی وقت جمعہ میں سورۃ الجمعہ اور سورۃ المناہجین پڑھتے اور کسی وقت ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور ”هل اتاك حديث العاصية“ پڑھتے اور کسی وقت عید میں سورۃ اقصیٰ اور سورۃ قمر پڑھتے اور کسی وقت ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور ”هل اتاك حديث العاصية“ پڑھتے۔ (بذل المجموع ج ۲ ص ۱۹۶ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ)

جمعہ کی رات اور اس میں مرنے والے

کی فضیلت کا بیان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ المبارک کی کوئی رات ایسی نہیں آئی مگر اللہ تعالیٰ اس میں اپنی مخلوق کی طرف تین مرتبہ نظر رحمت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کی مغفرت و بخشش فرمادیتا جو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا۔

۱۴۴ - أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ حَكْرٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ لَيْلَةٍ جُمُعَةٍ إِلَّا وَتَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى خَلْقِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَغْفِرُ اللَّهُ لِمَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا.

مسند الدارقانی (ص ۲۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان جمعہ المبارک کے دن فوت ہو اس کو قبر کے عذاب سے بچالیا جاتا ہے۔

۱۴۵ - أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ.

ترمذی (۱۰۸۴)

عمل لغات

”ما من ليلة جمعة الا“ اس میں حرف ماضیہ ہے اور حرف الاستثناء کے لیے ہے۔ اس سے مقصود کلام میں صریحاً کرتا ہے۔
 ”تَنْظُرُ“ میثد واحد ذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا۔ ”تَنْظُرُ“ میثد واحد
 ذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب ضَرَبَ ضَرْبًا سے ہے اس کا معنی ہے: بخش دینا۔ ”مَاتَ“ میثد واحد ذکر غائب فعل
 ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: مرنا فوت ہونا۔ ”وَلَمْ“ میثد واحد ذکر غائب فعل ماضی مجہول
 مثبت باب ضَرَبَ ضَرْبًا سے ہے اس کا معنی ہے: بچانا حفاظت کرنا۔

جمعہ کے دن یا رات میں مرنے والے کی سعادت کا ذکر

امام ترمذی نے یہ حدیث بیان کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

(۱) امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے:

ما من مسلم يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وافاه الله سنة القبر۔
 جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات فوت ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ
 اس کو قبر کے تختے سے محفوظ رکھتا ہے۔

(۲) حضرت عطاء بن ابی رباح مرسل مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں:

ما من مسلم او مسلمة يموت ليلة الجمعة او يوم الجمعة الا وقى عذاب القبر وفتنة
 لويلهم الجمعة الا وقى عذاب القبر وفتنة لويلهم الجمعة الا وقى عذاب القبر وفتنة لويلهم الجمعة
 اللہ تعالیٰ سے اس حال میں خلافت کرے گا کہ اس پر کوئی حساب و
 کتاب نہیں ہوتا اور وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے
 ساتھ گواہی دینے والے فرشتوں کی جماعت ہوگی جو اس کے حق میں
 گواہی دیگا کہ یہ فرمان بردار بندہ ہے۔

(۳) امام ابویعلیٰ نے اپنی سند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے:

من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة وقى عذاب القبر۔
 جو شخص جمعہ کے دن فوت ہوتا ہے اسے قبر کے عذاب سے بچالیا
 جاتا ہے۔

(۴) حضرت عکرمہ بن خالد سے مروی ہے:

من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة ختم له بخاتم الايمان وعذاب القبر۔
 جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات فوت ہوتا ہے تو اس کے لیے
 ایمان کی مہر لگا دی جاتی ہے۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بیان کیا اور کہا: یہ حسن حدیث ہے۔

فائدہ: حکیم ترمذی نے کہا کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ اس دن متوفی اور اللہ تعالیٰ کے درمیان حجابات و پردے کھل جاتے ہیں
 کیونکہ اس دن دوزخ کی آگ کو بجھ کر یا نہیں جاتا اور اس دن دوزخ کے تمام دروازے بند ہو جاتے ہیں اور دوزخ کا دار و دروازہ اس دن
 عذاب و نجات کا عمل نہیں کرتا جو دوسرے دنوں میں کرتا ہے سو اس لیے جب اللہ تعالیٰ اس دن جس بندے کی روح قبض کرتا ہے تو یہ
 اس کی سعادت اور حسن انجام کی دلیل ہوتی ہے۔ [تسبیح النہام فی شرح مسند الامام ۸۵ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

امور خیر اور اجتماعی دعا کے لیے
عیدین میں عورتوں کو
جانے کی اجازت ہے

حضرت ام علیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عورتوں کو عیدین میں جانے کی اجازت دی گئی ہے یہاں تک کہ دو لڑکیاں ایک چادر اوڑھ کر بھی چلی جاتی ہیں حتیٰ کہ حیض والی عورتیں بھی چلیا کرتی ہیں اور وہ لوگوں کے آخر میں ایک طرف کنارے پر بیٹھ جاتی ہیں اور دعا (دعا و نصیحت اور صدقات) میں شامل ہو جاتی ہیں لیکن نماز نہیں پڑھتی۔ حضرت ام علیہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں عورتوں کو جانے کی اجازت تھی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اگر حیض والی عورتیں ہوں تو وہ جائیں اور دوسری عورتوں سے ہٹ کر ایک طرف بیٹھ جائیں اور دونوں عیدوں کی دعاؤں میں شریک ہوں اور ایک روایت میں اس طرح ہے حضرت ام علیہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ عید قربان اور عید الفطر کے دن پردہ دار خواتین اور حیض والی خواتین سب کی سب عید گاہ میں جایا کریں لیکن حیض والی عورتیں نماز سے الگ رہیں اور وہ صرف خیر و بھلائی کے دیگر کاموں (جیسے تحفہ دہن، تحفہ دہن و خیر اور ذکر الہی) میں اور مسلمانوں کی اجتماعی دعا میں شریک ہوں سو ایک عورت نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کسی عورت کے پاس پہننے کے لیے چادر وغیرہ نہ ہو تو آپ نے فرمایا: اس کی لیکن اسے اپنی چادر پہنا دے۔

۴۷۔ بَابُ الرَّخْصَةِ لِمُخْرَجِ
النِّسَاءِ فِي الْيَوْمَيْنِ إِلَى الْخَيْرِ
وَدَعْوَةِ الْمُسْلِمِينَ

۱۴۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِيهِمْ عَنْ سَمْعٍ اُمِّ عَطِيَّةٍ تَقُولُ رَخِصَ لِلنِّسَاءِ فِي الْمَخْرُوجِ إِلَى الْيَوْمَيْنِ حَتَّى لَقَدْ كَانَتِ الْفُكْرَانُ تَخْرُجْنَ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ حَتَّى لَقَدْ كَانَتِ الْخَالِصُ تَخْرُجُ قَتْلِيسَ فِي غَرَضِ النَّاسِ يَدْعُونَ وَلَا يَنْصَلِينَ.

۱۴۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ اُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ كَانَ يُرَخِّصُ لِلنِّسَاءِ فِي الْمَخْرُوجِ إِلَى الْيَوْمَيْنِ مِنَ الْفُطْرِ وَالْأَضْحَى وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ اِنْ كَانَ الْعَامُ تَخْرُجُ قَتْلِيسَ فِي غَرَضِ النِّسَاءِ فَتَدْعُو إِلَى الْيَوْمَيْنِ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ اَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَخْرُجَ يَوْمَ النُّحْرِ وَيَوْمَ الْفُطْرِ خَوَاتِمُ الْمُحْشُورِ وَالْمُخْبِضِ فَكُنَّا الْمُخْبِضُ فَمَتَرْنَا الصَّلَاةَ وَنَشْهَدُنَ النُّحْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ نَاوَسُوهُنَّ لَوْ اِذَا كُنَّتِ اِخْدُنَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ يَنْلُبُهَا اُخْتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا. بخاری (۹۸) مسلم (۲۰۵۶) ابوداؤد (۱۳۷۵) ترمذی (۵۳۹) نسائی (۱۵۵۹) ابن ماجہ (۱۳۰۷)

حل لغات

”رَخِصَ“ معنی دواحد ذکر کا عیب فعل ماضی بھول ثبت باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: رخصت دینا اجازت دینا۔ ”الْفُكْرَانُ“ یہ بکری کشینے ہے اس کا معنی ہے: کنواری لڑکی۔ ”غَرَضُ“ معنی مضموم کے ساتھ ہے اس کا معنی ہے: کنارہ۔ ”يَدْعُونَ“ معنی جمع مؤنث عاب فعل مضارع معروف ثبت باب نَصَرُوْهُمْ يَنْصُرُوْهُمْ ہے اس کا معنی ہے: دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کو پکارنا۔ ”الْمُخْبِضُ“ معنی المائض ہے۔ ”فَوَاتِ الْمُحْشُورِ“ کا معنی ہے: پردہ نشین عورتیں۔ ”الْمُخْبِضُ“ مائض کی جمع مکرر ہے۔ ”يَدْعُونَ“ معنی جمع مؤنث عاب فعل مضارع معروف ثبت باب بحال سے ہے اس کا معنی ہے: الگ رہنا جدار ہنا۔ ”جِلْبَابُ“ بڑی چادری جس سے پورا جسم چھپ جائے۔

عورتوں کو خیر و برکت کی محافل میں جانے کی اجازت

اس قسم کی احادیث کا مستند و مطلب یہ ہے کہ تمام عورتوں کو عید گاہ میں لانا جائے تاکہ جو نماز کے قائل ہیں وہ نماز پڑھ لیں اور جو نماز کے قائل نہ ہوں جیسے جنس والی عورتیں تو وہ مسلمانوں کی دعاؤں میں شریک ہوں اور ان دعاؤں سے خیر و برکت اجرو ثواب اور فائدہ حاصل کریں اور نبی کریم ﷺ کے دست و تلخ سے اپنے متعلق شرعی احکام معلوم کریں اور عید کی رونق و برحائیں کی تک اس وقت مسلمانوں کی تعداد بہت کم تھی۔ علامہ طاعنی قاری لکھتے ہیں: "ولہذا سہب للنساء فی حضور الصلوات و مجالس الذکر و مفارقات الصلحاء لیسألہن برکھم" اور اس اجازت و درخست سے نمازوں میں اور ذکر الہی کی محافل اور صالحین کے قرب و خدمت میں حاضری دینے کی لوگوں کو ترغیب دی گئی ہے تاکہ وہ لوگ ان سے برکت حاصل کریں۔ البتہ عید گاہوں میں بھی عورتیں انہیں شرانگہ کے ساتھ شریک ہوں جن کا ذکر اس سے پہلے باب "عروج النساء الی المساجد" میں بیان ہو چکی ہیں۔

۴۸۔ بابُ عَدَمِ جَوَازِ الصَّلَاةِ

نماز عید سے پہلے اور بعد میں

قَبْلَ الْعِيدِ وَ بَعْدَهَا

۱۴۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ شَرِيحَةَ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ إِلَى الْمُصَلَّى فَلَمْ يُصَلِّ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَهَا خِيْفًا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عید کے دن عید گاہ میں تشریف لے گئے تو آپ نہ تو نماز عید سے پہلے کوئی نماز پڑھی اور نہ نماز عید کے بعد۔

بخاری (۹۸۹) مسلم (۲۰۵۷) ابوداؤد (۱۱۵۹) ترمذی (۵۳۸) نسائی (۱۵۸۸) ابن ماجہ (۱۲۹۱)

حل لغات

"اَلْمُصَلَّى" اس کا نقلی معنی تو نماز گاہ ہے یعنی نماز پڑھنے کی جگہ لیکن یہاں اس سے عید گاہ مراد ہے جہاں نماز عید الہی جاتی ہے۔ "لَمْ يُصَلِّ" مینہ واحد مذکر قاف علی ثنی تہد باب تکمیل سے ہے اس کا معنی ہے: نماز پڑھنا یعنی عید گاہ میں کوئی نقل نماز نہ پڑھے نہ نماز عید سے پہلے اور نہ بعد میں۔ قبل الصلوة میں اصولۃ سے نماز عید مراد ہے۔

عید گاہ میں نماز عید کے علاوہ نقل نماز پڑھنا مکروہ ہے

علامہ طاعنی قاری لکھتے ہیں کہ ہدایہ میں ہے کہ عید گاہ میں نماز عید سے پہلے کوئی نقل نماز نہ پڑھی جائے جبکہ عام مشائخ کا قول یہ ہے کہ عید گاہ میں نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد اور گھر میں صرف نماز عید سے پہلے تو اقل نماز پڑھنا مکروہ متزییہ ہے جیسا کہ کتب سنہ میں مذکور ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (مدینہ منورہ سے باہر عید گاہ میں) لوگوں کو نماز عید پڑھانے کے لیے تشریف لے جاتے لیکن آپ نہ نماز عید سے پہلے کوئی نماز پڑھتے اور نہ نماز عید کے بعد۔

امام ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت بیان کی ہے کہ وہ نماز عید پڑھنے کے لیے گھر سے عید گاہ میں گئے اور وہاں نہ نماز عید سے پہلے کوئی نماز پڑھی اور نہ نماز عید کے بعد کوئی نماز پڑھی اور انہوں نے ذکر کیا کہ نبی کریم ﷺ نے بھی اسی طرح کیا۔ امام ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

علامہ کمال الدین ابن الہمام نے کہا کہ نماز عید کے بعد یہ نقل صرف عید گاہ میں نقل نماز پڑھنے پر محمول ہے کیونکہ امام ابن ماجہ

نے حضرت عطاء بن یار کے واسطے سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوسعید الخدری نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نماز عید سے پہلے کوئی نماز نہ پڑھتے پھر جب نماز عید کے بعد اپنے گھر لوٹے تو گھر میں دو رکعت نماز ادا فرماتے۔

[شرح مسند امام اعظم لہجہ لسانی القاری ص ۳۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

سفر کی نماز میں قصر

کرنا واجب ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے (مدینہ منورہ میں) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ظہر چار رکعات ادا کی اور (سفر شروع کرنے کے بعد مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر) ذوالحجہ میں صبح کی نماز قصر کر کے صرف دو رکعت نماز ادا کی۔

بخاری (۱۰۸۹) مسلم (۱۵۸۲) ابوداؤد (۱۲۰۳) ترمذی (۵۴۶) نسائی (۴۷۰)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں (ظہر عصر اور عشاء کی نمازیں قصر کر کے) دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی اس پر اضافہ نہیں کرتے تھے۔

بخاری (۱۱۰۳) ترمذی (۵۴۴) نسائی (۱۴۴۰) ابن ماجہ (۱۰۶۷)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا اور اس نے بتایا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے (ج کے موقع پر) طے میں چار رکعت نماز پڑھی ہے۔ حضرت عبداللہ نے یہ سن کر پڑھا: ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ وَاجِعُونَ“ اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت ابوبکر کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت عمر کے ساتھ بھی دو رکعت نماز پڑھی ہے پھر ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عثمان کے ساتھ تھے کہ نماز کا وقت ہو گیا سو آپ نے حضرت عثمان کی اقتداء میں ان کے ساتھ پوری چار رکعت نماز پڑھ لی تو آپ سے کہا گیا کہ اس سے پہلے تو آپ نے ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ وَاجِعُونَ“ پڑھا تھا اور آپ نے یہ بھی کہا وہ بھی کہا (کہ میں نے حضور اور ابوبکر اور عمر کی اقتداء میں قصر نماز پڑھی ہے) پھر اب آپ نے چار رکعت نماز پڑھ لی ہے۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ یہ خلافت و امامت کے ادب و رعایت کی وجہ سے ہوا (آج کے امت میں بغاوت و سرکشی اور استکبار برپا نہ ہو) پھر آپ نے فرمایا:

۴۹۔ بَابُ وَجُوبِ التَّقْصِيرِ

فِي صَلَوةِ السَّفَرِ

۱۴۹۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ الْمُتَكَبِّرِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِوَيْهِ الْحَلِيقَةِ وَتَحْتَيْنِ.

۱۵۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَأَوْتَحِرُ وَغَمَرُ لَا يَزِيدُونِ عَلَيْهِ.

۱۵۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَبِيلٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْتَيْنِ وَمَعَ أَبِي سَعْدٍ وَتَحْتَيْنِ وَمَعَ غَمَرٍ وَتَحْتَيْنِ ثُمَّ خَضَرَ الصَّلَاةَ مَعَ عُثْمَانَ فَصَلَّى مَعَهُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَقِيلَ لَهُ اسْتَزَجَعْتَ وَقُلْتَ مَا قُلْتَ ثُمَّ صَلَّيْتَ أَرْبَعًا قَالَ الْخِلَافَةُ ثُمَّ قَالَ: وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ أَتَاهَا أَرْبَعًا يَمْنَى. بخاری (۱۸۰۴) مسلم (۱۵۹۶) ابوداؤد (۱۶۶۰)

حضرت عثمان پہلے شخص ہیں جنہوں نے منیٰ میں چار رکعات نماز پڑھی ہے۔

حل لغات

”لَا يُؤْمِنُونَ“ میند جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف منفی باب ضَرْبَ يَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: زیادہ کرتا یا بدھاتا اور انا مذکر۔ ”اِنْصَرَفْتُمْ“ یہ میند واحد مذکر حاضر فعل ماضی معروف مثبت باب استعمل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کی واپسی چاہتا رہی ہوئی چیز واپس لینا اور ”اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَيْہِ رَاجِعُونَ“ پڑھنا۔

حالت سفر میں نماز قصر پڑھنے کی وضاحت

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے:

وَاِذَا ضَرَجْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ كُنْتُمْ اِنْ يَحْفَتُمْ اَنْ يَغْتَنِبُمْ
الْمَوْنِ كَغُرُوبِ الْاَسَاۡءِ ۝۱۱۰

اور جب تم زمین میں سڑ کر دو تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم بعض نمازیں قصر سے پڑھو اگر جس خوف ہو کہ کفار تمہیں ایذا دیں گے۔

اس آیت میں سفر کی حالت میں بعض نمازوں کو قصر کے ساتھ پڑھنے کا تقاضا کیا گیا ہے اور قصر کا مطلب ہے: چار رکعت والی فرض نمازوں (ظہر، عصر اور عشاء) کو چار کی بجائے دو رکعت پڑھنا اور اس آیت کے ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ سفر میں قصر کر کے نماز پڑھنا صرف رخصت ہے اور مکمل نماز ادا کرنا عزیمت ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کیونکہ ”لا جناح“ تخفیف اور رخصت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے اور اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں قصر کرنا عزیمت (واجب ولازی مل) ہے صرف رخصت نہیں ہے اور سفر میں مکمل نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسلمانو! تمہارے نبی کریم ﷺ کی زبان پر سفر کی نماز بلکہ کسی کی کے دو رکعتیں مکمل نماز ہے۔ رہی یہ آیت مبارکہ (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) صحابہ کرام کو یہ خیال پیدا ہوا کہ مکمل نماز کی صورت میں اگر دو رکعتیں مکمل طے گا (تو قصر نماز کی صورت میں اگر دو رکعتیں مکمل طے گا) جس سے ان کو اندیشہ لاحق ہوا کہ نماز قصر میں ان کو نقصان ہوگا سو اللہ تعالیٰ نے ”لا جناح“ فرمایا کہ دلوں کو اطمینان دلادیا کہ نماز قصر میں کوئی گناہ نہیں ہے (بلکہ یہ بھی اطاعت ہے جس پر اگر دو رکعتیں مکمل نہیں پورا طے گا) اور اس پر وہ مطمئن ہو گئے۔ (۱) تفسیر مدارک بشوئیل ج ۱ ص ۳۲۱، حاشیہ علی تفسیر الخازن مطبوعہ دار الکتب المصریہ، انگریزی مہر (۲) تفسیر مدارک بشوئیل ج ۱ ص ۳۷۸، مطبوعہ قادیان کتب خانہ گرامی

نیز اس آیت کا ظاہر واجب کرتا ہے کہ نماز قصر صرف خوف کفار کی صورت میں ہوگی حالانکہ حقیقت حال اس طرح نہیں کیونکہ خوف کفار کا ذکر اصل میں حقیقت حال کو واضح کرنے کے لیے ہے اس لیے کہ جس زمانہ میں یہ آیت نازل ہوئی تھی اس وقت محمد کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اکثر و بیشتر سفر کفار کے خوف سے خالی نہیں ہوتے تھے ورنہ یہ وقت بفرمان و خوف دونوں حالتوں میں نماز کو قصر کر کے چار کی بجائے دو رکعتیں پڑھی جائیں گی۔

[تفسیر عالم بشوئیل المعروف تفسیر بنو ج ۱ ص ۳۷۸، مطبوعہ دار البیروت تفسیر فیہ القرآن ج ۱ ص ۳۸۲، مطبوعہ دار القرآن ج ۱ ص ۳۸۲، حاشیہ علی تفسیر الخازن] چنانچہ علامہ نسفی لکھتے ہیں کہ جمہور کے نزدیک خوف کفار شرط نہیں ہے کیونکہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ہم نماز میں قصر کیوں کرتے ہیں؟ حالانکہ اب ہم امن میں ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے بھی تعجب ہوا تھا جس طرح تمہیں تعجب ہوا ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے حلق سوال کیا تھا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام

نے فرمایا کہ یہ صدقہ (یعنی انعام) ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تم پر صدقہ کیا ہے سو تم اس کے صدقہ کو قبول کرو۔ [الحج مسلم کتاب السفر] حدیث ۳ سنن ابوداؤد کتاب السفر باب ۱ سنن ترمذی کتاب التفسیر سورة النساء باب ۲۰ سنن نسائی کتاب الخوف باب ۱ سنن ابن ماجہ کتاب الحج باب ۳۵ اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ سفر میں پوری نماز پڑھنا جائز نہیں کیونکہ ایسا صدقہ جو ملکیت کا احتمال نہ رکھتا ہو اس کا محض ہونا ہے وہ رد کرنے کا احتمال نہیں رکھتا اگرچہ صدقہ کرنے والا ان میں سے جو جن کی اطاعت لازمی نہ ہو جیسے قصاص کا وارث جب وہ قصاص معاف کر دے۔ سو جس ہستی کی اطاعت لازم ہے اس کا صدقہ قبول کرنا اور رد نہ کرنا بطریق اولیٰ لازمی ہوگا اور اس لیے بھی کہ اس آیت کے نزول کے وقت صحابہ کرام کا حال اس طرح کا تھا کہ انہیں ہر طرف سے خوف کفار کبیرے رہتا تھا (فہذا خوف کفار کی قید انقادی ہے قصر کے لیے شرط نہیں) سو یہ آیت اس وقت کے حال کے موافق نازل ہوئی ہے۔

[تفسیر ہادک البخاری ج ۱ ص ۳۲۱ مطبوعہ دارالکتب المصریہ البکریہ مصر] معنی علی التفسیر القرآن مدت سفر: جس سفر میں نماز کو قصر کیا جاتا ہے اس کی ادنیٰ مدت تین رات دن کی مسافت ہے جو اونٹ یا بیدل کی متوسط رفتار سے طے کی جاتی ہو اور اس کی مقدار خشکی دریا اور پہاڑوں میں مختلف ہو جاتی ہے لہذا جو مسافت متوسط رفتار سے چلنے والے تین روز میں طے کرتے ہوں وہ مدت سفر شمار ہوگی اور اس سفر میں قصر ہوگا۔ مسئلہ: مسافر کی جلدی اور دیر کا اعتبار نہیں خواہ وہ تین روز کی مسافت تین گھنٹہ میں طے کر لے جب بھی قصر ہوگا اور اگر ایک روز کی مسافت تین روز سے زیادہ میں طے کرے تو قصر نہ ہوگا اعتبار مسافت کا ہے۔ [تفسیر فرائض العربان فی التفسیر القرآن ص ۱۷۱ مطبوعہ خلیفۃ القرآن جلی کشتہ لاہور]

اکثر فقہائے کرام نے مہدائی اطلاق کے لیے چھتیس کوں یا چون میل مقرر فرمائی ہے جو (۹۸، ۷۳۴) کلومیٹر کے برابر ہے۔ (۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسر کی نماز دو رکعتیں ہیں۔ عید قربان کی نماز دو رکعتیں ہیں۔ عید اضحیٰ کی نماز دو رکعتیں ہیں اور عید السہار کی نماز دو رکعتیں ہیں یہ نمازیں رسول اللہ ﷺ کی زبان پر پھر کسی نقصان کے کھل ہیں۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کریم ﷺ پر حجر (گھر) میں چار رکعت نماز اور سفر میں دو رکعت نماز اور خوف میں ایک رکعت نماز فرض فرمائی ہے۔ [رواہ مسلم]

(۳) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے دو رکعتیں نماز فرض کی تھی پھر مسر کی نماز اسی حال پر برقرار رکھی گئی اور قصر کی نماز میں اضافہ کر دیا گیا (ظہر عصر اور عشاء میں چار اور مغرب میں تین رکعت کر دی گئی) (۴) خلق علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ اس طرح ہیں کہ پہلے دو رکعتیں نماز فرض کی تھی پھر جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر گئے تو چار رکعت نماز فرض کر دی گئی اور مسر کی نماز کو پہلی حالت پر چھوڑ دیا گیا۔ (بخاری)

(۵) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بیان کردہ حدیث میں ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا سو آپ نے دو رکعت نماز سے زیادہ بھی نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح قبض فرمائی اور میں حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ رہا ہوں لیکن ان میں سے کسی نے دو رکعت نماز سے زیادہ بھی نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو قبض فرمایا۔ [خلق علیہ]

(۶) اور صحیحین میں مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور آپ کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت

عہدِ نبویؐ نے اپنے دور خلافت کے ابتدائی زمانہ میں منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھنی پھر حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھنی چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ نے ایک روایت بیان کی ہے کہ جب حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھنی تو لوگوں نے اس پر اعتراض کیا سو حضرت عثمانؓ نے فرمایا: اے لوگو! میں جب سے مکہ مکرمہ میں آیا ہوں تب سے شادی کر چکا ہوں اور میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپؐ نے فرمایا: "مَنْ قَامَلَ فِي بَيْتِكَ فَلْيَصِلْ صَلَوةَ الْفَجْرِ" جو شخص کسی شہر میں شادی کر لے تو وہ موقع کی طرح پوری نماز پڑھے۔ یہ حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ سفر میں نماز قصر واجب ہے پوری نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اگر پوری نماز پڑھنا جائز ہوتا تو لوگ حضرت عثمانؓ کے پوری نماز پڑھنے پر اعتراض نہ کرتے اور اس کے جواب میں حضرت عثمانؓ مکہ میں شادی کا عندر پیش نہ کرتے۔

[تفسیر مطہری ج ۲ ص ۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت]

٥٠- بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الرَّاحِلَةِ

١٥٢- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَّادٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ
صَرَحَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنْ شُكٍّ إِلَى التَّائِيَةِ
فَقَالِي ابْنُ عُمَرَ عَلَى رَأْسِهِ إِلَى التَّائِيَةِ يَوْمَ
إِيمَانِهِ إِلَّا الْمَكُونَةَ وَالْوَقْرَ لِأَنَّهُ كَانَ يَتَوَلَّى لَهَا عَنْ
قَائِمِهِ قَالَ فَسَأَلَهُ عَنْ صَلَاتِهِ عَلَى رَأْسِهِ وَزَيْتِهَا
إِلَى التَّائِيَةِ فَقَالَ لَيْتَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَلَّى عَلَى رَأْسِهِ تَكُونُ عَيْتُ كَانَ
رَجُلُهُ يَوْمَ إِيْمَانِهِ.

(1772) 251227 (1771) 1 (1.9A) 5.42K

نسائی (۴۹۱-۴۹۲)

عمل لغات

”صَوَّبَ“ صیغہ واحد مذکر عاقل فعل مضارع معروف مثبت باب فِعْلٌ مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ ثَبِيتٌ سے ہے اس کا معنی ہے: ساجھی دوست ہم نشین نام رکاب ہمراہ۔ ”تَكَلَّمَ“ نقل نماز۔ ”يُؤَمِّي“ صیغہ واحد مذکر عاقل فعل مضارع معروف مثبت باب اِفْعَالٌ سے ہے اس کا معنی ہے: اشارہ کرنا اشارے سے نماز پڑھنا۔

عذر کی وجہ سے سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے

اس حدیث سے نیکن احکام ثابت ہو رہے ہیں:

پہلا حکم: سواری پر نماز کا جواز صرف نو اہل کے ساتھ مخصوص ہے اور نو اہل سے فرائض اور واجب کے علاوہ تمام نمازیں مراد ہیں اس میں سُنن مؤکدہ وغیرہ اور نماز تہجد وغیرہ سب شامل ہیں۔ البتہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جبر کی سنت سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا مستحب ہے کیونکہ تمام سُنن سے زیادہ اس کی تاکید کی گئی ہے جبکہ امام صاحب کی دوسری روایت میں سواری سے اتر کر نہ مین پر فجر کی سُنن پڑھنا واجب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بغیر غدر کے صبح کی سُننیں جہز پر پڑھنا جائز نہیں ہے باقی رہے فرائض (اور وتر) تو وہ بغیر

غذرواری پر پڑھنا جائز نہیں ہیں اور انذار کی مثال یہ ہے کہ آدمی جنگل میں ہو اور سواری سے اتر کر نماز پڑھنے پر درندہ سے جان کی ہلاکت کا خوف ہو یا چوڑی چوڑی کی وجہ سے مال کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا قافلہ سے بچنے یا راستہ بھولنے کا خوف ہو یا سواری سرکش ہو کہ اترنے کے بعد دو بارہ سوار ہونا ممکن نہ ہو یا سواری نمازی عمر رسیدہ بوڑھا اور ایسا کمزور ہو کہ اترنے کے بعد اس کے لیے سوار ہونا ممکن نہ ہو اور کوئی سوار کرانے والا دنگار نہ ہو یا اس جگہ کچھ وغیرہ ہو جس پر نماز یا نکلن ہو تو فرائض وغیرہ بھی ان انذار کی وجہ سے سواری پر پڑھ سکتے ہیں اور اگر بارش ہو رہی ہو تو پھر اترنے کی بجائے سواری پر فرض نماز پڑھنا بھی جائز ہے کیونکہ ضرورت یا تو اہد شرع سے منشی ہوتی ہیں جیسا کہ ہدایہ کی شروحات میں مذکور ہے اور سفر مسالحتاً قائل فرمایا کہ مستقیم الاستاد (صحیح سند) کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام ایک گھاٹی میں پہنچے اور آپ اس وقت اپنی سواری پر سوار تھے اوپر سے بارش شروع ہو گئی اور نیچے کچھ ہو گیا اور ان نماز کا وقت ہو گیا سو سؤ ذرا لے اذان دی اور اقامت کہی پھر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سواری پر سوار ہو کر آگے بڑھے اور صحابہ کرام کو نماز یا جماعت پڑھانی اور آپ اشارہ کے ساتھ نماز پڑھاتے رہے جس میں آپ سجدہ کے لیے رکوع سے زیادہ جھکتے تھے اور امام محمد نے مؤطا میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہ اور تابعین سے احادیث کثیر نقل کی ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام سواری سے اتر کر دو رکعتیں پڑھتے تھے اور حضرت عباد سے بھی یہی مروی ہے کہ کمرہ سے مدینہ منورہ کی طرف دوران سفر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ رفیق سفر رہا اور آپ فرائض اور وتر کے علاوہ تمام نفل نمازیں سواری پر پڑھتے رہے جبکہ سواری کا رخ مدینہ منورہ کی طرف ہوتا تھا اور آپ رکوع اور سجدہ کے لیے اشارہ کرتے تھے اور سجدہ کے لیے رکوع سے زیادہ جھکتے تھے اور فرائض اور وتر کی نمازیں سواری سے اتر کر دو رکعتیں پڑھتے تھے سو میں نے اس کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح کرتے تھے۔ علامہ شمس نے کہا کہ نماز جنازہ اور نذر کی نمازیں اور دو سجدہ عبادت جس کو دشمن پر عداوت کیا گیا ہو سواری پر پڑھنا جائز نہیں۔

دوسرا حکم: سواری پر نماز کا جواز سفر کے ساتھ شرط ہے اور جہیز کا بھی مسلک ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ سے یہی مروی ہے کیونکہ سواری پر نماز کا جواز ضرورت کے تحت ہے کہ آدمی اپنے قافلہ سے دور نہ رہ جائے اور قافلہ حالت سفر کے ساتھ مخصوص ہے اور امام ابوحنیفہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ نماز کی کا شہر سے باہر ہونا سواری پر نماز پڑھنے کے لیے شرط ہے خواہ وہ مسافر ہو یا مسافر نہ ہو کیونکہ بعض اوقات سفر کے بغیر بھی ضروریات تحقیق ہو جاتی ہیں سو اگر مطلق کو عقیدہ پر محمول نہ کیا جائے جیسا کہ اماما مذہب ہے تو سفر کی قید خود بخود ختم ہو جائے گی۔ پھر شہر کے اندر مسافر کے لیے سواری پر نماز پڑھنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز نہیں جبکہ امام محمد نے فرمایا: جائز ہے مگر مکروہ ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ میں دروازہ گوش پر سوار ہوئے اور حضرت سعد بن عبادہ لگام پکڑ کر آگے چل رہے تھے جبکہ سواری پر سوار ہونے کی حالت میں آپ نوافل ادا فرما رہے تھے۔ شرح ہدایہ میں اسی طرح مذکور ہے پھر سواری پر نفل نماز کے جواز کے لیے شہر سے باہر مسافت کی مقدار میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک دو فرسخ ہے اور بعض کے نزدیک تین فرسخ ہیں اور بعض کے نزدیک ایک میل ہے جبکہ صحیح یہ ہے کہ شہر کے مکانات عبور کر جائے تو سواری پر نفل نماز جائز ہو جائے گی۔ جیسا کہ مسافر کے لیے نماز قصر کے جواز میں شہر کی آبادی سے نکل جانا کافی ہے۔ [اعتاب شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبۃ المعارف الحنفیہ لاہور و بعد بالمعانی شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۳۳۔ ۵۶۲ مطبوعہ مکتبہ نور پور رضویہ سکسرا

تیسرا حکم: فرض نمازیں اور وتر کی نماز سواری پر پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ حضرت مجاہد کی روایت کردہ حدیث ابن عمر سے ثابت ہوا لیکن

تبعین (امام بخاری امام مسلم) کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر در نماز پڑھ لیتے تھے جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے عذر کی بنا پر در کی نماز سواری پر پڑھی تھی اور یہ جائز ہے کیونکہ تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ بارش اور کچھ وغیرہ عذر کی بنا پر فرض نماز بھی سواری پر پڑھنا جائز ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ عمل اس وقت تھا جب در واجب نہیں ہوئے تھے صرف سنت تھے لیکن اب چونکہ در واجب ثابت ہو چکے ہیں اس لیے اب سواری پر نہیں پڑھے جاسکتے۔

[شرح سنن امام اعظم ص ۸۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت حرکات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۲۲ مطبوعہ مکتبہ المدینہ یمن]

نماز وتر کی ترغیب کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے (مجاہدہ فرض نمازوں کے علاوہ) تمہیں ایک زاد نماز عطا فرمائی ہے اور وہ وتر کی نماز ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر (پانچ نمازیں) فرض فرمائی ہیں اور اس نے تمہیں وتر کی نماز زیادہ عطا کی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں وتر کی نماز چھینا زیادہ عطا کی ہے۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک اضافی نماز عطا کی ہے اور وہ وتر کی نماز ہے سو تم اس کی خوب حفاظت کیا کرو۔

حضرت جاسم بن حمزہ سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نماز وتر کے بارے میں سوال کیا کہ کیا وتر حق (واجب) ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ فرض نماز کی طرح نہیں ہیں لیکن رسول اللہ ﷺ کی سنت (سے ثابت) ہیں سو اس لیے اس کو ترک کرنا کسی کے لیے جائز نہیں۔

۵۱۔ بَابُ الْحَبِّ عَلَى الْوُتْرِ

۱۵۳۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي يَغْفُورَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدَّثَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً وَهُوَ الْوُتْرُ. وَلَيْ وَابْنُ إِنَّ اللَّهَ الْفَرَسَ عَلَيْكُمْ وَزَادَكُمْ الْوُتْرُ. وَلَيْ وَابْنُ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً الْوُتْرُ.

وَلَيْ وَابْنُ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً وَهُوَ الْوُتْرُ لِحَافِظُوا عَلَيْهَا.

ابوداؤد (۱۴۱۸) ترمذی (۴۵۲) ابن ماجہ (۱۱۶۸)

۱۵۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي اسْمَاعِيلَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ صَمْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْوُتْرِ أَعْلَى هُوَ لَمْ أَسْأَلْ عَنِ الصَّلَاةِ فَلَا وَلَكِنْ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَتْرُكَهَا.

ترمذی (۴۵۴) نسائی (۱۶۷۷) ابن ماجہ (۱۱۶۹)

حل لغات

”زَادَكُمْ“ زاد میں دواحد ذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب حَبَرَتْ يَحْبَرُوبُ سے ہے اس کا معنی ہے: زیادہ ہونا زاد ہونا زیادہ جانا۔ ”كَمْ“ ضمیر مذکر مخاطب مفعول یہ ہے۔ ”حَافِظُوا“ میں جمع مذکر حاضر فعل امر معروف باب مَفْلَعٌ سے ہے اس کا معنی ہے: حفاظت کرنا پابندی کرنا خیال رکھنا یاد رکھنا۔

نماز وتر کے وجوب کا ثبوت

اس حدیث میں فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے پانچ فرض نمازوں کے علاوہ ایک زاد نماز تمہیں عطا کی ہے اور وہ وتر ہیں اور چونکہ زاد مزید علیہ کی جنس سے ہوتا ہے اس لیے اس اعتبار سے وتر مجاہدہ نمازوں کی طرح فرض

اسم ذلک الاعلیٰ ولی التائیة یقل بانہا الخیرون
 پڑھتے اور تیری رکعت میں "قل هو اللہ احد" پڑھتے۔
 التائیة یقل ہو اللہ احد۔

وَمِنْ دَوَائِهِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأ في الوضوء الأولى من الوضوء بِأَمِّ الْكِتَابِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَفِي الثَّانِيَةِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. وَمِنْ دَوَائِهِ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُغْتَرِّبُ بِلِسَانِهِ.

پڑھتے اور تیسری رکعت میں ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی تکبیر رکعت ام الکتاب (سورۃ قاحقہ) پڑھتے اور (اس کے بعد) ”مَبِیْعَ اسْمِ رَبِّكَ الْاَعْلىٰ“ اور دوسری رکعت میں ام القرآن (سورۃ قاحقہ) اور اس کے بعد ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ پڑھتے اور تیسری رکعت میں ام الکتاب اور ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ“ پڑھتے اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعات وتر پڑھا کرتے تھے۔

ابو داؤد (۱۴۲۳-۱۴۲۴) ترمذی (۴۶۳) نسائی (۱۲۰۰) ابن ماجہ (۱۱۷۳)

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی نماز میں (پہلی رکعت میں) "سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى" اور دوسری رکعت میں "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" اور تیسری رکعت میں "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" پڑھا کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نماز کریم ﷺ وتر کی پہلی رکعت میں "سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى" اور دوسری رکعت میں "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" اور تیسری رکعت میں "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" پڑھا کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ وتر کی پہلی رکعت میں "سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى" اور دوسری رکعت میں "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" اور تیسری رکعت میں "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" پڑھا کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ ﷺ میں دو رکعات وتر پڑھا کرتے تھے جس میں "سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى" اور "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" اور "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" پڑھتے۔

١٥٦- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ الْيَلْبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي رَافٍ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رُتْبِهِ
سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَقُلْ بِأَسْمَائِهَا الْكُفْرُونَ فِي
الْبَيْتِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فِي الثَّانِيَةِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ
النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرَّسْمَةِ
الْأُولَى سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ
لِلَّهِ الْحُكْمُ خَمْسًا بَعْضُ قُلْ بِأَسْمَائِهَا الْكُفْرُونَ فَمِنْهَا فِي
إِثْرَةِ أَبِي سَعْدٍ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.
وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرَّسْمَةِ
الْأُولَى سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ
بِأَسْمَائِهَا الْكُفْرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي
رِوَايَةٍ كَانَ يُؤَيِّرُ بِلِسَانِهِ وَخَمْسًا يَقْرَأُ فِيهَا سَبَّحَ
اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَقُلْ بِأَسْمَائِهَا الْكُفْرُونَ وَقُلْ
هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

ابوداؤد (۱۴۲۳-۱۴۲۴) ترمذی (۴۶۳) نسائی (۱۷۰۰) ابن ماجہ (۱۱۷۳)

نماز وتر کی تین رکعات اور مستحب قراءت کا ثبوت

معلوم ہوتا ہے کہ ان احادیث میں دو مسائل قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ تین رکعت وتر میں کون کون سی سورتیں پڑھنی چاہئیں۔ دوسرا یہ کہ وتر کی رکعات کتنی ہیں اور کس طرح پڑھنی ہیں۔ جہاں تک سورتوں کے پڑھنے کا مسئلہ ہے تو وہ یہ ہے کہ ان احادیث میں مذکورہ سورتوں کو پڑھنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا معمول اکثر انہیں تین سورتوں کو پڑھنے کا تھا لیکن اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں

ہے کہ ان سورتوں کے علاوہ دیگر سورتوں کو پڑھنا جائز نہیں کیونکہ علامہ ملاحی قاری لکھتے ہیں کہ سورت فاتحہ کے بعد مطلقاً سورتوں کا ملنا اور پڑھنا واجب ہے جبکہ ان مذکورہ سورتوں کا ملنا اور پڑھنا مستحب ہے۔ [اثر مسند امام اعظم ص ۳۹ مطبوعہ مکتب المدینہ حیدرآباد]

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ وتر کی رکعات کتنی ہیں اور کس طرح پڑھنی ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں جبکہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک وتر کی نماز ایک رکعت ہے اور وہ اس طرح کہ دو رکعت پر سلام پھیر کر ایک رکعت نماز الگ پڑھی جائے۔ اس کے متعلق پہلی بات تو یہ ہے کہ علامہ ملاحی قاری نے فرمایا: ایک رکعت کے نماز ہونے پر کوئی بھی باضعیف حدیث موجود نہیں ہے بلکہ بخیراء (ایک رکعت نماز) کے بارے میں نبی وارد ہے۔ اگرچہ وہ اصل حدیث ہے لیکن اصل حدیث صحیحہ کے نزدیک حجت ہے چنانچہ علامہ ذہبی نے نصب الرایۃ میں ذکر کیا ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بخیراء سے منع فرمایا ہے اور بخیراء یہ ہے کہ کوئی آدمی ایک رکعت پڑھ کر اسے وتر قرار دے دے۔ امام محمد بن حسن شیبانی نے اپنی مؤطا میں روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ایک رکعت نماز کو کافی نہیں سمجھتا۔ امام طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود کو جب یہ خبر پہنچی کہ حضرت مسدود رضی اللہ عنہ ایک رکعت وتر پڑھتے ہیں تو آپ نے فرمایا: میں فقہ ایک رکعت نماز کو جائز قرار نہیں دیتا۔ علامہ ملاحی قاری نے کہا ہے کہ یہ موقوف روایت مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔ نیز اصحاب شافعی ایک رکعت نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں سو اگر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فعل اور اہل سنت سے ایک رکعت نماز ثابت ہوتی تو یہ اسے مکروہ قرار دینا کسی کے لیے جائز نہیں خصوصاً شافعی قاعدہ کے مطابق کیونکہ ان کے نزدیک مکروہ وہ ہوتا ہے جس کے بارے میں نبی وارد ہو تھا امام شافعی کے اصحاب کا ایک رکعت نماز کو مکروہ قرار دینا اس بات کی واضح اور روشن دلیل ہے کہ بخیراء (ایک رکعت نماز) کے بارے میں وارد نبی صحیح ہے۔ [ماغزوہ ہند، المجلد ۲ ص ۳۲۴ مطبوعہ مکتبہ المدینہ حیدرآباد]

دوسری بات یہ ہے کہ تین رکعات وتر کے بارے میں احادیث کثیرہ و محد وہ ہیں اس لیے ترجیح اسی کو حاصل ہے۔ مسند امام اعظم کی روایت کردہ احادیث کے علاوہ یہاں مزید چند احادیث ملاحظہ فرمائیں:

(۱) اس باب کی پہلی حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ اس کو امام اعظم کے علاوہ ابوداؤد ترمذی نسائی امام احمد ابن ماجہ اور ابن حبان نے صحابہ کرام کی پوری ایک جماعت سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ جب وتر کی نماز پڑھتے تو تین رکعت وتر پڑھتے سو پہلی رکعت میں ”سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى“ اور دوسری رکعت میں ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ اور تیسری رکعت میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھتے تھے۔

(۲) نسائی اور ابن ابی دوینوں نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر سے روایت کیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر بثلث ولا یسلم الا فی آخرهن۔

آخر میں سلام پھیرتے تھے۔

اور امام حاکم نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ یہ بخاری اور مسلم کی شرط پر ہے۔

(۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلث ولا یسلم فی رکعتی الوتر۔

رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

اس کو نسائی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور عثمان نے کہا ہے کہ یہ روایت بھی بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔

(۳) ابن ماجہ اور نسائی کی روایت میں ہے:

اَللّٰہُ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ کَانَ یُوْتِرُ بَثَلَاتٍ
وَبَقِیَّتَ قَبْلَ الرُّکُوعِ
تھے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۵۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

(۵) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(۶) حضرت ابو عمر ازہان سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی کرتے تھے۔

(۷) حضرت ابو غالب فرماتے ہیں: ”کان ابو املئہ یوتر بَثَلَاتٍ وَکَعَاتٍ“ کہ حضرت ابو املئہ رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(۸) حضرت جابر بن زید فرماتے ہیں: وتر تین رکعت ہیں۔

(۹) حضرت مالکہ فرماتے ہیں کہ وتر تین رکعت ہیں:

(۱۰) حضرت کھول حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ ”انہ اوتمر بَثَلَاتٍ وَکَعَاتٍ لَمْ یَفْصَلْ بَیْنَهُنَّ بِسَلَامٍ“
یعنی حضرت عمر تین رکعت وتر پڑھتے ان کے درمیان سلام کے ساتھ فاصلہ نہیں کرتے تھے۔

(۱۱) حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ:

اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا
یسلم الا فی آخرهن
تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع اور اتفاق ہے کہ وتر تین
رکعت ہیں۔ ان کے آخر میں سلام پھیرا جائے گا۔

(۱۲) حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور وتر میں دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

(۱۳) حضرت کھول تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۱۴) حضرت سعید بن مسیب وتر میں دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۱۵) حضرت علی اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے اصحاب وتر میں دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۱۶) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ وتر میں دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۱۷) حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے آخر میں تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔

[مذکورہ بالا احادیث پانچ نمبر سے آخر تک ماخوذ ہیں مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۳ ۱۹۵-۱۹۳ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

۵۳۔ بَابُ لَا فُصِّلَ فِی الْوُتْرِ بِسَلَامٍ

۱۵۷۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ اَبِی سَافِیَانَ عَنْ اَبِی
نُصْرَةَ عَنْ اَبِی سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم لَا فُصِّلَ فِی الْوُتْرِ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: وتر کی نماز میں (دو رکعت پر سلام کے ساتھ) فاصلہ نہیں ہے۔

نسائی (۱۷۱۵) ابن ماجہ (۱۱۹۲) طحاوی (۱۶۸۸) التلخیص للظہری (ج ۲ ص ۲۳۸)

نماز وتر کے آخر میں سلام مسنون ہے

علامہ طحاوی قاری لکھتے ہیں کہ امام حاکم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی ہے کہ آپ فرماتی ہیں:

(۱) کان رسول اللہ ﷺ یوتر بَثَلَاتٍ لَا یَسْلَمُ
رسول اللہ ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے صرف ان کے آخر

الا فی آخرہن۔ میں سلام پھیرتے۔

(۲) امام نسائی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

کان النبی ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ نبی کریم ﷺ وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۳) امام ابن ابی شیبہ (امام بخاری کے استاد) اپنی سند کے ساتھ حضرت حسن بصری سے نقل کرتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعت ہیں صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا جائے گا۔

[شرح سند امام اعظم ص ۵۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت]

(۴) حضرت کھول حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں:

انہ وتر ثلاث رکعات لم یفصل بینہن یسلم۔ (رقم الحدیث: ۱۳)

بے شک حضرت عمر نے تین رکعات وتر پڑھے ان کے درمیان سلام کے ساتھ فاصلہ نہیں کیا۔

(۵) حضرت حسن بصری سے مروی ہے:

اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرہن۔ (رقم الحدیث: ۱۴)

تمام مسلمانوں نے اس بات پر اجماع اور اتفاق کیا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے۔

(۶) حضرت کھول سے مروی ہے کہ آپ تین رکعات وتر پڑھتے تھے اور دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (رقم الحدیث: ۱۵)

(۷) حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا:

لا یسلم فی الرکعتین من الوتر۔ یعنی وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرا جائے گا۔ (رقم الحدیث: ۲۰)

(۸) انہ اوتر ثلاث لم یسلم الا فی آخرہن۔ حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ

نے تین رکعات وتر پڑھے صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا۔ (رقم الحدیث: ۲۳)

(۹) حضرت الامام حاکم نے بیان فرمایا:

کان اصحاب علی واصحاب عبد اللہ لا یسلمون فی رکعتی الوتر۔ (رقم الحدیث: ۲۴)

یعنی حضرت علی اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۱۰) حضرت سعید بن ہشام اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ (رقم الحدیث: ۲۵)

رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

[مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲، ۱۹۴-۱۹۵، باب (۱۴۳) من کان یوتر ثلاث ہا کثر مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

۵۴۔ بَابُ بَيَانِ الْوُتْرِ فِي رَاتٍ كَيْفَ يَبْدَأُ بِهَا

أَوَّلُ اللَّيْلِ وَأَوَّلُ سَطِحِهِ وَأَخِيرِهِ

۱۵۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا: رات کے پہلے حصہ میں وتر کی

نماز پڑھنا شیطان کو غضب ناک کرتا ہے اور عمری کھانا رحمن تعالیٰ کی رضا حاصل کرتا ہے۔

حضرت ابو مسعود الانصاری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کے پہلے حصہ میں اس کے درمیان میں اور اس کے آخر میں وتر پڑھے ہیں تاکہ مسلمانوں پر وسعت و کشادگی اور آسانی ہو وہ جس حصہ پر بھی عمل کر لیں وہی صحیح ہو۔ البتہ جو شخص رات کو (نماز تہجد کے لئے) اٹھنے کی امید رکھتا ہو تو وہ رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھا کرے کیونکہ یہ افضل و بہتر عمل ہے۔ اور ایک روایت میں ہے حضرت عقبہ بن عامر اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما دونوں بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بھی رات کے پہلے حصہ میں بھی درمیانی حصہ میں اور بھی اس کے آخری حصہ میں وتر کی نماز پڑھا کرتے تھے تاکہ مسلمانوں کے لیے وسعت و آسانی ہو۔

يَقُولُ الْيَوْمَ اَوَّلُ اللَّيْلِ مَسْجُودَةٌ لِلشَّيْطَانِ وَ اَكْمَلُ الشُّعُورِ بِرِضَا الرَّحْمَنِ. مسند الفاروق (۱۴۲)

۱۵۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ اَبِي اَهْمَةَ عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَغْدَادِيِّ عَنْ اَبِي مَسْعُودٍ الْاَنْصَارِيِّ قَالَ اَوْتَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوَّلَ اللَّيْلِ وَ اَوَسْطَهُ وَ اَآخِرَهُ لِحُكْمٍ يَكُونُ وَ اَيْضًا عَلَى الْمُسْلِمِينَ اَمَّا ذَلِكَ اَعْلَمُوا بِهِ كَانَ صَوَابًا حَقِيرًا فَكَانَ مَنْ كَمَعَ لِقَابِ اللَّيْلِ فَلْيَجْعَلْ وَفْرَهُ فِي اَخِرِ اللَّيْلِ لِمَنْ ذَلِكَ اَفْضَلُ. وَ يَمْنَعُ وَ اَيْضًا عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِيلِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حَامِرٍ وَ اَبِي مُوسَى الْاَشْعَرِيِّ اَنَّهُمَا كَانَا لَا يَكُنَّ وَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا اَتَيْنَا اَوَّلَ اللَّيْلِ وَ اَوَسْطَهُ وَ اَخِرَهُ لِيَكُونَ سَعَةً لِلْمُسْلِمِينَ. نائ (۱۶۸۲) ابن ماجہ (۱۱۸۷)

صلوات

”مَسْجُودَةٌ“ اگرچہ علامہ ماطی قاری نے اپنی شرح منہج امام اعظم میں اس میں نیم اور آدھا کو مفتوح قرار دیا ہے جس کا معنی ہے ناراض ہونا، غصہ کرنا، غضب ناک ہونا لیکن دو احتمال اور بھی ممکن ہیں: (۱) نیم مضموم اور خا کسور اسم قائل صیغہ واحد مؤنث باب الفاعل سے ہوگا (۲) نیم کسور اور خا مفتوح اسم آلہ ہوگا ”مَوْضُفٌ“ نیم کسور اسم کا معنی ہے: رضا کا ذریعہ یا نیم مفتوح مصدر تہی رضا حاصل کرنا۔ ”مَكَمَعَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب قَتَعَ يَقْتَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: امید رکھنا۔ ”اَتَيْنَا“ جن کی جمع ہے یہ معنی دقت۔

نماز وتر کے اوقات کا ذکر

اس باب کی پہلی حدیث میں دو مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ رات کے پہلے حصے میں وتر ادا کرنا شیطان کے غضب و ناراضگی اور اس کی کدورت و نفرت کا سبب ہے کیونکہ وہ اس کے فوت ہونے سے یائوس ہو جاتا ہے لیکن یہ عمل ہر اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو رات کے آخر وقت میں بیدار ہوئے اور اٹھ کر وتر ادا کرنے پر وثوق و اعتماد نہ رکھتا ہو ورنہ تاخیر افضل و بہتر ہے اور اس کا ثواب زیادہ کامل ہوتا ہے۔ بے شک حدیث میں وارد ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”اَحْبَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَمَّ“ یعنی تم رات کو اپنی نماز کے آخر میں وتر ادا کیا کرو۔ اور آپ سے ثابت ہو چکا ہے کہ آپ ﷺ رات کے آخر وقت تک وتر کی نماز کو مؤخر کر کے پڑھتے تھے اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عمری کھانا رب رحمن و رحیم جل جلالہ و ہم نوالہ و ہم برہاندی کی رضا اور خوشنودی کا باعث ہے کیونکہ عمری کھا کر آدمی اللہ تعالیٰ کی طاعت پر قوی ہو جاتا ہے اور اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی عبادت پر تعاون و امداد حاصل کرتا ہے سو ہر وہ چیز جو دنیا کی لذتوں میں سے ہو لیکن وہ آخرت کے درجوں کے حصول پر معاون و مددگار ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کا سبب ہوتی ہے چنانچہ امام احمد بن حنبل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ

المسحوراً کله برکۃ فلا تدعوہ ولوان تجرع
احدکم جرعة من ماء فان الله و ملائکته یصلون
علی المتسحرین۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۲۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

ہیں۔

صحابہ سنن اربعہ نے مرفوع حدیث بیان کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

من عشی منکم ان لا یستقیظ من آخر اللیل
فلیلون من اولہ ومن طمع منکم ان یقوم من آخر
اللیل فلیلون من آخر اللیل فان قراءة القرآن فی
آخر اللیل محصورة وہی فضل۔

[مسند امام اعظم ص ۹۲ حاشیہ نمبر ۱ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

تم میں سے جس شخص کو یہ اندیشہ ہو کہ وہ رات کے آخر میں بیدار
نہیں ہو سکے گا تو وہ رات کے پہلے صبح میں وتر پڑھ لے اور تم میں سے
جس شخص کو یہ امید ہو کہ وہ رات کے آخر میں اٹھ جائے گا تو وہ
رات کے آخر میں وتر پڑھے کیونکہ رات کے آخر وقت میں قرآن مجید
کی تلاوت سننے کے لیے فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ پڑنی فضیلت
ہے۔

۵۵۔ بَابُ يَجِبُ السَّجْدَتَانِ

فِي سَهْوِ الصَّلَاةِ

۱۶۰۔ اَبُو عَیْنَةَ عَنْ حُمَاقٍ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ
عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةً اِمَّا الظُّهْرُ وَاِمَّا
الْعَصْرَ لَزَادَ اَوْ نَقَصَ فَلَمَّا قَرَعَ وَسَلَّمَ قَبِلَ لَه
اَعْدَتْ فِي الصَّلَاةِ اَمْ نَسِيتَ لَانَ اَنَسَى غَمًّا
نُسِنَ لَزَادًا اَلَيْسَتْ فَلَمْ يَرَوْنِي ثُمَّ حَوَّلَ وَجْهَهُ
إِلَى الْقِبْلَةِ وَمَسَّحَ سَجْدَتِي السَّهْوِ وَتَشَهُدَ فِيهَا
ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ۔

بخاری (۴۰۱) مسلم (۱۳۷۴) ابوداؤد (۱۰۲۰) ترمذی

(۳۹۲) نہائی (۱۳۴۴) ابن ماجہ (۱۲۱۱)

حل لغات

”اَنَسَى“ میندو احد حکم فعل مضارع مجہول ہے اور ”نُسِنَ“ میندو متعذر فعل مضارع مجہول ہے دونوں باب افعال
سے ہیں ان کا معنی ہے: بھلا یا جانا۔ ملاحظہ قاری کہتے ہیں کہ دونوں مجہول مختلف ہیں جبکہ ایک نوسیم دونوں متعلق الفاعل سین مشد کے
ساتھ ہیں لیکن پہلی بات درست ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۲۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت] ”اَنَسِيتَ“ میندو احد حکم فعل ماضی
مجہول باب افعال سے ہے بمعنی بھلا یا جانا۔ ”ذُکِّرَ زَوْنِي“ میں ”ذُکِّرَ“ میندو متعذر فعل مضارع امر معروف باب تکمیل سے ہے
اس کا معنی ہے: یاد دلانا یا دکرانا۔ ”نَسِ“ میں نون وقایہ اور یائے حکم ہے۔ ”حَوَّلَ“ میندو احد ذکر عاب فعل ماضی معروف باب

تعلیل سے ہے اس کا معنی ہے: پھر نہ گھماتا۔
بعد سہو میں ائمہ دین کے مختلف اقوال

شیخین (بخاری و مسلم) وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ غبر کی پانچ رکعت نماز پڑھادی تو آپ سے عرض کیا گیا کہ کیا نماز میں اضافہ ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا: کیا ہوا؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ آپ نے پانچ رکعت نماز پڑھا لی ہے سو آپ نے سلام پھیر کر دو بعد کے لیے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ میں تمہاری طرح ایک انسان ہوں (انہیں ہوں) میں بھی بھول جاتا ہوں جس طرح تم بھول جاتے ہو سو جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دہانی کرا دیا کرو اور جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک و شبہ پڑ جائے تو وہ غور و فکر کی کوشش کرے اور سوچے جو صحیح اور درست ہو اس پر اپنی نماز مکمل کرے پھر سلام پھیر کر دو بعد کے بعد کے کرے۔ [تسین النظام فی شرح منہاج امام حاشیہ نمبر ۳ ص ۹۲ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

بعد سہو میں ائمہ دین کے سالک حسب ذیل ہیں:

حنبلہ: سلام کے بعد بعد سہو کرے۔

شافعیہ: سلام سے پہلے بعد سہو کرے۔

مالکیہ: نماز میں اگر کسی فعل کی کمی ہو تو سلام سے پہلے بعد سہو کرے اور اگر کسی فعل کی زیادتی ہو تو سلام کے بعد بعد سہو کرے۔
حنابلہ: جن صورتوں میں رسول اللہ ﷺ نے سلام سے پہلے بعد سہو کیا ہے وہاں پہلے بعد سہو کرے اور جن صورتوں میں آپ نے بعد سہو نہیں کیا ہے ان میں بعد سہو کرے۔

غیر مقلدین: ان صورتوں کے سوا بعد نہ کرے جن میں آپ نے بعد سہو کیا۔

اور وہ پانچ صورتیں ہیں: اول: دو رکعت کے بعد بلا قصد وہ آپ کھڑے ہو گئے جیسا ابن عسیر کی روایت میں ہے۔ ثانی: دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا جیسا کہ ابو الدیرین کی روایت ہے۔ ثالث: تین رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا جیسے عمران بن حصین کی روایت ہے۔ رابع: پانچ رکعت پڑھا دیں جیسا کہ عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے۔ خامس: شک کی صورت میں بعد سہو کیا جیسا کہ ابو سعید خدری کی روایت ہے۔ بعد سہو میں ائمہ کا یہ اختلاف اولویت (افضل ہونے) میں ہے ہرگز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ صحیح احادیث میں آپ ﷺ کا صریح قول ہے کہ "سلام کے بعد دو بعد کے کرے" شوافع جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں ان میں آپ ﷺ کے فعل (اور فعل) کا ذکر ہے کہ آپ نے سلام سے پہلے بعد سہو کیا اور یہ احادیث ان احادیث کے معارض (دخالف) ہیں جن میں یہ ہے کہ آپ نے سلام کے بعد بعد سہو کیا ہے۔ رہا یہ کہ بعض احادیث میں آپ ﷺ کا قول ہے کہ "سلام سے پہلے بعد سہو کرو" تو ان روایات کی اسانید میں ضعف ہے مثلاً حضرت ابوسعید کی روایت مسلم میں متصل ہے لیکن امام مسلم اس کے اتصال میں منقطع ہیں۔ امام مالک اس کو مرسل روایت کرتے ہیں۔ حضرت معاذ کی روایت جو نسائی میں ہے اس کی سند میں یوسف ہے اس کے بارے میں نسائی کہتے ہیں کہ یہ غیر مشہور راوی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اس کے برخلاف صحیح روایات میں آپ کا قول ہے کہ سلام کے بعد بعد سہو کرو۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن جعفر سے مروی ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من شک فی صلاۃ فلیسجد سجدتین بعد سہو کرے۔

ماہنامہ: [مجلت تحریر: ص ۱۲۵] [تاریخ: ۱۳۸۸ھ]

وعن ثوبان لكل سجدتان بعد ما حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ ہر سجدہ میں سلام کے بعد دو مسلم۔ (سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۳۷) بعدے ہیں۔

امام مالک نے ایک مرتبہ ہارون الرشید کے سامنے بیان کیا کہ اگر نماز میں کسی فعل کی کمی ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے اور اگر کسی فعل کی زیادتی ہو تو بعد میں سجدہ سہو کرے۔ امام ابو یوسف نے اعتراض کیا کہ اگر کسی شخص سے نماز میں کمی بھی ہو اور زیادتی بھی ہو تو وہ کیا کرے؟ امام مالک سے اس اعتراض کا کوئی جواب نہیں بن سکا۔ امام احمد بن حنبل کے مذہب پر بھی یہ اعتراض صحیحہ وارد ہوتا ہے۔ رہے غیر مقلدین تو وہ جن پانچ صورتوں میں سجدہ سہو کے قائل ہیں ان کے علاوہ دیگر صورتوں میں بھی کمی کی زیادتی سے سہو ہو سکتا ہے اس کی تلائی کے لیے آخر کیا طریقہ کار ہوگا؟

امام ابو یوسف کے نزدیک تشہد پڑھنے کے بعد سلام پھیرے۔ امام شافعی سجدہ سہو کے لیے تشہد کے قائل نہیں ہیں۔ نیز امام ابو یوسف کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے۔ امام اعظم کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں آپ نے سجدہ کرنے کا امر (حکم) فرمایا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ امر و وجوب کے لیے آتا ہے۔

[فخرج مسلم ج ۲ ص ۱۳۰۔ ۱۳۱ مطبوعہ دار البیروتیہ بیروت سال ۱۴۰۸ھ] یہاں پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے خیال کے مطابق نماز مکمل کر کے سلام پھیرا اور فارغ ہوئے تو ایک صحابی نے آپ کو نماز میں کمی بیشی سے آگاہ کیا اور اس مسئلہ پر آپ سے گفتگو کی اور آپ نے اسے اس کا جواب دیا اور دیگر صحابہ کرام نے بھی اس کی تصدیق کی کہ غرضیکہ طویل یا مہینہ گفتگو کے بعد آپ نے اسی نماز کو سجدہ سہو کر کے مکمل بھی کر لیا۔ حالانکہ اب تو نماز کے دوران کلام و گفتگو کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں جس طرح دوران نماز سلام کا جواب دینا جائز تھا پھر بعد میں منسوخ ہو گیا اسی طرح پہلے نماز کے دوران کلام و گفتگو کرنا جائز تھا اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی تھی پھر بعد میں منسوخ ہو گیا جیسا کہ آگے تاریخ حدیث آ رہی ہے اور چونکہ یہ واقعہ رخ سے پہلے ہوا ہے اس لیے یہ اعتراض اس پر وارد نہیں ہوتا۔

۵۶۔ بَابُ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

فِي سُورَةِ صَ

کامیان

۱۶۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَسَّالَةَ عَنْ يَسَّالَةَ
الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَ.
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سورۃ ص میں سجدہ کیا۔

تاریخ (۱۰۶۹) ترمذی (۵۷۴) برواد (۱۴۰۹) نسائی (۹۵۸)

سجدہ تلاوت کے مقامات اور شرعی حیثیت کا تذکرہ

قرآن مجید میں چودہ آیات ایسی ہیں جن کو پڑھنے اور سننے سے سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے اور وہ آیات سورۃ اعراف، سورۃ رعد، سورۃ نحل، سورۃ نمل، سورۃ اسراء، سورۃ مریم، سورۃ حج، سورۃ فرقان، سورۃ نمل، سورۃ الممتز، سورۃ ص، سورۃ حم، سورۃ نجم، سورۃ اذا السماء انشقت اور سورۃ اقرآن میں ہیں۔

علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

عبدہ تلاوت کے بارے میں ائمہ دین کا اختلاف ہے۔ ہمارے (یعنی احناف) کے نزدیک عبدہ تلاوت واجب ہے اور امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک سنت ہے اس کا ادا کرنا ترک کرنے سے افضل اور بہتر ہے اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک بھی عبدہ تلاوت واجب ہے اور اس کے وجوب کی خدمت اور ادا کرنے کی تاکید کی گئی ہے اور فقہاء نے فرمایا ہے کہ عبدہ نماز کا جز اور رکن ہے سو اس اعتبار سے عبدہ تلاوت فرض ہونا چاہئے جیسا کہ نماز جنازہ میں قیام فرض ہے۔ لیکن چونکہ عبدہ تلاوت کے دلائل قطعی نہیں ہیں اس لیے ہم (مخفی حضرات) اس کو واجب قرار دیتے ہیں فرض قرار نہیں دیتے اور دوسرے ائمہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ حضرت زید نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورۃ وانجم کی تلاوت کی مگر آپ نے عبدہ نہیں کیا۔ اس کا (ایک) جواب یہ ہے کہ عبدہ تلاوت اسی وقت فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے سو ممکن ہے کہ آپ نے اس وقت عبدہ نہیں کیا پھر بعد میں کر لیا ہو (تیسرا جواب یہ ہے کہ) آپ نے تاخیر کے جواز کو بیان کرنے کے لیے اس وقت عبدہ نہیں کیا تاکہ امت کے لیے سہولت و آسانی پیدا ہو جائے اور عبدہ تلاوت کے لیے طہارت و پاکیزگی شرط ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ سوائے ابن عمر کے مگر علامہ اور فقہاء میں سے امام شافعی کے علاوہ کسی نے ان کی موافقت نہیں کی۔ اور ہم (حنفیوں) اور جمہور کے نزدیک قاری اور سامع دونوں پر عبدہ تلاوت نماز کی شرائط کے ساتھ واجب ہے۔

[الحدیث للبعثات ج ۱ ص ۳۶۶ مطبوعہ مکتبہ نور بہار دہلی دکن]

علامہ شافعی قاری لکھتے ہیں:

سورۃ ص کا عبدہ ہمارے نزدیک واجب ہے جبکہ امام شافعی اس عبدہ کے قائل نہیں ہیں (وہ اس کی بجائے سورۃ الفتح میں دو عبدہوں کے قائل ہیں)۔

امام نسائی نے ایک حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے "سجد فی ص وقال سجدھا لی اللہ داؤد توبۃ و لنعن سجدھا شکراً"۔ سورۃ ص میں عبدہ کیا اور فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے یہاں عبدہ تو پہ کیا اور ہم یہاں عبدہ شکر کرتے ہیں سو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں عبدہ کا سبب تو پہ بیان فرمایا اور ہمارے حق میں عبدہ کا سبب شکر بیان فرمایا اور اس عبدہ کے سبب شکر ہونا واجب کے معنی نہیں کیونکہ تمام فرائض اور واجبات اللہ تعالیٰ کی مسلسل اور متواتر ملنے والی نعمتوں پر شکر ادا کرنے کے لیے واجب و لازم ہوتے ہیں۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۴۷۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت]

۵۷۔ باب نسخ الکلام فی الصلوۃ

۱۶۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي نُبَيْسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ اللَّهَ لَمَّا قَدِمَ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ سَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي لَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ لَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَغْوَدَ بِاللَّهِ مِنْ سَخِطٍ يُغْنِمُهُ اللَّهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قَالَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ

نماز میں بات چیت کے منسوخ ہونے کا بیان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب وہ سرزمین حبشہ سے (مدینہ منورہ میں) واپس آئے تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو سلام پیش کیا جبکہ آپ اس وقت نماز پڑھ رہے تھے سو آپ نے انہیں سلام کا جواب نہیں دیا پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابن مسعود نے عرض کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی نعمت عظمیٰ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و السلام) کے غضب و ناراضگی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ لیتا ہوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا سبب کیا ہے؟

لَمْ تَرَوْهُ عَلَىٰ إِنَّا هِيَ الْمُصَلَّةُ لَشُعْلًا كَانَ لَكُمْ تَرَوْهُ السَّلَامَ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْ يَوْمَنِي.

بخاری (۱۱۹۹) مسلم (۱۲۰۱) ابوداؤد (۹۲۳) نسائی

مرض کیا: حضور میں نے آپ کو سلام عرض کیا لیکن آپ نے مجھے جواب نہایت نہیں فرمایا آپ نے فرمایا: بے شک نماز میں (ذات الہمی کے جلووں میں) مشغولیت و مصروفیت ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا: بس اس روز سے ہم (تمام صحابہ کرام) نماز کے دوران کسی کو سلام کا جواب نہیں دیتے۔

حلال لغات

”قید“ میزداد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: آنا آگے ہونا۔ ”لم تَرَوْهُ“ میزداد مذکر حاضر معروف فعل لمبی مجد علم باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: نونا نا جواب دینا واپس کرنا۔ ”لَشُعْلًا“ میں لام تاکید کے لیے ہے اور شعلا مصدر ہے اس کی جمع اشغال ہے اس کا معنی ہے: مشغول و مصروف ہونا۔

نماز میں بولنا اور باتیں کرنا حرام ہے

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز میں بات چیت کرنا حرام اور ناجائز ہے خواہ کسی حاجت و ضرورت کے لیے ہو یا بغیر ضرورت کے نیز نماز کی مصلحت کے لیے ہو یا بغیر مصلحت کے ہو پھر اگر نماز میں صحیحہ کرنے کی ضرورت پیش آ جائے تو اگر نماز مرد ہو تو وہ صرف بھان اللہ کہے اور اگر عورت ہو تو اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے اور امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمد بن حنبلؒ اور سلف و خلف میں سے جمہور کا یہی مذہب ہے جبکہ ایک گروہ نے کہا: ان میں سے امام ابوحنیفہؒ ہی ہیں کہ نماز کی مصلحت کے لیے حضرت ذوالہدینؒ کی حدیث کی بنا پر نماز میں بات چیت کرنا جائز ہے (حالانکہ ذوالہدینؒ کی حدیث صحیح اور مصلحت سے پہلے کی ہے) لیکن بھول کر یا اپنے آپ کو نماز سے باہر خیال کرتے ہوئے بات چیت کرے تو شافیہ کے نزدیک اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اسے امام نوویؒ نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ ملائے سلف و خلف میں سے جمہور کا یہی قول ہے اور ابن عباسؓ ابن زبیرؓ ان کے بھائی عروہ بن زبیرؓ عطاء بن ابی رباحؓ حسن بصریؒ قسسیؒ قتادہؒ اور احنافؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ اور تمام محدثین کا بھی یہی قول ہے اور سنی ترین روایت کے مطابق امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب اور امام سفیانؒ ثوریؒ نے فرمایا کہ بھول یا اچھانے میں دوران نماز بات چیت کرنا نماز کو باطل کر دیتا ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ اور حضرت زید بن ارقمؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔

[تبيين النظام في شرح منہاج امام شافعیہ ۶۹ ص ۹۲ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

علامہ غزالی قاری لکھتے ہیں کہ امام ترمذیؒ نے حضرت زید بن ارقمؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت زیدؓ فرماتے ہیں: ہم نماز میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے گھٹکے اور باتیں کرتے تھے۔ ہم میں سے کوئی نماز میں مرد اپنے پہلو کی طرف موجود آدمی سے بات کر لیتا تھا یا تنک کہ یہ آیت نازل کی گئی: ”وَقَوْمُوا إِلَيْهِ فَاَلِيقِينَ“ اور تم اللہ تعالیٰ کی خاطر ادب و احترام کے ساتھ خاموش کھڑے رہو سو اس لیے ہمیں نماز میں خاموشی کا حکم دیا گیا ہے اور اس میں باتیں کرنے سے منع کیا گیا ہے اور قوت بہ معنی سکوت ہے اور بعض کا قول ہے: اس سے شروع و ختم مراد ہے اور اس حدیث میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد ”ان هِيَ الْمُصَلَّةُ“ کو ”ختمین (بخاری و مسلم) امام ابوداؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے اور امام مسلم نے حضرت معاویہ بن حکمؓ کی حدیث روایت کی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا اور اس دوران لوگوں میں سے ایک آدمی کو چھینک آگئی تو میں نے اسے کہہ دیا ”ہو حمتك الله“ ”سو لوگ اپنی آنکھوں کے اشاروں سے مجھے

گھورنے لگے تو میں نے کہا: افسوس! تمہیں کیا ہوا ہے کہ تم مجھے گھور کر دیکھتے ہو؟ سو انہوں نے (بولنے کی بجائے) اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر مارے تو میں سمجھ گیا کہ وہ مجھے خاموش کر رہے ہیں اس لیے میں خاموش ہو گیا۔ پھر جب نبی کریم ﷺ نماز پڑھا پچھ تو مجھے اپنے پاس بلا لیا میرے ماں باپ آپ پر قریان ہو جائیں! میں نے آپ جیسا معلم نہ آپ سے پہلے دیکھا ہے نہ آپ کے بعد دیکھا کیونکہ آپ کی تعلیم سب سے زیادہ عمدہ اور اچھی تھی۔ اللہ تعالیٰ کی قسم! آپ نے مجھے نہ ڈانٹا نہ مارا اور نہ مجھے گالی دی بلکہ فرمایا: بے شک یہ نماز ہے اس میں انسانوں کے کلام کی اجازت نہیں ہے اس میں صرف حمد و ثناء، تسبیح، تکبیر اور قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لکھنؤ طبع ۱۳۹۶ء، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت]

عورت کے پہلو میں نماز

۵۸۔ بَابُ جَوَازِ الصَّلَاةِ

فِي جَانِبِ امْرَأَةٍ

پڑھنے کا جواز

۱۶۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زَيْدِ اَهْمَ عَنْ
الْاَسْوَدِ عَنْ غَبِيْثَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَضَلِّي بَيْنَ اللَّيْلِ وَآتَا نَائِمَةً اِلَى جَنْبِهِ وَتَجَانِبُ
النُّوْبَ وَالْفَجْرَ عَلَيَّ
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ
رات کو نماز (تہجد) پڑھتے تھے جبکہ میں آپ کے پہلو میں سو رہی ہوتی
تھی اور کپڑے کا ایک حصہ میرے اوپر ہوتا تھا۔

بخاری (۳۸۳-۵۱۲) مسلم (۱۱۴۷) ابوداؤد (۲۱۱) ترمذی (۲۶۰) ابن ماجہ (۹۵۸)

حل لغات

”نَائِمَةً“: میٹھا اور مودت اسم فاعل باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: سوتا/اوغٹا۔

چند فوائد کا ذکر

اس حدیث سے چند اہم ترین مسائل کا ثبوت ملتا ہے۔ ایک یہ کہ محل عبادت کے لیے لوگوں کو عموماً اور اپنے اہل خانہ کو خصوصاً مجبور کرنا جائز نہیں ہے ورنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی اہلیہ محترمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو نماز تہجد کے لیے ضرور اٹھاتے اور نماز تہجد پڑھواتے البتہ نئی سے ترغیب دینا مستحب عمل ہے لیکن سختی کرنا یا ان پر زہان طعن دراز کرنا کسی صورت میں جائز نہیں ہے بلکہ زیادتی ہے۔ دوسرا یہ کہ شریعت کے علوم اور طریقت کے اسرار کے حاملین اور منصب نبوی کے ورثاء علماء اور اولیاء اللہ کے لیے نماز تہجد اور دیگر باقوہ لوائل پڑھنا نہ صرف سنت نبوی ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے قرب و رضا اور سعادت و فلاح دارین کا ذریعہ بھی ہیں اس لیے یہ حضرات نماز تہجد اشراف چاشت اور ایمن تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضوء کے فوائد و بھلائیوں کے ساتھ پابندی سے ادا کریں پھر تلخی دین میں تاخیر اور کوتاہی فی الناس مشاہد فرمائیں یہ شرطیکہ تمام عبادات حضور قلب و خلوص نیت اور ذوق و شوق سے ادا کی جائیں۔ تیسرا یہ کہ رسول اللہ ﷺ کا تنگ دستی و غربت اور ضرورت کے باوجود پوری چادر خود اوڑھنے کی بجائے ایک حصہ اپنی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو اوڑھا دینا عدل و انصاف کی اعلیٰ ترین مثال ہے جو تمام بنی نوع انسان خصوصاً ملت اسلامیہ کے پیروکاروں کے لیے اسوۂ حسنہ اور مشعل راہ ہے کہ اپنے افراد خانہ خصوصاً بیوی کے ساتھ عدل و انصاف قائم کرنا سنت نبوی ہے۔ عموماً سرکاری اور غیر سرکاری اداروں میں دوست احباب مل کر گھر کے ایک دن کی باغی روٹی کے خرچ سے بڑھ کر فی کس رقم جمع کرتے اور دعوت کا اہتمام کرتے ہیں جس میں کھانے کی مختلف ڈشیں، پھل فروٹ اور شروبات کا خوب اہتمام کیا جاتا ہے ایسے موقع پر افراد خانہ کے لیے کھانے کا اچھا

انتظام بدل و انصاف کی رو سے ضروری ہو جاتا ہے۔ چوتھا یہ کہ تنگدستی کے باوجود ازواج مطہرات کا صبر و شکر کے ساتھ گزارنا اور شوہر نامدار رسول اللہ ﷺ سے لڑنے، جھگڑنے کی بجائے فرماں بردار بن کر رہنا مسلم خواتین کے لیے مشکل راہ اور دوسری گھبر ہے۔ اس حدیث کی مزید تشریح آگے دو بار بیان کی جائے گی۔

۵۹۔ بَابُ كَيْفَ يُقْلَعُ الْإِمَامُ لِلْحَاجَةِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں بوقت ضرورت امام کو کس طرح آگاہ کیا جائے؟

۱۶۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَّ فِي الصَّلَاةِ إِذَا نَاهَهُمْ فِيمَا هُوَ التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مقتدیوں کو نماز میں کوئی عارضہ پیش آ جائے تو (امام کو) آگاہ کرنے کے لئے (لے) رسول اللہ ﷺ نے یہ طریقہ مقرر فرمایا ہے کہ مرد سبوحان اللہ کہیں اور عورتیں تھیلی پر تھیلی ماریں۔

بخاری (۶۸۴) مسلم (۹۵۴) ابوداؤد (۹۴۰) ترمذی (۳۶۷) ابن ماجہ (۱۰۳۵) نسائی (۱۲۰۸)

حل لغات

”سَنَ“ میں واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے یہ (سین معصوم فون مشدود مفتوح) سے مشتق ہے اس کا معنی ہے: طریقہ مقرر کرنا، خصلت، طبیعت، شریعت۔ ”نَابَ“ میں واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: کوئی عارضہ عارضہ امر پیش آنا، غائب یا قائم مقام ہونا۔ ”التَّسْبِيحُ“ کا معنی سبحان اللہ کہنا ہے اور ”التَّصْفِيقُ“ کا معنی ہے: عورت کا اپنی ایک تھیلی کو دوسری تھیلی پر مارنا۔

نماز میں امام کو تلقین کرنے کا طریقہ

واضح رہے کہ جب نماز میں کلام و گفتگو اور بات چیت کرنے سے منع کر دیا گیا تو اس کے بعد اگر نماز میں کوئی ایسا حادثہ پیش آ جائے جس کی وجہ سے اپنے امام کو اطلاع دینی ہو یا پھر کوئی بے خبری میں آگے سے گزرے یا اسے پکارے یا سلام وغیرہ کرے تو اسے آگاہ کرنے کے لیے شریعت نے مردوں کے لیے سبحان اللہ کہنا اور عورتوں کے لیے دائیں تھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارنے کا حکم دیا ہے۔ علامہ سلاطین قاری لکھتے ہیں:

عورت کو سبحان اللہ کہنے کی بجائے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت یعنی قابل مترجہ ہے جو غیر محرم نہ سنے۔ امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ“ یعنی سبحان اللہ کہنا مردوں کے لیے ہے اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لیے ہے۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۱۱۸، معلومہ اذکار کتب اعلیٰ بیروت]

۶۰۔ بَابُ مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَمَا لَا يَقْطَعُ

کون سی چیز نماز کو توڑتی ہے اور کون سی چیز نہیں توڑتی

۱۶۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَبِي زَرْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَّ فِي الصَّلَاةِ إِذَا نَاهَهُمْ فِيمَا هُوَ التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔ حضرت اسود بن زید بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ کون سی چیز نماز کو توڑ دیتی ہے؟ سو

آپ نے فرمایا: اے اہل عراق! تم یہ خیال کرتے ہو کہ گدھا کتا اور بلی (نمازی کے سامنے سے گزر کر اس کی) نماز کو توڑ دیتے ہیں۔ تم نے ہم (عورتوں) کو بھی ان کے ساتھ ملا دیا ہے جہاں تک ہو سکے تم (آگے) گزرنے والے کو (روکو۔ نبی کریم ﷺ نماز پڑھتے تھے جبکہ میں آپ کے پہلو میں سوری ہوتی تھی (اور) آپ کے اوپر اوڑھے ہوئے کپڑے کا ایک حصہ مجھ پر ہوتا ہے۔

قَالَتْ يَا أَهْلَ الْبَغْدَادِ تَزْعُمُونَ أَنَّ الْوَحْمَاءَ وَالْكَلْبَ وَالْبَسُورَ يَنْقَطِعُونَ الصَّلَاةَ لَمْ نَعْمُونَ بِهِمْ إِذَا زَامَا امْتَنَعَتْ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضِلُّنَا وَنَا نَذِيْمَةٌ إِلَى خَبِيْثَةٍ عَلَيْهِ قُوْبٌ جَائِيَةٌ عَلَيَّ.

بخاری (۵۱۴-۵۱۵) مسلم (۱۱۴۳)

حل لغات

"يَنْقَطِعُ" میں واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب فتنح يفتنح سے ہے اس کا معنی ہے: توڑنا، کاٹنا۔ "تَزْعُمُونَ" میں جمع مذکر حاضر فعل مضارع معروف مثبت باب نصر يَنْصُرُ مَنصُور سے ہے اس کا معنی ہے: گمان کرنا، خیال کرنا۔ "لَمْ نَعْمُونَ" میں "لم" تو "لم نَعْمُ" میں "نَعْمُ" جمع مذکر حاضر فعل مضارع ماضی معروف مثبت باب خسرت يَخْسِرُ مَخْسُور سے ہے اس کا معنی ہے: ملنا، اتار دینا۔ "خَبِيْثَةٌ" غیر جمع مکمل معلول ہے۔ "إِذَا زَامَا" میں واحد مذکر حاضر فعل امر معروف باب فتنح يفتنح سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا، دور کرنا، پھانسا۔

نمازی کے سامنے سے آدمی وغیرہ کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی

پاور ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرتا اگر چہ سخت گمراہ ہے لیکن اس سے جمہور کے نزدیک نماز قاسد نہیں ہوتی اور جن احادیث میں ہے کہ نمازی کے آگے سے عورت، گدھا اور کتا وغیرہ گزر جائیں تو نماز ٹوٹ جاتی ہے تو یہ روایات ان احادیث سے منسوخ ہیں جن میں ہے کہ نمازی کے آگے سے کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی یا پھر ان کا مطلب یہ ہے کہ نماز تو بے شک نہیں ٹوٹی لیکن نمازی کا خیال بٹ جانے سے حضور قلب تو چہاں اللہ اور شریعت و حضور ٹوٹ جائے گا جو نماز کی روح اور جان ہے اور ان تین چیزوں کے ذکر کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ ذہن اور دل بہت جلد اور بڑی شدت سے ان تین چیزوں کی طرف متوجہ اور مشغول ہو جاتا ہے۔ عورت تو ظاہر ہے کہ مرد کا ذہن و قلب بہت جلد اس کی طرف راغب و مشغول ہو جاتا ہے "الافلیل" رہا گدھا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ شیطان اس کا ساتھی ہے جو ہر وقت اس کے ساتھ لگا رہتا ہے چنانچہ جس طرح شیطان سے تھوڑے کے ذریعے پناہ مانگتا مستحب ہے اسی طرح گدھے کی بے ڈھنگی اور آواز سن کر تھوڑا بڑھتا اور پناہ مانگتا مستحب ہے۔ ہاتی رہا کتا وغیرہ تو غلیظ ترین جنس و ناپاک ہونے کی وجہ سے اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ [بخاری ۱۸۵۰، المعانی ۱۸۵۰، شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۳۵۱، المستدرک ۱۸۵۰، کنز الدقائق ۱۸۵۰، مشکوٰۃ ج ۳ ص ۳۵۱] دیر بحث حدیث میں ملی کا ذکر کیا گیا ہے شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ نجس و ناپاک ہونے کے ساتھ یہ گھروں میں کثرت سے آنے جانے والا جانور ہے اس سے پرہیز کرنا اور پناہ مانگنا مشکل ہوتا ہے۔

سورج گرہن کی نماز

۶۱۔ بَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا اس روز سورج کو گرہن لگ گیا سورسول اللہ ﷺ (منبر پر چڑھ کر) کہنے لگے ہوئے اور خطبہ دیا جس میں آپ نے فرمایا: بے شک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ

۱۶۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ اِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَطَبَ

کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے دونشائیاں ہیں ان کو نہ تو کسی شخص کی موت کی وجہ سے گرہن لگتا ہے اور نہ کسی کی زندگی کی وجہ سے سوس لے لے جب تم ان کو اس حالت میں دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور اس کی تعریف کرو اور اس کی تحمید و تہلیل بیان کرو یہاں تک کہ ان دونوں میں سے جس کو گرہن لگا ہے وہ ختم ہو جائے پھر رسول اللہ ﷺ منبر سے اچھے نظریے لائے اور دو رکعت نماز پڑھائی۔

بخاری (۱۰۴۳) مسلم (۲۱۲۲) ابوداؤد (۱۱۹۱) نسائی (۱۵۰۳) ابن ماجہ (۱۳۶۲)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا جس دن انتقال ہوا اسی دن سورج کو گرہن لگ گیا تو لوگوں نے یہ کہا شروع کر دیا کہ حضرت ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج کو گرہن لگا ہے۔ سوس سوچ پڑی کہ یہ کرم اللہ وجہہ نے نماز کسوف پڑھاتے ہوئے بہت طویل قیام فرمایا یہاں تک کہ لوگوں نے گمان کیا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے۔ پھر آپ نے رکوع کیا تو آپ کا رکوع بھی آپ کے قیام کے برابر تھا۔ پھر آپ نے اپنا سر اٹھایا (اور صحیح کہنے کے لیے سیدھے کھڑے ہو گئے) سو آپ کا قعود آپ کے رکوع کے برابر تھا۔ پھر آپ نے قیام کے برابر سجدہ کیا پھر آپ بیٹھ گئے اور دو سجدوں کے درمیان آپ کا بیٹھنا سجدے کے برابر تھا۔ پھر آپ نے دوسرا سجدہ کیا جو آپ کے جلسہ کے برابر تھا۔ پھر آپ نے دوسری رکعت بھی اسی طرح پڑھائی یہاں تک کہ جب آپ نے دوسری رکعت کا سجدہ کیا تو آپ بہت روئے اور کھڑت سے آسو بہائے سو ہم نے آپ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ (اے میرے اللہ!) کیا تو نے مجھ سے یہ وعدہ نہیں فرمایا کہ میری موجودگی میں تو انہیں عذاب نہیں دے گا۔ پھر آپ بیٹھے اور تشہد پڑھا پھر سلام پھیر کر نماز سے خارج ہوئے اسی صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: بے شک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے دونشائیاں ہیں جن کے گرہن سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے ان دونوں کو نہ تو کسی شخص کی موت کی وجہ سے گرہن لگتا ہے اور نہ کسی کی زندگی کی وجہ سے سوجب ایسی خوف ناک صورت حال پیدا ہو جائے تو تم پر لازم ہے کہ نماز پڑھو اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں جنت کے بالکل قریب کر دیا گیا ہوں

فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَا تَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ لَوْلَا ذَلِكَ لَفُتِمَ ذَلِكَ لَقُتِلُوا وَأَخَذُوا اللَّهَ وَكِبْرَهُ وَسَبَّحُوهُ حَتَّى يَنْجِلِي أَيْهُمَا أَنْكَسَفَ ثُمَّ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

۱۶۲۔ اَبُو حُوَيْفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ شَهْرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ اِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّاسُ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ اِبْرَاهِيمَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا هُوَ بِهَا حَتَّى عَلُوَ اَنَّهُ لَا يَرْتَمِعُ ثُمَّ رَفَعَ فَكَانَ رُخْوَةً قَدَرُ رِقَابِهِ ثُمَّ وَقَعَ رَأْسُهُ فَكَانَ قِيَامُهُ قَدَرُ رُكُوعِهِ ثُمَّ سَجَدَ قَدَرُ رِقَابِهِ ثُمَّ جَلَسَ فَكَانَ جُلُوسُهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ قَدَرُ سُجُودِهِ ثُمَّ سَجَدَ قَدَرُ جُلُوسِهِ ثُمَّ صَلَّى الرَّكَعَةَ الْآخِيَةَ فَعَمِلَ بِمِثْلِ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا تَخَانَتِ السَّجْدَةُ مِنْهَا بَكَى فَاسْتَبَدَّ بِكَأَوِّهِ فَمَضَاهُ وَهُوَ يَقُولُ اَلَمْ تَعِدْنِي اَنْ لَا تَعْلِيَنَّهُمْ وَاَنَا فِيْهِمْ ثُمَّ جَلَسَ فَتَشَهَّدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَاقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِمَا عِبَادَهُ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ لَوْلَا كَانَ كَذَلِكَ لَفُتِمَ بِكُمُ الصَّلَاةُ وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي أَذِيْتُ مِنَ الْجَنَّةِ حَتَّى لَوْ شِئْتُ أَنْ أَتَاوَلَ عَصَا مِنْ أَفْضَانِ شَجَرٍ مَا فَعَلْتُ وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي أَذِيْتُ مِنَ النَّارِ حَتَّى جَعَلْتُ أَتَقِيَّ وَلَقَدْ رَأَيْتُ سَارِقَ رَسُولِ اللَّهِ. وَفِي رِوَايَةٍ سَارِقٌ يَسْتَرْسِقُ رَسُولُ اللَّهِ بِمَلْبَأٍ بِالنَّارِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ فِيهَا عَبْدَ بَنٍ دَخَلَ سَارِقَ الْحَقِيقَةِ بِمَحْبَبَةٍ وَلَقَدْ رَأَيْتُ فِيهَا امْرَأَةً أَذْمَعَتْ جَمْعِيَّةً تُعَذِّبُ فِي هَرَّةٍ

یہاں تک کہ اگر میں چاہتا کہ اس کے دوستوں کی شاخوں میں سے کسی شاخ کو توڑوں تو میں ایسا کر سکتا تھا اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں دوزخ کے بالکل قریب کر دیا گیا ہوں یہاں تک کہ میں اس کی تپش سے بچنے لگا اور میں نے اللہ کے رسول کے چہرہ کو دیکھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے رسول کے گھر سے چوری کرنے والے شخص کو دوزخ کے عذاب میں مبتلا دیکھا اور میں نے عبد بن دہرج کو بھی دوزخ میں دیکھا ہے جو اپنی لامٹی کے ذریعے حاجیوں کا سامان چوری کر رہا تھا اور میں نے دوزخ میں قبیلہ حمیر کی گندی رنگ کی ایک عورت کو دیکھا ہے جس کو اپنی ایک بلی کی وجہ سے عذاب ہو رہا تھا جسے اس نے ایک رسی کے ساتھ باندھ رکھا تھا اور نہ اسے کھلایا پلایا اور نہ اسے چھوڑا تا کہ وہ خود زمین کے کیڑے مکوڑے کھا لیتی۔ اور ایک روایت میں اسی طرح ہے اور اس میں یہ (اضافہ) بھی ہے کہ میں نے عبد بن دہرج کو اپنی لامٹی کے ذریعے حاجیوں کا سامان چوری کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ جب اسے کوئی نہ دیکھتا تو وہ سامان اٹھا کر لے جاتا اور جب اسے کوئی دیکھ لیتا تو وہ کہہ دیتا کہ یہ سامان میری خمار لامٹی کے ساتھ چٹ کر لٹک گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب کوئی چیز چلی ہوئی (جو لوگوں کو نظر نہ آنے والی ہوئی) تو وہ اسے اٹھا کر لے جاتا اور جب کوئی چیز کسی پر ظاہر ہوتی تو کہتا کہ یہ چیز میری لامٹی کے ساتھ چٹ کر لٹک گئی ہے۔

ہم مخیر: ہمدی (۱۰۵۳) مسلم (۲۱۰۲) ابوداؤد (۱۱۹۴)

نہی (۱۴۸۳) ابن ماجہ (۱۳۶۵)

علم لغات

”إِنْ شِئْتَ“ صیغہ واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: سوچ اور چاند کو گرہن لگانا۔ ”مَنْ شِئْتَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: روشن ہو جانا۔ ”إِشْتَدَّ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: شدید سخت ہونا۔ ”تَشَعَّبَ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع مثبت باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: ڈرنا خوف دلانا۔ ”أَذْهَبْتُ“ صیغہ واحد تخطم فعل ماضی مجهول مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: قریب کرنا نزدیک کرنا۔ ”أَذْهَبْتُ“ غلام کے وزن پر اسم مؤنث ہے اس کا معنی ہے: گندی رنگ گندم گوں۔ ”رَبَطْتُهَا“ میں ”رَبَطْتُ“ صیغہ واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف مثبت باب حَوْرَبْ مضرب سے ہے اس کا معنی ہے: باندھنا آخر میں ”ہا“ ضمیر مؤنث مفعول ہے۔

زمانہ جاہلیت کے ایک باطل عقیدہ کی تردید

لکھنؤ اور فلاسفہ کے پیروکار لوگ زمانہ جاہلیت کے مطابق یہ گمان کرتے تھے کہ سورج اور چاند کو کسی عظیم ترین ہستی کی ولادت یا اس کی موت کی وجہ سے گرہن لگ جاتا ہے اس لیے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس باطل خیال کی تردید فرمائی اور اگرچہ کسوف

اور خسوف اکثر ہم معنی مراد لیے جاتے ہیں لیکن کسوف کا لفظ اکثر سورج گرہن پر بولا جاتا ہے جبکہ خسوف کا لفظ اکثر چاند گرہن پر بولا جاتا ہے۔ نیز سورج گرہن پر باجماعت نماز پڑھی جائے گی اور چاند گرہن میں سنت کے مطابق فردا فردا تھا پڑھی جائے گی اور سورج گرہن میں جس طرح بالا تھا نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے اسی طرح فردا فردا تھا بھی پڑھی جاسکتی ہے اور بخاری میں حدیث ہے اور اسے امام ترمذی نے مشکل میں بھی حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج گرہن ہوا۔ سو آپ نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے اور جب آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی تو سورج روشن ہو گیا اور آپ نے اس نماز میں ہر رکعت میں ایک رکوع کیا تھا اور سنائی کی روایت میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ نماز اسی طرح پڑھائی جس طرح لوگ دوسری نمازیں پڑھتے ہیں (یعنی ہر رکعت میں ایک رکوع کیا) اور امام ابن حبان نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورج اور چاند گرہن میں تنہا ہی نماز کی طرح دو رکعت نماز پڑھائی۔ چنانچہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کسوف و خسوف کی نماز عام نمازوں کی طرح پڑھی جائے گی (جس میں ہر رکعت میں ایک قیام ایک قراءت اور ایک رکوع ہوگا) جبکہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ہر رکعت میں دو سجود کی طرح دو قیام دو قراءتیں اور دو رکوع ہوں گے۔ پھر امام ابوحنیفہ امام مالک اور امام شافعی تو یہ فرماتے ہیں کہ اس نماز میں قراءت آہستہ پڑھی جائے گی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: اس نماز میں قراءت بلند آواز سے کی جائے گی۔ نیز نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس موقع پر جو خطبہ دیا ہے وہ مکمل حفظ و صحیح کے لیے تھا سو اس لیے امام ابوحنیفہ کے نزدیک حفظ و صحیح کے لیے خطبہ دینا اس موقع پر ناجائز ہے لیکن مسنون نہیں ہے جبکہ امام شافعی کے نزدیک دو خطبے مسنون ہیں۔ (ماخذ الاثر مسند امام اعظم لما یلی الاثر ص ۳۲۳ سلوود المکتب العلمیۃ بیروت)

۶۲۔ بَابُ صَلَوةِ الْاِسْتِخَارَةِ

نماز استخارہ کا بیان

۱۶۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ثَمِيٍّ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ مَرْثُورَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْاِسْتِخَارَةَ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں استخارہ کی تعلیم اسی طرح دیتے تھے جس طرح آپ ہمیں قرآن مجید کی کسی سورہ کی تعلیم دیتے تھے۔

بخاری (۱۱۶۲) ابوداؤد (۱۵۴۸) ترمذی (۴۸۰) ابن ماجہ (۱۳۸۳) نسائی (۲۲۵۵)

۱۶۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ اَبِي عَاصِمٍ عَنْ عَقْمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْاِسْتِخَارَةَ فِي الْأَمْرِ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ہر معاملے میں استخارہ کی تعلیم اسی طرح دیتے تھے جس طرح آپ ہمیں قرآن مجید کی سورہ کی تعلیم دیتے تھے۔

وَيْسَى رَوَاهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَمْرًا فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَرْجِعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقِرْطَبِ ثُمَّ لْيَقُلْ اَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِذُّكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَتَقْوِي

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو پہلے وضو کرے اور فرض کے علاوہ دو رکعت نماز پڑھے پھر دعا دعا کرتے ہوئے یہ کہے کہ اے میرے اللہ! بے شک میں تیرے علم کے ذریعہ تجھ سے خیر و بھلائی چاہتا ہوں اور میں تیری قدرت کے ذریعہ تجھ سے قدرت طلب

وَلَا تَقُولُوا نَحْنُ عَالِمُ الْغُيُوبِ اِنَّ كَثَرًا مِنْهَا هَذَا
اَلَمْ نُرِ الْغُيُوبَ اَلَمْ يَكُنْ مَعْنِيْهِ وَغُيُوبُ اَلَمْ يَكُنْ مَعْنِيْهِ
اَلَمْ يَكُنْ مَعْنِيْهِ اَلَمْ يَكُنْ مَعْنِيْهِ وَزَادَ اَلَمْ يَكُنْ مَعْنِيْهِ
وَاِنْ كُنَّا غُيُوبًا لَفَقَدْ زِلْنَا الْغُيُوبَ حَتَّى كُنَّا لَمْ
وَحُيِيْهِ بِهٖ

بخاری (۱۱۶۲) دارود (۱۵۳۸) ترمذی (۴۸۰)

ابن ماجہ (۱۳۸۳) نسائی (۳۲۵۵)

کرتا ہوں اور میں تجھ سے تیرا فضل و کرم مانگتا ہوں پس بے شک تو
سب کچھ جانتا ہے اور میں سب کچھ نہیں جانتا اور تو ہر چیز پر قدرت و
اختیار رکھتا ہے اور میں ہر چیز پر قدرت و اختیار نہیں رکھتا اور تو تمام مخلوق
(اور پوشیدہ چیزوں) کو خوب جاننے والا ہے۔ اے اللہ! اگر یہ کام میری
معیشت و زندگی میں میرے لیے بہتر ہے اور میرے کام کے انجام کے
لحاظ سے میرے لیے بہتر ہے تو اسے تو میرے لیے آسان بنا دے اور
اس میں میرے لیے برکتیں عطا فرما۔ اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے
کہ اگر اس کے خلاف ہے (یعنی اگر وہ کام میرے لیے بہتر نہیں) تو تو
میرے لیے خیر و بھلائی مقدر فرما دے جہاں بھی ہو پھر تو مجھے اس پر
راضی فرما۔

حل لغات

”مَعْلُومًا“ اس میں ”مَعْلُومٌ“ صیغہ واحد مذکر قاع فعل مضارع معروف مثبت باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: تعلیم دینا
علم سکھانا اور یا خبر مرجم حکم مفعول ہے۔ ”اَسْتَفْهِمُوا“ اس میں ”اَسْتَفْهِمُوا“ صیغہ واحد حکم فعل مضارع معروف مثبت باب
استفعال سے ہے اس کا معنی ہے: خیر و بھلائی طلب کرنا اور ”لَا“ ضمیر واحد مذکر قاع مفعول ہے۔ ”اَسْتَفْهِمُوا“ صیغہ واحد حکم
فعل مضارع معروف مثبت باب استفعال سے ہے اس کا معنی ہے: قدرت طلب کرنا۔ ”اَقْبِرُوا“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل امر معروف
باب نَصْر مَنْصَرٌّ سے ہے اس کا معنی ہے: مقدر کرنا۔ ”وَحُيِيْهِ“ اس میں ”وَحُيِيْهِ“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل امر معروف باب تفعیل
بائس یا ”وَحُيِيْهِ“ سے ہے اس کا معنی ہے: راضی کرنا اس میں نون و کایہ اور یاہ حکم کی ضمیر ہے اور مفعول ہے۔

لماز استخارہ کی اہمیت

استخارہ کا معنی ہے: خیر و بھلائی طلب کرنا اسے لیے اچھائی چاہنا اور کسی معتبر معنی سے خیر و بھلائی کا مشورہ کرنا چونکہ استخارہ کی
دعا اور نماز میں آدمی اللہ تعالیٰ سے خیر و بھلائی طلب کرتا ہے اور خیر و بھلائی کا مشورہ طلب کرتا ہے کہ یہ کام کروں یا نہ کروں اس لیے
اس کا استخارہ کہتے ہیں لماز استخارہ مکروہ اوقات کے علاوہ کسی دن اور ذات کے کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ پہلی رکعت میں ”قُلْ
يٰۤاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ“ اور دوسری رکعت میں ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ“ پڑھے کہ یہی آسان ہے (مرقات) حدیث میں ہے کہ جو آدمی
استخارہ کرے گا وہ نقصان میں نہیں رہے گا اور جو آدمی استخارہ کر لیا کرے وہ نادم و پشیمان نہ ہوگا۔ اس استخارہ کے بعد پھر جدھر دل
متوجہ ہو جائے وہ کرے ان شاء اللہ تعالیٰ کامیابی ہوگی۔ بعض صوفیہ فرماتے ہیں اگر سوئے وقت نماز نفل کی دو رکعتیں پڑھ کر مذکورہ بالا
حدیث میں مذکور دعا کو پڑھے پھر با وضو قبلہ رو سو جائے۔ اگر خواب میں سبزی یا سفید جاری پانی یا روشنی دیکھے تو کامیابی کی علامت ہے
اور اگر سیاہ یا گندلا پانی یا اندھیرا دیکھے تو ناکامی اور نامرادی کی علامت ہے۔ سات روز یہ عمل کرے ان شاء اللہ العزیز اس دوران
خواب میں اشارہ ہو جائے گا۔ استخارہ کے اور بہت سے طریقے صاحب مرقات نے بیان کیے ہیں اور فرمایا: جسے بہت جلدی ہو وہ
صرف یہ کہے: ”اَللّٰهُمَّ بِعِزَّتِكَ وَ اَخْتَرْتَنِيْ وَ اَجْعَلْ لِّي الْخَيْرَ“ ان شاء اللہ العزیز اس کام میں خیر و برکت ہوگی۔

[اغویہ تصرف غلیل ازمرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۰۳۔ ۳۰۴ مطبوعہ نجف کتب خانہ مجتہد]

استحارہ کرنے سے پہلے چند باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے

(۱) محرمات و منوعات میں سے کسی چیز کے بارے میں استحارہ کرنا کہ یہ کام کروں کہ نہ کروں نا جائز اور مکہا ہے کیونکہ ان چیزوں کا ترک ہر حال میں واجب و لازم ہے۔

(۲) فرائض اور واجبات میں سے کسی چیز کے بارے میں استحارہ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان کا ادا کرنا ہر حال میں واجب و ضروری ہے۔

(۳) روزہ کے کاموں میں استحارہ نہیں ہوتا جیسے کھانے پینے، سونے جاگنے اور لباس تبدیل کرنے وغیرہ کے بارے میں استحارہ کرنا غلط ہے۔

(۴) ایسے نادور اور اہم کام کے بارے میں استحارہ کرنا سنت ہے جس کے متعلق انسان متردد مضطرب اور پریشان ہو کہ یہ کام کروں یا نہ کروں۔ نیز وہ کام غیر و شرائع و لغو و نقصان دونوں کا احتمال رکھتا ہو جیسے تجارت، حج، چہار اور بیرون ملک ملازمت وغیرہ کا سفر یا شادی بیاہنے رشتے ناتے جوڑنے کے بارے میں استحارہ کرنا۔

(۵) اپنے کام کے لیے خود آپ استحارہ کرے تو بہتر اور افضل ہے ورنہ کسی دوسرے معتمد و معتبر اور اہل آدمی سے استحارہ کرالے تو یہ بھی جائز ہے۔

علامہ غلامی قاری لکھتے ہیں:

(۱) امام حاکم اور امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ: انسان کی سعادت و نیک بختی ہے کہ وہ اپنے براہم اور نادر کام کے لیے اللہ تعالیٰ سے استحارہ کرے اور اس کی شہادت و بد بختی ہے کہ وہ اپنے کسی نادور اور اہم کام کے لیے کسی اللہ تعالیٰ سے استحارہ نہ کرے۔

(۲) امام طبرانی نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کی ہے: جو آدمی کسی اہم اور نادر کام کے لیے استحارہ کر لیتا ہے وہ کبھی ذلیل و رسوا نہیں ہوتا اور جو آدمی اپنے کسی کام میں اپنے معجز دوست وغیرہ سے مشورہ کر لیتا ہے وہ کبھی نادور و شرمندہ نہیں ہوتا (جس سے مشورہ لیا جائے اس کا فرض ہے کہ سچا مشورہ دے)۔

(۳) بعض حکماء (اسلامی دانشوروں) نے کہا ہے کہ جو شخص چار کام کرتا ہے اس سے چار بھلائیاں نہیں روکی جاتیں (۱) جو شخص نعمت خدا داد پر اس کا شکر ادا کرتا ہے اس سے نعمتوں میں اضافہ نہیں روکا جاتا (۲) جو شخص حج کو بہر کر لیتا ہے اس سے توبہ کی قبولیت نہیں روکی جاتی۔ (۳) جو شخص کسی نادور اور اہم کام کے لیے استحارہ کر لیتا ہے تو اس سے غیر و بھلائی نہیں روکی جاتی (۴) جو شخص اپنے کسی اہم کام میں کسی اہل آدمی سے مشورہ کر لیتا ہے تو اس سے اس کے کام کا صحیح اور درست ہونا نہیں روکا جاتا۔

[شرح معنی امام اعظم ص ۲۰ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ]

چاشت کی نماز

حضرت ام حانیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حج مکہ کے دن اپنی زندہ اتاری اور پانی منگایا اور اسے اپنے بدن پر بہاتے ہوئے غسل کیا پھر آپ نے ایک کپڑا منگایا اور اس میں نماز پڑھی۔ ایک روایت میں اضافہ ہے: کپڑا ایٹھ کے۔ اور ایک روایت میں

۶۳۔ بَابُ صَلَوةِ الصُّحَى

۱۷۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ النَّعَابِثِ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَمِّ هَانِئٍ وَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فُتِحَ مَكَّةُ وَ حَضَرَ لَامَتَهُ وَ دَعَا بِمَاءٍ فَغَسَّهَ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَا بِقُوطٍ وَ اَبِجٍ فَعَلَى يَدَيْهِ زَادَ لِي بِرَأْيِهِ مَتَوَقِّعًا.

وَلَيْسَ دَوَائِبُ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ
لَاَمَنَةً يَوْمَ لَفَحَ مَكَّةَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَيْنَ بِهِ لَيْسَ جَفَنِي
فِيهَا عُسْرُ الْعَجِينِ لَأَسْتَعْرِ بِغُوبٍ لَأَغْتَسِلَ ثُمَّ دَعَا
بِغُوبٍ فَتَوَضَّعَ بِهِ ثُمَّ صَلَّى وَتَضَعَتَيْنِ قَالَ أَبُو حَبِيْبَةَ
وَهِيَ الصُّطْبِيُّ وَلَيْسَ دَوَائِبُ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَضَعَ يَوْمَ لَفَحَ مَكَّةَ لَاَمَنَةً وَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتَيْنَ
بِهِ لَيْسَ جَفَنِي فِيهَا أَقْرَ عَجِينٍ لَأَغْتَسِلَ وَصَلَّى أَرْبَعًا
أَوْ زَعْفَرَيْنِ لَيْسَ قُوبٍ وَاجِدٍ مَقْوُوسًا.

بخاری (۱۱۷۶) مسلم (۱۶۷۵) ابوداؤد (۱۲۹۰)

ترمذی (۴۷۴) مسند احمد (۲۷۴۵) ابن کثیر (۳۳۷)

حل لغات

”لَاَمَنَةً“ اس میں لام اور ہم مفتوح اور حمزہ ساکن ہے اس کا معنی ہے: زبرد۔ ”مَقْوُوسًا“ صیغہ واحد کرم فاعل باب
مفعل سے ہے تو فتح سے شق ہے اس کا معنی ہے: کپڑا اپنی کپڑا کپڑے کو غسل سے نکال کر کندھے پر ڈالنا۔ ”جَفَنِي“ اس کا
معنی ہے: بہت بڑا یا زائد۔ ”ب“ بہت افعال۔ ”اصغر“ صیغہ واحد کرم فاعل باب مفتوح ثابت باب افعال سے ہے اس کا معنی
ہے: چھپانا یا چھپانا پرہیز کرنا۔ ”عَجِين“ کا معنی ہے: آٹا گوندھنا گندھا ہوا آٹا۔

نماز اشراق اور چاشت کی وضاحت اور ثبوت

بادر ہے کہ صحیح احمد اور صحیح کی طرح صحیح کا معنی ہے: سورج کا طلوع ہو کر بلند ہونا اور جب ضاد پر ضاد اور آخر میں الف مقصورہ
مخفی پڑھا جائے تو اس کا معنی ہوتا ہے: سورج کی شعاع اور اس کا روشنی جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَالْقَسْفُ وَضَحًا“
[الف: ۱۰] سورج اور اس کی روشنی کی قسم

اور یہ وقت سورج کے طلوع ہو کر بلند ہونے سے لے کر چھتائی حصہ آسمان کے پہنچنے تک ہوتا ہے اور جب ضاد پر فتح اور آخر
میں الف مدودہ ضحاہ پڑھا جائے تو اس کا معنی ہوتا ہے: نصف النہار جبکہ لوگوں میں دن کا پہلا حصہ مشہور ہے اور نماز کی دو قسمیں ہیں:
ایک نماز اشراق ہے اور یہ طلوع آفتاب کے بعد ایک نیزہ یا دو نیزہ کے برابر سورج بلند ہونے پر پڑھی جاتی ہے اور دوسری نماز
چاشت ہے اور یہ طلوع آفتاب کے بعد ایک نیزہ یا دو نیزہ کے برابر سورج کے بلند ہونے سے زوال سے پہلے تک پڑھی جاتی ہے
اور بہت سی احادیث میں صلاۃ الضحیٰ کا نام ان دونوں نمازوں اور دونوں وقتوں کو شامل ہے جبکہ بعض احادیث میں صلاۃ الضحیٰ صرف نماز
اشراق پر یوں لایا جاتا ہے جیسا کہ امام جلال الدین سیوطی نے طبرانی کی حدیث ذکر کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے ام ہانی وہابیہ
اشراق کی نماز ہے نیز امام سیوطی نے اس کے بعد ایک اور حدیث طبرانی کے حوالے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ (اللہ
تعالیٰ نے فرمایا: اے ابن آدم! تو مجھے دن کے پہلے حصہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کی ضمانت دے دے تو میں اس کے دوسرے حصے
میں تمہاری قناتیت کروں گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ”بِالْقَسْفِ وَالْضَحَايِ“ کی تفسیر میں علامہ بیضاوی نے فرمایا کہ اشراق کا وقت تب ہوتا
ہے کہ سورج طلوع ہو جائے اور اس کی روشنی صاف اور واضح ہو جائے اور یہی چاشت کا وقت ہوتا ہے لیکن شروق الفجر کا معنی ہے:

میں عبادت الہی کے لیے محنت و کوشش کرتے تھے اس قدر دیگر مہینوں میں نہیں کرتے تھے اور اس ماہ مقدس کے آخری مشرورہ میں جس قدر عبادت کے لیے محنت کرتے تھے اس قدر اس کے دوسرے دنوں میں نہیں کرتے تھے۔

[شرح معانی امام اعظم ص ۳۲۲-۳۲۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۶۵۔ بَابُ صَلَوةِ التَّهَجُّدِ

نماز تہجد کا بیان

۱۷۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدَادٍ عَنِ الْمُؤَيَّزَةِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَامَّةَ اللَّيْلِ حَتَّى تَوَدَّعَتْ فَلَمَّا دُفِعَ لَهُ أَصْحَابُهُ أَلَيْسَ لَكَ غَيْرُكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَتُحِبُّ عِبَادَةَ خَلْقِي؟

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ رات کے اکثر حصہ میں عبادت کرتے رہتے تھے یہاں تک کہ آپ کے دونوں قدم درم آلود ہو جاتے ایک مرتبہ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ کیا اللہ تعالیٰ آپ کے اگوں اور پچھلوں کے گناہ معاف نہیں فرما چکا؟ آپ نے فرمایا: تو کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

بخاری (۱۱۳۰) مسلم (۷۱۲۴) ترمذی (۴۱۲) ابن ماجہ (۱۴۱۹) نسائی (۱۶۴۵)

۱۷۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ صَلَوةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ كَانَتْ لِكُلِّ عَشْرَةٍ رُكْعَةٍ يَنْهَنُ لِكُلِّ رُكْعَةٍ الْوُجُوْءُ وَرُكْعَتَا الْفَجْرِ

حضرت ابو جعفر محمد باقر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ رات کو تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے ان میں سے تین رکعت وتر ہوتے اور دو رکعت فجر کی سنتیں ہوتیں۔

بخاری (۱۱۴۰) مسلم (۱۷۳۶) ابوداؤد (۱۳۳۴) ترمذی (۴۴۳) نسائی (۱۸۲۸)

حل لغات

”تَوَدَّعَتْ“ صیغہ احد مؤنث قاصب فعل ماضی معرول باب نَصَرَ يَنْصُرُ ہے اس کا معنی ہے: اورم آلود ہونا سوچ جانا۔

نماز تہجد کی مختلف روایات کا بیان

حضرت سعد بن ہشام نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد میں نو رکعات نماز پڑھتے تھے اور حضرت عروہ نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر سمیت تہجد میں گیارہ رکعات پڑھتے تھے اور مؤذن کے آنے کے بعد دو رکعت سنت فجر پڑھتے تھے۔ حضرت ہشام بن عروہ کی سند میں حضرت عروہ حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ سنت فجر سمیت تیرہ رکعات پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے ایک روایت یہ ہے کہ رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے دوسرے چار چار رکعت پڑھتے اس کے بعد تین رکعت وتر پڑھتے۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے ایک اور روایت یہ ہے کہ آپ تیرہ رکعات پڑھتے تھے پہلے آٹھ رکعات پڑھتے پھر تین رکعت وتر پڑھتے پھر بیڑہ کر دو رکعت پڑھتے ایک اور روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ نے اس کی تفصیل بیان کی اور فرمایا: ان میں دو رکعت سنت فجر تھیں۔ امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کو (بکھی) سات اور (بکھی) نو رکعات پڑھتے تھے۔ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شمول سنت فجر تیرہ رکعات پڑھتے تھے۔

تہجد کی روایات میں تطبیق

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ان روایات میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنے اپنے مشاہدہ کے مطابق رکعات تہجد کو روایت کیا ہے۔ رہا حضرت عائشہؓ کی اپنی روایات میں اختلاف تو وہ بلاشبہ ان کے اختلاف کی وجہ سے ہے یا اس وجہ سے ہے کہ حضرت عائشہؓ نے مختلف مواقع پر مختلف رکعات کا مشاہدہ کیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کا اغلب و اکثر معمول بشمول وتر گیارہ رکعات ہو اور بعض اوقات آپ نے زیادہ سے زیادہ بشمول سنت فجر اور وتر پندرہ رکعات پڑھی ہوں اور کم از کم وتر سمیت سات رکعات پڑھی ہوں اور نماز تہجد میں کی اور زیادتی کا باعث نیز دیگر مصروفیات اور مرض و تکلیف کے سبب نیز وقت میں کمی اور زیادتی کی وجہ سے ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے آپ نے زیادہ رکعات پڑھی ہوں اور سن رسیدہ ہونے کے بعد کم رکعات پڑھی ہوں کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب آپ سن رسیدہ ہو گئے تو رات کو سات رکعات پڑھتے تھے۔

اشرح مسلم للنووی ج ۳ ص ۵۳ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت ص ۶۹ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت

نماز تہجد کا حکم

امام مسلم رحمہ اللہ میں حضرت زرارہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن بشام بن عامر نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کے رات کے قیام (یعنی نماز تہجد) کے بارے میں سوال کیا تو حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا: کیا تم "يَسْتَحْيَا الْمُرْتَبِلَ" نہیں پڑھتے؟ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا کہ اس سورت کے شروع میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر رات کا قیام فرض کیا تھا لہذا یہی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام ایک سال تک رات کو نماز تہجد پڑھتے رہے اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے آخری حصہ کو بار بار تک آسمان پر دھڑکا کر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے آخر (دوسرے رکوع) میں تخفیف نازل فرمائی: پھر رات کا قیام (یعنی نماز تہجد) فرض ہونے کے بعد نکل ہو گیا۔

اشرح مسلم ج ۳ ص ۵۴ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت ص ۶۹ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت

قرض و ریاء کی مذمت

اور سنت فجر کی فضیلت

حضرت ابن الاثیر حضرت حمران کے متعلق بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب بھی ملاقات کی جاتی تو ان کی مجلس میں تمام لوگوں میں سے سب سے زیادہ ان کے قریب حضرت حمران ہی ہوتے ایک دن حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ اے حمران! میں اپنی مجلس میں تمہاری دانگی حاضری کو یہی خیال کرتا ہوں کہ تم صرف خیر و بھلائی کے طلب گار ہو سو حضرت حمران نے عرض کیا کہ اے ابو عبدالرحمن! جی ہاں (میرا یہی مقصد ہے)! حضرت ابن عمر نے فرمایا: لیکن میں تمہیں دو کاموں سے منع کرتا ہوں اور البتہ میں تمہیں ایک کام کرنے کا حکم دیتا

۶۶۔ بَابُ مُلْعَةِ الدِّينِ وَالرِّيَاءِ

وَفَضِيلَةُ سُنَّةِ الْفَجْرِ

۱۷۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنْ ابْنِ الْأَثَرِ عَنْ حُمْرَانَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ قَطُّ إِلَّا وَأَقْرَبُ النَّاسِ مُجَلِّسًا حُمْرَانَ فَقَالَ ذَاتَ يَوْمٍ يَا حُمْرَانُ لَا تَرَكَ قِرَاءَتَنَا إِلَّا وَأَنْتَ تُرِيدُ نَفْسِكَ خَيْرًا فَقَالَ أَجَلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ أَمَّا إِنِّتَانِ فَلَيْسَ أَتَهْلِكُ عَنْهُمَا وَأَمَّا وَاحِدَةٌ فَلَيْسَ أَمْرُكَ بِهَا فَلَيْسَ سَبْعَتْ رُسُوفُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتُرُ بِهَا قَالَ مَا وَهَى بَلَدَكَ الْحَبَشَانِ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ

ہوں کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کام کے کرنے کا حکم دینے ہوئے سنا ہے۔ حضرت حمران نے عرض کیا: اے ابوبکر رضی اللہ عنہما! تھیں تو کون سی ہیں؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا: جہیں اس حال میں موت نہ آئے کہ تم پر کوئی قرض ہو مگر یہ کہ تم اس کے برابر پر مال چھوڑ جاؤ (جس سے قرض کی مکمل ادائیگی ہو سکے) اور تم قرآن مجید کی کوئی آیت لوگوں کو سنائے (یعنی دکھاو کر کے) کے لیے تلاوت نہ کرنا کیونکہ قیامت کے دن قصاص کے طور پر تمہاری ریاکاری کی قسم کی جائے گی جس طرح تم نے ریاکاری کے لیے تلاوت کی ہوگی اور تمہارا رب تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں کرتا اور باقی رہا وہ کام جس کا میں جہیں اسی طرح حکم دیتے لگانوں جس طرح مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا سونہ یہ ہے کہ تم فجر کی دو رکعت سنت نماز کو ہرگز نہ چھوڑنا کیونکہ ان دونوں رکعتوں میں رعبتوں کے بہت سے اسباب ہیں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (فرائض کے علاوہ تمام سنن و) نوافل میں فجر کی دو رکعت سنتوں سے زیادہ کسی چیز کی حفاظت و رعایت نہیں فرماتے تھے۔

لَا تَمُوتَنَّ وَعَلَيْكَ دِينَ إِلَّا دِينًا تَدْعُ بِهِ وَلَاءَهُ وَلَا تُسَمِعَنَّ مِنْ يَدَاوَةِ إِمَةٍ لَوَانَهُ يَسْمَعُ بِكَ نَوْمَ الْفِيَامَةِ عَمَّا سَمِعْتَ بِهِ لِقَا صَا وَلَا يَطْلُمُ رَيْكَ أَحَدًا وَأَمَّا الْيَدَىٰ أَمْرُكَ بِهِ كَمَا أَمَرْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنَّا الْقَجَرُ فَلَا تَدْعُهُمَا لَوْنٍ فِيهِمَا الرَّعَابُ. مسند الحارثی (۵۹۹)

۱۷۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَّارٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَالِي أَوْ أَشَدَّ مُتَعَاهِدَةً مِنْهُ عَلَى رَتَقِي الْقَجَرِ.

بخاری (۱۱۶۹) مسلم (۱۶۸۶) ابوداؤد (۱۲۵۴) نسائی (۱۷۵۹۔۱۷۶۰) مسند احمد (۲۴۶۶۸) ابن خزيمة (۱۱۰۸)

عمل لغات

”مَسَالِقِي“ میزدا حد مذکر عاقل فعل ماضی مجہول مفتی باب مَسَجَعُ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: ملاقات کرنا زیارت کرنا۔ ”أَنْهَاكَ“ اس میں ”أَنْهَى“ میزدا حد شکمل فعل مضارع معروف مثبت باب فَتَحَ يَفْتَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا منع کرنا۔ اس کے آخر میں ک ضمیر مخاطب مفعول پر ہے۔ ”تَدْعُ“ میزدا حد مذکر حاضر فعل مضارع معروف باب فَتَحَ يَفْتَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: چھوڑنا رخصت کرنا۔ ”لَا تُسَمِعَنَّ“ میزدا حد مذکر حاضر فعل مجہول نامی معروف بالنون ثقیل باب فَتَحَ يَفْتَحُ سے ہے: شہرت و ریاہ کاری اور دکھاوے کے لیے کام کرنا۔ ”أَشَدَّ“ میزدا حد مذکر اسم تفعیل باب تَصَوَّرَ يَتَصَوَّرُ سے ہے اس کا معنی ہے: بہت سخت۔

فجر کی نماز سنت کی اہمیت

اس باب کی پہلی حدیث کو امام احمد بن حنبل اور امام مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کیا ہے جبکہ دوسری حدیث کو شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے اور فجر کی سنتوں کے بارے میں بہت سی احادیث مرفوعہ اور موقوفہ وارد ہوئی ہیں جن میں بہت سخت تاکید کی گئی ہے اس لیے فجر کی سنت نماز تمام سنن سے اقویٰ اور موکدہ ترین ہے یہاں تک کہ بعض علماء نے کہا: فجر کی سنتیں واجب ہیں۔

(۱) امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ سے مرفوع روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعتیں (سنت فجر) ضرور پڑھتے تھے اور ان کو بھی ترک نہیں کرتے تھے۔
(۲) انہیں سے مروی ہے کہ آپ رات کو تیرہ رکعت نماز پڑھتے پھر جب صبح کی اذان ملنے تو دو رکعت نماز (سنت فجر) مختصر کر کے پڑھتے۔

(۳) حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ آپ طلوع فجر کے بعد دو رکعت ہلکی نماز پڑھتے تھے۔
(۴) حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم فجر کی دو رکعت سنت بھی نہ چھوڑنا اگرچہ تمہیں گھوڑے روغڈا لیں۔

(۵) حضرت خضر بنت عمر سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب صبح کی اذان ہو جاتی تو آپ (مسجد میں) نماز پڑھانے والے سے پہلے گھر میں ہلکی دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

(۶) حضرت عائشہ صدیقہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ صبح جب وضو کرتے تو دو رکعت نماز پڑھتے پھر نماز پڑھانے تشریف لے جاتے۔

(۷) حضرت علی سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اقامت سے پہلے دو رکعتیں نماز پڑھتے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہارے اور اکثر اکثر کے نزدیک سنن مؤکدہ پانچ ہیں: (۱) نماز فجر سے پہلے دو رکعت سنتیں (۲) ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعات سنتیں (۳) ظہر کی نماز کے بعد دو رکعت سنتیں (۴) نماز مغرب کے بعد دو رکعت سنتیں (۵) نماز عشاء کے بعد دو رکعت سنتیں ان میں سب سے زیادہ مؤکدہ فجر کی سنتیں ہیں پھر مغرب کی پھر نماز ظہر کے بعد کی دو رکعت پھر نماز عشاء کے بعد کی دو رکعت پھر نماز ظہر سے پہلے کی چار رکعات۔ [ماوردی، مسند امام علی، شرح مسند امام علی، ج ۱، ص ۱۲۰]

۶۷۔ بَابُ سُنَّةِ الْقِرَاءَةِ فِي

رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ

۱۷۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَمَقْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ خَمْسَةً يَوْمًا يَرَى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ چالیس روز یا ایک ماہ تک مسلسل میں نبی کریم ﷺ کو بڑے غور سے دیکھتا رہا اور آپ سے سنتا رہا کہ آپ (ابن عمر سے) فجر کی دو رکعت سنتوں میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ اور ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ پڑھتے رہے۔

مسلم (۱۶۹۰) ترمذی (۴۱۷) ابوداؤد (۱۲۵۶) نسائی (۹۴۶) ابن ماجہ (۱۱۴۶) مسند احمد (۲/ص ۹۵)

حل لغات

”رَمَقْتُ“ سینہ واحد منکر فعل مضی معروضیت باب نصر ینصرف ہے اس کا معنی ہے: کسی کو دیر تک دیکھنا غور و فکر کرنا۔
فجر کی سنتوں میں ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ اور ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھنا مستحب ہے
علامہ طحاوی قاری لکھتے ہیں کہ ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ و ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ کے درمیان دو واو عطف مطلق جمع کے لیے ہے سو یہ ترتیب کا فائدہ نہیں دیتی (اس لیے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فجر کی سنتوں میں پہلی رکعت میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ اور دوسری میں ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ پڑھی گئی ہو) کیونکہ اس بارے میں وارد احادیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ فجر کی سنتوں میں سورۃ

فاتحہ پڑھنے کے بعد پہلی رکعت میں ”قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ اور دوسری رکعت میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھا کرتے تھے اور نبی کریم ﷺ کا اتنا عرصہ مسلسل فجر کی دو رکعت سنتوں میں ان دوسو رکعتوں کا ہمیشہ پڑھنا اس بات کی دلیل ہے کہ فجر کی سنتوں میں ان دوسو رکعتوں کو ہمیشہ پڑھنا مستحب عمل ہے اور اختصاص کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں اغلام کی سورتیں ہیں کیونکہ پہلی سورت یعنی ”قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ میں تمام معبودان باطلہ کی نفی کی گئی ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کے معبود برحق ہونے کا اقرار اور اعتراف کیا گیا ہے اور دوسری سورت یعنی ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کا اقرار اور وحدہ ہونا ثابت کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ ہی عقیدہ توحید حاصل ہو جاتا ہے جو دین اسلام کے مشن کا دارائی عار ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۱۹۱۔ ۱۹۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

(۱) امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت مجاہد کے طریقہ سے حضرت ابن عمر سے مرفوع حدیث روایت کی ہے۔ آپ فرماتے ہیں: میں نے ایک پورا مینہ دیکھا اور سنا ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز فجر سے پہلے دو رکعت سنت میں ”قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ اور ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھا کرتے تھے۔

(۲) امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابوہازم کے طریقہ سے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر سے پہلے دو رکعت سنتوں میں ”قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ اور ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھتے تھے۔

(۳) امام ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن قیس کے واسطے سے حضرت عائشہ صدیقہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ نماز فجر سے پہلے دو رکعت سنتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے دو دوسو رکعتیں بہت اچھی ہیں جو آپ فجر کی دو رکعت سنتوں میں پڑھتے ہیں۔ ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ اور ”قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“۔ امام ترمذی نے حضرت ابن عمر کی حدیث حرج کر کے کہنا ہے کہ اس باب میں ابن مسعود انس بن مالک ابو ہریرہ ابن عباس حصہ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایات مروی ہیں۔ نیز امام ترمذی نے کہا کہ حضرت ابن عمر کی حدیث حسن ہے۔ نیز حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بہت دفعہ فجر کی دو رکعت سنت کی پہلی رکعت میں ”قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا“ (پوری آیت) اور دوسری رکعت میں ”آمَنَّا بِاللَّهِ وَآلِهِمْ بَاتِنًا مُّسْلِمُونَ“ پڑھتے تھے اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ فجر کی سنتوں میں پہلی رکعت میں ”قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا“ (پوری آیت) اور دوسری رکعت میں ”وَبَنَّا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَآلِهِنَا الْمُرْسَلُونَ لَا نُحِبُّا مَعَ الشُّهُودِ“ یا ”إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا لِّقُلْ لَّيْلًا لَّيْلًا لَّيْلًا لَّيْلًا“ اور دوسری رکعت میں ”وَبَنَّا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَآلِهِنَا الْمُرْسَلُونَ لَا نُحِبُّا مَعَ الشُّهُودِ“ پڑھا کرتے تھے۔

راوی کریم ہے۔ [بخاری از مسیحی الاطام شرح مسند امام ماہد لبر ص ۴۸، کنز الدقائق ص ۱۰۸]

۶۸۔ بَابُ الْجُلُوسِ بَعْدَ الْقَبْرِ

نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک

اسی جگہ بیٹھنے کا بیان

إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ

۱۷۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَالِةٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ لَمْ يَبْرَحْ عَنْ مَكَانِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَتَكْشِفَ. (مسلم ۱۵۳۶) ترمذی (۵۸۵)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی جگہ سے نہیں اٹھتے تھے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا اور اس کی سفید روشنی خوب پھیل جاتی۔

حل لغات

”لَمْ يَبْرَحْ“ مینہ و احد ذکر عاقب فعل ثانی۔ بعد بلہ معروف باب شفع یشفع سے ہے اس کا معنی ہے: کسی جگہ کا چھوڑنا کسی

مکان سے ہٹا دے اور زائل ہونا جب اس کے شروع میں حرف ثنی آ جاتا ہے تو اس کا معنی ہوتا ہے: جگہ سے نہ ہٹنا یعنی ہمیشہ رہنا۔
”تسبیح“ میندو احد منوت عاب فضل مضارع معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: سفیر ہونا روشن ہونا۔

نماز فجر کے بعد اسی جگہ ذکر واذکار کی فضیلت

اس حدیث کو امام حاکم امام مسلم اور احمد ملائکہ نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی نماز کی جگہ پر بیٹھے رہتے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا۔

[شرح مسند امام اعظم الامام ابو حنیفہ ص ۴۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

(۱) حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص صبح کی نماز سے فارغ ہو کر اپنی نماز کی جگہ پر طلوع آفتاب اور اس کے روشن و بلند ہونے تک بیٹھا رہا یہاں تک کہ اس کے بعد اس نے نماز اشراق کی دو رکعتیں پڑھ لیں۔ اس دوران اس نے صرف خیر و بھلائی کا کلام پڑھا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ وہ مسند کی جھانگ سے فریادہ ہوں۔ (امام ابوداؤد)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز اشراق کے دو گناہ کی حفاظت کرے گا اور اسے پابندی سے پڑھے گا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ وہ مسند کی جھانگ کے برابر ہوں۔

[رد المحتار و الفترہ فی دیننا ماہ]

علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی علیہ السلام نے حدیث کی تخریج میں لکھے ہیں کہ کلام خیر سے مراد وہ کلام ہے جس پر آخرت میں ثواب ملے جیسے اللہ تعالیٰ کا ذکر حمد و ثناء اور تسبیح و تہلیل اور تحمید وغیرہ نیز تلاوت قرآن مجید اور اگر مسلمان کے حق میں کوئی مفید و نفع بخش بات کی جائے تو اس کا سہم بھی یہی ہے اور یہاں صلوٰۃ غنی سے اشراق کی نماز مراد ہے اور دیگر احادیث میں اشراق و چاشت دونوں نمازوں کا احتمال ہے اور اس حدیث کے ظاہر سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ یہ امر تو ثابت اور مضطرب و متعطل اسی شخص کو حاصل ہوگا جو صبح کی نماز پڑھ کر اسی جگہ پر بیٹھا رہے گا لیکن اگر وہ اس سے اٹھ کر غلوط میں چلا گیا اور ذکر وغیرہ میں مشغول ہو گیا تو اس کو یہ ثواب نہیں ملے گا اور دوسری حدیث میں بھی مذکور ہے کہ ہر وہ شخص جو نماز کے بعد اسی جگہ بیٹھا رہے اور ذکر وغیرہ کرتا رہے تو فرشتے اس کے لیے رحمت و مشرت کی دعا کرتے ہیں اور مشائخ کرام کے وصایا میں مذکور ہے کہ اگر عبادت و ریاضت کے دوران یکسوئی کی بجائے اشتراق و انتشار کے پیدا ہونے اور ریہ کاری و دکھاوے کا اندیشہ لاحق ہو تو غلوط گاہ میں چلا جائے اور عبادت و ریاضت اور وظائف میں مشغول ہو جائے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ ہر جگہ بیٹھ کر ذکر واذکار میں مشغول ہونے پر ثواب مل جاتا ہے لیکن نماز پڑھ کر اسی جگہ اپنے آپ کو روک کر بیٹھنا اور وہاں کی مشقت کو برداشت کرنا اور صبر کرنا یہ دوسرا عمل ہے (جس پر اضافی ثواب حاصل ہوگا) نیز علامہ کرام فرماتے ہیں کہ آدھی نماز کے بعد قبلہ رو ہو کر بیٹھے اگر نیند آنے لگے تو دو دو زانو ہو کر بیٹھے اور نیند کو دفع کرے۔ شیخ الاسلام حضرت شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس نماز کا دنیا میں فائدہ قاعدہ یہ ہے کہ اس سے دل میں نورانیت پیدا ہو جاتی ہے سو جو مسلمان دل میں نور پا جاتا ہے وہ اشراق کی نماز کی پابندی کرے اور ان حروف کا کاتب (محدث دہلوی) عفا اللہ عنہ کہتا ہے کہ جس طرح آفتابی آفتاب طلوع ہوتا ہے تو تمام روئے زمین کو روشن کر دیتا ہے اس طرح ذکر واذکار کا آفتاب جب دل میں جلوہ گر ہو کر بلند ہوتا ہے تو وہ سینہ کے میدان کو روشن کر دیتا ہے اور یہ معنی شہود و محسوس دریافت ہو چکا ہے۔

[احمد المصنفات ج ۱ ص ۵۵۳ مطبوعہ مکتبہ زہدہ رضویہ بکسر]

حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعمی مرحوم دوسری حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں: یہاں بھی مٹی سے مراد مشرق کے نفل ہیں۔ حفاظت سے مراد انہیں ہمیشہ پڑھنا ہے بحالت سزا اگر اتنی درمصلیٰ پر نہ پہنچ سکے تو سزا جاری کر دے اور سورج چڑھ جانے پر نفل پڑھ لے۔ اللہ تعالیٰ اس پابندی کی برکت سے گناہ بخش دے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نفل پر پختگی اختیار کرنا معنی نہیں البتہ انہیں نفل واجب سمجھ کر پختگی کرنا منع ہے لہذا جو لوگ بارہویں تاریخ کو روزہ رکھتے ہیں یا ہمیشہ گیارہویں کو قافحہ کرتے ہیں وہ اس پختگی کی وجہ سے گنہگار نہیں۔ [امراء شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۹۹ مطبوعہ نعمی کتب خانہ کجرات]

نماز عشاء کے بعد چار رکعات نفل کی فضیلت

۶۹۔ بَابُ فُضِّلَتْ اَرْبَعُ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ

۱۷۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ اَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْعِشَاءِ اَرْبَعُ رَكَعَاتٍ قَبْلَ أَنْ يُخْرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ عَلَنَ وَنَتْنُهُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز عشاء کے بعد سجدے سے پہلے چار رکعات نفل پڑھ لے تو وہ شب قدر کے (چار رکعات نفل کے) برابر ہو جائیں گے۔

الحج البیہقی (ج ۲ ص ۲۳) نقل لاوارق للذہبی (۸۹۸)

۱۷۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَانَ عَنْ اَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى اَرْبَعًا بَعْدَ الْعِشَاءِ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ يَسْتَلِيمُ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِقَايَةِ الْكِتَابِ وَتَقْرَأُ فِي السَّجْدَةِ وَفِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِقَايَةِ الْكِتَابِ وَحَمْدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الرَّكْعَةِ الثَّالِثَةِ بِقَايَةِ الْكِتَابِ وَفِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ بِقَايَةِ الْكِتَابِ وَتَبَاكَوْكُ الْمَلَكِ تُحِبُّ لَهُ كَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَخُفِّعَ لَهُ فِي آخِرِ نَيْمِهِ مَلَكُهُمْ يَمْنَنُ وَجَبَتْ لَهُ الثَّوَابُ وَأَجِيرٌ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَرَوَى مُؤَلَّفًا عَنْ اَبِي عَمْرٍو. البیہقی (ج ۲ ص ۲۳)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص عشاء کی نماز کے بعد چار رکعات نفل (س طرح) پڑھ لے کہ ان کے درمیان سلام کے ساتھ قاطعہ نہ کرے (یعنی) مکمل رکعت میں صورت قافحہ اور "کسملیل السجدة" اور دوسری رکعت میں صورت قافحہ اور "حسب الذمخان" اور تیسری رکعت میں صورت قافحہ اور نفل اور آخری رکعت میں صورت قافحہ اور "تسبیح الذی یدہد الملک" پڑھ لے تو اس کے لیے شب قدر میں قیام (یعنی عبادت) کرنے کا ثواب کھسا جائے گا اور اس کے تمام گمراہیوں کے حق میں اس کی شفاعت قبول کر لی جائے گی جن پر دوزخ کی آگ واجب ہو چکی ہوگی اور اسے قبر کے عذاب سے نجات عطا کی جائے گی اور یہ حدیث حضرت ابن عمر سے موقوفہ بھی روایت کی گئی ہے۔

الکبیر للعلی (۱۳۴۴) سنہ ۱۳۴۹ (۷۳۸۹)

حل لغات

"عَدَنُ" میثد جمع موث قاع فعل ماضی معروف مثبت باب حَضَرَبَ یَحْضَرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: مساوی ہونا برابر ہونا۔ "خُفِّعَ" میثد واحد ماضی مجهول مثبت باب کَعَلِلَ سے ہے اس کا معنی ہے: شفاعت کا قبول کیا جانا سفارش کو قبول کرنا۔ "أَجِيرٌ" میثد واحد ماضی مجهول مثبت باب اَصَالَ سے ہے یہ معنی پناہ لینا۔

اس حدیث کی نئی حیثیت

۱۸۰۔ امام اعظم رحمہ اللہ، مرفوع واقع ہے اور یہ حدیث دوسری سند کے ساتھ حضرت ابن عمر سے موقوفہ بھی مروی ہے

لیکن یہ بھی مرفوع کہ ہم میں ہے کیونکہ اس بات راوی کی رائے سے بیان نہیں کی جاسکتی جیسا کہ حفظ قرآن کی نماز کے بارے میں حدیث وارد ہے اور امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور طبرانی اور ابن اسحاق نے یہ حدیث مثل الیموم والمملۃ میں روایت کی ہے اور اس کی تفصیل صحنین کی شرح میں مذکور ہے اور اس باب کی پہلی حدیث میں مذکورہ "عدلن" کا مطلب یہ ہے کہ نماز عشاء کے بعد چار رکعات نفل پڑھنے کا اجر و ثواب شب قدر میں پڑھی گئی چار رکعات نفل کے برابر ہوگا۔ نیز اس پہلی حدیث میں اس بات پر حبیہ ہے کہ مسجد میں نوافل ادا کرنا جائز ہے اگرچہ فرض نماز کے علاوہ نوافل وغیرہ گھر میں پڑھنا افضل و بہتر ہے۔ [شرح مسند امام اعظم لملائی قاری ص ۲۶۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۲۰۔ بَابُ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ نماز ظہر کے بعد دو رکعت سنت پڑھنے کا ثبوت

۱۸۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَعْدَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز ظہر کے بعد دو رکعت نماز (سنت مؤکدہ) پڑھا کرتے تھے۔

بخاری (۱۱۸۰) مسلم (۱۶۹۸) ابوداؤد (۹۵۵) ترمذی (۴۳۶)

ظہر کی نماز سے پہلے اور بعد نماز سنن کی فضیلت

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمیشہ نماز ظہر کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے اور بہت کم کبھی کبھار ان کو ترک فرماتے اور اس لیے ہمارے علمائے کرام (یعنی حنفی علماء) نے فرمایا ہے کہ یہ دو رکعت نماز سنن مؤکدہ میں سے ہیں۔

(۱) اور صحیحین میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نماز ظہر سے پہلے دو رکعتیں (تحیۃ المسجد) اور ظہر کی نماز کے بعد دو رکعتیں (سنت مؤکدہ) پڑھتے تھے۔

(۲) سنن ابن ماجہ میں حضرت ابوالباب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سورج ڈھلنے کے بعد اور ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعت نماز پڑھا کرتے تھے جن کے درمیان سلام کے ذریعہ کا صلہ نہیں کرتے تھے (بلکہ ایک سلام کے ساتھ پڑھتے تھے) اور فرماتے کہ جب سورج ڈھلے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔

[شرح مسند امام اعظم لملائی قاری ص ۲۶۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

(۳) حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعات (سنت مؤکدہ) اور اس کے بعد چار رکعات (دو مؤکدہ اور دو غیر مؤکدہ) کی حفاظت و پابندی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو آگ پر حرام کر دے گا۔ [رداء ابن ترمذی ابوداؤد سنن ابن ماجہ]

(۴) حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سورج ڈھلنے کے بعد نماز ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھا کرتے تھے اور فرماتے کہ اس وقت آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں سو میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا نیک عمل اوپر اٹھایا جائے۔ [رداء ابن ترمذی مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۳۳ مطبوعہ دارالطباع دہلی]

اس حدیث کے تحت شیخ تحقیق لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وقت اجابت و قبولیت کا ہوتا ہے جو نیک عمل اس وقت کیا جاتا ہے وہ مقبول ہوتا ہے اور چونکہ نماز تمام اعمال میں افضل و اعلیٰ ہے اس لیے اس وقت نماز پڑھنا افضل و ارجح ہے۔

[احمد المصنعات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۵۰۰ مطبوعہ مکتبہ ریسرچ و پبلیکیشن]

۷۱۔ بَابُ فَضِيلَةِ الصَّلَاةِ

فضل نماز گھرمیں

النَّافِلَةُ فِي الْبُيُوتِ

پڑھنے کی فضیلت

۱۸۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَالِعِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّوْا فِي
بُيُوتِكُمْ وَلَا تَجْعَلُوهَا قُبُورًا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے گھروں میں بھی نماز پڑھا کرو اور ان کو قبرستان نہ بناؤ۔

بخاری (۴۳۲) مسلم (۱۸۲۱) ابوداؤد (۱۰۴۳) ترمذی (۴۵۱) نسائی (۱۵۹۹) ابن ماجہ (۱۳۲۷)

سنن ووافل گھرمیں پڑھنا مستحب ہے۔

نبی کریم ﷺ کے ارشاد "صلوا فی بیوتکم" کا مطلب ہے: تم لٹل نمازیں اپنے گھروں میں پڑھا کرو اور "لا تجعلوها قبوراً" کا مطلب ہے کہ تم اپنے گھروں کو قبرستان کی طرح عبادت سے خالی اور یرقان نہ بناؤ (بلکہ لٹلی عبادت کے ذریعہ انہیں آباد راستہ رکھو) اور اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ تم اپنے گھروں میں اپنے مردوں کو دفن کر کے انہیں مدفن و مقبرے نہ بناؤ بلکہ تم اپنے مردوں کو مسلمانوں کے قبرستانوں میں دفن کیا کرو اور اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے بیہم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے جبکہ امام دارقطنی نے الا فراد میں حضرت انس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ "صلوا فی بیوتکم ولا تقربوا النوافل فیها" تم اپنے گھروں میں نمازیں پڑھا کرو اور ان میں نوافل پڑھنے کو ترک نہ کرو اور صحیح بخاری میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ "صلوا ایھا الناس فی بیوتکم یطہر الفضل الصلوة صلاة العود فی بیوت المکھوۃ" اے لوگو! تم (لٹل) نمازیں اپنے گھروں میں پڑھا کرو کیونکہ فرض نماز کے علاوہ افضل و بہترین نماز وہی ہے جو آدمی اپنے گھرمیں پڑھے۔ [شرح معتمد امام اعظم ص ۱۳] مسطورہ کتاب احیاء مذہب خلاصہ یہ ہے کہ لٹل نماز گھرمیں پڑھنا افضل و بہتر ہے اور رسول اللہ ﷺ کا مکمل اسی طرح رہا ہے، اسواظہ و یا کسی خصوصی سبب کے اور آپ فرمایا کرتے تھے کہ اسے تو گواہ تم اپنے گھروں میں نمازیں پڑھا کرو کیونکہ فرض نماز کے علاوہ افضل نماز وہی ہے جو آدمی اپنے گھرمیں پڑھے خصوصاً مغرب کی شیش کسی وقت سہرہ ادا نہ کرے۔ چنانچہ بعض علماء نے کہا ہے: اگر کوئی آدمی یہ دو رکعت شیش سہرہ میں پڑھے گا تو سنت ادا نہیں ہوگی اور امام مردی نے کہا کہ جس شخص نے نماز مغرب کے بعد یہ دو رکعتیں سہرہ ادا کر لیں تو وہ گنہگار ہوگا اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اصحاب میں سے ابوہریرہ سے اسی طرح منقول ہے اور شایہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بارے میں نبی کریم ﷺ کا یہ حکم وارد ہے کہ "اجعلوہا فی بیوتکم" تم ان نمازوں کو اپنے گھروں میں پڑھو۔ اور اصل میں امر و جب کے لیے آتا ہے اور واجب کا بار کد عاصی و گنہگار ہوتا ہے لیکن مجہور علماء اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ یہ امر صرف احتیاب کے لیے ہے سو اس لیے فرض نمازوں کے علاوہ دیگر سنن و نوافل گھرمیں پڑھنا افضل و ادنیٰ ہے اور ہدایہ کے حاشیہ میں الجامع البصیر سے منقول ہے کہ اگر کسی آدمی کو گھرمیں لوٹ جانے کے بعد دیگر کاموں میں مشغول ہو جانے کا خوف، اندیشہ ہو تو وہ اگر مغرب کی دو رکعت شیش سہرہ میں ادا کرے تو وہ سنت ہی ادا ہوگی اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو پھر یہ شیش گھرمیں پڑھنا افضل ہے اور اگر وہ گھر نہ جاسکے تو پھر اگر امام نے سہرہ کے اندر نماز پڑھائی تو یہ سہرہ کے باہر سنن میں شیش ادا کرے اور اگر سہرہ خارجی حصہ نہ ہو صرف ایک کرو نما سہرہ ہو تو پھر سنتوں کے پیچھے شیش وغیرہ ادا کر لے۔

[لغات شرح مشکوٰۃ الصراح ص ۴۳ ص ۴۲ مسطورہ مکتبہ المعارف العلمیۃ لاہور، لغات ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ مسطورہ مکتبہ نور فی رضویہ سکسرا

خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا ثبوت

۷۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْمَكْتَبَةِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے (صبح کے دن) کعبہ معظمہ میں داخل ہو کر کہاں اور کتنی رکعتیں نماز پڑھی؟ حضرت بلال نے کہا کہ آپ نے ان دو ستونوں کے پاس دو رکعتیں پڑھی تھیں جو کعبہ حرمہ کے دروازہ کے قریب ہیں اور اس وقت خانہ کعبہ چھ ستونوں پر استوار تھا۔

بخاری (۵۰۵) مسلم (۳۳۰) ابوداؤد (۲۰۲۳) نسائی (۶۹۳) ابن ماجہ (۳۰۶۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے ان سے سوال کیا کہ نبی کریم ﷺ جب کعبہ معظمہ میں داخل ہوئے تو کتنی رکعت نماز پڑھی؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا آپ نے خانہ کعبہ میں (داخل ہو کر) چار رکعت نماز پڑھی سو اس آدمی نے حضرت ابن عمر سے عرض کیا کہ آپ مجھے وہ جگہ دکھادیں جس میں آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہے۔ راوی نے کہا کہ حضرت ابن عمر نے اس آدمی کے ساتھ اپنے بیٹے کو بھیج دیا پھر وہ اسے مجھ کے سنے کے سامنے درمیان والے ستون کے نیچے لے گیا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے خانہ کعبہ میں چار رکعت نماز پڑھی تو میں نے (یعنی حضرت سعید ابن جبیر نے) کہا: مجھے وہ جگہ دکھادیں جس میں آپ نے نماز پڑھی ہے تو حضرت ابن عمر نے اپنے بیٹے کو میرے ساتھ بھیج دیا سو اس نے مجھے درمیان والا ستون دکھایا جو مجھ کے سنے کے سامنے ہے۔

۱۸۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ رَسُوْلٍ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ وَكَمْ صَلَّى قَالَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ يَمَّا بَيْنَ السُّتُوْنَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ بَابِ الْكَعْبَةِ وَالْثَلَاثُ إِذْ كَانَ عَلَى سِتْوَةِ أَعْمُدَةٍ.

۱۸۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنْ رَجُلًا سَأَلَهُ عَنْ صَلَوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ يَوْمَ دَخَلَهَا فَقَالَ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ اَرْبَعَ رَكْعَاتٍ فَقَالَ لَهُ اَبُو السُّكَّانِ الْيُوزَنِيُّ صَلَّى يَوْمَ فَسَّالَ قَبَسَ مَعَهُ اِهْتَهُ ثُمَّ كَتَبَ نَحْنُ الْاَسْطُوْنَةُ بِجِهَاتِ الْجِدْعَةِ. وَهِيَ رِوَايَةُ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ اَرْبَعَ رَكْعَاتٍ فَلَمَّا كَانَ اَبُو السُّكَّانِ الْيُوزَنِيُّ صَلَّى يَوْمَ قَبَسَ مَعَهُ لَقَاوِي الْاَسْطُوْنَةِ الْوُسْطَى نَحْنُ الْجِدْعَةِ. (مسند احمدی (۴۷۵-۴۷۶))

حل لغات

”یُوزَنِيُّ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معرب مثبت باب عجب سے ہے اس کا معنی ہے: قریب و نزدیک ہونا، متصرف و قادر ہونا، صمد و دھار ہونا، حبیب و دوست ہونا۔ ”اَسْطُوْنَةُ“ عدا کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ستون، کعبہ، سہارا۔ ”الْجِدْعَةُ“ مجبور کے درخت کی جڑ۔

خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی توضیح

معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم ﷺ کے ساتھ خانہ کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے تھے جیسا کہ شیخین (بخاری و مسلم) نے آپ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ کعبہ معظمہ میں داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت اسامہ بن زیدؓ حضرت عثمان بن طلحہ اور حضرت بلال بن رباح داخل ہوئے پھر دروازہ بند کر دیا گیا اور آپ ساتھیوں سمیت کافی دیر تک خانہ کعبہ کے اندر رہے پھر جب آپ باہر تشریف لے آئے تو میں نے حضرت بلال سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خانہ کعبہ میں کیا کیا؟ سو حضرت بلال نے کہا کہ آپ نے کعبہ معظمہ کے ستون کو اپنی بائیں جانب اور دو ستونوں کو اپنی دائیں جانب اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے کیا اور اس وقت خانہ کعبہ چھ ستونوں پر قائم تھا پھر نماز پڑھی۔ اس حدیث میں ابن عمر نے نماز کو مکمل رکھا اور امام اعظم ابوحنیفہ نے

روایت میں تفصیل بیان کی (کہ آپ نے چار رکعات نماز پڑھی تھی)۔

امام بخاری اور امام ابوداؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ کھرمہ میں تشریف لائے اور بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس میں باطل معبودوں کے مجسمے اور ان کی تصویریں دیکھیں سو آپ نے انہیں اتارنے اور پھر نکالنے کا حکم دیا اور انہیں وہاں سے نکال دیا گیا نیز وہاں حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت اسماعیل ذبح اللہ کی تصویریں رکھی ہوئی تھیں جن کے ہاتھوں میں خال کے تیر دیئے ہوئے تھے سو آپ نے انہیں بھی نکالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نکال کر کھلاک و ہلاک کر دے وہ یقیناً جانتے تھے کہ یہ دونوں مشغیران خدا قال کے تیر نہیں نکالے تھے اور نہ ان سے نیک شگون لیتے تھے پھر آپ بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے اور اس کے چاروں اطراف میں نعرہ بگبیر کیا اور باہر نکل آئے اور اس میں نماز نہیں پڑھی اور یہ حدیث ہم ظاہر سابقہ حدیث کے منافی اور اس کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا خانہ کعبہ میں داخلہ مشہد پار پر محمول ہے کسی بار نماز پڑھ لی اور کسی بار نماز کی بجائے صرف بگبیر پر اکتفا فرمایا اور نہ مثبت حدیث منعی حدیث پر مقدم اور مانع ہوتی ہے علاوہ ازیں حضرت اسامہ بن زید کی حدیث حضرت ابن عباس کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے نیز حضرت اسامہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ خانہ کعبہ کے اندر گئے سب کچھ مشاہدہ فرمایا اور عمر میں بڑے ہونے کے اقرار سے آپ ابن عباس سے زیادہ حدیث کو محفوظ و مضبوط رکھنے والے ہیں۔ اس کے برعکس حضرت ابن عباس رسول اللہ کے ساتھ نہیں تھے اور عمر میں بھی چھوٹے ہیں۔

(شرح مسند امام اعظم ص ۹۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان)

نیز ملاحظہ فرمائی گئی ہیں کہ وہ حضرت عبداللہ بن صلوان سے مروی ہے آپ نے کہا: میں نے حضرت عمر سے عرض کیا کہ جب نبی کریم ﷺ خانہ کعبہ کے اندر تشریف لے گئے تو آپ نے کیا کیا تھا؟ حضرت عمر نے فرمایا کہ آپ نے اس کے اندر دو رکعت نماز پڑھی تھی اسے ابوداؤد ابن سعد اور بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت اسامہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کعبہ معظمہ میں داخل ہو کر نماز پڑھی۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بیت اللہ میں داخل ہو کر دو رکعت نماز پڑھی اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۹۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۷۳۔ بَابُ مَنْ مَاتَ وَلَدَاهُ أَوْ قُلَاتُهُ

جس شخص کے دو یا تین بیٹے فوت ہو جائیں

۱۸۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ إِلَّا اَدْخَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْجَنَّةَ فَقَالَ عُمَرُ أَوْ اثْنَانِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ اثْنَانِ بخاری (۱۴۹) مسلم (۶۶۹۸)

ترمذی (۱۰۶۰) نسائی (۱۸۷۴) ابن ماجہ (۱۶۰۶)

حضرت عبدالملک سے وہ ایک شامی صحابی سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم (تیمار کے دن) ماں کے پیٹ سے ناتمام مرنے والے بچے کو کسی کی حواش میں حیران و پریشان دیکھو گے اسے کہا جائے گا کہ تم جنت میں داخل ہو جاؤ تو وہ کہے گا: میں نہیں

۱۸۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ الشَّامِ عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكَ تَرَى الْمِسْقَطَ مُخْبِطًا يَقَالُ لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ لَهُ لَا عَنِّي يَدْخُلُ الْكَوْنُ.

حل لغات

”الْكَيْفُ“ ”ان تمام بچہ عورت کا اور اور بچہ گرانہ تمام بچہ جو اپنی میعاد سے مر جائے یا کارہ چیز“ ”مُعْبِطًا“ ”میں مضموم حاسا کن اور بالفتح نون ساکن طاء مکسور اس کا معنی ہے: جھگڑا لڑا اور حیران و پریشان ہو کر کسی کا متلاشی۔

ناہلغ مرنے والے بچوں کی شفاعت

مطلب یہ ہے کہ جس مسلمان کے مرنے سے پہلے اس کی زندگی میں تین یا دو یا ایک بچہ بلوفت سے پہلے فوت ہو جائے اور وہ اس مصیبت و عدم پر اللہ تعالیٰ کی قضا پر راضی ہو کر مہر کرے اور کسی قسم کا شکوہ نہ کرے تو ان بچوں کی سفارش کرنے پر اللہ تعالیٰ ان کے والدین کو بخش کر جنت میں داخل کرے گا۔

(۱) امام مسلم اور امام ابن ماجہ نے حضرت قتیبہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس مسلمان کے تین بچے بلوفت سے پہلے فوت ہو جائیں گے وہ جنت کے آٹھوں دروازوں پر اس کا استقبال کریں گے وہ جس دروازے سے چاہے گا داخل ہو جائے گا۔

(۲) امام ترمذی نے کتاب النساہل میں حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں سے جس شخص کے دو ذخیرے (فوت ہونے والے دو بچے) ہوں گے تو اللہ تعالیٰ ان دو ذخیروں کی شفاعت پر اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔ یہ ارشادوں کر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ آپ کی امت میں سے جس شخص کا ایک ذخیرہ ہو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس کا بھی یہی حکم ہے (کہ اسے جنت میں داخل کیا جائے گا) حضرت عائشہ صدیقہ نے عرض کیا: آپ کی امت میں سے جس کا کوئی ذخیرہ ہو (یعنی وہ بچہ اولاد دو ہو جسے خود حضرت عائشہ صدیقہ بچے اولاد قسیم) تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: میں خود اپنی امت کا ذخیرہ ہوں اور ان میں سے جیسا کوئی نہیں ملے گا۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۸۷ ۳۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

اللہ تعالیٰ کے نزدیک برے آدمی کے بارے میں نیکیوں کی گواہی مقبول ہے

حضرت عبد اللہ بن عامر اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی مسلمان آدمی فوت ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بد اعمالی کو خوب جانتا ہے لیکن لوگ اس کے حق میں اچھی بات کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے: بے شک میں نے اپنے اس بندے کے حق میں اپنے (نیک) بندوں کی گواہیاں قبول فرمائی ہیں اور میں نے اپنے علم کے باوجود اسے بخش دیا ہے۔

۷۴۔ بَابُ شَهَادَةِ الصَّالِحِينَ لِي
الْعَبْدِ الشَّرِيفِ مَقْبُولَةً عِنْدَ اللَّهِ

۱۸۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْبُسْتَمِيِّ عَنْ مُعْمَدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التُّسْتَرِيِّ عَنْ
يُحْيَى بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
لَمَّا رَسُوهُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ
الْعَبْدُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنْهُ شَرًّا وَيَقُولُ النَّاسُ لِي حَقِّقْ
غَيْرًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا لَكَ بِهِ قَدْ قَبِلْتُ شَهَادَاتِ
جَنَادِي عَلَى عَبْدِي وَغَفَرْتُ عَنْهُ.

۱۸۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: جو شخص یقین سے جانتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اسے بخش دے گا تو اسے ضرور بخش دیا جائے گا۔

وَسَلِّمْ مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لَهُ فَيَغْفِرُ لَهُ.

الغزالی رحمہ اللہ (۱۴۴۰)

حل لغات

”قَبِلْتُ“ میں ذرا حد تک فعل ماضی معروف ثبت باب مَسَّعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: قبول کرنا کوئی چیز لے لینا
 ”غَفَرْتُ“ میں ذرا حد تک فعل ماضی معروف ثبت باب ضَرَبْتُ يَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: معاف کرنا، بخش دینا، پرہیزگاری
 کرنا۔ ”عَلِمْتُ“ میں ذرا حد تک غائب فعل ماضی معروف ثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: جانتا لیکن یہاں صرف جانتا مراد نہیں بلکہ ایمان و یقین کے ساتھ جانتا اور ماننا مراد ہے۔

صالحین امت کی گواہی کی اہمیت

علامہ طاعی قادری لکھتے ہیں کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ”يَسْأَلُونَ النَّاسَ عَنْهُمْ“ میں ”الناس“ سے صالحین مراد ہیں یعنی جب تک لوگ مرنے والے کے حق میں خیر و بھلائی کی گواہی دیں اور یہ کہیں کہ یہ آدمی اچھا تھا تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے: میں نے اپنے اس نیک بندے کی گواہی اپنے اس مرنے والے بندے کے حق میں قبول فرمائی ہے کیونکہ شریعت کا حکم ظاہر پر ہوتا ہے باقی کسی کے پوشیدہ حالات کو تو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کا اپنے محبوب کی امت کے صالحین کی گواہی قبول فرمائی اور اسل اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے کہ:

وَعَلَّمَكَ جَعَلَتْ لَكُمُ آيَةً وَسُعَاءٌ لِكُفْرَتِهِمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

اور اسی طرح ہم نے جنہیں معتدل امت بتایا ہے تاکہ تم لوگوں پر حکمی الناس [البرقہ: ۱۳۳]

(۱) امام طبرانی نے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو اور فرشتے آسمان پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہیں۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۵۰۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

علامہ طاعی قادری اس باب کی دوسری حدیث (حدیث ام حانیہ) کے تحت لکھتے ہیں: اصل حدیث جسے امام بخاری امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کیا ہے (وہ مفصل ہے اور) اس میں ہے کہ جب کوئی بندہ کسی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو عرض کرتا ہے: اے میرے مالک و پروردگار! میں نے گناہ کر لیا ہے سو آپ مجھے بخش دیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے: میرا بندہ خوب جانتا ہے کہ اس کا ایک مالک و پروردگار ہے جو گناہ کو بخش دیتا ہے اور اس پر گرفت بھی کر لیتا ہے سو میں نے اپنے بندے کو بخش دیا ہے پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ گناہ سے رکا رہتا ہے پھر وہ کسی گناہ کا ارتکاب کر لیتا ہے اور عرض کرتا ہے: اے میرے مالک و پروردگار! میں نے دوسرا گناہ کر لیا ہے پس آپ مجھے بخش دیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے: میرا بندہ خوب جانتا ہے کہ اس کا ایک مالک و پروردگار ہے جو گناہ کو بخش دیتا ہے اور اس پر گرفت بھی کر لیتا ہے سو میں نے اپنے بندے کو بخش دیا ہے پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ گناہ سے رکا رہتا ہے پھر وہ گناہ کا ارتکاب کر لیتا ہے اور عرض کرتا ہے: اے میرے پروردگار! میں نے اور گناہ کر لیا ہے سو آپ مجھے بخش دیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے کہ میرا بندہ خوب جانتا ہے کہ اس کا ایک مالک و خالق ہے جو گناہ کو بخش دیتا ہے اور اس پر گرفت بھی کر لیتا ہے سو میں نے اپنے بندے کو تیسری مرتبہ بخش دیا ہے اب جو چاہے عمل کرے۔ دراصل یہ اس کی عادت معروضہ کے مراتب کا بیان ہے کہ وہ اپنی خصلت و عادت کے مطابق گناہ میں مبتلا بھی ہو جاتا ہے اور توہم کی طرف رجوع بھی

کر لیتا ہے اور اس سے یہ ہر انوکھی کہ دو مخالفت الٹی کو مباح اور جائز سمجھنے کی وجہ سے یہ عمل کر لیتا ہے جیسا کہ میں نے شرح حصن صحیفین میں اس کی وضاحت بیان کر دی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی معاون و مددگار اور توفیق دینے والا ہے۔

[شرح منہاجام اعظم ص ۴۷۵-۴۷۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

٢٥- بَابُ حَمْلِ الْجَنَازَةِ

جنازہ کی چارپائی کو چاروں کناروں

بِجَوَائِهِ الْأَرْبَعَةِ

سے اٹھانے کا بیان

۱۸۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُثَنَوْرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي
السَّخَيْدِ عَنْ هُبَيْرِ بْنِ بَسْطَامٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ
قَالَ يَنْبَغِي أَنْ تَحْمَلَ بِحَوَائِبِ الشَّيْءِ لَمَّا رَأَى
عَلَى ذَلِكَ لَهْوَ قَائِلَةٍ. (ابن ماجہ ۱۷۷۸)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ سنت طریقہ
یہ ہے کہ جنازہ کی چار پائی کو کٹھا روں سے اٹھایا جائے (اور ہر پائے کو
پکڑ کر دس دس قدم چلا جائے) پھر جو شخص دس سے زیادہ (سمیت کی
جاریائی کو اٹھا کر) چلے گا تو وہ نفل عمل ہوگا۔

عمل لغات

”تعمول“، صیغہ واحد مذکر کا طب فعل مضارع صرف ثبوت باب حُضْرَبْ مَحْضُوبٌ سے ہے اس کا معنی ہے: اٹھانا، بیدار شدت کرنا۔ ”جَوَابُ“، ”جواب“ کی جمع ہے، طرف، کنارہ، گوشہ، یہاں چار پائی کے چاروںوں پائے مراد ہیں۔ ”اکسپوز“، ”جتنارہ اٹھانے کی چار پائی۔“

جنازہ کو اٹھانے کا مستنون طریقہ

مستطرت یہ ہے کہ چار اشخاص جنازہ اٹھائیں ایک ایک پاپ ایک ایک شخص نے اور اگر صرف دو اشخاص نے جنازہ اٹھایا ایک سر ہانے اور ایک پاتھنی تو با ضرورت مکروہ ہے اور اگر ضرورت سے ہو خلا جگہ تنگ ہو تو کوئی حرج نہیں نیز سنت یہ ہے کہ بچے بعد دیگرے چاروں پایوں کو کندھا سے اور ہر ہاؤں دس قدم چلے اور پوری سنت یہ ہے کہ پہلے داہنے سر ہانے کندھا سے پھر بائیں پاتھنی پھر بائیں سر ہانے پھر بائیں پاتھنی اور دس دس قدم چلے تو اس طرح کل چالیس قدم ہونے کی گندھ حدیث میں ہے: جو شخص چالیس قدم جنازہ کے ساتھ چلے اس کے چالیس کبیرہ گنا مٹا دیئے جائیں گے نیز حدیث میں ہے: جو جنازہ کے چاروں پایوں کو کندھا سے اللہ تعالیٰ اس کی حتمی مغفرت و بخشش فرمائے گا۔ [اباشریعت حصہ چہم بحوالہ الجوزہ الامیر القادسی عالمگیری رد المحتار] اگرچہ جنازہ کے آگے پیچھے اور دائیں بائیں چلنا جائز ہے لیکن فضیلت و استحباب میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی کے نزدیک جنازہ کے پیچھے چلنا افضل و مستحب مکمل ہے جبکہ امام ثوری اور ایک گروہ جنازہ کے آگے پیچھے چلنے کو مساوی و یکساں قرار دیتے ہیں اور امام مالک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل جنہیں جنازہ کے آگے چلنے کو افضل کہتے ہیں۔ علامہ حنفی نے اسی طرح کہا ہے اور ہمارے (یعنی احناف کے) دلائل درج ذیل احادیث ہیں:

- (۱) صحیحین میں مروی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص نماز جنازہ پڑھتا ہے اسے ایک قیراط ثواب ملے گا اور جو شخص جنازہ کے پیچھے بھی جاتا ہے یہاں تک کہ میت کو قبر میں دفن کر دیا جائے تو اس کو دو قیراط ثواب ملے گا (ایک قیراط احد پہاڑ کے برابر ہوتا ہے)۔
- (۲) امام عبدالرزاق نے اپنی معنف میں حضرت عمر اور ابن طاؤس کے واسطے سے حضرت طاؤس سے روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی وفات تک پوری زندگی جنازہ کے پیچھے چلتے رہے۔

(۲) امام عبدالرزاق نے اپنی معنف میں حضرت معمر اور ابن طاؤس کے واسطے سے حضرت طاؤس سے روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی وفات تک پوری زندگی جتازہ کے پیچھے چلتے رہے۔

(۳) امام عبدالرزاق اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت عبدالرحمن بن ازیز رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ فرماتے ہیں: میں ایک دفعہ جنازہ کے ساتھ جا رہا تھا جس میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جنازہ کے آگے چل رہے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ جنازہ کے پیچھے چل رہے تھے۔ میں نے حضرت علی سے عرض کیا کہ آپ تو جنازہ کے پیچھے چل رہے تھے اور یہ دونوں حضرات اس کے آگے چل رہے ہیں۔ حضرت علی نے جواب میں فرمایا کہ بے شک ہم اچھی طرح جانتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے چلنے کی فضیلت اس کے آگے چلنے پر اس طرح ہے جس طرح نماز باجماعت کی فضیلت تنہا نہ پڑھنے پر ہے لیکن یہ دونوں حضرات لوگوں پر آسانی پاتے ہیں (کہ سب کے پیچھے چلنے پر رش ہو جانے کی وجہ سے لوگوں پر چلنے میں دشواری ہوگی) اور اس لیے بھی کہ جنازہ کے پیچھے چلنا عبرت و نصیحت اور غور و فکر میں زیادہ موثر ہوتا ہے اور بوقت ضرورت میت کی معافیت کے لیے زیادہ قریب ہوتا ہے۔

(۴) امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے: جنازہ متبرع ہے (جس کے پیچھے چلا جائے) اور جو شخص جنازہ کے آگے چلتا ہے وہ گویا جنازہ کے ساتھ شریک نہیں ہے اور اگر غلطی کی ایک دلیل اس کتاب (مشکوٰۃ) میں مذکور حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث ہے جس میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر و عمر کو جنازہ کے آگے چلنے ہوئے دیکھا ہے اور دوسری دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ کی حدیث ہے جس میں آپ نے فرمایا: سوار آدمی جنازہ کے پیچھے چلے اور پیدل آدمی جنازہ کے پیچھے آگے دائیں اور بائیں نزدیک رو کر چلتا رہے۔ نیز حضرت رزین نے حضرت انس سے بیان کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: تم میت کے سوا کسی کو ہدف قرار نہ اس کے پیچھے آگے دائیں اور بائیں چل سکتے ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث سے صرف جواز ثابت ہوتا ہے اور کتب فقہ میں امام ابوحنبلہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جنازہ کے آگے اس کی دائیں اور بائیں جانب چلنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ جائز ہے لیکن افضل و بہتر اور مستحب عمل جنازہ کے پیچھے چلتا ہے تاکہ تمام احادیث پر عمل ہو۔ [لغات التعلیق فی شرح مشکوٰۃ للعساکر ج ۳ ص ۳۲۸-۳۲۹ مطبوعہ مکتبۃ المعارف اعلیٰ لاہور]

۷۶۔ بَابُ لَا يَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ عَوْرَتِ كَاجَنَازِهِ كَ

اَنْ تَتَّبِعَ الْجَنَازَةَ پیچھے آنا جائز نہیں

۱۸۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْبَرِ عَنْ أَبِي عَصِيْبَةَ بْنِ الْوَدَاعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي خِزَانَةٍ لَهَا امْرَأَةٌ فَاتَمَرَتْهَا لَطْفُ دُثِّ فَلَمَّ بِعِجْرٍ حَتَّى لَمْ يَبْرَأْهَا (بخاری ۱۲۷۸) (مسلم ۲۱۶۷)

ابو حنیفہ اور (۳۱۷) ابن ماجہ (۱۵۸۸)

حضرت ابو حنیفہ بن الوداعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک خزانہ میں شریک ہوئے کے لیے باہر تشریف لائے تو آپ نے ایک عورت کو خزانہ کے پیچھے آتے ہوئے دیکھا سو آپ نے اسے واپس بھیجے کا حکم دیا تو اسے واپس کر دیا گیا اور آپ نے خزانہ کی تعمیر اس وقت تک نہیں دہی جب تک وہ آٹھ گھنٹوں سے ابھول نہیں ہوئی۔

عمل لغات

”عُذْرْتُ“ صیغہ واحد مؤنث غائبہ فعل مضارع مجہول مثبت باب نَعَزَ نَعُزُّ نَعُزُّوْا سے ہے اس کا معنی ہے: دھکا مارنا، ہمکانا، زور کرنا۔
 دھکیلنا۔

جنازہ کے پیچھے عورتوں کے آنے پانہ آنے کی وضاحت

سے جنازہ کے ساتھ نہ جانے کا پتہ مہد لیا گیا ہے لیکن غالب بن بذیل سے مروی ہے کہ کچھ عورتیں ایک جنازہ کے ساتھ جا رہی تھیں کہ حضرت مرے انہیں واپس لوٹانے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم انہیں ان کے حال پر چھوڑ دو کیونکہ مرگ کا زمانہ قریب ہے (اور لم تازہ ہے)۔

امام بیہقی نے اپنی سنن میں حضرت ابن عمر سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنے میں عورتوں کے لیے کوئی اجر و ثواب نہیں ہے۔ امام طبرانی نے جامع الکبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جنازہ میں عورتوں کے لیے کوئی حصہ نہیں ہے۔ اسحاق النخعی نے شرح مسند امام حاشیہ نمبر ۳۲ ص ۱۰۲ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور

۷۷۔ باب تَحْکِیْمَاتِ الْجَنَازَةِ اَرْبَعَةٌ نماز جنازہ میں چار تکبیروں کا بیان

۱۹۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِي اَیُّوبٍ عَنْ
عُمَرَ وَاجِدٍ اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْاَعْطَابِ وَجَّسَ اللّٰهُ عَنْهُ
جَنَعَ اَصْحَابَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَسَلَّطَهُمْ
عَنِ التَّحْکِیْمِ لَالِ لَّهُمْ اَنْفَرُوا اِیْضًا جَنَازَہُ عُمَرَ عَلَیْہَا
النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَوْ جَذُوۃٌ لَفَدَّ عُمَرُ اَرْبَعًا
حَتّٰی لَبِثَ لَالِ لَّهُمْ اَنْفَرُوا اَرْبَعًا۔ (حدیث ۷۷۷۴)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے اصحاب کرام
عظیمہ ارضوان کو ایک جگہ جمع کیا اور نماز جنازہ میں تکبیرات کی تعداد کے
بارے میں سوال کیا اور فرمایا کہ تم دیکھو اور معلوم کرو کہ نبی کریم ﷺ
نے آخری نماز جنازہ پر کتنی تکبیریں پڑھی تھیں سو صحابہ کرام نے تحقیق کر
کے یہ معلوم کیا کہ آپ نے چار تکبیریں پڑھی تھیں یہاں تک کہ آپ کا
وصال ہو گیا چنانچہ حضرت عمر نے فرمایا: جس اب تم چار تکبیریں پڑھا
کرو۔

حل لغات

”جَنَعَ“ صیغہ واحد مذکر قاف فعل ماضی معرّف مثبت باب فسخ یَفْصَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: جمع کرنا اکٹھا کرنا۔
”لَبِثَ“ صیغہ واحد مذکر قاف فعل ماضی مجہول باب ضرب یَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: فوت ہو جانا روح قبض ہو جانا۔

نماز جنازہ میں چار تکبیروں کا ثبوت

محقق علامہ محمد امجد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

چاروں اماموں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں اور اس کے بارے میں کتب صحاح ستہ کی احادیث
محمودہ وارد ہو چکی ہیں البتہ بعض روایات میں پانچ تکبیرات اور اس سے زائد کا ذکر آیا ہے لیکن نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آخری
عمل سے چار تکبیریں ثابت ہیں اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اس بارے میں اسلاف کا اختلاف ہے چنانچہ
امام مسلم نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے نماز جنازہ پر پانچ تکبیریں پڑھیں اور انہوں نے اس عمل کو نبی
کریم ﷺ کی طرف رُفِعَ (منسوب) کیا اور امام ابن کثیر نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ انہوں نے قبیلہ بنی اسد
کے ایک آدمی کی نماز جنازہ پڑھائی اور اس میں پانچ تکبیریں پڑھیں اور امام ابن منذر وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ
والسلام اہل بدر پر چھ تکبیریں پڑھتے تھے اور ہاتھی صحابہ پر پانچ تکبیریں پڑھتے تھے اور دیگر تمام لوگوں پر چار تکبیریں پڑھتے تھے اور بکر
بن عبد اللہ الحزنی کا مذہب یہ ہے کہ تین تکبیروں سے کم نہیں اور سات سے زیادہ نہیں اور امام احمد نے اسی طرح کہا ہے لیکن انہوں نے
کہا: چار تکبیروں سے کم نہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے ایک جنازہ پر بھول کر تین تکبیریں پڑھیں
پھر جب آپ نماز جنازہ سے فارغ ہوئے تو آپ سے کہا گیا: اے ابوہریرہ آپ نے تین تکبیریں پڑھی ہیں۔ آپ نے فرمایا: پھر میں

بناؤ سو میں بتائی گئیں تو آپ نے چوتھی تکبیر پڑھی اور فرمایا: ہم اسی عمل کو اختیار کرتے ہیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کیونکہ آپ نے تمام لوگوں کو چار تکبیریں پڑھنے پر جمع فرمادیا ہے اور امام تنقیحی نے کئی سندوں کے ساتھ حضرت ابو داؤد کے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں مسلمان چار پانچ چھ اور سات تکبیریں پڑھتے تھے۔ پھر حضرت عمر نے سب لوگوں کو چار تکبیروں پر جمع کر دیا اور علامہ ابن عبد البر نے کہا: میں تمام ممالک کے فقہاء میں سے کسی کے بارے میں نہیں جانتا جو چار تکبیروں سے (بزرگ پڑھا ہو) ماسوا ابن ابی لیلیٰ کے اور علامہ ششی نے ذکر کیا ہے کہ کتاب الاثر میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت حماد اور حضرت ابراہیم نخعی کے واسطے سے امام ابو حنیفہ سے نقل فرمایا ہے کہ پہلے لوگ نماز جنازہ پر پانچ چھ اور چار تکبیریں پڑھا کرتے تھے یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ وصال فرما گئے۔ پھر اسی طرح حضرت ابو بکر کے دور خلافت میں پڑھتے رہے پھر حضرت عمر غلیظہ مقرر ہوئے تو پہلے بھی معمول رہا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب کو بلا کر فرمایا: تم نبی کریم ﷺ کے اصحاب کی جماعت ہو جب تم اختلاف کرو گے تو تمہارے بعد لوگوں میں بھی اختلاف رہے گا۔ لوگ مہم جاہلیت کے قریب ہیں سو تم کسی ایک چیز پر اکٹھے ہو جاؤ تا کہ بعد والے لوگ اس پر جمع ہو جائیں چنانچہ تمام صحابہ کرام اس بات پر متفق ہو گئے کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری نماز جنازہ دیکھیں کہ آپ نے اس میں کتنی تکبیریں پڑھیں یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گیا تا کہ وہ اس کو لے لیں اور اس کے سوا باقی سب طریقوں کو چھوڑ دیں چنانچہ انہوں نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے آخری نماز جنازہ میں چار تکبیریں پڑھیں تھیں پھر خابہ الروایۃ مطابق چوتھی تکبیر کے بعد کوئی دعا نکلتی ہے بلکہ بائیں کسی چیز کے ذکر کے صرف سلام پھیرتا ہے البتہ بعض مشائخ کرام نے ”ربنا اللہ فی الدنیا حسنة البع“ اور ”ربنا لا تزع قلوبنا بعد اذ هدینا“ ان دونوں کا پڑھنا تحسین قرار دیا ہے شرح ابن الہمام میں اسی طرح مذکور ہے۔

الاصحاح فی شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۳ ص ۳۶۹-۳۷۸ مسطورہ مشکوٰۃ العارف بطریق الاصحاح

۷۸۔ بَابُ الدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ فِي الصَّلَاةِ

۱۹۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَبِيبَانَ عَنْ ثَمَمَةَ عَنْ ابْنِ

سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثَمَانَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى عَلَى الْمَيِّتِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَتْمَتِنَا
وَمَيْتِنَا وَخَالِئِنَا وَعَائِلِنَا وَصَبِغِيْنَا وَصَبِغِيْنَا وَذَكْوَانَا
وَأَنْفَانَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کسی مرنے والے کی نماز پڑھا کرتے تو آپ (تیسری تکبیر کے بعد) کہتے تھے: اے اللہ! ہمارے زندوں ہمارے فوت ہوئے والوں ہمارے حاضرین ہمارے غائبین ہمارے چھوٹوں ہمارے بڑوں ہمارے مردوں اور ہماری عورتوں (سب) کو بخش دے۔

ترمذی (۱۰۲۴) ابو داؤد (۳۳۰۱) ابن ماجہ (۱۴۹۸) نسائی (۱۹۸۸) مسند احمد (ج ۲ ص ۳۶۸)

کھل و دعا کا ذکر

اس حدیث کو امام احمد ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ان میں حریذ یہ الفاظ بھی مروی ہیں:

اللهم من احببتنا منا فاحبه على الاسلام
ومن لو فيه منا فهو على الايمان. اللهم لا
تحر من اجره ولا تفتر بعدہ.

[مشکوٰۃ الصالح باب الخیر بالجماع والاصطلاح] میں نہ ڈالنا۔

اس کے علاوہ بھی بہت سی دعائیں مروی ہیں مگر سب سے زیادہ یہی دعا مشہور ہے۔

۲۹۔ بَابُ اللَّحْدِ سُنَّةُ الْقَبْرِ

قبر تیار کرنے کے لیے لحد بنانا سنت ہے

۱۹۲۔ اَمْوَ حَنِيفَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ اَبِيهِ لَمَّا اَلْحَدَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْلَدَ بَيْنَ قَبْلِي الْقَبِيلَةِ وَنُصِبَ عَلَيْهِ الْاَيُّنُ نَصْبٌ.

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے لیے لحد تیار کی گئی اور قبیلہ کی طرف سے آپ کو قبر میں اتارا گیا اور (لحد میں لاکر) اس پر ہجلی ایشیں نصب کی گئیں۔

مسلم (۲۲۴۰) نسائی (۲۰۰۹) ابن ماجہ (۱۵۵۶) ابن حبان (۶۶۳۵)

عمل لغات

”الْحَدُّ“ میندو واحد مذکر غائب فعل ماضی مجہول مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: قبر کو دگر قبیلہ کی جانب بھلی گڑھا کھودنا لحد بنانا۔ ”نُصِبَ“ میندو واحد مذکر غائب فعل ماضی مجہول مثبت باب حُسْرَبَتْ يُنْصَرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: کھڑا کرنا گاڑنا پلڑا کرنا۔ ”الْاَيُّنُ“ لام مفتوح ہاکھور کے ساتھ ہجلی ایشیں۔

قبر تیار کرنے کے دو طریقے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب نبی کریم ﷺ کا انتقال ہوا تو چند منورہ میں ایک شخص لحد کھودتا تھا اور دوسرا سیدھی قبر بناتا تھا۔ صحابہ کرام نے کہا کہ ہم اپنے رب تعالیٰ سے استعارہ کرتے ہیں اور ان دونوں کو بلوا بیچتے ہیں جو شخص پہلے آ جائے گا اسی کے طریقہ پر عمل کیا جائے گا چنانچہ انہوں نے دونوں کو بلانے کے لیے آدمی بھیج دیے تو لحد کھودنے والا پہلے آ گیا۔ سو اس لیے نبی کریم ﷺ کے لیے لحد کھودی گئی۔ (سنن ابن ماجہ) ص ۳۳۲ باب ماجاء فی حق حرم فرید بک خلیل لا ہور! حضرت ابن عباس اور حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الصلح لنا والصلح لغيرنا“ لحد ہمارے لیے ہے اور سادہ قبر دوسروں کے لیے ہے۔ (سنن ابن ماجہ) ص ۳۳۲-۳۳۳ باب ماجاء فی احباب اللحد فرید بک خلیل لا ہور! یا در ہے کہ قبر بنانے کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ صندوق نما مستطیل گڑھا کھودا جاتا ہے جس میں میت آسانی سے رکھی جاتی ہے۔ اسے عرف عام میں سادہ قبر اور عربی میں شن کہا جاتا ہے۔ آج کل عام اور زیادہ اسی کا رواج ہے۔ دوسرا یہ کہ مستطیل گڑھا کھود کر اس کے قبلہ کی طرف ایک اور گڑھا کھودا جاتا ہے جسے اردو و پیرہ میں بھلی قبر اور عربی میں لحد کہا جاتا ہے۔ یہ صرف اس قدر ہوتا ہے کہ میت اس میں آسانی سے آ جاتی ہے۔ پھر ہجلی ایشیوں یا پتھروں یا پتھروں سے بند کر کے گیلی مٹی سے لپ کر دیا جاتا ہے اس کے بعد باہر والے مستطیل گڑھے کو مٹی سے بھر کر قبر بنا دی جاتی ہے۔ علامہ ملائی قاری لکھتے ہیں کہ

اس حدیث میں اس بات پر حبیہ ہے کہ لحد بنانا سنت ہے جیسا کہ ہمارے (حنفی) علماء کرام کا موقف ہے البتہ جہاں زمین نرم ہو اور قبر کے لیے جینہ جائے گا خوف ہو اور حدیث میں عین عام سادہ قبر بنائی جائے گی (جیسے قبل اور دیگر نرم اور درختوں علاقوں میں ہجلی ایشیوں سے اونٹ کی کوہان کی طرح عرب نما قبر تیار کی جاتی ہے)۔

امام مسلم حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے مرض موت میں وصیت کی تھی کہ میرے لیے لحد کی صورت میں قبر تیار کرو اور اس کے بعد میری لحد پر ہجلی ایشیں نصب کرو جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے کیا گیا تھا اور حضرت سعدی سے یہ روایت مروی ہے کہ آپ ﷺ کے لیے لحد تیار کی گئی تھی اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے لحد تیار کی گئی تھی اور اس پر ہجلی ایشیں نصب کی گئی تھیں اور آپ کی قبر کو زمین سے ایک بالشت اونچا بنایا گیا تھا۔ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت حماد بن ابی سلیمان کے واسطے سے حضرت امیرا نعم نخعی سے روایت کیا

نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو حق بات (کلمہ توحید) پر ثابت رکھتا ہے دنیا کی زندگی میں اور آخرت (قبر) میں بھی اور اللہ تعالیٰ کافروں (یعنی کافروں) کو گمراہ کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے (ابراہیم: ۲۷)

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ سے بیان کرتی ہیں کہ قبر میں تین چیزیں نہیں آنے والی ہیں: ایک اللہ تبارک و تعالیٰ کے بارے میں دوسرا جنت کے درجہات کے بارے میں اور تیسرا یہ کہ تمہارے سر کے پاس قرآن مجید کی تلاوت ہوگی۔

۱۹۴۔ اَنَّهُ حَفِيظُهُ عَنْ اِسْتِغَاثَةٍ عَنْ اَبْنِ صَالِحٍ عَنْ اَبْنِ مَالِكٍ عَنْ اَبْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْقَبْرِ ثَلَاثُ مَوَاقِلَ عَنْ اللّٰهِ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى وَ قُرْآنَاتٍ فِي الْجَنَّةِ وَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عِنْدَ رَأْسِكَ. مسند امامی (۲۵۳-۲۵۴)

علم لغات

”فَاَجْلَسْتُهُ“ میں اجلس صیغہ واحد ذکر کا غائب فعل ماضی معروف ثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: بٹھانا۔ آخر میں طبرہ متصل مفعول ہے۔ ”فَنُفِخَ“ میں نَفِخَ واحد ذکر کا غائب فعل مضارع مجہول باب فَعَّضَ یَفْعُضُ سے ہے اس کا معنی ہے: کشادہ کرنا۔
فراغ کرنا وسیع کرنا۔

اہل قبور کے احوال

ماہل قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں ہے: ”اَلَا وَجَّعَ الْعَوْنُ اِمَامَ الْعِلَلِ الْيَعْنِ“ یہاں مؤمن سے اس امت محمدیہ علیہ السلام کا مؤمن مراد ہے اور وجع المؤمن سے مؤمن کو قبر میں دفن کرنا مراد ہے خواہ حقیقہ ہو یا حکما ہو۔ اگرچہ اس حدیث میں ایک فریقہ کا ذکر ہے لیکن یہ اس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں ہے کہ میت کے پاس سیاہ رنگت نیلی آنکھوں والے دو فرشتے آتے ہیں ان میں سے ایک کو نکیر اور دوسرے کو نکیر (کاف متخارج ہے) کہا جاتا ہے۔ ایک اور روایت میں یہ اضافہ ہے کہ مؤمن کو دوزخ کا وہ ٹھکانہ بھی دکھایا جاتا ہے جہاں سے کافر ہونے کی صورت میں نصیب ہوتا اور اسے کہا جاتا ہے کہ اگر تو کافر ہو جاتا تو یہ جہنم ٹھکانہ ہوتا مگر اب مؤمن ہونے کی بنا پر یہ ٹھکانہ جنت میں تبدیل کر دیا گیا ہے جس سے اس کا رنج و غم بہت زیادہ بڑھ جاتا ہے اور نبی کریم علیہ السلام کے اس (درج ذیل) ارشاد کا بھی معنی ہے کہ ”الْقَبْرِ رَوْحَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ او حَفْرَةٍ مِنْ حَقْرِ النَّهْرِ“ یعنی قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب مسلمان سے قبر میں سوال کیا جاتا ہے تو وہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں سو اس لیے اللہ تعالیٰ کے اس (درج ذیل) ارشاد کا بھی معنی ہے:

يَقْبُتُ اللّٰهُ الْيَقِيْنَ اَمْسُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْغُفْرَةِ الذُّكَا وَيُحْيِي الْاٰخِرَةَ. (ابراہیم: ۲۷)

یعنی اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں (یعنی مرنے کے بعد قبر میں) حق بات پر ثابت رکھتا ہے۔

اور صحیح مسلم میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ آیت قبر کے بارے میں نازل ہوئی ہے جب مسلمان میت سے کہا جاتا ہے: تیرا رب کون ہے؟ تیرا نبی کون ہے؟ تو وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ تعالیٰ ہے اور میرے نبی حضرت محمد ﷺ ہیں اور اس کے بارے میں احادیث تو بہت زیادہ وارد ہیں اور یہ احادیث معنی کے اعتبار سے تو اتنی حد تک پہنچ چکی ہیں اور تمام اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ قبر میں سوال و جواب اور عذاب و ثواب بحق ہے اس کا منکر گمراہ ہے اور اہل بدعت اور اہل ہواء کے سوا اس کا کوئی مخالف نہیں۔ (شرح مستند امام عظیم ۳۶۸-۳۶۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

۸۱۔ بَابُ زِيَارَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَبْرِ أَبِيهِ

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنا

حضرت ابن ابی بکرؓ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ کے لیے نکلے تو (میت کو دفنانے کے بعد) آپ اپنی والدہ ماجدہ کی قبر پر تشریف لائے اور یہاں پہنچ کر مشہور گریہ زاری کی اور بہت زیادہ روئے یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ کی روح آپ کے جسم سے پرواز کر جائے۔ حضرت بریدہ کہتے ہیں: ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو اس قدر کس چیز نے رلا دیا ہے۔ آپ نے فرمایا: میں نے اپنے رب تعالیٰ سے محمد ﷺ کی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی تو اس نے مجھے اجازت دے دی اور میں نے اس سے سفارش کرنے کی اجازت طلب کی تو اس نے مجھے انکار کر دیا (تاکہ والدہ ماجدہ کے متعلق گمراہ کا خیال نہ آ سکے) اور حضرت بریدہ کی دوسری روایت میں یوں ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے رب تعالیٰ سے اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو زیارت کی اجازت دیدی سو آپ تشریف لے گئے اور مسلمان بھی آپ کے ساتھ چل پڑے یہاں تک کہ جب سب حضرات قبر کے قریب پہنچ گئے تو مسلمان ٹھہر گئے اور نبی کریم ﷺ قبر تک تشریف لے گئے پھر آپ وہاں کافی دیر تک ٹھہرے رہے اور روتے رہے پھر آپ کا گریہ (روتا) شدید ہو گیا یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ کی آہ و بکا نہیں رکنے کی پھر آپ روتے ہوئے ہماری طرف پلٹے تو حضرت عمرؓ نے آپ سے عرض کیا: یا نبی اللہ! آپ پر میرے ماں باپ قربان ہو جائیں آپ کو کس چیز نے رلا دیا۔ آپ نے فرمایا: میں نے اپنے رب تعالیٰ سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی تو اس نے انکار کر دیا سو میں تو اپنی والدہ ماجدہ کے ساتھ شفقت و رحمت

۱۹۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ بَرِّقَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَأَتَى قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَهُوَ يَبْكِي أَشَدَّ الْبَكَاءِ حَتَّى كَادَتْ نَفْسُهُ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَبْكِيكَ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَ لِي وَاسْتَأْذَنَتْنِي الشَّافِعَةُ فَأَبَى عَلَيَّ وَذِينَ وَذِينَ لَأَلِ اسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبَّهُ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أَبِيهِ فَأَذِنَ لِي فَأَنْطَلَقْتُ وَالنَّكَالِيُّ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى أَتَوْهُ إِلَى قَرْبِ قَبْرِ قَمِيكَ الْمُسْلِمُونَ وَمَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَمَكِكَ حَتَّى بَلَغَ أَشَدَّ الْبَكَاءِ حَتَّى عَلَنَّا أَنَّهُ لَا مَسْكَنَ قَائِلٌ وَهُوَ يَبْكِي فَقَالَ لِي عُمَرُ مَا أَبْكَاكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا أَبَنِي أَنْتَ وَأُمِّي قَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أَبِيٍّ فَأَذِنَ لِي وَاسْتَأْذَنَتْنِي الشَّافِعَةُ فَأَبَى فَكَبَّيْتُ وَحَمَمْتُ لَهَا وَهَمَّي الْمُسْلِمُونَ وَحَمَمْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

مسلم (۲۲۵۹) ابوداؤد (۳۲۳۴) نسائی (۲۰۳۶)

ابن ماجہ (۱۵۷۳)

کی بنا پر دیا ہوں اور تمام مسلمان (یعنی صحابہ کرام) نبی کریم ﷺ کے ساتھ محبت و رحمت کی بنا پر رہے۔

حل لغات

”یعنی“ میذ و احد مذکر غائب فعل مضارع معروف ثبت باب حَضَرَبَ یَحْضَرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: رونہ۔ ”إِسْتَأْذَنْتُ“ میذ و احد مکمل فعل ماضی معروف باب اِسْتَعَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: اجازت طلب کرنا اجازت مانگنا۔ ”فَحَسْتُ“ میذ و احد مذکر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب نَصَرَ یَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: ٹھہرنا۔ ”قَطَعْتُ“ میذ و احد مذکر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب حَضَرَبَ یَحْضَرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: گزرنا گزر جانا۔

نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کی نجات کا ثبوت

نبی کریم ﷺ کے تمام آباء و اجداد اور اصحاب خصوصاً والدین کریمین کی نجات کے حقائق مکمل تفصیل و تشریح فقیر کی کتاب دلائل انجات لاسول سید الکائنات میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے یہاں اختصار کے پیش نظر متاخرین محققین کا صرف اصولی موقوفہ پیش کیا جا رہا ہے۔

(۱) نبی کریم ﷺ کے والدین کریمین زمانہ فطرت میں فوت ہو گئے تھے (جس زمانہ میں کوئی پیغمبر تشریف نہ لائے اس کو زمانہ فطرت کہتے ہیں) کیونکہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے لے کر ہمارے نبی کریم ﷺ تک اس عرصہ کے دوران میں کوئی پیغمبر تشریف نہیں لایا اور قرآن مجید میں ایک اصول یہ جان کیا گیا ہے کہ جب تک کسی قوم میں پیغمبر تشریف نہ لائے اس وقت تک اس قوم کو ظالم نہیں دیا جائے گا تا کہ وہ قوم قیامت کے دن یہ طرہ پیش نہ کر سکے کہ اے اللہ اگر ہمارے پاس حیرتی طرف سے کوئی نبی رسول حیرتی شریعت لے کر آتا تو ہم اس پر ضرور ایمان لے آتے مگر جب تو نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر ہی نہیں بھیجا تو عذاب کیوں؟ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فرمائی ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا ۝ اور ہم (کسی قوم کو) عذاب نہیں دیں گے جب تک (ان کی طرف

[یعنی اسرائیل ۱۱] پہلے رسول نہ بھیج دیں

سواں لیے نبی کریم کے والدین عذاب قبر اور عذاب آخرت سے محفوظ و مامون ہیں۔

(۲) نبی کریم ﷺ کے والدین کریمین سے کفر و شرک سمیت کسی گناہ کبیرہ کا ارتکاب ثابت نہیں ہے بلکہ وہ موصوفہ و پارسا تھے اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین حنیف پر کاربند تھے جیسا کہ خود نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام اعلان نبوت سے پہلے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اسلام قبول کرنے سے پہلے دین حنیف پر قائم تھے۔ اسی طرح زید بن عمرو بن نفیل و رقد بن نوفل حبیب اللہ بن حبش عثمان بن حویرث رہا باب بن ابراہ اسحاق بن کریم حیرتی قس بن ساعدہ ایادی اور ابوقحس بن مرمر۔

(۳) نبی کریم ﷺ کے والدین کریمین کو یہ شرف بھی حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ (علیٰ کل شیء قلید) نے ان کو زندہ فرمایا اور وہ نبی کریم ﷺ کی نبوت و رسالت پر ایمان لائے اور دین اسلام میں داخل ہو کر خیر الامم امت محمدیہ علیہ الخیر و اللہاء میں شامل ہوئے اور شرف صحابیت حاصل کیا۔ امام ابن شایبہ علامہ ابوبکر خطیب بغدادی علامہ سبکی علامہ قرطبی علامہ محب طبری اور

علامہ ناصر الدین بن النہر و غیر ہم کا یہی مسلک ہے۔ [الدری للمصنف ج ۲: ۲۸۱ رسالہ ساک بخلافہ ص ۲۳۳-۲۰۲] شیخ محقق دہلوی مزید لکھتے ہیں کہ رسول اللہ کے والدین کو زندہ کرنے کی حدیث اگرچہ فی حدیث ضعیف ہے لیکن بعض محققین

نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کیونکہ یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہونے کی بنا پر درجہ صحت کو پہنچ چکی ہے اور یہ علم حنفی میں علماء سے مستور و مخفی رہا ہے پھر اسے اللہ تعالیٰ نے متاخرین پر منکشف کر دیا اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جس کو چاہتا ہے جس چیز کے ساتھ چاہتا ہے مخصوص کر لیتا ہے۔ العاتج ج ۳ ص ۳۸۱ مطبوعہ مکتبۃ المعارف مصریہ لاہور بعد المطبوعات ج ۱۸ ص ۱۸ مطبوعہ مکتبۃ نور بنو یوسف مصر

زیارت قبور کی اجازت کا ثبوت

۸۲۔ بَابُ الرَّحْصَةِ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ
۱۹۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ وَحَمَّادٍ
أَنَّهُمَا حَدَّثَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمَّا نَحْنُ نَهْبَعُكُمْ
عَنِ الْقُبُورِ أَنْ يَزُورُوا وَهَذَا لَزُورُوهَا وَلَا تَقْرُؤُوا
مُحْجَرًا.
حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد (حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ) سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں پہلے قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا سو اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو لیکن تم کوئی بری اور بے ہودہ بات نہ کہنا۔

مسلم (۲۲۶۰) ابوداؤد (۳۲۳۵) ترمذی (۱۰۵۴) نسائی (۲۰۳۵) ابن ماجہ (۱۵۷۱)

۱۹۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ
عَنْ أَبِيهِ لَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
خَرَجَ إِلَى الْمَقَابِرِ قَالَ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا جَفَوْنَ لَسَأَلُ
اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ.
حضرت ابن بریدہ اپنے والد (حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ) سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب قبرستان تشریف لے جاتے تو فرماتے: اے قبروں میں رہنے والے مسلمانو! تم پر سلام ہو اور ان شاء اللہ ہم بھی تم سے بچنے والے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے لیے اور تمہارے لیے خیر و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

مسلم (۲۲۵۷) ابوداؤد (۳۲۳۷) نسائی (۲۰۴۲) ابن ماجہ (۱۵۴۷)

حل لغات

”تَزُورُوا“ میں جمع ذکر مخاطب فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرُ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: زیارت کرنا طاعات کرتا۔ ”مُحْجَرًا“ (مضموم المعاد) اس کا معنی ہے: لغو بات لا یعنی بات ہے ہودہ بات ہے کارہات کہنا۔ ”الْعَافِيَةُ“ یہ معبرۃ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: قبرستان۔ ”لَا جَفَوْنَ“ میں جمع ذکر ماضی فاعل باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: ملنا لاحق ہونا۔

زیارت قبور کے فوائد

حضرت شیخ محقق محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:
زیارت قبور مستحب عمل ہے کیونکہ یہ دلوں میں رحمت و نرمی اور خدا خونی پیدا کرتا ہے اور موت کو یاد کرتا ہے اپنی نوا اور اللہ تعالیٰ کی بقاء و قدرت کی یاد دلاتا ہے اس سے دیگر بہت سے فوائد حاصل ہوتے ہیں اور اس میں عمدہ ترین فائدہ یہ ہے کہ اس میں اہل قبور مسلمانوں کے لیے خیر و فلاح اور نجات کی دعا اور ان کے لیے استغفار کی جاتی ہے اور اس کے بارے میں سنت وارد ہو چکی ہے کیونکہ خود رسول اللہ ﷺ جنت البقیع میں تشریف لے جاتے تھے اور انہیں سلام عقیدت پیش کرتے اور ان کے لیے دعائے مغفرت کرتے تھے لیکن نبی کریم ﷺ یا دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ اہل قبور سے ادوا طلب کرنا تو بہت سے فقہاء نے اس کا انکار کیا ہے اور انہوں نے کہا: زیارت قبور میں صرف مردوں کے لیے مغفرت و بخشش کی دعا کی جائے اور ان کو تلاوت قرآن اور دعائے مغفرت کے ذریعہ ایصالِ ثواب کیا جائے جبکہ مشائخ صوفیہ قدس اللہ اسرارہم اور بعض محقق فقہاء رحمۃ اللہ علیہم نے صاحبین کی

قبر سے امداد طلب کرنے کو ثابت کیا ہے اور یہ مسئلہ اہل کشف اور کالمین اہل اللہ کے نزدیک مسلم و مقرر ہے۔ ان کے نزدیک اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے حتیٰ کہ ان میں سے بعض حضرات کو اہل اللہ کی ارواح مقدسہ سے فیض و برکات حاصل ہوتے ہیں۔

- (۱) امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ امام موسیٰ کاظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی قبر دعا کی قبولیت کے لیے مجرب تریاق ہے۔
(۲) جید الاسلام امام محمد غزالی نے فرمایا کہ جس بزرگ سے اس کی زندگی میں وعدہ حاصل کی جاتی ہے اس کی موت کے بعد بھی اس سے وعدہ حاصل کی جاسکتی ہے۔

(۳) مشائخ عظام میں سے ایک بزرگ نے اپنا مشاہدہ بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ میں نے چار مشائخ عظام کو دیکھا ہے کہ وہ اپنی قبروں میں اسی طرح تصرف فرماتے ہیں جس طرح وہ اپنی زندگی میں تصرف فرماتے تھے۔ ان میں ایک حضرت شیخ کامل معروف کرچی اور دوسرے فخرت انگلیکن حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے علاوہ دو آدمیوں کا ذکر کیا۔

(۴) سیدی احمد بن زروق رحمہ اللہ تعالیٰ جو مغرب کے مالک میں علمائے صوفیہ اور عالم فقہاء میں سے ہیں انہوں نے فرمایا کہ ایک دن میرے کیم شیخ حضرت ابوالحسن حسری نے مجھ سے فرمایا کہ بتاؤ زندہ آدمی کی امداد زیادہ قوی ہوتی ہے یا فوت ہو جانے والے کی امداد؟ سو میں نے عرض کیا: بے شک لوگ کہتے ہیں کہ زندہ آدمی کی امداد زیادہ قوی ہوتی ہے آپ نے فرمایا: لیکن میں تو کہتا ہوں کہ مرنے والے آدمی کی امداد زیادہ قوی ہوتی ہے۔ آپ نے فوراً فرمایا: ہاں اتم ٹھیک کہتے ہو کیونکہ مرنے والا دنیاوی عوارض و آفات سے پاک اور اللہ تعالیٰ کے آستانہ فیض میں حاضر ہوتا ہے اور اس کے بارے میں اس جماعت سے بہت سی باتیں منقول ہیں اور یہ چیزیں اگرچہ کتاب و سنت میں معروف نہیں ہیں اور اقوال سلف بھی اس کے متنافی ہیں لیکن یہ کیسے غلط ہو سکتا ہے کیونکہ دین اسلام میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اس کو زائرین (یعنی زیارت کرنے والوں) کا طم و شہور ہوتا ہے اور کالمین کو حق تعالیٰ کی جناب میں قرب و مرتبہ حاصل ہوتا ہے جیسا کہ دنیا کی زندگی میں تھا یا اس سے زیادہ کامل قرب و مرتبہ حاصل ہوتا ہے اور وہ اپنے دوستوں کے لیے کائنات میں کرامات و تصرفات کو ثابت کرتے ہیں اور یہ کمالات صرف ان کی ارواح مقدسہ کی وجہ سے انہیں حاصل ہوتے ہیں اور وہ باقی ہیں اور اپنے حقیقی محضر تو صرف اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہے اور ہر چیز اس کی قدرت و اختیار میں ہے اور بزرگان دین حق تعالیٰ کے حلال میں زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی فنا ہوتے ہیں سوال اللہ تعالیٰ کے ہاں اولیائے کرام کو جوشان و عظمت اور قرب و مرتبہ حاصل ہے اس کی وجہ سے اگر اولیاء اللہ میں سے کسی کے توسل و توسط سے کسی آدمی کو کچھ عطا ہو جائے جیسا دنیا کی زندگی میں ہوتا ہے تو یہ کوئی بوجہ و تاکیں بات نہیں کیونکہ ان دونوں حالتوں میں حقیقی تصرف و کردار صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور ان دونوں حالتوں میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو فرق کو واجب کر دے اور شریعت میں بھی اس پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے۔

(۵) حدیث شریف میں ہے کہ ”لن یصلی اللہ الیہود والنصارى المتخذوا قبور انبیائہم مساجدا“ اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت بھیجے جنہوں نے اپنے قبضوں کی قبروں کو مسجد و گاہ بنالیا۔ علامہ ابن حجر کی اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں کہ یہ وعید اس شخص کے لیے ہے جو قبر کی تعظیم کے لیے اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا ہے کیونکہ یہ حرام ہے لیکن کسی نبی و رسول یا کسی نیک بزرگ کے پڑوس میں مسجد تعمیر کرنا اور قبر کے نزدیک اس کی تعظیم یا اس کی توجہ حاصل کرنے کے لیے نہیں بلکہ صاحب قبر بزرگ سے وعدہ حاصل کرنے کے لیے نماز پڑھنا تاکہ بزرگ کی پاک روح کے پڑوس کی برکت سے اس کی عبادت مکمل و کامل ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

آداب زیارت قبر: زیارت کے آداب میں سے یہ ہے کہ زیارت کرنے والا دلی قبلہ کو پشت کر کے سواجہ کے سامنے قبر کی طرف رخ کر کے کھڑا ہو اور صاحب قبر کو سلام کرے اور قبر کو نہ تو چھوئے اور نہ اسے بوسہ دے اور نہ ہنکے اور نہ قبر کی مٹی چھوئے۔ پرنسٹن سوی نصاریٰ کی عادت ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک قرآن مجید کی تلاوت مکروہ ہے اور امام محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک قرآن مجید کی تلاوت بلا کراہت جائز ہے اور ہمارے حنفی مشائخ میں سے حضرت صدر الشہید نے امام محمد کے قول کو قبول کیا ہے اور فرمائی بھی اسی ہے۔

شیخ جلیل امام ابو بکر محمد بن الفضل نے بیان فرمایا ہے کہ مقبرہ کے نزدیک قرآن مجید کو بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے لیکن آہستہ آواز سے تلاوت کرنا مکروہ نہیں ہے اگرچہ پورا قرآن ختم کر لے۔

شیخ محمد بن ابراہیم سے منقول ہے کہ آپ قبرستان میں سورۃ ملک بلند آواز سے اور آہستہ آواز سے دونوں طرح پڑھتے تھے اور ظاہر اروپہ میں بلند آواز اور آہستہ آواز کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا کیونکہ اس کے جواز میں اثر (حدیث) وارد ہو چکا ہے۔ شیخ ابو بکر بن سعد سے منقول ہے کہ زیارت قبر کے وقت سات مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشا مستحب عمل ہے اور سب سے زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ یہ ثواب میت کو پہنچتا ہے اور عہد السہارک کے دن اہل قبور کی زیارت کرنا سب سے افضل ہے خصوصاً دن کے پہلے حصہ میں اور حرمین شریفین میں یہی حعارف اور مشہور ہے کہ وہاں کے رہنے والے جنت البقیع اور جنت البطل کے قبور کی زیارت کے لیے اسی وقت جاتے ہیں اور بعض روایات میں آیا ہے کہ باقی دنوں کی نسبت عہد السہارک کے دن میں میت کو علم و ادراک زیادہ عطا کیا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ باقی دنوں کی نسبت اس دن زائرین کو زیادہ پہچانتا ہے اور عوام الناس میں جو مشہور ہے کہ عہد کے دن زیارت قبر منع ہے یہ غلط ہے اس کے بارے میں کوئی روایت وارد نہیں ہوئی البتہ قبروں کو پاؤں سے روئے یا بغیر ضرورت مکروہ ہے اور آدی کے مرنے کے بعد اس کی طرف سے سات دن تک صدقہ و خیرات کرنا مستحب عمل ہے اور میت کی طرف سے اس کے ایصال ثواب کی نیت سے صدقہ و خیرات کرنا اس کو فائدہ اور نفع دیتا ہے اس میں کسی عالم کا اختلاف نہیں ہے سب علماء اس پر متفق ہیں کیونکہ اس کے بارے میں صحیح احادیث وارد ہیں خصوصاً پانی کا صدقہ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ صرف صدقہ و خیرات اور دعا و میت کو پہنچتے ہیں اور بعض روایات میں آیا ہے کہ جھرات کو میت کی روح اپنے گھر آتی ہے اور دیکھتی ہے کہ آیا اس کے لیے صدقہ وغیرہ کیا جاتا ہے؟ واللہ تعالیٰ اعلم!

[الحاشیہ ج ۳ ص ۳۸۰-۳۸۱ ملخصاً منقول من العارف اعظمی کا اور العہد السہارک ج ۱ ص ۱۷۱-۱۷۲ مکتبہ نور پر مکتبہ]

علامہ ملا علی قاری یہاں اس باب کی حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

- (۱) اس حدیث کو امام حاکم نے اسناد رک میں حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:
- كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فزوروها
فانها تروق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة
ولا تقولوا هجروا!
- یعنی میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے پہلے منع کیا تھا وہاں جاؤ اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ یہ دلوں کو نرم کرتی ہے اور آنکھوں کو رلاتی ہے اور آخرت کی یاد دلاتی ہے لیکن تم کوئی بری بات نہ کہنا۔

- (۲) امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان (درج ذیل) الفاظ میں روایت کیا ہے:
- كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فزوروها
میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اس لوہ تم قبروں

لأنها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة. کی زیارت کیا کرو کیونکہ یہ دنیا سے بے رغبت کرتی ہے اور آخرت یاد
[شرح منہاج امام اعظم ۱۰۵، مطبوعہ بیروت] دلاتی ہے۔

(۱) علامہ قاری اس باب کی دوسری حدیث کے تحت لکھتے ہیں: امام مسلم نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت بریدہ بن حبیب رضی اللہ عنہ سے
حمید یہ حدیث روایت کی ہے البتہ ابن ماجہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ ”انتم لنا فوط وانا بكم لاحقون اللهم لا محرمنا
اجرهم ولا تفننا بعلهم“ یعنی تم ہمارے پیش رو ہو اور ہم تم سے ملنے والے ہیں۔ اے اللہ تعالیٰ! ہمیں ان کے اجر و ثواب
سے محروم نہ رکھنا اور ان کے بعد ہمیں کسی قدر میں نہ ڈالنا۔

(۲) مسلم نسائی اور ابن ماجہ کی ایک اور روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یوں مروی ہے:
السلام عليكم علي اهل الديار من المؤمنين قبرستان میں رہنے والے مسلمانوں اور مسلمانوں! تم پر سلام ہو اور اللہ
والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا تعالیٰ ہمارے پیلوں پر اور ہمارے پچھلوں پر رحم فرمائے اور بے شک
والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون. اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم تم سے ملنے والے ہیں۔

(۳) امام ترمذی کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت میں یوں ہے:
السلام عليكم يا اهل القبور يغفر الله يعني اے قبروں میں رہنے والو! اللہ تعالیٰ ہمیں اور ہمیں بخش
لنا ولكم السلام سلفنا ونحن بالآخر. دے تم ہم سے پہلے جانے والے اور ہم (تمہارے) پیچھے آنے والے
ہیں۔ اس طرح اور روایات بھی ہیں۔

[شرح منہاج امام اعظم ۳۷۲، ۳۷۱، مطبوعہ دارکتب العلمیہ بیروت]
اللہ کے نام سے شروع جو بڑا امر یا نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۵۔ کِتَابُ الزَّكَاةِ

۱۔ بَابُ الرَّحَايِ

۱۹۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ هُرَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٌ مَا
زُكِرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمَعَادِينِ الْوَيْ يَنْبُتُ لِي زَمِين کے امدید اہوتا ہے اور بڑھتا ہے۔
الْأَرْضِ.

سنن بیہقی (۷۴۲۸) مسند ابی یعلیٰ (۶۶۰۹) کنز العمال (۵۰۹۶۱)

حل لغات

”وَزُكِرَ“ میخذ واحد ذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اور رکاز سے مشتق ہے اس کا معنی ہے:
زمین کے امدید دہی گڑھی ہوئی دھانیں کسی چیز کو زمین میں گاڑنا دُفُن کرنا۔ ”الْمَعَادِينِ“ یہ معدن کی جمع ہے اس کا معنی ہے: سونے
وغیرہ کی کان کنی چیز کی کان ہیر، چرخ کاغص۔ ”يَنْبُتُ“ میخذ واحد ذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس
کا معنی ہے: اگتا، بڑھتا، نشوونما پانا زمین سے اگنے والا سبزہ پودا، نخلیں۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو طاہس بیان فرمایا کہ مشہور و معروف حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لھی الوکاز الخمس“ رکاز میں پانچواں حصہ صدقہ ہے۔ آپ سے عرض کی گئی کہ یا رسول اللہ! رکاز کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: رکاز وہ مال ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے زمین کے اندر اسی دینا فرمادیا جس دن آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا تھا۔ سو ان معادن (کانوں) میں پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کرنا ہے (باقی چار حصے زمین سے نکالنے والے مالک کے لیے ہیں)۔

اور اس قسم کی احادیث کی بنا پر امام ابوحنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا بھی قول ہے اور امام بیہقی نے کتاب المعرفہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث تحریر کی ہے کہ رکاز وہ مال ہے جو زمین کے اندر پیدا ہوتا ہے اور نشوونما پاتا ہے۔

[تسبیح النظام فی شرح مسند امام ۱۰۹، حاشیہ نمبر ۳، مکتبہ مدنیہ کراچی]
ملاحظہ فرمائی گئی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ رکاز وہ سونا اور چاندی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اسی دن زمین میں پیدا فرمادیا جس دن زمین کو پیدا کیا گیا تھا اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے اور طبرانی نے الجامع الکبیر میں حضرت ابوشلبہ سے اور الاوسط میں حضرت جابر کی وساطت سے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ ”فلسی الوکاز الخمس“ یعنی رکاز میں خمس (پانچویں حصہ صدقہ کرنا) ہے اور صاحب التعلیہ نے کہا ہے کہ اہل عجاز (امام مالک وغیرہ) کے نزدیک رکاز سے مراد زمین میں دفن کیے گئے اہل جاہلیت کے خزانے ہیں اور یہ اہل عراق (امام ابوحنیفہ وغیرہ) کے نزدیک معادن (زمین میں پیدا ہونے والی کانیں) ہیں اور رکاز لطف کے اعتبار سے دونوں احتمالات کو شامل ہے کیونکہ یہ دونوں زمین کے پوشیدہ خزانے ہیں جو زمین میں مرکوز و ثابت ہیں۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۱۵۹، مسند صاحب مکتب المدینہ ص ۱۵۹]

۲۔ باب کُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ

۱۹۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَا عَنْ جَابِرٍ قَالَ
وَسَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ مَعْرُوفٍ
لَقَلْنَا إِلَى غَيْبٍ وَلَقِيبٍ صَدَقَةٌ۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
ہر وہ نیکی جو تم کسی مال دار اور فقیر و محتاج کے ساتھ کر دو وہ صدقہ ہے۔

بخاری (۶۰۲۱) مسلم (۲۳۳۸)

ہر کار خیر کے صدقہ ہونے کا ثبوت

- (۱) خلیفہ بغدادی نے الجامع میں حضرت جابر سے اور امام احمد اور طبرانی نے حضرت ابن مسعود سے اس حدیث کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ ”کُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ“ ہر نیکی صدقہ ہے۔
- (۲) امام احمد اور بخاری نے حضرت جابر سے اور امام احمد، مسلم اور ابوداؤد نے حضرت حذیفہ سے روایت کیا ہے کہ ہر نیکی صدقہ ہے اور مریض مسلمان حالت مرض میں جو کچھ علاج و معالجہ پر خرچ کرتا ہے وہ اس کے نامہ اعمال میں صدقہ لکھا جاتا ہے۔
- (۳) امام حاکم نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ مسلمان اپنی ذات پر اور اپنے اہل و عیال پر جو کچھ خرچ کرتا ہے وہ اس کے حق میں صدقہ لکھا جاتا ہے اور مسلمان جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر واجب ہے اور اللہ تعالیٰ اس کا خاصان ہے ماسوا اس خرچ کے جو گناہ کے کام میں یا ضرورت سے زائد عمارت کی تعمیر پر خرچ کیا جاتا ہے۔
- (۴) امام بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہر نیکی صدقہ ہے اور نیکی کی طرف رہنمائی کرنے والا نیکی کرنے

والے کی طرح ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ مظلوم و محتاج کی امداد کو بہت پسند کرتا ہے۔

[شرح منہاج امام اعظم ص ۱۳۶۔ ۱۳۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان]

(۵) حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر صدقہ ہے، صحابہ نے عرض کیا: اگر وہ نہ پائے؟ فرمایا: وہ اپنے ہاتھ سے کام کرے خود بھی قطع اٹھائے اور صدقہ خیرات بھی کرے صحابہ نے عرض کیا کہ اگر وہ یہ بھی نہ کر سکے یا وہ یہ نہ کرے آپ نے فرمایا کہ وہ کسی مظلوم و حاجت مند کی مدد کرے عرض کیا کہ اگر وہ یہ بھی نہ کرے فرمایا: تو وہ خیر و بھلائی اور نیکی کا حکم دے عرض کیا: اگر وہ یہ بھی نہ کرے آپ نے فرمایا: تو وہ برائی سے بچے کیونکہ اس کے لیے یہی صدقہ ہے۔ (متفق علیہ)

(۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انسان کے ہر جوڑ پر ہر روز صدقہ ہے جس میں سونچ طلوع ہوتا ہے دو آدمیوں کے درمیان انصاف کر دے یہ بھی صدقہ ہے اور کسی شخص کی مدد کرتے ہوئے اسے اس کے گھوڑے پر سوار کر دے یا اس کا سامان اس کے گھوڑے پر چڑھا دے تو یہ بھی صدقہ ہے اور ہر اچھی بات صدقہ ہے اور ہر وہ قدم جس سے نماز کی طرف جائے وہ بھی صدقہ ہے اور راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دے تو یہ بھی صدقہ ہے۔ (متفق علیہ)

(۷) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اولاد آدم میں ہر انسان تین سو ساٹھ جوڑوں پر پیدا کیا گیا ہے سو جو شخص اللہ تعالیٰ کی تعبیر کہے اس کی حمد و ثناء کرے جہلیل کرے فصیح پڑھے اللہ تعالیٰ سے مغفرت و معافی چاہے لوگوں کے راستے سے حجر یا کانٹا یا پڑی ہٹا دے یا اچھی بات کا حکم دے یا برائی سے منع کرے اس تین سو ساٹھ کی گنتی کے برابر تو وہ اس دن اس طرح چلے گا کہ گویا اس نے اپنی جان کو آگ سے دور کر لیا۔ (مسلم)

(۸) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر شخص میں صدقہ ہے ہر تعبیر میں صدقہ ہے ہر حمد میں صدقہ ہے ہر جہل میں صدقہ ہے ہر طلالِ صحبت میں صدقہ ہے لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی شخص اپنی (بھئی سے) شہوت پوری کرے تو اس میں اسے ثواب ملتا ہے آپ نے فرمایا کہ بتاؤ اگر تم یہ شہوت حرام میں خرچ کرتے تو اس پر گناہ نہ ہوتا سوائے اس طرح جب تم اسے حلال میں خرچ کر دو گے تو اس پر ثواب ملے گا۔ (مسلم) [مشکوٰۃ شریف باب فضل الصدقہ الفصل الاول ص ۱۶۷ مطبوعہ دارالطباع دہلی]

جس پر صدقہ کیا جائے اس سے

۳۔ بَابُ قَبُولِ الْهَدِيَّةِ وَمَنْ

هَدَيْهِ يَقْبَلُ كَرَامًا

تَصَدَّقَ عَلَيْهِ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صدقہ کا گوشت دیا گیا تو نبی کریم ﷺ نے اسے دیکھا اور فرمایا کہ یہ اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے۔

۲۰۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنِ
اَبِي سُرْدٍ عَنْ غَالِبَةَ قَالَتْ تَصَدَّقَ عَلَيَّ بِمِثْرَةٍ بَلْعَمِ
لَمْرَأَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ
وَلَمَّا هَدَيْتُهُ. (حدیث ۲۵۷۷) مسلم (۳۷۸۲)

غلام اور لونڈی کے ولاء کا حق دار آزاد کرنے والا مولیٰ ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی آزاد کردہ کنیز جس اور ان کے شرف اسلام اور صحابیت پر سب الٰہیہ کا اتفاق ہے۔ حضرت ابو ہریرہ پہلے جس شخص کی لونڈی تھی اس نے ان سے طے کیا تھا کہ یہ تو اوقیہ سونا سالانہ قطعوں میں ادا

کرنے کے بعد آزاد ہو جائیں گی لیکن انہیں اتنا مہینہ عرصہ غلامی میں گزارنا گوارا نہ ہوا چنانچہ انہوں نے ایک دن حضرت عائشہ صدیقہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ میری مدد کیجئے اور مجھے اپنی کنیت بنا لیجئے۔ ام المومنین نے زرمکاتبت کی پوری رقم یک مشت دینے کا وعدہ فرمایا جب ان کے آقا سے دریافت کیا گیا تو وہ ان کو فروخت کرنے پر رضامند تو ہو گیا لیکن اپنا حق دلاء (دراشت کا حق) برقرار رکھنے پر مصر ہوا۔ رسول اللہ ﷺ تک یہ بات پہنچی تو آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ سے فرمایا کہ دراشت کا حق اسی شخص کو پہنچتا ہے جو کسی غلام (یا لونڈی) کو خرید کر آزاد کر دے۔ ایک روایت میں ہے کہ اس موقع پر رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو جمع کیا اور ایک خطبہ دیا اس میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ بعض لوگ ایسی شرطیں کرنا چاہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں نہیں ہیں۔ یاد رکھو جو شرط اللہ تعالیٰ کی کتاب میں نہیں ہے وہ باطل ہے اللہ تعالیٰ کا فیصلہ نہایت سچا ہے اور اس کی شرط نہایت بہتر ہے اور حقیقت یہ ہے کہ دلاء (غلام یا لونڈی کی دراشت) آزاد کرنے والے ہی کی ہوتی ہے چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ نے حضرت بریرہ کو خرید کر آزاد کر دیا لیکن انہوں نے ام المومنین کی خدمت میں اپنی رہنا پسند کیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ کے فیصلہ محبت کے ساتھ وہ یضمان نبوی سے بھی خوب بہرہ یاب ہوئیں اور معدن فضل و کمال بن گئیں۔ مسند ابوداؤد میں ہے کہ حضرت بریرہ کی شادی حضرت میثب سے ہوئی تھی جو ایک حبشی غلام تھے اور صحابی تھے لیکن حضرت بریرہ نے آزادی حاصل کرنے کے بعد رسول اللہ کے ذریعہ ان سے علیحدگی اختیار کر لی اور حکم نبوی پر مطلق کی طرح عدت پوری کی۔ حضرت بریرہ اس قدر مغلس تھیں کہ ان پر صدقہ کا مال حلال تھا چنانچہ بعض لوگ ان کو صدقہ بھیجا کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ان کے پاس جو کچھ صدقہ آتا تھا وہ ازواج مطہرات کو بطور ہدیہ دے دیا کرتی تھیں۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ گھر تشریف لائے تو آپ نے دیکھا کہ چولہے پر ہاڑی رکھی ہے اور اس میں گوشت پک رہا ہے لیکن کھانے کے وقت آپ کے سامنے گوشت کے بھائے کوئی اور چیز رکھی گئی تو آپ نے اس کا سبب دریافت فرمایا ازواج مطہرات (یا حضرت عائشہ صدیقہ) نے آپ کو بتایا کہ گوشت بریرہ کو صدقہ میں ملا ہے اور انہوں نے ہمیں ہدیہ دیا ہے۔ ہم نے مناسب نہیں سمجھا کہ صدقہ کا گوشت آپ کی خدمت میں پیش کریں آپ نے فرمایا کہ یہ بریرہ کے لیے صدقہ ہے لیکن ہمارے لیے دہیہ ہے۔ [ماخوذ از: تذکار صحابہ]

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ملکیت کے تبدیل ہو جانے سے مال کی حیثیت بھی تبدیل ہو جاتی ہے اس لیے اب اس مال کا حکم بھی بدل جاتا ہے جیسے زکوٰۃ کا مال کہ غنی سے فقیر کی ملکیت میں تبدیل ہو جانے سے اس کی حیثیت صدقہ سے ہدیہ میں تبدیل ہو گئی تو اب اس کا حکم بھی بدل گیا کہ پہلے صرف فقیر کھا سکتا تھا مگر اب امیر و فقیر سب کھا سکتے ہیں چنانچہ شیخ عقیق محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز فقیر کو زکوٰۃ کے طور پر دی پھر فقیر نے وہ چیز کسی ایسے (مالدار) شخص کو دے دی جس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں تو وہ چیز اس شخص کے لیے حلال و جائز ہے کیونکہ وہ اب فقیر کے ملک میں آ چکی ہے وہ جس کو دے دے جائز ہے۔

[الحدیث للامام ج ۲ ص ۲۷۷ مکتبہ نور مہدیہ بمسکرا]

حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ کہتے ہیں:

ملکیت بدل جانے سے حکم بدل جاتا ہے لہذا اگر فقیر کو زکوٰۃ دی گئی اس نے اس زکوٰۃ سے غنی یا سید کی دعوت و ضیافت کر دی یا وہ زکوٰۃ کی رقم کسی مسجد سرائے یا کنوئیں پر خیرات کر کے گا دی تو یہ جائز ہے کہ زکوٰۃ تو فقیر پر ختم ہو گئی اب یہ فقیر کی طرف سے دہیہ ہے دیکھو نبی کریم ﷺ نے حضرت بریرہ پر صدقہ کیا ہوا گوشت کھا لیا کہ اب یہ دہیہ اور نذرانہ مانہ نہ گیا تھا اس سے بہت سے فقہی مسائل

عمل ہو سکتے ہیں۔ امرۃ شریعتاً ص ۳۸ مطبوعہ علمی کتب خانہ کمرات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۶۔ کتاب الصوم

۱۔ باب فُضِیْلَةُ الصَّوْمِ

۲۰۱۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ اَبِیْ صَالِحٍ
الزَّیَّاتِ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَقُولُ اللّٰهُ تَعَالٰی کُلَّ عَمَلٍ اِنِّیْ اَکَدُّ
لَهٗ اِلَّا الصَّیَّامَ لَمْ یُؤْمَرْ اَنَا اَجْزِیْ بِهِ.

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

روزہ کے احکام

روزے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انسان کا ہر عمل اس کے لیے ہے ماسوا روزوں
کے کیونکہ روزہ میرے لیے ہے اور میں خود اس کا بدلہ عطا کروں گا۔

بخاری (۱۸۹۴) مسلم (۲۷۰۸) ترمذی (۷۶۴) نبی (۲۲۲۱) ابن ماجہ (۱۶۳۸)

حل لغات

”اَجْزِیْ“ میثد واحد حکم فعل مضارع معروف یا مجهول مثبت باب حَضَرْتُ بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی ہے اِجْلَیْ ہے اِجْلَیْ صِلَ
عوضاً دیتا۔

روزوں کے فوائد

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اولاد آدم کی ہر نسلی دس گناہ سے لے کر سات سو گنا تک
بڑھاتی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: سوائے روزہ کے کیونکہ روزہ میرے لیے ہے اور میں خود اس کا بدلہ عطا کروں گا وہ میری وجہ سے
اپنی نفسانی خواہش اور اپنا کھانا پینا چھوڑتا ہے۔ روزہ دار کے لیے دو خوشیاں ہیں۔ ایک خوشی افطار کے وقت اور دوسری خوشی اپنے رب
تعالیٰ سے ملاقات کے وقت اور روزہ دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ و بہتر ہے اور روزے وصال
ہیں اور جب تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو وہ نہ بری بات کہے اور نہ شور مچائے سوا اگر کوئی شخص اس سے گالی گلوچ کرے یا لڑائی جھگڑا
کرے تو وہ کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں۔ متفق علیہ [مشکوۃ المصابیح ص ۳۷۱ مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربیہ بیروت]

(۲) حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ روزہ دار کی نیند عبادت ہے اور اس کی خاموشی تسبیح ہے اور اس کا عمل بڑھا
چڑھا کر عطا کیا جائے گا اور اس کی دعا مقبول ہوتی ہے اور اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ [کنز العمال: ۳۳۵۵۷]

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ روزے وصال ہیں جب تک انہیں جھوٹ اور غیبت کی وجہ سے توڑ نہ دیا جائے۔
[کنز العمال: ۳۳۵۶۲]

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: روزے نصف مہر ہیں اور ہر چیز پر زکوٰۃ ہے اور جسم کی زکوٰۃ روزے ہیں۔
[کنز العمال: ۳۳۵۶۲]

(۵) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

روزہ اور قرآن مجید قیامت کے دن روزہ دار بندہ کی سفارش کریں گے روزہ کہے گا: اے رب! بے شک میں نے دن کو
اسے کھانے پینے اور خواہشات نفسانی روکے رکھا سو اس کے حق میں میری شفاعت قبول فرما اور قرآن مجید کہے گا: اے رب!

میں نے رات کو اسے سوئے سے روکے رکھا سو اس کے حق میں میری شفاعت قبول فرما چنانچہ دونوں کی شفاعت اس کے حق میں قبول کی جائے گی۔ [کنز العمال: ۲۳۵۷۰]

(۶) حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

بے شک جنت میں ایک دروازہ ہے جسے رب نے بیان کیا جاتا ہے۔ قیامت کے دن اس سے صرف روزے دار جنت میں داخل ہوں گے ان کے علاوہ اس سے کوئی اور داخل نہیں ہوگا اس دن کہا جائے گا کہ روزے دار کہاں ہیں؟ تو وہ کھڑے ہو جائیں گے اور اس دروازے سے داخل ہو جائیں گے جب تمام روزہ دار داخل ہو جائیں گے تو دروازہ بند کر دیا جائے گا پھر کوئی داخل نہیں ہو سکے گا اور جو شخص اس میں داخل ہوگا اسے ایسا شرب پلا جائے گا جس کے بعد کبھی پیاس نہیں لگے گی۔

[کنز العمال: ۲۳۵۷۰، ۲۳۵۷۱]

(۷) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: روزہ داروں بھر عبادت میں رہتا ہے اگر چہ وہ بستر پر سو رہا ہو۔ [کنز العمال: ۲۳۶۰۲]

(۸) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سات اعمال ہیں داخل واجب کرنے والے ہیں اور دو عملوں کا ایک من بدلہ ملے گا اور ایک عمل کا دس گنا بدلہ ملے گا اور ایک عمل کا سات سو گنا ثواب ملے گا اور ایک عمل ایسا ہے جس کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا لیکن دو واجب کرنے والے اعمال میں ایک یہ کہ جو شخص اس حال میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا کہ وہ (دنیا میں) اس کی خالص عبادت کرتا رہا اور اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرایا تو اس کے لیے جنت واجب ہوگئی اور دوسرا وہ شخص جو اس حال میں اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا کہ وہ (دنیا میں) اس کے ساتھ شریک کرتا رہا تو اس کے لیے دوزخ کی آگ واجب ہوگئی اور جس نے کوئی برائی کی تو اسے اسی کی مثل ایک سزا ملے گی اور جس نے کسی نیکی کا پختہ ارادہ کیا (مگر اس کو نہ سکا) تو اس کو اسی کے مثل ایک ثواب ملے گا اور جس نے نیکی کر لی تو اسے دس گنا ثواب عطا کیا جائے گا اور جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنا مال خرچ کیا تو اس کا اجر و ثواب بڑھایا جائے گا۔ ایک درم خرچ کرنے پر سات سو درہم اور ایک دینار پر سات سو دینار خرچ کرنے کا اسے ثواب ملے گا (یعنی سات سو گنا ثواب ملے گا) اور روزے صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں ان کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ [کنز العمال: ۲۳۶۱۶]

(۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: روزے رکھا کر دھت مند ہو جاؤ گے۔ [کنز العمال: ۲۳۶۰۰]

(۱۰) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میری امت کے نوجوان خاصی ہونے کے لیے (یعنی اپنی نفسانی خواہشات کو کنٹرول کرنے اور ناکامی سے بچنے کے لیے) دن کو روزہ رکھیں اور رات کو کھانہ کر عبادت کریں۔ [کنز العمال: ۲۳۵۹۳]

(۱۱) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: تین قسم کے آدمی جس قدر رکھائیں تیس ان پر حساب نہیں ہوگا بشرطیکہ کھانا پینا حلال ہوتا: (۱) روزہ دار (۲) حری کھانے والا (۳) اللہ تعالیٰ کی راہ میں پیہرہ دینے والا۔ [کنز العمال: ۲۳۵۹۹]

(۱۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: تین قسم کے آدمیوں سے نعمتوں کے بارے میں سوال نہیں ہوگا (۱) کھلانے پلانے والا (۲) حری کھانے والا (۳) بہمان نوازی کرنے والا اور تین قسم کے آدمیوں کو سوسو خلق کے ساتھ پیش آنے پر ملامت نہیں کیا جائے گا (۱) مریض (۲) روزہ دار جب تک روزہ افطار نہ کرے (۳) عادل امام۔ [کنز العمال: ۲۳۵۳۴]

(۱۳) حضرت ام عمارہ بنت کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں: بے شک جب روزہ دار کے پاس کھانا کھایا جاتا ہے تو ہر شے اس کے لیے رحمت و مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔ [کنز العمال: ۲۳۵۳۷]

(۱۳) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: جو شخص روزہ دار ہو اور روزے کی حالت میں فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے قیامت تک روزے لکھ دے گا۔ [کنز العمال: ۲۳۶۳۸]

(۱۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب قیامت کا دن ہوگا تو روزے دار اپنی قبروں سے نکلیں گے۔ انہیں ان کے روزوں کی ہوا سے پہچان لیا جائے گا کیونکہ ان کے مونہوں کی پوشیم کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ لہر بہتر ہوگی اور انہیں دسرخوانوں اور مشک سے مہرشدہ چاندی کے آپ خوروں کے پاس بلایا جائے گا اور انہیں کہا جائے گا: تم بھوکے ہو کھانا کھاؤ اور تم پیاسے ہو مشروبات پی لو تم تمکے مانند ہو آرام کرو چنانچہ جب یہ روزہ دار لوگ آرام کریں گے اور کھائیں اور پئیں گے تو دوسرے لوگ بھوکے پیاسے حساب میں معلق ہوں گے۔ [کنز العمال: ۲۳۶۳۹]

نوٹ: یہ چند احادیث مرفوع اور قولی ذکر کی گئی ہیں۔ مکمل تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں:

[کنز العمال کتاب الصوم من قسم الاتوال ج ۸ ص ۲۲۵۲۲۰ مطبوعہ دار التالیفات اشرفیہ لبنان]

محرمات سے بچنے

اور بھوک کی فضیلت

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو مومن دن بھر بھوکا رہے اور حرام کاموں سے بچتا رہے اور مسلمانوں کا مال ناحق نہ کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے پھل کھلائے گا۔

۲۔ بَابُ فَضِيلَةِ الْجُوعِ مَعَ

اجْتِنَابِ الْمُحَارِمِ

۲۰۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَمِّ هَانِئٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِ مَوْزُونٍ يَجَاعُ يَوْمًا لَا يَجْتَنِبُ الْمُحَارِمَ وَلَمْ يَأْكُلْ مَالِ الْمُسْلِمِينَ يَأْتِلُ اِلَّا اطْعَمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى يَنْ يَنْ اِلَى الْجَنَّةِ. مسند احمد (۷۵۶)

حل لغات

”جاع“ صیغہ واحد مذکر قاف فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: بھوکا رہتا۔ ”اجتنَب“ صیغہ واحد مذکر قاف فعل ماضی معروف مثبت باب اتعال سے ہے اس کا معنی ہے: بچتا، پرہیز کرنا۔ ”المحارم“ یہ عہدہ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: حرام و ناجائز ہونا۔ ”اطعمته“ اس میں ”اطعم“ صیغہ واحد مذکر قاف فعل ماضی معروف مثبت باب افعلال سے ہے اس کا معنی ہے: کھانا کھانا، کھانا آفر میں وغیرہ معنوں پر ہے۔

بھوک کے فضائل اور ناجائز کاموں سے پرہیز کی تاکید

اس حدیث میں تین اعمال کی فضیلت و اہمیت بیان کی گئی ہے (۱) بھوکا رہنا۔ دراصل تمام مذاہب میں عقلاً اور شرعاً بھوک برداشت کرنا اور بھوکا رہنا پسندیدہ عمل ہے خصوصاً روزے کی حالت میں بھوکا پیاسا رہنا اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت اسلامی میں ہر عاقل بالغ صحت مند اور متعین مسلمان پر سال بھر میں ماہ رمضان المبارک میں پورے ایک ماہ کے روزے فرض کر دیے گئے تاکہ انسان میں بھوک و پیاس برداشت کرنے اور نفسانی خواہشات کو کنٹرول کرنے کی عادت و صفت پیدا ہو جائے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلِتَبْلُغُوا نَفْسَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَ لِقَفْصِ مِّنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَنْفُسِ وَالْقَمَرَاتِ. [البقرہ: ۱۵۵]

اور البتہ ہم کچھ خوف و ڈر بھوک اور پیچھ مالوں چالوں اور بھوکوں کے نقصان میں جنہیں جتلا کر کے ضرور آزمائیں گے۔

(۱) بطن جالع احب الی اللہ من سبعین عابدا غافلا [طبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۶۳]
 بھوکے پیٹ والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ستر فاضل عبادت گزاروں سے زیادہ محبوب ہے۔

پس بھوکا رہنا بہت بلند مقام ہے اور تمام امتوں اور ملتوں میں پسندیدہ ہے۔ ظاہر ہے بھوکے انسان کا دل و دماغ بہت تیز ہوتا ہے اور اس کی طبیعت صحت مند اور چست ہوتی ہے کیونکہ بھوکے نفس کو انکساری اور دل کو مجرد و نیاز سکھاتی ہے۔ بھوکے آدمی کا جسم منکسر اور دل عاجز ہوتا ہے اور قوت نفس بھوکے سے ختم ہو جاتی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۲) اجبوعوا بطونکم واعبروا اجسادکم
 واطعموا اکبادکم لعلکم قلوبکم تری اللہ عینا
 فی الدنیا [شرح جامعہ الاطعمہ سادۃ العین ج ۷ ص ۳۸۸]
 جسم کو بھوکے سے تکلیف تو ہوتی ہے مگر دل کو روشنی ملتی ہے۔ روح کو صفا اور دل کو نسیا نصیب ہوتی ہے۔ بھلا جسمانی تکلیف سے کیا نقصان ہوتا ہے البتہ بسیار خوری کوئی قابلِ توقیر چیز نہیں ورنہ موسیٰ بنوں کو یاد نہ کھلایا جاتا۔ بسیار خوری تو موسیٰ بنوں کا کام ہے اور بھوکے بہت سی بیماریاں کا علاج ہے۔ بھوکے ہاٹن کی پردوش کرتی ہے۔ پیٹ بھر کر کھانا تن پروری ہے بھلا وہ آدمی جو ساری عمر تن پروری میں مصروف رہے اور جسمانی خواہشات پر خرچ کرے اس شخص کے برابر کس طرح ہو سکتا ہے جو ساری عمر اپنے ہاٹن کی پردوش کرے۔ راہ حق میں سفر دہو اور علانی دنیا سے آزاد ہو۔ ایک دنیا دار ہے جسے دنیا صرف کھانے کے لیے درکار ہے اور دوسرا دوست حق ہے جسے کھانا صرف عبادت کرنے کے لیے ضروری ہے۔ ان دونوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔ پہلے لوگ صرف اس لیے کھاتے تھے کہ زندہ رہیں اور تم اس لیے زندہ رہتے ہو کہ کھاتے رہو حالانکہ بھوکے صدیقوں کا طعام اور مریدوں کا مسلک اور شیاطین کی قید ہے۔ [ماہو الذکف الکتاب باب بھوک اور اس سے حقیقی امور ص ۳۳۸-۳۳۹ صلیبیہ فیض القرآن ج ۱ صفحہ ۱۷۸]

(۲) محارم سے بچنا جیسے عیب جوئی، طبیعت، حسد، کینہ، عداوت، دشمنی اور چغل خوری وغیرہم سے بچنا کیونکہ یہ سب خرابیاں سخت حرام ہیں ان سے امت میں افتراق و انکسار پیدا ہوتا ہے اور اپنی نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں نیز ان عیبوں کی وجہ سے آدمی خود غرض اور غیر مستر ہو جاتے ہیں اور معاشرے سے تنہا رہ جاتے ہیں چنانچہ:

(۱) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (اے میرے صحابو!) کیا میں روزے، صدقہ و خیرات اور نماز سے بڑھ کر درجہ والی چیز نہ بتاؤں۔ راوی کہتا ہے: ہم نے عرض کیا: کیوں نہیں ضرور بتائیں آپ نے فرمایا: آپس کے باہمی تعلقات و معاملات کی اصلاح کرنا اور (یاد رکھو) آپس کے تعلقات و معاملات کا بگاڑ (نیکیوں کو) موڑ دینے والا ہے۔ اس کو ابوداؤد اور ابویوسف نے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اہم ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ [امرواج ص ۶۱۳ ج ۶]

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:
 ایاکم والحسد فان الحسد یا کل الحسنات
 کما تکل النار الحطب۔ [ابوداؤد: ۱]
 اپنے آپ کو حسد سے بچاؤ کیونکہ حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ کھڑکیوں کو کھلا دیتی ہے۔

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم بدگمانی سے بچو کیونکہ بدگمانی بدترین بھوت ہے اور تم نہ تو عیب جوئی کرو اور نہ کسی کی خفیہ باتیں سنو اور نہ تم ایک دوسرے کو دھوکہ دو اور نہ ایک دوسرے سے حسد کرو اور نہ ایک دوسرے

(۲) صحیح مسلم میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ عاشورہ کے روز رکھنے کا ہمیں حکم دیتے تھے اور ہمیں ترغیب دیتے تھے یا ہم سے عہد لیتے تھے پھر جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو ہم سے عہد نہیں لیا اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ پھر جب رمضان المبارک کے روزے فرض ہو گئے تو آپ نے فرمایا: جو شخص چاہے عاشورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ [شرح امام اعظم ص ۲۹۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رمضان المبارک کے بعد افضل و بہتر روزے اللہ تعالیٰ کے ہاں عزم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد افضل نمازرات کی نماز ہے۔ [رداء مسلم]

(۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ کسی دن کے روزوں کو دوسرے دنوں پر فضیلت و بزرگی دیتے ہوئے کوشش کرتے ہوں سوائے عاشورہ کے دن اور ماہ رمضان المبارک کے (متفق علیہ)۔

(۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عاشورہ کے دن روزہ رکھا اور اس کے روزے کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ دن ہے جس کی یہود و نصاریٰ تعظیم کرتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر ہم آئندہ سال زندہ رہے تو نوید عزم کا روزہ بھی رکھیں گے۔ [رداء مسلم] [مشکوٰۃ ص ۸۷ مطبوعہ جامع المطابع دہلی]

(۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہیں سو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم کس سبب کی بنا پر اس دن روزہ رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا: یہ ایک عظیم الشان دن ہے کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات عطا فرمائی اور فرعون اور اس کی قوم کو عرق کر دیا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکر ادا کرنے کے لیے اس دن روزہ رکھا سو ہم بھی اس دن کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے شکر ادا کرنے کا تم سے زیادہ ہمارا حق ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

[صحیح مسلم رقم الحدیث ۲۵۵۳، ص ۳۵۹، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، ص ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷]

عاشورہ کے روزے کا حکم

اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اب عاشورہ کا روزہ سنت ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ماہ رمضان المبارک سے پہلے جب عاشورہ کا روزہ شروع ہوا تو اس وقت یہ واجب تھا یا مستحب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس وقت یہ واجب تھا اور امام شافعی کے نزدیک اس وقت یہ مستحب تھا لیکن اس کا انتخاب مؤکد تھا بعد میں صرف مستحب رہ گیا۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے: آپ نے روزے کا حکم دیا اور امر و نہی کے لیے ہے۔ نیز حدیث میں ہے کہ جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آپ نے فرمایا: جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے عاشورہ کے روزے کو ترک کرنے کا اختیار نہیں تھا اور یہ وجوب کی علامت ہے اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے: "اللہ تعالیٰ نے تم پر عاشورہ کا روزہ نہیں لکھا" لیکن اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ فریضہ کی نفی ہے وجوب کی نفی نہیں اس لیے امام اعظم کا فرمانای صحیح ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت یہ ہے کہ عاشورہ سے ایک روز پہلے اور ایک روز بعد روزہ رکھنا چاہئے تاکہ یہودی مخالفت ہو۔ محیط میں ہے کہ تنہا عاشورہ کا روزہ رکھنا یہودی مشابہت کی وجہ سے مکروہ ہے۔ بدائع میں ہے کہ بعض فقہاء نے تنہا عاشورہ کا روزہ مکروہ قرار دیا ہے اور اکثر فقہاء نے کہا ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ یہ دن فضیلت والے دنوں میں سے

ہے۔ امام القاری ج ۱ ص ۱۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۸ھ

عاشورہ کے دن کی فضیلت

علامہ بخاری نے لکھا ہے کہ اس دن کو یوم عاشورہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے دس انبیائے کرام علیہم السلام کو گرامات و اعزازات سے نوازا:

- (۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس دن کامیاب کیا کہ ان کے لیے دریا کو چرا اور فرعون اور اس کے لشکر کو اس میں غرق کر دیا (۲)
- حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی اسی دن جو دی پہاڑ پر ٹھہری (۳) حضرت یونس علیہ السلام نے اس دن مچھلی کے پیٹ سے نجات پائی (۴)
- حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ اس دن قبول ہوئی (۵) حضرت یوسف علیہ السلام کو اس دن کنوئیں سے نکالا گیا (۶) حضرت یحییٰ علیہ السلام اس دن پیدا ہوئے اور اسی دن ان کو آسمان پر اٹھایا گیا (۷) حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ اس دن قبول ہوئی (۸) حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے (۹) حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیٹائی اس دن لوٹ آئی (۱۰) رسول اللہ ﷺ کی مغفرت و عصمت کا اعلان اسی دن کیا گیا۔ علامہ بخاری لکھتے ہیں کہ بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ (۱۱) حضرت ادریس علیہ السلام کو اسی دن آسمان کے بلند مقام پر اٹھایا گیا (۱۲) حضرت ایوب علیہ السلام نے اسی دن بیماری سے شفاء پائی تھی (۱۳) حضرت سلیمان علیہ السلام کو اسی دن ملک دیا گیا۔

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۲۸۔ ۱۲۹ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ]

خرگوش کھانے کا جواز اور ایام بیض

کے روزوں کی ترغیب

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک (پکا پکایا) خرگوش پیش کیا گیا سو آپ نے اپنے صحابہ کرام کو اس کے کھانے کا حکم دیا تو انہوں نے کھایا اور آپ نے خرگوش لانے والے آدمی سے پوچھا: تم اس میں سے کیوں نہیں کھاتے؟ اس نے عرض کیا کہ میں روزے سے ہوں۔ آپ نے فرمایا: تمہارا کون سا روزہ ہے؟ اس نے کہا: اٹلی روزہ ہے۔ آپ نے فرمایا: تم ایام بیض (ہرمہ کے تیرہ چودہ پندرہ) کے روزے کیوں نہیں رکھتے؟

۴۔ بَابُ جَوَازِ أَكْلِ الْأَرْتَبِ

وَفَضِيلَةُ الصَّوْمِ فِي الْأَيَّامِ الْبَيْضِ

۲۰۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ الْأَثَرِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْتَبٍ قَامَرُ أَصْحَابَهُ فَأَكَلُوا وَقَالَ يَلْذِي جَاءَ بِهَا مَالِكٌ لَا تَأْكُلْ مِنْهَا قَالَ لَيْسَ حَسْبُنَا قَالَ وَمَا صَوْمُكَ قَالَ تَطَوُّعٌ قَالَ فَهَلَّا الْبَيْضُ.

نہائی (۲۴۲۳-۲۴۲۹-۲۴۳۰-۲۴۳۱)

حل لغات

”لَيْسَ“ صیغہ احد مذکر غائب فعل ماضی مجہول مثبت باب ضَرَبَ يَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: آنا لیکن جب اسے حرف بناء و نکرہ سے متعدی کیا جائے تو اس کا معنی ہوتا ہے لانا جیسے یہاں ”لَيْسَ بِأَرْتَبٍ“ میں ہے۔ ”أَرْتَبٍ“ کا معنی ہے: خرگوش۔ ”بَيْضٍ“ یہ اسم تفضیل ابیض کی جمع ہے اس کا معنی ہے: سفید روشن چمک دار۔

خرگوش کے حلال ہونے کا بیان

معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث میں تین مسائل کا ذکر کیا گیا ہے: (۱) خرگوش کا کھانا (۲) اٹلی روزہ انکار کرنے کا جواز (۳) ایام بیض کی ترغیب و فضیلت۔

اس حدیث میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کرام کو خرگوش کے کھانے کا حکم دیا اور انہوں نے اس کو کھایا۔ اس سے ایک یہ ثابت ہوا کہ خرگوش پکا پکایا چیش گیا اور دوسرا یہ ثابت ہوا کہ خرگوش حلال ہے اس کا کھانا جائز ہے ورنہ آپ صحابہ کرام کو اس کے کھانے کا حکم نہ دیتے۔ نیز اس میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خرگوش نہ کھانے پر کوئی صریح دلیل نہیں ہے لیکن ابو داؤد نے اپنی سنن میں خالد بن حویث سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ خرگوش کو چیش (خون) آتا ہے۔ خالد بن حویث کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اس کو نہیں جانتا البتہ ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اور ابن کی صرف یہی ایک حدیث معروف ہے اور اس کی تائید اس حدیث ہوتی ہے جسے امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک خرگوش چیش کیا گیا تو آپ نے نہ اسے خود کھایا اور نہ اس کے کھانے سے منع کیا اور انہوں نے ذیل کیا کہ اس کو چیش آتا ہے۔ اٹھنی اور ظاہر یہ ہے کہ ذم میں ضمیر ابن عمر کی طرف لگتی ہے یعنی ابن عمر نے گمان کیا کہ اس کو چیش آتا ہے اور اگر اپنی طبیعت کے مقتضی کے مطابق رسول اللہ کا خرگوش کھانا صحیح ثابت نہ بھی ہو لیکن جب آپ نے صحابہ کرام کو کھانے کا حکم دے دیا تو یہ دلیل ہے کہ خرگوش اصل میں حلال ہے اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ تمام ملائے دین کے نزدیک خرگوش کا کھانا حلال ہے سوائے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص اور ابن ابی لیلیٰ کے ان کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے اس کا کھانا مردود قرار دیا ہے۔

(۱) جہور اہل سنت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ایک جماعت نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت انس نے بیان فرمایا کہ ہم نے مرثد بن ابی العاص میں ایک خرگوش کو حیزہ چلنے ہوئے دیکھا تو لوگ اس کے پیچھے دوڑ پڑے اور اسے گھیر لیا اور میں نے اسے پا کر پکڑ لیا پھر میں اس کو لے کر حضرت ابوطالبہ کے پاس آیا تو انہوں نے اسے ذبح کیا اور انہوں نے خرگوش کی سرین کا حصہ اور اس کی ایک دان رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج دی اور آپ نے اسے قبول فرمایا۔ امام بخاری نے کتاب الہیہ میں مزید یہ جملہ روایت کیا ہے کہ ”واكمل منہا“ اور رسول اللہ نے اس میں سے کچھ خود تناول فرمایا اور ابو داؤد میں یوں ہے: (حضرت انس کہتے ہیں) کہ میں بلوغت کے قریب تو بغیر لڑکا تھا سو میں نے خرگوش ذبح کیا اور میں نے اس کو بھونڈا پھر حضرت ابوطالبہ نے اس کی سرین کا حصہ نبی کریم ﷺ کے پاس بھیجا اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ حلال ہے۔

(۲) امام احمد نسائی ابن ماجہ حاکم اور ابن حبان نے حضرت محمد بن مغان سے روایت کی ہے کہ انہوں نے دو خرگوش شکار کیے اور انہیں دو چھریوں سے ذبح کیا اور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں خرگوش کھانے کا حکم دیا۔ اور ابن ابی لیلیٰ اور ابن کے دیگر مؤلفین نے اس حدیث سے استدلال کیا جسے امام ترمذی نے حبان بن جزمہ کی وساطت سے ابن کے بھائی خزیمہ بن جزمہ سے روایت کیا ہے۔ خزیمہ نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ خرگوش کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ میں اس کو حرام قرار دیتا ہوں۔ راوی کہتا ہے: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ کیوں؟ آپ نے فرمایا: بے شک میں گمان کرتا ہوں کہ اسے خون آتا ہے۔ راوی کہتا ہے: میں نے عرض کیا: آپ بھوکے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اور بھوکوں کو کھانے کا؟ امام ترمذی نے فرمایا: اس حدیث کی اسناد قوی نہیں اور اس کو ابن ماجہ نے حضرت ابوبکر بن ابی شیبہ سے روایت کیا ہے۔

اور بعض روایات میں ہے کہ میں نے آپ سے بھیڑیے کے بارے میں دریافت کیا؟ تو آپ نے فرمایا کہ بھیڑیے کو کوئی ایسا

غص نہیں کھا سکتا جس میں ذرہ بھر بھلائی ہو اور ضعیف ہونے کے باوجود ان دنوں احادیث میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو خرگوش کو حرام قرار دینے پر دلالت کرتی ہو۔ ان دنوں (ابن عمرو بن عاص اور خزیمہ بن جزہ) کا حدیثوں کی غایت یہ ہے کہ خرگوش کھانے کے جواز کے باوجود اسے خون آنے کی وجہ سے گھن آتی ہے۔ [شرح مسند امام اعظمی ص ۳۱۱-۳۱۰ مطبوعہ بیروت]

نظمی روزہ افطار کرنے کا جواز

سوائے سب متفق ہیں کہ دعوت و فیاض وغیرہ جیسے عذر کی وجہ سے نظمی روزے کو افطار کرنا جائز ہے البتہ اس کے قضاء کے وجوب میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ نظمی روزہ افطار کرنے پر اس کی قضاء واجب ہو جاتی ہے اور عقل سلیم بھی اس کی تائید کرتی ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے جس میں آپ فرماتی ہیں کہ میں اور حضرت حصہ روزہ سے ٹھیک اور ہمارے پاس ہماری چاہت و خواہش کے مطابق پسندیدہ کھانا آیا تو ہم نے اسے کھالیا پھر حضرت حصہ نے یہ واقعہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا: تم اس کی جگہ دوسرے دن قضاء روزہ رکھ لو اور مرد و عورت کے لیے آتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ نظمی روزہ کی قضاء واجب ہے۔ ہاتی یہ شبہ پیدا کرنا کہ ممکن ہے وہ روزہ قضا یا نذر کا ہو تو یہ عقل و قیاس سے بہت بعید ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو پھر اس کے متعلق سوال کرنے کی ضرورت ہی نہیں تھی اس لیے کہ قضا اور نذر کا روزہ ہر حال میں واجب ہوتا ہے اور اس کا وجوب کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا پھر ایسی صورت میں تو آپ ان کو ڈانٹ دیتے نیز صحابہ کرام وغیرہ انھیں وہاں چلتی سے پابندی کرتے تھے اور کسی صورت میں ان کو ٹھیک توڑتے تھے خصوصاً ارکان اربعہ ضروریہ (نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ) کو نہ کبھی چھوڑتے تھے اور نہ ان کو شروع کر کے توڑتے بلکہ بڑی پابندی کے ساتھ ادا کرتے تھے۔

ایام بیض کے روزوں کی فضیلت

چونکہ یہ روزے سنت سے ثابت ہیں اس سے اعتبار سے یہ روزے مستون ہیں اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے لے کر ہر زمانہ کے اہل علم و دین نے انھیں پسند کیا اور اپنے اعمال صالحہ میں شامل رکھا اس لیے اس اعتبار سے یہ روزے مستحب ہیں اور چونکہ ان دنوں میں روزے رکھنا آپ کی عادت میں شامل تھا اس لیے یہ آپ کی عملی سنت بھی ہیں۔ بہر حال ان روزوں کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں لیکن یہاں چند احادیث پیش کی جا رہی ہیں:

(۱) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابوذر غفاری سے فرمایا: جب تم مہینے کے تین روزے رکھنا چاہو تو ہر مہینے کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کو روزے رکھا کرو۔

[رداء احمد و ترمذی و نسائی و ابن حبان]

(۲) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے آپ نے فرمایا: اگر تم روزے رکھنا چاہو تو مہینے کے روشن و سفید دنوں تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کے روزوں کو اپنے اوپر لازم کرو۔ اس حدیث کو نسائی نے تخریج کیا ہے۔ [تبیق النکاح ص ۱۰۸ حاشیہ ۱، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

(۳) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس کے آخر میں ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر ماہ کے تین روزے اور ایک رمضان کے بعد دوسرے رمضان کے روزے تمام عمر کے روزے ہیں۔ مجھے اللہ تعالیٰ کے کرم سے امید ہے کہ وہ عہد کے دن روزہ رکھنے پر ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کو معاف فرمادے گا اور مجھے اللہ تعالیٰ کے کرم سے امید ہے کہ عاشرہ کے دن روزہ رکھنے سے وہ ایک سال پہلے کے گناہ کو معاف فرمادے گا۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ باب میام الصلوات الفصل الاول ص ۷۷، مطبوعہ جامع الفوائد دہلی]

(۴) ام المؤمنین حضرت حصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام چار کام بھی نہیں چھوڑتے تھے: عاشورہ کا روزہ، بقرعہ کے دن دن کے روزے اور ہر مہینے کے تین روزے اور نماز فجر سے پہلے دو رکعتیں (سنت)۔ ”رواہ الترمذی“ اسکو ۱۸۰۔
 مطہر صراح الطحاوی دہلی، یعنی نبی کریم ﷺ نے وفات تک یہ تینوں روزے رکھے لہذا یہ سب سنت ہیں۔ بقرعہ کے دن دن سے نو دن مراد ہیں ورنہ دسویں بقرعہ کو روزہ حرام ہے نیز یہاں نبی کریم ﷺ کا آخری عمل مراد ہے نہ کہ ہمیشہ کا۔ لہذا یہ حدیث حضرت عائشہ صدیقہ کی اس گزشتہ حدیث کے خلاف نہیں جس میں آپ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ کو بقرعہ کے عشرہ میں روزہ رکھنے نہیں دیکھا۔ بقرعہ کا عشرہ بہت ہی بہترین زمانہ ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ رمضان کے آخری عشرہ کی راتیں بہترین ہیں کہ ان سب میں شب قدر ہے اور بقرعہ کے پہلے عشرہ کے دن افضل ہیں کہ ان میں عرفہ کا دن ہے۔

[مزاد شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۹۵، مطہر صریح کتب خانہ مکتب]

(۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایام بیض (روشن دنوں، حیرہ، چاندہ اور چندرہ) کے روزے بھی نہ چھوڑتے تھے نہ گھر میں اور نہ سفر میں۔ ”رواہ الترمذی“ اسکو ۱۸۰، مطہر صراح الطحاوی دہلی، طحاوی قاری نے یہاں مرقات میں فرمایا کہ ایام بیض کے متعلق ۹ قول ہیں جن میں زیادہ تو یہی قول ہے کہ چاند کی حیرہ ہو، چودھویں اور پندرہویں کی راتیں مراد ہیں۔ انہیں ایام بیض یا تو اس لیے کہتے ہیں کہ ان دنوں کی راتیں اچھیلی اور روشن ہوتی ہیں یا اس لیے کہ ان چار دنوں کے روزے دنوں کو کچی نورانی اور اچھالا کر دیتے ہیں یا اس لیے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اعضاء جنت سے آ کر سیاہ ہو گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں ان تین روزوں کا حکم دیا۔ ہر روز سے آپ کا تہائی جسم نورانی اور چمکیلا ہو جاتا حتیٰ کہ تین روزوں کے بعد سارا جسم نہایت حسین و جمیل ہو گیا۔ [مزاد شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۹۶۔ ۱۹۵، ترمذی کتب خانہ مکتب]

۵۔ بَابُ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَذَانًا

تم میں سے کوئی شخص حضرت بلال کی

اذان پر اپنی محری بند نہ کرے

بلال عن مسعود

۲۰۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ حُمَرَ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَالِي لِكُلِّكُمْ فَلْيُكَلِّمُوا وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ يُؤَدِّنُ وَقَدْ خَلَبَ الصَّلَاةُ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک (حضرت) بلال رات کو اذان دیتے ہیں سو تم کھاتے پیچ رہو یہاں تک کہ (حضرت) ابن ام مکتوم اذان دیں کیونکہ وہ اس وقت اذان دیتے ہیں جبکہ نماز فجر کا وقت شروع ہو چکا ہوتا ہے۔

بخاری (۱۹۱۸-۱۹۱۹) مسلم (۲۵۳۶) ترمذی (۷۰۶) سنن (۶۳۸)

حل لغات

”یُنَادِي“ میوندہ احدہ کہ غائب فعل مضارع معروف مثبت باب مفعلہ سے ہے اس کا معنی ہے: پکارنا، پکارنا، آواز لگانا اذان دینا۔ ”خَلَبْتُ“ میوندہ احدہ موصوف غائب فعل مضارع معروف مثبت باب موصوف سے ہے اس کا معنی ہے: حلال ہونا، جائز ہونا وقت کا داخل ہونا۔

حضرت بلال لوگوں کو سحری کھانے کے لیے اذان کے ذریعہ بیدار کرتے تھے واضح رہے کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں ماہ رمضان المبارک میں دو اذانیں ہوتی تھیں۔ ایک اذان سحری کے لیے جگانے

اور نماز تہجد میں مشغول و معروف حضرات کو سحری کھانے کے لیے بروقت آگاہ کرنے کے لیے ہوتی تھی تاکہ سونے والے اٹھ کر سحری کا انتظام کر لیں اور نماز تہجد والے تہجد ختم کر کے سحری کھالیں اور یہ اذان صبح صادق سے بہت پہلے رات کو ہوتی تھی اور یہ اذان حضرت بلال پڑھتے تھے اور دوسری اذان صبح صادق طلوع ہو جانے کے بعد نماز فجر کی اطلاع دینے کے لیے ہوتی تھی اس لیے نبی کریم علیہ السلام نے غالباً پہلے رمضان المبارک میں صحابہ کرام پر واضح فرمایا کہ حضرت بلال کی اذان پر سحری کھانا بند نہ کرو کیونکہ وہ تو صبح صادق سے بہت پہلے رات کو اذان دیتے ہیں لہذا تم سحری کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ اکبر ام مکتوم اذان دیں کیونکہ وہ صبح صادق کے بعد نماز فجر کا وقت شروع ہونے پر اذان دیتے ہیں۔

وقت سے پہلے اذان دینے کی تحقیق و تردید

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کسی اذان کو اس کے وقت سے پہلے دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اذان کا مقصد مسلمانوں کو یہ اطلاع ہونا ہے کہ نماز کا وقت شروع ہو گیا۔ اگر نماز کے وقت سے پہلے اذان دے دی جائے تو اذان تو یہ مقصد فوت ہو جائے گا۔ چنانچہ ہو سکتا ہے کہ وقت سے پہلے اذان دینے کی صورت میں کوئی شخص اذان سن کر نماز پڑھ لے اور وقت سے پہلے بالاتفاق نماز نہیں ہوتی اس صورت میں قبل از وقت نماز پڑھنے کی وجہ سے جس کی نماز نہیں ہوگی اس کا ذمہ دار وقت سے پہلے اذان دینے والا ہوگا۔ اس لیے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”المؤذن مومن“۔ [جامع ترمذی ص ۵۷] مؤذن ائین (امانت دار) ہوتا ہے کیونکہ مسلمانوں کی نمازیں اس کی امانت ہوتی ہیں۔ اس کے برخلاف امام شافعی کے نزدیک فجر کی اذان وقت سے پہلے دینا جائز ہے۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے جسے امام بخاری ائمہ سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں:

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ان یئ کریم ﷺ نے فرمایا کہ بلال رات کے وقت اذان دیتے بلال یؤذن لیل لیل فکلووا و اشربوا حتی یؤذن ابن جریس تم کھاتے پیتے رہو حتی کہ ابن مکتوم اذان دیں۔ ام مکتوم۔

اس حدیث سے یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ فجر سے پہلے رات کو اذان دی گئی لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ اذان نماز فجر کے لیے دی گئی تھی کیونکہ اگر یہ اذان نماز فجر کے لیے ہوتی تو پھر صبح صادق کے بعد حضرت ابن مکتوم سے دوبارہ اذان دلوانے کی کیا ضرورت تھی؟ چنانچہ یہ کہ اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ یہ اذان (رمضان میں) سحری کے لیے ہوتی تھی اور اس پر مزید قرینہ یہ ہے کہ امام بخاری اس باب میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلال کی اذان سن کر کوئی شخص سحری کھانا نہ چھوڑے کیونکہ ان کی اذان اس لیے ہوتی تھی کہ سحری کے لیے نماز تہجد پڑھنے والا تہجد ختم کر دے یا سونے والا بیدار ہو جائے۔ [صحیح بخاری ص ۸۷] نیز امام ابوداؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت بلال نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اذان دہرانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ اعلان کریں کہ انہوں نے بھولے سے اذان دے دی تھی۔ اسی باب میں امام ابوداؤد ایک اور سند کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تؤذن حتی یبین لك الفجر۔ اذان نہ دو جب تک فجر ظاہر نہ ہو جائے۔

[سنن ابوداؤد ص ۷۹]

اشرح صحیح مسلم، ص ۱۰۴۳-۱۰۴۴، الفروع یک سال، اردو بازار لاہور

روزہ دار کے لیے بچنے لگوانے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان) قاح نامی جگہ میں بچنے لگوائے حالانکہ آپ اس وقت روزہ دار تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قاح نامی جگہ میں بچنے لگوائے حالانکہ اس وقت آپ (حج و عمرہ کے لیے احرام باندھ کر) حرم اور روزہ دار تھے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بچنے لگوائے اور آپ نے بچنے لگانے والے مزدور (ابوطیبہ) کو اجرت بھی دی اور اگر یہ حرام ہوتی تو آپ اسے بھی اجرت نہ دیتے۔

۶۔ بَابُ جَوَازِ الْحَجَامَةِ لِلصَّائِمِ

۲۰۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي السَّوَّارِ وَيَقَالُ لَهُ أَبُو السَّوَّارِ وَهُوَ السَّلْسُوعِيُّ عَنْ ابْنِ خَالِصٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْتَجَمَ بِالْقَاحَةِ وَهُوَ صَائِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَاحَةِ وَهُوَ مُحْرِمٌ صَائِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْتَجَمَ وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَلَوْ كَانَ حَبِيبًا مَا أَغْفَاهُ.

بخاری (۱۹۳۸) ابوداؤد (۲۳۷۳) ترمذی (۷۷۷) ابن ماجہ (۱۶۸۲) ابن حبان (۳۵۳۱-۳۵۳۲) مسند احمد (۱۸۴۹)

۲۰۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَانَ عَنْ أَبِي لَاقٍ إِحْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا كَانَ أَفْطَرَ الْحَجَّامِ وَالْمُحْجَمُ. (دار قطن ص ۱۸۲)

۲۰۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي لَاقٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جَهَّابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ وَتَمَّ يَذْكُرُ النَّسَاءُ.

بخاری (۱۹۳۸) ابوداؤد (۲۳۷۳) ترمذی (۷۷۷) ابن ماجہ (۱۶۸۲) ابن حبان (۳۵۳۱-۳۵۳۲) مسند احمد (۱۸۴۹)

حل لغات

”إِحْتَجَمَ“ میٹھا دھند کرنا غائب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: بچنے لگوانا، میٹھی لگوانا۔ ”لَقَاحَةُ“ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے۔ ”حَبِيبًا“ اس کا معنی ہے: حرام دتا جائز۔ ”أَفْطَرَ“ میٹھا دھند کرنا غائب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: اظہار کرنا روزہ توڑ دینا۔

روزہ دار کے قصد لگانے میں ائمہ کا اختلاف

معلوم ہوتا چاہئے کہ جب انسان کے جسم میں خون حد اعتدال سے زیادہ ہو جائے یا قاسد مواد کی وجہ سے خون گندہ ہو جائے تو شریانون کے ذریعہ اس کو خارج کر دیا جاتا ہے اور اس کو قصد اور بچنے لگوانا یا میٹھی لگوانا کہا جاتا ہے اس میں میٹھی لگانے والا پہلے نثر

یا چاقو بھر سے دگ پر دم لگاتا ہے پھر تنگی کا چوڑا حصہ دم پر رکھ کر اس کا ہار یک حصہ اپنے منہ میں لے کر زور سے چوستا ہے اور یہ عمل سب سے ثابت ہے البتہ روزے کی حالت میں پیچھے لگوانا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک روزہ دار کے لیے بغیر کراہت فصد اور پیچھے وغیرہ لگوانا جائز ہے۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک پیچھے لگانے والے اور لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی قضاء واجب ہے البتہ ان پر کفارہ لازم نہیں ہے اور حضرت عطاء نے فرمایا کہ پیچھے لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ کر باطل ہو جاتا ہے اور اس پر کفارہ بھی لازم ہو جاتا ہے۔ علامہ عینی نے یہ ذکر کیا ہے جبکہ امام اوزاعی نے کہا کہ پیچھے لگوانے والے کا روزہ ضعف و کمزوری کے خوف کے پیش نظر مکروہ ہو جاتا ہے [مفتاح شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۶۸ مطبوعہ مکتبہ المدینہ] ملا علی قاری چند صفحات کے بعد لکھتے ہیں کہ بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا واقعہ جہ انوار سن دس (۳۰ھ) ہجری میں پیش آیا تھا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے روزے اور احرام کی حالت میں پیچھے لگوائے تھے۔ یہ حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ تاریخ ہے کیونکہ جس حدیث میں ہے کہ افطر الحاجم والحکم کہ پیچھے لگوانے والے اور لگوانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا ہے۔ آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ کے سال سن آٹھ ہجری (۸ھ) میں فرمایا اور اسی طرح حضرت شدا بن اوس کی حدیث بھی مدینہ منورہ میں بیان فرمائی تھی۔ چونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث سب سے مؤخر ہے اس لیے یہ تاریخ ہے اور باقی مسوغ ہیں اور اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ دونوں حضرات پیچھے لگائے والا اور لگوانے والا اس وقت جب تک کہ رہے تھے سو اس نصیحت کی وجہ سے آپ نے فرمایا: ان کا روزہ ٹوٹ گیا یعنی ثواب جاتا رہا لیکن پیچھے لگائے اور لگوانے کی وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹا۔ [المواہب اللغات ج ۲ ص ۲۷۰ مطبوعہ مکتبہ المدینہ]

۷۔ بَابُ الْإِصْبَاحِ جُنْبًا فِي الصَّوْمِ
۲۰۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَلٍ عَنْ عَالِشَةَ قَالَتْ
عَلَى نَبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُنْبٌ
مِنْ هَبْرٍ أَخْلَاصَ ثُمَّ يَتِمُّ صَوْمَهُ.

حالت جنابت میں روزہ دار کا صبح کرنا
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بغیر
احکام کے (صرف مل زوجیت کی وجہ سے) جنابت کی حالت میں صبح
الغنیہ (بھر) روزہ کی نیت کر کے (اپنا) روزہ مکمل کر لیتے تھے۔

بخاری (۱۹۲۵) مسلم (۲۵۹۲) ابوداؤد (۲۳۸۸) ابن حبان (۳۴۸۹)
۲۱۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَلٍ عَنْ عَالِشَةَ قَالَتْ
عَنْ ابْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمَلٍ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَالِشَةَ قَالَتْ عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ إِلَى صَلَاةِ
الْفَجْرِ وَرَأْسُهُ يَقَطُرُ مَاءً مِنْ غَسَلِ جَنَابَتِهِ وَجَمَاعٍ
ثُمَّ يَنْظُرُ صَائِمًا.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بھی
ہجری نماز کے لیے تعریف لے جاتے حالانکہ مہاشرت و جنابت کے
غسل کی وجہ سے آپ کے سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے ہوتے۔ پھر
آپ دن بھر روزہ سے رہتے۔

ابن ماجہ (۱۷۰۳) ابن حبان (۳۴۹۰) طبرانی (۳۳۸۰)

حل الغات

”يُصْبِحُ“ صيغة واحدة كرفع فعل ماضٍ معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: صبح میں داخل ہونا صبح کے وقت
الغنیہ صبح کرنا۔ ”يَتِمُّ“ صيغة واحدة كرفع فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: پورا کرنا مکمل کرنا تمام
کرنا۔ ”يَقَطُرُ“ صيغة واحدة كرفع فعل مضارع معروف مثبت باب نعتٍ مَنصُورٍ سے ہے اس کا معنی ہے: پانی کے قطروں کا چھینا

پانی کا قطرہ قطرہ کرنا بہت نا۔

جنسی کے روزے اور احتلام سے انبیاء کے محفوظ ہونے کی وضاحت

اس حدیث کو امام مالک اور صحاح ستہ کے اصحاب نے حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت سلمہ رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے: "كان يدرلك الفجر في رمضان وهو جنب من اهله لم يغسل ويصوم" (یعنی کبھی ایسا اتفاق بھی ہو جاتا کہ آپ ﷺ کو ماہ رمضان المبارک میں اپنی کسی بیوی کے ساتھ جماع کی وجہ سے جنابت کی حالت میں صبح صادق ہو جاتی تھی سو آپ غسل کرتے اور روزہ رکھ لیتے۔

اور تمام علماء دین کا اس بات پر اجماع اور اتفاق ہے کہ جو شخص جنابت کی حالت میں روزہ رکھ لے اس کا روزہ صحیح ہے (کیونکہ روزہ رکھنے کے لیے طہارت شرط نہیں ہے) البتہ جنسی آدمی کے لیے مستحب ہے کہ وہ صبح صادق سے پہلے غسل کر لے تاکہ حالت طہارت میں صریحاً رکھ کر روزہ رکھ سکے اور بعض سلف سے منقول ہے کہ اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور دن بھر کھانے پینے اور خواہش نفسانی سے رکا رہے گا اور بعد ازاں اس کی قضا کرے گا اور حضرت حسن بصری سے منقول ہے: اگر کوئی جنسی آدمی بغیر کسی عذر کے غسل میں تاخیر کر لے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا روزہ نہیں اور حضرت امام اہم علی سے منقول ہے کہ اگر جنسی آدمی نے (غرض روزے کی نیت کی تو اس کی قضا کرنی پڑے گی۔ [شرح مسند امام اعظم لکھنؤی ج ۵ ص ۵۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

تمام علماء کا اتفاق ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نیند میں خواب دیکھنے کی وجہ سے احتلام نہیں ہو سکتا کیونکہ احتلام شیطانی اثر سے ہوتا ہے کہ انہیں عورت وغیرہ کی شکل میں خواب میں آتا ہے اور یہ حضرات اس کے اثر سے محفوظ و معصوم ہیں بلکہ جو نبیاں رسول اللہ ﷺ کے کلام میں آنے والی ہوتی ہیں انہیں بھی کبھی خواب سے احتلام نہیں ہوتا جیسا کہ ہم باب الغسل میں عرض کر چکے ہیں ہاں اس میں اختلاف ہے کہ بغیر خواب دیکھنے میں کئی زیادتی کے جب نیند میں انہیں انزال ہو سکتا ہے یا انہیں حق یہ ہے کہ وہ حضرات اس سے بھی محفوظ و معصوم ہیں یہاں امام المومنین حضرت عائشہ کا "من هيسر احلام" فرمانا یہ بتانے کے لیے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی جنابت مقام رب و مہاربت کی وجہ سے ہوتی تھی اور یہ نشاء ہرگز نہیں کہ وہاں احتلام کا امکان ہے بلکہ حضرت ام المومنین کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ غلطی و حماقت کی وجہ سے ہی جنسی ہوتے تھے نہ کہ احتلام کی وجہ سے کیونکہ وہاں احتلام کا تو امکان ہی نہیں۔ [مرکات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۶۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان] بعد المباحات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۸۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت

روزہ دار کے لیے اپنی بیوی کا بوسہ لینا جائز ہے

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز کے لیے تشریف لے جاتے حالانکہ اس وقت (غسل کی وجہ سے) پانی کے قطرے آپ کے سر کے بالوں سے گر رہے ہوتے تھے اور آپ دن بھر روزے سے رہے اور اسی سنہ کے ساتھ مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ماہ رمضان المبارک میں اپنی ازواج مطہرات کا بوسہ لیتے تھے۔

ابن ماجہ (۱۷۰۳) عماد (۳۳۸۰) ابن ماجہ (۳۴۹۰)

۲۱۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْهَيْثَمِ بْنِ غَايِرٍ الشَّعْبِيِّ

عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ غَالِيَةَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصُومُ مِنْ وَجْهَيْهَا وَهُوَ صَائِمٌ تَغْيِي الْقِبْلَةَ.

روزے کی حالت میں ان کے چہرے کا بوسہ لیتے تھے۔

بخاری (۱۹۲۹) مسلم (۲۵۸۵) ابوداؤد (۲۳۸۲) ترمذی (۷۲۹) ابن ماجہ (۱۶۸۷)

۲۱۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ
عَنْ غَالِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَكْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ. (۲۱۲)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

عل لغات

"يَكْبَلُ" "میٹھو" واحد مذکر قاف فعل مضارع معروف مثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: ہمیشہ رہتا دن کا ساتھ دار رہتا ساتھ! والا۔ "يَكْبَلُ" "میٹھو" واحد مذکر قاف فعل مضارع معروف مثبت باب كَعَلَ سے ہے اس کا معنی ہے: چومنا بوسہ لینا کسی کو دوسرا بنانا۔ "يُصُومُ" "میٹھو" واحد مذکر قاف فعل مضارع معروف باب افْعَلَ سے ہے اس کا معنی ہے: روزه کرتا کسی رائے باطل کو درست اور صحیح پاتا درست اور ٹھیک خیال کرتا سمجھتا۔

روزہ دار کے لیے اپنی بیوی کا بوسہ لینے میں احتیاف کا موقف

امام ترمذی کہتے ہیں کہ اس بوس و کنار کے مسئلہ کے بارے میں حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت حصہؓ، حضرت سلمہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت انسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہم سے احادیث مروی ہیں۔ نیز حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث حسن صحیح ہے۔

اور اہل علم صحابہ کرام اور دیگر ائمہ کا روزہ دار کے لیے بوسہ لینے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض نے عمر ربیعہ و روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کی رخصت دی ہے جو ان کے لیے نہیں اور محرمات کے بدن سے بدن ملانا جسے مباشرت کہتے ہیں اس سے زیادہ سخت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ روزہ کی حالت میں بیوی کا بوسہ لینے میں اجرو ثواب کم ہو جائے گا لیکن روزہ نہیں ٹوٹے گا اور ہمارا (حنفیوں کا) مذہب یہ ہے کہ اگر روزہ دار کو اپنے آپ پر کنٹرول حاصل ہو گھس پر قابو ہو اور جماع اور انزال سے امن ہو تو بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں اور اگر اپنے گھس پر قابو نہ ہو اور جماع اور انزال کا اندیشہ ہو تو بوسہ لینا مکروہ ہے کیونکہ بوسہ بذاتِ مغلطہ (روزہ توڑنے والا) نہیں لیکن ممکن ہے کہ بوسہ وہاں تک پہنچا دے سو اس لیے امن کی حالت میں اس کی ذات کا اعتبار کیا گیا ہے اور اندیشہ کی حالت میں اس کے انجام کا اعتبار کیا گیا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے موطا میں فرمایا کہ روزہ دار کے لیے اپنے آپ کو بوس و کنار سے باز رکھنا ہی افضل و بہتر ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی فرمان ہے اور ہمارے اکثر پیش رو علماء کا یہی مسلک ہے اور مباشرت (بدن سے بدن ملانا بخل گیر ہونا) بوسہ لینے کے حکم میں ہے یہی ظاہر الروایات کے مطابق ہے اور خوفِ فتنہ کے غلبہ کی وجہ سے مباشرت قاحش (نکچہ نسل گیر ہونا) مکروہ ہے اور موطا میں فرمایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بوس و کنار دونوں سے منع کرتے تھے اور حضرت عمر بن خطاب بوسہ لینے سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ کسی شخص کو وہ کنٹرول اور عصمت و حفاظت حاصل نہیں ہے جو نبی کریم ﷺ کو اپنی ذات اور اپنی نفسانی حاجت پر حاصل تھا۔ (المصنوع ج ۲ ص ۸۰۵) معلوم مکتبہ نوریہ رضویہ سکر

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ایسے واقعات بیان فرمانا شرعی مسائل بیان کرنے کے لیے ہے اس پر زبان طعن و راز کرنا پر لے

در ہے کی منافقت ہے اور اسے بے غیرتی کہا جاتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ يُغْفِرُوهُمْ خَالِفُونَ" (المومن آیت ۵) اور مومن تو وہ لوگ ہیں جو اپنی شر مکاریوں کی مخالفت کرتے ہیں۔ طیب لوگ بیماریوں و عیالوں کے بیان کے لیے مکمل کلی باتیں بیان کرتے ہیں۔ بے غیرتی کے لیے نہیں بلکہ علاج کے بیان کے لیے کرتے ہیں۔

[ماخوذ از امراء شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۵۹، مطبوعہ دہلی کتب خانہ مکتبات]

سفر میں روزہ کھولنے کی اجازت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ماہ رمضان کی دو راتیں گزر جانے کے بعد تین تاریخ کو بدینہ منورہ سے مکہ کرمد کی طرف سفر پر تشریف لے گئے اور آپ نے روزہ رکھا (اور صحابہ کرام نے بھی روزہ رکھا) یہاں تک کہ آپ (صبح ٹھیک) قحط کے مقام پر پہنچے جسے تو لوگوں نے سڑکی مشقت و تھکاوٹ کی شکایت کی سو آپ نے روزہ کھول دیا پھر آپ نے روزہ نہ رکھے یہاں تک کہ مکہ کرمد پہنچ گئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ماہ رمضان میں مکہ کرمد کے حزم سے اس کی طرف سفر شروع کیا اور آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور آپ کے ساتھ لوگوں نے بھی روزہ رکھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ جب رمضان میں بدینہ منورہ سے مکہ کرمد کی طرف سفر پر روانہ ہوئے تو آپ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ آپ بعض راستے پر پہنچے تو لوگوں نے آپ سے سڑکی صعوبت و مشقت کی شکایت کی سو آپ نے (لوگوں کی سہولت کے لئے) روزہ کھول دیا پھر آپ نے روزہ نہ رکھا یہاں تک کہ آپ مکہ کرمد پہنچ گئے۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت انس نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ کرمد کے ارادے سے اس کی طرف سفر پر روانہ ہوئے تو آپ نے روزہ رکھا اور دیگر مسلمانوں نے بھی روزہ رکھا یہاں تک کہ جب آپ بعض راستے پر پہنچے تو لوگوں نے مشقت و تھکاوٹ کی شکایت کی سو آپ نے پانی منگوا دیا اور روزہ کھول دیا اور تمام مسلمانوں نے بھی روزہ کھول دیئے۔

۹۔ بَابُ رُخْصَةِ افْطَارِ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ

۲۱۴۔ اَمَّا حَنِيفَةُ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلَتَيْنِ عَلَيْنَا مِنْ خَيْبَرٍ وَمَضَانٍ إِلَى الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى أَتَى لَدُنَّهَا فَشَاكَ النَّاسُ إِلَيْهِ الْجُهْدَ فَلَمْ يَزَلْ مُقَطِّرًا حَتَّى أَتَى مَكَّةَ. بخاری (۴۲۷۶) مسلم (۲۶۰۸) ترمذی (۷۱۰) نسائی (۲۲۶۵)

۲۱۵۔ اَمَّا حَنِيفَةُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ بِرِيْدٍ مَكَّةَ فَصَامَ وَصَامَ النَّاسُ مَعَهُ. وَإِنِّي رَوَيْتُهُ خَرَجَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى أَتَاهِيَ إِلَى بَعْضِ الطَّرِيقِ فَشَاكَ النَّاسُ إِلَيْهِ الْجُهْدَ فَلَا فَلَظَرُ فَلَمْ يَزَلْ مُقَطِّرًا حَتَّى أَتَى مَكَّةَ.

وَأِنِّي رَوَيْتُهُ قَالَ سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ بِرِيْدٍ مَكَّةَ فَصَامَ وَصَامَ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ شَاكَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ الْجُهْدَ لَدَعَا بِمَاءٍ فَلَا فَلَظَرُ وَالْفَلَظَرُ الْمُسْلِمُونَ. ساہ (۲۱۴)

حل لغات

"خَلَعْنَا" میڈموت عائبہ فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: خالی ہونا مگر زہا نا۔

”فَمِنْهُمَا“ میند واحد نہ کر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب نصر بنصر سے ہے اس کا معنی ہے: نکلیت کرتا۔ ”لَقَوْلِهِ“ کہہ کر مرہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے۔ ”الْجَهْدُ“ محنت و مشقت، تھکاوٹ۔

مسافر کے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے میں اختلاف کا تذکرہ

معلوم ہونا چاہئے کہ مسافر کے لیے روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کے بارے میں مختلف احادیث وارد ہیں۔ بعض احادیث روزہ کھولنے کے مباح ہونے میں وارد ہیں بغیر اس بات کے روزہ رکھنا افضل ہے یا کھولنا افضل ہے اور بعض احادیث سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کے درمیان مسافر کو اختیار دینے کے بارے میں وارد ہیں اور بعض احادیث روزہ نہ رکھنے کے جواز اور نہ رکھنے کی مذمت میں وارد ہیں اور دراصل یہ احادیث مختلف اوقات و احوال کے پیش نظر وارد ہوئی ہیں۔ اہل فتویٰ میں سے جمہور علمائے دین اس پر حقیق ہیں کہ مسافر کے لیے روزہ رکھنا اور کھولنا دونوں طریقے جائز ہیں البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ان دو طریقوں میں سے افضل طریقہ کون سا ہے؟ یا دونوں برابر ہیں:

(۱) امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام سفیان ثوری اور ان کے علاوہ دیگر علماء و مشائخ کا موقف یہ ہے کہ روزہ رکھنے کی استیلاعت رکھنے والے نفی اور طاعت و مسافر کے لیے روزہ افضل ہے ایک تو فرض کی ذمہ داری سے سبک دوش ہونے کی وجہ سے دوسرا ماہ رمضان میں دوسرے مسلمانوں کی موافقت میں روزہ رکھنا آسان ہوتا ہے اور رمضان گزر جانے کے بعد قضاء کرنا مشکل ہوتا ہے اور روزہ رکھنے میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کامل ان کے لیے بھترین حجت ہے۔

(۲) امام احمدؒ اسحاقؒ امام اوزاعیؒ اور حضرت سعید بن مسیب کے نزدیک انظار یعنی روزہ نہ رکھنا مطلقاً افضل و بھتر ہے اور امام شافعی کے اصحاب میں سے بعض نے یہی قول امام شافعی سے بھی نقل کیا ہے اور انہوں نے ارشاد باری تعالیٰ:

اَنَامًا مَّقْشُورًا لِّطَعْنٍ لَّمَنَ عَمَّانٍ وَنَسْتُمْ مِّنْهُمْ اَوْ
عَلَىٰ سَفَرٍ فَمَا ذِكْرُ النَّامِ اَخْرَجَ [۱۸۳:۱]

دوسرے طوں میں اسنے روزوں کی کھتی پوری کرے نہ

کے ظاہر سے استدلال کیا ہے اور ان احادیث سے استدلال کیا ہے جو سفر میں روزہ رکھنے کی مذمت میں وارد ہوئیں ہیں یہاں تک کہ اصحاب عمار میں سے بعض نے سفر میں روزہ رکھنے کو ناجائز قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اگر مسافر سفر میں روزہ رکھ لے تو اس کی قضا کرے۔

(۳) اور بعض علماء نے کہا ہے کہ حالت سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے میں جو آسان ہو وہی افضل ہے (۴) اور بعض علماء کا مسلک یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں برابر ہیں اور آدمی کو اختیار دیا گیا ہے چاہے تو روزہ رکھ لے نہ چاہے تو نہ رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم! [مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۹۲ مسطورہ کتب لدیہ دمشویہ مسکرمات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۴ مسطورہ کتب لدیہ دمشویہ]

وصال اور خاموشی کے

۱۰۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِ

روزے کی ممانعت

الْوِصَالِ وَالصَّوْمِ

حضرت ابوہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے

وصال کے روزے اور خاموشی کے روزے سے منع فرمایا ہے۔

۲۱۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَدِيِّ عَنْ اَبِي خَازِمٍ عَنْ

اَبِي النَّضَاءِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صَوْمِ الْوِصَالِ وَصَوْمِ الصَّوْمِ.

بخاری (۱۹۶۲) مسلم (۲۵۷۲) ابوداؤد (۲۳۶۰) ترمذی (۷۷۸)

۲۱۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ذَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ
الْمُهَاجِرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ الصُّمْتِ وَصَوْمِ الْوَصَالِ.
ماہ (۲۱۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
خاموشی کے روزے سے اور وصال کے روزے سے منع فرمایا ہے۔

حل لغات

”نہی“ میندو احد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب فَعَلَ فَمَنْعَ مِنْعٌ سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا، منع کرنا ترک فعل طلب
کرنا۔ ”وَصَالٌ“ جُزْءٌ مَلَأَتْ جَمْع کرنا لیکن یہاں مسلسل کی روز تک کھائے پئے بغیر روز ہے پے روزے کو حکامراذ ہے۔ ”الصُّمْتُ“
اس کا معنی ہے: خاموش رہنا اور چپ کر کے زبان بند رکھنا لیکن یہاں صامت سے شام تک ہر قسم کی گفتگو سے خاموشی اختیار کرنا مراد
ہے۔

وصال کے روزوں کی ممانعت کی حکمتیں

امام مسلم رحمہ اللہ میں (۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ماہ رمضان میں وصال کے
روزے رکھے (یعنی بغیر افطار اور بغیر کچھ کھائے پئے روزے پر روزے رکھے) اور صحابہ کرام نے بھی وصال کے روزے شروع کر
دیئے تو آپ نے انہیں منع فرمایا۔ آپ سے عرض کی گئی کہ آپ تو خود وصال کے روزے رکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”الہی لست
مما لکم الہی اطعموا واسقوا“ بے شک میں تمہاری مثل نہیں ہوں کیونکہ مجھے کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ کرام سے) فرمایا: تم وصال کے روزے نہ رکھو۔ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ تو خود
وصال کے روزے رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”انکم لستم فی ذالک مطلقاً“ بے شک تم اس معاملہ میں میری مثل نہیں ہو سکتے تو
اس حال میں رات گزارا ہوں کہ میرا رب تعالیٰ مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے سو تم وہ کام کیا کرو جو آسانی سے کر سکو۔ دوسری روایت میں
ہے کہ تم وہ کام کیا کرو جس کی تمہیں طاقت ہو۔ [صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۵۱-۳۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت] حضرت ابو ہریرہ کی حدیث
میں وصال کے روزوں کی ممانعت کی وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ تم سے مشکل کی بجائے آسان اعمال کرانے مقصود و مطلوب ہیں تاکہ
تکلیف مالا یطاق لازم نہ آئے اور وصال کے روزے تمہارے لیے مشکل ہیں چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُؤَيِّدُكُمْ الْغُسْرَ.
اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی چاہتا ہے اور دشواری تمہاری دشمنی ہے۔

[البقرہ: ۱۸۵] نہیں چاہتا۔

صوم وصال میں مذہب

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شوافع کے نزدیک صوم وصال مکروہ (تجزیہ) ہیں۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک بلا کراہت جائز ہیں اور جمہور کے نزدیک مکروہ تحریمی ہیں۔

[شرح مسلم ج ۳ ص ۳۵۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت] (۱) ص ۷۵

رسول اللہ ﷺ کے صوم وصال پر اشکال کا جواب

حدیث نمبر ۲۳۶ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب تعالیٰ مجھے کھلاتا اور

رمضان کا پہلا فرض روزہ ہو جائے گا۔

ایام تشریق اور ان میں روزوں کی ممانعت کی وضاحت

ایام تشریق کی تعبیرات نو (۹) ذی الحجہ سے تیرہ ذی الحجہ تک ہر فرض نماز باجماعت کے بعد پڑھی جاتی ہیں لیکن یہاں امام تشریق سے عید الاضحیٰ کے بعد گیارہ بارہ اور تیرہ تین دن مراد ہیں انیس دنوں میں اہل عرب قربانی کے گوشت کے پارچے بنا کر سورج کی وجہ میں خشک کرتے تھے چونکہ عید الفطر عید الاضحیٰ اور یہ تین دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں کے لیے نیابت کے دن ہیں اس لیے ان دنوں میں روزے رکھنا ممنوع ہے چنانچہ صاحب مشکوٰۃ لکھتے ہیں:

(۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ عِيدِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى. دو دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں ایک عید الفطر کے دن اور دوسرا [تشریق] عید قربان کے دن۔

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى. [تشریق] منع فرمایا ہے۔

(۳) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

أَهْمُ النَّفْسِ لِي أَهْمُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذُخْرِ اللَّهِ. تشریق کے دن کے کھانے پینے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے [رداسلم] دن ہیں۔

[مشکوٰۃ المصابیح باب صیام بطلان الفصل الاول ص ۹۷ مطبوعہ دارالعلوم اسلامیہ دہلی]

(۴) امام بیہقی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ماہ رمضان شروع ہونے سے ایک دن پہلے اور عید قربان اور عید الفطر کے دن اور تشریق کے (تین) دنوں میں روزے رکھنے سے منع فرمایا۔ سو اس لیے ان چھ دنوں کے روزے تمام احمدیہ دین کے نزدیک حرام ہیں اور اسی طرح امام شافعی کے نزدیک خشک کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک احتیاط واجب ہے اور ہمارے (احناف) کے نزدیک خشک کے دن محض لیس کی نیت سے روزہ رکھنا خاص کے لیے مستحب ہے لیکن عوام دو پہر تک کھانے پینے سے ڈرے رہیں گے (بھرا کر ماہ رمضان کا چاند ہوتا معلوم نہ ہوا تو افطار کر لیں گے)۔ [شرح مسند امام اعظم لکھنؤ ص ۲۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۱۲۔ بَابُ إِيقَاءِ النَّذْرِ وَاجِبٌ

۲۱۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَايِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ نَكَرْتُ أَنْ أَتَخَيَّرَ فِي الْمَسْجِدِ الْخَرَامِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا اسْتَلَمْتُ مَنَازِلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَوَفَّ بِنَذْرِكَ. حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں سنت مانی تھی کہ میں مسجد خرام میں احکاف بیٹھوں گا پھر جب میں نے اسلام قبول کر لیا تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا تم اپنی سنت پوری کرو۔

حدیث (۲۰۳۲) مسلم (۴۲۹۲) سنن ابی داؤد (۳۳۲۵) ترمذی (۱۵۳۹) نسائی (۳۸۵۲) ابن ماجہ (۲۱۳۹) ابن حبان (۴۳۸۰) سنن ابی

حل لغات

”تَقْرُؤُ“ صیغہ واحد مکمل فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: نذر ماننا، منع ماننا۔ ”أَخْفِيفُ“ صیغہ واحد مکمل فعل مضارع معروف مثبت باب اِفْعَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: احکاف کرنا، روکنا کسی چیز کے ارد گرد پکڑ لگانا ہمیشہ لازم رہتا۔ ”أَوْفَى“ صیغہ واحد مکمل حاضر فعل امر حاضر معروف باب اِفْعَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: پورا کرنا۔

نذر کے احکام و مسائل

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا اور عرض کیا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں سنت مانی تھی کہ

أَنْ أَخْفِيفَ لَيْلَةً فِيهِ الْقَسِيدُ الْخَرَامَ لَنْ
تَقْرُؤَ يَنْبُؤَكَ [تسبیح علیہ]

اپنی نذر (سنت) پوری کرو۔

امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ احکاف میں روزہ رکھنا شرط نہیں ہے مگر روزہ کے احترام کے ساتھ کیونکہ اگر احکاف میں روزہ رکھنا شرط ہوتا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت عمر کو نذر پوری کرنے کا حکم نہ دیتے۔ اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ صحیح حدیث میں وارد ہے کہ حضرت عمر نے عرض کیا تھا: میں نے مسجد حرام میں ایک دن احکاف پھینے کی سنت مانی ہے تو آپ نے فرمایا: تم اپنی سنت پوری کرو۔ لہذا جس حدیث میں رات کو احکاف کرنے کا ذکر ہے اس سے رات کے ساتھ دن بھی مراد ہے جیسا کہ دن کے احکاف سے دن کے ساتھ رات بھی مراد ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک احکاف میں روزہ رکھنا شرط ہے خواہ احکاف واجب ہو یا نفل ہو اور ان کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے جس میں ہے کہ ”لَا إِحْكَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ“ [رواہ ابوداؤد] یعنی احکاف روزہ کے بغیر جائز نہیں ہے۔ یہ حدیث اس بات میں صریح ہے کہ احکاف روزہ کے ساتھ شرط ہے۔ [بعد المصنفات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۲۰ علیہ صکتہ اور یہ ضمیمہ منکسر]

نذر کے احکاف کی صورتیں

اگر کوئی شخص یہ صفت مان لے کہ وہ اسے دن احکاف کرے گا تو اس کو راتوں کے وقت میں بھی قیام کرنا ہوگا خواہ اس نے مسلسل کی شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو کیونکہ احکاف میں اصل تسلسل ہے تو مطلق احکاف میں بھی اس کا لحاظ رکھنا ہوگا ہاں اہلیت اگر وہ ایام کو خاص کر لیتا ہے (یعنی کہتا ہے کہ صرف دن کے وقت احکاف ہوگا رات کو نہیں) تو انک بات ہے۔

اگر کسی شخص نے دو دن احکاف کی سنت مانی تو بالاتفاق درمیانی رات احکاف میں شامل ہوگی رسی پہلے دن سے ماہل کی رات تو امام ابو یوسف کے نزدیک وہ احکاف میں شامل نہیں ہوگی کیونکہ وہ ان دنوں میں شامل نہیں اہلیہ طریفین کے نزدیک پہلی بھی شامل ہوگی کیونکہ دن رات کے ساتھ متعارف ہوتا ہے (یعنی دن بول کر دن اور رات دونوں مراد ہوتے ہیں)۔ اگر غیر مسلم نے احکاف کی نیت کی پھر اسلام قبول کر لیا تو اس پر احکاف واجب نہیں کیونکہ نذر بالقرابت عبادت ہے اور کافر اسلام قبول کرنے سے پہلے اس کا اہل نہیں۔ اور اگر مسلمان نے سنت مانی اور الیاض باللہ پھر وہ مرتد ہو گیا پھر اس نے دوبارہ اسلام قبول کر لیا تو اس پر اس نذر کا پورا کرنا واجب نہیں کیونکہ اگر وہ پہلی تمام عبادت کو باطل کر دیتا ہے۔ رسی وہ حدیث جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے احکاف کے بارے میں ہے تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انہوں نے اسلام سے پہلے نذر مانی تھی ہو سکتا ہے انہوں نے یہ سنت اسلام قبول کرنے کے بعد (اعلیٰ علیہما السلام

سے پہلے ابتدائی دور میں (مائی ہو لیکن دور جہالت کے قرب کی وجہ سے انہیں یہ نذر پوری کرنے کا موقع ہی نہ ملا ہو کیونکہ ابتداء اسلام میں مسجد حرام پر کھانا کو غلبہ حاصل تھا اور وہ اس پر چھائے ہوئے تھے۔

اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں احکاف کی نذر مانتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ ماہ رمضان میں احکاف کرنے اگر یہ نہیں کیا کہ قلم سال کے رمضان میں (یعنی تعیین نہیں کی) تو جس رمضان میں چاہے احکاف کر سکتا ہے اس پر کوئی پابندی نہیں ہے ہاں اگر تعیین کر دیتا ہے (کہ اسی سال رمضان میں احکاف بیٹھوں گا) تو پھر اسی سال احکاف کرنا واجب ہے، ماہ رمضان میں احکاف کے لیے فرض روزے کافی ہیں۔

اگر کسی وجہ سے نہ احکاف ہو سکا اور نہ روزے رکھے جاسکے تو احکاف اور روزوں دونوں کی قضاء کرے گا۔ اگر روزے تو رکھ لیے لیکن کسی وجہ سے احکاف نہیں کر سکا تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر کوئی قضاء نہیں۔ یہی قول امام زفر کا بھی ہے کیونکہ احکاف روزوں کے بغیر جائز نہیں اور اس پر روزے واجب ہیں نہیں کہ وہ احکاف میں روزے بھی رکھے نہ ہادوسرے روزوں کا واجب کرنا تو یہ بلا موجب ہوگا البتہ ہمارے نزدیک وہ احکاف کی وجہ سے واجب روزے اس کے ذمے واجب الادم نہیں تھے اب جبکہ وہ مانع (رمضان کے روزے) نہیں ہیں تو احکاف کے ساتھ ساتھ روزے بھی واجب ہوں گے اسی لیے اس احکاف میں دوسرے روزوں کی ادائیگی صحیح نہیں ہوگی (مثلاً کسی اور رمضان کے قضاء روزے) کیونکہ نذر کے واجب کرنے کی وجہ سے اس پر نئے روزے واجب ہو چکے ہیں۔ [ارکان اسلام ص ۲۳۰-۲۳۹ مطبوعہ فریجہ بک ضلّال اردو پبلیکیشنز لاہور]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حج کے احکام کا بیان

۲۔ کِتَابُ الْحَجِّ

حج کی ادائیگی میں جلدی کرنے کا بیان

۱۔ بَابُ التَّعَجُّلِ فِي الْحَجِّ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حج کرنے کا ارادہ کر لے تو اسے چاہیے کہ وہ اس فریضہ کو جلدی ادا کرے۔

۲۲۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَوْنِهِ عَنْ أَبِي مَرْثُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ.

ابوداؤد (۱۷۳۲) ابن ماجہ (۲۸۸۳) مسند احمد (۱۹۷۴)

حل لغات

”أَرَادَ“ میں واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف مثبت، باب افعال سے ہے، اس کا معنی ہے: ارادہ کرنا، چاہنا۔ ”فَلْيُعَجِّلْ“ اس میں حرف فاء جزا یہ ہے اور ”لْيُعَجِّلْ“ میں واحد مذکر غائب، فعل امر غائب معروف، باب تفعیل سے ہے، اس کا معنی ہے: جلدی کرنا، سبقت کرنا، براہ رفتہ کرنا۔

حج کی ادائیگی میں جلدی کی حکمتیں

اس حدیث کو امام ابوداؤد، امام احمد بن حنبل اور امام حاکم نے اپنی مستدرک میں اور امام بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، جس کے یہ الفاظ ہیں کہ ”مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ“ جو شخص حج کا ارادہ کر لے تو وہ اسے جلدی ادا کرے۔ اس

حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جب کوئی شخص حج یا عمرہ یا پھر دیگر عبادات میں کسی بھی عبادت کا ارادہ کر لے تو اسے جلد از جلد ادا کرنے کی کوشش کرے اور بلا وجہ تاخیر نہ کرے کیونکہ تاخیر کرنے کی صورت میں بہت سی مشکلات و آفات پیش آ سکتی ہیں چنانچہ امام احمد اور امام ابن ماجہ کی حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے بیان کردہ روایت میں یوں ہے کہ جو شخص حج کا ارادہ کر لے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کی ادائیگی میں جلدی کرے کیونکہ ہمیں دو بیماریاں ہیں پارسہ میں مصروف ہو جائے گا اور ہمیں دو کم ہند چیزیں تلاش میں ہو جائیں گی اور ہمیں کسی حاجت و ضرورت کی وجہ سے مقررہ ہو جائے گا۔ [شرح مسند امام اعظم لہذا لہذا قاری ص ۲۹۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

حج کی فریضیت کا بیان

ہر عاقل بالغ آزاد صاحب استطاعت مسلمان پر زندگی میں ایک بار حج کرنا فرض ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

(۱) وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اور اللہ تعالیٰ کے لیے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا فرض ہے جو اس اِلَیْهِ سَبِيْلًا ۵۔ [آل عمران: ۹۷]

یعنی اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کی خاطر لوگوں پر اس گھر کے حج کا فرض ہونا ثابت و واجب ہو گیا ہے جو بھی وہاں تک پہنچنے کے لیے راستے کی طاقت رکھتا ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا فرمایا کہ اسے لوگوں پر حج کرنا فرض کر دیا گیا ہے سو تم حج کر دو ایک آدمی (حضرت اقرع بن حابس) نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا ہر سال (حج فرض ہے)؟ آپ خاموش رہے یہاں تک کہ اس آدمی نے تین بار یہ سوال دہرایا تو آپ نے فرمایا: اگر میں صرف ہاں کہہ دیتا تو حج (ہر سال) فرض ہو جاتا اور تم اسے نہ کر سکتے پھر آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے دو سوال کرنا چھوڑ دو جو میں تم سے جان کرنا چھوڑ دوں کیونکہ تم سے پہلے لوگ اپنے نبیوں سے زیادہ سوالات کرنے اور ان سے زیادہ جھگڑنے کی وجہ سے ہی ہلاک ہوئے لہذا جب تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو جہاں تک ہو سکے تم اسے گزر دو اور جب میں تمہیں کسی چیز سے منع کروں تو تم اسے فوراً چھوڑ دو۔

[رواہ مسلم] [مشکوٰۃ المصابیح کتاب المناسک الفصل الاول ص ۲۲۱-۲۲۰ مطبوعہ دارالعلوم دہلی]

لغت میں حج کا معنی ہے: قصد و ارادہ کرنا اور شریعت کی اصطلاح میں عبادت کی نیت سے کعبہ کی زیارت کا قصد اور ارادہ کرنا حج ہے۔ حج کا سبب کعبہ معظمہ ہے بیت اللہ کو سب سے پہلے فرشتوں نے بیت المعمور کے بالقابل سر زمین حجاز میں تعمیر کیا اور حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار برس پہلے فرشتے اس کا حج کرتے تھے پھر آدم علیہ السلام سے لے کر نبی کریم ﷺ تک صرف انبیائے کرام نے کعبہ کا حج کیا کیونکہ کسی امت پر حج فرض نہیں تھا اور یہ حج من پانچ ہجری (۵ھ) یا سمن چہ ہجری (۶ھ) یا ۹ھ میں مسلمانوں پر فرض کیا گیا اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حج کی فریضیت اور ہجرت سے پہلے جو حج کیے وہ بطور عادت کیے تھے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان سے پیدل چل کر چالیس حج کیے۔ نبی کریم ﷺ کے حج میں حضرت موسیٰ، حضرت یونس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھی شرکت کی اور آپ کے ساتھ حج کیا جس سے معلوم ہوا کہ انبیائے کرام زمرہ ہیں اور عبادتیں ادا کرتے ہیں مگر ان کی یہ عبادتیں شرعی تکلیف کی بناء پر نہیں بلکہ خود اپنی خوشی کی وجہ سے ادا کرتے ہیں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا۔

[مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۸۶-۸۵ مطبوعہ مکتب خانہ مکتبات بہار مرقات لمعات بعدہ اللغات شرح مشکوٰۃ]

حج اور حاجی کی فضیلت

۲- بَابُ فِي فَضِيلَةِ الْحَجِّ وَالْحَاجِّ

۲۲۱- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّخَذَ مَقْفُورٌ لَّهُ وَلَدَيْنِ اسْتَغْفِرُ لَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ الْمَعْرُومِ. ابن ماجہ (۲۸۹۳)

حضرت علقمہ (بن مریم) رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے (مرسل) حدیث بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: حاجی کے گناہ معاف کر کے اسے بخش دیا جاتا ہے اور اس شخص کو بھی بخش دیا جاتا ہے جس کے لیے حاجی مغفرت و بخشش کی دعا کر دے یہ مغفرت و بخشش کا انعام عموم الحرام کے اختتام تک جاری رہتا ہے۔

۲۲۲- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ قَبَسٍ عَنْ طَارِقٍ عَنِ ابْنِ مَسْرُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْحَجِّ النَّعْجُ وَالنَّعْجُ كَأَمَّا النَّعْجُ فَأَنْعَجِيحُ وَأَمَّا النَّعْجُ فَتَجُّ الْبُذْنُ قَالَ فَتَجُّ النَّعْمُ وَلَيْسَ بِوَأَنِّي كَأَمَّا النَّعْجُ فَتَجُّوهُ الْهَذِي.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ افضل ترین حج حج اور حج ہے لیکن رباع تو وہ حج (یعنی پیرا واڈ بلکہ تلبیہ پڑھنا) ہے اور لیکن رباع تو وہ قربانی کے جانور کا خون بہانا ہے پس حج کا معنی خون بہانا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ حج قربانی کے جانور کو ذبح کرنا ہے۔

ترمذی (۸۲۷) ابن ماجہ (۲۹۲۴) ابن ابی شیبہ (۳۳۰) بیہقی (۵۰۱۶) نسائی (۷۰۳۹)

حل لغات

”النَّعْجُ“ یہ باب النعال کا مصدر ہے اس کا معنی ہے: مہینہ کا آخر ختم کرنا کمال آتارنا۔ ”نَعْجٌ وَنَعْجِيحٌ“ دونوں کا معنی ہے: چملا نا زور سے پکارنا لیکن یہاں بلند آواز سے پکارتے ہوئے ”تَجُّ الْبُذْنُ تَجُّجًا“ پورا تلبیہ کہنا مراد ہے اور ”نَعْجٌ“ کا معنی ہے: پانی بہانا خون بہانا جانور ذبح کر کے خون بہانا۔ ”الْهَذِي“ سے مراد قربانی کا وہ جانور ہے جو مکہ مکرمہ میں ذبح کے لیے بھیجا جائے۔ حج میں حاجی کے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں

الحاج مقفور لہ کا مطلب ہے کہ حاجی کے صغیرہ گناہوں کو بخش دیا جاتا ہے اور اس کے کبیرہ گناہ اللہ تعالیٰ کے ارادے اور اس کی مشیت پر موقوف ہوتے ہیں مگر جن کا تدارک ممکن ہو جیسے نماز اور روزے کی قضاء اور مظالم وغیرہ کا ازالہ کرنا۔ (۱) امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ جب تم حاجی سے ملاقات کرو تو اسے سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور اسے کہو کہ وہ اپنے گھر میں آئے سے پہلے تمہارے لیے مغفرت و بخشش کی دعا کرے کیونکہ وہ خود بخشا ہوا ہے۔

(۲) امام دیلمی نے مسند الفردوس میں حضرت الامامہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ حاجی حضرت اللہ تعالیٰ کی عنایت میں ہوتے ہیں جاتے وقت بھی اور واپسی آتے وقت بھی۔

حج عمرہ اور ان میں خرچ ہونے والی رقم کی اہمیت

(۳) امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ حاجی اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے مہمان ہوتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بلایا تو انہوں نے اس دعوت کو قبول کر لیا اور اللہ تعالیٰ سے جو کچھ مانگیں گے وہ انہیں عطا فرمائے گا اور جو کچھ خرچ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ایک درہم خرچ کرنے پر انہیں ہزار درہم ہزار بدلہ عطا فرمائے گا اور ایک روایت میں مزید یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا: مجھے قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا اراج میں خرچ ہونے والا ایک درہم تمہارے اس پہاڑ سے زیادہ دینی ہوگا اور آپ نے ابو جیس پہاڑ کی طرف اشارہ فرمایا۔

[شرح مسند امام اعظم لاملیٰ قاری ص ۳۳۶-۳۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کون سا عمل سب سے بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لانا عرض کی گئی: پھر کون سا عمل سب سے بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا عرض کیا گیا: پھر کون سا؟ فرمایا حج مبرور۔ [متفق علیہ]

(۵) انہیں سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کے لیے حج کرے اور وہ نہ بُری بات کرے اور نہ بُرا کام کرے تو وہ (گناہوں سے پاک ہو کر) اس طرح واپس لوٹے گا جس طرح اس کی ماں نے اسے آج جنا ہے۔

(۶) انہیں سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک عمرہ دوسرے عمرے تک درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور (مقبول) کا بدلہ جنت کے سوا کچھ نہیں۔ [متفق علیہ]

(۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک ماہِ رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے۔ [متفق علیہ] [مشکوٰۃ الصالح: کتاب المناقب الفصل الاول ص ۲۲ مطبوعہ دارالطباع دہلی]

حج کے لیے احرام باندھنے کے مقامات

حضرت نافع نے بیان کیا کہ میں نے حضرت مہدی بن عمر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک آدمی نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (تجائیے کہ) حج کا احرام باندھنے کے لیے یہاں کہاں ہے؟ آپ نے فرمایا: مدینہ منورہ کے رہنے والے ذوالحلیفہ کے مقام سے احرام باندھیں گے اور عراق کے باشندے حقیق سے احرام باندھیں گے اور اہل شام نجد سے احرام باندھیں گے اور نجد کے رہنے والے قرن سے احرام باندھیں گے۔

۳۔ بَابُ بَيَانِ الْمَوَاقِفِ لِلْحَجِّ

۲۲۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُجَنَّبٍ اَنْ نَافِعًا كَانَ سَمِعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي الْمَوَاقِفَ لِحَجٍّ كَانَ يُهَيِّئُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ وَبَنِي الْحُلَيْفَةِ وَيُهَيِّئُ أَهْلَ الْعِرَاقِ مِنَ الْعَبْدِيِّينَ وَيُهَيِّئُ أَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَيُهَيِّئُ أَهْلَ نَجْدٍ مِنْ قُرْنٍ جَارِي (۱۵۳۵) سلم (۲۸۱۰) بوزار (۱۷۳۷)۔

۱۷۴۰ (۷۴۰-۸۴۳) ترمذی (۸۳۳-۸۴۳) لیلیٰ (۲۹۶۳) ابن ماجہ (۲۹۱۴)

حضرت اسود بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: تم میں سے جو شخص حج کرتا چاہے وہ صرف میتات سے احرام باندھے اور وہ احرام گاہیں جنہیں تمہارے نبی نے مقرر و متعین فرمادیا ہے (وہ یہ ہیں: مدینہ والوں اور مدینہ منورہ کے راستے سے گزرنے والے دوسرے قبیلوں اور لوگوں کے لیے ذوالحلیفہ کو مقرر فرمایا اور اہل شام اور اہل نجد اور وہاں سے گزرنے والے دوسرے لوگوں کے لیے قرن کو مقرر فرمایا اور اہل یمن اور ان کے علاوہ وہاں سے گزرنے والے دوسرے لوگوں کے لیے یثلم کو مقرر فرمایا

۲۲۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِيهِمْ عَنْ الْأَسَدِ بْنِ يَزِيدَ اَنْ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حُكِبَ النَّاسَ لِقَالِ مَنْ كَرَّاهَ مِنْكُمْ الْحَجَّ فَلَا يَحْرِمَنَّ اِلَّا مِنَ الْمَوَاتِلِ وَالْمَوَاقِفِ الَّتِي وَفَّيْنَا نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا فَوَالْحُلَيْفَةِ لِأَهْلِ الشَّامِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا الْجُحَفَةُ وَلَا يَحِلُّ تَجِدُ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا قُرْنٌ وَلَا يَحِلُّ الْيَمَنُ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا يَلْتَكُمُ وَلَا يَحِلُّ الْعِرَاقِي وَبَنِي النَّاسِ كَذَاتِ حِرْقِي جَارِي (۱۵۳۱)

اور اہل عراق اور دیگر تمام لوگوں کے لیے ذات عرق کو مقرر فرمایا۔

حل لغات

”الْمَحَلُّ“ یہاں ظرف مکان کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے: بلند آواز سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ پڑھنے کی جگہ لیکن یہاں اس سے میقات مراد ہے جہاں تکبیر پڑھ کر احرام باندھا جاتا ہے اور بغیر احرام کے وہاں سے گزرنے پر دم لازم آتا ہے۔ ”فِيهِ“ صیغہ واحد مذکر غائب، فصل مضارع معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: چاند دیکھتے وقت لوگوں کا آواز بلند کرنا یا چاند دیکھنا صحیح پڑھنا۔ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہنا، تکبیر پڑھنا۔ ”فَلَا يُخَوِّفُ“ صیغہ واحد مذکر غائب، فصل مضارع معروف ہی بالون نقلیہ باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: احرام باندھنا۔ ”وَقَدْ“ صیغہ واحد مذکر غائب، فصل ماضی معروف مثبت، باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: وقت مقرر کرنا زمانہ کا تعین کرنا میقات بنانا۔

میقات کا مفہوم اور ہر سمت کے الگ میقات کا ذکر

میقات وہ جگہ کہلاتی ہے جہاں پر حج یا عمرہ کے ارادے سے مکہ معظمہ جانے والوں کے لیے احرام باندھنا واجب ہے اور یہاں سے حاجی یا عمرہ کرنے والے کو بغیر احرام آگے بڑھنا حرام اور منوع ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص بغیر احرام کے میقات سے آگے گزر جائے تو اس پر دم لازم آجائے گا (یعنی ایک جانور کی قربانی کرنا واجب ہے)۔ تمام ائمہ کہہ رہا اس پر اتفاق ہے کہ اہل عراق کا میقات ذات عرق ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اہل عراق کے لیے ذات عرق کو خود نبی کریم ﷺ نے مقرر فرمایا تھا یا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی وفات کے بعد اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا۔ شوافع کے نزدیک حضرت عمر نے اپنے اجتہاد سے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا اور ہمارے (احناف کے) نزدیک خود نبی کریم ﷺ نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا تھا۔ ہمارے دلائل میں سے دو دلیلیں سند نام اعظم کی مذکورہ بالا دو حدیثیں ہیں چنانچہ پہلی حدیث میں آپ نے فرمایا کہ اہل عراق حقیقت نامی گاؤں سے احرام باندھیں اور دوسری حدیث میں حضرت عمر نے جان کیا کہ تمہارے نبی نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا تھا اور حقیقتی اور ذات عرق ایک دوسرے کے بالکل قریب ہیں اس لیے شیخ متقی دہلوی نے اس حدیث سے ایضاً تعلیقات میں فرمایا کہ یہ دونوں ایک جگہ کے نام ہیں۔ غلطی قاری نے مرقات میں فرمایا کہ حقیقتی ذات عرق کی حد میں واقع ہے۔ بہر حال ان دونوں حدیثوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اہل عراق کے لیے میقات خود مقرر فرمادے تھے اس کے علاوہ مزید دلائل ملاحظہ فرمائیں:

(۳) حضرت چابرخ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل حدیث کا میقات (احرام گاہ) مزداحلیہ ہے اور (اگر براستہ شام مکہ مکرمہ میں آنا چاہیں تو) دوسرے راستے میں ٹھہرے میقات ہے اور اہل عراق کا میقات ذات عرق ہے اور اہل نجد کا میقات قرن ہے اور اہل یمن کا میقات یثلم ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے صحیح مسلم میں روایت کیا ہے۔

(۴) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو کمالات مقربہ و مقصودین فرمادیا تھا۔ اس کو امام ابو داؤد نے سنن ابی داؤد میں اور امام نسائی نے سنن نسائی میں روایت کیا ہے۔ [بخاری، کتاب النکاح، الفصل الاول، باب من اللی فی عرق، ص ۲۲۲-۲۲۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت]

(۵) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا کہ اہل عرب کا یہاں سے امتیاز کیا گیا ہے اور اہل شام کا یہاں سے امتیاز کیا گیا ہے اور اہل یمن کا یہاں سے امتیاز کیا گیا ہے اور اہل عراق کا یہاں سے امتیاز کیا گیا ہے۔ (یعنی اہل عراق کا)

میقات ذات عرق ہے پھر آپ نے اپنا چہرہ اوپر اٹھایا اور عرض کیا: اے اللہ! ان دنوں کو ستر فرما!

[سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ مروجہ کتب خانہ اردو بازار لاہور]

(۶) علاوہ انہی امام ہزار نے اپنی مسند میں حضرت ابن عباس سے اور امام عبدالرزاق نے حضرت ابن عمر سے اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمادیا تھا۔

[شرح مسند امام اعظم ملاحظہ فرمائی کہ اس ۵۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

ملاحظہ فرمائی گئی ہیں:

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں بصرہ اور کوفہ کے شہر فتح ہوئے تو وہاں کے لوگ آپ کے پاس حاضر ہوئے اور کہا کہ نبی کریم ﷺ نے اہل نجد کے لیے قرن کو میقات مقرر فرمایا ہے جو ہمارے راستے سے بہت دور ہے اگر قرن قریب جالے گا اردو کریں تو ہمارے لیے بہت مشکل اور دشوار ہے حضرت عمر نے فرمایا: تم اپنے راستے میں کوئی جگہ مقرر کر لو پھر آپ نے ان کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمادیا۔ امام شافعی اور ان کے تفسیرین اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اہل عراق کے لیے ذات عرق ہی میقات ہے، لیکن نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تفسیرین سے نہیں بلکہ حضرت عمر نے اپنے اجتہاد سے اس کا تقرر و تعیین فرمایا۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ انہیں نبی کریم کے تقرر کی خبر نہیں ملی تھی اس لیے انہوں نے اپنے اجتہاد سے ذات عرق کو اہل عراق کے لیے میقات مقرر فرمادیا اور آپ کا یہ اجتہاد صحیح اور سنت نبوی کے موافق ثابت ہوا کیونکہ آپ کی اکثر اراہ قرآن و سنت کے موافق ثابت ہوتی تھیں (جب آپ کو ذات عرق کے میقات کے تقرر کی حدیث نبوی ملی گئی تو آپ نے بدلا خطبہ میں بیان فرمادیا) اور عراق اور اس کے دیگر شہر نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں فتح نہیں ہوئے تھے بلکہ آپ کی وفات کے بعد فتح ہوئے مگر چونکہ نبی کریم ﷺ کو علم تھا کہ عترب عراق و غیرہ فتح ہو جائے گا اور وہاں سے لوگ حج کرنے آیا کریں گے اس لیے آپ نے اپنی دنیوی زندگی میں اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر فرمادیا تھا جیسا کہ آپ نے اہل مصر اور اہل شام کے لیے ان کے فتح ہونے سے پہلے میقات مقرر فرمادینے تھے لہذا حضرت عمر نے اپنے اجتہاد سے اس کی تجدید کی الا خود تقرر نہیں کیا۔ [مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۲۷۱، مطبوعہ مکتبہ المدینہ لدینہ]

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر نے جو تقرر فرمایا ہے وہاں اس سے عملی تقرر مراد ہے۔

[مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ مکتبہ خاندان کبریا]

محرم کے لباس کا بیان

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! عمر کمون سے کپڑے پہن سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ محرم نہ نہیں پہن سکتا ہے اور نہ عمامہ نہ شیروائی وغیرہ نہ شلوار نہ ٹوپی اور نہ ایسا کپڑا پہن سکتا ہے جس میں درس یا زعفران کے رنگ کی آمیزش ہو اور جس شخص کے پاس جو نہ ہوں وہ سوزے پہن لے اور وہ انہیں ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ لے۔

۴۔ بَابُ الْبَاسِ الْمُحْرَمِ

۲۲۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاذَا يَلْبَسُ الْمُحْرَمُ مِنَ الْخِيَابِ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ وَلَا الْجُمَانَةَ وَلَا الْقَبَاءَ وَلَا الشَّرَازِمِلَ وَلَا الْبَرَنْسَ وَلَا لَوْنًا مَسَّهُ وَرَمَ أَوْ زَعْفَرَانٌ وَمَنْ لَمْ يَخُنْ لَهْ نَعْلَانٍ لَمْ يَلْبَسِ الْخُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَنْتَلَّ مِنَ الْكُتْمَيْنِ.

بخاری (۱۳۴) مسلم (۲۷۹۲) ابوداؤد (۱۸۲۴) ترمذی (۸۳۳) نسائی (۲۶۶۸) ابن ماجہ (۲۹۲۹) ابن حبان (۳۷۸۴) بخاری (۲۴۴) ۲۲۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَتَّخِذْ لَهُ إِزَارًا فَلَيْسَ بِمَرَأٍ وَلَمْ يَتَّخِذْ لَهُ نِصَالًا فَلَيْسَ حَقِيقًا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی کے پاس تہبند نہ ہو وہ شلواری یا پاجامہ پہننے لے اور جس آدمی کے پاس جو تے نہ ہوں وہ موزے پہننے لے۔

بخاری (۱۸۴۱) مسلم (۲۷۹۷) ابوداؤد (۱۸۲۹) ترمذی (۸۳۴) نسائی (۲۶۷۳) ابن ماجہ (۲۹۳۱) ابن حبان (۳۷۸۵)

حل لغات

”لَيْسَ“ ”میشد واحد مذکر غائب“ فعل مضارع معروف مثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ ہے ہے اس کا معنی ہے: پہننا کپڑے پہننا۔ ”الْعَصَاةُ“ ”پکڑی۔“ ”الْقَبَاةُ“ ”شیر دانی کوٹ“ ”وَاسِطَةُ دُفَيْرَةٍ“ ”الْمَسْرَافُ“ ”شلوار پاجامہ۔“ ”الْمَرْتَسُ“ ”کسی ٹوپی اس سے مراد ہے: سر کو ڈھانپنے والا کپڑا۔“ ”قَسَّةُ“ اس میں مس میشد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ اور نَفَعُو يَنْفَعُو نَفْعًا دونوں سے آتا ہے اس کا معنی ہے: چھوڑنا پہننا۔ ”ف“ ”ہمیر مفعول بہ ہے۔“ ”وُزْسُ“ ”ایک خاص قسم کی خوشبودار گھاس ہے جو رنگائی کے کام آتی ہے۔“

محرم کے لیے جائز اور ناجائز لباس کی تفصیل

سائل کو سوال کرنا نہیں آیا کیونکہ پوچھنے والی بات یہ تھی کہ محرم کون سے کپڑے نہ پہنے؟ لیکن سائل نے پوچھا کہ محرم کون سے کپڑے پہن سکتا ہے؟ حالانکہ مسلک حنفی میں تمام اشیاء میں اصل اباحات ہے پھر شریعت نے جن کو منع کر دیا وہ حرام ہو گئیں اور جن کو لازم قرار دے دیا وہ فرض اور واجب ہو گئیں باقی اپنی اصل پر مباح ہیں۔ [شرح مصنف امام اعظم رحمہ اللہ ص ۱۰۱] یہ تو نجی کریم ﷺ کے کلام کی فصاحت و بلاغت کا کمال ہے کہ آپ نے حکیمانہ فصیح و بلیغ جواب دیا اور نہ پہننے والے چند کپڑے بیان فرمائے جن کو یاد رکھنا آسان ہے ورنہ پہننے والے کپڑے تو بے شمار ہیں۔ بہر حال چونکہ دوئے سخن مرد و عورت کی طرف ہے اس لیے پکڑی ٹوپی کا بھی ذکر فرمایا مطلب یہ ہے کہ حاجی مرد سلاھا کپڑا نہ پہنے اور نہ سر کو ڈھانپنے والا دونوں حکموں سے عورتیں علیحدہ ہیں پہننے سے مراد عادات کے مطابق ہے پانچوں میں پاؤں ڈال کر اور قیسیں کی آستینوں میں ہاتھ ڈال کر اگر کوئی محرم تہبند کی طرح پاجامہ لیٹ لے اور چادر کی قیسیں اوڑھ لے تو ہائز ہے کہ یہ پہننا نہیں۔ برس ایک خاص قسم کی لمبی ٹوپی کو کہتے ہیں جو پہلے مروج تھی مگر یہاں مطلقاً سر ڈھانپنے والا کپڑا مراد ہے لہذا محرم سر پر کپڑا چادر دھندو وغیرہ نہیں ڈال سکتا جب کہ وہ سر سے شمل ہو ڈال چھتری لگانا وغیرہ میں بیٹھنا درست ہے کہ چھتری اور غیرہ کی چھت سر سے علیحدہ رہتی ہے۔

احناف کے نزدیک یہاں گھٹنوں سے مراد قدم کے درمیان ابھری ہوئی سخت ہڈی ہے اس کا کھلا رکھنا ضروری ہے اور ڈھانچا منع ہے۔ شوافع کے نزدیک وہی عرفی معنی یعنی قدم کے آس پاس کی دو ہڈیاں مراد ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ محرم کو یہ حالت احرام نہ موزہ پہننا درست ہے نہ جوتا باؤٹ جس سے وسط قدم کی ابھری ہوئی ہڈی ڈھک جائے گھٹنیں چڑا کے موزے کو کہتے ہیں ”سُوتی“ یا ادنیٰ موزے کو کٹھا جس کا ہاں تا ہے وہ ممنوع نہیں ہیں مطلب یہ ہے کہ اگر حاجی کے پاس جو تے نہ ہوں تو چھڑے کے موزے کو کٹ کر جو تے کی طرح تان لے لے۔ اور حضرت ابن عمر کی حدیث یہاں تک متفق علیہ ہے جبکہ امام بخاری نے یہ اضافہ بھی روایت کیا ہے کہ ”وَلَا تَنْتَقِبُ الْعُرَاةُ الْهَرَمَةَ وَلَا تَلْبَسُ الْقَطَارِينَ“ اور ”عمرہ عورت نہ منہ پر نقاب ڈالے اور نہ دستانے پہنے۔“ ورس عرب کی

ایک مشہور گھاس ہے جس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں اس کا رنگ بھی زعفران کی طرح پیلا ہوتا ہے یعنی کوئی محرم مرد ہو یا عورت زعفران یا درس میں رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے۔ یہاں پہننے سے مراد استعمال کرنا ہے لہذا اس رنگ کی چادر یا تہبند بھی استعمال نہیں کیا جا سکتا۔ [المواظرات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۱۸۳-۱۸۴ مشہور نسخی کتاب خانہ گہرات]

احرام کے بعد محرم کے لیے
خوشبو لگانا جائز نہیں

۵۔ بَابُ عَذْمِ جَوَازِ الطِّيبِ
لِلْمَحْرَمِ بَعْدَ الْإِحْرَامِ

حضرت ابراہیم بن محمد اپنے والد (حضرت محمد بن حنفیہ) سے بیان کرتے ہیں انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ کیا محرم خوشبو استعمال کر سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: البتہ میں اس حال میں منع کروں کہ مجھ سے تارکول کی بدولت رہی ہو تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں اس حال میں منع کروں کہ مجھ سے خوشبو کی مہک آ رہی ہو پھر میں حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس حاضر ہوا سو میں نے ان سے اس سوال کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگائی اور آپ اپنی ازدواج پاک کے پاس تشریف لے گئے پھر آپ محرم ہائے ہمدرد ہو گئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کو خوشبو لگا کر تھی پھر آپ اپنی ازدواج کے پاس تشریف لے جاتے پھر آپ محرم ہائے ہمدرد لیتے۔

۲۲۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُنْكَثِرِ عَنْ اَبِيهِ لَاقَ سَائِلٌ ابْنَ عُمَرَ ابْنِ الْعُتَيْبِ الْمَعْرُومَ قَالَ لَا اَنْ اَصْبَحَ اَنْضَجَ فُطْرًا اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ اَنْ اَصْبَحَ اَنْضَجَ طِيْبًا فَاتَّبَعْتُ عَائِشَةَ فَلَمْ تَحْزَنْ لَهَا فَلَقَاتُ اَنَا عَلِيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ لِي اَزْوَاجُهُ ثُمَّ اَصْبَحَ تَحْنِيْنُ مَعْرُومًا وَلَمْ يَزَلْ رَوَانَةً كُنْتُ اَطْلُبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَمْلُوكُ لِي بِسَائِدِهِ ثُمَّ يَضِيْعُ مَعْرُومًا. مسلم (۲۸۴۲) نسائی (۲۲۰۵)

حل لغات

”اَطْلُبُ“ صیغہ واحد مذکر فاعل، فعل مضارع معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: خوشبو لگانا۔ ”اَنْضَجُ“ صیغہ واحد مذکر، فعل مضارع معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: چمڑا کھلنا ہے۔ ”فُطْرًا“ اس کا معنی ہے: تارکول یہ تیل کی طرح ایک سیال بدبودار مادہ ہوتا ہے جو اہل یاسور وغیرہ کے درختوں سے نکلتا ہے اور خارش زدہ اونٹوں کو لگایا جاتا ہے۔ بعض قراءتوں میں ”فُطْرًا“ ”قَاف“ کے محذوف کے ساتھ (آیا ہے اس کا معنی ہے: پگھلا ہوا تانہ یا پتیل۔ ”حُكْمُ“ صیغہ واحد مذکر، فعل مضارع معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: خوشبو لگانا۔

اس حدیث میں حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ صدیقہ کے اقوال میں یہ ظاہر تضاد اور تعارض معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت ابن عمر نے محرم کے لیے خوشبو کو ناجائز قرار دیا ہے اور اس کی بجائے تارکول کی بدولت رنج دی ہے جبکہ حضرت عائشہ صدیقہ نے رسول اللہ کے عمل سے محرم کے لیے خوشبو کے جواز کو ثابت کیا ہے لیکن حقیقت میں کوئی تضاد اور تعارض نہیں ہے اس لیے کہ خوشبو لگانے کی دو صورتیں ہیں ایک احرام سے پہلے خوشبو لگانا پھر احرام ہائے ہمدرد جبکہ خوشبو ہاتی ہو تو یہ جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عمل سے یہی ثابت کیا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ آدمی احرام ہائے ہمدرد کے بعد خوشبو لگائے تو یہ ممنوع اور ناجائز ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسی کو ناجائز قرار دیا ہے۔

منوعات احرام کی حکمتیں

علامہ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ (حضرت ابن عمر کی حدیث میں) مذکورہ لباس کی تحریم اور جہنم و جہاد کی اباحت میں حکمت و مصلحت یہ ہے کہ عمر کعبہ و غزوہ اور اڑنے اڑانے سے دور رہے اور خشوع و خضوع، تواضع، انکساری اور عاجزی کی صفات کے ساتھ متعفف ہو جائے اور اسے ہمیشہ یہ یاد رہے کہ وہ عمر ہے اور اس کی حالت میں کثرت کے ساتھ دعائیں مانگے اور اللہ تعالیٰ کی محبت و رفعت اور کبریائی و بڑائی کا اعتراف کرے اور اس کے اذکار سے کوتاہی نہ کرے اور اپنے آپ کو مظلومات و محرمات سے محفوظ رکھے اور احرام کے اُن سلعہ سادہ پہنوں کے ذریعہ موت کو اور کفن پہننے کو اور قیامت کے روز دوبارہ زندہ ہو کر اٹھنے اور نکلے جانے کے پاؤں حق کے داعی کی دعوت پر سر اور لگا دیں، جیسا کہ اس کی طرف سر پٹ دوڑنے کو یاد کرے اور خوشبو لگانے اور عورتوں کے پاس قربت سے منع کرنے میں یہ حکمت ہے کہ عمر کو دنیا کی نعمتوں لذتوں اور اس کی ذریعہ و زینت اور ہارنگار سے دور رکھا جائے کیونکہ حاجی احرام و ستر کی حالت میں پرانہ ہالوں اور ہزار آلود چہرے والا عاشق زار فقیر ہوتا ہے اور وہ اپنے عزم و ارادہ اور اپنے مقصد ستر کو آخرت کے مقاصد کے لیے جمع رکھے اور احرام کے بعد حاجی کے لیے مکہ مکرمہ کے علاقہ میں حکار کے مارنے کو حرام قرار دینے کی حکمت بیت اللہ اور اس کے حرم پاک کی تعظیم و محرم ہے اور وہاں کے حکار کو مارنے اور درختوں کو کاٹنے سے منع کرنے کی حکمت بھی یہی تعظیم و محرم ہے۔ [مرقات الحاج شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۵ ص ۷۷۳ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

حج تمتع

۶۔ بَابُ التَّمَتُّعِ

۲۲۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُجِلُّوا مِنْ إِحْرَامِهِمْ بِالْحَجِّ وَيَجْتَمِعُوا عُمْرَةً۔
حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ کو حکم فرمایا کہ دو حج کے لیے ہمارے گئے اپنے احرام کھول دیں اور اسے عمرہ کا احرام بنالیں۔

مسلم (۲۹۴۵) نسائی (۲۸۰۷) ابن ماجہ (۲۹۸۲)

۲۲۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ لَنْ لَنَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَمَرَ بِهِ فِي حَجِّهِ الْوُكُوفَ قَالَ سَوَافَهُ بَيْنَ خِلَالٍ يَأْمُرُونَ اللَّهُ أَعْبَرْنَا عَنْ عُمْرَتِنَا أَلَا غَاثَةً أَمْ لِأَلَا يَكُنْ قَالَ هِيَ لِأَلَا تَسْبُو۔ مسلم (۲۹۴۳) ابوداؤد (۱۷۸۷) نسائی (۲۸۰۸)

ابن ماجہ (۲۹۸۰)

حضرت جابر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں (حج کو منسوخ کر کے عمرہ کرنے کا) جو حکم دینا تھا وہ حکم دے دیا تو حضرت سراقہ بن مالک نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ ہمیں اس عمرہ کے بارے میں بتائیے کہ کیا یہ عمرہ ہمارے ساتھ خاص ہے یا یہ ہمیشہ کے لیے ہے؟ حضور ﷺ نے فرمایا: یہ ہمیشہ کے لیے ہے۔

حل لغات

”يَجْتَمِعُونَ“ میڈج مع ذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: حلال کرنا، عہد و پیمان سے آزاد ہو جانا، محرم کا احرام سے لگنا، سزا کا مستحق ہونا، واجب کرنا۔ ”أَعْبَرْنَا“ میڈوا احد ذکر، فعل امر حاضر معروف، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: آگاہ کرنا، خبردار کرنا، خبر دینا، تانا، آزمانا، امتحان لینا، تجربہ کرنا۔

حج کی اقسام اور ایک بُری رسم کی تردید

حج کی تین اقسام ہیں: (۱) حج المزدلف یعنی صرف حج کے لیے احرام باندھنا (۲) حج تمتع یہ ہے کہ پہلے عمرہ کے لیے احرام باندھنا

اور عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول دینا پھر آٹھ ذی الحج کو حج کا احرام باندھ لینا (۳) حج قرآن یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کی نیت سے احرام باندھنا اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد احرام نہ کھولنا بلکہ بدستور احرام پر قائم رہنا اور حج کرنے کے بعد احرام کھولنا۔

ملاحظہ فرمائیے کہ حج قرآن کا زمانہ جاہلیت میں مشرکین یہ خیال کرتے تھے کہ حج کے میٹوں میں عمرہ کرنا بدترین گناہ ہے چنانچہ نبی کریم ﷺ نے مشرکین کے اس باطل اور سن گھڑت گمان اور اس بدترین رسم کو ختم کرنے کے لیے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ وہ حج کا احرام کھول دیں اور اسے عمرہ بتالیں اور چونکہ مشرکین کی اس بُری رسم کو مٹانے کے لیے صرف اس سال حجۃ الوداع میں حج کو حج کر کے عمرہ میں تبدیل کیا گیا تھا اس لیے حضرت سراقہ بن مالک نے سوال کیا کہ حج کے میٹوں میں عمرے کا جواز بھی صرف ہمارے لیے مخصوص ہے یا یہ ہمیشہ کے لیے ہے آپ نے فرمایا: اس کا جواز ہمیشہ کے لیے ہے اور یہ حدیث صحیحین (بخاری و مسلم) میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ [شرح منہاج امام اعظمی ص ۶۷، المستطوع دارالکتب العلمیہ بیروت]

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج مفرد کا احرام باندھ کر روانہ ہوئے تھے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا صرف عمرہ کا احرام باندھ کر روانہ ہوئی تھیں۔ جب ہم سرف کے مقام پر پہنچے تو حضرت عائشہ صدیقہ جاننے ہو گئیں کہ ہم مکہ مکرمہ میں پہنچے تو بیت اللہ کا اور صفا و مروہ کا طواف کیا پھر رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جس کے پاس حدی (قربانی کا جانور) نہ ہو وہ حلال ہو جائے ہم نے عرض کیا: حلال ہونے سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا کہ احرام کھول کر مکمل حلال ہو جائیں سو ہم نے اپنی بیویوں سے بغیضی عمل کیا خوشبو لگائی اور سٹے ہوئے کپڑے پہن لیے اس وقت یوم عرفہ میں چار دن باقی تھے پھر یوم ترویہ (آٹھ ذی الحج) کو ہم نے حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ کے پاس تشریف لے گئے تو دیکھا کہ وہ رو رہی ہیں آپ نے وجہ پوچھی اور فرمایا: کیا بات ہے کیوں رو رہی ہو؟ انہوں نے عرض کیا: مجھے حیض آ گیا ہے اور لوگ عمرہ کے احرام سے حلال ہو گئے ہیں جبکہ میں حلال نہیں ہو سکتی کیونکہ نہ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور نہ صفا و مروہ کے درمیان سعی کی ہے اور لوگ اب حج کرنے کے لیے جا رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: یہ ایک عارضہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی عیبوں کے لیے مقدر فرمادیا ہے سو تم غسل کرو اور حج کا احرام باندھ لو چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور تمام مواقع پر غم نہیں کیا جب وہ پاک ہو گئیں تو انہوں نے کعبہ معظمہ اور صفا و مروہ کا طواف کیا پھر آپ نے فرمایا: تم حج اور عمرہ دونوں سے حلال ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اپنے دل میں شک محسوس کرتی ہوں کہ میں نے حج سے پہلے بیت اللہ (اور صفا و مروہ) کا طواف نہیں کیا آپ نے فرمایا: اے عبدالرحمن! تم اپنی کنولے جاؤ اور ان کو حشم کے مقام سے عمرہ کرنا اور یہ واقعہ محسب کی رات ہوا۔

[صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۱، المستطوع دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ/ ۱۹۸۶ء]

حیض والی عورت کا حج

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ حج تمتع کی نیت سے مکہ مکرمہ پہنچیں تو اسی دوران انہیں حیض آ گیا سو نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اپنا عمرہ چھوڑ دیں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ حج تمتع کی نیت

۷۔ بَابُ حَجِّ الْحَائِضِ

۲۳۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ رَجُلٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا لَبِثَتْ وَهِيَ مُتَمَوِّعَةٌ وَهِيَ حَائِضٌ فَلَمَّا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَزِمَتْ عَمْرُوَهَا.

بخاری (۱۵۵۶) مسلم (۲۹۱۱) ابوداؤد (۱۷۸۲)

ترمذی (۹۴۵) نسائی (۲۷۴۲) ابن ماجہ (۳۰۰)

۲۳۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ

الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمْتُ مَدِينَةَ وَهِيَ خَالِفٌ
فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَقْرَأَ
عُمُرَتَهَا. (سah ۲۳۰)

۲۳۲- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمْتُ مَدِينَةَ وَهِيَ خَالِفٌ
فَأَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَقْرَأَ
عُمُرَتَهَا وَأَسْتَأْذِنَ الْحَجَّ حَتَّى إِذَا قَرَأْتَ مِنْ
حَجَّتِهَا أَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
تَصُدَّقَ إِلَى التَّوْبِيعِ مَعَ أَبِيهَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ حج تہجد کا ارادہ کر کے مکہ مکرمہ میں آئیں اور اسی دوران انہیں حیض آ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں عمرہ کر کے مکہ کا حکم دیا تو انہوں نے اپنا عمرہ چھوڑ دیا اور سترے سے حج کا احرام باندھ لیا یہاں تک کہ جب آپ حج کے اعمال سے فارغ ہو گئیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ اب وہ اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن کے ساتھ محکم کے مقام پر جائیں اور وہاں سے عمرے کا احرام باندھ کر آئیں (اور اس کی قضاء پوری کریں)۔ (سah ۲۳۰)

عمل لغات

”قَدِمْتُ“ میثد واحد مؤنث غائب، فعل ماضی معروف، مبتدأ، باب صَبَغَ يَصْبِغُ سے ہے اس کا معنی ہے: آنا، لوٹنا، ارادہ کرنا، جرات کرنا۔ ”وَقَدِمْتُ“ میثد واحد مؤنث غائب، فعل ماضی معروف، باب نصر سے ہے اس کا معنی ہے: ترک کرنا، چھوڑنا، چھینکنا۔ ”إِسْتَأْذِنْتُ“ میثد واحد مؤنث غائب، فعل ماضی معروف، باب استعَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: سترے سے کوئی کام کرنا۔

عمرے کی قضاء

چونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس سفر میں حج جمع کی نیت کی وجہ سے پہلے صرف عمرے کا احرام باندھا تھا لیکن حج سے پہلے عمرہ نہ کر سکیں کیونکہ مکہ مکرمہ میں پہنچنے ہی انہیں حیض آ گیا جس کی وجہ سے آپ بیت اللہ کا طواف نہ کر سکیں (کیونکہ مسجد میں طہارت کے بغیر داخلہ ممنوع ہے) اور طواف کعبہ کے بغیر مناد و مردہ کے درمیان سعی بھی نہیں ہو سکتی اس لیے آپ عمرے کا کوئی رکن ادا نہ کر سکیں جس کی بناء پر نبی کریم ﷺ نے انہیں عمرے کو چھوڑ کر حج کا احرام ادا کرنے کا حکم دے دیا چنانچہ آپ نے اپنا عمرہ حج کر دیا اور حج کا احرام باندھ لیا اور حج کے اعمال سے فارغ ہونے کے بعد اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ محکم کے مقام پر جا کر عمرہ کا احرام باندھا اور عمرے کی قضاء پوری کی اور مقام محکم مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلہ پر حدود حرم سے باہر واقع ہے اب وہاں مسجد عائشہ بنتی ہوئی ہے عام حجاج کرام وہاں جا کر نقلی مردوں کا احرام باندھتے ہیں کیونکہ یہ جگہ حرم کی حدود سے قریب ترین ہے۔

۸- بَابُ إِهْرَاقِ الدَّمِ عَلَى رَفِضٍ

الْعُمْرَةُ بَعْدَ الْإِحْرَامِ

۲۳۳- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْهَيْثَمِ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَدِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ لِيُفْعِلَهَا الْعُمْرَةَ بَقَرَةَ. (بخاری ۲۹۴۰) مسلم (۲۹۱۸)

۲۳۴- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ دَاوُدَ

احرام کے بعد عمرہ چھوڑنے پر قربانی دینے کا حکم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے (حضرت عائشہ صدیقہ) کے عمرہ چھوڑنے پر ایک گائے ذبح کی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے

ابن جبرائیل عن عایشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر برفیقہا المعمرۃ فمأ۔ ساجد (۲۳۳)

۲۳۵۔ ابُو حَیْثَمَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ اِبْرَاهِیْمَ عَنِ الْاَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا قَالَتْ يَا نَبِیَّ اللّٰهُ یُصَلِّی النَّاسُ بِحُجَّہٍ وَعُمَرُوہُ وَاصْدُرْ بِحُجَّہٍ فَاَمَرَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِی بَكْرٍ فَقَالَ اَسْطَلِقْ بِہَا اِلَی النَّوْصِی فَلَیْسَ لَہُمْ تَفَرُّغٌ مِنْہَا ثُمَّ لَمْ یُعْجَلْ عَلَیْہِ لَئِنْ اَنْتَظَرْتُمَا یَطْعِنَ الْمُقْبِرُ۔

بخاری (۱۷۸۷) مسلم (۲۹۲۷)

ایک قربانی میں گائے ذبح کرنے کی حکمت

چونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایام حیض کے عارض ہونے کے عذر کے سبب احرام باندھنے کے بعد عمرہ کو فتح کر دیا تھا اس لیے ان کی طرف سے قربانی کے دو پر عمرہ توڑنے کے نقصان کو پہنچا دیا گیا نیز اگرچہ اس نقصان کی طمانی کے لیے ایک بکری کی قربانی بھی کافی تھی لیکن نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی محبوبہ زوجہ محترمہ کی طرف سے تیرہ بھلائی میں اضافہ کرنے اور صدقہ و خیرات کی مدد میں زیادہ سے زیادہ نیکو کرنے کے لیے سات حصوں کی حامل گائے کو ذبح کر کے قربانی دی۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۳۰۶-۳۰۷، مسند دارالکتب العلمیہ بیروت]

غیر محرم کا شکار محرم کے لیے

کھانا جائز ہے

حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم شکار کے گوشت کے حلق آہن میں ایک دوسرے کے ساتھ بحث کر رہے تھے کہ غیر محرم جسے شکار کرے تو اسے محرم کھا سکتا ہے (کہ نہیں) اور رسول اللہ ﷺ سو رہے تھے یہاں تک کہ ہماری آوازیں بلند ہو گئیں تو رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے اور فرمایا: تم کس بات میں مجھڑ رہے ہو؟ ہم نے عرض کیا کہ شکار کے گوشت کے حلق آہن میں غیر محرم آدمی نے شکار کیا ہو تو اس کو محرم کھا سکتا ہے (کہ نہیں) پس آپ نے ہمیں اسے کھانے کی اجازت دے دی۔

حضرت ابو قتادہ نے بیان فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ نکلا اور میرے علاوہ ان میں کوئی شخص غیر محرم نہیں تھا سو میں نے جنگی گدھوں کو دیکھا تو میں اپنے گھوڑے کے پاس چلا گیا اور اس پر سوار ہو گیا اور میں جلدی میں اپنا کوزہ اٹھا بھول گیا تو میں نے

۹۔ بَابُ يَجُوزُ أَكْلُ صَيْدِ

الْحَلَالِ لِلْمَحْرَمِ

۲۳۶۔ ابُو حَیْثَمَةَ عَنْ مُعْمَدِ بْنِ الْمُتَكْبِرِ عَنْ عَفَّانَ بْنِ مُعْمَدٍ عَنْ عَلَنَةَ بِنْتِ حَبِیْدِ اللّٰهِ اَنَّهَا قَالَتْ لَمَّا كُنَّا لِحَرَمِ صَيْدِ بَصِیْدَةِ الْحَلَالِ كُنَّا كَلَّةَ الْمُحْرَمِ وَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نَائِمٌ حَتَّى ارْتَفَعَتْ اَصْوَاتُنَا فَاسْتَقْبَلَتْ وَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لِمَا يَنْتَازِعُونَ فَقُلْنَا فِی لَحْمِ صَيْدِ بَصِیْدَةِ الْحَلَالِ كُنَّا كَلَّةَ الْمُحْرَمِ قَالَ فَاَمَرَنَا بِاَكْلِہِ۔ مسلم (۲۸۶۰) نزہ (۲۸۱۹)

۲۳۷۔ ابُو حَیْثَمَةَ عَنْ مُعْمَدِ بْنِ الْمُتَكْبِرِ عَنْ اَبِی قَتَادَةَ قَالَ عَزَّجْتُ فِی رَهْطٍ مِّنْ اَصْحَابِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَیْسَ فِی الْقَوْمِ حَلَالٌ غَبْرُی فَتَطَرْتُ لَعْنَةً کَبِیْرَتْ اِلَی قُرْبَیِّی فَرَجَعْتُہَا

وَعَجَّلْتُ عَنْ سَوْطِي لَقُلْتُ لَهُمْ نَادُوا لَوَيْزِيوُ فَابْرَأُوا
فَنَزَلَتْ عَنْهَا مَا عَذْتُ سَوْطِي لَعَلَّكُنَّ النَّعَامَةُ
فَأَعَذْتُ بِهَا جَمَارًا فَكَلَّمْتُ وَأَاكَلُوا۔

بخاری (۲۵۷۰) مسلم (۲۸۵۱) نسائی (۲۸۲۹) ابن

ماجد (۳۰۹۳)

حل لغات

”لَقُلْتُ اَحْكُمْنَا“ میذبح حکم، فعل ماضی معروف ثبت باب تفاعل سے ہے اس کا معنی ہے: بحث و مباحثہ کرتا، تکرار کرتا، مذاکرہ کرتا۔ ”مُجِئِدًا“ میذو واحد ذکر غائب، فعل مضارع معروف ثبت باب فَعَسَبَ سے ہے اس کا معنی ہے: فکر کرتا۔ ”نَعَامَةً“ شتر مرغ یا جنگلی کدو کی کھول۔ ”سَوْطٌ“ میذو واحد حکم، فعل ماضی معروف ثبت باب فَعَسَبَ سے ہے اس کا معنی ہے: چلنا، سیر کرنا۔ ”نَادُوا لَوَيْزِيوُ“ اس میں ”نَادُوا“ میذبح جمع ذکر حاضر معروف باب فاعل سے ہے اس کا معنی ہے: کوئی چیز کسی کو دینا، کوئی چیز کسی کو پکڑانا اس کے آخر میں لون و قایم کے حکم اور فیما بین غیر مفعول یہ ہے۔

محرم کے لیے غیر محرم کے شکار کے جواز میں ائمہ کا اختلاف

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ:

أَصْلَ لَحْمٍ صَبَدَ الْبُحَيْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَّكُم
وَلِلْمَلَائِكَةِ وَحَرَمَ عَلَيْهِمْ صَبَدَ الْبُحَيْرِ مَا قَاتَمْتُمْ حَرَمًا
(المائدہ: ۹۷)

اس آیت میں یہ مسئلہ جان فرمایا گیا ہے کہ محرم کے لیے دریا کا شکار حلال ہے اور جنگلی (یعنی جنگل) کا شکار حرام ہے اور دریا کا شکار وہ ہے جس کی پیدائش دریا میں ہو اور جنگلی کا وہ ہے جس کی پیدائش جنگل میں ہو۔

[تفسیر خزائن العرفان ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبۃ القرآن، دہلی، کشنور لاہور]

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں: بیع اور ہبہ کے ذریعے محرم کے لیے شکار کے جانور کا مالک ہونا حرام ہے اور اگر محرم خود شکار کرے یا اس کے لیے شکار کیا جائے خواہ اس کی اجازت سے ہو یا نہ ہو تو وہ شکار محرم پر حرام ہے اور اگر غیر محرم اپنے لیے جانور کو شکار کرے اور وہ محرم کا قصد نہ کرے پھر اس کا گوشت محرم کو ہبہ کرے یا فروخت کر دے تو محرم کے لیے اس کا کھانا جائز ہے یہی ہمارا مذہب ہے۔ امام مالک امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جب محرم کی اعانت نہ ہو تو پھر محرم کے لیے شکار کا گوشت حرام نہیں ہے خواہ غیر محرم نے اپنے لیے شکار کیا ہو یا محرم کے لیے کیا ہو۔

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۳۳، ترمذی یک سنن لاہور]

احناف کی سب سے قوی دلیل (صحیح مسلم میں) اس باب کی ۲۷۴۷ سے لے کر ۲۷۵۵ تک کی روایات ہیں ان تمام روایات میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے شکار کا ذکر ہے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ غیر محرم تھے انہوں نے جنگلی کدوا شکار کیا اور محرم ساتھیوں نے ان کے صرار کے باوجود ان کی کوئی مدد نہیں کی۔ شکار کا گوشت سب نے کھالیا بعد میں تردد ہوا تو رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے محرم صحابہ سے فرمایا: تم میں سے کسی نے اس کا حکم دیا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا یا اس کے پکڑنے میں مدد کی تھی؟

سب نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: تم اس کا باقی ماندہ گوشت بھی کھاؤ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اس میں سے کچھ باقی ہے؟ صحابہ نے عرض کی: ایک ٹانگ باقی ہے آپ نے وہ ٹانگ لے کر کھالی یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ حرم کے لیے غیر حرم کے شکار کھانے کی حرمت کی جتنی وجوہات ہو سکتی تھیں وہ آپ نے بیان فرمادیں کہ کسی حرم نے شکار کا حکم تو نہیں دیا؟ اس کی طرف اشارہ تو نہیں کیا؟ شکار کرنے میں مدد تو نہیں کی؟ سواگر حرم کی خاطر شکار کرنے کی وجہ سے بھی غیر حرم کا شکار حرم پر حرام ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس صورت کو بھی بیان فرما دیتے۔ اس موقع پر رسول اللہ ﷺ نے وہ تمام سوالات کیے ہیں جن کی وجہ سے غیر حرم کا شکار حرم پر حرام ہوتا ہے اور یہ حلال اور حرام میں امتیاز کرنے کا موقع تھا کیونکہ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے جیسا مسئلہ دریافت کیا تھا کہ آیا غیر حرم کا شکار حرم کے لیے جائز ہے یا نہیں اور جب رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر یہ سوال نہیں کیا کہ آیا یہ شکار حرم کے لیے اور اس کی خاطر کیا گیا تھا؟ تو چاہے اس کا حرمت سے کوئی تعلق نہیں ہے لہذا جب حرم نے غیر حرم کو شکار نہ حکم دیا ہو نہ اس کی طرف اشارہ کیا ہو اور نہ اس میں مدد کی ہو تو اس غیر حرم کے شکار کا گوشت حرم کے لیے کھانا بلاشبہ جائز ہے خواہ غیر حرم نے وہ شکار اپنے لیے کیا ہو یا حرم کے لیے کیا ہو اور یہی احتلاف کتسرہم اللہ تعالیٰ کا مسلک ہے۔ [شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۱۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ]

۱۰۔ بَابُ مَا يَجُوزُ لِلْمَحْرُومِ فَتْلُهُ
محرم کے لیے موذی جانور کو مارنا جائز ہے
۲۳۸۔ وَأَمَّا حَدِيثُهُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَنَلَّ الْمُحْرِمُ
آپ نے فرمایا کہ حرم آدمی چہ ہے سانپ کے بچل اور بھوکھل کر سکتا
الْفَارَّاءَ وَالْحَيَّةَ وَالْكَلْبَ وَالْجَذَاعَ وَالْمَغْرَبَ۔
ہے۔

بخاری (۳۳۱۴) مسلم (۲۸۶۸) ابوداؤد (۱۸۹۶) ترمذی (۸۳۸) نسائی (۲۸۳۵) ابن ماجہ (۳۰۸۸)

صل الفات

”يَتَنَلَّ“ مینفذ واحد مکرم غائب فصل مضارع معروف باب نصر فصر سے ہے اس کا معنی ہے قتل کرنا جان سے مار ڈالنا۔
”الْفَارَّاءُ“ کا معنی ہے چوہ۔ ”الْحَيَّةُ“ کا معنی ہے سانپ۔ ”الْكَلْبُ“ کا معنی ہے کتا۔ ”الْجَذَاعُ“ کا معنی ہے بچل۔
”الْمَغْرَبُ“ کا معنی ہے بھوکھ۔

موذی جانوروں کا ذکر

اس حدیث کو مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کیا گیا ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائیے:

- (۱) اور اس حدیث کو مسلم نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے بیان کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ پانچ موذی جانور ہیں جن کو قتل میں اور حرم میں مار ڈالنا جائز ہے: سانپ، چنگبر، کوا، چوہا، دیوانہ کتا اور بچل۔
- (۲) اور اس حدیث کو ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ پانچ جانوروں کو حرم میں قتل کرنا جائز ہے: سانپ، بھوکھ، بچل، چوہا اور دیوانہ کتا۔
- (۳) اور اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ پانچ جانور ہیں جو سب کے سب قاتق و موذی ہیں ان کو حرم میں قتل کرنا جائز ہے: چوہا، بھوکھ، سانپ، دیوانہ کتا اور کوا۔

(شرح مسند امام اعظم ص ۱۸۹-۱۸۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ان احادیث میں پانچ کا ذکر حصر کے لیے نہیں ہے بلکہ تمام سوڈی جانور اور تمام شکاری درندوں کا بھی حکم ہے جیسے شیر، بھیل اور چیتا وغیرہ دجانے سے میں داخل ہیں اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم کے لیے ان جانوروں کا اور دیگر تمام سوڈی جانوروں کا قتل کرنا جائز ہے خواہ حلن میں ہوں یا حرم میں، البتہ مجرم کا قتل خواہ اس نے حرم میں جرم کیا ہو یا حلن میں امام شافعی کے نزدیک اس کا قتل کرنا جائز ہے اور ہمارے (حنفیوں کے) نزدیک اگر مجرم نے حرم میں جرم کا ارتکاب کیا ہو یا باہر جرم کر کے حرم میں پناہ حاصل کر لے تو اس پر کھانا پینا وغیرہ بند کر کے مجبور کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ حرم کی حدود سے باہر نکل آئے پھر اسے جرم کی سزا میں قتل کیا جائے گا یا اس پر حد قائم کی جائے گی۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں "الغراب السابق" کا ذکر آیا ہے جس کا معنی ہے: چنگر اکو، یہ چنگی کو کہلاتا ہے جس کی پیٹھ اور پیٹ سفید ہوتا ہے اور باقی جسم کالا سیاہ ہوتا ہے اور یہ رنگ پرندوں اور کتوں میں بھی ہوتا ہے اور حضرت سیدنا امام حسین سلام اللہ علیہ ولی آلہ اکرام کے قاتل کی حالت کے بارے میں حدیث میں وارد ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں ایک چنگرے کے کتے کو دیکھتا ہوں کہ میرے اہل بیت کے خون میں منہ مار رہا ہے چنانچہ شمر ملعون، امام حسین سلام اللہ علیہ کا قاتل کوڑھ کا مریض تھا، جسم پر سفید داغ دے رہے تھے۔ (اصح المسند شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۷۷۷) معلوم ہے کہ قاری یہ فرمایا ہے: سکر

محرم کا نکاح کرنا جائز ہے

۱۱۔ بَابُ يَجُوزُ نِكَاحُ الْمُحْرَمِ

۲۳۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَسَّافٍ عَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَزَوُّجُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ وَنَتْ الْخُيَارِثَ وَهُوَ مُحْرَمٌ. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت میمونہ بنت حارث سے نکاح فرمایا حالانکہ آپ اس وقت محرم تھے۔

بخاری (۱۸۳۷) مسلم (۳۴۵۲) ابوداؤد (۱۸۴۴) ترمذی (۸۴۲) نسائی (۲۸۴۰) ابن ماجہ (۱۹۶۵) مسند احمد (۱۹۱۹)

حل لغات

"تَزَوُّجٌ" میمنہ واحد ذکر غائب، فعل ماضی معروف، مثبت، باب تفعیل سے ہے، اس کا معنی ہے: شادی کرنا، نکاح کرنا۔

حضرت میمونہ کے ساتھ نبی کریم ﷺ کے نکاح کی تفصیل

یاد رہے کہ یہ نکاح سن سات ہجری (۶۲ھ) کو عمرہ القضاء کے موقع پر بمقام سرف ہوا تھا جو کہ کرمہ سے چھ میل کے فاصلہ پر وادی فاطمہ کے قریب واقع ہے جو کہ حضرت میمونہ کے شوہر کا انتقال ہو چکا تھا، اس لیے انہوں نے اپنے بہنوئی حضرت عباس کو اپنے نکاح کا وکیل مقرر کر کے اپنا معاہدہ ان کے سپرد کر دیا تھا، جس کی وجہ سے حضرت عباس اور ان کی زوجہ محترمہ افضل جو کہ حضرت میمونہ کی بہن تھیں دونوں آپ کے نکاح کے لیے لگے رہے تھے اور اسی بنا پر حضرت عباس نے رسول اللہ ﷺ سے حضرت میمونہ کے ساتھ رشتے کی بات کی تو آپ راضی ہو گئے چنانچہ نبی کریم ﷺ جب مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ کرمہ کی جانب روانہ ہوئے تو ادھر حضرت عباس حضرت میمونہ کے رشتے کی بات طے کرنے کے لیے مکہ کرمہ سے روانہ ہوئے اور سرف کے مقام پر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت عباس کی باہم ملاقات ہوئی اور یہیں پر ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح ہوا پھر آپ عمرہ ادا کر کے حضرت میمونہ کو لے کر مقام سرف میں تشریف لائے اور یہیں پر آپ نے شب زفاف فرمایا۔ اور تاریخ کا عجیب اتفاق ہے کہ حضرت میمونہ کی وفات اور مدفنیں بھی یہیں مقام سرف میں ہوئی۔ حاضی قاری لکھتے ہیں:

جمادی (۱۸۳۵) ۱۸۸۵ھ اور ذی الحجہ (۱۸۳۵) ۱۸۳۹ھ سنائی (۲۸۴۸) ۱۸۸۱ھ (۳۰۸۱)

حل لغات

”اِحْتِجَمَ“ میٹھنا اور نہ کرنا، فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: میٹھنے لگوانا، پہنچنے لگوانا، رگ سے خون کشید کرنا۔ ”مُعَرِّمٌ“ میٹھنا اور نہ کرنا، اسم فاعل باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: احرام باندھنا، اُن کے کپڑے پہننا۔
حرم کے پہنچنے لگوانے میں اختلاف

علامہ نووی نے کہا کہ تمام علماء کا اس بات پر اجماع اور اتفاق ہے کہ عذر کی بناء پر سر وغیرہ میں حرم کے لیے پہنچنے لگوانا جائز ہے اگرچہ ایسی حالت میں بال کٹوانے پر یا البتہ بالوں کے کٹوانے کی صورت میں فدیہ دینا ہوگا، لیکن اگر بال نہ کٹیں تو پھر فدیہ بھی لازم نہیں اور اس مسئلہ کی دلیل یہ (درج ذیل) آیت ہے:

لَسْتَ مَحْنٌ مِنْكُمْ شَرِيفًا اَوْ يَبَةً اَذَىٰ يَنْ رَابِعَهُ
 فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (البقرہ: ۱۹۶)
 پھر تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو اس کا فدیہ (بدلہ) روزے رکھنا یا صدقہ کرنا یا قربانی کرنا ہے۔

اور عذرت القاری للحنی میں ہے کہ یہ حدیث حرم کے لیے مطلقاً پہنچنے لگوانے کے جواز پر دلالت و رہنمائی کرتی ہے اور حضرت عطاء، حضرت سروق، امام حنفی، امام ثوری اور امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے اور امام شافعی، امام احمد اور حضرت اسحاق نے بھی یہی کہا، انہوں نے حدیث کے ظاہر کو لیا اور کہا: جب تک بال نہ کٹیں اور ایک قوم نے یہ بھی کہا ہے کہ حرم بغیر ضرورت کے پہنچنے نہیں لگوا سکتا اور ان کی دلیل یہ ہے کہ بعض روایات نے جان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کسی ضرر اور تکلیف کی وجہ سے پہنچنے لگوائے تھے۔

(تصحیح نظام الصالحین: ۱۱۷، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

حجر اسود اور رکن یمانی

کو چھونا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے جب سے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود کو چومے (یا اسے چھوتے) ہوئے دیکھا ہے، جب سے میں نے حجر اسود کو چومے (یا چھوتے) کے عمل کو ترک نہیں کیا۔

۱۳- بَابُ اسْتِغْلَامِ الْحَجَرِ

وَالرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ

۲۴۱- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَا تَرَكْتُ اسْتِغْلَامَ الْحَجَرِ مَتَدًّا وَلَيْتَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتِغْلِمُهُ.

جمادی ۱۶۰۶ھ ۱۸۶۵ھ اور ذی الحجہ ۱۸۶۷ھ سنائی (۲۹۵۷)

۲۴۲- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَسَّاءَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اتَّهَمْتُ اِلَى الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ اِلَّا
 لِقَبْلِ عِنْدَهُ جَبْرِئِلَ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ اَبِي رَاحٍ قَالَ
 قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَكْبِيرُ مِنْ اسْتِغْلَامِ الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ
 قَالَ مَا اتَّيْتُ عَلَيْهِ قَطُّ اِلَّا وَجِبْرِئِلَ قَائِمًا عِنْدَهُ
 يَسْتَغْفِرُ لِمَنْ يَسْتِغْلِمُهُ. (مسند احمد: ۳۷۷)

۲۴۳- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں جب بھی رکن یمانی کے پاس پہنچا تو وہاں حضرت جبریل علیہ السلام سے میری ملاقات ہوگئی اور حضرت عطاء بن ابی رباح سے یوں مروی ہے کہ کسی شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ رکن یمانی کو کھڑت سے چھوتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں جب بھی اس کے پاس پہنچا تو وہاں حضرت جبریل کو کھڑے ہوئے دیکھا جو رکن یمانی کو چھوتے والے لوگوں کے لیے مغفرت و بخشش کی دعا کر رہے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ

رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان یہ دعا پڑھا کرتے تھے کہ اے اللہ! میں کفر و شرک، فقر و فاقہ، ذلت و رسوائی اور دنیا و آخرت میں ذلت و رسوائی کے مقام سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اِنَّ الرُّمَحِيَّ السَّخَابِيَّ وَالْحَجَرَ الْاَسْوَدَ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَالذَّلٰتِ وَمَوَاقِبِ الْوَحْشِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

(البدایہ والنہایہ ۱/۱۸۹۲) ابن ماجہ (۲۹۵۷) بخاری (۱۶۷)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کسی بیماری کی وجہ سے بیت اللہ کا طواف اپنی سواری پر کیا جبکہ آپ اپنی خیدہ چھڑی کے ساتھ حجر اسود اور رکن یمانی کو چھو لیتے۔ اور ایک روایت میں فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے کسی بیماری کی وجہ سے اپنی سواری پر سوار ہو کر صفا اور مردہ کے درمیان طواف (کسی) کیا۔

۲۴۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَّانَ كَافَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَيْتِ وَهَوَّ ضَاكُو عَلٰى رَاجِلَيْهِ يَسْتَلِمُ الْاَرْتَمَانَ بِمَخْضَبِهِ. وَيَسِيْ رُوْلَتِهِ لَّانَ كَافَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ الصَّلَاةِ وَالْمَرْوَةِ وَهَوَّ ضَاكُو عَلٰى رَاجِلَيْهِ.

بخاری (۱۶۰۷) مسلم (۳۰۷۳) البدایہ والنہایہ (۱۸۸۱) نسائی (۲۹۵۷) ابن ماجہ (۲۹۴۸)

حل لغات

”مَا اِنْتَهَتْ“ صیغہ واحد ماضی معروف حتیٰ باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: پہنچنا۔ ”مَوْقِفٌ“ اسم ظرف مکان واحد کا صیغہ ہے باب فَعَرَبَ یَضَرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: ٹھہرنے کی جگہ۔ ”ضَاكُو“ صیغہ واحد مذکر اسم فاعل باب فَضَرَ یَنْضَرُ سے ہے اس کا معنی ہے: شکایت کرنا۔

رکن اسود اور رکن یمانی کی تفصیلات

(۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رکن یمانی پر دو فرشتے مقرر ہیں جو ہر اس شخص کی دعا پر آمین کہتے ہیں جو ان دونوں کے پاس گزرتا ہے اور حجر اسود پر تو یہ شمار ہوتے ہیں۔ علامہ الزرقانی نے اس کو موقوف روایت کیا ہے اور اس طرح کی بات تو قیف سے نہیں کہی جاتی ”اسوں“ لیے یہ حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہو جاتی ہے جس کو امام ابوالفتح نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں رکن یمانی کے پاس جب بھی گزرا ہوں اس کے پاس میں نے ایک فرشتہ کو پایا جو پکار پکار کر آمین آمین کہتا ہے سو جب تم اس کے پاس سے گزرو (دعا میں یوں) کہا کرو:

اللّٰهُمَّ رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا)۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے رکن یمانی پر ستر فرشتے مقرر فرما دیے ہیں جو آدمی یہ دعا پڑھتا ہے کہ ”اللّٰهُمَّ اِنِّيْ اسْتَلِثْتُ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“ تو وہ تمام فرشتے آمین کہتے ہیں۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے، لیکن یہ قوی ہے کیونکہ فضائل اعمال میں اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالاحوال

[شرح مسند امام اعظم الملاحظ قاری ص ۳۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

باقی رہا یہ سوال کہ صرف رکن یمانی اور حجر اسود کو کیوں چھوا جاتا ہے کسی اور رکن کو کیوں نہیں چھوا جاتا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ رکن یمانی کو چھونا اور حجر اسود کو چھونا ہی سنت ہے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں۔

(۳) لم ار النبی استلم من البیت الا الرکن میں نے نبی کریم ﷺ کو بیت اللہ کے دو یمانی رکنوں کے سوا الیمانیہن [تشنہ ملیہ] کسی اور چیز کو چومنے نہیں دیکھا۔

ایک رکن اسود ہے اور دوسرا رکن یمانی ہے جو اس کے سامنے ہے اسی کا نام رکن یمانی ہے، لیکن یہاں بطور تغلیب دونوں ارکان کو یمانی رکن کہا ہے اور بیت اللہ کے دو رکن اور بھی ہیں ایک رکن عراقی ہے اور دوسرا رکن شامی ہے اور ان ہر دو کو رکنان شامیان (دو شامی رکن) بھی کہتے ہیں اور رکن یمانی اس اعتبار سے افضل ہے کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اصل بنیاد پر واقع ہے اور اسی وجہ سے اس کو استلام کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے اور رکن اسود اس لیے افضل ہے کہ اس میں حجر اسود واقع ہے اس لیے اسے چوما جاتا ہے اور رکن یمانی میں صرف اسے ہاتھ لگائے اور چھوئے پر استکفاء کیا جاتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے رکن یمانی کو چومنا اور بوسہ لینا ثابت نہیں ہے اور جہور کا یہی موقف ہے۔

[الحدیثات شرع مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۳۷ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ رضویہ بمبئی]

ملاحظہ فرمائیے کہ دوسرے دو رکنوں (رکن عراقی اور رکن شامی) کو استلام کرنا اور چھونا مکروہ ہے کیونکہ ائمہ اربعہ کے نزدیک یہ بدعت ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں ارکان حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیاد پر نہیں ہیں۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی قاری ص ۸۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

حجر اسود کی فضیلت کا بیان

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حجر اسود جنت سے اترا ہے اور یہ درودھ سے زیادہ مطہر تھا لیکن انسانوں کے گناہوں نے اس کو کالا سیا کر دیا۔ اس حدیث کو امام احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے بارے میں فرمایا:

اللہ تعالیٰ کی قسم! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے اٹھائے گا اس کی دو آنکھیں ہوں گی جن سے یہ دیکھتا ہوگا اور ایک زبان ہوگی جس سے بولتا ہوگا یہ اپنے چومنے والوں کے متعلق حق کے ساتھ گواہی دے گا۔ اس کو ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث بالکل ظاہر ہے کسی تاویل و توجیہ کی ضرورت نہیں قیامت کے روز قرآن مجید اور ہمارے نیک اعمال وغیرہ تمام کی تکلیفیں ہوں گی اور سب کام کریں گے بلکہ ہمارے اعضاء بھی بولیں گے رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَنُفِخُ فِي سُفُوفِهِمْ وَنُفِثَتْ اَزْجُفُفُهُمْ يَمْسُؤْنَ كَانُوا يَنْخَبِثُونَ" (نہس: ۶۵) جو رب تعالیٰ ان چیزوں کو گویائی بخش سکتا ہے، دو سبگ اسود کو بھی گویائی اور آنکھیں وغیرہ بخش سکتا ہے۔ اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حجر اسود حاجیوں کی شفاعت کرے گا دوسرے یہ کہ حجر اسود پر عجم لکھا فاتح ہے تیسرے یہ کہ حجر اسود کا چومنا مفید ہے قیامت میں کام آئے گا چوتھے یہ کہ روزوں آدمیوں نے اسے چوما یہ ان سب کو جانا بچاتا ہے پانچویں یہ کہ حجر اسود ہمارے دلوں کے اغلاص و غفائ کو بھی جانتا ہے کہ کون اغلاص سے چوم رہا ہے اور کون غفائی سے چھپتے ہیں کہ حجر اسود حاجیوں کے اچھے بُرے انہام اور غافروں کو جانتا ہے کہ کون ایمان پر مبرا اور کون کفر پر متب ہی تو وہ مومن مخلص کی شفاعت کرے گا اور مرتد و منافق کی شفاعت نہیں کرے گا جب ایک جنتی

پھر کے علم و فہم کا یہ حال ہے تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جن کو اللہ تعالیٰ نے سید الخلق بتایا ہے ان کے علوم و معارف کا کیا پوچھنا جو لوگ رسول اللہ کے لیے علوم غیبی نہیں مانتے وہ اس حدیث میں غور کریں۔

[مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۳۳۳ مطبوعہ مکتبہ سب خانہ مہرات]

(۳) حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ رکن اسود اور مقام ابراہیم جنت کے یا قوتوں میں سے دو یا قوت ہیں اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی روشنی کو چھپا لیا اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی روشنی کو نہ چھپاتا تو یہ مشرق و مغرب کے درمیان کو روشن کر دیتا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

ملاحظہ فرمائی گئی ہیں کہ کفار قرامطہ نے جب مکہ معظمہ پر غلبہ حاصل کر لیا تو انہوں نے بہت قتل و غارتگری اور خون خرابہ کیا یہاں تک کہ انہوں نے مسجد حرام اور چاروں سزم کو لاٹھوں سے بھر دیا اور ان میں سے بعض لوگوں نے حجر اسود کو اکھاڑ لیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر کب تک حیرتی پوجا کی جاتی رہے گی پھر وہ مسلمانوں کو شکست دینے کے بعد حجر اسود کو اٹھا کر اپنے ملک لے گئے اور یہ پچیس سال تک ان کے قبضہ میں رہا پھر جب اسے واپس لینے کے لیے بہت سارے مال دے کر صلح کی گئی تو انہوں نے کہا کہ یہ حجر ہمارے دو سر ہے پھر ان میں تقاضا ہو گیا ہے اور ہم اسے دوسرے پھر دے سکتے ہیں سو اگر تمہارے پاس اس کی کوئی علامت ہے تو اگلے پیمانہ کر لے جاؤ چنانچہ کرمہ کے علماء سے اس کی امتحانی علامت و نشان پوچھی گئی تو انہوں نے جواب میں بتایا کہ حجر اسود میں آگ اٹھ نہیں کرتی کیونکہ یہ چٹنی پتھر ہے۔ جب انہیں یہ بتایا گیا تو انہوں نے اس کا امتحان لیا اور ہر دو پتھر جس کو آگ میں ڈالا جاتا وہ لوٹ جاتا اور آگ سے خوب گرم ہو جاتا لیکن جب حجر اسود کو آگ میں ڈالا گیا تو آگ نے کچھ بھی اثر نہ کیا اور وہ ہلکا سا بھی گرم نہ ہوا جس سے وہ جان گئے کہ یہی وہ پتھر ہے جو انہوں نے یہ پتھر مسلمانوں کو واپس کر دیا اور یہ اسے واپس نہ کر کے ملائے اور اپنی جگہ پہلا کر نصب کر دیا اور جب کی بات یہ ہے کہ کرمہ سے لے جاتے وقت اس پتھر کے پوچھ سے کوئی سواوٹھ دپ کر مر گئے تھے لیکن واپس کے وقت ایک ڈیلاوٹ اسے کہہ کر ملائے آیا اور ذرا برابر مٹا ڈالا ہوا۔ [مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۳۲۰ مطبوعہ مکتبہ سب خانہ مہرات]

۱۴۔ بَابُ الرَّمْلِ

۲۴۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَّارٍ عَنْ اَبِي عَمَّارٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَلَ مِنَ النُّعْجِ إِلَى النُّعْجِ۔ بخاری (۱۶۰۴) مسلم (۳۰۵۲) ابوداؤد (۱۸۹۱) ترمذی (۸۵۷) نسائی (۲۹۴۷) ابن ماجہ (۲۹۵۱) قدم چلے ہوئے پہلے تین طواف ادا کیے۔

حل لغات

”رَمَلَ“ میثود واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: بہادری کی طرح سیدتان کرکڑیوں کو مٹکانے ہوئے اکثر کثیر تہذیبوں سے چلنا۔

رمل اور اس کے آغاز و اختتام کا ثبوت

اس حدیث کو امام مسلم امام ابوداؤد اور امام نسائی نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح بیان کیا ہے اور امام مسلم ابوداؤد کے علاوہ دیگر اصحاب سنن نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح نقل کیا ہے نیز امام احمد ابن حنبل نے حضرت ابوالفضل سے اور شیخین (بخاری و مسلم) نے ازناہغ از ابن عمر مرفوع ذکر کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ جب بیت اللہ کا طواف کرتے تو پہلے تین طوافوں میں رمل

کرتے اور باقی چار طوافوں میں عام رفتار سے چلتے تھے اور حضرت سالم سے بھی اسی طرح مروی ہے اور امام محمد نے لفظ میں از مالک از جعفر الصادق از والدہ خود ابوالقاسم جابر بن عبد اللہ رحمہ اللہ سے اس حدیث کو ترجیح کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل فرمایا (رمل کا آغاز بھی حجر اسود سے فرمایا اور اختتام بھی حجر اسود پر فرمایا) اور یہ اسناد صحیح اور قوی ہے بلکہ اس سلسلے کی تمام روایات سے یہ زیادہ صحیح ہے اور امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو بیان کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے اور اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے (یعنی) باقی رہا یہ سوال کہ صحیحین میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رکن یمانی اور رکن اسود کے درمیان (رمل کرنے کی بجائے) عام رفتار سے چلتے ہوئے طواف فرمایا تو اس کا جواب علامہ نووی اور علامہ قسطلانی نے یہ دیا ہے کہ یہ روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث مرآۃ القضاء کے بارے میں ہے: جو حج مکہ سے پہلے سن سات ہجری (۶ھ) میں ادا کیا گیا پھر اس کے بعد جب نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع ادا فرمایا تو حجر اسود سے حجر اسود تک رمل فرمایا جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بیان کیا گیا ہے اور چونکہ حدیث جابر میں نبی کریم ﷺ کا آخری رمل بیان کیا گیا ہے اس لیے یہ متاخر ہونے کی بناء پر ناخ اور قابل عمل ہے اور حدیث جابر ثبت ہے جبکہ حدیث ابن عباس مثنیٰ ہے اسی صورت میں ثبت کو مثنیٰ پر ترجیح دی جاتی ہے اور بعض علماء نے فرمایا کہ ان دونوں احادیث کو تطبیق دینا اور حج کرنا ممکن ہے اور وہ اس طرح ہے کہ چونکہ ہر دو رکعتوں کے درمیان صحابہ کرام کا رمل کرنا باقی اطراف کی نسبت بہت ہلکا تھا اس لیے بعض لوگوں نے گمان کیا کہ صحابہ اور نبی کریم ﷺ رمل کی بجائے عام چال چلے اور رمل نہیں کیا حالانکہ ایسا نہیں ہوا۔ (ماوردی رحمہ اللہ) نظام النہج شرح معتمد امام ۱۱۸ (کتبہ عالیہ لاہور)

۱۵۔ بَابُ جَمْعِ الصَّلَاتَيْنِ

بِالْمَرْوَةِ

۲۴۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ جَسَّابٍ عَنْ قَالِسٍ وَبْنِ بَزْزَةَ عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَهُ مِنْ عَرَكَاتٍ فَلَمَّا تَوَلَّاهُ جَمَعَا الْكَلَامَ فَصَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ مَعَهُ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَصَلَّى وَتَخْتَصِمُ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَغَسَّ عَلَيْهِ ثُمَّ أَدْرَى إِلَيْنَا بِرَأْسِهِ فَفَعَدْنَا نَسْتَهْطِرُ الصَّلَاةَ كُلَّهَا ثُمَّ قَلْنَا يَا أَبَا عُبَيْدٍ الْوَحْمِيُّ الصَّلَاةُ فَفَعَلْنَا الصَّلَاةَ فَفَعَلْنَا الْوُضُوءَ الْأَخِيرَةَ فَقَالَ أَمَا تَحْسَبُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ صَلَّاهُ وَلَيْسَ بِوَدَائِعِي عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

بخاری (۱۶۷۵) مسلم (۳۱۱۵)

مزدلفہ میں دو نمازوں کو

جمع کر کے پڑھنا

حضرت ابی بن یزید رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ ہم ان (حضرت ابن عمر) کے ساتھ مہجرات سے روانہ ہوئے اور جب ہم مزدلفہ میں اترے تو وہیں قیام کیا اور ہم نے مغرب کی نماز آپ کے ساتھ ادا کی پھر آپ آگے بڑھے اور (مسافر ہونے کی بناء پر عشاء کی) دو رکعتیں نماز ادا کیں پھر پانی منگایا اور اپنے اوپر بہا کر غسل کیا پھر اپنے بستر پر لیٹ گئے اور ہم کافی دیر تک نماز کے لیے ان کا انتظار کرتے رہے پھر آخر کار ہم نے عرض کیا: اے ابوعبدالرحمن! (حضرت ابن عمر کی کنیت ہے) نماز کے لیے تحریف لائے! فرمایا: کون سی نماز؟ ہم نے عرض کیا: عشاء کی نماز سو آپ نے فرمایا: لیکن جس طرح رسول اللہ ﷺ نے (مغرب و عشاء جمع کر کے) نماز پڑھی تھی میں نے اسی طرح پڑھ لی ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت ابن عمر نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے مغرب اور عشاء کی نمازیں (ایک وقت میں) اکٹھے ادا کیں۔

مل لغات

”الْمُتَعَمِّدُ“ میذبح حکم فصل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: ہونا، رجوع کرنا، واپس کرنا۔ ”جَمْعًا“ اس سے مزدلفہ مراد ہے کیونکہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع کر کے ایک وقت میں پڑھی جاتی ہیں اس لیے اسے جمع کہا جاتا ہے۔ ”اَوْحٰی“ میذبح واحد مذکر عاقب فصل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: حکمانہ لینا۔

مزدلفہ میں مغرب و عشاء اور عرفات میں ظہر و عصر کو جمع کرنا مسنون ہے

یاد رہے کہ جس طرح مزدلفہ میں مغرب کی نماز کو عشاء کے وقت میں نماز عشاء کے ساتھ جمع کر کے پڑھنا سنت سے ثابت ہے اسی طرح عرفہ کے دن (نویں ذی الحجہ کی) عرفات میں ظہر کے وقت میں عصر کی نماز کو ظہر کی نماز کے ساتھ پڑھنا سنت سے ثابت ہے چنانچہ مشکوٰۃ میں امام ابن شہاب زہری سے مروی ہے: آپ نے بیان فرمایا کہ مجھے حضرت سالم بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ جان بن یوسف نے جس سال حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا تھا اسی سال اس نے (دورانِ حج) حضرت عبداللہ بن عمر سے دریافت کیا کہ ہم عرفہ کے دن قیام گاہ میں کیا کریں؟ حضرت سالم نے کہا: اگر تو سنت پر عمل پر کرنا چاہتا ہے تو عرفہ کے دن نماز ظہر دوپہر میں (روال ہوتے) ہی پڑھ لے اس پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: یہ صحیح کہہ رہے ہیں کیونکہ صحابہ کرام سنت کے مطابق ظہر و عصر جمع کر کے پڑھتے تھے۔ (ابن شہاب زہری کہتے ہیں:) سو میں نے حضرت سالم سے کہا کہ کیا یہ کام (ظہر و عصر جمع کر کے پڑھنا) رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا ہے؟ اس پر حضرت سالم نے کہا: صحابہ کرام یہ کام نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کی پیروی میں ہی کرتے ہیں۔ [ردہ المفاری] [مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۳۰ مطبوعہ دار الفکر دہلی]

تیز یہ یاد رہے کہ حنفی جمع صلاتین صرف انیس دو مقام پر ہوتی تھی ایک مزدلفہ میں کہ مغرب کی نماز عشاء کے وقت میں نماز عشاء کے ساتھ پڑھی گئی دوسرا عرفات میں نو ذی الحجہ کو عصر کی نماز ظہر کے وقت میں نماز ظہر کے ساتھ پڑھی گئی چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے کوئی نماز مقررہ وقت کے بغیر پڑھی ہو یا سوا دو نمازوں کے (کیونکہ) مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھا گیا ہے اور اس دن آپ نے فجر کی نماز و جب مقاد سے پہلے پڑھ لی۔

(بخاری علیہ) [مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۳۰ مطبوعہ دار الفکر دہلی]

یہ حدیث امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کبھی سفر میں جمع بین صلوٰتین نہیں کیا، یعنی چند نمازیں ایک ہی وقت نہیں پڑھیں وہاں جمع صورت تھی کہ ظہر آخر وقت میں پڑھی اور عصر اوّل وقت میں پڑھی رہا غزوہ خندق کی نمازیں ایک دم پڑھنا وہ جمع تھا بلکہ قضاء پڑھی تھی جس واقعہ اور ہے قضاء کچھ اور ہے البتہ مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو بھی جمع فرمایا کہ مغرب عشاء کے وقت میں پڑھی اور دوسری عرفات میں کہ وہاں عصر ظہر کے وقت میں پڑھی چونکہ عرفات میں جمع صلوٰتین دن میں اور سب کے سامنے ہوا تھا اس لیے اس کا علیحدہ نام نہیں لیا اور مزدلفہ میں نمازوں کا اجتماع رات کے وقت ہوا تھا جس میں سارے حجاج جمع نہیں تھے اس لیے صرف اس کا ذکر امراتہ علیحدہ بھی کر دیا لہذا حدیث واضح ہے دو نمازوں سے مراد عرفہ اور مزدلفہ ہیں نیز اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ ہمیشہ نماز فجر خوب اُجالے اور خوب روشنی میں پڑھتے تھے مگر آج مزدلفہ میں پوچھنے کے فوراً بعد اندھیرے میں پڑھ لی یہ حدیث امام عظیم قدس سرہ کی قوی دلیل ہے کہ نماز فجر ہمیشہ اُجالے میں پڑھی جائے صرف مزدلفہ میں اندھیرے منہ پڑھے

کیونکہ اگر نبی کریم ﷺ ہمیشہ نماز فجر پچھتے ہی پڑھتے ہوتے تو آج وقت معاد سے پہلے پڑھنے کے کیا سنی کیا وقت سے پہلے پڑھ لیا ہوتا؟ ہرگز نہیں! لہذا قول احناف بہت قوی ہے یہاں تمام ائمہ کرام کے نزدیک وقت سے مراد وقت معاد ہے۔

[سراج النافع شرح مفقود الصانع ج ۳ ص ۱۵۰-۱۴۹ مطبوع فی کتب خانہ مکتوبات]

۲۴۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ لَأَنَّ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ وَالْمُشَاءَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْمَزْدَلِفَةِ.

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے مزدلفہ میں حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب اور عشاء کی نمازیں اسٹھی پڑھی ہیں۔

بخاری (۱۶۷۴) سلم (۳۱۰۸) البیاض (۱۹۲۶) نسائی (۲۰۳۹) ابن ماجہ (۳۰۲۰)

شاید یہ حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس طویل حدیث کا ایک جزء ہے جسے امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے اور یہاں راوی کا نام ساتھ کر کے حدیث کو مرسل بتا دیا ہے۔

اقامت کے بارے میں احادیث میں تعارض ہے۔ امام ابوحنیفہ اور ان کے دونوں شاگردوں نے ایک اقامت والی احادیث کو ترجیح دی ہے کیونکہ عشاء کی نماز اپنے وقت میں پڑھی جا رہی ہے یہ خلاف صحر کی نماز کے کیونکہ وہ اپنے وقت میں نہیں پڑھی گئی۔ واللہ اعلم [ارکان اسلام ص ۲۹۳-۲۹۴ مطبوعہ مکتبہ دارالاندلس اور دارالکتاب]

خیال رہے کہ عرفات میں تو صحر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھتے ہیں کہ ظہر کے وقت میں پڑھی جاتی ہے اس لیے یہاں دونوں نمازوں کے لیے تکبیریں (اقامتیں) بھی دوہوں گی اور جو حاجی نماز امام کے ساتھ پڑھے گا وہی جمع صلوٰۃ تین کرے گا مگر مزدلفہ میں مغرب کی نماز اپنے وقت سے پیچھے ہٹ گئی کہ عشاء کے وقت میں پڑھی جاتی ہے تو خواہ باجماعت نماز پڑھے یا علیحدہ اور خواہ امام کے ساتھ باجماعت پڑھے یا اپنی جماعت میں علیحدہ کرے بہر حال جمع صلوٰۃ تین کرے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ عرفات میں دونوں نمازوں کے لیے اذان ایک ہوگی اور اقامتیں دوہوں گی مگر مزدلفہ میں دونوں نمازوں کے لیے ایک اذان اور ایک اقامت ہو گی۔ [اغوا لامراۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۳۹، النبی ص ۱۱۱، کتاب غزوات، مکتبہ]

حجرات کو نکلیں مارنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی کتاب میں روایت کرتے ہیں کہ آپ (ﷺ) نے اپنے گھروالوں میں سے کمزور افراد (موتلوں اور بچوں) کو مزدلفہ سے ملی کی طرف جلدی روانہ کر دیا اور ان سے فرمایا کہ تم حجۃ کو نکلیں مارنا یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔

ابن ماجہ (۱۹۶۰) ترمذی (۸۹۳) نسائی (۳۰۶۷) ابن ماجہ (۳۰۲۵) مسند احمد (ج ۳ ص ۲۲۰)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ (ﷺ) نے اپنے اہل خانہ کے کمزور افراد کو پہلے بھیج دیا اور ان سے فرمایا: تم حجۃ عقبہ کو نکلیں مارنا یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم (ﷺ) حجۃ عقبہ کو نکلیں مارنے کے آغاز تک تلبیہ پڑھتے رہے اور حضرت ابن عباس کی ایک اور روایت میں یوں ہے کہ نبی کریم (ﷺ) نے حضرت فضل بن عباس کو اپنی سواری پر اپنے پیچھے سوار کر لیا اور وہ ایک حسین و جمیل اور خوبصورت لڑکے تھے سودہ عورتوں کو دیکھنے لگے اور نبی کریم (ﷺ) ان کے چہرے کو عورتوں سے بھرنے لگے اور آپ حجۃ عقبہ کو نکلیں مارنے کے شروع تک تلبیہ پڑھتے رہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ نبی کریم (ﷺ) حجۃ عقبہ کو نکلیں

۱۶۔ بَابُ وَمِنْ الْجَمَارِ

۲۴۹۔ ابُو حَنِيفَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنِ النَّعْسَنِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ هَجَلًا ضَعُفًا أَهْلَهُ وَقَالَ لَهُمْ لَا تَرْمُوا جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ.

۲۵۰۔ ابُو حَنِيفَةَ عَنْ خُصَّامٍ عَنْ سَوْدِو بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعُفًا أَهْلَهُ وَقَالَ لَهُمْ لَا تَرْمُوا جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ.

۲۵۱۔ ابُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَّى حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَهِيَ رَوَابِعُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَرْمِيَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَجَعَلَ يَلْجِطُ الْيَسَاءَ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَهُ لِلْبَنَى حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ.

وَهِيَ رَوَابِعُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ أَيْتِهِ

اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَكُونُ حَتَّى مَارَئِي كَآفَازِيكَ مُسَلِّلٌ تَلْبِيَةً بِذَاتِهِ۔
زَمِي جَعْفَرَةُ الْعَقْبَةِ۔

بخاری (۱۶۸۵۷-۱۶۸۵۸) ابوداؤد (۱۸۱۵) ترمذی (۹۱۸) نسائی (۳۰۸۳) ابن ماجہ (۳۰۳۹)

حل لغات

”لَا تَزْمُوا“ میثد جمع مذکر حاضر، فعل فاعلی معروف، باب مَضَرَبٌ یَضْرِبُ سے ہے، اس کا معنی ہے: بچھکن، لیکن اس سے حرمت کو نکلیاں مارنا مراد ہے۔ ”تَلْبَسِي“ میثد واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف، ثبوت باب تَلَبَّسَ سے ہے، جس کا معنی تلبیہ پڑھنا ہے۔ ”اَزْدَقْتُ“ میثد واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف، ثبوت باب اَفْعَلَ سے ہے، جس کا معنی ہے: ردیف بنانا، پیچھے بٹھانا، پیچھے آنا۔ ”بَلَاحِطٌ“ میثد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب مَفَاعَلَةٌ سے ہے، اس کا معنی ہے: کن اٹھیں سے دیکھنا۔
حرمت کو طلوع آفتاب کے بعد نکلیاں مارنا سنت ہے

مزدلفہ میں وقوف سنت ہے اور پورا مزدلفہ موقوف ہے یہاں ٹھہرنا رکن نہیں ہے اس لیے اگر کوئی آدمی مزدلفہ میں پہنچ پاتا تو بھی اس کا حج ہو جائے گا کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اپنے اہل خانہ میں سے کزور اطرا کو مزدلفہ کی رات یہاں ٹھہرنے سے پہلے علی علیہ السلام بھیج دیا تھا۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: میں بھی ان لوگوں کے ساتھ تھا جن کو نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ میں قیام سے پہلے سیدہ عائشہ بھیج دیا تھا، نیز مزدلفہ میں رات گزار کر صبح سویرے نماز فجر پڑھنے کے بعد امام اور دوسرے حاجی حضرات ٹہلی کی طرف کوچ کریں اور ٹہلی میں پہنچ کر جمرہ عقبہ سے دہلی کا آقا کریں یہاں ٹھہریوں کی مانند سات نکلیاں ماریں اور پہلی نکلی بھیجنے کے ساتھ تلبیہ قہم کر دیں اور اس کا مسنون وقت سورج طلوع ہونے کے بعد قربانی کا دن اور چاشت کا وقت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے دن چاشت کے وقت دہلی کی بھی بانی دنوں میں زوال کے بعد دہلی کرے اور ہر نکلی بھیجنے کے وقت تعبیر کہے۔ چنانچہ طاعن طاعن کا کہنا ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد جمرہ عقبہ کو نکلیاں مارنا سنت کے مطابق عمل ہے، ورنہ چاروں ائمہ کے نزدیک قربانی کے دن حج صادق کے طلوع ہو جانے کے بعد دہلی کرنا جائز ہے اور یہ حدیث ہمارے لیے روشن دلیل ہے کہ رات کو نکلیاں مارنا جائز نہیں جیسا کہ صبح سے پہلے طواف زیارت کرنا جائز نہیں اور امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں، اہل بیت امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نصف رات کے بعد دہلی کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور حضرت مجاہد امام ابراہیم رحمہ اللہ بھی اسی حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سورج طلوع ہونے کے بعد جمرہ عقبہ کو نکلیاں مارنا جائز ہے پہلے نہیں حالانکہ سنن ابوداؤد (۱۸۱۵) ترمذی (۹۱۸) نسائی (۳۰۸۳) ابوداؤد (۳۰۸۳) کے اصحاب نے از عطاء ابن عباس روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اہل خانہ کے کزور اطرا کو انہی جمرے میں آگے ٹہلی کی طرف پہلے روانہ کر دیتے تھے اور انہیں حکم دیتے کہ تم جمرہ عقبہ کو صبح کے وقت نکلیاں مارنا۔ اور امام طحاوی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”لَا تَزْمُوا الْجَمْرَةَ إِلَّا مُصْبِحِينَ“ تم جمرہ کو صبح کے وقت نکلیاں مارنا۔

[شرح معنی امام اعظم رحمہ اللہ، طبعی دارالکتب العلمیہ، بیروت]

محرم کا قربانی کے

جانور پر سوار ہونا

حضرت اس شخص بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک

۱۷- بَابُ الرُّكُوبِ عَلَى

الْبَدَنِ لِلْمُحْرِمِ

۲۵۲- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْكُوفِيِّ عَنْ اَبِي اَنَسٍ اَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَامَ رَجُلًا يَسُوقُ يَنْقُذُ آدِي كُودِي كَمَا جَرَّ بَنَانِي كَے اونٹ کو ہاتھ باندھ کر پیدل چل رہا تھا تو آپ نے لَفَانِي لِزَمَكْتَهَا۔

اسے فرمایا: تم اس پر سوار ہو جاؤ۔

بخاری (۱۶۸۹) مسلم (۳۲۰۸) ابوداؤد (۱۷۶۰) ترمذی (۹۱۱) نسائی (۲۸۰۱) ابن ماجہ (۳۱۰۳)

حل لغات

”يَسُوقُ“ سینہ واحد ذکر غائب، فصل مضارع معروف مثبت، باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: جانور کو پیچھے آگے ہاتھ لگنا۔ ”لَزَمَكْتَهَا“ سینہ واحد ذکر حاضر، فصل امر معروف، باب سَمِعَ سَمْعًا سے ہے اس کا معنی ہے: سوار ہونا آخر میں حاشیہ منقول یہ ہے۔

شدید ضرورت کے وقت قربانی کے جانور پر سوار ہونا جائز ہے

اس حدیث کو صحاح ستہ کے اصحاب نے روایت کیا ہے مگر امام ابوداؤد نے اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس کو مرفوع روایت کیا ہے کہ ایک آدمی قربانی کے جانور کو ہاتھ باندھ کر پیدل چل رہا تھا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھ کر فرمایا کہ تم اس پر سوار ہو جاؤ اس نے عرض کیا: یہ قربانی کا جانور ہے تو آپ نے دیکھا میں نے فرمایا: تم اس پر سوار ہو جاؤ جبکہ امام بخاری کی روایت میں ہے کہ آپ نے تیسری مرتبہ اس آدمی کو فرمایا: تم اس پر سوار ہو جاؤ اور تم پر بڑا غصہ ہے اور امام مسلم نے اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دیگر طریقوں سے بھی روایت کیا ہے۔ امام غزالی نے حید اور قنادہ کے طریقہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے اور اعراب، ابن عساکر، ابوسلمہ، ابوحاتم، تہذیب اور مکرمہ کے طریق سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور نافع کے طریق سے حضرت ابن عمر سے اور حضرت جابر کی حدیث بھی اسی طرح روایت کی ہے اور ارشاد انصاری میں ہے کہ بعض علماء نے فرمایا کہ وہ آدمی پیدل چلنے کی مشقت کے سبب ہلاکت کے قریب پہنچ چکا تھا اس لیے آپ نے اسے سوار ہونے کا حکم دیا اور ابوالخیر نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر سے قربانی کے جانور پر سوار ہونے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم قربانی کے جانور پر سوار ہونے کے لیے مجبور ہو جاؤ تو بڑی احتیاط کے ساتھ بقلہ ضرورت اس پر سوار ہو جاؤ یہاں تک کہ تم کوئی دوسری سواری پاؤ۔ اور امام محمد نے الموطا میں اس مالک ازہد و شام بن عروۃ ازہد و خود معنوف روایت بیان کی ہے کہ حضرت عروہ نے فرمایا: جب تم اپنی قربانی کے جانور پر سوار ہونے کے لیے انتہائی مجبور ہو جاؤ تو تم اس پر اس طرح سوار ہو جاؤ کہ اس میں کوئی عیب پیدا نہ ہو جائے اور امام ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت جابر سے جبکہ امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس سے حدیث نقل کی ہے اور اس میں ہے کہ پیدل چلنے کی وجہ سے وہ آدمی انتہائی مشقت میں مبتلا ہو چکا تھا اور اس سے مزید پیدل چلنا دشوار تھا (لیکن قربانی کے جانور کی تقسیم کی وجہ سے وہ آدمی اس پر سواری نہیں کر رہا تھا) اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس کی حدیث روایت کی ہے اور امام ترمذی نے حضرت انس کی حدیث بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کہا ہے: اس باب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر سے یہ حدیث مروی ہے امام ترمذی نے کہا: صحابہ کرام اور دیگر حضرات میں سے اہل علم کی ایک جماعت نے یہ واقعہ ضرورت قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کی اجازت دی ہے اور امام شافعی امام احمد، حضرت اسحاق بن رحمہ کا بھی موقف ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ قربانی کے جانور پر سخت مجبوری کے وقت سواری کرنا جائز ہے ورنہ نہیں پھر یہاں مختلف اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا واجب ہے کیونکہ یہ امر واجب کے لیے ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً سوار ہونا منوع و حرام

ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ سوار ہونا مطلقاً جائز ہے اور بعض معاصرین اور ملاحی قاری کا شرح مسند میں اور ارشاد الساری میں طواف قسطنطنیہ کا کلام صریح اور ظاہر ہے کہ امام شافعی اس مسئلہ میں ہمارے (یعنی احناف کے) مذہب کے موافق ہیں کہ بد وقت ضرورت سواری کرنا جائز ہے ورنہ نہیں لیکن امام ترمذی علامہ بیہقی کرمانی اور نووی وغیرہم کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ دونوں مذہبوں میں فرق ہے کیونکہ امام شافعی کے نزدیک محض حاجت و ضرورت کے وقت قربانی کے جانور پر سوار ہونا جائز ہے اگرچہ یہ حاجت و ضرورت انتہائی اضطراب اور اشد ضرورت کی حد تک نہ پہنچی ہو جس کی وجہ سے پیدل چلنا ناممکن یا تقریباً دشوار ہو جبکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک انتہائی اضطراب اور شدید ضرورت کے وقت سوار ہونا جائز ہے ورنہ نہیں۔

[اعراض الاختصار تفسیر نظام فی شرح مسند امام اعظم ۱۲، مطبوعہ مکتبہ عارفیہ لاہور]

حج قرآن مسنون ہے

حضرت مصی بن معبد بیان کرتے ہیں کہ میں (بمصر کے ایک علاقہ) سرزمین جزیرہ سے حج کرنے کے لیے روانہ ہو کر یہاں آیا تو میں حضرت سلمان بن ربیعہ اور حضرت زید بن صوحان کے پاس سے گزرا اور یہ دونوں مقام عذیبہ کے بیچ (یعنی سرور) تھے تو انہوں نے مجھ سے عمرہ اور حج دونوں کا تلبیہ کتنے چڑھتے ہوئے سنا سوان میں سے ایک نے کہا کہ یہ محض اپنے اونٹ سے بھی زیادہ گمراہ ہے اور دوسرے نے کہا: یہ تو فلاں فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہو چکا ہے لیکن میں اپنے طریقہ کار کے مطابق چلا رہا اور سانسک حج ادا کرتا رہا یہاں تک کہ جب میں ارکان حج سے فارغ ہو گیا تو میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرا اور میں نے آپ کو بتایا کہ میں دور دراز علاقہ اور بہت دور مکان کا رہنے والا آدی ہوں اللہ تعالیٰ نے مجھے اس حج (قرآن) کی توفیق عطا فرمائی تو میں نے چاہا کہ میں عمرہ کو حج کے ساتھ ملا کر دونوں کو اکٹھا ادا کروں سو میں نے ان دونوں کا اکٹھا احرام باندھ لیا ہے اور میں نے یہ کام بھول کر نہیں کیا پھر میں سلمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان کے پاس سے گزرا تو انہوں نے مجھ سے عمرہ اور حج کو ملا کر دونوں کا تلبیہ کتنے چڑھتے ہوئے سنا سوان میں سے ایک نے کہا: یہ آدی اپنے اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے اور دوسرے نے کہا: یہ فلاں فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا: پھر تم نے کیا کیا؟ عرض کیا: میں اپنے طریقہ پر عمل کرتا رہا چنانچہ میں نے اپنے عمرہ کے لیے طواف کیا اور اپنے عمرہ کے لیے صفا و مردوہ کے درمیان سعی کی پھر دوبارہ بیت اللہ میں لوٹ آیا اور میں نے پہلی کی طرح حج کے لیے طواف

۱۸۔ بَابُ مَنْعَةِ حَجَّةِ الْقَرَّانِ

۲۵۳۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ أَقْبَلْتُ مِنَ الْحَجَّازِ بْنِ حَاجِبٍ لَمَزَوْتُ بَسْلَمَانَ ابْنَ رَبِيعَةَ وَزَيْدَ بْنَ صَوْحَانَ وَهَمَّا شَبَعَانِ بِالْقَلْبِيَّةِ قَالَ لِسَمْعَانَ أَقُولُ لَيْتَكَ بِعُمُرٍ وَحَجَّةٍ لَقَالِ أَحَدُهُمَا هَذَا الشَّيْءُ أَضَلُّ مِنْ بَعِيرِهِ وَقَالَ الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ غَلَا وَغَلَا قَالَ لَمَضَيْتُ حَتَّى إِذَا لَقِيتُ نُسَكِي مَزَّزْتُ بِأَبَوِي السُّوْمِيَيْنِ عُمَرُ لَأَخْبِرْتَهُ كُنْتُ رَجُلًا بِهَيْدَةِ الْوَقْفَةِ لَأَصِي الثَّارِ أَوْنِ اللَّهُ لِي فِي هَذَا التَّوَجُّهِ لَأَخْبِتُ أَنْ أَجْمَعَ عُمُرًا إِلَى عَجَبٍ فَأَهْلَكْتُ بِهِمَا جُوعًا وَلَمْ أَنْسَ لَمَزَوْتُ بَسْلَمَانَ ابْنَ رَبِيعَةَ وَزَيْدَ بْنَ صَوْحَانَ لِسَمْعَانَ أَقُولُ لَيْتَكَ بِعُمُرٍ وَحَجَّةٍ مَعًا لَقَالِ أَحَدُهُمَا هَذَا أَضَلُّ مِنْ بَعِيرِهِ وَقَالَ الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ غَلَا وَغَلَا وَقَالَ فَصَنَعْتُ مَاذَا قَالَ مَضَيْتُ لَطَلْتُ طَرَا لِي عُمُرَتَيْنِ وَسَعَيْتُ مَعًا لِعُمُرَتَيْنِ ثُمَّ عُدْتُ فَفَعَلْتُ وَمِنْ ذَلِكَ ثُمَّ بَقِيتُ حَرَامًا أَصْنَعُ كَمَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ حَتَّى لَقِيتُ أَبِجَرَ نُسَكِي قَالَ هُوَيْتُ لِسَنَةِ نَيْتِكَ مَعْبُدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(قدم) کیا اور صفاء و مردہ کے درمیان سعی کی پھر میں احرام کی حالت میں محرم ہی رہا اور میں اسی طرح کرتا رہا جس طرح حاجی کرتے ہیں یہاں تک کہ میں نے حج کا آخری رکن ادا کر لیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تجھے تیرے نبی حضرت محمد ﷺ کی سنت کے مطابق ہدایت عطا کی گئی۔

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت ابی بن معبد نے بیان کیا کہ میں نے تھوڑا عرصہ پہلے عیسائیت کو چھوڑ دیا تھا پھر میں حضرت عمر بن خطابؓ کے عہد خلافت میں حج کے ارادے سے کوفہ میں آیا اور یہاں سلمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان نے صرف حج کا احرام باندھا اور میں (یعنی ابی بن معبد) نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام (حج) قرآن کے طور پر) اکٹھے باندھ لیا وہ دونوں کہنے لگے: تم پر انہوں نے ہے کہ تم دونوں کا احرام باندھ کر حج تمتع کر رہے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے حج تمتع سے منع فرمایا اور وہ کہنے لگے: اللہ تعالیٰ کی قسم! تم اپنے اہل بیت سے زیادہ گمراہ ہو۔ حضرت ابی بن معبد نے جواب دیتے ہوئے کہا: ہم اور تم حضرت عمرؓ کے پاس پہنچیں گے (تو ان سے فیصلہ کرالیں گے) پھر جب حضرت ابی بن معبد مکہ کرمہ میں پہنچے تو اپنے عمرہ کے لیے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفاء و مردہ کے درمیان سعی کی پھر احرام کی حالت میں واپس لوٹ آئے اور اپنے اوپر کسی چیز کو حلال نہیں کیا پھر اپنے حج کے لیے بیت اللہ کا طواف (قدم) کیا اور صفاء و مردہ کے درمیان سعی کی پھر محرم ہو کر ہی قیام پذیر ہو گئے۔ اپنے احرام سے حلال نہیں ہوئے یہاں تک کہ عرفات میں آئے (اور وقوف کیا) اور اپنے حج سے فارغ ہو گئے پھر جب دس ذی الحج کو ابیہوں نے احرام کھول کر حلال ہوئے کا ارادہ کیا تو دم تمتع (یعنی حج قرآن) کی نیت سے قربانی کی پھر جب یہ لوگ اپنے حج سے فارغ ہو کر واپس لوٹے تو (مدینہ منورہ میں) حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے اور زید بن صوحان نے کہا: اے امیر المؤمنین! بے شک آپ نے حد سے منع کیا ہوا ہے (یہ حج قرآن اور حج تمتع دونوں کو شامل ہے) اور ابی بن معبد نے تمتع کیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا: اے ابی بن معبد! تم نے کیا کیا؟ حضرت ابی بن معبد نے عرض کیا: اے امیر المؤمنین! میں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام اکٹھے باندھا پھر جب میں مکہ کرمہ میں

وَلَمَّا رَوَيْتُ عَنِ النَّبِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ عِدْتُ عَهْدِي بِنَسْرِ النَّبِيِّ لَقَدْ بَدَأْتُ الْكُفْرَةَ أَوَّلَهُ
الْحَجَّ لَمَّا رَمَى زَمَانَ عَمْرُ بْنُ النَّعْطَابِ فَأَهْلُ سَلَمَانَ وَ زَيْدُ بْنُ صَوْحَانَ بِالْحَجِّ وَ خَلَدُ وَ أَهْلُ النَّبِيِّ بِالْحَجِّ وَ الْمَعْمُورَةَ فَقَالَ زَيْدُكَ تَمَتَّعْتَ وَ لَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّمَتُّعِ قَالَا لَهُ وَاللَّهِ لَأَنْتَ أَهْلٌ مِنْ بَعْدِهِ لَنْ تَقْدِمَ عَلَى عَمْرٍ وَ تَقْدِمُونَ فَلَمَّا قَدِمَ قَدِمَ النَّبِيُّ مَكَّةَ حَافٍ بِالْبَيْتِ وَ سَخِي يَتَنُ الصَّقَا وَ الْمَعْمُورَةَ لِعَمْرٍ ثُمَّ رَجَعَ حَرَامًا لَمْ يَجِزْ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ حَافٍ بِالْبَيْتِ زَيْدُ الصَّقَا وَ الْمَعْمُورَةَ لِحَجَّتِهِ ثُمَّ أَقَامَ حَرَامًا لَمْ يَخْلُصْ مِنْهُ شَيْءٌ أَتَى عَرَكَاتٍ وَ كَرَعَ مِنْ حَجَّتِهِ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ حَلَّ فَأَفْرَقَ فَمَا يَمْتَحِيهِ فَلَمَّا صَلُّوا مِنْ حَجَّتِهِمْ مَرُّوا بِعَمْرٍ ابْنِ النَّعْطَابِ فَقَالَ لَهُ زَيْدُ بْنُ صَوْحَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ التَّمَتُّعِ وَ أَنَّ النَّبِيَّ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَدْ تَمَتَّعَ قَالَ صَنَعْتَ مَاذَا يَا صَبِي قَالَ أَفْكَلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحَجِّ وَ الْمَعْمُورَةِ فَلَمَّا قَدِمْتُ مَكَّةَ طَلَعْتُ بِالْبَيْتِ وَ طَلَعْتُ بَيْنَ الصَّقَا وَ الْمَعْمُورَةِ لِعَمْرٍ ثُمَّ رَجَعْتُ حَرَامًا وَ لَمْ أَجِزْ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ طَلَعْتُ بِالْبَيْتِ وَ بَيْنَ الصَّقَا وَ الْمَعْمُورَةِ لِحَجَّتِي ثُمَّ أَفْكَلْتُ قَالَا النَّحْرُ فَأَفْرَقْتُ فَمَا يَمْتَحِيهِ ثُمَّ أَفْكَلْتُ قَالَ لِعَمْرٍ عَمْرُ عَلَى كَهْرِهِ وَ لَمَّا هَلَبْتُ لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

پہنچا تو عمرہ کرنے کے لیے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کے درمیان
مروہ کے لیے سعی کی پھر میں حالت احرام میں ہی واپس لوٹ آیا اور
حلال نہیں ہوا پھر میں نے حج کرنے کے لیے طوافِ قدم کیا اور صفا
مروہ کے درمیان سعی کی پھر میں ذی الحج تک احرام کی حالت میں
رہا اور میں نے حصہ (حج اور عمرہ کی اکٹھے سعادت حاصل) کرنے پر
قربانی دے کر خون بہایا پھر میں احرام کھول کر حلال ہو گیا۔ راوی نے
بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت صہبیؓ کی کمر پر ہاتھ پھیرا (یعنی شاہاش
دی) اور فرمایا کہ تمہیں تمہارے نبی کریم ﷺ کی سنت کے مطابق
ہدایت عطا ہو گئی ہے۔

حضرت صہبیؓ سے ایک اور روایت یوں مروی ہے کہ انہوں نے کہا
کہ وہ اور سلمان بن ربیعہ اور ذہب بن صوحان تینوں حضرات حج کے ارادہ
سے روانہ ہوئے۔ راوی نے بتایا کہ حضرت صہبیؓ نے حج قرآن کی نیت
سے حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھے احرام باندھا لیکن حضرت سلمان اور
حضرت ذہب نے حج مفرد کا احرام باندھا پھر یہ دونوں حضرت صہبیؓ کو حج
قرآن کی نیت کرنے پر ملامت کرنے لگے اور دونوں کہنے لگے: تم تو
اپنے اونٹ سے بھی زیادہ گمراہ ہو کہ تم حج اور عمرہ کو ملا کر قرآن کرنے
لگے حالانکہ امیر المؤمنین (حضرت عمرؓ) نے حج اور عمرہ اکٹھے کرنے سے
منع کیا ہوا ہے۔ حضرت صہبیؓ نے کہا: تم اور میں حضرت عمرؓ کے پاس چلیں
گے۔ راوی نے کہا: پھر وہ جل پڑے یہاں تک کہ وہ کدہ کدہ میں داخل
ہوئے سو حضرت صہبیؓ نے عمرہ کرنے کے لیے بیت اللہ کا طواف کیا اور
صفا و مروہ کے درمیان سعی کی پھر واپس لوٹ آئے اور اپنے حج کے لیے
بیت اللہ کا طواف کیا پھر صفا و مروہ کے درمیان سعی کی پھر جیسے وہ عمر
تھے دیئے ہی احرام کی حالت میں قیام پزیر ہو گئے اور کوئی حرام کی ہوئی
چیز اپنے لیے حلال نہیں کی یہاں تک کہ جب ذی الحج کا دن آیا تو
قربانی کے جانور بکری میں سے جو میسر ہو سکا انہوں نے اسے ذبح کیا
پھر جب یہ لوگ مساک حج سے فارغ ہو گئے تو مدینہ منورہ چلے گئے اور
حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے اور حضرت سلمان اور حضرت ذہب نے
ان سے کہا: اے امیر المؤمنین! ابے شک (حضرت صہبیؓ) نے حج اور عمرہ
ملا کر قرآن کیا ہے حضرت عمرؓ نے حضرت صہبیؓ سے فرمایا: تم نے کیا

وَلَيْسَ بِوَلَدٍ عَنِ النَّبِيِّ لَإِنْ خَرَجَ هُوَ
وَسَلَّمَ أَنْ يَنْ رِبْعَةَ وَيَذَّابُنْ صَوْحَانَ يَرْبُتُونَ
الْحَجَّ لَإِنْ لَأَمَّا النَّبِيُّ لَقَرْنَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ
جَمِيعًا وَأَمَّا سَلَمَانَ وَرَبِيعَةَ فَافْرَدَا الْحَجَّ ثُمَّ أَكْبَلَا
عَلَى النَّبِيِّ بِلُؤْمَانِهِ يَتَمَا صَنَعَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَنْتَ
أَخْلَ مِنْ تَوْبَتِكَ فَقَرْنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَقَدْ
لَمْ يَأْمُرِ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ الْعُمْرَةِ وَالْحَجَّ لَإِنْ
تَقْدُسُونَ عَلَى عَمَرَ وَالْيَوْمَ لَإِنْ فَتَضَوْا عَنِّي
فَعَلُوا مَنَاجَةَ لِفَكَاتِ بِالْبَيْتِ لِعُمْرَةٍ وَسَعَى بَيْنَ
الضُّفَا وَالْمَرْوَةِ لِعُمْرَةٍ ثُمَّ خَادَ لِفَكَاتِ بِالْبَيْتِ
لِعَجَبِهِ ثُمَّ سَعَى بَيْنَ الضُّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ لَقَامَ عَرَامًا
ثُمَّ هُوَ لَمْ يَجِدْ لَهُ حَقًّا حَرَمَ عَلَيْهِ حَتَّى إِذَا كَانَ
يَوْمَ النَّحْرِ كَبَّحَ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ خَافَ فَلَامًا
فَقَضَوْا نُسُكَهُمْ مَرُّوا بِالْمَيْبِيتَةِ فَدَعَلُوا عَلَى عَمَرَ
فَقَالَ لَهُ سَلَمَانَ وَرَبِيعَةَ أَوَيْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ النَّبِيَّ
قَرْنَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ لَإِنْ صَنَعْتَ مَاذَا قَالَ لَأَمَّا
فَلَيْسَتْ مَنَاجَةُ حَلَفَتْ طَوَافًا لِعُمْرَتَيْنِ ثُمَّ سَعَتْ بَيْنَ
الضُّفَا وَالْمَرْوَةِ لِعُمْرَتَيْنِ ثُمَّ عَدَّتْ لِفَكَاتِ بِالْبَيْتِ
لِحُجَّتَيْنِ ثُمَّ سَعَتْ بَيْنَ الضُّفَا وَالْمَرْوَةِ لِعَجَبَيْنِ
لَإِنْ لَمْ صَنَعْتَ مَاذَا لَإِنْ لَقِمْتُ عَرَامًا لَمْ يَجِدْ لِي

حَسْبُ حَرَمٍ عَلَيَّ حَتَّىٰ إِذَا كَانَ يَوْمُ السَّعْيِ كَبِهْتُمْ
مَا اسْتَسْرَوْا مِنَ الْهُدَىٰ حَذًا كَالَّذِي هُزِبَ حَقَرًا عَلَيَّ
مُجِيبًا فَمَا كَانَ هَدًى لِّسُنَّةِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

(رواد: (۱۷۹۹) نسائی (۲۷۲۰) ابن ماجہ (۲۹۷۰)

طریقہ اختیار کیا؟ انہوں نے عرض کیا کہ جب میں کہ کرمہ میں آیا تو
میں نے عمرہ کے لیے طواف بیت اللہ کیا پھر میں نے اپنے عمرہ کے لیے
صفا اور مردہ کے درمیان سعی کی پھر میں لوٹ آیا پس میں نے بیت اللہ کا
اپنے حج کے لیے طواف کیا اور اپنے حج کے لیے صفا اور مردہ کے درمیان
سعی کی حضرت عمرؓ نے فرمایا: پھر تم نے کیا کیا؟ انہوں نے عرض کیا کہ
میں احرام ہی کی حالت میں تعیم رہا اور میں نے اپنے اوپر حرام کی ہوئی
کس چیز کو اپنے حلال نہیں کیا یہاں تک کہ جب قربانی کا دن (ذی
الحجہ) آیا تو قربانی کے جانور میں سے ایک بکری میسر ہوئی جسے میں نے
ذبح کیا کہتے ہیں: حضرت عمرؓ نے ان کے کندھے پر ہاتھ پھر کر شامش
دی پھر فرمایا: تجھے حیرے نبی کریم ﷺ کی سنت کے مطابق ہدایت و
رہنمائی عطا کی گئی ہے۔

حل لغات

”أَفْهَيْتُ“ صیغہ واحد حکم فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: سامنے آنا۔ ”أَفْهَيْتُ“ صیغہ واحد ذکر ماضی
تکلیل ہے اس کا معنی ہے: گمراہ ہونا، ہلکا جانا، راہ بھول جانا، گم ہونا۔ ”أَفْهَيْتُ“ صیغہ واحد ذکر ماضی
معروف باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی اجازت دینا، اطلاع دینا، اعلان کرنا، حکم سناتا۔ ”لَمْ أَتَسَّ“ صیغہ واحد حکم فعل لمی
جہرہم معروف باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: بھول جانا۔ ”طَفَّطُ“ صیغہ واحد حکم فعل ماضی معروف باب نَصَرَ
يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: طواف کرنا، پھر لگانا۔ ”هُدًى“ صیغہ واحد ذکر حاضر فعل ماضی بھول ثبت باب حَسَرْتُ يَحْضِرُ
سے ہے اس کا معنی ہے: ہدایت دینا، راہ دکھانا۔

حج قرآن سب سے افضل اور سنت ہے

حضرت بھی بن معبد کی روایت کردہ اس حدیث کو امام ابن حبان نے اپنی صحیح ابن حبان میں روایت کیا ہے اور امام احمد بن حنبل
اسحاق بن راہویہ، یزید داؤد، ابی اسحاق اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی صانیہ میں اس کو روایت کیا ہے اور دارقطنی نے کتاب اعلل میں کہا ہے
کہ حضرت بھی بن معبد کی یہ حدیث صحیح حدیث ہے اور امام محمد بن حسن شیبانی نے اہلوسلو میں روایت کیا ہے کہ حضرت بھی بن معبد
نے حج قرآن کیا تھا سو انہوں نے بیت اللہ کا دو دفعہ طواف کیا اور صفا اور مردہ کے درمیان دو دفعہ سعی کی (جہلی دفعہ عمرہ کے لیے اور
دوسری دفعہ حج کے لیے) پھر جب حضرت عمر بن خطاب سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے حضرت بھی سے فرمایا: تم نے اپنے نبی
کریم ﷺ کی سنت کو پالیا اور الینایہ یعنی میں اسی طرح کر رہا ہوں اور تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ حنفیہ کے نزدیک حج قرآن افضل ہے
پھر حج تمتع، پھر جعفر اور حنظلین شافعیہ میں علامہ مونی، ابو اسحاق مروزی، ابن المظاہر اور اسی طرح علامہ ابن جریر طبری کا یہی عقار
ہے اور متاخرین میں سے امام تقی الدین سبکی کا یہی عقار ہے نیز امام سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، کثیر اعلیٰ الحدیث اور طاہریہ کا یہی
قول ہے اور حج قرآن کی احادیث حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابوطالبؓ، حضرت عمران بن حصینؓ، حضرت سراقہؓ
بن مالکؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت براء بن عازبؓ، حضرت ابن الزبیرؓ، حضرت سہرہؓ اور ام المومنین حضرت

حصہ دیکھئے کہ اسے مروی ہیں اور شافعیہ کے نزدیک مع فرد الغل ہے امام احمد بن حنبل نے بھی یہی فرمایا ہے اور مالکیہ کے نزدیک مع جمع الغل ہے ایک قول کے مطابق امام شافعی نے بھی یہی فرمایا ہے۔

حریہ تفصیل اور دلائل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: تسبیح النظام فی شرح مسند الامام ص ۱۲۳، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور، نیز شرح مسند امام اعظم لخواجہ الطاہر علی ص ۱۱۳-۱۱۴، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان۔

۱۹۔ بَابُ فُضِيلَةِ الْعُمْرَةِ

ماورضان المبارک میں

فی شہر رمضان

عمرہ کرنے کی فضیلت

۲۵۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ماورضان میں ایک عمرہ کرنا ایک حج کے برابر ہے۔

بخاری (۱۸۶۳) مسلم (۳۰۳۸) ترمذی (۱۹۹۰-۱۹۸۸) ابوداؤد (۴۰۳۸) ابن ماجہ (۲۹۹۱)

حل لغات

”تقول“ ”میں نے واحد مؤنث غائب فعل مضارع معروف مثبت باب حُضِرْتُ بضم حاء سے ہے یہ ”عدل“ ”مساوی سے شق ہے اس کا لغوی معنی ہے: مساوی ہونا“ کیساں ہونا“ برابر ہونا اور انصاف کرنے کو بھی عدل اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس میں دونوں فریقوں کے درمیان بھرپور کسی جانب داری کے کیساں اور برابر فیصلہ کیا جاتا ہے۔

ماورضان میں عمرہ کرنے کی فضیلت کی وجوہات

ماورضان میں عمرہ کرنے کا اجر ثواب بڑھ کر حج کے اجر ثواب کے مساوی اور برابر ہو جاتا ہے ایک تو ماورضان کی فضیلت و برتری کی وجہ سے اور دوسرا اس لیے کہ اس ماہ میں عبادت کا درجہ اور اجر ثواب کی گنا بڑھ جاتا ہے اور اس حدیث کو امام احمد، امام بخاری اور امام ابن ماجہ نے حضرت جابر سے اور امام احمد، شیعین، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے اور علامہ طبرانی نے حضرت زہیر سے روایت کیا ہے اور سب سے اعلیٰ حدیث ابواس ایک روایت بیان کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”عجبرۃ فی رمضان کعبجۃ معی“ یعنی ماورضان میں عمرہ کرنا اس طرح ہے جس طرح میرے ساتھ حج کرنے کی سعادت ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لخواجہ الطاہر علی ص ۱۲۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

۲۰۔ بَابُ فِي دُخُولِ

مکہ مکرمہ میں داخل

الْمَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

ہونے کا بیان

۲۵۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَجٍّ مَكَّةَ عَلَى نَجِشٍ أَوْزَقَ إِلَى سَوَادٍ وَهُوَ الثَّالِثَةُ الْقُسْوَى مَقُولًا يَقُولُ مَقُولًا بِعَمَانَةٍ مَوْذَنَةٍ مِنْ وَهَبٍ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ فتح مکہ کے دن مال پر سیاہی ٹپا لے رنگ کی ایک اونٹنی پر سوار تھے اور یہ اونٹنی قسوی کے نام سے مشہور و معروف تھی آپ نے گے میں کمان لٹکائی ہوئی تھی اور اونٹ کی چشم سے تیار کردہ سیاہی ہمارے سر پر ہاتھ رکھا تھا۔

حل لغات

”أَوَدَى“ سیاہی کی طرف مائل ہلکا سفید رنگ ”نِیْلَا رَمَكْ“ خاکستری رنگ ”عُشْكَیْ كَالسَّالِ“ قند کا سال۔ ”مُتَعَفِّفًا“ میسر و احد مذکر ام قائل باب تفضل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو گردن میں لگانا۔ ”مُتَعَفِّفًا“ یہ میسر و احد مذکر ام قائل باب تفضل سے ہے اس کا معنی ہے: عمامہ باندھنا، ٹھکڑی باندھنا۔

فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے داخلے کا منظر

مجاہد ائساد کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اس وقت آپ کے سر پر سیاہ عمامہ باندھا ہوا تھا اور حج مسلم میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کعبہ معظمہ کے دروازہ کے پاس جب لوگوں کو خطبہ دیا اس وقت آپ نے سیاہ عمامہ باندھا ہوا تھا۔ حضرت مالک نے فرمایا جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے کہ اس وقت رسول اللہ ﷺ حرم میں تھے اور اس بات کی گواہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث دیتی ہے جسے امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے داخل ہوئے اور اس وقت آپ نے سیاہ عمامہ باندھا ہوا تھا میں کہتا ہوں کہ یہ حکم ظاہر کے اعتبار سے ہے جبکہ آؤنی اور بجز یہ ہے کہ کہا جائے کہ آپ حرم تھے لیکن کسی عذر کے پائے جانے کے سبب عمامہ پہنا ہوا تھا اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے والے آدمی پر احرام واجب ہے یا نہیں؟ اور آخر حدیث کے نزدیک مطلقاً واجب ہے اور مشہور بھی ہے اور ان میں سے ہر ایک سے ایک روایت یہ ہے کہ واجب نہیں ہے اور ہمارے (حنفی) علماء نے اندرون میقات رہنے والوں کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے چنانچہ ان پر صرف اس وقت احرام واجب ہوگا جب وہ حج و عمرہ میں سے کسی کو ادا کرنا چاہیں گے اور ممکن ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا احرام نہ باندھنا اس وقت آپ کے خصائص میں سے ہو جیسا کہ اس وقت حرم میں قائل کرنا آپ کے لیے جائز کر دیا گیا تھا۔ واللہ بآلاءہ و تعالیٰ اعلم

[شرح مسند امام اعظم للاحادیث ص ۲۳۳-۲۳۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

شیخ متقی محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سیاہ عمامہ پہننے کے احتساب کی دلیل ہے جیسا کہ حنفی مذہب ہے اور بعض علماء کہتے ہیں: عمامہ سیاہ نہیں تھا بلکہ تیل اور نوہے کی خود استعمال کرنے کی وجہ سے سیاہ نظر آتا تھا حالانکہ یہ تاویل حدیث کے صریح الفاظ کے خلاف ہے نیز یہ حدیث دلیل ہے کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے پر احرام واجب نہیں ہے مگر جب حج اور عمرہ کرنے کی نیت سے داخل ہونا چاہے تو پھر اس پر احرام باندھنا واجب ہوگا اور امام شافعی کے دوقول ہیں اور صحیح ترین قول یہی ہے اور حنفیہ کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے حرم مکہ اس وقت حلال کر دیا گیا تھا۔

[بعض لمحات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۸۵ مکتبہ نور پور پشاور]

نبی کریم ﷺ کی قبر

کی زیارت کرنا

۲۱۔ بَابُ زِيَارَةِ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سنت طریقہ یہ ہے کہ تم نبی کریم ﷺ کی قبر کے پاس قبلہ کی جانب سے حاضری دو اور اپنی پشت کو قبلہ کی طرف کرو اور اپنے چہرے کو قبر کی طرف کرنا پھر کہو: ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ یعنی اے

۲۵۶۔ تَبَوُّهُ حَفِيظَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مِنْ الشُّعْبَةِ أَنَّ نَافِعَ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ وَتَجْمَلُ عَهْرُكَ إِلَى الْقِبْلَةِ وَتَسْتَقْبِلُ الْقَبْرَ بِوَجْهِكَ ثُمَّ تَقُولُ السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ (غیب کی خبریں بتانے والے) نبی آپ پر سلام اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی برکتیں نازل ہوں۔

نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کے فضائل و دلائل

تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کرنا مقیم ترین قربات میں سے ہے کہ اور افضل ترین مشروعات میں سے ہے اور جس شخص نے اس کے مشروع و مباح ہونے میں جھگڑا کیا وہ یقیناً گمراہ ہے اور اس نے دوسروں کو گمراہ کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا: یہ زیارت سنت ہے اور بعض علماء نے کہا کہ یہ زیارت واجب و لازم ہے جبکہ بعض حضرات نے کہا: یہ واجب کے قریب ہے کیونکہ حدیث میں ہے آپ نے فرمایا: ”من حج ولم يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي“ جس آدمی نے حج کیا اور میری زیارت نہیں کی تو اس نے یقیناً مجھ پر ظلم کیا ہے اور بہت سی احادیث ہیں جو طبرانی، دارقطنی اور ابن ہریرہ وغیرہ میں روایت کی گئی ہیں اور بلاشبہ ابن حبیہ نے بہت بڑی قطعی کی کہ اس نے گمان کیا کہ اس باب میں جس قدر احادیث وارد ہوئی ہیں وہ سب ضعیف بلکہ موضوع ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ کا منہ ”من السنة“ فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ قبل کی طرف پشت کر کے قبر کی طرف چہرہ کرنا اور سلام عرض کرنا صحابہ کرام اور تابعین کی سنت ہے۔ [شرح مسند امام اعظم مع الجامع ص ۲۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کی فضیلت و اہمیت کے بیان میں شیخ الامام المغنیہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کتاب ”فتاویٰ الشام فی زیارة غیر الائمة“ مطبوعہ المکتبۃ الخوریۃ الرضویۃ الجامع المجلد اوّلی لاسپیر (فیصل آباد) سے چند احادیث ملاحظہ فرمائیں:

(۱) من زار قبری وجبت له شفاعتی۔ (رواہ الدارقطنی والبیہقی وغیرہما)
جس نے میری قبر کی زیارت کر لی اس کے لیے میری شفاعت واجب اور لازم ہوگی۔

(۲) من زار قبری حلت له شفاعتی۔ (رواہ ابوہریرہ والدارقطنی)
جس نے میری قبر کی زیارت کر لی اس کے لیے میری سفارش حلال ہوگی۔

(۳) من جاء فی زائر لا یعملہ حاجۃ الا زیارۃ کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً یوم القیامۃ۔ (رواہ ابوہریرہ والدارقطنی)
جو شخص میری زیارت کے لیے آئے میری زیارت کے سوا کوئی اور حاجت نہ ہو تو مجھ پر لازم ہو جاتا ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔

(۴) من حج لزار قبری بعدہ وفاتی فکانما زارنی فی حیاتی۔ (رواہ الدارقطنی وابن ہریرہ فی الکلال والبیہقی فی السنن)
جس نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔

(۵) من حج البیت ولم یزرنی فقد جفانی۔ (رواہ ابن ہریرہ فی الکلال)
جس نے بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت نہیں کی تو اس نے اس مجھ پر ظلم کیا۔

(۶) من زار قبری کنت له شفیعاً۔ (رواہ ابوہریرہ والبیہقی فی السنن)
جس نے میری قبر کی زیارت کی میں اس کی شفاعت کروں گا۔

(۷) من زارنی معہم کسان فی جوارۃ یوم

میرا پڑوسی ہوگا۔

جس نے میری قبر پر پہنچنے کی میری زیارت کی تو میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا۔

جس نے میری قبر کی زیارت نہیں کی اس نے یقیناً مجھ پر ظلم کیا

جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

نکاح کے احکام

خطبہ نکاح کا بیان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ حاجت یعنی خطبہ کناح کی ہمیں تعلیم دی۔ (اس کا ترجمہ یہ ہے) : تمام تعزلیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں ہم بھی اسی کی تعریف کرتے ہیں، ہم اس سے مدد مانگتے ہیں، ہم اسی سے مغفرت و بخشش طلب کرتے ہیں اور ہم اسی سے ہدایت طلب کرتے ہیں، جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت عنایت کر دے اُسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور وہ جس کو گمراہی پہ ڈال دے اُسے کبھی ہدایت دینے والا نہیں اور ہم گمراہی دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور ہم گمراہی دیتے ہیں کہ بے شک حضرت محمد ﷺ اس کے خاص بندے اور اس کے (آ غری) رسول ہیں۔

اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جیسا اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تم صرف مسلمان رہ کر ہی مرنا اور تم اللہ تعالیٰ سے ڈرنے رہو جس کے نام پر تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو اور رشتہ داروں کے ساتھ تعلقات توڑنے سے ڈرو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر نگران ہے اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور بھی بات کیا کرو اللہ تعالیٰ تمہارے لیے تمہارے اعمال درست کر دے گا اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتا ہے تو اس نے یقیناً بہت بڑی کامیابی حاصل کر لی

القياصة. (رواها العقلاني وغيره)

(۸) من زارني حتى ينتهي الي قبري كنت له يوم القيامة شفيعا. (رواه الطحاوي)

(۹) من لم یزر قبری فقد جفانی

(رواه ابن أبي شيبة في الدراية عن علي بن فضال)

(۱۰) من زارتی بعد موتی فکانما زارنی فی
حیاتی. (رواه الدار قطنی)

福源興

۸۔ کتاب النکاح

١- بَابُ خُطْبَةِ النِّكَاحِ

٢٥٧- أَتُؤْمِنُ خَفِيفَةً عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ
اللَّوْلَاقِ عَلَّمَنَا وَتَوَلَّى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلِيًّا النَّجَاجِيَّ يَقُولُ الْيَكَاخَ أَنْ التَّحَمُّدَ يُلُو تَحَمُّدُهُ
وَتَسْبِيحُهُ وَتَسْتَعْفِرُهُ وَتَسْتَعْوِذُ مِنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَا
مُسْئِلَ لَهُ وَمَنْ يَخْلُقْ فَلَا عَاوِيَّ لَهُ وَتَنْشُدُ أَنْ لَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَتَنْشُدُ أَنْ تُحَمِّدَهُ عِنْدَهُ وَتُؤَلِّقَ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١٠٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَتَقَرُّوا قَوْلًا سَيِّئًا ﴿١٠٤﴾ يُمْسِكُ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُفْعَلِ اللَّهُ بِهِ مَا يَشَاءُ فَإِنَّ اللَّهَ مَوْلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٠٥﴾

عدد اعداد (2118) رقمی (11+5) ناستی (3279)

الكتاب (١٨٩٢)

حل لغات

”تَسْتَعِينُهُ، تَسْتَعِينُكَ“ تینوں میں سے جمع حکم فعل مضارع معروف ثبت باب استعمال سے ہیں پہلے کا معنی مدد طلب کرنا دوسرے کا معنی بخش طلب کرنا اور تیسرے کا معنی ہدایت و رہنمائی طلب کرنا ہے۔ ”تَسْتَعِينُونَ“ نیز جمع مذکر حاضر فعل مضارع ثبت باب فاعل سے ہے دراصل ”تَحْتَسَاءَ لُونُ“ ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے سے سوال کرنا۔ ”مُتَضَلِّعٌ“ میندا واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف ثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: اصلاح کرنا سنوارنا درست کرنا۔

نکاح کی حکمتوں اور قسموں کی وضاحت

اس حدیث میں خطبہ نکاح کو خطبہ حاجت کا نام دیا گیا ہے راوی نے انکار کیا کہ رووضات کی ہے کہ خطبہ حاجت سے مراد خطبہ نکاح ہی ہے گویا نکاح کو حاجت قرار دیا گیا ہے کیونکہ انسان تہنی اور معاشرتی زندگی میں غیر قضائے شہوت، گھریلو معاملات کے انتظام و انصرام اور نسل انسانی کی بناء کے لیے نکاح کا حاجت مند اور ضرورت مند رہتا ہے سو اس لیے نکاح کو حاجت کا نام دیا گیا ہے۔ طاعی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو اکثر اربعہ (ترمذی ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ) اور امام حاکم اور امام ابو حاتم سب نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن ہے نیز امام احمد بن حنبل اور امام دارمی نے اس حدیث کو مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے جس کی تفصیل میں نے شرح الحسن البصیری میں بیان کر دی ہے۔

[شرح مصنفہ امام اعظم ص ۳۳۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

لوگوں کے اہتمام سے نکاح کی چار قسمیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ شہوت کا غلبہ بھی ہو اور نکاح کرنے کی طاقت بھی ہو تو ایسے شخص کے لیے نکاح کرنا مستحب ہے دوسری قسم یہ ہے کہ نہ شہوت ہو اور نہ نکاح کی طاقت ہو اس کے حق میں نکاح مکروہ ہے تیسری قسم یہ ہے کہ شہوت کا غلبہ نہ ہو لیکن نکاح کی طاقت نہ ہو اس کے حق میں بھی نکاح مکروہ ہے اور اس شخص کو اپنی شہوت کم کرنے اور اس کو کنٹرول کرنے کے لیے روزے رکھنے چاہئیں اور چوتھی قسم یہ ہے کہ شہوت کا غلبہ نہ ہو لیکن نکاح کرنے کی طاقت ہو جمہور شافعیہ کے نزدیک اس کے حق میں نکاح کرنا مکروہ نہیں ہے لیکن اس کے لیے افضل یہ ہے کہ نکاح نہ کرے بلکہ عہادت کے لیے غلوٹ اختیار کر لے اور امام ابوحنیفہ، بعض شافعیہ اور بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح کرنا افضل ہے۔

[شرح المسلم لل نووی ج ۱ ص ۳۳۸ مطبوعہ دارالمرآع الناطقہ کراچی ۱۹۷۵ء]

علامہ نووی نے امام ابوحنیفہ کا جو مذہب بیان کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جس شخص پر شہوت کا غلبہ ہو اس کے لیے نکاح کرنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک افضل و مستحب نہیں بلکہ واجب ہے اور جس شخص کو یہ خطرہ ہو کہ اگر وہ نکاح نہیں کرے گا تو ذرا میں جلا ہو جائے گا اس پر نکاح فرض ہے۔

علامہ سیّد محمود لوی علامہ نووی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

آپ کو معلوم ہوگا کہ احناف کی کتاب میں امام اعظم کا جو مذہب بیان کیا گیا ہے وہ علامہ نووی کے ذکر کردہ بیان کے خلاف ہے چنانچہ خوب الامداد اور اس کی شرح درمیان میں ہے کہ غلبہ شہوت کے وقت نکاح واجب ہوتا ہے اور اگر اس کو یقین ہو کہ اگر اس نے نکاح نہ کیا تو ذرا میں جلا ہو جائے گا تو اس پر نکاح فرض ہے اسی طرح ائمہ میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب وہ حق مہر ادا کرنے اور بیوی کا خرچ اٹھانے کی طاقت رکھتا ہو ورنہ نکاح نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح بدائع میں ہے اور صحیح مذہب یہ

ہے کہ نکاح سنت مؤکدہ ہے اور اس کے ترک سے انسان گنہگار ہوگا اور جب اسے صبر پوری کے خرچ اور عمل ازدواج پر قدرت ہو اور وہ بکیزی اور اولاد کے حصول کے لیے نکاح کرے تو اس کو ثواب ملے گا۔

[تلمیح روح المعانی ج ۳ ص ۱۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت]

نوٹ: ماخوذ از: شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۲-۸۱، مطبوعہ فرید بک سنال لاہور

نکاح کا حکم

۲۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالنِّكَاحِ

۲۵۸۔ اَمْرٌ حَافِظٌ عَنْ زَيْنَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا لَعَلَّيْكُمْ مَكَالٌ بِكُمْ الْأَنْفَمِ۔
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم نکاح کرو کیونکہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے میں دوسری امتوں پر غر کر دوں گا۔

[ابوداؤد (۲۰۵۰) نسائی (۳۲۲۹) ابن ماجہ (۱۸۶۳) سند احمد (۱۵۸ ص ۳۳)]

حمل لغات

”تَزَوَّجُوا“ صیغہ مجزہ کا مضارع فعل امر معروف باب فاعل سے ہے اس کا معنی ہے: نکاح کرنا شادی کرنا۔ ”مَكَالٌ“ صیغہ واحد مذکر اسم فاعل باب مفاعله سے ہے اس کا معنی ہے: کثرت میں ایک دوسرے کا مقابلہ کرنا۔

نکاح کے فوائد

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے نکاح کرنے کا ایک فائدہ یہ بیان فرمایا ہے کہ قیامت کے دن آپ دوسری امتوں کے مقابلے میں اپنی امت کی عددی کثرت پر فخر کریں گے جبکہ دنیا میں بھی طغوتی اور اسلام دشمن قوموں کے مقابلے میں مسلمانوں کو عددی برتری حاصل ہوگی چنانچہ نکاح کرنے کے فوائد میں:

(۱) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایک مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

بِمَا مَعَشَرَ الشَّبَابِ مِنْ اسْتِعْطَاعِ مِنْكُمْ الْبَاءِ ۖ فَلْيُزَوِّجُوا لَهُمْ اَعْضَاءَ الْبُصْرِ وَاحْسَنَ لِلْفَرْجِ
وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيُغْضِ بِالْحُصُونِ فَانَّهُ لَهُ وَجَاءَ۔
اے جو جوانوں کی جماعت اتم میں سے جو شخص نکاح کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو اسے ضرور نکاح کرنا چاہیے کیونکہ یہ نگاہ کو بچکانے والا ہے اور شرمگاہ کی حفاظت کرنے والا ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا ہے تو اس پر رولے رکھنا لازم ہیں کیونکہ یہ قوت مردانہ کو توڑنے والے ہیں۔ (مستخرج)

(۲) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تین آدمیوں کا ایک مرد جو نبی کریم ﷺ کی ازدواجی مطہرات کے پاس حاضر ہوا اور آپ کی عبادت و ریاضت کے متعلق سوال کرنے لگے سو جب انہیں آپ کے بارے میں بتایا گیا تو انہوں نے اپنی عبادت کو بہت کم خیال کیا اور آپس میں کہنے لگے: کہاں ہم اور کہاں رسول اللہ ﷺ کی بلند و بالا عظمت و شان! انہیں تو اللہ تعالیٰ نے اگلے جھپٹے گناہوں سے معصوم پیدا کیا ہے چنانچہ ان میں سے ایک نے کہا کہ میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھتا رہوں گا دوسرے نے کہا: میں ہمیشہ روزے رکھا کروں گا اور بھی افطار نہیں کروں گا اور تیسرا کہنے لگا: میں عورتوں سے دور رہوں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا سو اسی دوران رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور فرمایا: تم نے اس طرح اور اس طرح باتیں کی ہیں! سنو! اللہ تعالیٰ کی قسم! تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ تقویٰ اختیار کرنے والے ہوں لیکن میں نماز نہیں پڑھتا ہوں اور آرام کرنے کے لیے سوتا بھی ہوں اور میں روزے بھی رکھتا ہوں اور

اظہار بھی کرتا ہوں اور میں عورتوں کی شادی بیاہ اور نکاح بھی کرتا ہوں۔

فمن رغب عن سننہ فلیس منی۔ (خلق ملیہ) سو جس نے میری سنت سے اعراض کیا تو وہ میرا (اسلمی) نہیں ہے۔
(۳) حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نکاح کرنے کا حکم دیتے تھے اور
بمرد (بے نکاح) رہنے سے سخت منع فرماتے تھے اور آپ فرمایا کرتے:

تزوجوا بالودود والودود فانی مکارمکم
کیونکہ قیامت کے دن میں تمہاری کمزرت کی وجہ سے دیکھا جائیگا کہ کم
الانبياء يوم القيامة۔
ﷺ پر فخر کروں گا۔

اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور امام ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ابوداؤد اور نسائی
کی حدیث اس کی شہادہ و گواہ ہے نیز امام ابن حبان نے یہ حدیث حضرت معقل بن یسار سے روایت کی ہے۔
[الامام طبرانی احادیث معجمہ بلوغ الہرام احادیث علی معجمہ بلوغ الہرام سنۃ اولہ الاحکام ص ۲۸۸ مطبوعہ علی نقضہ شیخ علی بن حاصر الاسدی المدنی بدار
الحدیث بکندہ المکتبہ فی ۳۱ ذی القعدہ ۱۳۹۶ھ مطبوعہ دار نشر المکتبہ الاسلامیہ]

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کی خواہش نفسانی اور شہوت کا زور ٹوٹ جاتا ہے اور وہ شیطان کے شر سے محفوظ ہو جاتا
ہے اور شہوانی خواہشوں کا سد باب ہو جاتا ہے اس کی نظر پاکیزہ ہو جاتی ہے اور شر مکاہ گناہوں سے بچتی رہتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
والسلام نے فرمایا: جو شخص نکاح کر لیتا ہے وہ اپنے نصف دین کو محفوظ کر لیتا ہے، پس باقی نصف دین کو محفوظ کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ
سے ڈرتے رہنا چاہیے۔ [طبرانی] جو شخص بغیر نکاح کے مجرد زندگی گزارتا ہے اس کو معاشرے میں زیادہ عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھا
جاتا۔ ایسے شخص کو بے اوقات کسی مہذب سوسائٹی میں رہنے کے لیے مکان کے حصول میں بھی بڑی دشواری ہوتی ہے۔ نکاح کے فوائد
میں سے یہ بھی ہے کہ نکاح کی وجہ سے انسان کی قوت عقل میں اضافہ ہو جاتا ہے اس پر بیوی اور بچوں کی ذمہ داری بڑھ جاتی ہیں اور
ان کے حقوق و فرائض اس کے ساتھ حقیق ہو جاتے ہیں وہ ان کی فلاح و بہبود اور بہتری کے لیے کوشش کرتا ہے ان کو نہ سے اور ناجائز
کاموں سے دور رکھتا ہے اور ان کے لیے نیک اور خیر و بھلائی کے حصول کی کوشش کرتا ہے بے اوقات ان کی ناگوار اور ناپسندیدہ باتوں
پر صبر کرتا ہے اور صبر کا اجر و ثواب لامحدود ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَالْمُحْسِنُ الصَّالِحُ فِي الْآخِرَةِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْ سَيِّئَاتِهِ وَلَنَجْزِيَنَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا
بے شک صبر کرنے والوں کو بے حساب اجر و ثواب عطا کیا جائے
(الزمر: ۱۰)

نیز بیوی بچوں کی وجہ سے انسان کا گھر میں دل بہلتا ہے پیار ہو جائے تو بیوی بچے اس کی مدداری کرتے ہیں بچوں اور بیوی کی
کفالت کی وجہ سے انسان کے دل میں زیادہ سے زیادہ کمانے اور محنت کرنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے جس سے ملک و ملت کی تعمیر اور ترقی
میں اضافہ ہوتا ہے بچوں کی وجہ سے انسان کے دل میں رحم و شفقت اور ہمدردی پیدا ہوتی ہے معاشرہ میں وہ الگ تھلگ نہیں رہتا اور
اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے نیز اولاد کی وجہ سے انسان کی تہذیبی زندگی میں اضافہ ہوتا ہے اولاد کی شادی بیاہ کے معاملات کی
وجہ سے نئے لوگوں سے تعلقات پیدا ہوتے ہیں۔

اس کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۷۸-۷۹-۸۰ مطبوعہ فرید بک سنال لاہور

کنواری لڑکیوں سے نکاح کی ترغیب

۳۔ بَابُ النِّكَاحِ عَلَى الْبُكَارِ

۲۵۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَّابٍ عَنْ ابْنِ حَسْرَةَ لَمَّا قَالَ زَيْنُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ حُمَا النِّجَوَاتِ مِنَ الشُّوَابِ لَمَّا تَمَّ الْعَجْ أَوْحَاكُمْ وَأَطَبَ أَلْوَاهَا وَأَعَزَّ أَحْلَاهَا. (ابن ماجہ (۱۸۶۱))

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم جو جوان نکواری لڑکیوں سے نکاح کیا کرو کیونکہ ان کے دم جلد بچے جننے کی صلاحیت رکھتے ہیں اور ان کے منہ مکالے اور بات چیت میں بہت اچھے اور دلائم ہوتے ہیں اور وہ اخلاق میں عمدہ اور مہذب ہوتی ہیں۔

عملی نکاحات

”اِنَّكُمْ حُمَا“ میں جمع مذکر حاضر فعل امر معروف باب حَسْرَتٌ ہے جس کا معنی ہے: نکاح کرنا جمع ہونا۔ ”اَلنِّجَوَاتِ“ ”جانبازی“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: لڑکی۔ ”الشُّوَابِ“ ”خُشَاةُ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: جو جوان لڑکی۔ ”اصح“ اس کا معنی ہے: بچہ دینا۔

نوجوان نکواریوں سے نکاح کے فوائد

پی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد ”اِنَّكُمْ حُمَا النِّجَوَاتِ“ کا مطلب یہ ہے کہ چھوٹی عمر کی نوجوان نکواری لڑکیوں سے نکاح کیا کر ”خُشَاةِ النِّجَوَاتِ“ اور ”حُمَا“ کیونکہ ان کے دم بہت جلد اور بہت زیادہ بچے جننے والے ہوتے ہیں اس لیے کہ ان کے رحموں میں قوت حرارت زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ مردانہ نطفہ کو بہت جلد قبول کر لیتے ہیں۔ اور ”اَطَبَ اَلْوَاهَا“ کا مطلب ہے کہ وہ شیریں لسان ہوتی ہیں ان کی گفتگو بھی ہوتی ہے اور ان کا اعجاز کلام مہذب و شائستہ اور شیریں ہوتا ہے نیز وہ نرم و دلائم کلام ہوتی ہیں بے ہودہ اور خش باتیں نہیں کرتیں اور ”اَعَزَّ اَحْلَاهَا“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ معاشرت و معاشرت کے معاملات میں عمدہ اخلاق پر نگار ہوتا ہے پسندیدہ اطوار و کس رہن کن اور دل پسند طریقہ عمل کا مظاہرہ کرتی ہیں مطلقہ یا بیوہ کی طرح بے باک، خیر زبان اور بے لافظ نہیں ہوتیں کیونکہ انہوں نے اس سے پہلے شوہر نہیں دیکھا ہوتا اس لیے وہ مطلقہ یا بیوہ عورتوں کی طرح پہلے اور موجودہ خاوند کے درمیان موازنہ نہیں کرتیں۔ امام ابن ماجہ اور امام بیہقی نے حضرت عوف بن ساعدہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عَلَيْكُمْ بِالْبَكَارِ فَانَّهُنَّ اعْزَبَ الْوَاهَا وَأَطَقَ اَوْحَامًا وَأَرْضَى بِالْحَمِيرِ.

تم نکواری نوجوان لڑکیوں سے نکاح کرو کیونکہ ان کے منہ گفتگو میں نرم و دلائم اور شیریں لسان ہوتے ہیں اور ان کے دم زیادہ بچے جننے کی صلاحیت رکھتے ہیں اور وہ تمھاری چیز پر راضی ہو جائی ہیں۔

ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ ”وَأَقْلَسَ عَيْنًا“ اور وہ بہت کم دھوکہ باز ہوتی ہیں اور دوسری روایت میں ہے: ”وَأَسْعَنَ أَفْهَامًا“ اور ان کی شرما میں قوت حرارت زیادہ رکھتی ہیں۔ [شرح مسند امام اعظم لاملیٰ قادری ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب احلہ ہریت]

پانچ قسم کی عورتوں کے

نکاح سے بچنے کا بیان

۲۶۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ أَبِي جَبْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «ثَلَاثُ نِسَاءٍ يَنْكَحُ الرَّجُلُ فَهُنَّ خَيْرٌ لِّهِ مِنْ ثَلَاثِ نِجَوَاتٍ»

حضرت ابراہیم نخعی بیان کرتے ہیں کہ مجھے مدینہ منورہ کے ایک شیخ (بزرگ) نے خبر دی ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ انصاری رضی اللہ عنہ

نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے کسی عورت سے شادی کر لی ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں! آپ نے فرمایا: تم شادی کرو تا کہ تم اپنی (پہلی) صفت و صحت کے ساتھ مزید صفت و پاک و امی حاصل کرو البتہ تم پانچ قسم کی عورتوں سے شادی نہ کرنا عرض کیا: وہ کون سی ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ تم مہمرہ سے شادی نہ کرو اور نہ مہمرہ سے نہ مہمرہ سے اور نہ لغوت سے۔ حضرت زید نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے جو کچھ فرمایا ہے میں ان میں سے کسی کو نہیں جانتا۔ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! لیکن مہمرہ تو وہ مہر ہے چشم (نیل آکھوں والی) سولے بدن والی عورت ہے اور مہمرہ تو وہ دراز قد دلی پٹلی لاغر و کزور عورت ہے اور ہاتی مہمرہ تو وہ ایسی اچھائی بوڑھی عورت جو چنہ ہاتھ شہابی اور خراشاں نعلانی سے خالی ہو اور صہرہ تو وہ بونے قد کی بد صورت عورت ہے اور ہاتی رقی لغوت تو وہ حیرے علاوہ کسی دوسرے خاوند سے بچہ لانے والی عورت ہے۔ حضرت شیبانی نے کہا کہ امام ابوحنیفہ اس حدیث کی وجہ سے کالی دہر تک مسکراتے رہے۔

أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ هَلْ تَزَوَّجْتَ قَالَ لَا قَالَ تَزَوَّجْ تَسْتَوْفِ مَعَ عَقْلِكَ وَلَا تَزَوَّجَنَّ عَمْسًا قَالَ مَا هُنَّ قَالَ لَا تَزَوَّجَنَّ شَهْبَرَةً وَلَا نَهْبَرَةً وَلَا لَهْبَرَةً وَلَا هَبْزَرَةً وَلَا لَفُورَةً قَالَ زَيْدٌ يَذْهَبُ إِلَى الْوَلَدِ لَا أَعْرِفُ شَيْئًا مِمَّا قُلْتَ قَالَ بَلَى أَمَّا الشَّهْبَرَةُ فَالْزَوَّجَاءُ الْبَيْتَةُ وَأَمَّا النَّهْبَرَةُ فَالطَّرِيقَةُ الْمَهْزُورَةُ وَأَمَّا اللَّهْبَرَةُ فَالْعَجُوزُ الْمَذْبُورَةُ وَأَمَّا الْهَبْزَرَةُ فَالْقَصِيرَةُ الذَّيْمَةُ وَأَمَّا الْلَفُورَةُ لِدَاثِ الْوَلَدِ مِنْ عَمَلِهِ قَالَ الشَّيْبَانِي ضَوْحًا أَوْ حَبْنَةً مِنْ هَذَا الْأَخْبَرِ عَلَى بَلَا.

مسند الباری (۴۸۵)

حل لغات

”تَسْتَوْفِ“ صیغہ واحد مذکر حاضر، فعل مضارع معرّف مثبت، باب استفعال سے ہے اس کا معنی ہے: پاک و امی بننا، پاک و امی طلب کرنا، پاک و امی حاصل کرنا۔ ”الزَّوَّجَاءُ“ نیلی آکھوں والی۔ ”الْبَيْتَةُ“ سولے بدن والی۔ ”الْقَصِيرَةُ“ کوتاہ قد، بونی، مختصی۔

مذکورہ بالا عورتوں سے نکاح جائز پر بہیز افضل ہے

اس حدیث کو حضرت ابراہیم نخعی کا یہ مندرجہ کسی نامعلوم شیخ سے روایت کرنے کی بناء پر راوی کی جہالت میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ خود بھی ثقہ ہیں اور روایت بھی ثقہ راوی سے بیان کرتے ہیں جیسا کہ احناف کے نزدیک مقررہ ثابت ہے اور علامہ طاعیل قاری نے اپنی شرح میں اس کا کلی جملہ ذکر کیا ہے علاوہ ازیں ضعیف حدیث بھی فضائل اعمال میں مقبول و معمول یہ ہوتی ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ ان پانچ قسم کی عورتوں سے شادی کرنا نہ تو کبیرہ گناہ ہے اور نہ صغیرہ گناہ ہے بلکہ ان کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے لیکن ان سے شادی نہ کرنا بہتر و مستحب ہے اور اس حدیث میں ان سے شادی نہ کرنے کی جو بھی وارد ہوئی ہے وہ نئی تنزیہی ہے، تحریمی نہیں ہے، یعنی اس قسم کی عورتوں کے ساتھ شادی سے اجتناب اور پرہیز کرنا افضل و مستحب ہے اور ان سے شادی کرنا حرام نہیں ہے۔ [تسبیح النظام فی شرح مسند الامام ماہ فیہ نمبر ۸ ص ۱۲۹ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور]

محرر یہ بات بھی یاد رہنی چاہیے کہ خود نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ماسوا باقی سب خواتین پہلے سے شادی شدہ تھیں، صرف حضرت عائشہ صدیقہ کنواری تھیں باقی بعض مطہرات تھیں، بعض بیوہ تھیں اور بعض بوڑھی تھیں،

بعض بیماری جسم والی اور ذہنی نہیں اور بعض پہلے خاوند سے صاحب اولاد بھی نہیں۔

۵۔ **بَابُ نِكَاحِ السُّودَةِ وَالْوَلَدِ**
أَحَبُّ مِنَ الْحَسَنَاءِ الْعَاقِرِ
 ہاتھ حسینہ کی بجائے بچے دینے والی سیاہ رنگ لڑکی سے نکاح کرنا بہتر ہے

۲۶۱۔ **أَمَّا حَنِيفَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَجُلٍ**
قَسَمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَاهُ
رَجُلٌ لَقَاءَ يَكُونُ سَوْنُ الْمَاءِ أَتَزَوَّجُ لَكَ لَأَنَّهُ لَهَا غَنَاءٌ
فَمُ أَتَاهُ تَبَعًا لَهَا غَنَاءُ ثُمَّ أَتَاهُ لَهَا غَنَاءُ ثُمَّ قَالَ
سَوَفَاءَ وَلَوْ أَنَّهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حَسَنَاءٍ عَاقِرٍ
 ایک شادی صحابی بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں فلاں عورت سے شادی کروں؟ تو آپ نے اس کو اس عورت کے ساتھ شادی کرنے سے منع کر دیا پھر وہ دوبارہ حاضر ہوا تو آپ نے اس کو اس سے منع کر دیا پھر وہ تیسری بار حاضر ہوا تو آپ نے اس کو اس سے منع کیا پھر فرمایا: بچے دینے والی سیاہ رنگ کی لڑکی سے نکاح کرنا میرے نزدیک خوب صورت ہاتھ عورت سے بہت بہتر ہے۔

ماہ (۱۸۵۹)

حل لغات

”تَزَوَّجُ“ میثداً واحد مطلق معارف مثبت باب تعلق سے ہے اس سے پہلے حرف استحکام مقدم ہے اس کا معنی ہے: شادی کرنا نکاح کرنا۔ ”لَهَا“ میثداً واحد مطلق معارف فعل ماضی معروف باب فتح یتفتح سے ہے اس کا معنی ہے: منع کرنا روکنا۔ ”سَوَفَاءَ“ کالی سیاہ رنگ والی عورت۔ ”وَلَوْ“ زیادہ بچے پٹنے والی عورت۔ ”حَسَنَاءُ“ خوب صورت عورت۔ ”عَاقِرٍ“ ہاتھ عورت۔

نکاح کے مقصد و معیار کی نشاندہی

دراصل نبی کریم ﷺ کو سلوک ہو چکا تھا کہ یہ عورت اگرچہ حسینہ جلیلہ اور خوب صورت ہے لیکن یہ ہاتھ بچے پٹنے کی صلاحیت نہیں رکھتی اس لیے جب مسائل نے اس عورت سے شادی کرنے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے پہلے اسے اجمالی طور پر منع کر دیا لیکن جب اس نے کئی بار سوال ڈھرایا تو آپ نے تیسری بار تفصیل کے ساتھ اس کی علیحدہ حکمت کو فرمایا کہ ہاتھ اور بچے نہ پٹنے والی خوب صورت عورت سے زیادہ بچے پٹنے والی کالی سیاہ رنگ والی عورت سے شادی کرنا میرے نزدیک بہت بہتر ہے کیونکہ نکاح اور شادی کی غرض و نیت مسلمانوں کی کثرت اور نسل انسانی کی بقاء ہے، محض ثروت رانی اور نفسانی خواہش کی تکمیل و تفریح نہیں چنانچہ امام ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تم عورتوں سے ان کے حسن و جمال اور ان کی خوبصورت شکل و صورت کی وجہ سے نکاح نہ کرو لیکن ہے ان کا حسن و جمال انہیں ہلاک کر دے اور تم عورتوں کے مال دار ہونے کی بناء پر بھی ان سے نکاح نہ کرو کیونکہ ممکن ہے ان کا مال انہیں سرکش و مغرور بنا دے لیکن تم ان کے دین دار ہونے کی وجہ سے ان سے نکاح کرو بے شک عقل مند دین دار کالی سیاہ رنگ والی لوطی افضل و بہتر ہے۔

[تیسری نظام مس ۵۰، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

علامہ طبرانی، حضرت معاویہ بن حنیہ کی حدیث بیان کرتے ہیں: جس کے الفاظ یہ ہیں: (ترجمہ) کالی سیاہ رنگت والی عورت جو بچے پٹتی ہو تو وہ اس خوب صورت عورت سے بہت بہتر ہے جو بچے نہ پٹتی ہو اور بے شک میں تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا یہاں تک کہ باکمل کچے بچے پر بھی (فخر کروں گا) جو جنت کے دروازے پر کھڑا انتظار کر رہا ہو گا اسے کہا جائے گا: تم

جنت میں داخل ہو جاؤ تو وہ پھر عرض کرے گا: اے میرے رب تعالیٰ! میرے ماں باپ اسواں بات پر اسے کہا جائے گا: تم بھی جنت میں داخل ہو جاؤ اور تمہارے ماں باپ بھی جنت میں داخل ہو جائیں۔

[شرح منہاج امام اعظم لافانی ص ۲۵۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

تین چیزوں میں نحوست کا ثبوت

حضرت (سلیمان) ابن بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کے پاس بعض صحابہ کرام نے ہاتھ ایک دوسرے سے نحوست کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ نحوست گھر گھوڑے اور عورت میں ہوتی ہے سو گھر کی نحوست تو یہ ہے کہ وہ گھگ ہو اور اس کے پڑوسی بڑے لوگ ہوں اور گھوڑے کی نحوست یہ ہے کہ وہ سرکش ہو (مالک کو سوار نہ ہونے دے) اور عورت کی نحوست یہ ہے کہ وہ ہاتھ ہو (اولاد کے حامل نہ ہو)۔ حضرت حسن بن سلیمان نے (اپنی منہج میں) اتنا زیادہ بیان کیا ہے کہ وہ بدخلق اور ہاتھ ہو۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی ہے تو گھر، عورت اور گھوڑے میں ہوتی ہے گھر کی نحوست اس کا گھگ ہونا ہے اور عورت کی نحوست اس کا بد اخلاق ہونا اور اس کے رحم کا ہاتھ ہونا ہے اور گھوڑے کی نحوست اس کا سرکش ہونا ہے۔

۶۔ بَابُ ثَبُوتِ الشُّوْمِ فِي ثَلَاثٍ

۲۶۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَفْفَةَ عَنِ ابْنِ مَرْزُوقَةَ قَالَ نَذَّاهُ الشُّوْمُ ذَاتَ يَوْمٍ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الشُّوْمُ فِي الدَّارِ وَالْقَرْبِ وَالْمَرْأَةِ فَشُّوْمُ الدَّارِ اَنْ تَكُوْنَ حَقِيقَةً لَهَا جِوْرَانٌ سُوءٌ وَشُّوْمُ الْقَرْبِ اَنْ تَكُوْنَ جَمُوعًا وَشُّوْمُ الْمَرْأَةِ اَنْ تَكُوْنَ عَاقِرًا اَوْ اَذَا لِحَسَنٍ بَيْنَ سَفَهَانِ سَيِّئَةِ الْعُقَلَى عَاقِرًا. وَفِي رِوَايَاتٍ يَكُونُ الشُّوْمُ فِي هَرَمٍ قَبْلِ الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْقَرْبِ لَاقًا الدَّارَ لِقُشُومَهَا حَقِيقَةً وَاَمَّا الْمَرْأَةُ لِقُشُومَهَا سُوءٌ عَاقِرًا وَحَقِيقَةً وَاَمَّا شُّوْمُ الْقَرْبِ لَاقًا تَكُوْنَ جَمُوعًا. بخاری (۲۸۵۸) مسلم (۵۸۰۷) ابوداؤد (۳۹۲۲) نسائی (۳۵۹۸) ابن ماجہ (۱۹۹۶)

حل لغات

”ثَلَاثًا“ تین، واحد مؤنث غائب، فعل مضارع مجہول باب مضاعفہ سے ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے سے کسی چیز کا ذکر کرنا۔ ”الشُّوْمُ“ اس کا معنی ہے: نحوست۔ ”حَقِيقَةً“ گھگ ہونا۔ ”جِوْرَانٌ“ بقی پڑوسی۔ ”جَمُوعًا“ سرکش اور منہ زہ گھوڑا۔

ہر چیز بالذات مفید ہے لیکن مقصد تخلیق کے اعتبار سے مفید نہ ہو تو منہج سے

واضح ہو کہ اس میں اختلاف ہے کہ کوئی چیز کسی اعتبار سے منحوس ہوتی ہے یا نہیں؟

(۱) اس میں بعض علماء کا نظریہ یہ ہے کہ نحوست کا کوئی ثبوت نہیں ہے البتہ احادیث میں صرف فرض اور تقدیر کی صورت میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر فرض کریں کہ نحوست ہو سکتی ہے تو تین چیزوں میں ہو سکتی ہے: گھر، عورت اور گھوڑے میں لیکن چونکہ اس کا سرے سے وجود ہی نہیں ہے اس لیے ان تینوں میں بھی نحوست نام کی کوئی چیز نہیں ہے۔

(۲) اور جمہور کا نظریہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بالذات کسی اعتبار سے منحوس پیدا نہیں فرمائی، بلکہ ہر چیز بذات خود مفید اور حکمت و مصلحت پر مبنی پیدا کی گئی ہے خواہ اس کی افادیت کم ہو یا زیادہ ہو خواہ وہاری کچھ میں آئے یا نہ آئے لہذا کوئی چیز تخلیق کے طور پر بُری اور نامہدارک نہیں ہے البتہ اگر مقصد تخلیق کے اعتبار سے مفید ہے تو مہارک ہے ورنہ منحوس ہے چنانچہ عورت بذات خود ماں بہن بیٹی اور بیوی کے کسی روپ میں ہو عقیدت و شفقت، محبت و پیار خدمت و تربیت اور تسلی انسانی کی بھاء کی خاتون ہے اور یہ مقدس رشتے ہیں لیکن اگر یہ عورت بد اخلاق و بد کردار اور نافرمان و سرکش اور ہاتھ ہو جائے تو حدیث نبوی کی رو سے منحوس قرار پاتی ہے اور

گھر بذاتِ خود اس کو سکون حاصل کرنے اور گرمی و سردی سے بچنے کا خاصاں ہوتا ہے لیکن اگر یہ گھر تنگ ہو ضروریاتِ زندگی کے لیے کافی نہ ہو اور پڑوسی ظالم و فاسق جھگڑاؤاقتیت ناک اور نقصان دہ ہوں تو پھر یہ گھر نامبارک و منحوس قرار پاتا ہے اسی طرح گھوڑا اور سواری کی کوئی اور چیز اصل میں سہولت و آرام کے ساتھ آمدورفت جاری رکھنے اور اس پر سوار ہو کر پیدل چلنے کی مشقت سے بچتا ہے لیکن اگر یہ سواری کی چیز کارآمد نہ ہو سرکش ہو سوار نہ ہونے دے اور اگر مشکل سے اس پر سواری کر لی جائے تو وہ سوار کو گمراہ دے یا گاڑی کی بریکیں نفل ہو جائیں یا کوئی ایسی خرابی پیدا ہو جائے جس کی وجہ سے وہ قابلِ استعمال نہ رہے تو پھر یہ گھوڑا نیز گاڑی وغیرہ نامبارک و منحوس قرار پائیں گی اور ان تین کی تخصیص کی وجہ بھی غالباً زندگی بھر اپنے مالک کے کام آتا ہے۔ بہر حال اس کی وضاحت دوسری حدیث سے ملتی ہے جسے امام حاکم نے المستدرک میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: (ترجمہ) تین چیزیں سعادت و نیک بختی میں سے ہیں اور تین چیزیں شقاوت و بد بختی اور محنت میں سے ہیں سوسعادت و نیک بختی میں سے ایک وہ عورت ہے جو نیک اور اچھی ہو جسے تم جب دیکھو تو وہ تمہیں مسرور و خوش کر دے اور تمہیں بہت اچھی لگے اور جب تم اس سے غائب ہو جاؤ تو تمہیں اپنی غیر موجودگی میں اس کی عزت و آبرو اور اپنے اموال و اولاد کے متعلق اس پر پورا اعتماد اور بھروسہ اور اس میں حاصل ہوا اور دوسری چیز وہ سواری ہے جس پر تم سہولت و آسانی کے ساتھ سوار ہو کر اپنے دوست و احباب کے پاس اور اپنی منزل مقصود تک پہنچ سکو اور تیسری چیز وہ گھر جو اتنا زیادہ وسیع اور کشادہ ہو کہ ضروریاتِ زندگی اور سامانِ زیست کے لیے کافی ہو اور شقاوت و بد بختی اور محنت میں سے ایک وہ عورت ہے جسے تم جب دیکھو تو وہ تمہیں اپنے تکلیف دہ رویے کی وجہ سے بُری لگے اور وہ تم پر اپنی زبان چلانے لگے اور اگر تم اس سے کہیں دور چلے جاؤ تو تمہیں اپنی غیر موجودگی میں اس کی عزت و آبرو اور اپنے اموال و اولاد کے متعلق اس پر اعتماد و بھروسہ اور اس میں حاصل نہ ہو اور دوسری چیز وہ گھوڑا اور سواری ہے جو اس قدر سرکش اور خراب ہو کہ جب تم اس پر سوار ہو کر اسے مارو اور تیز چلاؤ تو وہ (اپنی سمت رفتاری) سرکشی اور خرابی کی وجہ سے تمہیں تھکا دے اور اگر تم اسے اس کے حال پر چھوڑ دو تو وہ تمہیں منزل مقصود تک نہ پہنچائے اور تیسری چیز وہ گھر ہے جو اس قدر تنگ ہو کہ ضروریاتِ زندگی کے لیے کافی ہو۔

[تسبیح النظام فی شرح مسند الامام ص ۳۰، حاشیہ: ۳، بول: مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

۷- بَابُ اسْتِئْذَانِ الْوَالِدِ

وَالِدِ كَاثِنِ كُنُوَارِي مِثْلِي

اجازت لینے کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بیان فرمایا کہ علی تمہارا ذکر کرتے ہیں (یعنی نکاح کا پیغام دے رہے ہیں)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ اپنی صاحبزادیوں میں سے کسی کا نکاح کرنا چاہتے تو اس سے فرماتے کہ فلاں صاحب فلاں لڑکی کا ذکر کرتے ہیں (یعنی نکاح کا پیغام دے رہے ہیں) پھر آپ ان کا اس شخص سے نکاح کر دیتے۔

اور ایک روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ آپ نے کہا کہ نبی کریم ﷺ جب اپنی کسی صاحبزادی کا نکاح کرنا

مِنْ بَنِيهِ الْبَكْرِ

۲۶۳- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَرَ لِفَاطِمَةَ ابْنِ عَرِيثٍ يَذْكُورُ (مسند الباقی ۲۲)

۲۶۴- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ بُحَيْصٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَزَوِّجَ إِحْدَى بَنَاتِهِ يَقُولُ إِنَّ فُلَانًا يَذْكُرُ فَلَنَأْتِيَنَّهُ ثُمَّ يَزَوِّجُهَا.

وَبِهِ رَوَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَوَّجَ إِحْدَى بَنَاتِهِ أَمَى

يَعِدُّوْهَا كَيْفَ يَشَآؤُنَ اِنَّ فَلَكَآ يَذْكُرُ فَلَكَآ ثُمَّ يَرْجِعُوهَا
وَيُحْيِي رِوَابَهُ لَمَّا كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِذَا مَخْطُبٌ اِلَيْهِ اِمْرَاةٌ مِنْ بَنَاتِهِ اَتَتْهُ يَحْدِثُهَا
فَقَالَ اِنَّ فَلَكَآ يَذْكُرُ فَلَكَآ ثُمَّ ذَهَبَ فَانْتَبَحَ.

سنن کبریٰ ترمذی (۱۲۷۳۹) مسند احمد (۲۳۹۳۶) ابن

عدی (۷۵۲) ابن ابی حاتم (۱۱۶۸)

چاہے تو آپ اس کے پردے کے پاس تشریف لاتے اور فرماتے کہ
میں اس شخص سے نکاح کر دیتے۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب
رسول اللہ ﷺ کو اپنی صاحبزادیوں میں سے کسی صاحبزادی کے
بارے میں نکاح کا پیغام دیا جاتا تو آپ اس کے پردے کے پاس
تشریف لاتے اور فرماتے کہ میں اس شخص سے نکاح کر دیتے ہوں۔
تشریف لے جاتے اور نکاح پڑھا دیتے۔

حل لغات

”یَذْكُرُ“ معنی ”واحد کے ساتھ“ اصل مفہوم معروف بہت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: ذکر کرنا یا ذکر کرنا۔ لیکن
یہاں ”یَذْكُرُ“ بمعنی ”یَنْصُرُ“ ہے۔ یعنی نکاح کا پیغام دینا۔ ”یَحْدِثُ“ اس کا معنی ہے: پردہ لیکن یہاں علوت کی جگہ مراد ہے۔
نکاح کے لیے عاقل و بالغ لڑکی کی رضا مندی ضروری ہے

ان دونوں احادیث میں ”یَذْكُرُ“ بمعنی ”یَنْصُرُ“ ہے جس کا واضح مطلب ہے: نکاح اور شادی کا پیغام دینا اور رشتہ دانگنا
مگر نبی کریم ﷺ نے اس موقع پر واضح لفظ کی بجائے ”یَذْكُرُ“ فرمایا اس طرح آپ نے کتابیہ اور اشارہ سے بات سمجھا کر اپنی
امت کو شرم و حیاء اور ہندسہ و شائستگی کا سبق دیا اور لڑکیوں سے اجازت لینے کا یہ طریقہ لیا کہ نہ تو وہ صاحبزادہ اور صاحبزادوں
ہے جو پیغام نکاح کے وقت بہت ہی ضروری ہے جبکہ واضح اور صاف الفاظ میں اجازت لینا شرم و حیاء و ادب و احترام اور عقاب کے
مٹانی ہے۔

علامہ سلاطین قاری لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس بات کی دلیل ہیں کہ عاقل و بالغ کنواری لڑکی کو نکاح پر اس کی مرضی کے خلاف مجبور نہیں کیا جاسکتا چنانچہ سنن
ابوداؤد سنن نسائی سنن ابن ماجہ اور مسند امام احمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ ایک کنواری لڑکی رسول
اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے آپ کو بتایا کہ اس کے والد نے اس کا نکاح ایسے آدمی کے ساتھ کر دیا جسے وہ ناپسند
کرتی ہے سو نبی کریم ﷺ نے اسے اختیار دے دیا (چاہے تو اس نکاح پر راضی رہے ورنہ انکار کر دے)۔

امام دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کی ہے کہ ایک آدمی نے اپنی کنواری لڑکی کا نکاح اس کی مرضی
کے خلاف کر دیا اور دوسرے نے اپنی شادی شدہ (مطلقہ یا بیوہ) کا نکاح اس کی مرضی کے خلاف کر دیا تو آپ نے ان دونوں کے نکاح
فسخ کر دیے۔ اور صحیح مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی اور سوط امام مالک میں ایک حدیث مروی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا کہ بے شوہر عورت اپنے نفس پر اپنے ولی سے زیادہ حق دار ہے اور کنواری سے اس کے نفس کے بارے میں اجازت حاصل کی
جائے اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۱۵۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

قیمت لین کے لیے ضروری

سامان جہیز تیار کرنا

۸۔ بَابُ تَجْهِيْزِ الْجَهَازِ

لِلْعُرْوَةِ النَّسَبِيَّةِ

حل لغات

”تَسَامَرٌ“ صیغہ واحد مؤنث غائب، فعل مضارع مجہول ثبت باب استعمال سے ہے اس کا معنی ہے: دامن طلب کر، مشورہ طلب کرنا، حکم معلوم کرنا۔ ”التَّكْيُوبُ“ جس عورت کی بکارت عمل زوجیت کی وجہ سے زائل ہو چکی ہو یعنی جو عورت شادی شدہ رہ چکی ہو۔

کسی عاقل و بالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ عاقل و بالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت اور اس کی رضامندی کے بغیر نہیں ہو سکتا خواہ وہ کنواری ہو یا شادی شدہ یعنی مطلقہ یا بیوہ ہو کیونکہ عاقلہ بالغ لڑکی اپنے نفس کی خود مختاری ہے اس کو کوئی شخص خواہ اس کا ولی کیوں نہ ہو اس کی مرضی کے خلاف نکاح پر مجبور نہیں کر سکتے البتہ اجازت اور رضامندی کی نوعیت میں فرق ہے کنواری لڑکی کی خاموشی اور آنسوؤں سے دینا ہی اس کی طرف سے اجازت اور رضامندی ہے بشرطیکہ اس کا ولی یا ولی کا وکیل اجازت و رضامندی حاصل کر لے جبکہ مطلقہ اور بیوہ سے صریح اور واضح اجازت لینا ضروری ہے اور معلوم ہونا چاہیے کہ ہمارے احتلاف کے نزدیک عاقلہ بالغ کنواری لڑکی کو نکاح کے لیے مجبور کرنا جائز نہیں جبکہ امام شافعی کے نزدیک مجبور کیا جاسکتا ہے دراصل احتلاف کے نزدیک بالغ اور صغیر کا ہونا مستتر ہے اس لیے ہمارے ہاں بالغ و عاقل لڑکی کے نکاح کے لیے اس کی اجازت شرط اور ضروری ہے اسے کسی صورت میں اس کی مرضی کے خلاف نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا البتہ بالغ بیوہ ہو تو پھر اس کی اجازت شرط نہیں اور صغیرہ یعنی بالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر اس کا ولی ہی کر سکتا ہے خواہ باکرہ ہو یا شیعہ ہو جبکہ امام شافعی کے نزدیک باکرہ اور شیعہ ہونا مستتر ہے لہذا ان کے نزدیک باکرہ کی اجازت شرط اور ضروری نہیں خواہ بالغ ہو یا بالغ اس کا ولی اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح جہاں چاہے کر سکتا ہے اور شیعہ کی اجازت ضروری ہے خواہ بالغ ہو یا بالغ ہو۔

۱۰۔ بَابُ تَفْرِيقِ النِّكَاحِ عِنْدَ

بِرَوَاةِ الْمَرْأَةِ

۳۶۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَتِجَانٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً تَوَلَّيَتْ عَنْهَا زَوْجَهَا ثُمَّ جَاءَ عَمٌّ وَلَدَهَا فَخَطَبَهَا فَابَى الْآبُ أَنْ يَزَوِّجَهَا وَزَوَّجَهَا مِنَ الْآخِرِ فَاتَّبَعَ الْمَرْأَةُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَبَعَثَ إِلَى آبِهَا فَخَضِرَ لَقَدْ مَا تَقُولُ هَذِهِ قَالَ ضَدَقْتُ وَلَكِنَّ زَوْجَهَا مِمَّنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ لَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَزَوَّجَهَا عَمًّا وَلَدَهَا.

عورت کے ناپسند کرنے

پر نکاح کی تفریق

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت کا خاوند فوت ہو گیا پھر (حدت ختم ہونے کے بعد) اس کا دیور اس کے پاس آیا اور اسے نکاح کا پیغام دیا لیکن اس عورت کے باپ نے دیور کے ساتھ اس کی شادی کرنے سے انکار کر دیا اور اس نے اپنی اس بیٹی کا نکاح کسی اور آدمی سے کر دیا سو وہ عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے سارا واقعہ ذکر کر دیا۔ آپ نے اس کے والد کو بلانے کے لیے ایک آدمی بھیجا تو وہ حاضر ہو گیا اور آپ نے فرمایا: یہ کیا کہہ رہی ہے؟ اس نے کہا: یہ سچ کہتی ہے لیکن میں نے اس کا نکاح ایسے آدمی سے کیا ہے جو اس کے دیور سے بہتر ہے سو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور اس عورت کا نکاح اس کے دیور سے کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک اور روایت میں یوں ہے کہ حضرت اسماء غامی ایک عورت کے دیور نے اسے نکاح کا پیغام دیا اور ایک دوسرے آدمی نے بھی اس کے والد کے پاس اس عورت سے نکاح کرنے کا پیغام بھیج دیا تو اس کے والد نے اس کا نکاح دوسرے آدمی سے کر دیا۔ سو یہ عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے اس کی شکایت کی چنانچہ آپ نے اس عورت کو اس آدمی سے جھڑپایا اور اس کے دیور سے اس کا نکاح کر دیا۔

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ایک عورت کا خاوند فوت ہو گیا تو اس کے دیور نے اسے نکاح کا پیغام دیا لیکن اس عورت کے والد نے اس کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح دوسرے آدمی سے کر دیا تو یہ عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اور آپ سے یہ سارا واقعہ ذکر کر دیا اور نبی کریم ﷺ نے اس کے والد کو بلا کر فرمایا: کیا تم نے اس کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر کر دیا ہے؟ اس نے کہا: میں نے اس کا نکاح اس کے دیور سے بھڑا آدمی سے کر دیا ہے سو نبی کریم ﷺ نے اس عورت کے اور اس کے دوسرے خاوند کے درمیان تفریق کر دی (ایک دوسرے سے الگ کر دیا) اور اس عورت کا نکاح اس کے دیور سے کر دیا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ ایک عورت کا شوہر فوت ہو گیا اور اس کا اس شوہر سے ایک چٹا بھی تھا تو اس عورت کے دہرے نے اس کے والد کے پاس اس سے نکاح کا پیغام بھیجا تو اس عورت نے (اپنے والد سے) کہا کہ میرا اس سے نکاح کر دیجئے، لیکن اس نے انکار کر دیا اور اس کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر کسی اور آدمی سے کر دیا چنانچہ یہ عورت عی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور یہ سارا واقعہ آپ سے ذکر کر دیا اور آپ نے اس کے والد سے اس کے بارے میں پوچھا تو اس نے کہا: جی ہاں! (یہ سچ کہتی ہے، لیکن) میں نے اس کا نکاح اس کے دہرے سے زیادہ بھتر آدمی کے ساتھ کر دیا ہے سو آپ نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور اس کا نکاح اس کے دہرے کے ساتھ کر دیا۔

وَلَهُ إِذْ أَخَذَ مِنَ ابْنِ عِيسَىٰ أَسْمَاءَ مَحْكُومَهَا
عَمَّ وَلِدَهَا وَدَجَّلَ اسْمَهُ إِلَىٰ أَبْنَاهَا فَزَوَّجَهَا مِنَ الرَّجُلِ
لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَاعْتِكَ ذُلِكَ
بِقَوْلِهِ لَمَزَعَهَا مِنَ الرَّجُلِ وَزَوَّجَهَا عَمَّ وَلِدَهَا.

[illegible][illegible]

عمل اللغات

”توقی“ میفرمادے کہ عجب فعل ماضی مجہول باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: فوت ہو جانا، وفات پا جانا، مر جانا۔ ”خطب“

میں نہ واحد نہ کفر غائب، فعل ماضی معروف مثبت باب مضرب سے ہے اس کا معنی ہے: نکاح کا پیغام دینا منگنی کرنا۔ "لوئی"
میں نہ واحد نہ کفر غائب، فعل ماضی معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: تفریق کرنا ایک دوسرے سے جدا کرنا۔
عاقل و بالغ لڑکی کو اس کی مرضی کے خلاف نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا

جاننا چاہیے کہ ہمارے (احناف) اور شوافع کے درمیان یہاں دو مسائل میں اختلاف ہے:

(۱) ایک یہ ہے کہ عاقل و بالغ عورت کو اپنے نفس پر نکاح کا اختیار حاصل ہے یا نہیں اور اگر وہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس کا نکاح معتقد ہوگا یا نہیں؟

(۲) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آیا ولی عاقلہ ہالکہ کنواری لڑکی کو نکاح پر مجبور کر سکتا ہے یا نہیں؟
پہلے مسئلہ میں امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ عورت کو اپنے نفس پر از خود اختیار حاصل نہیں، اگر وہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس کا نکاح معتقد نہیں ہوگا اور ہمارے نزدیک عاقلہ ہالکہ عورت کو اپنے نفس پر مکمل اختیار حاصل ہے لہذا اس کا اپنا کیا ہوا نکاح معتقد ہو جائے گا شوافع کے دلائل درج ذیل ہیں:

(۱) قرآن مجید میں ہے: "فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ" (ترجمہ: تم ان عورتوں کو ہولنے والے شوہروں کے ساتھ نکاح کرنے سے منع نہ کرو۔ شوافع کے نزدیک اس آیت میں عورتوں کے دلیوں (یعنی سربراہوں) کو خطاب کر کے نکاح روکنے سے منع کیا گیا ہے لہذا اگر عورتوں کے نکاح کا اختیار دلیوں کو حاصل نہ ہوتا تو انہیں منع کیوں کیا جاتا نہیں ثابت ہو گیا کہ دلیوں کو اپنی عورتوں کے نکاح کا مکمل اختیار حاصل ہے جہاں چاہیں نکاح کر دیں عورتوں کو دھل دینے یا احتجاج کر کے لے کوئی اختیار نہیں۔

(۲) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے اس کو تین ہار فرمایا۔ اس حدیث کو ابوداؤد و نسائی ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

(۳) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ "لَا يَكُنَّ بِلَا يَوْلِيَةٍ" یعنی نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں۔ [رواہ ابن ماجہ]

(۴) حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ولی اور دو عادل گواہوں کے بغیر نکاح جائز نہیں۔

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ کوئی عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے اور کوئی عورت اپنا نکاح نہ کرے کیونکہ جو عورت اپنا نکاح خود کرتی ہے وہ زانیہ ہے۔ [رواہ ابن ماجہ]

اور شوافع کی عقلی دلیل یہ ہے کہ چونکہ نکاح کے مقاصد میں نسل انسانی کی بقا اور بیوی بچوں کی صحیح تربیت اور ان کے حقوق کی بحال شامل ہے لہذا عورت کو نکاح کرنے کا اختیار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ یہ ناقص عقل ہوتی ہے جلد دھوکہ کھا سکتی ہے اور غلط انتخاب کر سکتی ہے۔

احناف کے جوابات و دلائل کا بیان

(۱) آیت کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں دلیوں کو خطاب نہیں ہے بلکہ سابق شوہروں کو خطاب ہے کہ تم اپنی مطلقہ عورتوں کو دوسری

ہر نکاح کرنے سے منع نہ کر دینا چاہی اس سے پہلے اسی آیت کے شروع میں ارشاد ہے:

وَإِذَا عَلِمْتُمُ الْوَسْأَةَ فَلَاحُكُمْ أَوْ لَعْلَكُمْ فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَكُونَنَّ آزْوَاجَهُنَّ (البقرہ: ۲۳۲)
(۲) حَتَّى تَخْرُجَ زَوْجًا غَيْرَهُ (البقرہ: ۲۳۰)

یہاں تک کہ وہ عورت پہلے خاندان کے علاوہ دوسرے ہونے والے شوہر سے نکاح کر لے۔

اس آیت میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح کا اعتبار عورت کو حاصل ہے۔
(۳) لَوْلَا فَاحُكُمْ أَوْ لَعْلَكُمْ فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ
جب ان کی عدت پوری ہو جائے تو تم پر اس کام میں کوئی گرفت نہیں ہوگی جو وہ عورتیں اپنے بارے میں شریعت کے مطابق خود فیصلہ کریں۔

اس آیت سے بھی ثابت ہوا کہ عورتیں اپنے نکاح کے بارے میں خود مختار ہیں۔
باقی رہیں شواہخ کی طرف سے پیش کردہ احادیث تو ان کے جوابات درج ذیل ہیں:
(۱) ایک جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں بعض ضعیف بھی ہیں اور مجہول بھی ہیں۔
(۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان احادیث میں کمال کی کمی ہے، صحت کی نہیں یعنی ولی کی اجازت کے بغیر ان کا نکاح تو صحیح ہوگا، البتہ کمال نہیں ہوگا۔

(۳) ان احادیث میں باطل بھی ہیں اور بالغ غیر عاقل یعنی مجنونہ لڑکیاں مراد ہیں کہ ان کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں بلکہ ولی ہی ان کا نکاح کرے گا۔ شواہخ کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ تصرف و اختیار کا مدار بلوغ پر ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَاتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ. تم تمہیں کو آزماتے رہو یہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر یعنی بالغ ہونے کی عمر کو پہنچ جائیں۔ (اسراء: ۴)

البتہ غیر نکاح میں نکاح کرنے کی صورت میں ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے کیونکہ عورت میں سوہمدہ و اختیار اور اختیار ہد کا انعقاد ہے کہ وہ کم ظرف اور کمین و گھٹیا قوم میں نکاح کر لے جو اس کے خاندان کے لیے اور قوم و برادری کے لیے باعث عار و شرمندگی اور ذلت و رسوائی کا سبب بن جائے جیسا کہ قوم و برادری اور عزیز و اقارب میں یہ بات نہیں ہوتی۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ شواہخ کے مذہب میں ولی عاقلہ بالغہ کو نکاح پر مجبور کر سکتا ہے لیکن ہمارے (احناف کے) نزدیک ولی ایسا نہیں کر سکتا، دراصل شواہخ کے مذہب میں ولایت و اجبار کا مدار بکارت پر ہے جبکہ ہمارے نزدیک ولایت و اجبار کا مدار صغر و بچپن اور عدم بلوغت پر ہے۔

[ماخوذ از تبیین النظام فی شرح منہاج الامام ص ۳۳ "مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور"]

علامہ ملاحی قاری لکھتے ہیں:

صحیح مسلم ابوداؤد و ترمذی و نسائی اور موطا امام مالک میں مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اَلَا تَرَوْنَ اَنْفُسَكُمْ يَتَفَقَّهْنَ فِي دِينِهَا وَ اَلَيْسَ تَرَوْنَ
مطلقہ اور بیوہ عورت اپنی ذات پر اپنے ولی (سربراہ) سے زیادہ حق رکھتی ہے اور کنواری سے (نکاح کے لیے) اس کی ذات کے بارے میں نفسیہ و اذنیہ حسنات۔

میں اجازت مانگی جائے اور اس کا خاموش رہنا اس کی طرف سے اجازت ہے۔

اور کلام کا حاصل یہ ہے کہ یہاں گفتگو بڑی عورت (یعنی عاقلہ بالغہ) کے بارے میں ہے خواہ وہ کنواری ہو یا متحہ یعنی عقدہ و بیوہ ہو اس کے نکاح کے لیے اس کی اجازت و رضامندی شرط ہے لیکن حقیقہ کا ذکر پہلے بھی ہو چکا ہے ہاں ہی ہا کرہ (کنواری) تو سنن ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ اور مسند امام احمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک کنواری لڑکی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے آپ کو بتایا کہ اس کے والد نے اس کا نکاح ایسے آدمی کے ساتھ کر دیا ہے جسے وہ پسند کرتی ہے سونی کریم رضی اللہ عنہ نے اس کو اختیار دے دیا (چاہے اس پر راضی ہو جائے اور چاہے تو انکار کر دے) اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ علامہ امام ابن الہمام نے اس کی تصریح کر دی ہے نیز علامہ ابن القفطان نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث صحیح ہے اور یہ لڑکی خضام بنت حزام نہیں ہے جس کے والد نے اس کا ایسے آدمی سے نکاح کر دیا جس کو یہ پسند کرتی تھی اور نبی کریم ﷺ نے اس کا نکاح ختم کر دیا تھا کیونکہ یہ لڑکی ہا کرہ (کنواری) ہے جبکہ خضام بنت حزام خنیہ تھی اور ایک روایت کے مطابق خضام بنت حزام بھی ہا کرہ تھی چنانچہ امام نسائی نے سنن نسائی میں حدیث بیان کی ہے جس میں مذکور ہے کہ یہ ہا کرہ یعنی کنواری تھیں لیکن بخاری کی روایت کو ترجیح دی جاتی ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ خضام نام کی متعدد عورتیں ہوں۔

علامہ ابن القفطان نے کہا ہے کہ حقیقہ اور ہا کرہ دونوں کے لیے مکمل اختیار کے ثبوت کی دلیل وہ حدیث ہے جسے امام دارقطنی نے حضرت ابن عباس سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حقیقہ اور ہا کرہ دونوں کے وہ نکاح رد کر دیے تھے جو ان کے والدین نے ان کی مرضی اور پسند کے خلاف کیے تھے۔ [شرح مسند امام اعظم لاملی قاری ص ۳۸۸-۳۸۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

عورت کو اپنی پھوپھی اور خالہ کے ساتھ نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے

۱۱۔ بَابُ جَمْعِ الْمَرْأَةِ مَعَ عَمَّتِهَا وَخَالَاتِهَا مَمْنُوعٌ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کو اس کی پھوپھی اور خالہ کے ساتھ نکاح میں جمع نہ کیا جائے۔

۳۶۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطِيَّةَ الْعُرَيْبِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَزُوجُ الْمَرْأَةَ عَلَى عَمَّتِهَا وَخَالَاتِهَا.

حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے یہ دونوں صحابہ کرام بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کو اس کی پھوپھی اور اس کی خالہ پر نکاح نہ کیا جائے اور بڑی (پھوپھی اور خالہ) کا چھوٹی (بھینجی اور بھانجی) پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ چھوٹی بڑی پر نکاح کیا جائے۔

۳۶۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْكُحُ الْمَرْأَةَ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا وَلَا تَنْكُحُ الْكُفْرَى عَلَى الصُّغْرَى وَلَا الصُّغْرَى عَلَى الْكُفْرَى.

بخاری (۵۱۰۸) مسلم (۳۴۴۰) ابو داؤد (۲۰۶۵) ترمذی (۱۲۶۶) نسائی (۳۲۹۷) ابن ماجہ (۱۹۲۹)

مذکورہ بالا ممانعت کی توضیح

ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح بھینجی کو پھوپھی کے ساتھ اور بھانجی کو خالہ کے ساتھ ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں بلکہ حرام ہے اسی طرح اس کے برعکس پھوپھی کو بھینجی کے ساتھ اور خالہ کو بھانجی کے ساتھ ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا

چائز نہیں بلکہ حرام ہے اور یہاں لکھی گئی شخص تاکیدی خاطر مکرر ذکر کیا گیا ہے تاکہ یہ وہم دفع ہو جائے کہ جس طرح آزاد عورت کا نکاح لوٹری کی موجودگی میں اس کے خاوند کے ساتھ جائز ہے کہ آزاد عورت کو لوٹری پر ایک درجہ فضیلت و برتری حاصل ہے لیکن اس کا برعکس جائز نہیں اسی طرح شاید پھر بھی کا نکاح بختی کی موجودگی میں اس کے خاوند کے ساتھ جائز ہو اور خالہ کا نکاح بھانجی کی موجودگی میں اس کے خاوند کے ساتھ جائز ہو کیونکہ پھر بھی کو بختی پر اور خالہ کو بھانجی پر ایک درجہ فضیلت و برتری حاصل ہے اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایسی دو عورتوں کو ایک شخص کے نکاح میں یا ایک شخص کی دلی میں جمع کرنا جائز نہیں بلکہ حرام ہے کہ جب ان میں سے کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو دوسری اس کے لیے حلال و جائز نہ رہے بلکہ حرام ہو جائے سو اس لیے بختی اور پھر بھی نیز بھانجی اور خالہ کو آزاد ہونے کی صورت میں ایک شخص کے نکاح میں اور لوٹری ہونے کی صورت میں ایک شخص کی دلی اور جماع میں جمع کرنا جائز نہیں بلکہ حرام ہے۔ اور امام مسلم امام ترمذی امام ابوداؤد اور امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ بڑی کا چھوٹی پر اور چھوٹی کا بڑی پر نکاح نہ کیا جائے۔ [شرح مسند امام اعظم لکھنؤی ص ۲۵۶-۲۵۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

متحدہ (عارضی نکاح) کی حرمت کا ثبوت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حد سے منع فرمایا ہے۔

۱۲۔ بَابُ حُرْمَةِ الْمُتَعَةِ

۲۷۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ.

مسلم (۳۴۲۶) ابوداؤد (۲۰۷۳)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیمہ کے دن حد سے منع فرمادیا۔

۲۷۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرٍ عَنِ الْمُتَعَةِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کے ساتھ حد کرنے سے منع فرمایا۔

۲۷۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعَاوِذِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ.

حضرت ابن شہاب آل بہرہ کے ایک آدمی سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حج کہ کے دن عورتوں کے ساتھ حد کرنے سے منع فرمایا۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ حج کے سال منع فرمایا۔

۲۷۳۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَبْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ فَحٍّ مَكَّةَ وَفِي رِوَايَةٍ عَامٍ الْفَجَحِ.

حضرت ربیع بن بہرہ البکلی رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کے دن عورتوں سے حد کرنے سے منع فرمادیا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے حج الوداع کے سال حد سے منع فرمایا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کے دن عورتوں سے حد کی ممانعت فرمائی۔

۲۷۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَوْنَسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ فَحٍّ مَكَّةَ وَفِي رِوَايَةٍ نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ عَامٍ الْفَجَحِ وَفِي رِوَايَةٍ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ الْفَجَحِ. مسلم (۳۴۲۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

۲۷۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

تراشہا رات اور ترنیا ت کا حاصل یہی ہوتا ہے کہ بچے کم ہوں گے تو غرض حال گھرانہ ہو گا اور یہ لکھ قرآن مجید کے بیان کردہ حکم کے یکسر خلاف ہے۔

عزل یا ضبط تولید کی جائز وجوہات

عزل کی ایک وجہ تو یہی ہے جس کا سطور بالا میں ذکر کیا گیا اور یہ قرآن مجید کی رو سے حرام ہے۔ دوسری وجہ ہے: عورت کی بیماری کیونکہ بعض صورتوں میں عورت کو ایام حمل میں اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ وہ ہلاکت کے قریب پہنچ جاتی ہے تیسری وجہ ہے: بچے کا پیٹ میں آڑا ہونا یا بڑی کا ٹھگ ہونا جس کی وجہ سے بچہ آپریشن کے ذریعہ پیدا ہوتا ہے اور دو یا تین ماہ کے بعد مزید آپریشن کی گنجائش نہیں رہتی اس کے بعد عورت کے پیٹروالی نرس کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اور یہ بھی ضبط تولید کا ایک طریقہ ہے اور چوتھی وجہ دودھ پینے والے بچے کی تربیت اور اس کی نگہداشت میں غلط واقع ہونا کیونکہ اگر گھر میں صرف ایک عورت ہے جو بچہ کو دودھ پلا رہی ہے اور نو برس ماہ کے بعد اس کے ہاں ایک اور بچہ ہو جائے تو وہ دونوں بچوں کی دیکھ بھال اور پرورش صحیح نہیں کر سکتی اس لیے ان کے درمیان وقفہ ہونا چاہیے۔ یہ چاروں وجہیں جائز ہیں اور ان صورتوں میں عزل بھی کیا جا سکتا ہے اور ضبط تولید کے کسی بھی طریقے پر عمل کیا جا سکتا ہے۔ [شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۵۹-۸۵۸، مطبوعہ دار الفکر، بیروت]

۱۴۔ بَابُ جَوَازِ جَمَاعِ النِّسَاءِ

مجموعی شرمگاہ کو چھوڑ کر ہر طرف سے

عورتوں کے ساتھ جماع کرنے کا جواز

نبی کریم ﷺ کی زوجہ حضرت حصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت میرے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میرا خاوند میرے پہلو سے اور میرے سامنے سے آتا ہے (یعنی جماع کرتا ہے) سو میں اس کے اس فعل کو ناپسند کرتی ہوں پس جب یہ خبر نبی کریم ﷺ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ ایک ہی سوراخ میں ہو۔

۲۷۷۔ حُمْلَةُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِلَةَ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْهَا فَقَالَتْ إِنَّ زَوْجِي يَأْتِيَنِي مُتَحَبِّبَةً وَمُسْتَقْبِلَةً فَكُفِّرْهُ قُلْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا بَأْسَ إِذَا كَانَ فِيهِ صِحَامٌ وَاجِبٌ.

مسلم (۳۵۳۷) ابوداؤد (۲۱۶۴) ترمذی (۲۹۷۹) ابن ماجہ (۱۹۲۵)

حل لغات

”مُتَحَبِّبَةً“ اس کا معنی ہے: پہلو جانب۔ ”مُسْتَقْبِلَةً“ سامنے سے آنا۔ ”مُكْرِهَةً“ میند واحد مکرم فعل ماضی معروف باب سَوَعَ يَسْوَغُ سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو ناپسند کرنا۔ ”صِحَامٌ“ پی مٹی سوراخ ہے۔

بیوی کے ساتھ جماع کی جائز صورتیں

جامع ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ایک روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں تو ہلاک ہو گیا کیونکہ آج رات میں نے اپنی سواری کی سمت وجہت تبدیل کر لی تھی (اگلی طرف سے آنے کی بجائے پچھلی طرف سے آ کر اگلی شرمگاہ میں جماع کر لیا) سو انہوں نے اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت وحی فرمائی:

يَسْأَلُكُمْ عَنْ عَزْتِكُمْ فَاتَّقُوا عَزْتَكُمْ اَنِّي
تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں سو تم جس طرح چاہو اپنی
کھیتوں میں آؤ۔ (البقرہ: ۲۲۳)

اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی بیوی کے پاس سامنے سے آؤ اور اس کے پیچھے سے آؤ لیکن تم در (بجلی شرمگاہ) اور محض
سے دور ہو اور اس سے بچو۔ [شرح مسند امام اعظم لائل قاری ص ۵۵۲-۵۵۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت] علامہ ابوالبرکات نسلی لکھتے ہیں:

”يَسْأَلُكُمْ عَنْ عَزْتِكُمْ“ تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں یعنی تمہارے لیے کھیتی باڑی کرنے کی جگہیں ہیں اور یہ مجاز
ہے ان کو کھیتوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور ان کے دھول کے اندر جو غلط فہمیاں چھپا رہی ہیں اسے کھیتوں کے لیے کھیتی باڑی کرنے کی جگہوں میں
جگہوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور ان سے پیدا ہونے والی اولاد کو کھیتی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد اس سے
پہلے ارشاد ”فَتَقَوُّهُنَّ مِنْ عَزْتِكُمْ اَللّٰهُ“ کی توضیح و تشریح اور اس کا بیان ہے یعنی بے شک وہ مقام جہاں آئے گا اللہ تعالیٰ نے
تمہیں حکم دیا ہے وہ فقہ حث (کھیتی) کا مقام ہے لڑت (گوبر) کا مقام نہیں ہے اور یہاں حصبہ کی گئی ہے کہ بیویوں کے پاس جانے
کا اصل مقصد اولاد اور نسل کی طلب ہے شہوت و خواہش کی تکمیل کرنا نہیں لہذا تم ان کے پاس اسی جگہ میں جاؤ جہاں یہ مقصد پورا ہوتا
ہے۔ ”فَاتَّقُوا عَزْتَكُمْ اَنِّي“ سو تم جس طرح چاہو اپنی کھیتوں میں آؤ لیکن تم اپنی بیویوں سے جماع کرو جس وقت چاہو جیسے
چاہو بجلی طرف سے یا سیدہ خاتون کریمہ پر لڑ کر بشرطیکہ جماع کی جگہ ایک ہو اور وہ کھیتی کی جگہ (بجلی شرمگاہ) ہے اور یہ ایک جگہ ہے
یعنی جس طرح تم اپنی اڑھنی میں جگہوں کے ارادے سے جس طرف سے چاہتے ہو آتے ہو اور کوئی سمت تمہارے لیے ممنوع نہیں
ہوتی اسی طرح تم اپنی بیویوں کے پاس جا سکتے ہو۔ [تفسیر مدارک المتحررین ج ۱ ص ۲۲۸-۲۲۹، طبعہ شبک لائبریری]

۱۵۔ بَابُ حُرْمَةِ وَطْئِ
الْمَوَافِقِ فِي ذُبْرِهَا

۲۷۸۔ حُمِّلَتْ عَنْ ابْنِهِ عَنْ حَبِيبَةَ الْأَخْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا
النِّسَاءُ نَحْوُ الْمَخَاضِ حُرَامٌ۔
حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ
نے فرمایا: عورت کی بجلی شرمگاہ میں بدھلی کرنے کے لیے اس کے پاس
آنا حرام ہے۔

ترمذی (۱۱۶۴) مسند احمد (ج ۱ ص ۸۶)

حل لغات

”إِنَّمَا“ باب حُرْمَةِ يَضْرِبُ كَامِدْر ہے اس کا معنی ہے: آنا لیکن یہاں عورتوں کے پاس مخصوص محل زوجیت کے لیے
آنا حرام ہے۔ ”مَخَاضٌ“ اس کی شین مشدو ہے اور یہ ”مَخْضَةٌ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ذُبْر یعنی بجلی شرمگاہ۔

لواطت کی حرمت

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں سے جو شخص قوم کو طہیہ عمل کرے گا اللہ
تعالیٰ اس شخص کو انہیں لوگوں کی طرف منتقل کر دے گا یہاں تک کہ قیامت کے روز اس شخص کو انہیں لوگوں کے ساتھ اٹھایا جائے
گا۔ (ترمذی: ۱۳۱۱۲)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے عورتوں یا مردوں کی بجلی شرمگاہ میں بدھلی

کی اس نے یقیناً کفر کیا (یا اس نے ناشکری کی)۔ [ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۳]

(۳) انہیں سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جو شخص اپنی بیوی کی پچھلی شرمگاہ میں بد فعلی کرے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف تلخ رحمت سے ہرگز نہیں دیکھے گا۔ [ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۳]

(۴) حضرت ابوہریرہؓ و جابر بن عبد اللہؓ نے مرسل حدیث بیان کرتے ہیں کہ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم میں لواطت کرنے والے بکدر اور فزوں کے ساتھ بد فعلی کرنے سے چالیس سال پہلے اپنی عورتوں کے ساتھ بد فعلی کرتے رہے تھے۔

[ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۳]

(۵) امام محمد باقرؑ اپنے والد حضرت علیؑ اور امام زین العابدینؑ کی وساطت سے اپنے دادا امام حسین بن حضرت علیؑ سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جس شخص نے قوم لوط کے عمل کو پسند کیا خواہ وہ بدکار ہو یا نیکو کار ہو سو وہ بھی اسی شخص کی طرح ہے جس نے قوم لوط کے عمل جیسا بد فعلی کا عمل کیا۔ [ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۳]

(۶) مسند عثمانؓ میں حضرت سالم بن محمدؓ نے حضرت ابان بن عثمانؓ اور حضرت زید بن حسینؓ سے مروی ہے کہ حضرت عثمانؓ کے پاس ایک آدمی کو پیش کیا گیا جس نے ایک قریشی لڑکے کے ساتھ بد فعلی کی تھی؛ حضرت عثمانؓ نے پوچھا کہ کیا یہ آدمی شادی شدہ ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ اس نے ایک عورت کے ساتھ نکاح تو کیا ہے لیکن رخصتی نہ ہوئی ہے تو اس کے ساتھ دخول نہیں کیا؟ اس پر حضرت علیؑ نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا کہ اگر یہ آدمی اپنی بیوی کے ساتھ دخول کر لیتا تو اس پر رحم (یعنی سنگسار) نہ کیا جاتا لیکن جب اس نے اپنی بیوی کے ساتھ دخول نہیں کیا تو اس کو کوڑے مارنے کی سزا دو۔ یہ بات سن کر حضرت ابوالیوب انصاریؓ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہی فرماتے ہوئے سنا ہے جس کا ابوالحسنؑ نے ذکر کیا ہے چنانچہ حضرت عثمانؓ نے اس آدمی کو کوڑے مارنے کی سزا کا حکم دیا۔ [ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۸]

(۷) مسند علیؑ میں حضرت محمد بن منکدرؓ سے مروی ہے کہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ عرب کے بعض اطراف میں ایک آدمی (لڑکے کے ساتھ) جماع کرتے ہوئے پایا گیا جیسا کہ عورتوں کے ساتھ جماع کیا جاتا ہے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے بعض صحابہ کرام کو اس مسئلہ کے حل کے لیے جمع کیا جن میں حضرت علیؑ بھی شامل تھے اور اس مسئلہ پر سب سے زیادہ سخت گفتگو حضرت علیؑ کی تھی آپ نے فرمایا: یہ ایک ایسا گناہ ہے کہ تمام امتوں میں سے ماسوا ایک امت کے اس کام کا کسی نے ارتکاب نہیں کیا سو تم اس پر ایسی سزا کا فیصلہ کرو جس کو تم سب سے زیادہ سخت جانتے ہو اور میری رائے یہ ہے کہ اس آدمی کو آگ میں جلا دو۔ چنانچہ حضرت ابوبکرؓ نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو حکم دیا کہ تم اس آدمی کو آگ میں جلا دو۔ [ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۹]

(۸) حضرت ابوسعید خدریؓ نے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قوم لوط میں سے جنہوں نے اس بد فعلی کا ارتکاب کیا تھا وہ صرف تیس افراد سے کچھ زیادہ تھے لیکن ان کی تعداد چالیس افراد سے بہر حال کم تھی لیکن اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے (مسلمانوں کے سوا) سب کو ہلاک کر دیا اور اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم ضرور تنگی کا حکم دیتے رہو اور نہ انی سے منع کرتے رہو ورنہ تم سب کو خدا پانی گھیرے گا۔ [ترمذی الحدیث: ۱۳۱۳۳]

نوٹ: اس مضمون کی تمام احادیث کنز العمال کتاب اللہ و زوجہ ص ۱۳۵-۱۳۴ نیز ص ۱۸۶-۱۸۵ مطبوعہ ادارہ تحقیقات اشرفیہ دہلی سے ماخوذ ہیں۔

جاری (۶۸۱۸) سم (۳۶۱۵) ۷ ذی (۱۱۵۷) ہجری (۲۲۷۴) سنائی (۲۵۱۲) ان (۲۰۰۶)

حل لغات

”الْفَرَّاشُ“ اس کا معنی ہے: بستر اس سے مراد بستر والا ہے اور یہ یا تو کنایہ ہے یا محض مجاز ہے یا بحر مجاز الخلف ہے اصل میں ”ذی الْفَرَّاشِ“ ہے۔ ”الْعَاهِرُ“ کا معنی ہے: زانی بدکار۔

بیوی کا بچہ شوہر کا اور لونڈی کا بچہ مالک کا ہوگا

”الغرض“ اگرچہ بستر کو کہا جاتا ہے لیکن اس سے مقصود منکوحہ بیوی یا جائزہ لوطی ملوکہ لوطی ہے کیونکہ یہ دونوں دینی اور جماع کے لیے فرش و بستر بنتی ہیں اور یہاں فرش سے صاحب فرش یعنی شوہر یا آقا مراد ہے خود فرش و بستر مراد نہیں ہے اور ”الولد للغرض“ کا معنی ہے کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا ہے اور وہ بیوی کا شوہر یا لونڈی کا مالک ہے کیونکہ شوہر اپنی بیوی کو اور مالک و آقا اپنی لوطی کو جماع کرنے کے لیے بچھاتے ہیں اور وہی اصل میں حق دار ہیں اور زانی تو انہیں ناحق اور ناہائے استعمال کرتا ہے اور ”العاهر“ کا معنی زانی ہے کیونکہ ”غُھو“ بہ معنی زنا اور ”غُھَرْتُ“ بہ معنی ”زُنت“ آتا ہے اور ”الْخَجَرُ“ کا معنی پتھر یعنی دلت و محرومی ہے جو زانی کو بچے کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے اہل عرب کی عادت ہے کہ کسی آدمی کی ناکامی و محرومی کے موقع پر کہتے ہیں: ”لَهُ الْخَجَرُ“ فلاں کے لیے پتھر ہے یعنی اس کے نصیب میں محرومی اور ذلت و رسوائی ہے اور اس کے منہ میں خاک اور پتھر ہے اور اس قسم کے کلام سے ان کا یہی مقصد ہوتا ہے۔ اور بعض علماء نے زانی کو پتھر سے سنگسار کرنا مراد لیا ہے لیکن یہ ضعیف قول ہے ایک تو اس لیے کہ ہر زانی کو سنگسار نہیں کیا جاتا بلکہ صرف شادی شدہ زانی کو سنگسار کیا جاتا ہے اور دوسرا اس لیے کہ زانی کو سنگسار کرنے سے بچہ کی اس سے نفی لازم نہیں آتی حالانکہ حدیث میں زانی سے بچہ کی نفی وارد ہوئی ہے اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بچہ تو اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا باقی رہا زانی تو اس کے لیے محرومی اور ذلت و رسوائی ہے۔

[تسمیع الہام فی شرح منہاج امام ص ۱۳۰ حاشیہ ۷، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی لوطیاں زنا کرتی تھیں اس دوران ان کے مالک بھی ان سے دلی کرتے تھے جب لوطیوں کے پاس بچہ پیدا ہوتا تو بھی مالک اس بچہ کا دعوٰی کرتا اور بھی زانی اس بچہ کا دعوٰی کرتا چنانچہ زعم بن قیس جوام ابو منین حضرت سوادہ بنت زعمہ رضی اللہ عنہ کے والد تھے ان کی لوطی بھی زمانہ جاہلیت کی لوطیوں کی طرح تھی اور زعم بن قیس بھی ان سے دلی کرتے تھے جب وہ حاملہ ہوئی تو اس کے بارے میں یہ گمان کیا گیا کہ یہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے بھائی قتیبہ بن ابی وقاص کا حمل ہے قتیبہ حاجت کفر میں مر گیا تھا لیکن اس نے مرنے سے پہلے اپنے بھائی حضرت سعد سے وصیت کی تھی کہ زعم بن قیس کی لوطی سے جو بچہ پیدا ہوگا اس کو میرے نسب کے ساتھ لاحق کر دینا کیونکہ اس لوطی کا حمل میرے اس کے ساتھ تعلقات کی وجہ سے ہوا ہے چنانچہ جب حج مکہ کے بعد حضرت سعد بن ابی وقاص نے اس بچہ کو اپنے بھائی کے نسب کے ساتھ لاحق کرنا چاہا تو زعم بن قیس کے بیٹے عبد بن زعمہ نے اختلاف کیا اور بھڑکا دیا۔ حضرت سعد زمانہ جاہلیت کے رسم و رواج کے مطابق کہتے تھے کہ یہ میرے بھائی کا بیٹا ہے اور اس نے مرنے سے پہلے اس کی وصیت کی تھی اور عبد بن زعمہ کہتے تھے کہ وہ میرا بھائی ہے کیونکہ وہ میرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے اور ان کا استدلال اسلام کے اس اصول پر مبنی تھا کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا سو اس لیے رسول اللہ ﷺ نے اسلام کے اصول کے مطابق عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور زمانہ جاہلیت کے رسم و رواج کو ہمیشہ کے لیے ختم کر کے متادیا

لیکن آپ کے نزدیک اس بچہ کا نسب حقیقت میں جب بن ابی وقاص سے لاحق تھا اسی وجہ سے آپ نے حضرت سودہ کو حکم دیا کہ تم اس سے پردہ کر دو ورنہ اگر آپ اس کو حقیقت میں زمہ کا بیٹا قرار دیتے تو حضرت سودہ کو پردے کا حکم نہ دیتے کیونکہ وہ اس صورت میں حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کا حقیقی بھائی ہوتا ہر چند کہ نام بخاری نے مغازی میں یہ الفاظ روایت کیے ہیں: ”ہو لك هو احوك يا عبد بن ربيعة“ اسے عبد بن زمہ ہی کہا ہوا ہے یہ تمہارا بھائی ہے لیکن اس کے برخلاف سیوطی کے ساتھ مسند امام احمد اور سنن نسائی میں یہ الفاظ ہیں: ”ليس لك باخ“ آپ نے حضرت سودہ سے فرمایا کہ یہ تمہارا بھائی نہیں ہے درحقیقت وہ لڑکا جب بن ابی وقاص کے لطف سے پیدا ہوا تھا لیکن چونکہ زمہ بن قیس کے بستر پر پیدا ہوا تھا اس لیے اصول اسلام کے مطابق اس کو عبد بن زمہ کا بھائی قرار دے دیا اور اس کے حوالے کر دیا لیکن وہ حقیقت میں زمہ بن قیس کا بیٹا نہیں تھا بلکہ حکما اس کا بیٹا تھا اسی وجہ سے ایک طرف بخاری کی روایت میں اس کو عبد بن زمہ کا بھائی قرار دے دیا اور دوسری طرف مسند امام احمد اور سنن نسائی کی روایت میں حضرت سودہ کے بھائی ہونے کی گئی بھی کر دی اور حضرت سودہ کو اس سے پردے کا حکم بھی دے دیا۔ [ماخوذ از شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۳۳-۹۳۴ فرقہ کمال لاہور]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا اسمہاں نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عورت کے رحم کی صفائی کے احکام

۹۔ كِتَابُ الْاِسْتِبْرَاءِ

حاملہ عورت کے ساتھ جماع کی ممانعت

۱۔ بَابُ مَمْنَعَةِ الْوُطْيِ بِالْحَمْلِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے حاملہ عورتوں کے ساتھ جماع کرنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ اسے جنم دیں جو ان کے بیٹوں میں ہے۔

۲۸۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُؤْكَلَ
الْحَمْلَى حَتَّى يَخْلُقَ مَا فِي بَطْنِهَا.

(المواضع ۲۱۵۷) مسند امام احمد (ج ۳ ص ۲۸)

عمل لغات

”مَنْعًا“ میثد واحد مؤنث غائب فعل مضارع مجہول ثبت باب منع یمنع سے ہے اس کا معنی ہے: روئے نہ مباشرت کرنا
عمل زوجیت کرنا۔ ”الْحَمْلَى“ یہ ”خیملی“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: حاملہ عورت۔ ”يَخْلُقُ“ جمع مؤنث غائب فعل مضارع
معروف باب یخلق یخلق سے ہے اس کا معنی ہے: رکنا مراد بچہ جنم دینا ہے۔

استبراء کا لغوی اور شرعی معنی نیز استبراء کی حکمت

لغت میں استبراء کا معنی ہے: پاکی اور صفائی حاصل کرنا اور شریعت میں اس کا معنی ہے: عورت کے رحم کا غسل سے پاک و صاف
ہونا طلب کرنا اور ہر وہ شخص جو خریدنے یا وصیت یا ہبہ یا وراثت کے ذریعہ کسی کو لوطی کا مالک بن جائے تو اس کو لوطی کے ساتھ دہلی و
جماع کرنا یا اسباب دہلی جیسے بوس و کنار چومنا چھنی اور معانقت کی صورت میں مباشرت کرنا اس شخص کے لیے حرام ہے یہاں تک کہ حیض
کے ذریعہ اس کو لوطی کے رحم کا غسل سے پاک و صاف ہونا ظاہر ہو جائے اگر وہ حیض والی ہو یا ایک ماہ گزار جائے اگر اسے حیض نہیں آتا
یا وہ بچہ جنم دے اگر وہ حاملہ ہو اور ہر لوطی کا استبراء واجب و لازم ہے خواہ وہ کنواری ہو یا کسی عورت سے خریدی ہو یا محرم سے یا کسی
بچے کے مال سے ملی ہو اور قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ ان صورتوں میں استبراء واجب نہ ہو کیونکہ استبراء میں حکمت و مصلحت یہ ہے کہ
عورت کے رحم کا مرد کے لطف سے پاک و صاف ہونا ظاہر ہو جائے اور مذکورہ بالا صورتوں میں رحم پاک و صاف ہوتا ہے لیکن یہاں قیاس

کوئیں کی وجہ سے ترک کر دیا گیا ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ کا ابواس کی قیدی لوٹریوں کے بارے میں فرمان ہے چنانچہ آپ نے فرمایا: لوگو! آگاہ ہو جاؤ کہ ابواس کی قیدی کسی لوٹری سے وہی نہ کی جائے حائل سے وضع حمل تک اور غیر حائل سے ایک حمل کے گزار جانے تک وہی نہ کی جائے اور اس میں ہا کرہ اور عورت سے خریدی ہوئی لوٹری اور ان بھی سب کے لیے یہی حکم واجب و لازم ہے اور چونکہ رسول اللہ ﷺ نے عام حکم دیا ہے سو اس لیے اس حکم کے عموم کو قیاس کی وجہ سے مخصوص نہیں کر سکتے اور حکمت کی رعایت شروع میں ہوتی ہے ہر فرد میں نہیں ہوتی 'شریعت کا یہی ضابطہ ہے' جیسا کہ شراب کی حکمت و علت یہ ہے کہ شیطان لوگوں میں شراب نوشی کے ذریعہ عداوت و دشمنی ڈالتا ہے اور انہیں نماز سے روکتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے لیکن یہاں یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص یہ کہے کہ میں شراب بھی پینا کروں گا اور میں لوگوں میں سے کسی کے ساتھ نہ جھگڑا کروں گا نہ لڑائی کروں گا اور میں کسی کے ساتھ عداوت و دشمنی نہیں کروں گا نہ میں نماز کو چھوڑوں گا کیونکہ تخصیص میں ہے ضابطگی 'خط اور لوگوں کے لیے خسارہ ہے' خلاصہ یہ ہے کہ یہ امر عقیدہ ہے اور شریعت کے حکم سے عموم و اطلاق کے ساتھ ثابت ہے اس لیے اس میں بھیحد و تخصیص جائز نہیں ہے۔

[بعد از دعوات ج ۳ ص ۱۸۹-۱۸۸، مملوہ سکتہ نور پر مبنی]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا امر مان تھا یہاں دم کرنے والا ہے

دودھ پلانے کے احکام

دودھ سے وہی رشتہ حرام ہوتا ہے

جولب سے حرام ہوتا ہے

حضرت علی رضی اللہ عنہ جان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: دودھ پلانے سے وہی رشتہ حرام ہوتے ہیں جولب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں خواہ اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ ہو۔

بَابُ الرِّضَاعِ

۱۰۔ كِتَابُ الرِّضَاعِ

۱۔ بَابُ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ

مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ

۲۸۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنِ شُرَيْحٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ لِلْبُكَ وَكُثْرَةٍ.

بخاری (۳۶۴۶) مسلم (۳۵۶۹) ابوداؤد (۲۰۵۵) ترمذی (۱۱۴۷) نسائی (۳۳۰۵) ابن ماجہ (۱۹۳۷)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انس بن ابی العاص آئے تاکہ وہ عائشہ (بجھ) سے گھر کے اندر میرے پاس آنے کی اجازت طلب کریں تو میں نے ان سے پردہ کر لیا وہ کہنے لگے: تم مجھ سے پردہ کر رہی ہو حالانکہ میں تمہارا چچا ہوں آپ فرماتی ہیں کہ میں نے پردہ کیا: وہ کہیے: تو انہوں نے کہا کہ میری بھائی نے میرے بھائی کے عقد میں تمہیں اپنا دودھ پلایا ہے۔ (حضرت عائشہ صدیقہ) فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں اکیا تم یہ نہیں جانتی کہ دودھ پلانے سے وہی رشتہ حرام ہو جاتے ہیں جولب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔

۲۸۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَنِ بَرِّ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَ أَلْفَحُ بْنُ أَبِي الْقُوسِ يَسْتَأْذِنُ عَلِيَّ عَائِشَةَ فَاسْتَجَبْتُ مِنْهُ فَقَالَ تَخْتَجِبِينَ مِنِّي وَأَنَا عَمَلُكَ فَقَالَتْ كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ أَرَأَيْتَ امْرَأَةً أَيْمَنَ بِنَبِيِّ أَيْمَنَ فَقَالَتْ فَلَمْ تَحْزَنْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيبَتْ يَمْنَاهُ أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّهُ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ.

بطاری (۵۲۳۹) مسلم (۳۵۷۱) ابرو اور (۲۰۵۷) زردی (۱۱۴۸) نسائی (۳۳۰۳) ابن ماجہ (۱۹۴۹)

حل المسائل

”لَا تَخْفَضُ“ ”میں نہ واحد تکلم فعل ماضی معروف باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: پردہ کرتا، قباہ میں آتا۔“ ”أَرْحَضُ“ ”میں نہ واحد مؤنث قباہ فعل ماضی معروف باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: دورہ چلاتا۔“ ”تَرَبَّتْ“ ”میں نہ واحد مؤنث قباہ فعل ماضی معروف باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: شالہ ہوتا، خاک آلود ہوتا، زیادہ مٹی والی جگہ تہنچ ہوتا، خاک نشین ہوتا۔“

حرم رضاعت کی تحقیق

اس باب کی پہلی حدیث کے الفاظ "قلیلہ و کثیرہ" کا معنی اور مطلب بیان کرتے ہوئے طاعی قاری فرماتے ہیں کہ دودھ پینے کی مقدار کم ہو یا زیادہ ہو دونوں حرمت میں مساوی ہیں جس طرح کثیر اور زیادہ مقدار میں دودھ پلانے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح کم اور کمزوری کی مقدار اور دودھ پلانے سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور یہ اضافہ حدیث کے الفاظ و عموم سے مستفاد ہو رہا ہے سو اس میں ایک احتمال تو یہ ہے کہ یہ اضافہ ("قلیلہ و کثیرہ") مرفوع ہو اور آپ ﷺ ہی کا ارشاد ہو اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ موقوف ہو اور حضرت علی کی طرف سے تفسیر ہو بہر حال یہ حدیث اپنے اطلاق و عموم کی وجہ سے ہمارے نزدیک جہت ہے جس پر پختانہ صرف ایک ناشکی بھر دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اور مجبور علماء کا بھی مذہب ہے اس کو امام ابن ابی شیبہ نے حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عطاءؓ حضرت طاؤسؓ حضرت حسن بصریؓ حضرت سعید بن مسیبؓ حضرت کھولؓ حضرت زہریؓ حضرت قنبلہؓ حضرت قنبلہؓ حضرت اسحاقؓ فرماتے ہیں کہ کم از کم پانچ پتھریوں سے رضاعت ثابت ہوتی امام ابو زانی سے روایت کیا ہے اور امام شافعی امام احمدؓ حضرت اسحاقؓ فرماتے ہیں کہ کم از کم پانچ پتھریوں سے رضاعت ثابت ہوتی ہے کیونکہ امام مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ پہلے قرآن مجید میں نازل کیا گیا تھا کہ تمہیں دس بار دودھ کی چوسنیاں حرمت ثابت کرتی ہیں پھر اس میں سے پانچ چوسنیاں منسوخ کر دی گئیں اور پانچ چوسنیاں باقی رہ گئیں جو رسول اللہ ﷺ کی وفات تک باقی رہیں اور ہماری (احناف کی) دلیل اللہ تعالیٰ کا مطلق ارشاد ہے کہ

أَهْلَتْكُمْ أَلْفِي أَوْ خُمْسُكُمْ وَأَخَوْتُكُمْ فَمَنْ
 الرِّضَاعِيَةُ (احناف ۲۳)

تمہاری دو ماہیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا اور تمہاری دودھ
 شریک ہمیشہ تم پر حرام کر دی گئیں۔

اس آیت میں تعداد کی کوئی قید نہیں اور اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے صحیحین (بخاری و مسلم) میں مروی حدیث میں مطلق حکم بیان کیا گیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”محصر من الرضا عا محصر من النسب“ رضاء سے دغی رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔ اور علامہ ابن ابہامؒ حضرت ابن مسعودؓ کی تفسیر سے اور حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر سے نقل کرتے ہیں کہ تعداد کی تحدید بیلے کی پھر مشورہ ہوگی اور اب اطلاق باقی رہ گیا ہے اور یہی زیادہ محتاط ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۶۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

علامہ ابو البرکات نسفی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رضاء کو نسب کے قائم مقام کیا ہے چنانچہ مرضہ کو رضیع کے لیے ماں قرار دیا اور اس کے دودھ پینے والے بچے اور بچی کو بھائی اور بہن قرار دیا اور مرضہ (دودھ چلانے والی) کے شوہر کو اس کا والد قرار دیا اور اس کے والد کو اس کا دادا قرار دیا اور اس کی بھیمبرہ کو اس کی چھوٹی قرار دیا اور اس کی تمام اولاد کو خواہ اس نے اس کے ساتھ دودھ نہ پی یا ہو یا اس سے پہلے دودھ پیا ہو یا اس کے بعد دودھ پیا ہو وہ اس کے والد کی طرف سے بہن بھائی ہیں اور دودھ چلانے والی کی ماں اس

کی تانی اور اس کی بہن اس کی خالہ اور دودھ پلانے والی کا ہر وہ بچہ یا بیٹی جو اس کے خاوند سے ہوں وہ اس دودھ پینے والے بچے کے ماں باپ شریک بہن بھائی ہوں گے اور اس کا ہر وہ بچہ یا بیٹی جو اس خاوند سے نہ ہوں وہ اس کے ماں شریک بہن بھائی ہوں گے اور اس کی اصل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ رضاعت کی وجہ سے ہر اس رشتہ دار سے نکاح حرام ہو جاتا ہے جس سے نسب کی وجہ سے حرام ہوتا ہے۔ [تفسیر مدارک القریل مترجم ج ۱ ص ۳۳ مطبوعہ فریڈ بکسٹائل انڈیا ہاؤس لاہور]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا امیران نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

طلاق کے احکام

طلاق دینے میں مذاق کرنا

۱۱۔ کِتَابُ الطَّلَاقِ

۱۔ بَابُ الْهَزْلِ فِي الطَّلَاقِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین چیزیں ایسی ہیں جن میں عییدگی بھی عییدگی ہے اور ان میں مذاق بھی عییدگی ہے: (۱) طلاق (۲) نکاح (۳) رجوع کرنا۔

۲۸۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَلِمَتَانِ جَلِيلَتَانِ جَدُّ وَخَزَنَتَانِ جَلِيلَتَانِ وَالنِّكَاحُ وَالرَّجْعَةُ.

ابوداؤد (۲۱۹۴) ترمذی (۱۱۸۴) ابن ماجہ (۲۰۳۹)

حل لغات

”جَدُّ“ عجم کسور اور دال مشدد کے ساتھ اس کا معنی ہے: عییدگی، کوشش، مہارت، تحقیق میں جلدی پکڑنا۔ ”خَزَنَتَانِ“ مذاق کرنا، طعنا کرنا ہے اور مخزن کوزرہ۔

مذاق میں طلاق دینا، نکاح اور رجوع کرنا ثابت ہو جاتا ہے

سنن ابوداؤد میں از عبدالرحمن بن حبیب از عطاء بن ابی رباح از ابن ماجہ از ابی ہریرہؓ ایسی حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین چیزیں ایسی ہیں جن میں عییدگی بھی عییدگی ہے اور ان میں مذاق بھی عییدگی ہے: نکاح، طلاق اور رجوع کرنا۔ اور سنن ابن ماجہ میں اسی اسناد کے ساتھ اس کی جس مروی ہے اور جامع ترمذی میں بھی اسی طرح مروی ہے امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور صحابہ کرام اور دیگر اہل علم حضرات کے نزدیک اسی پر عمل ہوتا ہے۔ علامہ ابن حجر نے بلوغ الامرام میں کہا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن حبیب کی سند مختلف ذیل ہے نسائی نے کہا: یہ منکر الحدیث ہے جبکہ دوسروں نے انہیں ثقہ اور مستحقر قرار دیا ہے سو اس لیے یہ حدیث حسن ہے اور حضرت عبدالرحمن بن حبیب ابوداؤد ترمذی اور ابن ماجہ کی سند میں موجود ہیں۔ علامہ ابن الہمام نے فتح القدیر میں کہا کہ نبی کریم ﷺ سے مروی حدیث ابی ہریرہؓ محفوظ ہے آپ نے فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جن میں عییدگی بھی عییدگی ہے اور ان میں مذاق بھی عییدگی ہے: نکاح، طلاق اور رجوع کرنا اس کو امام احمد ابوداؤد اور ابن ماجہ نے بھی ترجیح کیا ہے۔

مصنف امام عبدالرزاق میں حضرت ابو زرعہ غفاری کی حدیث حقا وارد ہے حضرت ابو زرعہ غفاری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے مذاق اور کھیل کے طور پر اپنی بیوی کو طلاق دے دی تو اس کی طلاق جائز اور واقع ہو جائے گی اور جس شخص نے مذاق اور کھیل کے طور پر اپنے غلام یا لونڈی کو آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہو جائیگا۔

امام ابن عدی نے الکامل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تین چیزیں ایسی ہیں جن میں کھیل اور مذاق کی گنجائش نہیں ہے ان میں سے جس کے ساتھ مذاق اور کھیل کے طور پر بات کرے گا وہ اس پر واجب ہو جائے گی: (۱) طلاق (۲) عتاق (آزاد کرنا) (۳) نکاح۔

امام عبد الرزاق نے حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث تزییع کی ہے انہوں نے بیان فرمایا کہ آپ کا ارشاد ہے: تین چیزیں ایسی ہیں جن میں مذاق اور کھیل کرنے کی گنجائش نہیں: (۱) نکاح (۲) طلاق (۳) عتاق۔ ان دونوں سے مروی ایک اور روایت میں چار چیزیں مذکور ہیں اور اس میں زائد چوتھی چیز نذر ہے۔

[تصحیح اصطلاحی شرح منہاج الامام ص ۳۳-۳۴، 'المعاش والاعاش' کتبہ رحمانیہ لاہور]

۲۔ بَابُ ثُبُوتِ الطَّلَاقِ

فِي الْحَيْضِ

۲۸۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِسُوءَةٍ جِئْتُ عَلَيْهَا بِحَيْضَةٍ. سَمِعْتُ يَتْلُو (ج ۷ ص ۳۳۳)

۲۸۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زُرَّاهِمَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِسُوءَةٍ جِئْتُ عَلَيْهَا بِحَيْضَةٍ.

سَمِعْتُ يَتْلُو (ج ۷ ص ۳۳۳)

طلاق کے بعد عدت

گزارنے کا ثبوت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جب حضرت سوہدہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دے دی تو ان سے فرمایا: تم اپنی عدت گزارو۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت سوہدہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دے دی تو ان سے فرمایا: تم اپنی عدت گزارو۔

عمل لغات

”طَلَّقَ“ صیغہ واحد مؤنث قاعب، فعل باضی معروف ثبت، باب فہعل سے ہے اس کا معنی ہے: چھوڑ دینا، طلاق دینا۔ ”اِخْتَلَفَ“ صیغہ واحد مؤنث حاضر، فعل امر معروف ثبت، باب افعلال سے ہے اس کا معنی ہے: لگتی پوری کرنا، عدت گزارنا۔

طلاق دینے کے بعد رجوع کا ثبوت

ابو نعیم نے امام صاحب سے اس حدیث کو اسی طرح روایت کیا ہے۔

(۱) ابن خشر نے از الامام الزاہریؒ دوسرے طریق سے اتنا زیادہ بیان کیا ہے کہ طلاق ملنے کے بعد حضرت سوہدہ رسول اللہ کے ماتے میں بیٹھ گئیں جب آپ وہاں سے گزرے تو حضرت سوہدہ نے عرض کیا: میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دیتی ہوں کہ آپ مجھ سے رجوع فرمائیں ابے شک میں نے اپنی رات دن کی باری حضرت عائشہ صدیقہ کو بخش دی ہے چنانچہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت سوہدہ کی دل جوئی کے لیے طلاق سے رجوع فرمایا۔

(۲) امام بیہقی نے حضرت عروہ سے مرسل حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سوہدہ کو طلاق دے دی پھر جب آپ نماز کے لیے باہر تشریف لائے تو حضرت سوہدہ نے آپ کو کپڑے کے دامن سے پکڑ کر روک لیا اور عرض کی کہ مجھے اس بڑی عمر میں مردوں کی کوئی حاجت نہیں رہی لیکن میں چاہتی ہوں کہ میں قیامت کے روز آپ کی بیویوں میں اُٹھائی جاؤں تو آپ نے ان سے رجوع فرمایا اور انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ صدیقہ کو بہہ کر دی۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ نعم ابی العباس وغوی

میں حضرت ہشام دستواہی کے طریق سے حضرت قاسم بن ابی بزہ سے اسی طرح مروی ہے۔

(۳) علامہ ابن سعد نے حضرت قاسم بن ابی بزہ سے مرسل حدیث ایک ایسی سند کے ساتھ روایت کی ہے جس کے تمام رواۃ نکاح ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سودہ کو (رجعی) طلاق دے دی اور وہ آپ کے راستے میں بیٹھ گئیں اور آپ سے عرض کیا: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے مجھے مردوں کی طرف کوئی حاجت نہیں رہی لیکن میں یہ پسند کرتی ہوں کہ قیامت کے دن میں آپ کی ازواج مطہرات میں اٹھائی جاؤں اور میں آپ کو اس ذات کی قسم دیتی ہوں جس نے آپ پر کتاب نازل فرمائی! کیا آپ نے مجھ پر ناراض ہو کر مجھے طلاق دی ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہیں! تو کہنے لگیں: میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دیتی ہوں کہ آپ طلاق سے رجوع فرمائیں! سو آپ نے رجوع فرمایا اور حضرت سودہ نے اپنی دن رات کی ہاری حضرت عائشہ صدیقہ کو بہہ کر دی اور شاید ملا علی قاری اس روایت پر مطلع نہیں ہوئے یا انہوں نے اس کی طرف توجہ نہیں کی! کیونکہ انہوں نے یہ تاویل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سودہ کو طلاق دینے کا صرف ارادہ کیا اور فرمایا: تم عدت کے ذریعہ مفارقت کے لیے تیار ہو جاؤ اور یہ کہا ہے کہ ممکن ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت سودہ کو طلاق (رجعی) دی ہو پھر حضرت سودہ کی دل جوئی کے لیے آپ نے ان سے رجوع فرمایا ہو۔

[الموطاۃ رحمہ اللہ، النظام فی شرح مسند الامام ۳۳۳ حاشیہ ۳، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

یہاں یہ یاد رہے کہ عدت اس عورت پر لازم ہے جسے دخول یا غلوت سمجھ کے بعد طلاق دی جائے، لیکن اگر نکاح کرنے کے بعد عورت کے ساتھ مباشرت کرنے سے پہلے اور غلوت سمجھ کے پائے جانے سے بھی پہلے طلاق دے دی جائے تو پھر ایسی عورت پر عدت پوری کرنا ضروری نہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ عَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ تَعَتَّلُوهُنَّ لَمْ يَمْسُوهُنَّ وَمَسَّوَهُنَّ مَزَاحًا يَجُوزُ (الاحزاب: ۴۹)

اے ایمان والو! جب تم مسلمان عورتوں سے نکاح کر لو پھر تم انہیں چھونے سے پہلے طلاق دے دو تو تمہارے لیے ان پر کچھ عدت نہیں جسے تم شمار کرو سو تم انہیں قائلہ کی کوئی چیز دے دو اور تم انہیں اچھے طریقے سے چھوڑ دو

جیض کی حالت میں طلاق کے

وقوع کا ثبوت

۳- بَابُ وَقُوعِ الطَّلَاقِ

فِي الْحَيْضِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک دفعہ اپنی بیوی کو ماہواری کے ایام میں طلاق دے دی تو ان پر عیب لگی کی گئی، سو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا، پھر جب وہ اپنے جیض سے پاک ہو گئی تو انہوں نے اسے (دوبارہ) طلاق دے دی اور وہ طلاق بھی شمار کی گئی جو انہوں نے اسے حال جیض میں دی تھی۔

۲۸۸- أَتَوْا خَبِيبَةَ عَنْ خُثَّاءَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ رَجُلٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ عَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَوَيْبَ ذَلِكَ عَلَيْهِ فَرَأَتْهَا فَلَمَّا طَهُرَتْ مِنْ خَبِيبَتِهَا عَلَّقَهَا وَاحْتَبَبَ بِالنَّطْلِغَةِ الَّتِي كَانَ أَوْقَعَ عَلَيْهَا وَهِيَ حَائِضٌ. (مسلم (۳۶۸۵) بخاری (۲۱۸۱) ترمذی (۱۱۷۶) ابن ماجہ (۲۰۲۳) نسائی (۳۲۴۶))

حل لغات

”خَبِيبَةُ“ عیب سینہ واحد مذکر باب فعل مضارع، فعل مضارع مجهول باب حَسَرْتُ مَحْضَرْتُ سے ہے، نہیں کا معنی ہے: عیب دار کرنا، عیب

۲۸۸۔ ”طَهْرَتٌ“ میند واحد مؤنث غائب، فعل ماضی معروف، باب محرم بحکم سے ہے اس کا معنی ہے: پاک ہونا۔ ”اُحْتَسِبَ“ میند واحد مذکر غائب، فعل ماضی مجهول، باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: حساب کرنا، شمار کرنا۔

حالت حیض میں طلاق دینے کی بحث

طلاقی کا رے لکھتے ہیں کہ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ جب کوئی آدمی اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دے دے تو یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ علامہ ابن حاتم نے کہا ہے: امامیہ فرقہ اور محدثین میں سے اسامیل بن علیہ کا موقف اس کے برخلاف ہے پھر اس پر تمام علماء کا اجماع اور اتفاق ہے کہ حالت حیض میں طلاق دینے والا گنہگار ہوگا اور اس کے لیے بہتر یہی ہے کہ وہ اس سے رجوع کر لے کیونکہ صحیحین میں حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عمر سے فرمایا کہ تم اپنے بیٹے کو حکم دو کہ وہ اپنی جس بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے چکا ہے اس سے رجوع کر لے۔ پھر صاحب ہدایہ نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ جب وہ عورت (حیض کے بعد) پاک ہو جائے اور بعد ازاں اسے حیض آ جائے پھر وہ پاک ہو جائے تو اب شوہر اگر چاہے تو اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور اگر چاہے تو اس کو روک لے۔ اور امام غامدی نے ذکر کیا ہے کہ شوہر نے جس حیض میں اپنی بیوی کو طلاق دے کر رجوع کر لیا ہے اس کے بعد فصل طہر میں طلاق دینا بھی جائز ہے اور پہلی توجیہ امام ابوحنیفہ کی ظاہر الروایت کے مطابق ہے۔ الکافی میں ذکر کیے گئے کی بناء پر اور امام مالک، امام احمد بن حنبل اور مشہور قول میں امام شافعی نے بھی یہی کہا ہے اور دوسری توجیہ جس کو امام غامدی نے ذکر کیا ہے وہ بھی امام ابوحنیفہ کی روایت ہے جیسا کہ الکافی میں ذکر کیا گیا ہے اور یہی شافعیہ کی توجیہ ہے اور پہلی توجیہ مسند سے ثابت ہے جیسا کہ صحیحین میں مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم اپنے بیٹے کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے اور اپنے پاس روک لے یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے پھر اس کو حیض آ جائے اور پاک ہو جائے تو اب اگر وہ طلاق دینا چاہے تو اسے طلاق دے دے بشرطیکہ بیوی کے پاس مہارت کرنے سے پہلے طلاق دے دے پھر وہ عدت گزارے جیسا اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے حکم دیا ہے اور دوسری توجیہ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر کی حدیث کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر کو فرمایا کہ تم ابن عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے پھر اس کو طہر میں طلاق دے دے خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ ہو۔ اور پہلی توجیہ ہی مناسب و بہتر ہے کیونکہ اس میں حضرت سالم کی روایت کی نسبت زیادہ تمسیر ہے اور یہ صحت و درایت میں زیادہ قوی ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۸، ہدایت]

طلاق دینے میں حدود و الجب کو کھیل

تماشا بنانے کی ممانعت

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس قوم کا کیا حال ہوگا جو اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ حدود کے ساتھ کھیل تماشا کرتے ہیں وہ کہتے ہیں: بے شک میں نے تجھے طلاق دے دی ہے بے شک میں نے تجھ سے رجوع کر لیا ہے۔

۴۔ بَابُ مَمَانَعَةِ اللَّيْبِ

بِحُدُودِ اللّٰهِ فِي الطَّلَاقِ

۲۸۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي اسْحَاقٍ عَنْ اَبِي بُرْدَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ قَوْمٍ يَتَعَبُونَ بِحُدُودِ اللّٰهِ يَقُولُونَ قَدْ عَلَقْنَا لَدُنَّا وَتَعَفَلْنَا. ابن ماجہ (۲۰۱۷)

حل لغات

”بَالٌ“ حال، حالت جیسے رخی البال، آسودہ حال اور ”کاسف البال“ تم سے حال والا نڈی حالت والا۔ ”يَتَعَبُونَ“ میند جمع

لے کر عاقبت فصل مضارع معروف مثبت باب سَمِعَ یَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: کھیلنا، مزاح کرنا ہے قائدہ کام کرنا ہے کد سے رال پھینا۔

طلاق دینے میں حد بندی کا پس منظر

امام ابن ماجہ نے بھی اسی اسناد کے ساتھ یعنی از ابی اسحاق از ابی ہرودہ از والدہ خود حضرت ابی موسیٰ الاشعری سے روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدود کے ساتھ کھیلتے ہیں ان میں سے کوئی شخص اپنی بیوی سے کبھی کہتا ہے: میں نے تجھے طلاق دی کبھی کہتا ہے: میں نے تجھ سے رجوع کر لیا ہے پھر کبھی کہہ دیتا ہے کہ میں نے تجھے طلاق دے دی ہے۔ امام ترمذی نے ہشام بن عروہ از والدہ خود از حضرت عائشہ کے طریق سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ لوگوں کا یہ حال تھا کہ ان میں سے کوئی آدمی جب چاہتا اپنی بیوی کو طلاق دے دیتا پھر جب حدت کے اندر رجوع کر لیتا تو وہ اس کی بیوی ہی رہتی اگرچہ سو مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ طلاق دیتا رہتا یہاں تک کہ ایک دلہا ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا: میں تجھے ایسی طلاق کبھی نہیں دوں گا جس کی وجہ سے تو مجھ سے الگ ہو سکے اور میں تجھے ہمیشہ اذیت و تکلیف دیتا رہوں گا۔ عورت نے کہا: وہ کیسے؟ تو اس آدمی نے کہا: میں تجھے طلاق دوں گا پھر جب تو اپنی حدت کو ختم کرنا چاہے گی تو میں تجھ سے رجوع کر لوں گا چنانچہ وہ عورت حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس گئی اور اس کو ساری حقیقت بیان کی وہ خاموش رہی جب ان کے پاس نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے تو حضرت عائشہ صدیقہ نے آپ کو اس عورت کی کہانی سنائی تو آپ بھی خاموش رہے یہاں تک کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

الطَّلَاقُ مَرْثِيٌّ لِّلْمُسَلِّمَةِ يَمْحُورُ لَهَا وَتُسَبِّحُ بِهَاخَسَانٌ (البقرہ: ۲۲۹)

دو بار طلاق دینے کے بعد بھلائی کے ساتھ روک لینا ہے یا حسن سلوک کے ساتھ چھوڑ دینا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد لوگوں نے از سر نو طلاقوں کا خیال رکھنا شروع کیا اور وہ سبھل گئے نیز اس آیت کے آخر میں صحیحہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے:

يُنْكَحُ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُواَهَا وَمَنْ يَعْتَدْهَا يَنْكَحْ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (البقرہ: ۲۲۹)

اور اس کے علاوہ اسی سورت کی آیت: ۲۳۱ میں فرمایا: وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ مِنزَلاً لِّتَعْتَدُواْ ۚ وَمَنْ يَعْتَدْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۚ وَلَا تَتَّبِعُواْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ۚ

اور تم ان (عورتوں) کو نقصان پہنچانے کے لیے نہ روک لو تا کہ تم ان پر ظلم و زیادتی کرو اور جو شخص یہ کرتا ہے تو یقیناً اس نے اپنی ہی جان پر ظلم کیا ہے اور تم اللہ تعالیٰ کی آیاتوں کو مذاق نہ بناؤ۔

۵۔ بَابُ لَا يَجُوزُ طَلَاقي الْمَعْتَوِ

۲۹۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجُوزُ لِلْمَعْتَوِ طَلَاقي وَلَا بَيْعٌ وَلَا شِرَاءٌ

بخاری (باب: ۱۰۰/ طلاق)

عمل لغات

”لا یجوز“ بمعنی ”لا یفتقد“ ہے یعنی دیوانے آدمی کی دی گئی طلاق شرعاً نافذ اور واقع نہیں ہوگی۔ ”المعتوه“ یہ صیغہ واحد مذکر از مفعول ہے اس کا معنی ہے: کم عقل آدمی ایسا آدمی جس کی عقل میں خور ہو دیوانہ اور مغلوب العقل۔

تایلیغ دیوانے اور مدہوش کی طلاق وغیرہ واقع نہیں ہوتی

معتوه مجنون کی طرح دیوانہ ہوتا ہے اور بعض نے کہا: معتوه کم فہم اور کم عقل کو کہا جاتا ہے جس کی گفتگو غلط ملط ہو تذہیر اور سوچ و بہار قاصر ہو لیکن ایسا آدمی بلا سبب نہ کسی کو مارتا ہے اور نہ کسی کو گالیاں دیتا ہے بخلاف مجنون کے بہر حال معتوه سوتے ہوئے مدہوش اور جس پر غشی اور بے ہوشی طاری ہو جائے ان سب کا حکم یہ ہے کہ ان کی نہ طلاق واقع ہوتی ہے اور نہ خرید و فروخت اور نہ دیگر شرعی معاملات جائز ہو سکتے ہیں۔ علامہ ابن حمام نے کہا: یہ حکم بھی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کی بناء پر ہے کہ

کمل طلاق جاتر الاطلاق الصبی والمجنون ہر شخص کی طلاق جائز ہے مگر بچے کی دیوانہ کی اور جس کی عقل و فہم والدی فیہ شیء۔

امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے:

کمل طلاق جاتر الاطلاق المعنوه والمغلوب ہر طلاق جائز ہے سوائے مجنون اور بے عقل کے۔

علی عقلہ۔

امام ترمذی نے اس کو ضعیف کہا۔ (مکذوب بخاری اور مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہا کی بہت سی احادیث اس کی تائید میں وارد ہیں جن کی بناء پر یہ حدیث بھی قوی ہو گئی ہے) اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ ”لا یسجوز طلاق الصبی“ بچے کی طلاق جائز نہیں ہے اور حضرت علی کریم اللہ وجہ سے روایت بیان کی ہے کہ ”کمل طلاق جاتر الاطلاق المعنوه“ ہر طلاق جائز ہے سوائے مجنون کی طلاق کے۔ اور امام بخاری نے بھی حضرت علی کریم اللہ وجہ سے معلق روایت بیان کی ہے اور یہاں جائز سے نافذ ہونا مراد ہے یعنی ایسے لوگوں کی طلاق شرعاً نافذ نہیں ہوگی۔ اور امام بخاری نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا:

لیس للمجنون ولا مسکران طلاق۔

یعنی دیوانے اور نشے ہار کی حالت نشہ میں طلاق واقع نہیں ہوتی۔

[شرح مسند امام اعظم لاملی تخریج ص ۷۷-۷۸-۷۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ولیع القلم من ثلاثة عن النائم حتی یستيقظ وعن الصبی حتی یبلغ وعن المعنوه حتی یعقل۔

تین آدمیوں سے (جزا و سزا کا) قلم اٹھایا گیا ہے ایک سویا ہوا آدمی یہاں تک کہ بیدار ہو جائے دوسرا بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے اور تیسرا مجنون یہاں تک کہ عقل مند ہو جائے۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے حضرت علی سے اور امام دارمی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے اور امام ماجہ نے حضرت علی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما دونوں سے روایت کیا ہے۔

اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ تا یالیغ پچھ سوتا ہوا آدمی اور دیوانہ مرفوع القلم ہیں ان پر شرعی احکام جاری نہیں ہوتا اگر یہ لوگ اپنی بیویوں کو طلاق دے دیں تو واقع نہیں ہوگی اسی لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ بچہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی نہ بھی اگر کوئی شخص سوتے میں اپنی

وَاللَّهُ الْأَمِيرُ لَئِنْ أَعَدَّ لِلْمُفْسِدِينَ مَكْرًا
 غَلِيظًا (احزاب: ۲۸-۲۹)

کے رسول اور آخرت کا گھر چاہتی ہو تو بے شک اللہ تعالیٰ نے تم میں سے نیکوں کے لیے بہت بڑا جزا تیار کر رکھا ہے

اور صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے بیان فرمایا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کی اجازت چاہیں سو بہت سے لوگوں کو آپ کے دروازے پر بیٹھے پایا جن میں سے کسی کو اجازت نہیں کی تھی۔ حضرت جابر فرماتے ہیں: حضرت ابو بکر کو اجازت مل گئی اور وہ اندر داخل ہو گئے پھر حضرت عمرؓ آئے اور اجازت مانگی تو انہیں بھی اجازت مل گئی اور وہ اندر داخل ہو گئے تو انہوں نے نبی کریم ﷺ کو تعین خاموش بیٹھا ہوا پایا اور آپ کے ارد گرد آپ کی ازواج بیٹھی تھیں حضرت عمرؓ نے دل میں سوچا کہ میں ایسی بات ضرور کہوں گا جس کے ذریعہ میں نبی کریم ﷺ کو ہنسا دوں گا چنانچہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر (میری بیوی) بنت خاریجہ مجھ سے نان و نفقہ کا مطالبہ کرتی تو آپ دیکھتے کہ میں اس کی طرف کھڑا ہوتا اور میں اس کی گردن مروڑ دیتا سو یہ بات سن کر نبی کریم ﷺ مسکرا پڑے اور فرمایا: یہ میری بیویاں میرے ارد گرد موجود ہیں جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو یہ مجھ سے نان و نفقہ کا مطالبہ کر رہی ہیں سو حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی طرف اٹھے کہ ان کی گردن مروڑ دیں اور حضرت عمرؓ حضرت حصہؓ کی طرف اٹھے کہ ان کی گردن مروڑ دیں۔ یہ دونوں کہنے لگے: کیا تم رسول اللہ ﷺ سے وہ چیز مانگی ہو جو ان کے پاس نہیں ہے سو انہوں نے کہا: ہم رسول اللہ ﷺ سے وہ چیز بھی نہیں مانگیں گی جو آپ کے پاس نہیں ہوگی پھر آپ اپنی ازواج پاک سے ایک پر امینہ یا انیس دن طہیہ و رہے پھر یہ (ذکر وہ بالا) آیت نازل ہوئی۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ابتداء فرمائی اور آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میں تم پر ایک چیز عیش کرنا چاہتا ہوں اور میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ تم اس میں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ پہلے اپنے والدین سے حضور کو رخصت کیے بغیر: یا رسول اللہ! وہ کیا ہے؟ تو رسول اللہ نے ان کو آیت (ذکر وہ بالا) تلاوت فرما کر سنائی حضرت عائشہ صدیقہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے بارے میں اپنے ماں باپ سے مشورہ کروں؟ بلکہ میں تو اللہ تعالیٰ اور اس کے محترم و مکرم رسول اور آخرت کے گمراہ کو اختیار کرتی ہوں اور میں آپ سے درخواست کرتی ہوں کہ آپ اپنی ازواج میں سے کسی بانی کو نہ بتائیں جو میں نے آپ سے عرض کیا ہے۔ رسول اللہ نے فرمایا: ان میں سے کوئی عورت مجھ سے نہ پوچھے گی مگر میں اسے یہ خبر ضرور بتا دوں گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے رخصت میں ڈالنے والا بنا کر بھیجا ہے اور نہ رخصت میں پڑنے والا بلکہ مجھے علم کی تعلیم دینے والا اور آسانیاں پیدا کرنے والا بنا کر بھیجا ہے۔

اور ایک روایت میں مذکور ہے کہ اس وقت آپ کے نکاح میں نو بیویاں تھیں اور جب آیت مجیدہ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے استفتاء فرمایا اور وہ رسول اللہ کو سب سے زیادہ پسند تھیں سو آپ نے انہیں اختیار دیا اور قرآن مجید (کی مذکورہ بالا آیت) تلاوت کی تو حضرت عائشہ صدیقہ نے اللہ تعالیٰ اور اس کے محترم و مکرم رسول اور آخرت کے گھر کو اختیار کر لیا جس کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے چہرہ میں فرحت و خوشی دیکھی گئی اور دیگر تمام ازواج پاک نے اس معاملے میں حضرت عائشہ صدیقہ کی ہروی کی۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ بیان فرمایا کہ جب تمام ازواج مطہرات نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور آخرت کے گھر کو اختیار کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اس پر یہ صلہ عطا فرمایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو صرف انہیں بیویوں کے ساتھ محدود و پابند کر دیا اور فرمایا: "لَا يَحُولُ لَكَ الْوَسَاءُ مِنْ بَعْدِ" (الاحزاب: ۵۲) (اے محبوب!) اس کے بعد آپ کے لیے اور عورتیں حلال نہیں ہیں۔ [شرح سند امام عظیم لاملی جری ص ۴۵-۴۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

دراصل واقعہ کی ترتیب یہ ہوئی کہ پہلے ازواج مطہرات نے ایک عرصہ تک زیادہ خرچ کا مطالبہ کیا جس پر رسول اللہ ﷺ نے ایلاء کی قسم کھائی (کہ میں تمہارے پاس ایک سینے تک نہیں آؤں گا) پھر حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر کا یہ واقعہ پیش آیا جس پر ازواج نے یہ وعدہ کیا جو یہاں مذکور ہے پھر رسول اللہ نے طہیدگی اختیار فرمائی جب ایلاء کی مدت ختم ہوئی تو آیت کا نزول ہوا جس میں ازواج کو طلاق لینے کا اختیار دیا گیا لیکن انہوں نے طلاق لینے اور دنیا کی زیب و زینت اختیار کرنے کی بجائے اللہ تعالیٰ رسول اللہ اور آخرت کے گھر کو اختیار کر لیا اور سب فقر و غربت کی زندگی گزارنے پر راضی ہو گئیں اور سب نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ زندگی گزارنے کو اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت سمجھا۔

منکوحہ لونڈی کے لیے آزادی

کے بعد اختیار کا ثبوت

۷- بَابُ ثُبُوتِ الْإِخْتِيَارِ لِلْأَمَةِ

الْمَنْكُوحَةِ بَعْدَ الْإِعْتِقِ

۲۹۲- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ
الْأَسَدِ عَنْ هَمْدَانَ اَنَّهَا اِعتَقَتْ بَرِيْرَةً وَلَهَا زَوْجٌ
مَوْلَى لِبَالِ اَبِي اَحْمَدَ فَخَرَّبَهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْضَاوَتْ نَفْسَهَا فَفُرِقَ بَيْنَهُمَا
وَعَمَّانٍ زَوْجَهَا حُرًّا. (۳۴۷۹)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے اپنی لونڈی
حضرت بریرہ کو آزاد کر دیا اور ان کے خاوند ابواحمد کی آل کے آزاد کر دہ
غلام تھے سو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اختیار دے دیا تو انہوں نے
اپنے آپ کو اختیار کر لیا اور آپ نے ان دونوں میں سے جو آپ کو اختیار کرنے کے درمیان
تفریق کرادی بسا اگلہ ان کا خاوند آزاد تھا۔

حل لغات

”اِعتَقَتْ“ معنی واحد مومت غائب فعل ماضی معروف ثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: آزاد کرنا۔ ”فُرِقَ“ معنی
واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب فاعل سے ہے اس کا معنی ہے: تفریق کرنا ایک دوسرے سے جدا کرنا۔

منکوحہ لونڈی کو آزادی ملنے کے بعد شوہر کے پاس رہنے یا نہ رہنے کے اختیار کی تحقیق

جان لینا چاہیے کہ جب شادی شدہ لونڈی کو آزاد کر دیا جائے تو اسے یہ اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ چاہے تو اپنے شوہر کے
پاس رہے اور چاہے تو اس سے طہیدگی اختیار کر لے خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو جبکہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی لونڈی کا
شوہر آزاد ہو تو پھر اس لونڈی کو آزادی کے بعد اختیار حاصل نہیں ہوتا اور امام مالک اور امام احمد بن حنبل نے بھی یہی کہا ہے اور اس
اختلاف کا منشاء حضرت بریرہ کے شوہر کے ہارے میں آزاد ہونے یا غلام ہونے کے متعلق وارد مختلف روایات ہیں جو سوجر روایت اس
بات پر دلالت دے رہی ہیں کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر آزاد تھے وہ ہے جس کو امام مسلم کے علاوہ دیگر محدثین کی جماعت نے
حضرت ابراہیم نخعی کی حدیث از الاسود بن یزید از عائشہ بیان کی ہے امام بخاری نے اس حدیث کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ
حضرت عائشہ صدیقہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں بریرہ کو اس لیے خریدنا چاہتی ہوں کہ میں اسے آزاد کر دوں مگر اس کے مالک کہتے ہیں
کہ اس کی ولادہ (ترک اور ورثہ) انہیں کے لیے ہوگی سو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تم اسے آزاد کر دو کیونکہ ولادہ کا حق دار
صرف آزاد کرنے والا ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے بریرہ کو خرید لیا اور اسے آزاد کر دیا اور حضرت بریرہ نے خیار حق کا
حق استعمال کرتے ہوئے اپنے شوہر کو اختیار کرنے کی بجائے اپنے آپ کو اختیار کر لیا (یعنی اپنے شوہر سے طہیدگی اختیار کر لی) اور
کہنے لگی: اگر مجھے اتنا اور اتنا زیادہ مال و دولت عطا کیا جائے تو پھر بھی میں اپنے خاوند کے ساتھ نہیں رہوں گی۔ حضرت اسود نے بیان
فرمایا کہ حضرت بریرہ کو خاوند آزاد تھا نیز امام بخاری نے حدیث اہلک از ابیہام بیان کی ہے اور اس کے آخر میں حضرت حکم نے فرمایا

کہ حضرت بریرہ کا خاوند آزاد کو اور جو روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت بریرہ کا شوہر غلام تھا وہ ہے جس کو امام مسلم کے علاوہ دیگر محدثین کی جماعت نے از کمر سزا زاین عباسی روایت کیا ہے کہ حضرت بریرہ کا شوہر حبشی غلام تھا رنگ کا کالا تھا اسے مغیث کہا جاتا تھا گویا میں اسے دیکھ رہا ہوں کہ وہ لوہی بیوی بریرہ کے پیچھے کھوم رہا ہے اور رو کر آسو بہا رہا ہے اور اس کے آنسو اس کی واڑھی پر بہہ رہے ہیں اور نبی کریم ﷺ نے حضرت عباس سے فرمایا کہ کیا تجھیں بریرہ کے ساتھ مغیث کی شدید عبت پر اور مغیث کے ساتھ بریرہ کی شدید نفرت پر تعجب نہیں آتا؟ پھر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت بریرہ سے فرمایا: کاش اتم اپنے خاوند کی طرف رجوع کر لیتی تو حضرت بریرہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے رجوع کا حکم دے رہے ہیں یا صرف سفارش کر رہے ہیں؟ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: میں تو صرف سفارش کر رہا ہوں، حضرت بریرہ کہنے لگیں: مجھے اس کی طرف کوئی ضرورت نہیں ہے۔ امام طحاوی نے فرمایا: جب آثار مختلف ہیں اور اخبار و احادیث صحیح ہیں تو ان کے درمیان تطبیق و توفیق کرنا واجب ہوگئی جیسا کہ اہل تحقیق کی شان ہے سو ہم کہتے ہیں کہ بے شک ہم نے آزادی کو غلامی کے بعد پایا ہے (کہ پہلے آزادی غلام ہوتا ہے تو پھر اسے آزادی ملتی ہے) اور اس معاملہ کا برعکس نہیں ہوتا (کہ پہلے آزاد ہو پھر غلام ہو جائے) سو جس روایت میں ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے اس کو اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ جب حضرت بریرہ نے ان سے طلاق کی اختیار کی اس وقت وہ آزاد تھے لیکن اس سے پہلے وہ غلام تھے پھر امام طحاوی نے حضرت طاؤس سے مسند حدیث بیان کی کہ حضرت طاؤس نے فرمایا کہ جب کوٹری کو آزاد کر دیا جائے تو اسے خیارِ حق حاصل ہو جاتا ہے اگرچہ وہ کسی قرشی کے نکاح میں کیوں نہ ہو اور حضرت محمد بن سیرین اور حضرت عامر قسبی سے مروی ہے کہ کوٹری کو آزادی کے بعد طہیحہ کی کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے خواہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام ہو اور حضرت عمار سے بھی مروی ہے کہ کوٹری کو آزادی پانے کے بعد خاوند سے طہیحہ کی کا اختیار ہو جاتا ہے اگرچہ وہ امیر المؤمنین کے نکاح میں ہو۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۶۰-۵۹ مسند و کتاب البیہ فی حدیث النہی]

۸- بَابُ طَلَاَقِ الْاَمَةِ

لوٹری کی طلاق کا بیان

۲۹۳- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمِلَةَ عَنْ اَبْنِ حُمَزٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاَقُ الْاَمَةِ اِنْشَانٌ وَحِفْظُهَا حِفْظُتَانٍ۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوٹری کی طلاقیں صرف دو ہیں اور اس کی عدت صرف دو حیض ہیں۔

الدرر الذکر (۲۱۸۹) ترمذی (۱۱۸۲) کنن ماجہ (۲۰۷۹) کوٹری (ج ۳ ص ۳۸)

لوٹری کے لیے صرف دو طلاقیں اور صرف دو حیض ہیں

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لوٹری کے لیے صرف دو طلاقیں ہیں خواہ اس کا خاوند غلام ہو یا آزاد ہو جب اس کا خاوند اسے دو طلاقیں دے دے گا تو یہ لوٹری صرف دو طلاقوں کی وجہ سے مغلط ہو جائے گی پھر بغیر طالعہ کے طلاق دینے والے خاوند کے نکاح میں دوبارہ نہیں آسکتی اسی طرح لوٹری کی عدت صرف دو حیض ہیں لہذا طلاق کے بعد دو حیض مکمل ہو جانے پر یہ اپنے خاوند کے نکاح سے خارج ہو جائے گی اور اس سے رجوع کا حق ختم ہو جائے گا۔ اس حدیث سے دو مسائل ثابت ہوئے ہیں ایک یہ کہ طلاق کا اعتبار عورت سے ہے کہ اگر عورت آزاد ہوگی تو اس کی طلاقیں تین ہوں گی خواہ آزاد ہو یا غلام ہو اور اگر عورت لوٹری اور مملوک ہوگی تو اس کی طلاقیں صرف دو ہوں گی اور خواہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام ہو اسی طرح اگر عورت آزاد ہوگی تو اس کی عدت تین حیض ہوگی خواہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام ہو اور اگر عورت مملوکہ اور لوٹری ہوگی تو اس کی عدت صرف دو حیض ہوگی اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ طلاق کی عدت

رہائش اس کا حق ہے حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھی قول ہے اور امام مالکؒ امام سفیان ثوریؒ امام احمد بن حنبلؒ حضرت اسحاقؒ نے بھی یہی کہا ہے اور امام شافعیؒ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

اور امام ابوحنیفہؒ بھی یہی کہتے ہیں اور اس کی تائید وہ حدیث کرتے ہیں جسے امام مالکؒ نے سوطا میں اور امام احمد ابوداؤد و نسائی ابن ماجہ طحاوی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن اور صحیح ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی بہن حضرت فریدہ بنت مالک بن سنان کے خاوند جب قتل کر دیا گیا تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں فرماتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ میں اپنے (بچے کے) گھر لوٹ جاؤں کیونکہ میرے خاوند نے مجھے کسی ایسے گھر میں نہیں چھوڑا جس کا وہ مالک ہو اور نہ کوئی خرچہ چھوڑا ہے آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں! سو میں لوٹ پڑی یہاں تک کہ جب میں حجرہ میں باہر میں پہنچی تو آپ نے مجھے بلا لیا یا کسی خادم کو مجھے بلائے گا ہم دیا بہر حال مجھے واپس بلا لیا گیا اور فرمایا: تم نے کیسے کہا تھا؟ آپ فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے خاوند کا سرا قصہ آپ سے دوبارہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر میں رہو یہاں تک کہ کتاب (قرآن مجید) کا حکم اپنی میعاد کو پہنچ جائے چنانچہ میں نے اپنے شوہر کے رہائش مکان میں چار ماہ و دس دن عدت پوری کی آپ فرماتی ہیں: جب حضرت عثمانؓ کی خلافت کا زمانہ آیا تو انہوں نے مجھ سے عدت کے بارے میں پوچھا سو میں نے انہیں اپنی عدت کی بات بتائی تو انہوں نے بھی اسی پر عمل کیا اور شاید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک کتاب اللہ سے درج ذیل ارشاد است باری تعالیٰ کے معوم مراد ہیں:

لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بَيِّنَةً مِّنْهُنَّ (الطلاق: ۱)
 أَسْكَنْتَهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْهِكُمْ
 وَلَا تَضْرِبُوهُنَّ لِيُنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ (الطلاق: ۶)
 لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ (الطلاق: ۷)

اور تم انہیں ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ خود نکلیں مگر یہ کہ وہ کسی کھلی بے حیائی کا ارتکاب نہ کریں۔
 تم ان (مطلقہ) عورتوں کو اپنی حیثیت کے مطابق وہاں جگہ دو جہاں تم رہتے ہو اور تم انہیں تکلیف نہ دو تا کہ تم ان پر تنگی اور سختی کرو۔
 چاہے کہ مالی وسعت رکھنے والا اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرے۔

وَعَلَى الْمُؤْتِرِ لَهُ وَذِقَّتُهُنَّ وَيَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوبِ (البقرہ: ۲۳۳)

اور سب سے مراد وہ طویل حدیث ہے جسے امام مسلم اور امام ابوداؤد نے حجۃ الوداع کے موقع پر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس میں ہے کہ دستور کے مطابق تم پر ان (عورتوں) کا خرچہ اور ان کا لباس واجب ہے۔

اور سنت سے مراد وہ طویل حدیث ہے جسے امام شافعیؒ اور مشہور قول کے مطابق امام احمدؒ نے فرمایا ہے: طلاق خلافت کی وجہ سے عدت گزارنے والی عورت کے لیے خرچ نہیں ہے ماسوا اس صورت کے کہ وہ حاملہ ہو تب بالا جماع اس کو خرچہ دینا ضروری ہے کیونکہ بخاری کے علاوہ ایک جماعت نے حضرت عاصم رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضرت فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت بیان کی ہے کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں تو میں ان کا چھڑا رسول اللہ کے پاس لے گئی سو آپ نے میرے لیے نہ رہائش مقرر فرمائی اور نہ خرچہ مقرر فرمایا اور آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں حضرت عبداللہ ابن ام مکتومؓ کے گھر میں عدت گزاروں (حضرت فاطمہ کے گھر سے منگلی کی وجہ اپنے دیوروں پر زبان درازی تھی جیسا کہ حضرت سعید بن مسیبؒ نے روایت کیا ہے۔ [مشکوٰۃ باب العدة الفصل الاول] اور نہ عدت کا خرچہ اور مکان خاوند کے ذمہ

واجب ہے) اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے حضرت ابواسحاق نے بیان کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ امام فہمی نے جب حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان (فاطمہ بنت قیس) کے لیے نہ مکان ہے اور نہ خرچہ ہے تو حضرت اسود بن یزید نے ایک مٹی میں نگاریاں لے کر اس کی طرف پھینکیں اور فرمایا: تم پر بہت افسوس ہے کہ یہ فاطمہ حدیث بیان کر رہے ہو حالانکہ حضرت عمر نے اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب (قرآن مجید) اور اپنے عقیدہ کی سنت کو کسی عورت کے قول پر نہیں چھوڑیں گے کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ اس نے یاد رکھا ہے یا بھول گئی ہے، بہر حال مطلقہ مطلقہ کے لیے مکان اور خرچہ دونوں خاوند پر لازم ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَا تَحْزَنْ جُوْهُنَّ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْنِہٖۤ اِنَّہُنَّ یَبْتَغِیْنَ (المائدہ: ۱۰)

اور امام مسلم نے عبدالرحمان بن قاسم از والدہ خوار حضرت عائشہ حدیث روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا: فاطمہ کو کیا ہو گیا ہے جو یہ حدیث بیان کرتی ہیں یعنی ان کا یہ کہنا کہ مطلقہ مطلقہ کے لیے نہ مکان ہے نہ نقد ہے بخاری میں یوں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا: لاطر کو کیا ہوا ہے کیا وہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتیں؟ جو یہ کہتی ہیں کہ نہ مکان ہے اور نہ نقد ہے۔

[شرح مصنفہ امام اعظم لاملل قاری ص ۸۷-۸۵ مطبوعہ دارکتب الخیرہ بیروت]

جس عورت کا خاوند فوت ہو جائے

اس کی حدت کا بیان

۱۰۔ بَابُ عِدَّةِ الْمُتَوَلَّى

عَنْهَا زَوْجُهَا

حضرت اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعیدہ بنت حارث سلمیہ کے خاوند فوت ہو گئے اور وہ اس وقت حاملہ تھیں سو ابھی صرف چھ مہینے دن ہی گزرے تھے کہ انہوں نے ایک بچے کو جنم دیا اتفاق سے ابواسطل بن ہنک کا وہاں سے گزر ہوا تو انہوں نے یہ کہہ دیا کہ تم زیب و زینت اختیار کر کے دوبارہ نکاح کرنا چاہتی ہو؟ یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ کی قسم! تمہاری حدت دونوں مدتوں میں سے لمبی مدت ہے (یعنی چار ماہ دس دن اور وضع حمل میں سے لمبی مدت تمہاری حدت ہے اور وہ چار ماہ دس دن ہے) چنانچہ حضرت سعیدہ سلمیہ نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپ کے سامنے یہ سارا واقعہ ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: اس نے فطما کہا ہے جب وہ آئیں تو مجھے بتا دینا (تا کہ اس کی اصلاح کر دوں)۔

۲۹۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِي رَاحِمٍ عَنْ الْاَسْوَدِ اَنَّ سَعِيدَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ الْكَلْبِيَّةَ خَاتَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَهِيَ حَامِلٌ فَتَوَلَّى عَنْهَا وَعَشْرَتَيْنِ تِلْكَ ثُمَّ وَضَعَتْ فَمَرَّ بِهَا اَبُو السَّنَابِلِ بْنِ بَعْلُكٍ فَقَالَ تَوَلَّيْتَ فَرَبِّدَيْنِ الْاَبَاءَ فَحَمَلًا وَاللّٰهُ اَنَّهُ لَا يَمُدُّ الْاَبْحَدَيْنِ لَاتَتْ اَلَيْسَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَكُنْ ذٰلِكَ لَهٗ فَقَالَ تَحَدَّثَ اِذَا حَضَرَ فَلَا يَنْبَغِيْ

بخاری (۵۳۱۸) مسلم (۳۲۲۲) دارالادب (۲۳۲۰)

ترمذی (۱۱۹۳) نسائی (۳۵۴۸) ابن ماجہ (۲۰۲۷)

حل لغات

”تَوَلَّى“ مینہ و اعدوت کا غیب، فعل ماضی معروف مثبت ہے چونکہ اس میں کاف کو مضموم اور مفتوح دونوں طرح پڑھنا جائز ہے اس لیے یہ کاف مضموم کی صورت میں باب محذوم متحذوم سے اور کاف مفتوح کی صورت میں باب نقص نقص سے ہے اس کا معنی ہے: ٹھہرنا۔ ”تَوَلَّيْتَ“ مینہ و اعدوت کا حاضر فعل ماضی معروف مثبت باب تمل سے ہے اس کا معنی ہے: زیب و زینت اور بناؤ سنگار کرنا۔ ”اَبَاءَ“ اس کا معنی ہے: نکاح کرنا بھرا کرنا۔ ”فَلَا يَنْبَغِيْ“ مینہ و اعدوت کا حاضر فعل امر معروف مخاطب باب

سُئِلَ نَسْنَعُ عَنْهُ قَالَ: هُوَ كَالْمَتْنِ: اِجَازَت دینا، اِطْلَاع دینا، خُبْر دینا، اس میں حرف قاء جزائیہ ہے جبکہ اس کا آخری نون وقایہ اور بادِ عظم کی ہے۔

حالمہ عورت کی عدت اس کا وضع حمل ہے

اس حدیث کو ابنِ خضرو نے حاتم بن عوذہ کے طریق سے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو السائل نے حضرت سیدہ سے کہا: تم نے زہب و زینت اختیار کر رکھی ہے کیا تم نکاح کرنا چاہتی ہو یا یہاں پر نہیں ہو سکتا؟ رب کہہ دیجئے! جب تک تم عدت کی دو مدتوں میں سے لمبی مدت پوری نہ کرو۔ نیز اس حدیث کو اندر سے نے اپنی کتب میں روایت کیا ہے چنانچہ ان میں سے صحیح بخاری میں یوں ہے کہ حضرت زہب بنت ابی سلمہ اپنی ماں حضرت اُم سلمہ زوجہ نبی کریم ﷺ سے حدیث بیان کرتی ہیں کہ بنی اسلم کی ایک عورت تھی جس کو سیدہ کہا جاتا تھا جب اس کے خاوند فوت ہوئے تو اس وقت وہ حاملہ تھیں سو اسے حضرت ابو السائل بن جحک نے نکاح کا پیغام دیا تو اس نے نکاح سے انکار کر دیا اور ابو السائل نے اس سے کہا: تم ابھی نکاح نہیں کر سکتیں جب تک عدت کی دو مدتوں میں سے لمبی مدت کے ساتھ عدت نہیں گزار لیتیں چنانچہ حضرت سیدہ تقریباً دس روز تک طہری رہیں پھر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور اپنا ماجرا بیان کیا تو آپ نے فرمایا: تم (وضع حمل کے بعد) نکاح کر سکتی ہو۔ اور امام زہری کی حدیث میں ہے کہ انیس عید اللہ بن عید اللہ نے اپنے والد کی طرف سے گھٹا کر ان کے والد نے حضرت زید بن ارقم کو لکھا کہ وہ حضرت سیدہ اسلمہ سے پوچھیں کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں کس طرح طوئی دیا ہے۔ حضرت سیدہ نے پوچھنے پر بتایا کہ رسول اللہ نے مجھے یہ طوئی دیا ہے کہ جب تم بچہ جنم لو تو نکاح کرو۔ اور حضرت مسور بن مخرمہ سے مروی حدیث مروی ہے کہ حضرت سیدہ اسلمہ کو خاوند کی وفات کے بعد بچہ جنم پر نکاح جاری ہو گیا پھر چھ روز جاری رہا اور آپ نے نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر نکاح کی اجازت چاہی تو آپ نے انہیں اجازت دے دی تو انہوں نے نکاح کر لیا۔ اس مسئلہ پر بہت سی احادیث مروی ہیں بہر حال مختصر یہ کہ امام ابو یوسف اور سلف و خلف میں سے جمہور اہل علم اس مسئلہ پر متفق ہیں کہ جس حاملہ عورت کا خاوند فوت ہو جائے اس کی عدت وضع حمل (بچہ کو جنم دینا) ہے اور صحابہ کرام میں سے اس کے خلاف کوئی روایت مروی نہیں البتہ حضرت علی سے ایک منقطع طریق سے اور حضرت ابن عباس سے صحیح طریق سے اختلاف مروی ہے لیکن حضرت ابن عباس نے اس سے رجوع کر لیا تھا جیسا کہ علامہ ابن عساکر سے منقول ہے ورنہ اس بات میں اختلاف ہے کہ یہ عورت وضع حمل کے بعد نفاس کے خون ختم ہونے سے پہلے نکاح کر سکتی ہے یا نہیں۔ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ نکاح تو کر سکتی ہے جیسا کہ صحیح مسلم اور سنن نسائی وغیرہ کی روایات میں ہے لیکن اس کا خاوند نفاس کے خون ختم ہونے سے پہلے اپنی اس بیوی سے جماع نہیں کر سکتا بلکہ نفاس کے خون ختم ہو جانے کے بعد جماع کرے۔

[تسبیح النکاح فی شرح مسند الامام ص ۱۲۹-۱۳۰ حاشیہ ۱۸ مطبوعہ مکتبہ رمانیہ لاہور]

یاد رہے کہ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بطور احتیاط دونوں حکموں میں تعلیق و جمع کی خاطر یہ طریقہ اپنایا کہ عورت وہ عدت گزارے گی جس کی مدت دراز اور لمبی ہوگی مثلاً اگر وضع حمل پہلے ہو جائے تو وہ چار ماہوں دن عدت گزارے گی اور اگر چار ماہوں دن گزار جانے کے بعد وضع حمل ہوتا ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی اور اسی کو ابعد الاملین کہتے ہیں جیسا کہ حضرت ابو السائل نے متن کی اس حدیث میں کہا ہے لیکن اگلی حدیث کی وضاحت اور رسول اللہ کے اس طریقہ کو قائل قرار دینے کے بعد اس کا جواز ختم ہو جاتا ہے۔

۲۹۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ حضرت عید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو آدمی چاہے

عَلَّقَتْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَنْ شَاءَ بَاهَلَتْهُ أَنْ مَوْرَةً
النِّسَاءِ الْقُصْرَى تَوَلَّتْ بَعْدَ الطَّلَاقِ. وَلَيْسَ رَوَايَةً
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ نَسَحْتُ مَوْرَةً النِّسَاءِ الْقُصْرَى كُلَّ
جَدَدٍ أَوْلَاكِ الْإِحْمَالِ أَحْلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ.

(ہرماد (۲۳۰۷) کنن ج (۲۰۳۰) نسائی (۳۵۵۲)

حل لغات

”بَاهَلْتُ“ میثدا حدیث کا حکم فعل ماضی معروف مثبت باب مضارع سے ہے اس کا معنی ہے: مہلہ کرنا اہل باہل کی ہلاکت کی دعا کرنا۔ ”نَسَحْتُ“ میثدا حدیث ماضی معروف غائب فعل ماضی معروف مثبت باب فَعَّعْ یَفْعَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: مٹانا مٹ کر باہر کسی شے کی حکم کی مدت اختتام بیان کرنا۔ ”جَدَدٌ“ میں کسور اور وال اؤل مفتوح عادت کی جمع ہے۔ ”أَحْلَهُنَّ“ حل کی جمع ہے پیچھے ”أَقْوَالُ“ قول کی جمع ہے۔ ”أَنْ يَضَعْنَ“ میثدا جمع ماضی غائب فعل مضارع معروف باب فَعَّعْ یَفْعَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: رکھنا بچے کو زمین پر رکھنا یعنی جننا۔

وفات ازواج کی آیت کا حکم حاملہ اور لوطیوں کے علاوہ خواتین کے لیے ہے

اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی مسند میں اسی سند کے ساتھ خرچ کیا ہے اور ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے جس کے الفاظ ہیں کہ جو شخص چاہے میں اس سے لعان کے لیے تیار ہوں سورہ طلاق سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی ہے باقی رہا یہ کہ سورہ بقرہ کی آیت ”وَالَّذِينَ يَقُولُونَ وَنَحْنُمْ فَتَنَاءٌ أَرْوَاهَا الْعِلْمُ“ آیا حدیث مسند سے منسوخ ہے یا مخصوص ہے یا پھر یہ حدیث اس آیت کا بیان ہے کہ یہ ان بیہگان کے بارے میں ہے جنہیں وضع حمل نہیں ہوتا (کہ صرف انہی کی عادت چار ماہ دن ہے) شافعی تو اس میں مضطرب اور انوار اؤل ہیں لیکن ہمارے (حنفیوں کے) نزدیک یہ حدیث نہ تو ناخ ہے اور نہ یہ شخص ہے کیونکہ یہ خبر واحد ہے اور نہ یہ بیان ہے کیونکہ آیت مجمل نہیں ہے بلکہ یہ آیت تاریخ کے ثبوت اور سورہ طلاق کے مؤخر نازل ہونے کی بناء پر منسوخ ہے اس لیے کہ یہ یحییٰ بات ہے کہ مدینہ منورہ میں سب سے پہلے نازل ہونے والی سورہ سورہ البقرہ ہے اور سورہ طلاق کا سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوا حضرت ابن مسعود کی حدیث مشہورہ سے ثابت ہے اور باقی احادیث و اخبار اس کی توثیق و مصدق ہیں۔ [عسین النظام ص ۱۲۵]

حدیث ابن مسعود میں سورہ انعام البقرہ کی سے سورہ طلاق مراد ہے یعنی خواتین کے احکام و مسائل کی چھٹی سورہ اور سورہ النساء الطہی سے سورہ البقرہ مراد ہے کہ یہ سورہ طلاق سے بڑی سورہ ہے۔

واضح رہے کہ سورہ بقرہ کی آیت وفات ازواج کو سورہ طلاق کی آیت وضع حمل سے منسوخ قرار دینے کی بجائے مخصوص قرار دی جائے تو مناسب و بہتر ہے کیونکہ یہ آیت بالکل منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ لوطیوں اور حاملہ خواتین کے علاوہ باقی مسئلہ کتابیہ حاکمہ مستفاضہ بانح جوان سن رسیدہ تا بالغ اور آنسہ (یعنی حیض سے ماہیں) سب خواتین کو شامل ہے ان میں سے جس کا خاندان فوت ہو جائے اس کی عادت چار ماہ دن دن ہے البتہ حاملہ خواتین کی عادت وضع حمل اور لوطیوں کی نصف عادت ہے۔ علامہ سید محمود آلوسی بغدادی نے اسی طرح لکھا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے: تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ لاہور

۱۱۔ بَابُ الْمَرْأَةِ الْمُتَوَلَّى عَنْهَا

رُؤُوسُهَا وَلَمْ يَقْرُضْ لَهَا

صَدَاقًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا

جس عورت کا شوہر فوت ہو جائے اور اس نے

نہ اس کا مہر مقرر کیا ہو اور نہ اس کے

ساتھ جماع کیا ہو

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جس عورت کا

خاوند فوت ہو جائے اور اس نے اس عورت کا نہ حق مہر مقرر کیا ہو اور نہ

اس کے ساتھ جماع کیا ہو تو (حضرت ابن مسعود نے اس عورت کے

بارے میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ) اس کو مہر شئی ملے گا (یعنی جیسا اس کی رشتہ

دار عورتوں کو مہر دیا جاتا ہے) اور اس کو میراث بھی ملے گی اور اس پر عدت

گزارنا بھی واجب ہوگا سو حضرت سہیل بن سنان اشجعی نے یہ فیصلہ سن

کر فرمایا کہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے

حضرت بروہہ بنت واثق کے متعلق اسی طرح فیصلہ فرمایا جس طرح آپ

نے یہ فیصلہ کیا ہے۔

۲۹۷۔ ابُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زُبَيْرِ بْنِ

عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمَرْأَةِ الْمُتَوَلَّى

عَنْهَا رُؤُوسُهَا وَلَمْ يَقْرُضْ لَهَا صَدَاقًا وَلَمْ يَدْخُلْ

بِهَا صَدَقَةً يَسْأَلُهَا وَلَهَا الْوَرِثَةُ وَعَلَيْهَا الْإِدَّةُ

فَلَمَّا مَضَى بَيْنَ سَنَانِ الْأَخْجَعِيِّ أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ بَيْنَ بَرِيقٍ

وَأَوْبَقٍ مِثْلَ مَا لَقِيتُ.

ابوداؤد (۲۱۱۵) ترمذی (۱۱۴۵) نسائی (۳۵۵۴) ابن

ماجہ (۱۸۹۱) مسلم (۳۸۰)

حل لغات

”لم يقترض“ صیغہ واحدہ کرفاع فعل مضارع ثانی جمعہ بلم یہ معنی فعل ماضی ثانی باب نصر نصر سے ہے اس کا معنی ہے:

مقرر کرنا اور کم کرنا۔ ”صدقا“ اس کا معنی ہے: مہر۔ ”ویراثہ“ اس کا معنی ہے: وراثت ترکہ۔

مہر کے تقرر اور رخصتی سے پہلے بیوہ ہونے والی عورت کو مہر شئی میراث اور عدت کی حق دار ہوگی

یاد رہے کہ اس مسئلہ کے بارے میں مختلف روایات مروی ہیں، بعض مختصر اور بعض مفصل، سب کا خلاصہ یہ ہے کہ کچھ لوگ حضرت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور آپ سے دریافت کیا کہ ایک شخص کے ساتھ ایک لڑکی کی شادی ہوئی ہے لیکن نہ تو اس لڑکی

کا مہر مقرر کیا گیا اور نہ ابھی رخصتی ہوئی تھی، یعنی مایاں بیوی کو ہمسری کا موقع نہیں ملا تھا کہ اس سے پہلے اس کے شوہر فوت ہو گئے

اب تین مسائل قابل غور اور دریافت طلب ہیں: (۱) یہ عورت عدت گزارے گی یا نہیں؟ (۲) اس کو حق مہر ملے گا یا نہیں؟ (۳) اس

عورت کو اپنے شوہر کے ترکہ سے وراثت ملے گی یا نہیں؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ سوال سن کر فرمایا: کیا تمہیں اس بارے

میں کوئی حدیث معلوم ہے؟ ان لوگوں نے عرض کیا: ہمیں اس کے متعلق کوئی حدیث معلوم نہیں آپ نے فرمایا: جب سے رسول

اللہ ﷺ کا وصال ہوا ہے؟ آج تک اس سے زیادہ مشکل مسئلہ مجھ سے نہیں پوچھا گیا تم جاؤ کسی اور سے پوچھ لو لیکن یہ لوگ ایک ماہ

تک بار بار آپ کے پاس آتے رہے اور آخری بار انہوں نے کہا کہ ہم آپ سے نہ پوچھیں تو پھر اور کس سے پوچھیں؟ کیونکہ آپ نے

تو اس شہر مدینہ منورہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کرام میں سے ہیں اور ہم آپ کے سوا کوئی ایسا شخص نہیں پاتے جو اس

مسئلہ کو حل کر سکے سو آپ نے فرمایا: میری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس عورت کو شئی حق مہر ملے گا (یعنی جو اس کی رشتہ دار

عورتوں کو مہر ملتا ہے اتنا اسے ملے گا) نہ کم ملے گا اور نہ اس سے زیادہ ملے گا اور اس کو میراث بھی ملے گی اور اس پر عدت گزارنا بھی

واجب ہے پس اگر یہ جواب صحیح اور درست ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اگر یہ غلط ہے تو مجھ سے میری طرف سے اور شیطان کی

طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اس غلطی سے تمہاری اور پاک ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ

کن قبیلہ اُججی کے بہت سے لوگ گواہی کے لیے کھڑے ہوئے، خصوصاً حضرت مہمل بن سنان اُججی، حضرت جراح اُججی اور حضرت ابوسنان اُججی کھڑے ہوئے اور سب نے کہا: اے ابن مسعود! ہم سب گواہی دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے قبیلہ کی ایک خاتون حضرت بروہ بنت واشق کے بارے میں اسی طرح فیصلہ کیا تھا جس طرح آج آپ نے یہ فیصلہ کیا ہے کیونکہ ان کے شوہر حضرت حلال بن مرہ اُججی ان کی رخصتی اور ان کے لیے حق مہر مقرر کرنے سے پہلے فوت ہو گئے تھے اس پر حضرت مہملہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے خوش ہو کر اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے اور نعرہ بکبیر لگایا اور آپ کو اسلام قبول کرنے کے بعد اس قدر زیادہ خوش ہوئے ہوئے کبھی نہیں دیکھا گیا تھا یہ محض اس بناء پر کہ آپ کا فیصلہ رسول اللہ کے فیصلے کے موافق ہو گیا۔

[بخاری و مسند امام احمد بن حنبلہ، مسند الامام احمد ج ۱۰، ص ۱۵۰، حاشیہ ۲، مطبوعہ مکتبہ رعبانیہ لاہور]

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

حضرت بروہ بنت واشق رضی اللہ عنہا کے بارے میں مروی حدیث کو امام ابن ابی شیبہ، امام مہملہ رزاق، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے اور اس کو روایت کرنے میں حضرت مہمل بن سنان اُججی منفرد ہیں بلکہ آپ نے اور قبیلہ اُججی کی ایک جماعت نے حضرت مہملہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضرت بروہ کے حق میں رسول اللہ ﷺ نے جو فیصلہ کیا تھا آپ نے اس کے مطابق فیصلہ کیا۔ [شرح مسند امام اعظم ج ۲۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت]

ایلاء میں زبانی

رجوع کرنا

۱۲۔ بَابُ الْقَيْءِ فِي

الْإِيْلَاءِ بِاللِّسَانِ

۲۹۸۔ حَقَّقْتُ عَنْ أَبِي خَبِيْثَةَ عَنْ عَمَامٍ عَنْ
إِسْرَافِيْهِمْ عَنْ عَقِيْقَةَ لَالٍ فِي الْمُوْتَى قِيَّتَهُ الْجَمَاعُ
إِلَّا أَنْ يُكُوْنَنَّ لَهُ عِلْوٌ لَقِيَّتَهُ بِاللِّسَانِ.

حَلَالُ

”الْمُوْتَى“ صیغہ واحد کہ اسم فاعل باب الحال سے ہے جس کا معنی ہے: ایلاء کرنے والا اور ایلاء کا لغوی معنی ہے: قسم کھانا اور شریعت میں شوہر کا چار ماہ یا اس سے زائد عرصہ تک اپنی بیوی کے ساتھ عمارت نہ کرنے کی قسم کھانا۔ ”قیء“ اس کا معنی ہے: رجوع کرنا۔

ایلاء میں عذر کی صورت میں زبان سے رجوع کر لینا کافی ہے

زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ معمول تھا کہ اپنی عورتوں سے مال طلب کرتے، اگر وہ دینے سے انکار کر دیتی تو انہیں بھگ کرنے کے لیے ان کے شوہر ایک سال دو سال تین سال یا اس سے زیادہ عرصہ ان کے پاس نہ جانے اور صبر و ہمسوئی ترک کرنے کی قسم کھا لیتے تھے اور انہیں پریشانی میں چھوڑ دیتے تھے نہ وہ بدھ ہوتی تھیں کہ کہیں اپنا مکان نہ کہیں نہ شوہر دار کہ شوہر سے آرام پاتیں سو اسلام نے اس ظلم و ستم کو مٹایا اور ایسی قسم کھانے والوں کے لیے چار مہینے کی مدت مقرر فرمادی کہ اگر کوئی شوہر اپنی عورت سے چار مہینے یا اس سے زائد عرصہ کے لیے یا غیر مہینہ مدت کے لیے ترک صحبت کی قسم کھا لے جس کو ایلاء کہتے ہیں تو اس کے لیے چار ماہ انتظار کی مہلت ہے اس عرصہ میں خوب سوچ لے کہ عورت کو چھوڑنا اس کے لیے بہتر ہے یا رکھنا۔ اگر رکھنا بہتر سمجھے اور اس مدت کے اندر رجوع کر لے تو نکاح باقی رہے گا ورنہ قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اس مدت میں رجوع نہ کیا اور قسم نہ توڑی تو پھر عورت نکاح سے باہر ہو

جائے گی اور اس پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر مرد صحبت پر قادر ہو تو رجوع صحبت ہی سے ہوگا اور اگر کسی وجہ سے قدرت نہ ہو تو قدرت کے بعد صحبت کا زہانی وعدہ

رجوع ہے۔ [تفسیر قرآن، ص ۶۵-۶۳، مطبوعہ دار القرآن، جلی کیشنر لاہور]

عورت کے مال کے عوض خاوند سے طلاق لینا

۱۳۔ بَابُ خُلْعَةِ النِّسَاءِ مِنَ الزَّوْجِ

حضرت ابوبختیانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ثابت بن قیس

۲۹۹۔ خُلْعَةُ عَنْ امْرَأَةٍ عَنْ الْوَلَدِ الشَّخْصِيَّةِ اَنْ

رسول اللہ ﷺ کی بیوی میں حاضر ہوئی اور عرض کیا

اِنَّهَا قَابِلَةٌ لِّمَنْ لَيْسَ اَتَتْ اِلَى زَوْجِهَا وَلِلَّهِ حُلُّ

کہ میں ثابت کے ساتھ نہیں رہ سکتی اور نہ ثابت میرے ساتھ رہ سکتا ہے

اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَا اَنَا وَلَا ثَابِتٌ لِّقَاتِ

تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم اس کا باغ واپس دے کر ان سے طلع

اَتَخْتَلِعُونَ مِنْهُ بِمَوَدَّتِهِ فَقَالَتْ نَعَمْ وَكَزَيْدٌ كَانَ اَمَّا

لینا چاہتی ہو؟ سو اس نے عرض کیا: جی ہاں! اور میں اس سے زیادہ بھی

السَّيِّئَةُ قَالَتْ: بَعْدِي (۵۲۷۳) ابوداؤد (۲۲۲۸) ترمذی

دے دوں گی آپ نے فرمایا: لیکن زیادہ نہیں۔

(۱۱۸۵) نسائی (۲۵۲۷) ابن ماجہ (۲۸۷۸)

حل لغات

”تَخْتَلِعُونَ“ صیغہ واحد مؤنث حاضر فعل مضارع معروف مثبت باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: طلع کرنا، معزول کرنا

الگ اور جدا کرنا مال کے عوض طلاق لینا۔ ”اَنْ“ صیغہ واحد حکم فعل مضارع معروف مثبت باب فترت مضرب سے ہے اس

کا معنی ہے: بڑھ کر دینا، زیادہ دینا، اضافہ کرنا۔

خلع کی طلاق کا ثبوت

اس حدیث کو امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت ثابت بن قیس کی بیوی نبی کریم ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ثابت بن قیس کے دین اور خلق سے ناراض نہیں ہوں اور نہ میں ان میں کوئی

حبیب بیان کرنا چاہتی ہوں لیکن میں دین اسلام میں ناشکری کو ناپسند کرتی ہوں اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم اس کا (مہر میں

دیا گیا) باغ واپس کر دو گی؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں! آپ نے حضرت ثابت بن قیس سے فرمایا: تم اپنا باغ قبول کر لو اور اس کو ایک

طلاق دے دو! ابھی اس میں زیادہ کا ذکر نہیں ہے اور یہ حدیث مرسل اور مستند دونوں طرح بیان کی گئی ہے امام ابوداؤد داہلی مرسل میں

اور امام عبد الرزاق دونوں نے حضرت عطاء سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور امام عبد الرزاق کی مستند اقرب الاسانید ہے چنانچہ

انہوں نے کہا ہے کہ ہمیں حضرت ابن جریج نے حضرت عطاء سے خبر دی ہے کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور

اپنے خاوند کی شکایت کرنے لگی سو آپ نے فرمایا: کیا تم اس کا وہ باغ واپس کر دو گی جو انہوں نے تمہیں حق مہر میں دیا تھا؟ اس عورت

نے کہا: جی ہاں! اور اس سے زیادہ بھی دوں گی! رسول اللہ نے فرمایا: لیکن زیادہ نہیں۔ اور امام دارقطنی نے اس روایت کو اسی طرح

بیان کیا ہے اور مرسل بھی ترین ہیں اور انہوں نے حضرت ابوہریرہ سے ایک روایت تخریج کی ہے کہ حضرت ثابت بن قیس کے نکاح

میں زینب بنت عبد اللہ بن ابی بن سلول تھیں حضرت ثابت نے ایک باغ حق مہر میں ان کو عطاء کیا تھا لیکن وہ انہیں ناپسند کرتی تھیں سو

اس بناء پر نبی کریم ﷺ نے اس عورت سے فرمایا: کیا تم انہیں وہ باغ واپس کر دو گی جو انہوں نے تمہیں عطاء کیا ہوا ہے؟ اس نے

عرض کی: جی ہاں! اور زیادہ بھی دوں گی! نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: لیکن رہا زیادہ مال دینا تو وہ نہیں! البتہ اس کا وہ باغ واپس

کر دو جو انہوں نے تمہیں عطاء کر رکھا ہے اس نے کہا: ٹھیک ہے چنانچہ حضرت ثابت بن قیس نے اس سے اپنا باغ واپس لے کر اس کا

راستہ چھوڑ دیا۔ امام دارقطنی نے کہا ہے کہ حضرت ابو الزہر نے اس حدیث کو بہت سے روایات سے سنا ہے مگر انہوں نے حضرت عطاء سے ایک روایت تحریر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی طلع لینے والی عورت سے اپنی عطا کردہ مہر کی مالیت سے زیادہ ہرگز نہ لے۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور اس میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت جہت کو حکم دیا کہ وہ اپنا دیا ہوا باغ واپس لے لیں اور اس سے زیادہ نہ لیں، پس معلوم ہو گیا کہ روایت میں لفظ ”زیادہ“ ثابت ہے کیونکہ حدیث مرسل ہمارے نزدیک مقبول ہے اور ہمارے علاوہ دیگر ائمہ کے نزدیک مرسل حدیث اس وقت مقبول ہوتی ہے جب وہ یورپی مرسل احادیث یا مستند احادیث سے مؤید ہو اور یہ مرسل حدیث بھی دونوں قسم کی احادیث سے مؤید ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی ہے کہ خاندن نے بیوی کو جو مہر دیا ہے اس سے زیادہ طلع میں نہ لے۔

اور امام کعب نے یہ حدیث امام ابو حنیفہ سے انہوں نے حضرت عمران ہمدانی سے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت علی نے ناپسند کیا کہ خاندن اپنی بیوی سے طلع میں اپنے عطا کردہ مہر سے زیادہ لے اور حضرت عطاء سے لیا کہ مہر سے لے۔ طلع میں اپنے عطا کردہ حق مہر سے زیادہ مال وصول کرنا حلال نہیں ہے۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ جلد اول ص ۵۷۸-۵۷۷ مطبوعہ مکتبہ المدینہ بیروت ص ۱۰۸]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

اخراجات کے فضائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بیوی بچوں کے لیے روزی حلال کی گھر میں چمکین اور پریشان ہو کر رات گزارتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گنہگار کی ان ہزار خیروں سے بڑھ کر افضل ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں عبادت گوئی ہیں۔

حضرت سعد (بن ابی وقاص) رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کی خوشنودی طلب کرنے کے لیے جو چیز بھی خرچ کرو گے اس پر تمہیں اجر و ثواب ضرور دیا جائے گا یہاں تک کہ اس شخص پر بھی ثواب ملے گا جو تم دینی بیوی کے حشر ڈالو گے۔

۱۲۔ کِتَابُ النَّفَقَاتِ

۳۰۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَاتَ أَحَدُكُمْ مَفْقُومًا مَفْقُومًا مِنْ سَبَبِ الْوَسَائِلِ كَانَ أَفْضَلَ جَنَّةَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَلْفِ حَرَبَةٍ بِالسَّبَبِ فِي سَبَبِ اللَّهِ. مسند الحارثي (۴۲۳)

۳۰۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَادٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَعْقِلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَنْ تَنُفِقَ نَفَقَةً تُرِيدُ بِهَا رِجَّةَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى تَلْقَى الْقَتْلَ تَرَفَعُهَا إِلَى رَبِّهِ إِذَا رَأَيْتَ. ترمذی (۵۶۶) مسلم (۱۹۶۰) ابوداؤد (۲۸۶۷) ترمذی (۱۹۶۵)

حل لغات

”بَات“ میثداً واحدہ کرعائب فصل ماضی معروف ثبت باب حَضَرْتُ بِضَرْبٍ سے ہے اس کا معنی ہے: رات بسر کرنا رات گزارنا۔ ”حَرَبَةٌ“ ضرب لگانا چوٹ لگانا نشان لگانا۔ ”مَفْقُومًا“ محکیم۔ ”مَفْقُومًا“ رنجیدہ پریشان۔ ”اُجِرْتَ“ میثداً واحدہ مذکر حاضر فصل ماضی مجهول باب حَضَرْتُ بِضَرْبٍ سے ہے اس کا معنی ہے: اجرت ضروری معاوضہ ملنا ثواب۔ ”فِي يَوْمٍ يَوْمِكَ“ میں ”فِي“ حرف جار نہیں بلکہ اسم ہے اس کا معنی ہے: منہ جیسے ”قَم“ کا معنی منہ اور دھن ہے۔

اہل و عیال پر رزقِ حلال خرچ کرنے کے فضائل

علامہ القسطلی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی ہے اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں روایت کیا ہے کہ رزقِ حلال طلب کرنا بہت بڑا جہاد ہے۔ امام طبرانی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رزقِ حلال طلب کرنا فرض ہے۔ اور امام دیلمی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رزقِ حلال طلب کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔ اور ابن عساکر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ جو شخص رزقِ حلال کی تلاش میں فوت ہو گا وہ مغفرت یافتہ ہو کر فوت ہو گا۔

[شرح منہاج امام اعظم لادبی قاری ص ۶۲ مطبوعہ بیروت]

امام بخاری نے حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جب کوئی مسلمان اپنی بیوی پر ثواب کی نیت سے کچھ خرچ کرتا ہے تو وہ اس کے لیے صدقہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ جو شخص بیواؤں اور یتیموں کے لیے رزق کی طلب میں کوشاں رہتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے مجاہد کی طرح ہوتا ہے یا رات بھر عبادت کرنے اور دن بھر روزہ رکھنے والے کی طرح ہوتا ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص کی مال کی وصیت کے باب میں مرفوع حدیث ہے کہ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے وارثوں کو مال دار چھوڑ کر جاؤ تو یہ تمہارے لیے اس سے بہت بھتر ہے کہ تم سارا مال رفاہی کاموں میں وصیت کر کے اپنے وارثوں کو محتاج و غریب کر کے چھوڑ جاؤ کہ وہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے پھر میں سوتم جو کچھ خرچ کرو گے وہ تمہارے لیے صدقہ بنے یہاں تک کہ تم اپنی بیوی کے منہ میں جوتلہ ڈالو گے وہ بھی صدقہ ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ تم رضائے الہی حاصل کرنے کے لیے جو مال خرچ کرو گے اس پر تمہیں اجر و ثواب ضرور ملے گا یہاں تک کہ تم جوتلہ اپنی بیوی کے منہ میں ڈالو گے اس پر بھی تمہیں اجر و ثواب ملے گا اس حدیث کو امام مسلم اور اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور اہل و عیال پر خرچ کرنے کے فضائل میں بہت زیادہ آیات و اخبار اور آثار وارد ہیں جن سے کتب صحاح اور کتب السنن بھری پڑی ہیں۔ [تصحیح النکاح فی شرح منہاج امام ص ۱۵۱ حاشیہ ۶ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا امر یا نجاتِ رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مدبر غلام کے احکام

۱۳۔ کتاب التذبیہ

۱۔ بَابُ بَيْعِ الْمُذَبِّهِ

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم بن حنیم انعام کا ایک غلام تھا جسے اس نے مدبر بنادیا تھا پھر بعد ازاں اس کو اس کی قیمت کی ضرورت ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے اس کو آٹھ سو درہم کے عوض میں فروخت کر دیا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس مدبر غلام کو فروخت کر دیا۔

۳۰۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ غُلَامًا كَانَ لِأَبِرَاهِيمَ بْنِ نَعِيمٍ النِّعَامِ فَذَبَّاهُ ثُمَّ اخْتَارَ إِلَيْ قَتْبَةَ قَبَاغَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسِتِّانٍ مِائَةً وَخَمْسِينَ دِينَارًا وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ الْمُذَبِّبَ.

بخاری (۲۱۴۱) مسلم (۴۳۳۸) ابوداؤد (۳۹۵۷) ترمذی (۱۲۱۹) نسائی (۴۶۵۶) ابن ماجہ (۲۵۱۳)

حل لغات

”قَبُولُ“ میثد واحد کمرغائب، فعل ماضی معروف مثبت، باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی امر میں موقع بھار کر اور اس کے نتیجہ پر غور کرنا یہاں اس کا معنی ہے کہ مالک کا اپنے غلام سے یہ کہہ دینا کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہوگا۔

غلامی کی رسم کا خاتمہ اور مدبر غلام کی فروخت کی بحث

اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں مردوں کو غلام اور عورتوں کو ہائیاں بنانے کا عام رواج تھا طاقتور اور زبردست لوگ زبردست اور کمزوروں کو غلام بنالیتے تھے، لیکن جب اسلام کا مہد زریں شروع ہوا تو اسلام نے اس ظلم و ستم کی لعنت کو ختم کرنے کے لیے غلاموں اور لونڈیوں کو آزاد کرنے کی ترغیب دی اور مختلف اصول و قوانین مقرر کیے کہ قصداً روز و توڑنے کے کفارہ میں تمہارے کفارہ دین اور حرم کے کفارہ میں غلاموں کو آزاد کیا جائے تاکہ اس لعنت کو ختم کر دیا جائے چنانچہ ایک اصول یہ بھی مقرر کیا گیا کہ اگر کوئی مالک اپنے کسی غلام کی کارکردگی یا اس کی امانت و دیانت داری سے خوش ہو جائے اور اپنے غلام سے یہ کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہو اور میرا کوئی وارث تمہیں اپنا غلام نہیں بنائے گا تو ایسا غلام اپنے آقا کے مرنے کے بعد فوراً آزاد ہو جائے گا اور شریعت میں آزادی دینے کے اس عمل کو تدبیر اور آقا کے مرنے کے بعد آزادی حاصل کرنے والے غلام کو مدبر کہا جاتا ہے اور اس کو فروخت کرنا ممنوع قرار دیا گیا ہے تاکہ مالک کی طرف سے ایسی صورت میں وعدہ غلامی اور جھوٹی نہ ہو اور ایسے غلام کی آزادی کو دوبارہ سلب نہ کیا جاسکے اور یہ ممانعت عام حالات میں ہے لیکن اگر کسی خاص موقع پر مالک نکال و فریب ہو جائے اور اس کی ضروریات کی تکمیل مشکل ہو جائے تو اس مجبوری کی خاص حالت میں اسے فروخت کیا جاسکتا ہے چنانچہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: جب تدبیر مطلق ہو تو مدبر غلام کی فروخت جائز نہیں ہے یعنی جب آقا اپنے مرنے کے بعد اپنے غلام کے آزاد ہونے کی تصریح کر دے اور حدیث چاہے امام صاحب کے نزدیک تدبیر عقیدہ پر معمول ہے اور وہ یہ ہے کہ مالک کہہ دے: اگر میں اپنی بیماری سے شفا دیاب ہو گیا یا اگر میں اپنے سفر سے صحیح سلامت واپس آ گیا تو میرا غلام آزاد ہو جائے گا تو ایسی صورت میں یہ وقت ضرورت شفا دینی یا اور سطر سے واپس سے پہلے مالک کا اس غلام کو فروخت کرنا جائز ہے۔ (شرح مسند امام اعظم لملاطی قاری ص ۱۳۵ مطبوعہ مکتبہ المدینہ) (بہر وقت)

امام ابوحنیفہ امام مالک اہل حجاز اہل شام اور اہل کوفہ میں سے جمہور علمائے مطلق نے فرمایا: مدبر غلام کی فروخت جائز نہیں ہے علامہ بیہقی نے الزہد میں کہا ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہم سے سبکی مروی ہے اور قاضی شریحؒ فرمادہ امام ثوریؒ امام اوزاعیؒ کا یہی قول ہے اور ائمہ طائیف امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے پھر جمہوری جہت اور دلیل وہ حدیث ہے جس کو امام دارقطنیؒ نے حضرت ابن عمرؓ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”المسلسل لا یباع ولا یوہب وهو من ثلث العمال“ مدبر غلام کو نہ فروخت کیا جائے اور نہ اسے ہب کیا جائے اور وہ تہائی مال میں سے آزاد ہو جائے گا۔ (تسین الاطمان فی شرح مسند امامہ ص ۱۵۳ حاشیہ ۲ کے آخر میں مطبوعہ مکتبہ رباعیہ لاہور)

۲۔ بابُ الْوَلَاءِ لِمَنْ اَعْتَقَ

۳۰۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَمَاعٍ عَنْ اَبِيهِمْ عَنِ اَبِي سُوْرٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا اَرَادَتْ اَنْ تَفْتَرِيَ بِمَوْتِ اَبِيهَا فَقَالَتْ مَوَاتِهَا لَا تَقْبَحُهَا اِلَّا اَنْ تَفْتَرِيَ الْوَلَاءَ لَنَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

غلام کی وراثت کا حق دار آزاد کرنے والا ہے

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت مدبر کو خرید کر آزاد کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے مالکوں نے کہا کہ ہم اس کو اس شرط پر فروخت کریں گے کہ آپ اس کو ولادہ (وراثت کا مال) ہمیں دیں گی سو حضرت عائشہ صدیقہ نے نبی کریم ﷺ کے سامنے

أَبُو لَآءٍ يَسْمُنُ أَفْعَقَ. ہمدانی (۴۵۶) مسلم (۳۷۷۶) ابوداؤد (۳۷۱۵) ابن ماجہ (۲۵۲۱) آزاد کیا ہوگا۔ اس شرط کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: دلا وہی کو ملے گی جس نے اسے

۳۰۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يَرِ إِلَّا نَبِيٌّ إِلَّا وَهُوَ يَتَّبِعُ عَمْرًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ. حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دلا کو فروخت کرنے اور اسے بچہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔

ہمدانی (۲۵۳۵) مسلم (۳۷۸۸) ابوداؤد (۲۹۱۹) ترمذی (۱۲۳۶) نسائی (۴۶۶۱) ابن ماجہ (۲۷۴۷)

غلام کی دلا کا حق دار متفق ہے

اس باب کی پہلی حدیث کو بخاری مسلم ترمذی ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے نیز امام احمد اور امام طبرانی نے حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کے طریق سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مختلف الفاظ اور متعدد طرق سے روایت کیا ہے اور اس باب کی دوسری حدیث کو بخاری مسلم ترمذی ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ اور امام احمد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے نیز امام احمد اور امام طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کیا ہے۔

یاد رہے کہ یہاں چند مسائل قابل وضاحت ہیں: حق کے باب میں فقہی اصطلاح کے مطابق دلا کا معنی یہ ہے کہ آزاد کردہ غلام یا لوطی کا وہ ترکہ جو ان کے مرنے کے بعد مالک و متفق (آزاد کرنے والے) کو ملے گا وہ دلا کہلاتا ہے کیونکہ جس طرح ایک پیدا کی آزادی کے ترکہ کو میراث یا وراثت کہا جاتا ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء اس ترکہ کے حق دار ہوتے ہیں اسی طرح غلام یا لوطی کے آزادی ہونے کے بعد ان کے ترکہ کو دلا کہلاتا ہے اور ان کے مرنے کے بعد وراثت دار ورثاء نہ ہونے کی صورت میں ان کے متفق مالک کو وراثت قرار دیا گیا ہے اس لیے ان کے دلا (ترکہ) کا حق وارصہ آزادی دینے والا مالک و آقا ہوگا کیونکہ اگر کوئی غلام فروخت و فروخت ہونے کی بناء پر کسی موالی کا غلام رہا اور اسی طرح کوئی لوطی اگر فروخت و فروخت ہونے کی بناء پر کسی موالی کی لوطی رہی تو اس صورت میں جس نے سب سے آخر میں خرید کر آزادی دی ہوگی تو اس آزادی حاصل کرنے والے غلام یا لوطی کے مرنے کے بعد اس کی دلا کا حق وارصہ و حق آزاد کرنے والا آخری مالک ہوگا۔

اور دوسرا مسئلہ جو قابل وضاحت ہے یہ ہے کہ اگر کسی غلام یا لوطی کا مالک اپنے غلام یا لوطی کو فروخت کرتے وقت خریدار کے ساتھ یہ شرط لگائے کہ میں تمہیں اپنا غلام یا لوطی اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ اس کا دلا (ترکہ) میرا ہوگا تو یہ شرط باطل ہوگی اور حق دلا بہر صورت آزاد کرنے والے مالک کے لیے ہوگا اور تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے آزاد کردہ غلام یا لوطی کا دلا قبضہ سے پہلے نہ فروخت کر سکتا ہے اور نہ کسی کو بیع کر سکتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۴۔ كِتَابُ الْإِيمَانِ

۱۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ يَمِينِ الْفَاجِرَةِ

۳۰۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَاصِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ عَجَلَانَ يَتَّبِعُ بَنِي بَعْلَى وَاسْمُهُ بَنِي السُّلَاسِ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ لُقَيْلٍ عَنْ يَحْيَى

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

قسموں کے احکام

محرمی قسم کھانے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جن چیزوں کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جاتی ہے ان میں سے جو عمل سب سے زیادہ عذاب کے جلدی آنے کا سبب ہے وہ بغاوت

ہے اور جن چیزوں کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرماں برداری کی جاتی ہے ان میں سے جو عمل سب سے بڑھ کر اجر و ثواب کا جلد از جلد باعث بنتا ہے وہ صلہ رحمی ہے اور جمہولی قسم کھانا شہروں اور ملکوں کو دیران کر دیتی ہے۔

بِأَيِّ مَخِيَرَةٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِمُتَقَصِّ اللَّهِ تَعَالَى بِهَيْئَةٍ هُوَ أَصْغَلُ عَقَابًا مِنَ الْبُغْيِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَطِيعَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أَسْرَعَ ثَوَابًا مِنَ الصَّلَاةِ وَالْيَمِينِ الْقَاجِرَةِ تَدْعُ الْيَتَامَ بِكُلْفٍ

اور ایک روایت میں ہے کہ جو عمل بھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں کیا جائے وہ صلہ رحمی سے بڑھ کر بہت جلد ثواب پانے کا سبب نہیں بنتا اور جو عمل بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کیا جائے وہ بغاوت سے بڑھ کر عذاب الہی کا سزاوار نہیں بنتا اور جمہولی قسم شہروں کو دیران کر دیتی ہے۔

وَلَيْسَ بِوَأَيِّ مَآ مِنْ عَمَلٍ أَطِيعَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ بِأَعْجَلِ ثَوَابًا مِنَ صَلَاةِ الرَّجِيمِ وَمَا مِنْ عَمَلٍ عَصَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ بِأَعْجَلِ عِقَابًا مِنَ الْبُغْيِ وَالْيَمِينِ الْقَاجِرَةِ تَدْعُ الْيَتَامَ بِكُلْفٍ

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جو جرم بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کیا جاتا ہے وہ بغاوت سے بڑھ کر عذاب کا زیادہ جلدی سبب نہیں بنتا۔

وَلَيْسَ بِوَأَيِّ مَآ مِنْ عَمَلٍ عَصَى اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ بِأَعْجَلِ مِنَ الْبُغْيِ

ابو داؤد (۱۶۷) مسند امامی (۸۷۵)

حل لغات

”لَئِنْ“ افعال ناقصہ میں سے فعل ناقص ہے جو ام کو رفع اور خبر کو نصب دیتے ہیں اور یہاں ”خَسِيءٌ“، ”لَئِنْ“ کا اسم ہے۔
 ”رَاعِجِلْ“ اسم تفضیل اس کی خبر ہے۔ ”مُتَقَصِّ“ صیغہ واحد کر فاعل مضارع مہمل باب حَضَرَتْ، مُتَقَصِّبٌ ہے اس کا معنی ہے: نافرمانی کرتا، تنگم صولی کرتا۔ ”تَدْعُ“ صیغہ واحد مؤنث غائب، فعل مضارع معروف، باب فَتَحَ، تَفْتَحُ سے ہے اس کا معنی ہے: ترک کرتا، چھوڑتا، رخصت کرتا۔ ”الْيَتَامَ“ ”قَادَرٌ“ کی جمع ہے اس سے مراد مالک و جلاور ہیں۔ ”بَلَّغَ“، ”بَلَّغُ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: صحراء، جنگل، مراد یہ ہے: پستے بستے ملک دشمن جمہولی قسم کی غوسٹ کی وجہ سے جنگوں کی طرح تباہ و برباد اور دیران و آجال ہو جاتے ہیں۔

قسم کی اقسام، یمنین غموس و بغاوت کی مذمت اور صلہ رحمی کی فضیلت

قسم کی تین اقسام ہیں:

(۱) یمنین لغو کہ آدمی کسی واقعہ کو اپنے خیال میں صحیح جان کر قسم کھائے اور حقیقت میں وہ ایسا نہ ہو تو ایسی قسم معاف ہے اس پر کفارہ لازم نہیں ہے۔

(۲) یمنین غموس کہ ماضی کے کسی واقعہ پر قصداً جمہولی قسم کھائے، ایسی قسم کھانے والا کفارہ اور سزا کا مستحق ہے اس میں کفارہ تو لازم نہیں لیکن توبہ لازم ہے۔

(۳) یمنین منعقدہ کہ کسی آئندہ امر پر قصداً قسم کھائی جائے ایسی قسم توڑنا گناہ بھی ہے اور اس پر کفارہ بھی لازم ہے۔

اس حدیث میں یمنین غموس کا ذکر کیا گیا ہے کہ یہ قسم شہروں کو تباہ و برباد اور انھیں دیران کر دیتی ہے اور غموس کا معنی ہے: ڈیورینا، چونکہ یہ جمہولی قسم انسان کو دنیا میں گناہ میں اور آخرت میں دوزخ کی آگ میں ڈیور دیتی ہے اس لیے اس قسم کا نام یمنین غموس رکھا گیا ہے اور اس حدیث میں صلہ رحمی کی اہمیت و فضیلت بھی واضح کی گئی ہے کہ جس نیکی پر سب سے زیادہ جلدی اجر و ثواب ملتا ہے وہ صلہ

رہی ہے یعنی اپنے رشتہ داروں کے ساتھ صلہ جوڑنا اور بغاوت کی مذمت کر کے واضح کر دیا گیا ہے کہ جس بڑائی پر سب سے جلدی طلب ہے وہ بغاوت ہے بغاوت سے مراد برحق عادل ومنصف امام وقت کے خلاف سرکشی اور حکم بدوی کرنا۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یحییٰ بن عیینہ غزوہ بدر میں بھی لڑا کرتا ہے یعنی جھوٹی قسم اور بغاوت و سرکشی اور قطع رحمی کبیرہ گناہوں میں سے ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

من الکبائر الاشرک باللہ و عقوق الوالدین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور کسی جان کو ناحق قتل کرنا اور یحییٰ بن عیینہ غزوہ بدر میں بھی لڑا کرتا ہے یعنی جھوٹی قسم کھانا کبیرہ گناہوں میں سے ہیں۔

۲۔ بَابُ وَجُوبِ الْكُفَّارَةِ وَالْحَتِّ فِي نَذْرِ الْمَعْصِيَةِ

۳۰۶۔ اَبُو حَافِظَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عِمْرَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللّٰهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَہُ فَلَا يُعْصِہُ وَلَا تَنْزِرْ فِي غَضَبٍ۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرماں برداری کرنے کی صحت مان لے تو اسے چاہیے کہ وہ ضرور اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرماں برداری اختیار کر لے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے کی صحت مان لے تو اسے چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہرگز نہ کرے اور شدید غصہ میں صحت ماننا مجتہد نہیں ہے۔

بخاری (۶۶۹۶) ابوداؤد (۳۲۸۹) ترمذی (۱۵۲۶) ابن ماجہ (۲۱۲۶) نسائی (۳۸۳۷) ابن حبان (۴۳۸۷) عیاضی (۴۷۲۲) مسند احمد

(۲۴۵۷۶)

۳۰۷۔ اَبُو حَافِظَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْذِرْ فِي مَعْصِيَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَعْذَرُكَ عَفَاةٌ يُّوْخِي۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں صحت ماننا جائز نہیں ہے اور اس کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا کفارہ ہے۔

مسلم (۴۲۴۵-۴۲۵۳) ابوداؤد (۳۲۹۰) ابن ماجہ (۲۱۲۵) نسائی (۳۸۶۵) ابن حبان (۴۳۹۱)

حل لغات

”نَذَرَ“ میثود واحد کر غائب، فعل ماضی معروف مثبت باب حَضَرَ بَ یَضِرُّ سے ہے اس کا معنی ہے: صحت ماننا۔ ”فَلْيُطِعهُ“ اس میں حرف فاء جزاء کا ہے اور اس کے آخر میں خبر مذکر مفعول یہ ہے اور باقی ”فَلْيُطِعهُ“ میثود واحد مذکر فعل امر غائب معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: اطاعت کرنا فرماں بردار ہونا۔ ”كُفَّارَةٌ يُّوْخِي“ دراصل ”كُفَّارَةٌ يُّوْخِي“ ہے حرف تشبیہ بخلاف ہے۔

شدید غصہ کی حالت میں نذر کا حکم

اس باب کی پہلی حدیث کو امام بخاری امام احمد بن حنبل اور ابن ماجہ (ترمذی ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ) نے حضرت عائشہ

صدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے مگر ان کی روایت میں ”ولا نلذ فی غضب“ نہیں ہے نیز اس حدیث میں فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور گناہ کی صفت مان لے تو وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور گناہ کا کام نہ کرے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اپنی ایسی نافرمانی کو برادر نہ کرے بلکہ قسم توڑ دے اور اس کا کفارہ ادا کر دے جس طرح قسم کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے اور اس حدیث کے آخری جملہ ”ولا نلذ فی غضب“ کا مطلب یہ ہے کہ شدید غضب و طبع کی حالت میں نہ رومت متخذ نہیں ہوتی کیونکہ جو شخص غضب کی وجہ سے انسان کے فعل و شعور میں غور و فکر کرنے اور سوچنے سمجھنے کی صلاحیت اور صحیح فیصلہ کرنے کی قوت و استعداد جواب دے جاتی ہے اس لیے شدید غیظ و غضب کی حالت میں غیر ارادی فیصلوں پر کوئی حکم نافذ نہیں کیا جاتا یا اس کا معنی یہ ہے کہ شدید غیظ و غضب کی حالت میں نہ تو نذر ماننا معتبر ہے اور نہ اس کو ترک کرنا معتبر ہے کیونکہ ایسی حالت میں انسان کا فعل اضطراری اور غیر اختیاری ہوتا ہے بھلا جو عمل اس کے اختیار میں نہیں ہے اس کو کیسے معتبر و صحیح مانا جاسکتا ہے؟ لیکن پہلا معنی زیادہ ظاہر ہے اور شاید حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے کیونکہ آپ نے لغوی قسم کے بارے میں فرمایا: ”هو اليمين في الغضب“ یعنی غیظ و غضب کی حالت میں قسم کھانا لغوی قسم ہے اور حضرت حاکم اس بھی اس مسلک میں آپ کے تابع ہیں۔

اور اس باب کی دوسری حدیث کو امام احمد بن حنبل اور ائمہ اربعہ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ) نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جبکہ امام نسائی نے اس کو حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور گناہ کے کام میں نہ راور صفت ماننا جائز نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص ایسی نذر مان لے تو اسے ہرگز برادر نہ کرے بلکہ قسم توڑ دے اور اس کا کفارہ ادا کر دے جس طرح قسم کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۵۱۸، مطبوعہ دارکتب العلمیہ بیروت لبنان]

لفظ قسم کا بیان

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے آپ (ﷺ) سے اللہ عزوجل کے ارشاد: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ“ کا معنی بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ وہ کسی آدمی کا یہ کہنا ہے کہ ”لا وَاللّٰهُ“ نہیں اللہ کی قسم اور ”بَلْسَى وَاللّٰهُ“ کیوں نہیں اللہ کی قسم!

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ آپ (ﷺ) نے اللہ عزوجل کے ارشاد: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ“ کے بارے میں فرمایا کہ وہ کسی آدمی کا یہ کہنا ہے کہ ”لا وَاللّٰهُ“ نہیں اللہ کی قسم! اور ”بَلْسَى وَاللّٰهُ“ کیوں نہیں اللہ کی قسم! آدمی ان الفاظ کے ساتھ اپنے کلام کو ایسے عمل کے ساتھ ملاتا ہے جس کا دل سے ارادہ نہیں کرتا صرف زبان سے بولتا ہے۔

۳۔ بَابُ يَمِينِ اللَّغْوِ

۳۰۸۔ اَيُّوْخِذُكُمْ عَنْ عَمَالٍ عَنْ اَيْمَانِهِمْ عَنِ الْاَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ فِي قَوْلِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي اَيْمَانِكُمْ هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ لَا وَاللّٰهُ وَتَمَلَّى وَاللّٰهُ.

بخاری (۴۶۱۳) ابوداؤد (۳۲۵۴) ترمذی (۴۳۳)

۳۰۹۔ حَمَّادٌ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِيهِمْ عَنِ الْاَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي اَيْمَانِكُمْ قَالَتْ هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ لَا وَاللّٰهُ وَبَلْسَى وَاللّٰهُ وَمَا يَحْمِلُ بِهِ كَلَامَةً وَمَا لَا يَتَوَقَّعُ عَلَيْهِ قَلْبُهُ حَدِيثًا.

حل لغات

”لَا يُؤَاخِذُ“ میں نہ واحد نہ کثر غائب، فعل مضارع معروف متنی باب مفعول سے ہے اس کا معنی ہے: کسی جرم پر گرفت کرنا یا سزا

حل لغات

”تَحْلُفٌ“ میثدواحد ذکرغائب، فصل ماضی معروف ثبت باب حَسَرْتُ یَحْزَنُ یُحْزِنُ سے ہے اس کا معنی ہے: حلف اٹھانا، حمانا۔ ”اِسْتَنْصَى“ میثدواحد ذکرغائب، فصل ماضی معروف ثبت باب اسْتَعْلَا سے ہے اس کا معنی ہے: استفتاء کرنا کسی چیز کو سابق حکم سے الگ کرنا، ان شاء اللہ کہنا۔

قسم کے بعد متصل ان شاء اللہ کہنے کا حکم

جب جو فقہاء اسلام کا موقف یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے قسم کھانے کے بعد متصل ان شاء اللہ کہہ دیا تو یہ استفتاء ہے اور اس شخص کی قسم معتقد نہیں ہوگی اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال من حلف علی یمن فقال ان شاء اللہ فقد استنصی۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے قسم کھا کر ان شاء اللہ کہا اس نے استفتاء کر لیا۔

[سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ مطبعہ بیروتی پاکستان لاہور]

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ [جامع ترمذی ص ۲۳۰، مطبوعہ دار فائدہ تہذیب کربلائی]

نیز امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ من حلف فاستنصی فان شاء رجع وان شاء فوکه حیر۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے قسم کھا کر استفتاء کر لیا وہ چاہے تو رجوع کر لے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔

[سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ مطبعہ بیروتی پاکستان لاہور]

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: اس میں شرط یہ ہے کہ استفتاء قسم کے ساتھ متصل ہو اور قسم اور استفتاء کے درمیان کوئی اور کلام نہ ہو اور نہ ان کے درمیان اتنا سکوت کرے جس میں کلام ہو سکے ہاں سانس رکنے کی وجہ سے یا تھکاوٹ سے یا چمک کر یا کسی اور عارضہ کی وجہ سے جو سکوت ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام مالک، امام شافعی، ثوری، ابو حنیفہ، اصحاب الرائے (فقہاء حنفیہ) اور اسحاق کا بھی یہی موقف ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”من حلف فاستنصی“ جس نے قسم کے بعد استفتاء کیا اس کا تعلق خدا سے ہے کہ استفتاء قسم کے بعد ہو۔ امام مالک سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ اگر طویل فصل نہ ہو پھر بھی استفتاء صحیح ہے کیونکہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! اس قریش سے جنگ کروں گا پھر آپ کچھ دیر خاموش رہے اس کے بعد فرمایا: ان شاء اللہ! کیونکہ یہ قریب میں استفتاء ہے اور اس کے ساتھ دوسرا کلام مغلوط نہیں ہوا۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، ثوری اور اعلیٰ اسحاق ابو داؤد اور ابن منذر کے نزدیک شرط یہ ہے کہ استفتاء زبان کے ساتھ ہو اور دل کے ساتھ استفتاء کافی اور مفید نہیں ہے۔ اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جس نے حلف اٹھانے کے بعد ان شاء اللہ کہا“ اور کہنا زبان سے پڑانا ہے۔

برہم جو کفار سے کا سو جب ہے اس میں استفتاء صحیح ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی قسم یا ظہار یا نذر۔ اور جب طلاق دینے یا نکاح آزاد کرنے میں استفتاء کیا تو امام احمد نے اس مسئلہ میں اکثر توقف کیا ہے اور ایک جگہ تعلیق کے ساتھ کہا ہے کہ یہاں استفتاء غیر مفید ہے۔ یعنی جب کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا: تمہیں طلاق ہے انشاء اللہ تو امام احمد نے اس کے جواب میں توقف کیا ہے کیونکہ

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اور ایک روایت میں کہا کہ یہ اشتہاء مفید نہیں ہے۔ امام ابو زانی "حسن" قی وہ کا بھی یہی موقف ہے اور طائوس عدا امام شافعی ابو ثور اصحاب الرائے (فقہاء احناف) کا موقف یہ ہے کہ اس میں بھی اشتہاء صحیح ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "من حلف لفلان ان شاء الله لم يحسن" جس شخص نے حلف اٹھایا اور ان شاء اللہ کہا تو اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۵۹۳-۵۹۴ عوار المصنف ج ۴ ص ۳۱۵-۳۱۶ مصلحاً مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۵۔ کتاب الخمر

شرعی سزاؤں کے احکام

شراب جو آ اور دیگر چیزوں

کی حرمت

۱۔ بَابُ حُرْمَةِ الْخَمْرِ

وَالْقَمَارِ وَغَيْرِهِمَا

۳۱۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَكُمُ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْأُولَئِمَّا وَالْكَؤُوبَةَ۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے شراب جوئے گانے کے آلات اور شرطن کو حرام قرار دیا ہے۔

وَالْكَؤُوبَةَ۔ (ابوداؤد (۳۶۸۵) مسند احمد (ج ۲ ص ۱۸۵))

حلی لغات

”خمر“ مسند واحد مذکر قاصب فصل ماضی معروف باب منفع منفع سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو ناپسند کرنا حرام قرار دینا۔ ”الخمر“ شراب۔ ”المیسر“ جوآ۔ ”الاولئما“ گانے بجانے کا آلہ۔ ”الکؤوبہ“ شرطن، زرد گلدی، چھوٹا طبلہ۔ شراب جوآ نیز آلات فحشاء کی حرمت کے دلائل

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شراب پینے والابت پرستی کرنے والے کی طرح ہے۔ [کنز العمال: ۳۶۹۳]

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص شراب پی لے اس کی چالیس راتوں تک نمازیں قبول نہیں ہوتیں پھر اگر وہ توہر کہ تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے پھر اگر وہ دوبارہ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اسے سیر خیال سے سیراب کرے عرض کی گئی: مہربان کیا چیز ہے؟ فرمایا: دوزخ کی جیپ ہے۔

[کنز العمال: ۳۷۰۰]

(۳) حضرت ابن عمر کی دوسری روایت میں یوں ہے کہ جو شخص شراب پی لیتا ہے اس کی نمازیں چالیس روز تک اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا پھر اگر وہ انہیں چالیس دنوں میں فوت ہو جائے تو دوزخ میں داخل ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔ [کنز العمال: ۳۷۰۲]

(۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شراب پینے والے پلانے والے اے تیار کرنے والے تیار کرانے والے اس کو فروخت کرنے والے اس کو خریدنے والے اس کی قیمت کھانے والے اس کو اٹھا کر لے جانے والے اور جس شخص کی طرف اٹھا کر لے جانی گئی سب پر لعنت کی گئی ہے۔ [کنز العمال: ۳۷۰۲]

(۵) امام ابوداؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شراب جوآ اور شرطن اور غیرہ

کو حرام قرار دیا ہے اور آپ نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

(۶) شرح السنۃ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گانے بجانے کی کائی سے منع فرمایا ہے۔

(۷) امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوالامامہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ نے فرمایا: تم گانے بجانے والی لوہڑیوں کو نہ فروخت کرو اور نہ انہیں تم خرید کرو اور نہ تم انہیں گانا بجانا سکھاؤ۔

(۸) امام ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب نوشی جو بازی، طبلہ بازی اور خصوصاً جو ارد اور باجرو سے تیار کردہ شراب سے منع فرمایا ہے۔

(۹) ابان داری نے انہیں سے مرفوع روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: بے شک ماں باپ کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا اور نہ جو اچھلنے والا نہ احسان جتانے والا اور نہ ہمیشہ شراب پینے والا جائے گا۔

(۱۰) امام احمد نے حضرت ابوالامامہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام جہانوں کے لیے سراپا ہدایت و رحمت بنا کر بھیجا ہے اور میرے رب عزوجل نے مجھے حکم دیا کہ میں معاذ و مزاحیر اور جوں اور صلیب اور امور جاہلیت کو مٹا دوں اور میرے رب عزوجل نے اپنی عزت و جلال کی قسم اٹھا کر فرمایا ہے کہ میرے بندوں میں سے جو بندہ شراب نوشی کرے گا میں اسے اسی طرح چھپ چلاؤں گا اور جو بندہ میرے خوف کی وجہ سے اسے چھوڑے رکھے گا میں اسے حلیٰ قدس سے سیراب کروں گا (باقیوں سے بچائے جانے والے آلات فناء و معاذ اور منہ سے بھائے جانے والے آلات فناء و مزاحیر کہا جاتا ہے) اور شراب پینے والے کی نڈائی میں بہت سی احادیث وارد ہیں اور اسی طرح گانے بجانے کے آلات کی حرمت میں بہت سی احادیث وارد ہیں سبکی وجہ سے کہ فقہاء نے معاذ و مزاحیر کو حرام قرار دیا ہے اور مزاحیر اور دیگر محارم سے خالی فناء کے بارے میں طویل کلام کیا ہے اور اکثر فقہاء نے اسے ناپسند کیا ہے پھر شراب اور جوئے کی حرمت و مذمت کے بارے میں درج ذیل ارشادات باری تعالیٰ کافی ہیں:

(۱) يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا
إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن
نَّفْعِهِمَا (البقرہ: ۲۱۷)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ
وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ
أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى الْخَمْرِ
وَالْمَيْسِرِ وَيُخَذِّلْكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ
فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَبِهُونَ (المائدہ: ۹۰)

اغوا از تبیین النظام فی شرح مسند الامام ص ۱۵۶-۱۵۵

۲۔ بَابُ حَيْذِ الشَّرْبِ وَحَيْذِ السُّرْقَةِ

۳۱۳۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ

شراب نوشی اور چوری کرنے کی سزا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی

قَابِ، نَصْلُ بَاضٍ يَجُولُ قَبْتَ، بَابُ ضَرْبٍ يَضْرِبُ بِهِ سَهْلًا أَوْ مَقْبًى، بِكَيْفَرٍ أَوْ بِحِيلَانٍ۔

شرابی کی سزا کے بارے میں چند ضروری احکام

اس حدیث سے درج ذیل مسائل ثابت ہوتے ہیں:

- (۱) مجرم کو نشے کی حالت میں سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اسے قید میں رکھا جائے گا جب نشہ ختم ہو جائے گا تو پھر اسے سزا دی جائے گی تاکہ اسے تکلیف و درد محسوس ہو اور اسے عبرت حاصل ہو۔
- (۲) حد جاری کرنے کے لیے شرابی کا قتل یا باغ یا قلع غیر منطوق یا اکراہ شرعی ہونا ضروری ہے اگر یہ تمام شرطیں پائی جائیں تو جو عمر کا ایک حصہ بھی ہے تو اس پر حد قائم کی جائے گی جب کہ اسے اس کا حرام ہونا معلوم ہو یا کفر یا مجنون یا نابالغ یا گوسخے نے پیا تو حد نہیں پوئی ہی اگر پیاس سے مر جاتا تھا اور پانی نہ تھا کہ پی کر جان بچا لیتا اور اتنی پی کہ جان بچ جائے تو حد نہیں اگر ضرورت سے زیادہ پی تو حد ہے پوئی اگر کسی نے شراب پینے پر مجبور کیا یعنی اکراہ شرعی پایا گیا تو حد نہیں۔ شراب کی حرمت کو جانتا ہو اس کی صورت میں ایک ہے کہ واقع میں اسے معلوم ہو کہ یہ حرام ہے دوسرا یہ کہ دارالاسلام میں رہتا ہو اگرچہ نہ جانتا ہو حکم بھی دیا جائے گا کہ اسے معلوم ہے کیونکہ دارالاسلام میں جہل عذر نہیں۔ [بہار شریعت، حصہ چہم]
- (۳) فحش کے علاوہ اور شرابیں پینے سے حد اس وقت ہے کہ نشہ آجائے۔ [بہار شریعت، حصہ چہم، جلد دوم، صفحہ ۱۸۰]
- (۴) شراب کی حد میں آزار دہاؤ (۸۰) کوڑے اور غلام کو چالیس (۴۰) کوڑے مارے جائیں گے۔
- (۵) شجے بدلن پر اس کے مختلف حصوں پر کوڑے مارے جائیں گے۔
- (۶) لوہے کے سر پہ بٹکڑی کے موٹے ڈبے یا جوتے وغیرہ میں مارے جائیں گے بلکہ ہار یک کوڑے یا چابک سے مارا جائے گا۔

(۷) جلا کوڑے مارنے وقت ہاتھ اوپر اٹھا کر مارے دیا کر نہیں کہ اس میں ضرب ملتی تھی ہے۔

(۸) کوڑے مارنے وقت جلا دینا یا ہاتھ اس قدر بلند نہ اٹھانے کہ اس کی بٹکیں نظر آئیں۔

(۹) ولی اور سرپرست پر واجب ہے کہ چھوٹے بچوں کی تربیت اور ان کی اخلاقی اور دینی تربیت اچھی طرح کرے تاکہ وہ بڑے ہو کر فلاح کام نہ کریں ورنہ ولی اور سرپرست گنہگار ہوگا۔

(۱۰) قاضی کے پاس لانے سے پہلے مجرم سے دو گزر کریں اور پردہ پوشی کریں اور اسے صلیحت کرتے ہوئے نہائی کے اہتمام سے ڈرائیں اور آئندہ باز آنے کی تلقین کریں۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی مسلمان بھائی کے بیویوں اور گناہوں پر پردہ ڈالتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے بیویوں اور گناہوں کی پردہ پوشی فرمائے گا۔

(۱۱) اگر شرابی کے منہ سے شراب پینے کی پو آ رہی ہو تو اسے حد لگانے کے لیے جی شہوت کافی ہے۔

(۱۲) مجرم کی سزا پر قاضی وغیرہ کا دکھ اور درد محسوس کرنا مستحسن عمل ہے کہ یہ اسلامی اغت کی دلیل اور ہمدردی کی علامت ہے۔

(۱۳) جب مجرم قاضی کے سامنے پیش ہو جائے اور اس کے خلاف ثبوت جرم ثابت ہو جائے تو پھر حد لگانا واجب ہو جاتا ہے اور اسکی صورت میں دو گزر کر نا اور معافی دینا ہرگز جائز نہیں۔

ہاتھ کاٹنے کی مالیت کا بیان

۳۔ بَابُ فِيمَا يَقْطَعُ فِيهِ الْيَدُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

۳۱۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنِ اَبِيهِ عَنْ عَبْدِ

اللَّهُ قَالَ كَانَ يُقْتَلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَشْرَةِ ذَوَاهِمَ وَفِي ذَوَانِهِ اثْنَا سِتَانِ الْقَطْعُ فِي عَشْرَةِ ذَوَاهِمَ.

ابوداؤد (۴۳۸۷) نسائی (۴۹۵۰)

حل لغات

”يُقْتَلُ“ میزد و احدہ ذکا غائب، فعل مضارع مجہول، ثبت، باب ففتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو کاٹنا جدا کرنا، الگ کرنا۔

چور کے ہاتھ کاٹنے کی حکمت

قاضی میاں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا فضل و کرم اور احسان ہے کہ اس نے چور کے ہاتھ کاٹنے کی حد مقرر فرما کر مسلمانوں کے اموال کو محفوظ کر دیا اور اگر کوئی شخص آپکے کوئی چیز لے جائے یا لوٹ کر لے جائے یا فصد کر لے تو اس پر حد مقرر نہیں (ہر چند کہ اس میں تعویذ ہے) کیونکہ یہ جرائم چوری کی بہ نسبت معمولی ہیں اور ان کے خلاف گواہ قائم کیے جاسکتے ہیں اور گواہوں کے ذریعہ عدالت سے اپنا حق آسانی سے وصول کیا جاسکتا ہے اس کے برخلاف چور چونکہ چھپ کر مال کے جاتا ہے لہذا اس پر گواہ قائم کرنا مشکل ہے اس لیے اس کی سزا سخت رکھی تاکہ اس سزا کو دیکھ کر دوسرے لوگ عبرت پکڑیں اور چوری کرنے سے باز رہیں اور مسلمانوں کے اموال محفوظ رہ سکیں۔ اگر کوئی شخص کسی کا ہاتھ کاٹ دے تو اس کی دیت (معاوضہ) پانچ ہزار درہم ہے اس سے معلوم ہوا کہ اسلام میں مسلمان کے ہاتھ کی قیمت پانچ ہزار درہم ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب وہ ہاتھ اللہ تعالیٰ کی حدود کی خلاف ورزی نہ کرے لیکن یہی ہاتھ اگر چوری کر کے حدود الہیہ کو توڑے تو اس کی قیمت گیارہ درہم بھی نہیں ہے اور صرف دس درہم کی چوری کے عوض اس کے ہاتھ کو کاٹ کر پھینک دیا جاتا ہے یعنی جب کوئی شخص ظلماً اس ہاتھ کو کاٹ دے اور یہ مظلوم ہو تو اس کی قیمت پانچ ہزار درہم ہے اور جب یہ ہاتھ چوری کر کے ظلم کرے اور ظالم ہو تو اس کی قیمت دس درہم ہے یا جب یہ ہاتھ اٹین ہو تو قیمتی ہے اور جب یہ خائن ہو تو بے قیمت ہے۔

علامہ ابن النضر اور فریق لکھتے ہیں کہ اہل عرب اس شخص کو چور کہتے ہیں جو کسی محفوظ جگہ میں چھپ کر جائے اور کسی غیر کا مال اٹھا کر چلا جائے اگر وہ چھپ کر اٹھا لینے کی بجائے ظاہراً اٹھا لے تو وہ بخلّس اور منقلب (اچکا اور لٹرا) ہے اور اگر زبردستی چھین لے تو وہ قاصب ہے۔

اگر خلافت میں درہم یا چوتھائی دینار کو ہاتھ کاٹنے کا نصاب قرار دیتے ہیں اور امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب دس درہم یا ایک دینار کو نصاب قرار دیتے ہیں۔ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ جو احادیث نصاب کی زیادہ مقدار پر دلالت کرتی ہیں ان پر عمل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے کیونکہ کم مقدار کو نصاب قرار دینے میں عدم جرم کا شبہ ہے اور شبہات سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں بہر حال رسول اللہ ﷺ کے صریح ارشادات، عہد رسالت کے معمولات اور صحابہ کرام میں سے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی تقریحات اور فقہاء تابعین میں سے حضرت عطاءؓ، حضرت ابراہیمؓ رضی اللہ عنہم اور حضرت سعید بن مسیبؓ کے اقوال سے صراحتاً ثابت ہے کہ ایک دینار یا دس درہم سے کم کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا اور ربیع دینار اور تین درہم کی روایات کے مقابلہ میں یہ روایات کثرت مقدار نصاب اور کثرت طرق کی وجہ سے راجح اور اولیٰ ہیں اور یہی فقہاء

احکام کرم اللہ تعالیٰ کا مسلک ہے۔

[دلائل اور تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۴۵۵-۴۵۶، مطبوعہ فرید کتب خانہ اردو بازار لاہور]

۴۔ بَابُ الْحُدُودِ تَنْذِيرِي بِالشَّيْهَاتِ
 ۳۱۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ اَبِي عَاسِمٍ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْرَوْا
 الْحُدُودَ بِالشَّيْهَاتِ.

ترمذی (۱۴۲۴) ابن ماجہ (۲۵۴۵) ابوداؤد (۱۲)

حل لغات

”اِذْرَوْا“ معنی واحد کر حاضر فعل امر معروف باب فتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: دور کرنا، دفع کرنا، ساقط کرنا۔
 حدود اللہ کے نفاذ میں احتیاط کی تاکید

- (۱) اس حدیث کو امام ابن عدی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ سے روایت کیا ہے: تم حدود و شہادت کی وجہ سے دور کیا کرو اور اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ حدود کے علاوہ دوسری لغزشوں میں ایسے کام کرنے والوں سے دور گزر دیا کرو۔
 (۲) دارقطنی اور ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو یوں روایت کیا ہے کہ تم حدود کو (مسلمانوں سے) دور کیا کرو (یعنی ثبوت کے بعد) حاکم کے لیے حدود کو محفل کرنا جائز نہیں ہے۔
 (۳) ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کیا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: تم اللہ تعالیٰ کے بندوں سے حدود کو دور کرو جہاں تک تم ان کا دفاع کر سکو۔

(۴) ابن ابی شیبہ ترمذی حاکم اور ترمذی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم سے جہاں تک ہو سکے تم مسلمانوں سے حدود الہیہ کو دور کرو سوا اگر تم لٹنے کی راہ پاؤ تو ان کا راستہ چھوڑ دو کیونکہ حاکم کا معاف کرنے میں غلطی کرنا سزا دینے میں غلطی کرنے سے بہتر ہے۔ [شرح مسند امام اعظم لاملی ص ۱۸۶]

شاہی شدہ ذرائع کو سنگسار کرنا

۵۔ بَابُ الرَّجْمِ لِلزَّانِي الْمُحْصَن

۳۱۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنْ اَبِي بَرَكَةَ
 عَنْ اَبِيهِ اَنْ سَاعِرَ ابْنِ مَالِكٍ اتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنَّ الْاَمِيرَ قَدْ زَانِيَ لَنَا فَاَيْمُ عَلَيْهِ اَلْعَذَابُ
 لِرُؤْدَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اَتَاهُ
 النِّسَاءُ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ اَتَاهُ الْاَقْبَابُ فَقَالَ لَهُ
 مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ اَتَاهُ الرَّابِعَةُ فَقَالَ اِنَّ الْاَمِيرَ قَدْ زَانِيَ
 لَنَا اَيْمُ عَلَيْهِ اَلْعَذَابُ فَنَسَاكَ عَنْهُ اَصْحَابُهُ هَلْ تَنْكُرُونَ
 مِنْ عَقِبِهِ كَالْوَأَلِ قَالَ اَنْظِرُونَا يَهْ كَارِ جُمُوعَةٍ قَالَ
 فَاَنْظِرُونِي يَهْ فَرَجِعَ بِالْحِجَارَةِ فَلَمَّا اَبْطَأَ عَلَيْهِ الْقَتْلُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام حنین مالک اسلمی رضی اللہ عنہما نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ تمہاریوں میں پیچھے رہ جانے والے نے زنا کاری کا ارتکاب کر لیا ہے سو آپ اس پر حد جاری فرمائیں تو رسول اللہ ﷺ نے اسے واہس لوٹا دیا پھر دوبارہ وہ شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اسی طرح اقرار کیا پھر تیسری دفعہ آیا اور اسی طرح اقرار کیا پھر چوتھی دفعہ حاضر ہوا اور اعتراف کیا کہ اس نے زنا کیا ہے اس لیے آپ اس پر حد جاری فرمائیں تو آپ (علیہ اصولو والسلام) نے اپنے صحابہ کرام سے اس کے بارے میں دریافت فرمایا کہ کیا تم اس کی عقل مندی اور سمجھداری

تک کہ انہوں نے اس کو شہید کر دیا۔ پھر لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے حضرت ماعز کے بھاگنے کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: تم نے اس کا راستہ کیوں نہیں چھوڑ دیا۔ راوی نے کہا کہ حضرت ماعز کی قوم نے رسول اللہ ﷺ سے ان کو دفن کرنے اور نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اجازت دے دی۔ حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا کہ بے شک ماعز نے اسکی توبہ کی ہے کہ اگر لوگوں کی ایک بڑی جماعت اسکی توبہ کر لے تو ان کی طرف سے توبہ قبول کر لی جائے گی۔

اور ایک روایت یوں ہے کہ حضرت بریدہ نے بیان کیا کہ جب نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعز بن مالک کو سنگسار کرنے کا حکم دیا تو وہ کم پتھریلی جگہ میں کھڑے ہو گئے۔ پھر جب ان کو سنگساری کے ذریعے قتل کرنے میں تاخیر ہوئی تو وہ خود زیادہ پتھریلی جگہ میں چلے گئے اور لوگوں نے اس کا تعاقب کیا یہاں تک کہ پتھر مار مار کر اس کو ختم کر دیا اور یہ خبر نبی کریم ﷺ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا: تم نے اس کا راستہ کیوں نہ چھوڑ دیا؟

اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب حضرت ماعز بن مالک سنگساری کی وجہ سے ہلاک ہو گئے تو لوگوں نے ان کے بارے میں مختلف باتیں بتائیں کسی کہنے والے والے نے کہا کہ ماعز بن مالک نے اپنے آپ کو خود ہلاک کیا اور کسی کہنے والے نے کہا کہ ماعز نے اپنے آپ کو خود قتل کر کے توبہ کی ہے سو جب یہ باتیں نبی کریم ﷺ کو پہنچیں تو آپ نے فرمایا کہ ماعز بن مالک نے اسکی توبہ کی ہے کہ اگر اسکی توبہ چوگی اور ٹھیک وصول کر لے والا عالم شخص بھی کر لیتا تو اس کی توبہ قبول کر لی جاتی یا (یہ فرمایا کہ) اسکی توبہ ایک بڑی جماعت کر لیتی تو قبول کر لی جاتی۔

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت ماعز بن مالک رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے جبکہ اس وقت آپ بیٹھے ہوئے تھے سو اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے زنا کر لیا ہے اس لیے آپ مجھ پر حد جاری فرمائیں تو نبی کریم ﷺ نے اس سے دوسری طرف منہ پھیر لیا حضرت بریدہ نے بتایا کہ حضرت ماعز نے چار مرتبہ اقرار و اعتراف کیا اور نبی کریم ﷺ ہر مرتبہ اس کو رد کرتے ہوئے اس

السلام لَعَذَابُ تَوْبَةٍ لَوْ تَابَهَا فِئَامٌ مِّنَ النَّاسِ لَقَبِلَ مِنْهُمْ۔

وَلَمَّا دَوَّابَتْ قَالَتْ لَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا جَزَيْتُ مَالِكُ أَنْ يُرْجَمَ قَامَ بَيْنَ مَوَاجِعَ لِلْجَلِيلِ الْحُجَّارِ قَابِلاً عَلَيْهِ الْقَتْلَ فَلَحَبَ بِهِ مَكَانًا عَجَزَ الْحُجَّارُ وَأَتَبَعَهُ النَّاسُ حَتَّى رَجَعُوا فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ أَلَا خَلَيْتُمْ سَبِيلَهُ۔

وَلَمَّا دَوَّابَتْ لَمَّا خَلَّتْ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ بِالرَّجْمِ ائْتَصَلَتْ النَّاسُ بِهِ فَقَالَ قَابِلٌ مَاعِزُ أَفَلَاكَ نَفْسُ وَقَالَ قَابِلٌ تَابَ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَذَابُ تَوْبَةٍ لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَقَبِلَ مِنْهُ أَوْ تَابَهَا فِئَامٌ مِّنَ النَّاسِ لَقَبِلَ مِنْهُمْ۔

وَلَمَّا دَوَّابَتْ جَاءَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فَقَالَ يَرْسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي زَنَيْتُ فَلَا يَمُحُ الْعَذَابُ عَلَيَّ لَا تَغْرِضْ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ لَفَقُلْ ذَلِكَ أَرْبَعُ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَرُدُّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَغْرِضُ عَنْهُ فَقَالَ فِي الْبَرَاءَةِ

سے منہ پھیر لیتے رہے لیکن چوتھی مرتبہ آپ نے (صحابہ کرام سے) فرمایا: کیا تم اس کی محفل کا انکار کرتے ہو؟ تو سب نے کہا: ہم تو صرف یہی جانتے ہیں کہ یہ عاقل اور دانا آدمی ہے اور ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ اپنے کردار میں بہترین آدمی ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا: پھر اس کو لے جاؤ اور سنگسار کر دو۔ سو لوگ اس کو کم پھرتی جگہ میں لے گئے اور جب اسے پتھروں کی مار پڑی تو وہ گھبرا گئے اور بھاگ پڑے یہاں تک کہ وہ زیادہ پھرتی سرزمین حرہ نامی بستی میں جا پہنچے اور وہاں سنگساری کے لیے گھبرا گئے اور لوگوں نے اسے بڑے بڑے پتھر مارے یہاں تک کہ ان کا سانس بند ہو گیا۔ راوی بیان کرتا ہے کہ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! جب ماعز کو پتھروں کی مار پڑی تو گھبرا گئے اور بھاگ پڑے تو میں کریم ﷺ نے فرمایا: تم نے ان کا راستہ کیوں نہ چھوڑ دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ان کے بارے میں لوگ مختلف رائے دیتے تھے چنانچہ ایک گروہ نے کہا کہ ماعز ہلاک ہو گیا اور اس نے اپنے آپ کو خود ہلاک کیا اور ایک گروہ نے کہا کہ بلکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اسی توبہ کی ہے کہ اگر لوگوں کی ایک جماعت اسی توبہ کر لیتی تو ان کی طرف سے قبول کر لی جاتی ان (حضرت ماعز) کی قوم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! بتائیے ہم اس کے ساتھ کیا سلوک کریں؟ آپ (ﷺ) نے فرمایا: تم اس کے ساتھ دوسرا سلوک کرو جیسا تم اپنے مرنے والے مسلمانوں کے ساتھ کرتے ہو کہ انہیں غسل دو، خوشبو لگاؤ، ان کی نماز جنازہ پڑھو اور انہیں دفن کر دو۔ اور یہ حدیث مختلف روایات کے ساتھ بیان کی گئی ہیں جیسا پہلے گزر چکا ہے۔

حل لغات

”الْآخِرُ“ اس میں خاتمہ ہو رہا ہے کیونکہ اس کا معنی ہے: پچھلا پیچھے آنے والا پیچھے رہ جانے والا یہاں اس کا معنی ہے: نیکیوں میں پیچھے رہ جانے والا آدمی اس سے حضرت ماعز بن مالک مراد ہیں۔ ”فَارْجِعُوا“ میں ”إِنْ جِئْتُمْ“ صیغہ جمع مذکر حاضر فعل امر معروف باب نصر ینصرف ہے اس کا معنی ہے: کسی کو پتھر مارنا سنگسار کرنا۔ ”عَلَيْكُمْ“ صیغہ جمع مذکر حاضر فعل ماضی معروف باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: چھوڑ دینا رہا کرنا آزاد کرنا خالی کرنا۔ ”فِنَامُ“ اس کا معنی ہے: لوگوں کی جماعت اس کا واحد نہیں آتا۔ ”فِنَةُ“ کی جماعت ”فَنَاتٌ“ اور ”فَنُونَ“ آتی ہے انسجد میں اسی طرح ہے۔

رجح کرنے کے دلائل

علامہ ملاحی قاری مرقات شرح مشکوٰۃ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث نقل کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ حضرت

مرتب کرنے فرمایا:

ان اللہ بعث محمدًا بالحق والنزل علیہ
والمکتاب فکان مما انزل اللہ تعالیٰ آیۃ الرجم۔
بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا
اور ان پر ایک کتاب (قرآن مجید) نازل فرمائی، سوان آیات میں سے
جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائیں ایک آیت رجم تھی۔

(جس کی تلاوت منسوخ ہوگئی اور اس کا حکم باقی رہا)۔ اور وہ یہ ہے:

الشیخ والشیخۃ اذا زانیا فارجموها الکتۃ
نکالا من اللہ واللہ عزیز حکیم۔
شادی شدہ مرد اور شادی شدہ عورت جب یہ دونوں زنا کاری
کریں تو ان دونوں کو سنگسار کرو (یہ سزا) اللہ تعالیٰ کی طرف سے عبرت
ہے اور اللہ تعالیٰ سب پر غالب ہے سب سے بڑا ادا نا ہے۔

(حضرت مرنے فرمایا):

وجم رسول اللہ ﷺ ورجعنا بعدہ والرجم
فی کتاب اللہ حتی علی من زانی اذا احصن من
الرجال والنساء اذا قامت البیۃ او کان الحبل
او الاصراف۔ متفق علیہ۔
رسول اللہ ﷺ نے رجم جاری کیا اور آپ کے بعد ہم نے
بھی رجم جاری رکھا اور رجم اللہ تعالیٰ کی کتاب (قرآن مجید) میں ہر اس
فصل پر واجب و لازم ہے جس نے مردوں اور عورتوں میں سے شادی
کر لینے کے بعد زنا کاری کی ہو، ہر ایک جب گواہوں کی گواہی سے
زنا کاری ثابت ہو جائے یا عورت بغیر نکاح حاملہ ہو جائے یا خود زانی
(چار مرتبہ) اعتراف و اقرار کر لے۔

اس حدیث میں "الشیخ والشیخۃ" کا معنی محسن اور محمد یعنی شادی شدہ مرد اور شادی شدہ عورت ہے اور یہی زیادہ ظاہر
تفسیر ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت مرنے فرمایا: مجھے اندیشہ ہے کہ جب لوگوں پر زمانہ طویل ہو جائے گا تو کہنے والے
کہیں گے کہ ہم رجم کی سزا کتاب اللہ (قرآن مجید) میں نہیں پاتے سو یہ لوگ ایک ایسے فریضہ کو ترک کر کے گمراہ ہو جائیں گے جس
کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں نازل کیا ہے سو رجم کتاب اللہ میں ثابت ہے اور اس کے آخر میں ہے: اور اگر مجھے یہ
ڈرنہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے: (حضرت) مرنے کتاب اللہ میں اضافہ کر دیا ہے تو میں آیت رجم کو قرآن مجید میں ضرور لکھوا دیتا۔ اس
حدیث کو سنائی کے علاوہ دیگر ائمہ نے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ حضرت مرنے آیت رجم کو یوں پڑھا:
"الشیخ والشیخۃ اذا زانیا فارجموها البتۃ الخ" "علا ساین الہمام نے فرمایا کہ رجم پر صحابہ کرام اور علماء امت کا اجماع ہو چکا
ہے اور خوارج کا رجم سے انکار کرنا باطل ہے کیونکہ انہوں نے صحابہ کرام کے اجماع کو حجت ماننے سے انکار کیا ہے اور یہ جمل مرکب
(دو کی جہالت) ہے ایک تو اس لیے کہ انہوں نے قطعی اجماع کا انکار کیا کیونکہ رجم پر صحابہ کرام کا اجماع قطعی ہے اور دوسرا اس لیے کہ
انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے رجم کے ثبوت کا انکار کیا ہے حالانکہ یہ تو امر متفقہ ہے عایت ہے جیسے حضرت علی کے لیے شجاعت و
بہادری اور عاتق کے لیے جود و سخاوت ثابت ہے البتہ رجم کی تفصیل اور اس کی خصوصیات احادیث احاد سے ثابت ہیں لیکن اصل رجم
بلا شک و شبہ تو امر متفقہ ہے جیسی طور پر ثابت ہے۔ [مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۷ ص ۱۲۴ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

مسلمان کو ذمی کے بدلے میں قتل کرنے کا حکم

حضرت ابن تیمنی بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک

۶۔ بَابُ قَتْلِ الْمُسْلِمِ بِالذِّمَیِّ

۳۱۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ رِبْعَةَ عَنِ ابْنِ الْمُبَلَّغِ

حضرت ابن بریدہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جہاد سے پیچھے بیٹھے رہنے والوں پر مجاہدین کی عورتوں کی حرمت اس طرح لازم کر دی ہے جس طرح ان کی ماؤں کی حرمت ان پر لازم ہے اور جہاد سے پیچھے بیٹھے رہنے والوں میں سے جو شخص مجاہدین میں سے کسی مجاہد کے اہل خانہ کے ساتھ خیانت کرے گا اسے قیامت کے دن کہا جائے گا: اب تم قصاص کے لئے سوا ہوتا رہا کیا خیال ہے۔

٣١٨- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ
اللَّهُ تَعَالَى حُرْمَةَ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِيَيْنِ
مُحَرَّمَةً أَنَّهُلَهُمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِيَيْنِ
يَتَخَوَّنُ أَسَدًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَقْبَلِهِ إِلَّا قُتِلَ لَهُ
يَوْمَ الْفِتْنَةِ أَقْصَرُ قَتْلِكَمُ. (مسلم (٤٩٠٨) (١٠٠٠)

عمل لغات

”يَنْهَوْنِ“ میند واحد مذکر عجب فعل مضارع معروف ثبت باب نَصَوَ يَنْهَوْنَ سے ہے اس کا معنی ہے: امانت میں خیانت کرنے۔ ”اَقْعَصَ“ میند واحد مذکر حاضر فعل امر معروف باب اَقْعَصَ سے ہے اس کا معنی ہے: قصاص لینا بدلہ لینا۔
مجاہدین کے اہل و عیال اور مال کی حفاظت فرض ہے

اس حدیث میں مجاہدین سے وہ مسلمان مراد ہیں جو دین اسلام کی سربلندی اور اس کی اشاعت و غلبہ کی خاطر اللہ تعالیٰ کی راہ میں
یدانہ کارزار میں جا کر کفار سے برسر پیکار ہونے کے لیے گھروں سے غائب ہوئی اور قادرین سے وہ مسلمان مراد ہیں جو کسی عذر کی
بجائے مجاہد سے پیچھے رہ جانے کی وجہ سے اپنے گھروں میں موجود ہوں اور ان پیچھے رہ جانے والوں پر مجاہدین کی عورتوں اور دیگر عزیز و
اقارب کی خدمت کرنا ان کی ضروریات زندگی کا خیال رکھنا، سودا سلف وغیرہ لا کر دینا اور ان کی حرمت و آبرو کی حفاظت کرنا اور ان کی
عزت و احترام اور مقام و مرتبہ کی رعایت کرنا واجب و لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کی عورتوں کی عزت و حرمت کو گھروں میں
پہنچے رہنے والوں پر ان کی مادی کی عزت و حرمت کی طرح قرار دیا ہے، لہذا ان میں سے اگر کوئی شخص کسی مجاہد کی عورت کے ساتھ
خیانت کرے گا خواہ مالی خیانت ہو یا آدمی کی خیانت، ہوتو قیامت کے دن اس عورت کے مجاہد خاوند کو کہا جائے گا کہ آج تو اپنا حق اس
ناخن سے لے لے اور یہ اس طرح ہوگا کہ ناخن کی نیکیاں مجاہد لے لے گا اور مجاہد کی نہ انہیاں ناخن پر ڈال دی جائیں گی اور اب تمہارا
مجاہدین کے بارے میں کیا خیال ہے؟ کیا اب بھی تم مجاہدین کو مجاہد سے پیچھے رہ جانے والوں کی طرح گمان کرتے ہو؟

اور اس حدیث کو امام احمد امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت بریدہ سے روایت کیا جس میں یہ بھی ہے کہ قیامت کے دن مجاہد کو کہا جائے گا کہ جس شخص نے میرے اہل خانہ کے ساتھ بُرائی کی ہے اس کی نیکیوں میں سے جس قدر تم چاہو لے لو چنانچہ وہ مجاہد اہل خانہ کی نیکیوں میں سے جس قدر چاہے گا لے گا اور ایک روایت میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں یہ خیال نہیں کرتا کہ وہ مجاہد اس شخص کی نیکیوں میں سے کچھ چھوڑ دے گا۔ امام دیلمی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا کہ رسول اللہ نے فرمایا: مجاہد اسلام اور عالم دین نبوت کے درجہ کے قریب ترین ہوتے ہیں کیونکہ مجاہد اہل دین کی ترویج اور غلبہ کے لیے جہاد کرتے ہیں جس کو سرملین نے کر تشریف لائے اور علمائے دین لوگوں کو ان تعلیمات کی حمایت دیتے ہیں جن کو انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام نے کر تشریف لائے۔

[شرح مسند امام اعظم لاساطع قادری ص ۳۷۳-۳۷۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

لشکر کو بھیجتے وقت اہم امور کی وصیت

٢- بَابُ الْوَصِيَّةِ لِلْبُعْثِ بِالْمُهْمَاتِ

حضرت ابن براء رحمہ اللہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی لشکر یا کسی فوجی دستہ کو روانہ فرماتے تو ان کے امیر کو خصوصی طور پر اس کی اپنی ذات کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے خوف اور تقویٰ کی وصیت فرماتے اور اس کے ساتھی دوسرے مسلمانوں کو خیر و بھلائی اور بہترین سلوک کرنے کی وصیت فرماتے پھر فرماتے کہ تم اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اس کی راہ میں جہاد کرو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنے والوں سے جنگ کرو تم نہ خیانت کرو اور نہ دھوکہ دہی کرو اور نہ لاشوں کا شکار کرو اور تم نہ کسی بچے کو قتل کرو نہ کسی بوڑھے یا رنگ کو قتل کرو اور جب تمہارا اپنے دشمنوں سے آنا سامنا ہو تو پہلے تم ان کو اسلام قبول کر لینے کی دعوت دو مسوگر وہ انکار کر دیں تو تم انہیں جزیہ دینے کی دعوت دو اور اگر وہ انکار کر دیں تو پھر تم ان سے جنگ کرو اور جب تم کسی اہل کفر کا محاصرہ کرو اور وہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ کے حکم پر آثار کو تم ایسا کر گز نہ کرو کیونکہ تم نہیں جانتے کہ اللہ کا حکم کیا ہے لیکن تم انہیں اپنے فیصلہ پر آثار پھر تم ان کے بارے میں وہی فیصلہ کر دیتے تم مناسب سمجھو اور اگر وہ تم سے یہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ تعالیٰ کا ذمہ (امان) دے دو تو تم انہیں اپنا اور اپنے آباء و اجداد کا ذمہ دے دو کیونکہ تمہارا اپنے ذمہ کو اپنی گردن پر توڑنا اللہ تعالیٰ کے ذمہ کو توڑنے سے زیادہ آسان ہے اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ اگر وہ تم سے یہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ تعالیٰ کا ذمہ اور اس کے رسول کا ذمہ دے دو تو تم انہیں نہ تو اللہ تعالیٰ کا ذمہ دو کیونکہ تمہارے لیے اپنا اور اپنے باپ دادا کا ذمہ توڑنا زیادہ آسان ہے۔

۳۱۹- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلَمَةَ عَنِ ابْنِ بَرَاءَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ جَيْشًا أَوْ سَرِيَّةً أَوْ ضَى أَمِيرَهُمْ فِي غَايَةِ نَفْسِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَأَوْحَى إِلَيْهِمْ مَعَهُ مِنَ الْمُتَسَلِّحِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ أَغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ خَفَرَ بِاللَّهِ لَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَيْتَا وَلَا تَسْبَحُوا خَيْرًا فَإِذَا لَقِيتُمْ عَدُوَّكُمْ لَدَعُوا هُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَبَوْا فَادْعُوهُمْ إِلَى إِعْطَاءِ الْجِزْيَةِ فَإِنْ أَبَوْا فَقَاتِلُوهُمْ فَإِذَا خَضَعَتْ أَهْلُ جِسْمٍ فَأَزَادُوهُمْ أَنْ تَنْزِلُوا عَلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا تَقْتُلُوا لَأَنَّهُمْ لَا تَذَرُونَ مَا حُكَّمَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْزِلُوهُمْ عَلَى حُكْمِهِمْ ثُمَّ اسْخَبُوا بِبُيُوتِهِمْ بَدَالَتِهِمْ فَإِنْ أَزَادُوهُمْ أَنْ تَقُولُوا فِئَةُ اللَّهِ لَا تَقْطَعُوهُمْ وَتَسْمَكُكُمْ وَتَمِمْ أَهْلِيكُمْ لَأَنَّهُمْ أَنْ تَغْفِرُوا بِمَسْمَكُكُمْ أَهْلُونَ مِنْ أَنْ تَغْفِرُوا بِمِثْلِهِ اللَّهِ فِي ذَلِكُمْ. وَفِي رَوَايَةٍ لِمَنْ أَزَادُوهُمْ أَنْ تَقُولُوا فِئَةُ اللَّهِ وَفِئَةُ رَسُولِهِ فَلَا تَقْطَعُوهُمْ فِئَةُ اللَّهِ وَلَا فِئَةُ رَسُولِهِ وَلَكِنْ أَصْطَلُوهُمْ وَتَمِمْكُمْ وَأَهْلِيكُمْ لَأَنَّهُمْ أَنْ تَغْفِرُوا بِمَسْمَكُكُمْ وَتَمِمْكُمْ أَهْلِيكُمْ تَمِمْ.

مسلم (۴۵۴۲) ترمذی (۱۶۱۷) ابن ماجہ (۲۵۵۸) سند ذمہ دو اور نہ اس کے رسول کا ذمہ لیکن تم انہیں اپنا اور اپنے باپ دادا کا ذمہ دو کیونکہ تمہارے لیے اپنا اور اپنے باپ دادا کا ذمہ توڑنا زیادہ آسان ہے۔ (۲۳۳۶۶)

حل لغات

”أَوْحَى“ میثد واحد ذکر غائب، فعل ماضی معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: وصیت کرنا، کسی کام کی تاکید کرنا۔ ”أَغْزُوا“ میثد جمع ذکر حاضر فعل امر معروف، باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: جہاد کرنا، جنگ کرنا۔ ”لَا تَقْتُلُوا“ میثد جمع ذکر حاضر فعل نہی معروف، باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: مالِ قیمت میں خیانت کرنا۔ ”لَا تَغْدِرُوا“ میثد جمع ذکر حاضر فعل نہی معروف، باب خَدَرَ يَخْذَرُ سے ہے اس کا معنی ہے: وعدہ خلافی کرنا، دھوکہ دینا۔ ”لَا تَقْتُلُوا“ میثد جمع ذکر حاضر فعل نہی معروف، باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: شکار کرنا، یعنی میت کے مختلف اعضاء کاٹ کر اس کی جھل کو بگاڑ دینا۔ ”تَغْفِرُوا“ میثد جمع ذکر حاضر فعل مضارع معروف، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: بے حرمتی کرنا۔

امیر لشکر کو اہم امور کی تاکید

امام ترمذی نے کتاب السنہ کے اوائل میں حضرت سلیمان کے طریق سے از مقلد بن مرہم از سلیمان بن مرہم از والدہ خود سلیمان حدیث بیان کی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اس باب میں حضرت نعمان بن مقرن سے یہ حدیث مروی ہے اور حضرت مرہم کی یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حضرت سلیمان کی یہ روایت امام ابو یوسف کی اسناد اور اس کے متفقین کی طرح ہے اور اس حدیث میں چند امور کا حکم دیا گیا ہے:

(۱) تقویٰ اور خدا خوفی اختیار کرنا (۲) مسلمانوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا (۳) اللہ تعالیٰ کا نام لے کر جنگ کرنا (۴) اللہ کی رضا کی خاطر اس کی راہ میں جہاد کرنا (۵) کفار کے خلاف جنگ کرنے سے پہلے انہیں اسلام قبول کرنے کی دعوت دینا (۶) عدم قبول کی صورت میں دوبارہ انہیں جزیہ دینے کی دعوت دینا (۷) انکار کی صورت میں تیسری مرتبہ ان سے جنگ کرنا۔ اور اس حدیث میں چند امور سے منع بھی کیا گیا ہے:

(۱) مالی فحشاء میں خیانت کرنے سے (۲) غلبہ معاہدہ توڑ کر دھوکہ دینے سے (۳) غلبہ (مقتولوں کی فصل بگاڑنے سے) (۴) باطل بچوں کو قتل کرنے سے (۵) کمزور و ناتواں یوزموں کو قتل کرنے سے (۶) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا ذمہ (امان) دینے سے (۷) اللہ تعالیٰ کے حکم پر کلمہ سے اتارنے سے۔ [ماخوذ از مسند الامام فی شرح مسند الامام ص ۱۶۲ حاشیہ ۱، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْمُثْلَةِ

۳۲۰۔ اَمْوُوعَيْنُهُ عَنْ خَلْقَةٍ غَيْرِ اَنْبِيَاءٍ
عَنْ اَبِيهِ اَنْ دَسَّوْهُ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
عَنِ الْمُثْلَةِ
حضرت ابن مرہم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مثلہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔

بخاری (۵۵۱۶) سنن ابی داؤد (۴۴۴۷) سنن ماجہ (۳۱۸۵) ابن ماجہ (۴۴۷۳) سنن دارمی (رج ۲ ص ۸۳)

حل لغات

”الْمُثْلَةُ“: میم معصوم کے ساتھ ہے اس کے لغوی معنی ہیں: سخت مرزا دینا۔ اور اصطلاح میں اس کے معنی ہیں: میت یا مقتول کے ہاتھ پاؤں آگے ناک کان اور زبان وغیرہ کاٹنا اور بطور قصاص مثلہ اب بھی جائز ہے لیکن سزا کے طور پر کسی کا مثلہ کرنا جائز نہیں بلکہ منوع ہے۔

قبیلہ غنکل اور عربینہ کے مرتدوں کے مثلہ کرنے کی وجہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ غنکل کے کچھ لوگ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے اور انہوں نے مدینہ منورہ کو تماشائی محسوس کیا تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ صدقہ کے ادنیٰ میں جائیں اور ان کے پیشاب اور دودھ بکھریں سو انہوں نے بوجہ نبی کیا تو تندہ دست ہو گئے پھر وہ مرتد ہو گئے اور انہوں نے صدقہ کے ادنیٰ کے چرواہوں کو قتل کر دیا اور انہوں کو ہاک کر کے گئے رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے سپاہی بھیجے اور جب انہیں گرفتار کر کے لایا گیا تو ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے گئے اور ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں پھر ان کو داغ نہیں کیا حتیٰ کہ وہ مر گئے۔

[مشکوٰۃ باب ثل، اعلیٰ ابو داؤد صحاح و المستدرک الاوّل]

صاحب اربعہ للمعات نے فرمایا کہ وہ سات آدمی تھے چار قبیلہ عربینہ کے اور تین قبیلہ مہکل کے۔ اسی لیے بعض احادیث میں ہے کہ عربینہ کے تھے بعض میں ہے کہ مہکل کے تھے۔ یہ دونوں روایات درست ہیں کہ وہ لوگ دونوں قبیلوں کے تھے بہر حال یہ بات خیال میں رہے کہ اب شریعت میں مسئلہ کرنا یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ کاٹ دینا اور آنکھیں پھوڑ دینا ممنوع ہے رسول اللہ کا یہ عمل یا تو مشرک کی ممانعت سے پہلے ہوا تھا پھر بعد میں مشرک کرنے سے منع فرمایا یا پھر اس لیے تھا کہ ان لوگوں نے رسول اللہ کے چہرہ اہوں کے ساتھ یہی سلوک کیا تھا تو قصاص رسول اللہ نے بھی ان سے یہی سلوک فرمایا یا پھر اس لیے تھا کہ انہوں نے بہت جرم کیے تھے مرتد ہو جانا چہرہ اہوں کو مشرک کر کے مارڈالنا اور صدقہ کا مال وغیرہ لوٹ لینا سوا اس لیے ان کو یہ سزا دی گئی لہذا اگر مجرم کی قسم کے جرم کریں تو حاکم تمام قصاصوں کو معز کر سکتا۔ [مرقات] یہاں صاحب مرقات نے فرمایا کہ اگر مرتد یہاں سے مر رہا ہو اور کسی کے پاس یہ قدر ضرور پائی ہو تو وہ اسے پانی نہ دے بلکہ وضو کرے اور اگر ڈی کا فر یا جانور یہاں سے مر رہا ہو تو وضو نہ کرے اسے پلائے کیونکہ مرتد کسی دم کا شخص نہیں۔ خیال رہے کہ اسلام بہت رحمت والا دین ہے اور رسول اللہ رحمۃ اللعالمین ہیں مگر اسلام میں سزا نہیں سخت ہیں کیونکہ سخت سزا سے ہی جرم بند ہوتے ہیں اور ملک میں امن و امان قائم ہوتا ہے عرب جیسے ملک میں امن ان ہی تعظیموں کی وجہ سے قائم ہوا آج ہمارے ملکوں میں امن اس لیے نہیں کہ یہاں سزا نہیں نرم ہیں ہمیں اپنے ہاں کی بدامنی دیکھ کر ان سزاؤں کی قدر معلوم ہوتی ہے اگر آج بازار میں ایک دو چوروں کے ہاتھ کاٹ دیئے جائیں اور ایک دو زانیوں کو رجم کر دیا جائے تو ان شاء اللہ ہمارے ہاں بھی عرب جیسا امن قائم ہو سکتا ہے کہ وہاں لوگ رات کو گھروں کے دروازے بند نہیں کرتے قیمتی دکان کھلی چھوڑ کر مسجد میں نماز کے لیے آ جاتے ہیں اور اب تو اسلام کی خوبیاں کفار بھی ماننے لگے ہیں۔

[امراء النہار شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۵ ص ۲۶۷-۲۶۸ مطبوعہ مکتبہ کتب خانہ مکتبہ]

بالغ ہونے کی علامت

۴۔ بَابُ عَلَامَةِ الْبُلُوغِ

حضرت عطیہ قرظی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ بدر قرظہ کے دن ہمیں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا آپ نے کھڑے ہو کر حکم دیا کہ ان کے بڑوں کو قتل کر دیا جائے اور ان کے چھوٹوں کو قیدی بنا لیا جائے سوجس کے زیر ناف بال آگ چکے تھے اسے قتل کر دیا گیا اور جس کے زیر ناف بال نہیں آگے تھے اسے زندہ چھوڑ دیا گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مجھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: دیکھو اگر اس کے بال آگ آئے ہوں تو اس کی گردن اڑا دو سوائوں نے جب مجھے دیکھا تو میرے زیر ناف بال نہیں آگے تھے تو انہوں نے میرا رستہ چھوڑ دیا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت عطیہ نے کہا کہ میں قرظہ کے قیدیوں میں تھا تو مجھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو لوگوں نے میرے زیر ناف بال نہیں دیکھے تو انہوں نے مجھے اس حال میں پایا کہ میرے زیر ناف بال نہیں آگے تھے سوائوں نے مجھے قیدیوں میں شامل کر لیا۔

۳۲۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ بْنِ خَدَّادٍ وَابْنِهِ وَالتَّمِيمِ بْنِ مَعْنٍ وَغَيْرِ الْمَلِكِ عَنْ عُبَيْدَةَ الْقُرَظِيِّ قَالَ عَرَضْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ قُرَيْظَةَ قَامَ قَاتَرٌ بِفَتْلِ بَنَارِهِمْ وَسَبَى صِبَاؤَهُمْ فَمَنْ أَتَيْتَ قَبْلَ وَمَنْ لَمْ يَبْتَغِ اسْتَحْيَى. وَبَيْنَ رِوَايَةٍ قَالَ عَرَضْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْكُرُوا فَإِنْ كَانَ أَتَيْتَ فَاحْضَرُوا عَقْبَهُ فَوَجَدُونِي لَمْ أَتَيْتَ فَخَلَيْتَ سَبِيلِي. وَبَيْنَ رِوَايَةٍ قَالَ كُنْتُ مِنْ سَبَى قُرَيْظَةَ فَعَرَضْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْكُرُوا فَبَغَى عَانِي فَوَجَدُونِي لَمْ أَتَيْتَ فَالْحَقُونِي بِالسَّبِيِّ

ترمذی (۱۵۸۴) ابوداؤد (۴۴۰۴) ابن ماجہ (۲۵۴۱)

ابن حبان (۴۷۸۰)

عمل لغات

”قَوْلُنَا“ میذبح حکم فعل ماضی مبہول باب ضرب مضروب سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو پیش کرنا۔ ”اَبِیْتُ“ میذبح واحد مذکر ماضی معروف باب انفصال سے ہے اس کا معنی ہے: اُمتنا۔

بنو قریظہ کی عہد شکنی

جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ (جس کا اس وقت یثرب نام تھا) میں تشریف لائے تو اس وقت یہاں یہود کے تین قبیلے (۱) بنو قریظہ (۲) بنو نضیر (۳) بنو قریظہ سکونت پذیر تھے۔ رسول اللہ نے ان سب کے ساتھ دوستی کے معاہدے کیے جن معاہدوں کے ذریعے ان کو مکمل مذہبی آزادی دی گئی۔ وہ اپنے مذہبی شعائر اور تقریبات کو کسی روک ٹوک کے بغیر منا سکتے تھے۔ انہیں کاروبار کرنے، زراعت اور دیگر معاشی سرگرمیوں میں حصہ لینے کا حق دیا گیا تھا اور انہیں ان کی جان مال اور آبادی کا تحفظ دیا گیا تھا ان سے فقط یہ مطالبہ کیا گیا تھا کہ نہ وہ خود مسلمانوں پر حملہ کریں گے نہ کسی حملہ آور دشمن کا ساتھ دیں گے اور نہ وہ مسلمانوں کے خلاف سازشیں کریں گے۔ ہجرت کے پانچویں سال غزوہ خندق ہوا۔ اس سارے عرصہ میں ان قبائل نے ایک دن بھی مسلمانوں کے ساتھ شریطانہ برتاؤ نہیں کیا۔ جب بھی ان کا بس چلا انہوں نے نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچائی اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے میں ذرا بھر دریغ نہ کیا۔

بنو نضیر نے تو نبی کریم ﷺ کو شدید کرنے کی ناپاک سازش کی اگر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کی خود حفاظت نہ فرماتا تو وہ اپنے مذہم معتمد میں کامیاب ہوی چکے تھے۔ نبی قریظہ نے تو اپنے دو مذہب قبیلوں کے جذبہ اسلام دشمنی کو بھی مات کر دیا۔ عین اس وقت جب کفار مکہ سارے عرب کے ساتھ دس بارہ ہزار کا لشکر تیار کر کے مدینہ طیبہ کو روند ڈالنے اور مسلمانوں کا نام و نشان مٹا دینے کے ارادہ سے چڑھ دوڑے تھے۔ سخت ترین کرکڑاٹا جاکڑا سامان خورد و نوش کی شدید قلت: جب مسلمان اپنی زندگی اور موت کی جنگ لڑ رہے تھے اور حالات اشد دشمن تھے اس وقت بنو قریظہ نے وہ وعدہ توڑ دیا جس کے سائے میں انہوں نے پانچ سال تک عزت و خوشحالی کی زندگی بسر کی تھی۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ اسی جوان کے دیرینہ حلیف تھے اور سعد بن معاذ کو اس واقعہ کی تحقیق کے لیے بھیجا تو وہاں کا منظر ہی ہوش رہا تھا۔ کھادوں کی دھاری تھیں، چرواہوں کے پیکان درست کیے جا رہے تھے، نیزوں کی انگوٹھیں کو چکایا جا رہا تھا، مختلف قسم کا اسلحہ ڈھالیں اور زرهیں تقسیم کی جا رہی تھیں، حضرت سعد بن معاذ جوان کے دیرینہ حلیف تھے ان کو وہ معاہدہ یاد دلایا جو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا ہوا تھا۔ انہوں نے ادب و احترام کے سارے ضابطوں کو پس پشت ڈالے ہوئے اور اپنے دیرینہ حلیف کے لحاظ کیے بغیر کہا: ”مَنْ رَسُولُ اللَّهِ“ کون رسول اللہ؟ ہم کسی کو نہیں جانتے۔ ”لا عہد بیننا و بین محمد ولا عہد“ ہمارے درمیان اور (حضرت) محمد ﷺ کے درمیان کسی قسم کا کوئی عہد و پیمان نہیں۔ عیسیٰ بن اخطب کی انجنت پر انہوں نے مسلمانوں سے اپنے تعلقات منقطع کر کے ان شرکین کے ساتھ اپنی قسمت وابستہ کر دی جو مدینہ طیبہ کی ایٹھ سے ایٹھ بجانے کے لیے آئے تھے، بہر حال یہ وہ عہد شکنی ہے جس کی وجہ سے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غزوہ خندق سے فارغ ہونے کے بعد وہی اٹھی کے مطابق بنو قریظہ کے کھد کا محاصرہ کر لیا اور کچھ عرصہ تک وہ لوگ حیرانمندی اور سنگ باری وغیرہ کے ساتھ مقابلہ کرتے رہے، لیکن جب مسلمانوں نے انہیں باقاعدہ اپنی زد و بس لے لیا تو انہوں نے پتھر برسائے بند کر دیے اور صلح کے لیے منگھوکی اجازت طلب کی، جو انہیں بخش گئی اور خود انہوں نے اپنے پرانے حلیف حضرت سعد بن معاذ کو اپنا حکم اور طاعت مقرر کیا جسے رسول اللہ نے منظور فرمایا، چنانچہ حضرت سعد کو بلا کر فریقین کی طرف سے انہیں فیصلہ کرنے کا مکمل اختیار دیا گیا تو انہوں نے فرمایا:

میرا فیصلہ یہ ہے کہ یہود کے جنگجو جوانوں اور بالغوں کو قتل کر دیا جائے اور ان کی عورتوں اور نابالغ بچوں کو قیدی بنالیا جائے اور ان کے مال اور جائیدادیں مہاجرین و انصار میں تقسیم کر دی جائیں۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اے سدا اتم نے وہی فیصلہ کیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے سات آسمانوں کے اوپر فرمایا ہے۔

[اتحاد اخصاص قدیم تاخیر: ضیاء القیام، ج ۳، ص ۳۸۵، ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور]

چونکہ اس غزوہ بنو قریظہ میں بالغوں کو قتل کرنے اور نابالغوں کو قیدی بنانے کا فیصلہ کیا گیا تھا اس لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مروی اس حدیث میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالغ و نابالغ کی پہچان کی ایک علامت یہ بیان فرمائی کہ جس کے ذہن ہال آگ چکے ہوں وہ بالغ ہے اسے قتل کر دیا جائے اور جس بچے کے ذہن ہال نہ آگے ہوں وہ نابالغ ہے اسے عورتوں کے ساتھ قیدی بنالیا جائے۔

لاش کے بدلے میں

مال لینا جائز نہیں

۵۔ بَابُ لَا يَجُوزُ اخْذُ

الْمَالِ بِذَلِّ الْجَفِيفَةِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خندق کے دن مشرکین کا ایک آدمی خندق میں قتل کر دیا گیا، سو مشرکین اس مرد آدمی کی لاش وصول کرنے کے بدلے میں بہت سامان دینے لگے لیکن رسول اللہ ﷺ نے انہیں اس سے منع کر دیا (اور اس کی لاش بلا معاوضہ واپس کر دی)۔

۳۲۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ وَابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنِ ابْنِ كَثِيرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ زَجَلًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ قُتِلَ فِي الْخَنْدَقِ فَأَخَذُوا الْخَنْدَقَ فَكُنُوا بِحَبْلِهِمْ مَّالًا فَتَهَاكُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ. (ترمذی: ۱۷۱۵)

حل لغات

”جفیفہ“ اس کا معنی ہے: مرد اور اس سے مراد مشرک مقتول کی لاش ہے۔

مردے کو فروخت کرنے کی ممانعت کی وجوہات

امام ترمذی نے محمود بن غیلان، ابو احمد سفیان، ابن ابی حلی، اسلم بن عتبہ اور مقسم کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ مشرکین نے ایک مشرک کی لاش خریدنا چاہی تو نبی کریم ﷺ نے لاش بیچنے سے انکار کر دیا۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث فریب ہے، ہم اس کو صرف حکم بن عتبہ کی روایت سے پہچانتے ہیں۔ اور حجاج بن ارطاة نے بھی اس حدیث کو حکم بن عتبہ سے روایت کیا ہے اور احمد بن حنبلین فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ابن ابی حلی کی حدیث کو بطور حجت پیش نہیں کیا جاسکتا۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا کہ ابن ابی حلی بہت سچے راوی ہیں، لیکن ان کی صحیح اور ضعیف روایت میں اختلاف نہیں ہو سکتا اور میں ان سے روایت تو نہیں کرتا البتہ ابن ابی حلی بہت سچے اور فقیہ ہیں اور بسا اوقات سند میں ان سے غلط واقع ہو جاتی ہے۔ (نصر بن علی نے بواسطہ عبد اللہ بن داؤد و سفیان ثوری کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ابن ابی حلی اور عبد اللہ بن شبرہ ہمارے

فقیہ ہیں۔) [جامع ترمذی باب: ما لا یجوز اخذہ الا بحدیث الاثر: ۱۷۱۵، ج ۱، ص ۸۲۱، مترجم فرید بک، طبع لاہور]

امام ابو داؤد، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تین افراد کے پاس فرشتے نہیں جاتے: (۱) کافر کی لاش (۲) زعفران سے کس تیز خوشبو میں اتھرا شخص (۳) جنبی آدمی کہ یہ کہ وضو کر لے اور امام طبرانی نے تبسم الکبیر میں انہی سے روایت کیا ہے جس کے آخر میں ”الا ان یوحی“ کی بجائے ”الا ان یدولہ ان یاکمل او ینام فیسوا

وضوء، للصلوۃ ہے یعنی مگر یہ کہ اس کے لیے یہ ظاہر ہو کہ کھانا کھالے یا سولے تو وہ نماز کی طرح وضوء کرے۔

تسبیح الزہام فی شرح مسند الامام عاصیہ ۲، ص ۱۶۳، مطبوعہ مکتبہ رضائیہ لاہور۔

حدیث غریب ہے، لیکن یہ غریب، مگر بیا ضعیف نہیں ہے، بلکہ راوی کے نفرد کی وجہ سے غریب ہے اور اگر ضعف حلیم کر لیا جائے تو یہ ضعف متحد و طرق کی وجہ سے جاتا رہا ہے، علاوہ ازیں یہاں تو (داری کی روایت) صحیح بھی موجود ہے۔

[ماخوذ از مسند الامام عاصم ۲-۳ ص ۱۳۳]

اور صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ مالی قیمت دارالحرب میں تقسیم نہیں کیا جاسکتا، یہاں تک کہ وہاں سے لٹال کر اسے دارالاسلام میں پہنچا دیا جائے اور امام شافعی نے کہا: اس میں حرج نہیں جبکہ کفار کو شکست ہو جائے۔ دراصل ہمارے نزدیک دارالحرب میں مالی قیمت کے محفوظ ہو جانے سے ملک ثابت نہیں ہوتا اور امام شافعی کے نزدیک کفار کی شکست سے ملک ثابت ہو جاتا ہے۔ علامہ ابن الہمام نے کہا ہے: لیکن وہ حدیث جسے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دارالحرب میں مالی قیمت تقسیم کرنے سے منع فرمایا ہے تو یہ حدیث غریب ہے، یعنی اس کی اسناد الفاظ کے اعتبار سے غریب ہے، معنی کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ اس کی تائید و تصدیق امام صاحب کی حدیث سے حاصل ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

[شرح معتمد امام اعظم لاطالی قاری ص ۱۸۹، مطبوعہ دارالکتب احمدیہ بیروت]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا امر مان لیا، ہمارے دم کرنے والا ہے

خرید و فروخت کے احکام

مشتبہ چیزوں سے بچنے کا بیان

حضرت نعمان بن شبر رحمہ اللہ نے خبر سرخریان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: حلال واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان کے درمیان شک و شبہ میں ڈالنے والی چیزیں ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے، سو جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچ گیا، اس نے اپنے دین اور اپنی عزت و آدم کو بچا لیا۔

بخاری (۲۰۵۱) مسلم (۴۰۹۴) ابوداؤد (۳۳۲۹) ترمذی (۱۲۰۵) نسائی (۴۴۵۸) ابن ماجہ (۳۹۸۴) ابن حبان (۷۲۱) سنن داری (۲۵)

ص ۲۳۵

حل لغات

”شعبي“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف مثبت، باب افتعال سے ہے، اس کا معنی ہے: بچنا، پھیز کرنا، ڈرنا۔ ”استعوا“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف مثبت، باب استعاعل سے ہے، اس کا معنی ہے: براءت چاہنا، نصابت چاہنا، خلاصی چاہنا۔

مشتبہ چیزوں سے بچنے کی تاکید

اطالی قاری لکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کے مطابق حلال واضح ہے اور اس کی حلت سب پر ظاہر و مباح ہے اور حرام بھی واضح اور ظاہر ہے، انہیں سب مسلمان جانتے پہچانتے ہیں، البتہ ان دونوں کے درمیان کچھ چیزیں مشتبہ ہوتی ہیں، یعنی ان میں حرمت کا شبہ بھی ہوتا ہے اور حلت کا شبہ بھی ہوتا ہے، جنہیں اکثر عوام الناس نہیں جانتے اور ان مشتبہ چیزوں کا حکم صرف علمائے دین جانتے ہیں (ورنہ کوئی چیز فی نفسہ مشتبہ نہیں ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول مبعوث فرمایا جنہوں نے اپنی امت کے لیے تمام

شرور بات دین کو واضح طور پر بیان فرمادیا ہے) "سو جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے پرہیز کیا اور ان سے بچنا ہوا تو اس نے اپنا دین اور اپنی عزت و آبرو بچا لی کہ اب کوئی شخص اس کی دیانت داری اور سزاوت و عزت داری میں طعنہ زنی نہیں کر سکتا اور محدثین کی ایک جماعت نے اس حدیث کو کھوات کیا ہے جیسا کہ اناربعین المللو میں وی ذکر کیا گیا ہے۔

امام طبرانی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوع بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حلال بھی ظاہر اور واضح ہے اور حرام بھی ظاہر اور واضح ہے سو تم اس چیز کو چھوڑ دو جو تمہیں شک و شبہ میں ڈالتی ہے اور اس چیز کو اختیار کرو جو تمہیں شک و شبہ میں نہیں ڈالتی۔

اور جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور الحاکم میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں حلال بیان فرمایا اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام بیان فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ جن چیزوں سے خاموش رہا تو وہ معاف ہیں۔

[شرح مسند امام اعظم حلالی قاری ص ۵۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

یاد رکھو کہ مشتبہ چیزوں سے پرہیز کرنے کا حکم صرف تقویٰ اختیار کرنے اور احتیاط کرنے کی بناء پر ہے ورنہ شرعی دلائل سے یہ ثابت ہے کہ اقلام اشیاء میں اصل اباحت ہے (یعنی اصل میں ہر چیز مباح اور جائز ہے) اور حنیفہ اور شافعیہ کے جمہور کا یہی مذہب ہے جیسا کہ مسلم الثبوت میں ہے اور التوحیح میں اسی پر استدلال کیا گیا ہے اور التوحیح و التلویح میں کئی مواقع پر اس کے ساتھ محکم کیا گیا ہے اور علامہ قسطلانی نے فتح الہاری سے نقل کیا ہے کہ مشتبہات کے حکم میں اختلاف ہے سو بعض علماء نے کہا ہے: حرام ہیں اور یہ قول مردود ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ توقف ہے اور یہ شریعت سے پہلے اصل کے خلاف ہے کیونکہ علامہ شیخ محمد باقر محدث دہلوی اور علامہ حلالی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں اور اصولیین، فقہاء اور شارحین حدیث میں سے جمہور علماء نے تصویب فرمادیا ہے اور محدث نجدیہ اور صحابہ کرام کے آثار کثیرہ سے ثابت کیا ہے کہ اصل میں اباحت ہے اور علامہ ابن عابدین نے رد المحتار شرح الدر المنثور المعروف بالذی شامی میں بڑی تحقیق سے اباحت کو ثابت کیا ہے۔

[تصحیح نظام ماہ ۵ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

شراب اور اس کے کارندوں کے

ملعون ہونے کا بیان

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ شراب پر اور اس کے نچلے والے پلانے والے پینے والے فروخت کرنے والے اور خریدنے والے پر لعنت کی گئی ہے۔

ابن ماجہ (۳۶۷۴) ترمذی (۱۲۹۵) ابن ماجہ (۳۲۸۰) مسند احمد (ج ۲ ص ۵۴)

۲۔ بَابُ اللَّعْنِ عَلَى

الْخَمْرِ وَتَتَبِعِيهَا

۳۲۶۔ يَنْهَوْنَ خَمْرَهُ عَنْ شَمَائِهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَعَنَ الْخَمْرُ وَغَابِرُهَا وَتَابِعِيهَا وَخَادِيهَا وَتَابِعِيهَا وَتَشْتَرِيهَا.

ط ل ف ا ت

"لَعَنَ" حلالی قاری نے کہا کہ یہ میثد واحد منکلم فعل ماضی معروف ہے یا یہ میثد واحد مؤنث غائب فعل ماضی مجہول ہے اور اکثر روایات کے موافق یہی ہے اس لیے یہ زیادہ ظاہر و درست ہے اور یہ باب فَتْحٌ بِمَقْتَبَعٍ ہے اس کا معنی ہے: لعنت کرنا، رعب الہی سے کسی کو دور کرنے کی دعا سے شرر کرنا۔ "غابرو" میثد واحد مذکر اسم قائل باب ضَرْبٌ بِمَضْرُوبٍ سے ہے اس کا معنی ہے:

نچوڑا۔

شراب کے بخش ہونے پر اجماع

ملاطی قاری لکھتے ہیں کہ یہ ظاہر یہ حدیث موقوف ہے لیکن یہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہے اور امام ابو داؤد اور حاکم نے حضرت ابن عمر سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ شراب پر اور اس کے پینے والے اس کے پلانے والے اس کو فروخت کرنے والے خریدنے والے نچوڑنے والے اور اس کے نچوڑنے کا حکم دینے والے اٹھا کر لے جانے والے اور جس کی طرف اٹھا کر لے جانی جائے اور اس کی قیمت کھانے والے سب پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی اور شراب کی نجاست پر تمام امت کا اجماع اور اتفاق ہے مگر داؤد سے حکایت کی گئی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ شراب حرام تو ضرور ہے مگر بخش دنا پاک نہیں ہے بلکہ ظاہر و پاک ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۳۳، مطبوعہ بیروت]

شراب اور چربی کو فروخت کرنے کی حرمت

۳۔ بَابُ حَرَمَةِ بَيْعِ
الْخَمْرِ وَالشُّحُمِ

حضرت محمد بن قیس بیان کرتے ہیں کہ میں نے یا ابو بکر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے شراب کے بیچنے کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کرے ان پر چربی کو حرام کیا گیا تو انہوں نے اس کا کھانا اپنے اوپر حرام کر لیا لیکن اس کی خرید و فروخت کو حلال اور جائز سمجھا اور اس کی قیمت کو کھاتے رہے اور بے شک جس ذات نے شراب کو حرام قرار دیا ہے اسی نے اس کی خرید و فروخت اور اس کی قیمت کھانے کو حرام قرار دیا ہے۔

۳۲۷۔ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُعْمَدِ بْنِ لَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ أَوْ سَأَلَهُ أَبُو عُبَيْدٍ عَنْ بَيْعِ الْخَمْرِ فَقَالَ لَقَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الشُّحُمَ لَحَسَرْتُمْ أَرْحَامَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا بَنَاتَهُمْ وَأَحْلَوْا أَمَانَتَهُمْ وَأَنَّ الْوَدَى حَرَّمَ الْخَمْرَ حَرَّمَ بَيْعَهَا وَأَحْلَلَ تَمْلِيَهَا.

بخاری (۲۳۳۶) مسلم (۴۰۵۲) ابوداؤد (۳۴۸۸)

ترمذی (۱۲۹۷) ابن ماجہ (۲۱۲۷)

حل لغات

”حَرَمْتُ“ میثد واحد مؤنث عاقب، فعل ماضی مجهول، باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: حرام کرنا، ناجائز کرنا، منوع کرنا۔
”الشُّحُمُ“ ”شَحْمٌ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: چربی ایک کھوا۔ ”اسْتَحْلَوْا“ میثد جمع مذکر عاقب، فعل ماضی معروف، باب استفعال سے ہے اس کا معنی ہے: جائز سمجھنا، جائز شمار کرنا، جائز ٹھہرانے کی اجازت چاہنا۔
شراب کی فروخت کی ممانعت کے دلائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے انگور کے شیرہ (جوس) کے بارے میں سوال کیا گیا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ایک روز ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں انگور کی شراب کا ایک بہت بڑا مٹکینہ دینے پیش کیا تو نبی کریم ﷺ نے اس آدمی سے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام قرار دیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں! سو اس کے پہلو میں بیٹھے ہوئے ایک شخص نے اس سے سرگوشی کی تو نبی کریم ﷺ نے اس شخص سے فرمایا: تم نے اس آدمی سے سرگوشی میں کیا کہا ہے؟ اس شخص نے عرض کیا: میں نے اس کو شراب فروخت کر دینے کا مشورہ دیا ہے تو رسول اللہ نے فرمایا: بے شک جس ذات نے شراب کو حرام قرار دیا ہے اسی نے اس کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے۔ حضرت نافع، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کرتے ہیں کہ عراق کے رہنے والے

”اِنَّمَا“ یہ صراحت ہے جو کلام میں تفصیل کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ ”الْمُسْتَهْفُ“ اس کا معنی ہے: لیکن دین میں ادھار

کرنا۔

سود کی اقسام اور اس کی توجی

وقت میں رہا کے معنی زیادتی یا بصرتی، اضافہ اور بلندی ہیں، یعنی اصل مال پر زیادتی اور اضافہ کو رہا کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں رہا کی دو قسمیں ہیں: (۱) رہا بالنسیہ (اس کو رہا القرآن بھی کہتے ہیں) کیونکہ اس کو قرآن مجید نے حرام کیا ہے (۲) رہا الفضل (اس کو رہا بالمدہ بھی کہتے ہیں)۔ رہا بالنسیہ یہ ہے کہ ادھار کی یہ حد پر معین شرح کے ساتھ اصل رقم سے زیادہ وصول کرنا یا اس پر نفع وصول کرنا آج کل دنیا میں جو سود رائج ہے اس پر بھی یہ تعریف صادق آتی ہے۔ امام رازی نے رہا بالنسیہ کی صحیح اور واضح تعریف کی ہے کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں رہا بالنسیہ مشہور و معروف تھا وہ لوگ اس شرط پر قرض دیتے تھے کہ وہ اس کے عوض برابر (یا ہر سال) ایک مہینہ رقم لیا کریں گے اور اصل رقم مقرض کے ذمہ باقی رہے گی پھر مدت پوری ہونے کے بعد قرض خواہ مقرض سے اصل رقم کا مطالبہ کرتا اور اگر مقرض اصل رقم ادا نہ کر سکا تو قرض خواہ مدت اور سود دونوں میں اضافہ کر دیتا یہ وہ رہا ہے جو زمانہ جاہلیت میں رائج تھا۔ (توضیح: ج ۲ ص ۵۱) ”مسئود مد ارکتہ ص ۱۵۸“ ”مسئود مد ارکتہ ص ۱۵۸“

رہا الفضل یہ ہے کہ ایک جنس کی چیزوں میں دست و دست زیادتی کے عوض بیع کرنا مثلاً چار کلو گرام کو نقد آٹھ کلو گرام کے عوض فروخت کیا جائے۔ (۱) غزوہ بدر میں قرآن مجید ص ۱۰۴۳-۱۰۴۴ ”مسئود مد ارکتہ ص ۱۵۸“ ”مسئود مد ارکتہ ص ۱۵۸“ علامہ طائلی قاری اس باب کی حدیث، اسامہ بن زید کی تخریج میں لکھتے ہیں کہ علامہ خطابی نے کہا کہ حضرت اسامہ بن زید کی یہ حدیث اس بات پر محمول ہے کہ حضرت اسامہ نے پوری حدیث نہیں سنی بلکہ انہوں نے اس حدیث کے آخری کلمات سنے ہیں اور ان کو حفظ کر لیا اور پہلے حصہ کو حاصل نہیں کیا حالانکہ نبی کریم ﷺ سے وہ جنسوں کی چیزوں کو ناقض و اضافہ اور زیادتی کے ساتھ دست و دست (یعنی نقد پر نقد) خرید و فروخت کرنے کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا: ”انما الرہا ہی النسیۃ“ یہ لفظ سود تو صرف ادھار میں ہوتا ہے یعنی جب جنس مختلف ہوں تو پھر ناقض و زیادتی کے ساتھ نقد پر نقد خرید و فروخت کرنا جائز ہو جاتا ہے اور سود نہیں رہتا کیونکہ سود جب ہوگا جب ادھار ہوگا۔ (شرح منہاج ص ۱۵۵) ”مسئود مد ارکتہ ص ۱۵۵“

ہم جنس اور نقد لین دین میں سود کی حرمت

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم سونے کو سونے کے بدلے میں برابر برابر فروخت کرو اور زیادہ لینا دینا سود ہے اور چاندی کو چاندی کے بدلے میں برابر برابر وزن کے ساتھ فروخت کرو اور زیادہ لینا دینا سود ہے اور گھجور کو گھجور کے بدلے میں برابر برابر فروخت کرو اور زیادہ لینا دینا سود ہے اور بھو کو بھو کے بدلے میں برابر برابر فروخت کرو اور زیادہ لینا دینا سود ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ سونے کو سونے کے بدلے میں برابر

۶۔ بَابُ حُرْمَةِ الرِّبَا بِالْفَضْلِ

۲۳۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَوْنَةَ عَنْ أَبِي سُوَيْدٍ الْأَعْمَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْخَبْ بِالْخَبِّ مَثَلًا بِمَثَلٍ وَالْفَضْلُ رِبَاً وَالْفَضْةُ بِالْفَضْةِ وَزَنًا بِزَنٍ وَالْفَضْلُ رِبَاً وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ مَثَلًا بِمَثَلٍ وَالْفَضْلُ رِبَاً وَالْمَلْحُ بِالْمَلْحِ مَثَلًا بِمَثَلٍ وَالْفَضْلُ رِبَاً.

وَلَيْ رِبَاً لِمَا بِالْخَبِّ بِالْخَبِّ وَزَنًا بِزَنٍ

مکرم تھی ہے تو لڑکے کو دو سو صاع مکرم ملے گی اور اگر لڑکی کو ایک ہزار روپے ملتے ہیں تو لڑکے کو دو ہزار روپے ملیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مکمل ماپ والی وزنی اور عددی ہر قسم کی مساوی چیز کو کہتے ہیں حدیث میں ہے:

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک دینار کو دو دینار اور ایک درہم کو دو درہموں کے عوض میں فروخت نہ کرو۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳، سنن کبریٰ ج ۵ ص ۸۷۸)

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کے مطابق جس طرح وزنی اور ماپ والی ایک نوع کی دو چیزوں میں زیادتی کے ساتھ بیع رہا ہے اسی طرح ایک نوع کی عددی چیزوں میں بھی زیادتی کے ساتھ بیع رہا ہے۔ ان دلائل کی روشنی میں یہ ظاہر یہ صحیح معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہا جائے کہ ایک نوع کی دو چیزیں خواہ وہ از قبیل طعام ہوں یا استعمال ہوں یا حشم ہوں اگر ان کی بیع کی یا زیادتی کے ساتھ ہو خواہ کسی یا زیادتی عدد میں ہو یا وزن میں ہو یا بیع ادھار ہو تو وہ رہا ہے اور اگر برابر اور نقد ہو تو جائز اور صحیح ہے۔ "ہذا ما عندی والعلم العام عند اللہ"۔

[تبیان القرآن ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۳، مطبوعہ فریڈ بک سٹال، اردو بازار لاہور]

سود کی حرمت کی حکمتیں

سود کو حرام فرمانے میں بہت سی حکمتیں ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں:

- (۱) سود میں جملہ بائوئی لی جاتی ہے وہ معاوضہ مالہ میں ایک مقدار مال کا بغیر بدل و عوض کے لینا ہے اور یہ صریحاً ناجائز ہے۔
- (۲) دوم سود کا رواج تھا تو کو کٹاہ و برہاد اور خراب کردیتا ہے کیونکہ سود خوگر کو بغیر محنت کے مال حاصل ہو جاتا ہے تجارت کی مشقتوں اور اس کے خطروں سے کٹن زیادہ آسان معلوم ہوتا ہے اور تجارت میں انسانی معاشرت کو ضرر پہنچاتی ہے۔
- (۳) سوم یہ کہ سود کے رواج سے باہمی موافقت، حسن معاشرت اور رواداری کو نقصان پہنچتا ہے کیونکہ جب آدمی سود لینے اور کھانے کا عادی ہو جاتا ہے تو وہ کسی کو قرض حسن سے لے کر پہنچا کر گوارا نہیں کرتا اور نہ وہ صداقت و خیرات دینا پسند کرتا ہے۔

- (۴) سود کے کاروبار سے انسان کی طبیعت میں وحشی درندوں سے زیادہ بے رحم پیدا ہو جاتی ہے اور سود خوگر اپنے مدیون (مقرضوں) کی جان و برادری کا خواہش مند رہتا ہے اس کے علاوہ بھی سود میں اور بڑے بڑے نقصانات ہیں اور شریعت کی ممانعت عین حکمت و مصلحت ہے۔ [ماخذ از دہن اہل قرآن فی تفسیر القرآن ص ۸۳-۸۴، مطبوعہ مکتبہ نداء القرآن، ممبئی کینز لاہور]

دو غلاموں کو ایک غلام کے عوض خریدنا

۷۔ بَابُ إِشْتِرَاءِ الْعَبْدَيْنِ بِعَبْدٍ

۳۳۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى عَبْدَيْنِ بِعَبْدٍ. ایک غلام کے بدلے میں دو غلام خریدے۔

مسلم (۱۱۳۴) اور داؤد (۳۵۸) ترمذی (۱۲۳۹) نسائی (۶۲۵)

ربا الفضل کی علت قدر پر دوسری بحث

قارئین کرام! حرمت ربا کے متعلق حضرت ابوسعید کی گزشتہ حدیث کی تشریح میں تفسیر تبیان القرآن سے حرمت ربا کی ایک علت قدر پر قبیری و تنقیدی مدلل بحث کا کچھ حصہ تحریر کیا گیا ہے اور اب بقیہ حصہ اس حدیث کی تشریح میں ملاحظہ فرمائیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک نوع کی ماپ اور تول والی چیزوں میں سود ہے ان کے نزدیک علت ربا ماپ اور تول (یعنی قدر) اور اشتراک جنس ہے وہ عددی چیزوں میں حرمت ربا کے قائل نہیں ہیں مثلاً سیب وزنا بکتا ہے اس لیے ایک کلوگرام سیب کو دو کلوگرام سیب کے

عوض فروخت کرنا ان کے نزدیک سود ہے اور کیسے عدا فروخت ہوتے ہیں اس لیے ایک درجن کیلوں کو دو درجن کیلوں کے عوض فروخت کرنا ان کے نزدیک سود نہیں ہے اور یہ انتہائی تعجب خیز امر ہے کہ سبب میں زیادتی کے ساتھ بیع سود اور کیلوں میں زیادتی کے ساتھ بیع سود نہ ہو۔ بعض چیزوں میں عدا اور وزن فروخت ہونے کا عرف بدلہ رہتا ہے مثلاً پشاور میں پہلے روٹی تول کر فروخت ہوتی تھی اور اب عدا فروخت ہوتی ہے اور اخروٹ تول کر بھی کہتے ہیں اور عدا بھی فروخت ہوتے ہیں یعنی آپ اگر عدا اخروٹ خریدیں تو ایک سو کے بدلے میں دو سو اخروٹ لے سکتے ہیں اور یہ سود نہیں ہے اور اگر وزن خریدیں تو ایک کلو کے بدلے میں دو کلو اخروٹ لے سکتے اور یہ سود ہے۔ بعض شہروں میں مالے ایک ہی دوکان پر عدا بھی کہتے ہیں اور تول کر بھی کہتے ہیں اور یہ بیوی حیرت انگیز بات ہوگی کہ ایک ہی دوکان دار سے ایک چیز کو وزن زیادتی کے ساتھ لیتا سود ہو اور عدا لیتا سود نہ ہو، لیکن ہے کہ اس کی کوئی وجہ ہو لیکن میری ناقص فہم میں یہ بات نہیں آ سکی رہا یہ کہ بعض احادیث میں ایک حیوان کی دو حیوانوں کے ساتھ بیع کا جواز ہے (جس طرح مسند کی اس حدیث میں ایک غلام کے بدلے میں دو غلاموں کو خریدنے کا جواز ہے۔ غوثی) تو اذنا تو یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ شارع ہیں جس چیز کا چاہیں استثناء فرمادیں اس لیے یہ حدیث خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے مورد میں بند رہے گی دنیا ہو سکتا ہے کہ اس کی یہ وجہ ہو کہ جس طرح دو غیر جائیداد چیزوں میں عین کے لحاظ سے مساوات ہوتی ہے اس طرح دو جائیداد چیزوں میں عین مساوات نہیں ہوتی اور صفات میں فرق ہوتا ہے مثلاً ایک غلام عالم ہو تو دس جاہل غلاموں سے قیمتی ہوگا ایک گھوڑا اپنی نسل کا ہو تو دو اونٹنی نسل کے دس گھوڑوں سے قیمتی ہوگا اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے ایک حیوان کی دو حیوانوں کے ساتھ بیع جائز فرمائی ہو اور آپ کی تمام حکمتوں کو کون جان سکتا ہے۔

امام شافعی کے نزدیک حرمت رہا کی علت طعم اور مصیبت ہے لہذا تمام کھانے پینے کی چیزوں اور سونے اور چاندی میں ہم جن چیزوں کی زیادتی کے ساتھ بیع ان کے نزدیک سود ہے لیکن جو چیزیں کھانے پینے کی اور شرن نہ ہوں مثلاً تاجا، متکل، چٹا، کپڑا، لکڑی وغیرہ ان میں امام شافعی کے نزدیک ہم جن اشیاء کی زیادتی کے ساتھ بیع سود نہیں ہے اور یہ عجیب و غریب بات ہے کہ ایک کلو چاندی کی دو کلو چاندی کے بدلے میں بیع سود ہو اور ایک کلو تاجا یا متکل کی دو کلو تاجا یا متکل کے بدلے میں بیع سود نہ ہو۔ نیز تاجا، متکل چٹا اور کپڑے وغیرہ میں امام شافعی کے نزدیک سود نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک سود ہے اور کھانے پینے کی عدا اشیاء مثلاً اٹھ سے اور اخروٹ میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک سود نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک سود ہے۔

امام مالک کے نزدیک حرمت رہا کی علت شرن ہونا اور خوراک کا قابل ذخیرہ ہونا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تاجا، متکل، لوہا، لکڑی اور دیگر عام استعمال کی اشیاء میں زیادتی کے ساتھ بیع کرنا ان کے نزدیک سود نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان اشیاء میں زیادتی کے ساتھ بیع کرنا سود ہے۔

اور طعم کے علاوہ استعمال کی جو چیزیں عدا فروخت ہوتی ہیں جیسے عین، نسل، ہتھیار، میز، کرسی اور عام فرنیچر ان میں زیادتی کے ساتھ بیع کرنا کسی امام کے نزدیک بھی سود نہیں ہے، یعنی ایک اٹھ سے یا ایک اخروٹ کی دو اٹھوں یا دو اخروٹوں کے بدلے میں بیع کرنا امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک سود ہے لیکن ایک چٹا یا ایک ہندو کی دو چٹوں یا دو ہندوؤں کے بدلے میں بیع کرنا کسی امام کے نزدیک سود نہیں ہے اور یہ انتہائی عجیب بات ہے۔ [تفسیر بیان القرآن ج ۱ ص ۱۰۲۸-۱۰۲۹، سلیمہ طبع، یک سال لاہور]

امام احمد بن حنبل کے نزدیک سونے چاندی میں حرمت رہا کی علت مصیبت اور باتی چیزوں میں طعم کو قرار دیا گیا ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے بہر حال اس قبیری و تنقیدی جائزہ سے اندازہ لیں ایمان کردہ حرمت رہا کی ملل کا غیر جامع ہونا واضح ہو گیا ہے البتہ

جس طرح حدیث میں ”مَعْلًا بِمَعْلٍ“ مطلق ہے اور شریعت نے اس کو کسی خاص چیز کے ساتھ مخصوص نہیں کیا اور اس کی رو سے ہر چیز کی خرید و فروخت میں مساوات و برابری واجب و لازم ہے اسی طرح اس کے معنی قدر کو بھی مطلق رکھا جائے اور اس کو صرف مسکلات اور موزونات کے ساتھ خاص نہ کیا جائے بلکہ اختلاف کے نزدیک رہا کی علت اتحاد جنس اور قدر کو مطلق قرار دیا جائے اور یہ مسکلات موزونات معدودات اور مزدوعات سب کو شامل ہو خواہ جن کے قبیل سے ہوں یا علم کے قبیل سے ہوں قائل ذخیرہ ہوں یا نہ ہوں تو پھر ملت رہا کی یہ تعریف صحیح اور جامع و مانع ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب!

حضرت جابر کی اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک غلام کے عوض میں دو غلام خریدے سو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہ سودا حرام رہا کی نبی سے پہلے کا ہو پھر منسوخ ہو گیا ہو اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث فعلی ہے جس میں آپ کا عمل بیان کیا گیا ہے جبکہ حرمت رہا کی حدیث قولی ہے جس میں آپ کا فرمان بیان کیا گیا ہے اور قول فعل سے اہم ہوتا ہے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ دیگر خصوصیات کی طرح صرف آپ کی خصوصیت ہے کسی اور کو اجازت نہیں اور چوتھا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ نبی کریم ﷺ کا غلام زیادہ قیمتی ہو اور اس کی قیمت دو غلاموں کے برابر ہوگی اس لیے آپ نے اپنے ایک غلام کے بدلے میں دو غلام خریدے فرمائے۔

اپنے قبضہ میں لینے سے پہلے
غلام فروخت کرنا جائز نہیں

۸۔ بَابُ لَا يَحْزُرُ بَيْعُ
الْعَلَامِ قَبْلَ الْقَبْضَةِ

۳۳۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ
طَاوُسٍ عَنْ اَبِي عُبَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اشْتَرَى غُلَامًا فَلَا يَبْذُرُهُ غَنًى يَسْتَوْفِيهِ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص غلام خریدے تو وہ اسے آگے کسی کو فروخت نہ کرے یہاں تک کہ پہلے اسے اپنے قبضہ میں کر لے۔

بخاری (۲۱۳۵) مسلم (۳۸۳۶) ابوداؤد (۳۴۹۷) نسائی (۵۹۹۰) ترمذی (۱۲۹۱) ابن ماجہ (۲۲۴۷-۲۲۴۸) مسند احمد (ج ۳ ص ۳۹۲)

عمل لغات

”عَلَمًا“ اس کا معنی ہے: کھانا، خوراک یہاں اس سے غلام مراد ہے۔ ”يَسْتَوْفِيهِ“ اس میں ”يَسْتَوْفِي“ صیغہ واحد ذکر قائب، فعل مضارع معروف باب استعمال سے ہے اس کا معنی ہے: پورا وصول کرنا۔

قبضہ سے پہلے فروخت کی ممانعت میں ائمہ اربعہ کا اختلاف

امام مالک کے نزدیک یہ ممانعت صرف غلامات کے ساتھ مخصوص ہے لہذا ان کے نزدیک غلام کے علاوہ دیگر چیزوں کو اپنے قبضہ میں لینے سے پہلے کسی کو بھی فروخت کیا جاسکتا ہے لیکن غلام کو قبضہ میں لینے سے پہلے ان کے نزدیک نہیں عجا جاسکتا اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ ممانعت ہر مکملی اور موزونی چیز کو بھی شامل ہے لہذا ان کے نزدیک ہر مکملی اور موزونی چیز کو قبضہ سے پہلے فروخت نہیں کیا جاسکتا خواہ اس کا غلام اور ناج سے تعلق ہو یا کسی اور جنس سے تعلق ہو اور مکملی اور موزونی اور غلام کے علاوہ دیگر چیزوں کو قبضہ سے پہلے کسی اور کو فروخت کیا جاسکتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک یہ ممانعت ہر چیز کو شامل ہے خواہ وہ مکملی ہو یا موزونی ہو اور خواہ وہ منقولہ ہو یا غیر منقولہ ہو جیسے زمین اور مکانات وغیرہ لہذا ان کے نزدیک کسی قسم کی کوئی چیز قبضہ کرنے سے پہلے آگے کسی اور کو فروخت نہیں کر سکتے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ممانعت ہر منقولہ چیز کو شامل ہے خواہ وہ مکملی ہو یا موزونی ہو اور غلام ہو یا کوئی اور منقولہ چیز ہو لیکن یہ ممانعت غیر منقولہ چیزوں کو شامل نہیں ہے لہذا ان کے نزدیک غیر منقولہ چیز کو اپنے قبضہ میں لینے سے پہلے آگے کسی اور کو فروخت کیا جاسکتا ہے

اور امام ابوحنیفہ کی ایک دلیل اس حدیث میں "خَسَنُ يَسْتَوْفِيهِ" کے الفاظ ہیں کیونکہ کسی چیز کو مکمل اور پورا وصول کرنا اور قبضہ میں لینا صرف متعلقہ چیز میں ہو سکتا ہے کہ غیر متعلقہ چیز اپنی جگہ میں قائم رہتی ہے اسے دیگر متعلقہ چیزوں کی طرح وہاں سے دوسری جگہ منتقل نہیں کیا جا سکتا اور دوسری دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی وہ حدیث ہے جسے امام بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو اسی جگہ میں غلہ فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ اس کو (قبضہ میں لے کر) وہاں سے کسی اور جگہ میں منتقل کر لیں اور اس ممانعت کی وجہ باہمی اختلاف و نزاع اور جھگڑے سے بچنا ہے کیونکہ قبضہ میں لینے سے پہلے اسے فروخت کرنے پر ممکن ہے بعد میں وہ چیز مبیعہ نہ ہو سکے یا کم و بیش مبیعہ ہو تو اس پر جھگڑا کھڑا ہو جائے گا اس لیے پہلے اسے قبضہ میں لیا جائے پھر قبضہ کے بعد اسے فروخت کیا جائے تاکہ مبیعہ نہ ہونے کا اندیشہ ہی نہ رہے اور اگر صحیح چیز کم ہوئی تو مالک کا نقصان ہوگا اور اگر زیادہ ہوئی تو مالک کی ہوگی۔ [ماخذ از مسین النظام فی شرح منہ الامام ص ۱۶۶ حاشیہ ۳] تیسرے ممانعت اور

۹۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْقَرْوِ

۳۳۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ حَزْمٍ قَالَ
حَضْرَتُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا عَنِ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ
نَهَى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم عَنْ بَيْعِ الْقَرْوِ۔
دھوکے کی خرید و فروخت سے منع فرمادیا ہے۔
مسلم (۸۰۸)، ابوداؤد (۳۳۶۶)، ترمذی (۱۲۳۰)، ابن ماجہ (۲۱۹۵)، ابن حبان (۶۹۷۲)، مستدرک (ج ۲ ص ۱۳۳)

حَلُّ لُغَاتٍ

"الْقَرْوُ" اس میں فہین اور پہلی راہ مفتوح ہے اور اس کا معنی ہے: فریب دینا دھوکہ دینا۔

بیع غرر کی توضیح

اس حدیث میں بیع الغرر سے منع کیا گیا ہے اور غرر میں فہین اور پہلی راہ مفتوح ہیں یہ غرر سے باخوڑ ہے اور اس کا معنی فریب اور دھوکہ دینا ہے گویا ہر وہ خرید و فروخت جس میں فریقین میں سے کسی کو دھوکہ ہو وہ مفتوح ہے اس لیے اس حدیث میں ایک اہم ترین جامع اصل اور بنیادی قانون فراہم کیا گیا ہے جو بہت سے فروعی مسائل و احکام کو شامل ہے چنانچہ غرر کی بیع ملامہ، مبادیہ حصاۃ اور اس قسم کی تمام بیع کو شامل ہے اور یہی ہے کہ ان اقسام کو محض اس لیے الگ الگ بیان کیا گیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ مشہور و معروف کاروبار کی حیثیت اختیار کر چکی تھی اور اس بیع میں مشتری کو دھوکہ ہوتا ہے کیونکہ بیع کی ان تمام اقسام میں بیع یا خمن یا ہت مجہول ہوتی ہے یا بیع غیرہ کی ادائیگی مشکل و ناممکن ہو جاتی ہے جیسے مفرد اور ہماگے ہوئے غلام کی بیع اور ہما میں اڑتے ہوئے پرندے کی فروخت (پانی میں چھلی کی) جانور کے قتلوں میں دودھ کی اور پیٹ میں بچے کی فروخت، البتہ بعض اوقات دھوکہ بہت کم ہوتا ہے اور جمل بھی بہت تھوڑا ہوتا ہے جو معافی اور برداشت کے قابل ہوتا ہے جیسا کہ اجرت پر حمام میں غسل وغیرہ کے لیے آنے کی اجازت پر اجماع اور اتفاق ہے حالانکہ پانی کے استعمال کرنے اور حمام میں ٹھہرنے کی مقدار میں لوگوں کی عادات مختلف ہوتی ہیں چنانچہ کوئی شخص زیادہ پانی استعمال کرتا ہے کوئی کم استعمال کرتا ہے اور اسی طرح کوئی زیادہ دیر لگا تا ہے کوئی تھوڑی دیر لگا تا ہے اور اسی لیے ملامہ وہ بیع ہے جس میں خریدار جس چیز کو ہاٹھ کر چھو لے وہ بک گئی اب سے کھوں کر آنت پلٹ کر کے دیکھنے کی اجازت نہیں اور سنا ہوا وہ بیع ہے جس میں بائع اور مشتری اپنا اپنا کپڑا ایک دوسرے کی طرف پھینک دیتے ہیں تو بائع واجب ہو جاتی ہے خواہ وہ کپڑے کیسے ہوں انہی ہوں یا پانی ہوں جتنی ہوں یا نہ ہوں خواہ ایک اعلیٰ ہو دوسرا ادنیٰ یا ایک قیمتی ہو دوسرا قیمتی ہو اور حصاۃ وہ بیع ہے جس میں بائع کی برائے فروخت چیزوں میں سے جس چیز پر مشتری ٹکریاں پھیر پھینک دے گا اس کی بیع لازم ہو جائے گی خواہ کس ہی ہو۔ [مجموع الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۲ مطبوعہ مکتبہ نور پر مشرعیہ سکس]

کے خشک سے پانی پینے کا حجاز ہے حالانکہ پانی کی مقدار بھول ہے اور پینے والوں کی عادات مختلف ہوتی ہیں۔

مزابند اور محافلہ کی

۱۰۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ

بیع سے ممانعت

الْمَزَابِنَةِ وَالْمَحَافِلَةِ

۳۳۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْمَزَابِنَةِ وَالْمَحَافِلَةِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مزابند اور محافلہ کی بیع سے منع فرمادیا ہے۔

بخاری (۲۱۸۷) مسلم (۳۹۰۸) ابوداؤد (۳۴۰۵) ترمذی (۱۲۹۰) نسائی (۴۶۳۷) ابن ماجہ (۲۳۶۶) ابن حبان (۴۹۹۶)

بیع مزابند اور محافلہ کا مفہوم

بیع مزابند یہ ہے کہ تازہ پھلوں کو کسی جنس کے خشک پھلوں کے عوض بیانیوں سے فروخت کیا جائے جیسے تازہ بھجوریں کو خشک بھجوریں کے عوض فروخت کیا جائے اور یہ اس لیے ناجائز ہے کہ تازہ بھجوریں خشک ہو جانے کے بعد وزن کے اعتبار سے کم ہو جائیں گی جس کی وجہ سے خریدار کو دھوکا ہو کہ بیع محافلہ یہ ہے کہ کھیت کی فصل کو کسی جنس کے خشک اناج کے عوض بیانیوں سے فروخت کیا جائے جیسے کھیت میں لگے خوشوں کے اندر موجود گندم کو کسی ہوتی صاف گندم کے عوض فروخت کیا جائے اور یہ بیع ناجائز ہے ایک تو اس لیے کہ اس میں قبضہ سے پہلے فروخت ہے جو ناجائز ہے دوسرا اس لیے کہ اس میں بیع بھول ہے کہ خوشوں کے اندر موجود گندم کے بارے میں معلوم نہیں کہ صرف اور اچھی فصل ہوگی یا نہیں لہذا اس میں بھی خریدار کو دھوکا ہو سکتا ہے۔

پھلوں کو تیار ہونے سے پہلے

۱۱۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ إِشْتِرَائِهِ

فروخت کرنا منع ہے

الْقَمْحَةِ قَبْلَ الْإِشْفَاحِ

۳۳۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ إِشْتِرَائِ قَمْحَةٍ حَتَّى يُشْفَحَ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے پھل خریدنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ تیار ہو کر سرخ یا زرد ہو جائے۔

بخاری (۳۱۹۶) ابوداؤد (۳۳۷۰) ابن حبان (۴۹۹۲)

۳۳۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّحْمِ

فِي النَّعْلِ حَتَّى يَنْتَوِ صَلَاحُهُ.

بخاری (۱۴۸۶) مسلم (۲۸۶۲) ابوداؤد (۳۳۳۷) نسائی (۴۵۲۴) ابن ماجہ (۲۲۱۴) مسند احمد (ج ۲ ص ۵۶)

۳۳۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَلَعَ الشَّحْمُ

وَلَقَبَ الْقَاعَاتِ بَغْنَى الثَّرَيَّا

مسند احمد (۸۴۷۶) بخاری (۱۳۰۵) کتاب الآجام (ج ۲ ص ۹۰۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بھجور کی بیع سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ اس کا پھل تیار ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے

فرمایا: جب ستارہ طلوع ہو جاتا ہے تو پھلوں کی بیماریاں ختم ہو جاتی ہیں

یعنی ثریا۔

حل لغات

”بَنَفِیْحٌ“ میثد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: پھل کا پکنے کے لیے رنگ پکڑنا؛ زور یا سرخ ہونا۔ ”یَنْفُو“ میثد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب تَصَوُّرٍ یَبْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: ظاہر ہونا۔ ”لَمَّا فَتَحْتُ“ ”یَرِ“ ”غَاغَةً“ کی جمع ہے، یہ معنی آفت۔

باقات کے پھلوں کی مرۃ جب بیج کا شرعی حکم

ہمارے زمانہ کے اکثر اسلامی شہروں میں باغات کے پھلوں کی بیج کا طریقہ یہ ہے کہ درختوں پر لگے پھلوں کی بیج کی جاتی ہے اور پھلوں کو درختوں سے توڑ کر بیج نہیں کرتے اور کبھی ان پھلوں کی صلاحیت کے ظہور (یعنی پکنے کے آغاز) سے پہلے بیج ہو جاتی ہے اور زیادہ اس وقت بیج ہوتی ہے جب پھلوں کا ظہور بھی نہیں ہوتا اور صرف ان کا پور ظاہر ہوتا ہے اور کبھی اس کے ظہور سے بھی پہلے بیج ہو جاتی ہے پھلوں کی بیج کی یہ تمام مرۃ صوری طور پر باطل ہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہور صلاحیت سے پہلے ان کی بیج سے منع فرمایا ہے اور آپ نے خریدار اور بائع دونوں کو منع فرمایا ہے نیز پھلوں کے ظہور سے پہلے ان کی بیج (خرید و فروخت) کے عدم جواز پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، جیسا کہ علامہ ابن ہمام نے ذکر کیا ہے اور حدیث میں بھی معدوم چیز کی خرید و فروخت کی ممانعت ہے۔

باغ کے پھلوں کی مرۃ جب بیج کے بطلان کی ایک وجہ پھلوں کے ظہور سے پہلے ان کی بیج ہے جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ خریدار ان پھلوں کو ایک معین عرصہ تک درختوں پر برقرار رکھتا ہے اور اگر خریدار پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کی شرط سے بیج کر لے تو بیج بھی بالاجماع باطل ہے جیسا کہ علامہ ابن قدامہ اور علامہ ابن ہمام کے حوالوں سے گزر چکا ہے لیکن آج کل اکثر جگہ تمام دنیا میں پھلوں کی بیج کا کبھی طریقہ رائج ہے اور اسلامی احکام سے جہالت کے قلب کی وجہ سے لوگ زمانہ دراز سے اس معمول کے عادی ہو گئے ہیں اور اگر عدم جواز کے اس حکم کو اپنے ظاہر پر رکھا جائے تو آج دنیا میں کسی جگہ کوئی پھل کھانا جائز نہیں لگا یہ کہ کوئی شخص اپنے باغ سے خود پھل توڑ کر کھائے۔ اس مشکل سے نہایت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ تمام دنیا کے مسلمان تاجروں کو اسلامی طریقہ سے باغات کے پھلوں کی بیج پر مجبور کیا جائے اور ظاہر ہے کہ یہ بہت مشکل ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ باغات کے پھلوں کی مرۃ جب بیج میں جواز کا پہلو تلاش کیا جائے۔ الحمد للہ ہمارے فقہائے کرام نے غور و فکر کر کے ایسی فقہی صورتیں بیان کر دی ہیں جن کی رو سے پھلوں کی مرۃ جب بیج جائز ہو جاتی ہے پہلے ہم پھلوں کے ظہور سے پہلے ان کی بیج کے جواز کا مل ذکر کریں گے اور اس کے بعد ایک معین عرصہ تک پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کا مل بیان کریں گے۔ واللہ اعلم بالصواب!

پھلوں کے ظہور سے پہلے بیج کا حل

باغ کے پھلوں کے ظہور سے پہلے ان کی بیج کے جواز کے مل کی متعدد صورتیں مہارت فقہاء سے واضح ہوتی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ ظہور سے پہلے پھلوں کو خرید لے اور ایک مدت معین تک کے لیے باغ کی زمین کو کرایہ پر لے لے پھر پھلوں کے اٹارنے تک جوتین سے بیہ ادوار ہوگی وہ کرایہ کا عوض اور اس کا جائز حق ہوگا چنانچہ علامہ نسفی فرماتے ہیں:

ان ههناك لو استأجر الارض مدة معلومة اس صورت میں اگر وہ (خریدار) مدت معلومہ کے لیے زمین کو کرایہ پر لے لے تو جائز ہے۔

ہر چند کہ یہ حل بالکل صاف اور بے غبار ہے اور اس پر آسانی سے عمل ہو سکتا ہے لیکن تمام دنیا کے تاجروں کو ایک نکتہ اس حل کی

طرف واپس لوٹا دینا عملاً مشکل ہے۔

دوسرا حل یہ ہے کہ اگر بعض پھلوں کے پور کا ظہور ہو گیا ہو لیکن بعض یا اکثر پھلوں کا پور ظاہر نہ ہوا ہو تو جن کا ظہور ہو گیا ہے ان کو اصل قرار دیا جائے اور جن کا ظہور نہیں ہوا ان کو بائع قرار دیا جائے۔ یہ امام مالک امام محمد بن حسن شیبانی امام حلوانی اور بعض دیگر فقہاء کے نزدیک جائز ہے اگرچہ یہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے چنانچہ علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

(ترجمہ) جب بعض پھل لائق نفع ہوں اور بعض ابھی پیدا نہ ہوئے ہوں یا بعض لائق نفع نہ ہوں اور بعض ابھی پیدا نہ ہوئے ہوں یا وہ قابل نفع نہ ہوں مثلاً تنکوں کی طرح ہوں (یا پور کی حالت میں ہوں) اور خریدار سب کو خرید لے تو ظاہر مذہب میں یہ عقد (سودا) باطل ہے البتہ امام مالک کے نزدیک جائز ہے امام سرخسی فرماتے ہیں: ہمارے استاذ شمس الانارہ (حلوانی) پھلوں بیعکن اور خرید و بیعہ میں اس فقہ کے جواز کا فتویٰ دیتے تھے اور امام محمد بن فضل سے بھی یہ فتویٰ اسی طرح منقول ہے انہوں نے کہا: میں اس عقد میں موجود کو اصل اور جو بعد میں پیدا ہوں ان کو بائع قرار دیتا ہوں انہوں نے کہا: میرے نزدیک یہ بیع مستحسن ہے کیونکہ اس پر لوگوں کا تعامل ہے سودہ انگور کو اسی طرح فروخت کرتے ہیں اور اس بیع میں ان کی عادت معروف و مشہور ہے اور لوگوں سے ان کی یہ عادت چھڑانے میں بہت حرج ہے امام محمد بن فضل نے کہا: میں نے اس مسئلہ میں امام محمد کی ایک روایت بھی دیکھی ہے اور وہ درختوں پر گلاب کے پھولوں کی بیع ہے۔ کیونکہ پھول بعد میں بھی آتے ہیں پھر انہوں نے تمام چیزوں میں اس طریقہ سے مطلقاً بیع کو جائز قرار دیا۔ علامہ سرخسی نے متعدد مستند فقہاء کے حوالوں سے پھلوں کی بیع کی جو یہ صورت ذکر کی ہے یہ باغ کے پھلوں کی فرقہ بیع پر عمل صادق آتی ہے اور بیع کی اس صورت کے جواز سے مسلمانوں سے حرج عظیم دور ہو جاتا ہے ورنہ کسی مسلمان کے لیے ہزاروں پھل خرید کر کھانا جائز نہیں ہوگا۔

علامہ سرخسی کی اس صہارت کو تخیل سے اساتذہ علامہ ابن ہمام علامہ ابن نجیم اور علامہ حسکی نے بھی نقل کر کے پیش کیا ہے۔ حیرا حل یہ ہے کہ درختوں پر جس قدر بھی پور یا پھل ہوں ان کو خریدار خرید لے اور اس کے بعد فصل تک جس قدر بھی پھل آئیں ان سب کو باغ کا مالک خریدار پر حلال کر دے اور فی الواقع پھلوں کی فرقہ بیع اسی طرح ہوتی ہے کہ خریدار موجود پھل (خواہ وہ جس حال میں بھی ہوں) خرید لیتا ہے اور باغ کا مالک فصل تک پیدا ہونے والے پھل اس کے لیے حلال کر دیتا ہے۔

علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

یا خریدار موجود پھلوں کو پوری قیمت سے خریدے اور بائع اس کے لیے بعد میں پیدا ہونے والے پھلوں کا لینا حلال کر دے اس طریقہ سے دونوں کا مقصد حل ہو جائے گا۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

درختوں کے پھلوں میں جو موجود ہوں ان کو خرید لے اور (فصل تک) بعد میں پیدا ہونے والے پھلوں کو بائع مشتری کے لیے حلال کر دے۔

علامہ ذہب الدین ابن نجیم مصری حنفی نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔

یہ تین حل اس صورت میں ہیں جب باغ کے درختوں میں سے کسی ایک پر بھی کم از کم پور لگ گیا ہو لیکن ہمارے ہاں عموماً اس وقت باغ کے پھلوں کی بیع ہوتی ہے جب باغ کے کسی ایک درخت پر بھی پور تک نہیں ہوتا یا چند درختوں پر پور آیا ہوا ہوتا ہے اس صورت میں صرف یہ حل ہے کہ اس بیع کو حکماً بیع مسلم (جس میں ضمن بروقت اور بیع بعد میں ادا کرنا ہوتا ہے) قرار دیا جائے اس لحاظ

سے یہ بیچ جائز ہو جائے گی اور پھلوں کا کھانا جائز ہو جائے گا۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ہمارے زمانے میں ضرورت کا تحقق ہونا کسی سے مخفی نہیں ہے خاص طور پر دمشق میں جہاں پھلوں کے درخت اور پھل بہت زیادہ ہوتے ہیں اور چونکہ لوگوں پر جہالت کا طغیاء ہے اسی لیے شرعی حل پر ان سے عمل کرانا (مثلاً زمین کرایہ پر لینا) ناممکن ہے ہر چند کہ انفرادی طور پر بعض لوگوں سے اس پر عمل کرنا ناممکن ہے لیکن دنیا کے تمام لوگوں سے اس پر عمل کرنا ناممکن ہے اور لوگوں سے ان کی عادات چھڑانے میں بہت حرج ہے اور اس صورت میں جن شیروں میں صرف اس طرح پھلوں کی بیچ ہوتی ہے یہ لازم آئے گا کہ وہاں پھلوں کا کھانا حرام ہو اور نبی کریم ﷺ نے بیچ مسلم کی رخصت ضرورت کی بناء پر دی ہے حالانکہ وہ معدوم کی بیچ ہے پس چونکہ یہاں بھی ضرورت تحقق ہے اس لیے اسے بیچ مسلم کے ساتھ دالات کے طریقہ پر لاحق کرنا ناممکن ہے پس حدیث ("لا یصح احد ما لیس عنده" کو کوئی شخص وہ چیز فروخت نہ کرے جو اس کے پاس نہیں ہے) کے مخالف نہ رہی اس لیے کہ اس بیچ کو احتساباً جائز قرار دیا ہے کیونکہ قیاس کا تقاضا عدم جواز ہے۔

باغ کے پھلوں کی مرؤجہ بیچ میں پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کا حل

تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ پھل خریدنے کے بعد ان کا درخت سے اتارنا واجب ہے اور اگر خریدار یہ شرط لگائے کہ وہ پکے تک پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھے گا تو اس کی یہ شرط باطل ہے کیونکہ یہ سوا در سوا ہے جس کی حدیث میں ممانعت ہے یا اس وجہ سے منوع ہے کہ بیچ میں ایسی شرط لگائی گئی ہے جس کا عقد تقاضا نہیں کرتا اور رسول اللہ ﷺ نے بیچ اور شرط دونوں سے منع فرمایا ہے۔ ابراہیل ابابغ کے پھلوں کی بیچ میں ایک خاص وقت تک پھل درخت پر رہنے دینے جاتے ہیں لہذا اس وجہ سے اس بیچ میں اشکال پیدا ہو گیا۔ اس اشکال کا ایک حل یہ ہے کہ بیچ بغیر شرط کی کی جائے اور پھر اگر باغ پھلوں کو درختوں پر رہنے دینے کی اجازت دے دے تو یہ جائز ہے اور چونکہ عرف یہ ہے کہ بیچ میں یہ شرط نہیں لگائی جاتی اور ایک صحیح حدیث تک پھلوں کے درختوں پر برقرار رہنے پر باغ کو اعتراض نہیں ہوتا اس لیے یہاں حکماً باغ کی اجازت حاصل ہے۔

علامہ ابویوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ولو اشترعها مطلقاً ولو كتبها باذن البائع
اجازت سے ان کو درختوں پر چھوڑ دیا تو اس سے جو پھلوں کی زائد پیداوار ہوگی وہ خریدار کے لیے حلال و حلیب ہوگی۔
طاب له الفضل.

اس اشکال کا دوسرا حل یہ ہے کہ درختوں پر پھلوں کے باقی رکھنے کے عدم جواز کا سوال اس وقت پیدا ہوگا جب بیچ کے وقت درختوں پر پھل یا پھلوں کا پور موجود ہو اور ان کی بیچ پیسے نہ کر دے و طریقوں سے کی جائے لیکن اگر بیچ کے وقت پورا کوئی چیز موجود نہ ہو اور مرؤجہ بیچ بھی ایسے ہی ہوتی ہے تو یہ علامہ شامی کے بیان کردہ طریقہ کے مطابق بیچ مسلم ہے جو ضرورت کی وجہ سے جائز ہے اور اس پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

ایک سوال یہ ہے کہ جب مرؤجہ طریقہ کے مطابق بیچ جائز قرار پائی تو رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد "ظہور ملاحیت سے پہلے پھلوں کو مت فروخت کرؤ" کا کیا عمل ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا اطلاق ضرورت کے مواقع کے مساوی دیگر مواقع پر ہوگا اور ضرورت کے مواقع (جیسے) ضرورت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں۔ لہذا جس طرح بیچ مسلم ضرورت کی بناء پر جائز ہے اسی طرح پھلوں

کی مراد بیع بھی جائز ہے اللہ تعالیٰ ہمارے فقہاء پر رحمتیں نازل فرمائے انہوں نے جزئیات بیان کر دی ہیں جس سے مراد بیع جائز ہوگی اور بازار میں بیکنے والے پھلوں کا کھانا جائز ہو گیا اور نہ کسی شخص کے لیے بازار سے پھل خرید کر کھانا جائز نہ ہوتا۔ واللہ اعلم!

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۹۱۔ ۱۸۷ مطبوعہ فرید بک شال اردو بازار لاہور]

اس باب کی آخری حدیث میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جب ثریا نامی ستارہ طلوع ہوتا ہے تو پھلوں کی بیماریاں ختم ہو جاتی ہیں دراصل موسم گرما کے شروع میں جب گرمی کی شدت بڑھ جاتی تو حجاز مقدس کے بلاد میں صبح صادق کے بعد ثریا نامی ستارہ طلوع ہوتا اور شدت گرمی کے سبب پھلوں پر حملہ آور بیماریاں ختم ہو جاتیں اور پھل پکنا شروع ہو جاتے لیکن حقیقت میں بیماریاں ختم ہونا اور پھلوں کا پکنا اللہ تعالیٰ کی تاثیر سے ہوتا تھا جبکہ ثریا ستارہ کا طلوع ہونا ظاہری سبب اور علامت ہوتا ہے۔

پیوند کردہ سمجھور کا پھل بائع کا ہوگا

۱۲۔ بَابُ ثَمَرَةِ نَخْلٍ مُّوْتًا لِلْبَّائِعِ

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص پیوند کاری کردہ سمجھور کو فروخت کرے یا ایسا غلام فروخت کرے جس کے پاس کچھ مال ہو تو پھل اور مال بائع کا ہوگا مگر یہ کہ مشتری اپنے لیے شرط لگا دے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جو شخص ایسا غلام فروخت کرے جس کے پاس کچھ مال ہو تو مال بائع (فروخت کرنے والے) کا ہوگا مگر یہ کہ مشتری اپنے لیے شرط لگا دے اور جو شخص پیوند کاری کردہ سمجھور فروخت کرے تو اس کا پھل بائع کا ہوگا مگر یہ کہ مشتری شرط لگا دے۔

۳۳۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ نَخْلًا مُّوْتًا أَوْ غَنَمًا وَلَهُ مَالٌ فَلِلْمُتَبَاعِ وَالْمَالُ لِلْبَّائِعِ إِلَّا أَنْ يُشْفِطَ الْمُشْتَرِطُ.

وَلَوْ بَدَّلَهُ مِنْ بَاعٍ غَنَمًا وَلَهُ مَالٌ فَلِلْمُتَبَاعِ إِلَّا أَنْ يُشْفِطَ الْمُتَبَاعُ وَمَنْ بَاعَ نَخْلًا مُّوْتًا فَقَمَرُهُ لِلْبَّائِعِ إِلَّا أَنْ يُشْفِطَ الْمُتَبَاعُ.

بخاری (۲۳۷۹) مسلم (۳۹۰۵) ابوداؤد (۳۴۴۳) ترمذی

(۱۲۴۴) ابن ماجہ (۲۲۱۱) نسائی (۴۶۷۰)

حل لغات

”موتاً“ صیغہ واحد مذکر اسم مفعول باب التعلیل سے ہے اور ”ظاہر“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے: پیوند کاری کرنا، قلم لگانا۔
”المتباع“ صیغہ واحد مذکر اسم فاعل باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: مشتری یعنی خریدار۔

پھل دار درختوں کی فروخت میں اس کا موقع

در اصل اہل عرب مادہ سمجھور کے گاہیے میں نہ سمجھور کے گاہیے کی شانیں لگا دیتے جس کی بنیاد پر مادہ اور نہ سمجھور کی شاخوں کے ملاپ کی وجہ سے پھل اچھے اور زیادہ پیدا ہوتے چونکہ اس عمل سے سمجھوروں کی اصلاح ہوتی ہے اس لیے اس کو عربی میں ”فساہور“ اور ”تلفیح“ کہتے ہیں جبکہ اردو میں قلم لگانا اور پیوند کاری کرنا کہتے ہیں۔ ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک پھل ہر حال میں درخت کے تابع ہوتا ہے اس لیے دونوں صورتوں میں درخت کا پھل مشتری کا ہوگا اور امام شافعی امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اگر درخت پیوند کاری کے بغیر پھل دار ہے تو پھر یہ پھل درخت سمیت مشتری کا ہوگا مگر یہ کہ بائع درخت فروخت کرتے وقت شرط لگا دے کہ پھل اسی کا ہوگا اور اگر پیوند کاری کے بعد درخت پر پھل لگا ہو تو اس حدیث کے مطابق پھل بائع کا ہوگا مگر یہ کہ مشتری عقد کے وقت شرط لگا دے کہ درخت اور پھل دونوں اسی کے ہوں گے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک پھل دار درخت کا پھل ہر حال میں بائع کا ہوگا خواہ پیوند کاری کے بغیر لگا ہو یا پیوند کاری کے بعد لگا مگر یہ کہ مشتری شرط لگا دے کہ پھل بھی اسی کا ہوگا۔

[بخاری اور مسند شریف میں ۸۵، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، لاہور]

نرخ پر نرخ لگانے

کی ممانعت

حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کوئی آدمی اپنے کسی مسلمان بھائی کے نرخ پر نرخ نہ لگائے اور نہ اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح بھیجے اور نہ کسی عورت سے اس کی بیوی بھی اور اس کی خالہ پر نکاح کرے اور نہ کوئی عورت اپنی (اسلامی) بہن کی طلاق کا مطالبہ کرے تاکہ اس کے پیالہ کا حصہ خود لے لے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اس کو (اور سب کو) روزی دینے والا ہے اور تم چتر ڈال کر خرید و فروخت نہ کرو اور جب تم کسی مرد و عورت کو دینی پر لواتو اس کی اجرت اسے دنا۔

بخاری (۲۱۴۰) مسلم (۳۸۱۱-۳۸۱۲) ابوداؤد (۲۰۸۱) ترمذی (۱۳۹۲) نسائی (۳۲۴۱) ابن ماجہ (۲۱۷۲)

۱۳۔ بَابُ التَّهْيِ عَنْ السُّومِ

عَلَى السُّومِ

۳۳۹۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَسَّامٍ عَنْ زَيْنِ ابْنِهِ عَنْ لَا إِلَهُمْ إِلَّا اللَّهُ عَلَى سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَنْسَأُ الْمَرْجُلُ عَلَى سُومٍ آخِيَهُ وَلَا يَنْكِحُ عَلَى بَيْعَةِ آخِيهِ وَلَا يَنْكِحُ الْمَرْأَةُ عَلَى آخِيهَا وَلَا خَالَئَهَا وَلَا تَنْسَأُ الْمَرْأَةُ مَلَائِكَةَ آخِيهَا يَنْكِحُنَّ مَا بَيْنَ صَفْحَتَيْهَا فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ زَوْجُهَا وَلَا تُبَايِعُوا بِالْقَاءِ الْخَبِيرِ وَإِذَا اسْتَأْجَرْتَ أَجِيرًا فَلَا غِلْمَةَ أَجْرَهُ.

حل لغات

”لَا يَنْسَأُ“ صیغہ واحد مکرم غائب، فعل فی معروف باب التعلیل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کا بھاء ڈالنے کا نرخ نہ لگانا۔ ”يَنْكِحُ“ اس میں خا مکسور ہے اس کا معنی ہے: نکاح کا پیغام دینا۔ ”يَنْكِحُ“ اس میں تا حرف مضارع مفعول ہے کاف ساکن ہے اور فاء اور مزہ مفعول ہیں صیغہ واحد مؤنث غائب، فعل مضارع معروف باب فتح یفتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: حاصل کرنا۔ ”يَنْكِحُ“ اس کے شروع میں لام ”لَمْ“ تھی ہے۔ ”صَفْحَةُ“ کا معنی ہے: پیالہ۔

کسی مسلمان کو نقصان پہنچانے کی ممانعت

چونکہ دین غیر خرافی کا نام ہے اس لیے ہر مسلمان کا مذہبی اور اخلاقی فرض ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کی بھائی چاہے اور ان کو نقصان پہنچانے کی بجائے ان کی مدد کرے جیسا کہ حدیث میں ہے: ”لَحِيصُ النَّاسِ مَنْ يَنْفَعُ النَّاسَ“ کہ لوگوں میں بہترین آدمی وہی ہے جو دوسرے انسانوں کو فائدہ پہنچائے چنانچہ مسند کی اس حدیث میں مسلمانوں کو ایسے تمام کاموں سے منع فرما دیا گیا ہے جو دوسروں کی دل آزاری اور دل شکنی کا باعث ہیں نیز باہمی، بھڑوں، نفرتوں اور قطع رحمی کا سبب ہیں۔ ان کاموں میں سے ایک یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے کسی بھائی کے نرخ اور بھاء پر اپنا نرخ اور بھاء نہ لگائے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب فریقین میں باہمی رضامندی سے سوا طے ہو جائے اور قیمت مقرر ہو جائے تو پھر کسی کو اجازت نہیں کہ وہ مشتری سے کہے کہ تم یہ سودا توڑ دو میں تمہیں اس سے بہتر چیز فروخت کرتا ہوں یا بائع سے کہے کہ تم یہ سودا توڑ دو میں تمہیں زیادہ قیمت دے کر خرید لیتا ہوں اور بخاری و مسلم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا ہے کہ کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی کے نرخ پر نرخ نہ لگائے۔ اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ”وَلَا يَنْكِحُ عَلَى عَهْدِ آخِيهِ“ اور کوئی شخص اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر نکاح نہ کرے اور امام بخاری نے درج ذیل الفاظ کے ساتھ روایت بیان کی ہے: ”لَا يَخْطُبُ أَحَدُكُمْ عَلَى عَهْدِ آخِيهِ“ تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح نہ دے یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب فریقین میں مہر پر باہم راضی ہو چکے ہوں اور صرف عقد (ایجاب و قبول) باقی ہو لیکن اگر

نہیں ایک ہی مہر میں پرہیزگار نہیں ہوئے اور بات چیت جاری ہو تو پیغام نکاح دے سکتا ہے کیونکہ مردی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیسؓ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ ابو معاویہ اور ابو جہم دونوں نے مجھے پیغام نکاح بھیجے ہیں سو آپ ﷺ نے فرمایا: تم اسامہ سے نکاح کر لو اور بعض علماء نے بیان کیا ہے: یہ اس صورت میں ہے جب نکاح کا پیغام دینے والے دونوں ایک جیسے ہوں لیکن اگر ہر شخص خاص و فاجر ہو اور دوسرا شخص نیک ہو تو پھر وہ اس ممانعت میں داخل نہیں لیکن یہ ظاہر کے خلاف ہے۔ واللہ اعلم بالسرائر

علاوہ روی نے کہا کہ اگر کسی شخص نے اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر نکاح کا پیغام بھیج دیا تو وہ گنہگار ہو گا لیکن اس کا نکاح صحیح ہو گا اور اسے حج نہیں کیا جائے گا البتہ بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ یہ نکاح جائز نہیں ہو گا۔ اور تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ ”ولا نسکح العرافۃ علمی جمعها ولا علمی خالها“ اور کسی عورت کا اس کی بھو بھئی پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ کسی عورت کا اس کی خالہ پر نکاح کیا جائے۔ یعنی بھو بھئی اور اس کی بھئی کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے اور اسی طرح خالہ اور اس کی بھائی کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ عمل قطع رحمی کا سبب بن جاتا ہے۔

اور چوتھا مسئلہ یہ ہے کہ کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا سوال نہ کرے تاکہ اس کے خالہ کا حصہ (رزق) خود حاصل کر لے اور اس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کی اپنے خاوند کے پاس خوشحال زندگی دیکھ کر رشک کرے اور اس کے خاوند سے مطالبہ کرے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے کر اس کے ساتھ شادی کر لے تاکہ اس حلقہ عورت کا حصہ لے کر خود خوشحال زندگی گزارے اور دوسری صورت یہ ہے کہ عورت اپنی سوکن کے حصہ کا مال جڑپ کرنے کی خاطر خاوند سے اس کو طلاق دینے کا مطالبہ کرے تاکہ یہ اپنی خاوند کے گھر اور مال و دولت پر عیاشی کرے اور ان دونوں صورتوں میں آخت سے دینی بہن مراد ہوگی۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ عورت اپنی حلقی بہن کو خوشحال اور پر عیش زندگی گزارنے دیکھ کر رشک کرے اس کے خاوند (یعنی اپنے بہنوئی) سے مطالبہ کرے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور اس کے ساتھ شادی کر لے تاکہ یہ بھی خوشحال اور پر عیش زندگی گزار سکے اور اس صورت میں آخت سے حقیقی بہن مراد ہوگی اور یہ تینوں صورتیں نا جائز ہیں کیونکہ سب کا اللہ تعالیٰ ہی رازق و مالک اور خالق ہے اور وہی سب کو رزق عطا فرمانے والا ہے اس لیے ہر شخص خواہ مرد یا عورت وہ اپنی قسمت پر راضی رہے اور کسی دوسرے کی قسمت چینی کی کوشش ہرگز نہ کرے۔

پانچواں مسئلہ یہ ہے کہ بائع کے پاس مختلف اقسام کا سامان ہو بعض اعلیٰ بعض ادنیٰ اور بعض بہت قیمتی بعض کم قیمت ہے جبکہ بائع اور مشتری دونوں کی رضامندی سے ایک مہینہ قیمت مثلاً ایک ہزار روپے سے ہو جائے اور بے طے ہو جائے کہ مشتری پھر پیسے کا جس سامان پر پھر گئے گا وہ مشتری کا ہو گا اب اگر وہ پھر زیادہ قیمتی سامان پر پر گیا تو بائع کا نقصان ہو گا اور اگر بائع نے وہ سامان نہ دیا تو مشتری جھگڑے گا اور اگر وہ پھر کم قیمت سامان پر پر گیا تو مشتری کا نقصان ہو گا اور اگر مشتری نہیں خریدے گا تو بائع اس سے جھگڑا کرے گا سو اس لیے یہ بیع نا جائز قرار دی گئی ہے اور اس حدیث میں آخری مسئلہ یہ ہے کہ جب تم کسی مزدور کو کام پر رکھو تو پہلے اس کی اجرت و مزدوری مقرر کر لو تاکہ بعد میں باہمی جھگڑا نہ ہو۔

۱۴۔ بَابُ الْإِشْتِرَاءِ عَلَى تَوَكُّلِ اللَّهِ

۳۴۰۔ اَتَوْهُ خَفِيفَةً عَنْ مَعْنٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر خریداری کرنا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ

نے فرمایا: تم اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر خرید و فروخت کیا کرو صحابہ کرام

اِنَّهٗ قَالَ اِسْتَعْرِزُوا عَلٰی اللّٰهِ فَلَمَّا وَكِنَتْ لَٰذِلِكَ يَٰۤاَرْسُلُوْهُ كَيْسَ؟ اَآپ نے فرمایا: تم کہتے ہو: ہم نے اللّٰہ کو اِن تَقُوْلُوْنَ بَعْنَا اِلٰی مَقَاصِدِنَا وَمَعَادِنَا۔ اپنے رزقوں کی تقسیم اور اپنے اموال غنیمت کے وصول ہونے کے اوقات تک خرید لیا۔

حل لغات

”مَقَاصِم“ یہ ”مَقَسَم“ کی جمع ہے اور ”مَعَادِم“ یہ ”مَقَسَم“ کی جمع ہے اور یہ دونوں طرف زمان ہیں چنانچہ ”مَقَسَم“ معنی ہے: تقسیم کا زمانہ اور ”مَعَدِم“ کا معنی ہے: مال غنیمت کا زمانہ۔

اللہ تعالیٰ پر توکل کے فوائد

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ خرید و فروخت میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہونا چاہیے اور اسی کے بھروسہ پر خرید و فروخت کرنی چاہیے کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی تمام مہمات میں کفایت فرماتا ہے اور اس کا ایمان و یقین کامل اور مستحکم ہو جاتا ہے نیز خرید و فروخت میں مدت کا واضح تعین ہونا ضروری ہے تاکہ فریقین کے لیے بے چینی پیدا نہ ہو اور رزق کی تقسیم کے زمانہ تک اور مال غنیمت کی وصولی کے زمانہ تک خرید و فروخت میں مدت کا تعین غیر واضح اور مبہم ہو جاتا ہے اس لیے اسکی خرید و فروخت جس کی مدت مبہم ہو وہ شریعت میں ناجائز ہوتی ہے۔

۱۵۔ بَابُ الرَّحْمَةِ فِي تَمَنِ

كُلْبُ الصَّيْدِ

فكاري كے کی قیمت

لینے میں رخصت

۳۴۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي تَمَنِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي تَمَنِ كُلْبُ الصَّيْدِ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فکاری کے کی قیمت وصول کرنے کی اجازت دی ہے۔

ترمذی (۱۲۸۱) سنن (۴۳۰۰)

فکاری کے کی قیمت کا جواز اور کسار رکھنے یا نہ رکھنے کا حکم

امام مسلم صحیح مسلم میں بیان کرتے ہیں:

(۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فکاری کے اور بکریوں یا مویشیوں کی حفاظت کے سوا دیگر کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کھیت کے کتوں کا بھی استثناء کرتے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس کھیت ہے (اس وجہ سے انہوں نے کھیت کا حکم بطور خاص یاد رکھا)۔

(۲) حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بکریوں یا فکاری اور کھیت کے کتوں کی اجازت دی۔

(۳) حضرت سالم اپنے والد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے فکاری کے یا جانوروں کی حفاظت کے کتوں کے علاوہ کوئی کتا رکھا اس کے اجر سے ہر روز دو قیراط کم ہوتے رہیں گے۔

(۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کھیت یا بکریوں یا فکاری کے علاوہ کوئی اور کتا

رکھا اس کے اجر سے ہر روز ایک قیراط کم ہوتا رہے گا۔

نوٹ: امام مسلم نے اس موضوع پر تقریباً پندرہ بیس احادیث سے زائد روایت کی ہیں جو ”کتاب المساقاۃ والمزارعۃ“ باب الامر بفعل الکلاب و بیان لسمعہ الخ میں دیکھی جاسکتی ہیں یہاں اختصار کی وجہ سے صرف چار احادیث کے بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

کتوں کو قتل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں: کائے والے کتے کو قتل کرنے پر اجماع ہو چکا ہے اور جو کتے بے ضرر ہیں ان میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام الحرمین فرماتے ہیں کہ پہلے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر قسم کے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا پھر اس حکم کو منسوخ (یعنی ختم) کر دیا اور سیاہ شریر کتے کے سوا باقی کتوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔ ترمذی ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مسفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر کتے ایتوں میں سے ایک امت نہ ہوتے تو میں ان سب کو قتل کرنے کا حکم دے دیتا۔ حضرت حسن اور حضرت امیر اہم سیاہ شریر کتے کے شکار کو بھی مکروہ کہتے تھے۔ امام احمد بن حنبل اور بعض شافعیہ کا بھی موقف ہے وہ کہتے ہیں کہ جب سیاہ کتا شکار کر لے تو وہ حلال نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک سیاہ شکاری کتے کا شکار کیا ہوا حلال ہے۔ علامہ دمشقی مافی لکھتے ہیں کہ امام مالک اور ان کے اصحاب کا یہ مسلک ہے کہ جن کتوں کا حدیث میں اشتہاء ہے ان کے سوا تمام کتوں کو قتل کرنا جائز ہے اور جمہور کا یہ نظریہ ہے کہ سیاہ کتے کے سوا باقی تمام کتوں کو قتل کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے میں فقہاء کا موقف

فقہاء حنبلیہ کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں زیادہ ظاہر ہے کہ حدیث میں تین چیزوں کے لیے کتا رکھنے کی اجازت ہے: شکار کے لیے، کھیت کی حفاظت کے لیے اور جانوروں کے لیے لہذا اس پر قیاس کر کے گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنا جائز نہیں ہے۔ فقہاء شافعیہ کے بھی اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور زیادہ ظاہر قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ میں اختلاف ہے تاہم بعض فقہاء نے گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے کو جائز قرار دیا ہے۔ فقہاء احتیاط کے نزدیک دشمن یا چور کے خطرہ کے پیش نظر گھر کی حفاظت کی خاطر گھر میں کتا رکھنا جائز ہے۔

نوٹ: تفصیل اور حوالہ جات کے لیے ملاحظہ فرمائیں: شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۱۲-۳۰۸ مطبوعہ قریب یک سال لاہور۔

شکاری کتے کی قیمت وصول کرنے کے جواز میں احادیث

(۱) امام نسائی روایت کرتے ہیں: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شکاری کتے کے سوا کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔ امام ابو عبدالرحمن نسائی فرماتے ہیں: یہ حدیث منکر ہے۔

حافظ ابن جریر عقیلی اس حدیث کی سند کے بارے میں لکھتے ہیں:

امام نسائی نے اس حدیث کو جس سند کے ساتھ روایت کیا ہے اس کے تمام راوی ثقہ ہیں البتہ انہوں نے اس حدیث کی صحت پر اعتراض کیا ہے۔

ہو سکتا ہے کہ امام نسائی نے اس حدیث کو اس لیے منکر قرار دیا ہو کہ دوسرے راویوں نے شکاری کتے کے اشتہاء کا ذکر نہیں کیا، لیکن اہل علم پر روشن ہے کہ ثقہ راوی کی زیادتی مقبول ہوتی ہے جبکہ روایت سے بھی اس زیادتی اور اضافے کی تائید ہوتی ہے

کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے جن کتوں کا رکنا جائز کر دیا ہے ان کی بیع اور قیمت بھی جائز ہوتی ہے۔

(۲) امام بیہقی روایت کرتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قاحہ عورت کی اجرت نہ کی جنتی کی اجرت اور کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے، البتہ شکاری کتے کی بیع سے منع نہیں فرمایا۔

(۳) امام دارقطنی روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی کریم ﷺ نے شکاری کتے کے ماسوا کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔

(۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شکاری کتے کے سوا کتے اور بلی کی قیمت وصول کرنے سے منع فرمایا۔

(۵) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شکاری کتے کے علاوہ کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔ امام دارقطنی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مختلف اسانید کے ساتھ بیان کی ہے، اختصار کے پیش نظر ہم نے اسانید کا ذکر نہیں کیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن احادیث میں بالعموم کتے کی بیع یا اس کی قیمت سے منع کیا ہے وہ ان کتوں کے ماسوا پر محمول ہیں جن کو رکنے کی اجازت دی گئی ہے اور اس شخص پر ایک قرینہ تو یہ احادیث ہیں جن میں شکاری کتے کی بیع کی اجازت دی گئی ہے اور دوسرا قرینہ وہ احادیث ہیں جن میں شکاری کتوں اور کھیت اور مویشیوں کی حفاظت کے کتوں کو رکنے کی اجازت دی گئی ہے، جن کی صحت پر اتفاق ہے اور اگر ان کتوں کی خرید و فروخت ناجائز ہو تو پھر ان کو رکنے کی اجازت کا کوئی معنی نہیں ہے۔

[شرح معجم سلیم ص ۳۰۰-۲۹۸ مطبوعہ مکتبہ اہل بیت علیہ السلام]

۱۶۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ

بیع میں دو شرطوں

کی ممانعت

شَرْحُ حَدِيثٍ فِي بَيْعِ

۳۴۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي يَنْفُورٍ عَنْ خَلْفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ عَتَابَ بْنَ أُسَيْبٍ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ لَقَالُوا إِنَّهُمْ عَنْ شَرْحُ حَدِيثٍ فِي بَيْعِ وَعَنْ تَبَعٍ وَسَلَفٍ وَعَنْ رِبْعٍ مَالَهُمْ بَعْضُ وَعَنْ بَيْعِ مَالَهُمْ بَعْضٌ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے نقل کیا ہے کہ آپ نے حضرت عتاب بن اسید کو (کہہ کر مدینہ کا گورنار بنا کر) اہل مکہ کے پاس بھیجا اور فرمایا: تم انہیں ایک بیع میں دو شرطوں اور بیع اور قرض سے اور غیر ضمانت یافتہ چیز کے منافع سے اور غیر مقبوض چیز کی بیع سے منع کر دو۔

ابوداؤد (۳۵۰۴) ترمذی (۱۲۳۴) نسائی (۴۶۳۵۵۴۶۳۳) ابن ماجہ (۲۱۸۸-۲۱۸۹)

حل لغات

”إِنَّهُمْ“ اس میں ”انہ“ میثد واحد ذکر حاضر، فعل امر معروف، باب فَعَلَ فَعْلٌ یعنی ”نہی بنہی“ سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا، منع کرنا اور آخر میں ”ہم“ ضمیر جمع مذکر غائب مفعول ہے۔ ”لَمْ يَبْعُوا“ میثد واحد ذکر غائب، فعل مضارع مجہول لئی جہدہلم یہ معنی فعل ماضی مجہول، باب سَمِعَ سَمِعَ سے ہے اس کا معنی ہے: کھل ہوتا، ضامن ہوتا۔ ”لَمْ يَبْعُوا“ میثد واحد ذکر غائب، فعل مضارع مجہول لئی جہدہلم یہ معنی فعل ماضی مجہول، باب حَسَرَ حَسَرَ ہے اس کا معنی ہے: بقعہ کرنا، کثرتوں میں لینا ہاتھ میں لینا۔

چار اقسام کی بیع منوع ہے

اس حدیث میں چار قسم کی بیع سے منع فرمایا گیا ہے:

(۱) ایک نئی بیع میں دوسری بیع لگانے سے منع کیا گیا جس کی ایک صورت یہ ہے کہ بائع مشتری سے کہے کہ میں نے یہ کپڑا نقد دے کر خرید لیا ہے اور اُدھار چند روپے میں تجھے فروخت کر دیا ہے سو یہ بیع ناجائز ہے کہ اس بیع میں بیع کی قیمت میں صحت پر معلوم نہیں ہے۔

(۲) بیع اور قرض سے منع فرمایا جس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً بائع مشتری سے کہے کہ میں تمہیں اپنا یہ چیز پانچ سو روپے میں فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ تم ایک ہزار روپے مجھے بطور قرض دو۔

(۳) ایسے بیع کے مبالغے سے منع کیا گیا ہے جس کا ابھی مشتری کو خاص نہیں ٹھہرایا گیا مثلاً بائع نے اپنا ایک مکان مشتری کو فروخت کیا ابھی قبضہ نہیں دیا لیکن مشتری نے وہ مکان کسی کرایہ دار کو کرایہ پر دے کر کرایہ وصول کر لیا یہ ناجائز ہے کیونکہ اگر مکان ٹوٹ جائے یا کوئی نقصان ہو جائے تو بائع ضامن ہوگا مشتری نہیں کیونکہ وہ مکان ابھی بائع کے ذمہ ہے مشتری ضامن نہیں بلکہ وہ تو قبضہ کے بعد ضامن ٹھہرے گا۔

(۴) بیع پر قبضہ سے پہلے اسے فروخت کرنے سے منع کیا گیا ہے مثلاً زید نے اپنی مکاری پانچ سو روپے میں خالد کو فروخت کر دی لیکن قبضہ نہیں دیا تو خالد یہ مکاری قبضہ سے پہلے اُس کے کسی کو فروخت کر دے تو یہ بیع ناجائز ہوگی۔

۳۴۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ قُرْظَةَ
عَنْ أَبِي سُوَيْدٍ التَّمُذِيِّ قَالَ لَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَّبَعُ أَهْلَهُمْ هَذَا وَلَا أَمَةً فِيهِ خُرُطٌ
لَوْ أَنَّ عَقْدَ بَيْعِي الْوَجْهِ. مسند الدارقانی (۱۶۶)

حل لغات

”خُرُطٌ“ اس میں شین اور راء کو مفتوح پڑھا جائے تو اس کا معنی ہوگا: علامت اور نشان، لیکن اگر شین کو مفتوح اور راء کو ساکن پڑھا جائے تو اس کا معنی عام مشہور شرط ہوگا جو جزاء کا مقابل ہے۔

خرید و فروخت میں فاسد شرط کی ممانعت

داصل ہر وہ شرط جو عقد کا تقاضا ہو وہ بیع کو فاسد نہیں کرتی جیسے مشتری بیع میں اپنی ملکیت کی شرط لگائے کیونکہ بیع خرید لینے کے بعد اس میں بغیر شرط بھی مشتری کے لیے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور ہر وہ شرط جو عقد کا تقاضا نہ ہو اور اس میں عائدین میں سے کسی ایک کا فائدہ ہو یا بیع کا فائدہ ہو اور وہ اہل استحقاق میں سے ہو تو اس شرط سے بیع فاسد ہو جاتی ہے جیسے کوئی بائع اپنا غلام فروخت کرتے وقت یہ شرط لگا دے کہ مشتری اس کو فروخت نہیں کرے گا (اس میں بیع کا فائدہ ہے) کیونکہ یہ شرط اسکا زیادتی ہے جو غرض سے خالی ہے اس لیے یہ ربا کا سبب ہے یا اس کی وجہ سے تازر پیدا ہوگا اور عقد کا مقصد فوت ہو جائے گا۔ چنانچہ حضرت محمد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک غلام پر عورت سے اس کی ایک لونڈی خرید لی اور اس عورت نے آپ پر یہ شرط عائد کر دی کہ یہ لونڈی تم کسی اور آدمی کو فروخت نہ کرنا لیکن اگر یہ وقت ضرورت اس کو فروخت کرنا ہو تو جس قیمت پر تم اسے فروخت کرنا چاہو گے اتنی قیمت کے عوض یہ لونڈی میرے لیے ہوگی (یعنی میں خریدوں گی)۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس بیع کا حکم پوچھا تو آپ نے فرمایا:

تم اس لوٹری کے ساتھ قربت نہ کرنا کیونکہ اس عقد میں قاسم شرط لگائی گئی ہے۔ [مواعظ ماہ مارس ۳۳۳-۳۳۴ء مطبع مہمانی پاکستان]
اس حدیث سے بھی واضح ہو گیا کہ غلام یا لوٹری کی خریداری میں ایسی شرط لگانا جو عقد کا تقاضا نہ ہو تو یہ غلامی میں عقد ہے اس لیے یہ ناجائز ہے۔

۱۷۔ بَابُ النَّظَرَةِ عَنِ الْمُغْسِرِ

۳۴۴۔ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي رِبْعِيُّ بْنُ جَرَّاحٍ عَنْ حَذِيقَةَ قَالَ يَوْمُنِي بِحَبْنٍ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَقَبُولُ أَمِّي زَيْنَى مَا عَمِلْتُ إِلَّا خَيْرًا مَا أَرَدْتُ بِهِ إِلَّا لِقَابَكَ لَكُنْتُ أَوْبِعُ عَلَى الْمَوْتِ وَأَنْظُرُ عَنِ الْمُغْسِرِ لَقَبُولُ اللَّهِ تَعَالَى أَنَا أَخِي بِذَلِكَ مِنْكَ فَتَجَاوِزُوا عَنْ غَبْنِي لَقَالَ أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ وَأَنْهَضَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْهُ.

بخاری (۲۰۷۷) مسلم (۳۹۹۴) ترمذی (۱۳۰۷) نسائی

(۴۶۹۸) ابن ماجہ (۲۴۲۰) ابن حبان (۵۰۴۳)

۳۴۵۔ أَتَوْهُ حَذِيقَةُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَذَعٌ عَلَى نَحْيٍ بِالنَّصَارِيِّ إِذَا كَانَ مُغْسِرًا خَذَعُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَبْرِهِ. (الترمذی المجمل للعلوکانی (۲۴۳))

حل لغات

”اَوْبِعُ“ صیغہ واحد مکمل فعل مضارع معروف ثبت باب فاعل سے ہے اس کا معنی ہے: تو سیج کرنا، کشادہ کرنا۔ ”اَنْهَضَ“ صیغہ واحد مکمل فعل مضارع معروف ثبت باب افعلال سے ہے اس کا معنی ہے: مہلت دینا۔ ”خَذَعٌ“ صیغہ واحد مذکر عاقب فعل ماضی معروف ثبت باب فاعل سے ہے اس کا معنی ہے: بخی کرنا۔

ترجمہ کے فوائد

امام طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: مسلمانوں میں سے سب سے بہتر آدمی وہ ہے جو نرم خو ہو اور لیکن دینا میں نرم رویہ اپناتا ہو۔ امام بخاری اور ابن ماجہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نرم خو آدمی پر رحم و کرم فرمائے کہ جب وہ خریداری کرتا ہے تو نرم برتاؤ کرتا ہے جب فروخت کرتا ہے تو نرمی کرتا ہے اور جب کوئی فیصلہ کرتا ہے تو نرمی کرتا ہے اور جب مقررہ قرض کا تقاضا کرتا ہے تو نرمی کرتا ہے۔ امام دیلمی نے حضرت ابابکر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نرم رویہ مفید و نافع ہوتا ہے اور شدت و سختی اور ظالمانہ رویہ بد بختی ہے۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی تک دست پر آسانی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس شخص پر دنیا میں بھی اور آخرت میں آسانی کرتا ہے۔

اشرح منہ امام اعظم لائل قاری ص ۳۷۳-۳۷۴ مطبوعہ بیروت

١٨ - بَابُ ذَمِّ الْعَشْرِ لِي

الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ

خرید و فروخت میں

دھوکہ دہی کی مذمت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: دو شخص ہم میں سے نہیں ہے جو فریاد و رنج و غم میں دھوکہ دیتا ہے۔

٣٤٦- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ مِنَّا
مَنْ عَشَى فِي النَّبْعِ وَالْخَيْرِاءِ. (مسلم (٢٨٣) والإمام أحمد)

(۱۳۱۵) یی (۱۴۱۵) یی (۲۲۲۴) یی (۴۹۰۵) یی

عمل اللغات

”حُشَّ“ واحد ذکر فاعب، فعل ماضی محروف ثبت، باب نَصَرَ، يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: خلافتِ خمیر کا ہر کرنا، دھوکہ دینا، ہدایتی کرنا، خیانت کرنا۔

دھوکہ دینے کی ہدایت

علامہ عبداللہ بن محمد یعقوب الحارثی نے مروان بن معاویہ القرظی کے طریق سے امام صاحب سے اسی طرح اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس حدیث کو امام احمد نے بھی نقل کیا ہے نیز امام مسلم ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فی السبع والبشراء کے بطور روایت کیا ہے اور امام حاکم نے المستدرک میں اسے ابن الغضائری میں روایت کیا ہے کہ "لَيْسَ بَيْنَنَا مِنْ حَشَنًا" جس نے ہمیں دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے (یعنی ہمارے طریقہ یا ہماری جماعت یا ہماری اُمت کے کالین میں سے نہیں ہے) اور امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ طعام (گندم) کے ایک ڈبیر کے پاس سے گزرے تو آپ ﷺ نے اپنا دست اقدس ڈبیر کے اندر داخل کیا اور جب باہر نکالا تو آپ کا ہاتھ دھو پانی سے تر تھا آپ نے فرمایا: اے صاحب طعام! یہ کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس پر بارش برس چکی ہے آپ نے فرمایا: پھر تم نے گیلی گندم اوپر کیوں نہیں رکھی (بلکہ تم نے تو اوپر تنگ غلہ ڈالا ہوا ہے) تاکہ لوگ اس کو دیکھ لیتے پھر آپ نے فرمایا: "مَنْ عَشَى فَلَيْسَ بِنَا" جس نے کسی کو دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے اور امام ترمذی نے کہا کہ اس باب میں یہ حدیث ابن عمر ابو اضراء ابن عباسؓ بریدہ ابو بردہ بن خمار اور عد بنہ بن لیحان سے بھی مروی ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی یہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل کیا جاتا ہے اور انہوں نے دھوکہ دہی کو مکروہ (تحریمی) قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ دھوکہ دینا حرام ہے اور امام دارمی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث روایت کی ہے اور اس میں ہے کہ آپ نے صاحب طعام کو ڈانٹا پھر فرمایا: دھوکہ دینا مسلمانوں کا شیوہ نہیں جس نے ہمیں دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ [تسبیح الطحطاوی ص ۱۷۲ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

١٩- بَابُ أَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الدَّنَائِرَ

سب سے پہلے دیناروں کو ڈھالنے والا

۳۶۷۔ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ
لَقَالَ أَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الزُّبَابُ بَيْعَ وَهُوَ اسْعَدُ ابْنِ خَرْبِ

حضرت حماد بن ابی سلیمان بیان کرتے ہیں کہ جس نے سب سے پہلے سونے سے دیناروں کو حلال (اور رائج الوقت سکہ جاری کیا) وہ بیع

وَأَوَّلُ مَنْ حَسَرَبَ الدَّرَاهِمَ تَبَعَ الْأَصْفَرُ وَأَوَّلُ مَنْ حَسَرَبَ الْفُلُوسَ وَأَوَّلُهَا لِي أَيْدَى النَّاسِ نَمْرُودُ بْنُ كَعْنَانَ

ہے اور یہ ابو کرب اسد جمیری ہے اور جس نے سب سے پہلے (چاندی سے) اور ہموں کو ڈالا وہ نبی اصغر ہے اور جس نے سب سے پہلے (سینے سے) چاندیوں کو ڈالا اور لوگوں میں رائج کیا وہ نردون کھان ہے۔

حل لغات

”حَسَرَبَ“ میند واحد مذکر عاقب، فعل ماضی معروف مثبت باب حَسَرَبَ يَحْضِرِبُ سے ہے اس کے کئی معانی آتے ہیں: مارنا، بیان کرنا، سفر کرنا اور ڈالنا یہاں آخری معنی مراد ہے۔ ”وَيَنْتَابُو“ سونے کا سکہ۔ ”يُزْنُهُمُ“ چاندی کا سکہ۔ ”فُلُوسٌ“، ”فَلَسٌ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: پیسہ خواہ تاجے کا ہو یا سلور وغیرہ کا۔ ”أَذَانُهَا“ اس میں خاص مرفعل ہے اور ”أَذَانُ“ میند واحد مذکر عاقب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: تمھارے پھرانا پھر لگوانا لیکن یہاں اس کا معنی ہے: رائج کرنا۔

یعنی کے جمع ابو کرب اسد جمیری کا اسلام

نبی اکرم کے بادشاہوں کا لقب ہوتا ہے جیسا کہ فارس (ایران) کے بادشاہوں کو کسری اور روم کے بادشاہوں کو قیصر کہا جاتا تھا اور نبی کی جمع تاجہ ہے اور مکہ مکرمہ میں ایک محل دارا متناہج تھا (جس میں یمن کے بادشاہ حج کے موسم میں قیام کرتے تھے) اس کے ایک مکان میں نبی کریم ﷺ کی ولادت باسعادت ہوئی تھی اور ارشاد باری تعالیٰ (”أَنَّهُمْ خُفِّرُوا قَوْمٌ مُّجِبٌ“ اللہ عزوجل: ۳۷) کی تشریح میں ایک طویل قصہ بیان کیا گیا ہے جس کو علامہ امام بغوی (صاحب مشکوٰۃ) نے اپنی تفسیر معالم استخراج میں ذکر کیا ہے کہ امام ابو یوسف نے حضرت یزید رقاشی سے روایت کیا ہے کہ ابو کرب اسد الجمیری تاجہ (یمن کے بادشاہوں) میں سے تھے اور نبی کریم ﷺ پر آپ کے اعلانی نبوت سے سات سو سال پہلے ایمان لے آیا تھا اور حضرت یزید رقاشی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت کعب فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم نبی کی خدمت بیان کی ہے لیکن خود نبی کی خدمت بیان نہیں کی اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں: ”لَا تَسْبُوْنَا لِقَعْنَا فَوَئِدًا مَّحَانٍ وَجَلَّ صَلَاتُهَا“ تم نبی (ابو کرب اسد الجمیری) کو نہ اندکھا کرو کیونکہ وہ ایک آدمی تھا اور حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت سہل نے فرمایا: میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ”لَا تَسْبُوْنَا لِقَعْنَا فَوَئِدًا مَّحَانٍ أَسْلَمَ“ تم نبی کو نہ اندکھا کیونکہ وہ اسلام قبول کر چکا تھا۔

[ماخوذ از تفسیر معالم استخراج العرف تفسیر بغوی ج ۳ ص ۱۵۳ شرح مسند امام اعظم لفظی طبعی ص ۷۶۷ مطبوعہ بیروت]

اللہ کے نام سے شروع جو ہر امر بان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

گروی رکھنے کے احکام

۱۸۔ كِتَابُ الرِّهْنِ

۳۴۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ كَعْبًا وَزَهْنَةً وَدُرًّا.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے کچھ ملہ خریدا اور (رقم کے عوض میں) اپنی ایک زرہ اس کے پاس گروی رکھی۔

جوری (۲۰۶۸-۲۹۱۶) مسلم (۴۱۱۵) نسائی (۴۶۵۴) ابن ماجہ (۲۴۳۶) ترمذی (۵۹۳۸)

مل الحات

”ذَنْ“ میندواحد ذکر غائب فعل ماضی معروف مثبت باب فتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: گردی رکھنا، قائم و دائم رکھنا۔
بند رکھنا، روک رکھنا۔ ”وَدَّعَا“ اس کا معنی ہے: زرو، قیسم، ٹکڑا، دال کسور ہے۔

ربن کا معنی اور ثبوت

ربن کا لغوی معنی جس سے یعنی کسی چیز کو قید کرنا، روک کر رکھنا، لہذا ہر وہ چیز جسے کسی حق کے عوض میں روک کر رکھا جائے وہ ربن ہوگی بشرطیکہ اس حق کی ادائیگی ممکن ہو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: ”كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ“ ہر شخص اپنی کمائی (یعنی اپنے اعمال) کے عوض میں گردی ہے اور شریعت کی اصطلاح میں ربن یہ ہے کہ مقرض بطور قرض ادھار لیے ہوئے سامان کے عوض میں حق دار کے پاس اپنی کوئی چیز گردی رکھ دے تاکہ جب یہ حق دار کا حق ادا کر دے تو اپنی چیز واپس لے لے اور ربن قرآن و سنت سے ثابت ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہے: ”وَاِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كِتَابًا فَمَا لَكُمْ اَنْ تَقْرُبُوْهُ“ اور اگر تم سفر میں ہو اور گیسے والا نہ پاؤ تو ربن بقصد میں دے دیا جائے۔ اور یاد رہے کہ سفر کی قید انشائی ہے احراز نہیں کیونکہ عائشہ سفر میں گواہوں اور دستاویز گیسے والوں کا ملنا مشکل ہوتا ہے لہذا گھر میں بھی یہ وقت ضرورت ربن رکھا جاسکتا ہے۔ ربن رکھنا سنت سے بھی ثابت ہے جیسا کہ مسند امام کی زیر بحث حدیث نیز امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ عقیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی (ابوہم) سے تیس صاع جو ایک صحن مدت تک ادھار خریدے اور اس کے عوض میں اپنی ایک زرہ اس کے پاس گردہ رکھ دی۔ [اصح المسند ج ۳ ص ۳۱ مطبوعہ مکتبہ نور پور رضویہ، سکس اور اس حدیث بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وصال ہوا تو اس وقت بھی آپ کی زرہ یہودی کے پاس گردی تھی اور آپ نے آخری ایام حیات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو رقم ادا کر کے یہودی سے زرہ چھڑانے کی وصیت فرمائی۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۳۳ مطبوعہ مکتبہ اصفیہ بیروت]

اور یہ بات اپنی جگہ یعنی طور پر ثابت ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے تمام وعدے پورے کیے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ کے تمام قرضے ادا کر دیے اور حضرت ابوہریرہ نے یہ زرہ بھی رقم ادا کر کے یہودی سے چھڑائی تھی اور یہودی سے لے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد گردی تھی۔ [مراتب شرح مشکوٰۃ ج ۶ ص ۹۲ مطبوعہ مکتبہ مادیہ لبنان]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شفعة کے احکام

۱۹۔ کتاب الشفعة

۳۴۹۔ اَبُو صَحْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ اَبِي سُوَيْدٍ بَنِي جَعْفَرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ لَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَلْحَارَ اَسْقَى بِشَفْعَتِہِ۔
حضرت سلیمان بن محمد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پڑوسی شفعہ کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

بخاری (۶۹۷۷) اور ترمذی (۱۳۶۹) نسائی (۴۷۰۶) ابن ماجہ (۲۹۹۴) ابن حبان (۵۱۸۰) سند (۲۶۴۶۷)

۳۵۰۔ اَبُو حَفِیظٍ عَنْ عَبْدِ الْکَرِیْمِ عَنْ اَبِي سُوَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ لَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَلْحَارَ اَسْقَى بِشَفْعَتِہِ۔
حضرت مسور بن حرمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ نے اپنا گھر فروخت کرنا چاہا تو اپنے پڑوسی سے فرمایا: تم

عُذُّهَا بِسَبْعِينَ لَيْلَةً لَقَدْ أُعْطِيَتْ بِهَا ثَمَانُ يَأْتُو
 ذَرْهَمٌ وَلَكِنْ أُعْطِيَتْ كَمَا لَيْتِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَارُّ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ.

اس کو سات سو درہم میں خرید لو کیونکہ مجھے اس کے آٹھ سو درہم مل رہے ہیں لیکن اس کے باوجود میں تمہیں یہ مکان (کم قیمت پر) اس لیے دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ پڑوسی شفعہ کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

اور ایک روایت میں حضرت مسورؓ حضرت رافع بن خدیج سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت رافع بن خدیج نے فرمایا کہ حضرت سعد بن حنفہ نے اپنے گھر کو فروخت کرنے کا معاملہ مجھ پر پیش کیا اور فرمایا: تم اس کو خرید لو اگر چاہاں کا معاوضہ مجھے اس سے زیادہ مل رہا ہے جو تم مجھے دینے لگے ہو لیکن تم اس کے زیادہ حق دار ہو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ پڑوسی اس کے شفعہ کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

اور ایک روایت میں حضرت مسورؓ حضرت سعد بن مالک کے دوست حضرت رافع بن خدیج سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد نے (اپنے پڑوس میں رہائی) ایک آدمی سے فرمایا: تم یہ میرا مکان صرف چار سو درہم میں خرید لو پھر فرمانے لگے: البتہ مجھے اس کے آٹھ سو درہم مل رہے ہیں لیکن میں تمہیں یہ مکان (کم قیمت پر) اس حدیث کی بناء پر دے رہا ہوں جسے میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے ہیں: پڑوسی شفعہ کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

اور ایک روایت حضرت سعد بن مالک سے یوں ہے کہ انہوں نے اپنا گھر اپنے پڑوس پر چار سو درہم میں خریدنے کے لیے پیش کیا اور کہا کہ مجھے اس کے پانچ سو درہم ملنے ہیں لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے فرمایا کہ پڑوسی شفعہ کا زیادہ حق دار ہے۔

وَقِي رَوَاهُ عَنِ الْمُسَوِّرِ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ لَمَّا عَرَضَ عَلَيَّ سَعْدٌ بَيْتًا فَقَالَ لَهُ خُذْهُ
 أَمَا تَرَى لَقَدْ أُعْطِيَتْ بِهِ أَكْثَرُ مِمَّا تَعُولِي وَلَكِنْ
 أَحَقُّ بِهِ لَيْتِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَارُّ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ.

وَقِي رَوَاهُ عَنِ الْمُسَوِّرِ عَنْ رَافِعِ مَوْلَى
 سَعْدٍ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا جُلِّيَ بَيْنِي سَعْدٌ خُذْ هَذَا الْبَيْتَ
 بَارَبُوعًا لَقَوْلِي أَمَا تَرَى أُعْطِيَتْ ثَمَانُ يَأْتُو ذَرْهَمٌ
 وَلَكِنْ أُعْطِيَتْكَ بِعَدْوَيْتِ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَارُّ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ.

وَقِي رَوَاهُ عَنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ عَرَضَ بَيْنًا
 لَهُ عَلَى جَارِهِ بَارَبُوعًا ذَرْهَمٌ وَقَالَ لَقَدْ أُعْطِيَتْ ثَمَانُ
 وَمِنْهُ وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَارُّ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ.

بخاری (۲۲۵۸) ابن ماجہ (۵۱۸۱-۵۱۸۳)

شفعہ کے مسائل

شفعہ میں شیعین مضموم ہے اور یہ شفع سے ماخوذ ہے اس کا لغوی معنی ہے: ملا نا اور جوڑنا اور اصطلاح میں اس نام کی وجہ یہ ہے کہ شفعہ کرنے والا فروخت شدہ زمین کو اس کا معاوضہ دے کر اپنی زمین کے ساتھ ملا لیتا ہے اس لیے اس کو شفعہ اور اس سودہ کو شفعہ کہتے ہیں پھر اس کی دو صورتیں ہیں پہلی یہ ہے کہ زمین مشترک ہو اور ایک فریق اور حصہ دار اپنا حصہ کسی آدمی کو فروخت کر دے تو دوسرے حصہ دار فریق کو تبرک شرکت کی بناء پر حق شفعہ حاصل ہے کہ وہ فروخت شدہ حصہ کی قیمت فروخت دے کر اس کو اپنی زمین کے ساتھ ملا لے اور دوسری صورت یہ ہے کہ زمین مشترک نہ ہو بلکہ ہر ایک فریق اپنی زمین کا مستقل مالک ہو مگر دونوں کی زمینیں ایک دوسرے کے

ماہر مثل اور قریب قریب ہوں اور ان میں سے ایک فریق اپنی زمین کسی اور آدمی کو فروخت کر دے تو دوسرے فریق کو قرب جوار (یعنی قریبی پڑوسی ہونے) کی بناء پر شفعہ کرنے کا حق حاصل ہے کہ وہ قیمت فروخت کر دے کر زمین خرید لے۔ پہلی صورت میں اسے ارجح (یعنی چاروں امام) اس بات پر متفق ہیں کہ مشترکہ زمین میں ہر ایک شریک کو حق شفعہ حاصل ہے لیکن دوسری صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور ایک صحیح قول کے مطابق امام احمد بن حنبل کے نزدیک بھی قرب جوار کی بناء پر پڑوسی کو حق شفعہ حاصل ہے اور پڑوسی کے شفعہ کے حق میں صحیح احادیث وارد ہیں اور جس نے ان احادیث کی صحت میں کلام کیا ہے وہ بے حجت اور بغیر دلیل کلام کیا ہے جس کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ (۱۰۷۱ المفہم ج ۳ ص ۶۲ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ بکرا)

فائدہ

حق شفعہ کا مقصد یہ ہے کہ شفعہ کے پڑوسی میں کوئی بُرا شخص نہ آ جائے جو اس کے لیے دوسرا اور تکلیف دہ ذیبت کا باعث ہو کیونکہ اچھا پڑوسی ملنا اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اور بُرا پڑوسی ملنا اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے اسی لیے اہل عرب کہتے ہیں: "الجار قبیئ (بشر) یعنی گھر بنانے سے پہلے پڑوسی کو کوئی گھرو اور خوب تحقیق کر لو تا کہ بعد میں پچھتا نا نہ پڑے۔"

احادیث شفعہ سے درج ذیل مسائل ثابت ہوتے ہیں:

- (۱) شفعہ کرنا جائز ہے کہ شارع علیہ المصلح والاسلام نے اس کی اجازت دی ہے۔
- (۲) زمین مکان اور باغ وغیرہ یعنی غیر منقول جائیداد میں شریک و حصہ دار اور پڑوسی دونوں کے لیے حق شفعہ ثابت ہے۔
- (۳) حق شفعہ صرف غیر منقول جائیداد میں ثابت ہے منقول میں نہیں۔
- (۴) شفعہ کے لیے واجب ہے کہ وہ کم از کم بیع کی خرید شدہ قیمت کے برابر رقم ادا کر کے بیع لے سکتا ہے۔
- (۵) اگر کسی شخص نے زمین یا مکان وغیرہ فروخت کیا اور اپنے شریک و حصہ دار کو یا پڑوسی کو اطلاع نہیں دی تو بیع لازم نہ ہوگی بلکہ مشترک بیع میں شریک اور غیر مشترک بیع میں پڑوسی دعویٰ کر کے قیمت دے کر بیع خود لے سکتا ہے۔
- (۶) اگر بیع کی خبر اور اطلاع یا شریک یا پڑوسی خاموش رہا اور اپنے رد عمل کا اظہار نہ کیا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا کیونکہ اس کے لیے ضروری ہے کہ اطلاع پاتے ہی کہہ دے کہ میں اس کا بیع نہیں ہوں اور میں اسے خرید لوں گا۔

۱۔ بَابُ وَضْعِ الْخَشْبَةِ
عَلَى حَائِطِ جَارِهِ
اپنے پڑوسی کی دیوار پر
لکڑی رکھنے کا جواز

۳۵۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنْ
مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ خَشْبَتَهُ عَلَى حَائِطِهِ
مَعْرَتَ عَائِشَةَ صَدِيقَتَهُ تَعْلَمُ بِهَا نَحْنُ جِئْنَا كُنَّا نَحْمِلُهَا
فَرَمَانَا: جَبْ تَمَّ مِنْ سَعَى كَوْنِ الْفَخْصِ أَيْنَ پڑوسی کی دیوار پر اچھی لکڑی وغیرہ
رکھنا چاہے تو اس کا پڑوسی اسے منع نہ کرے۔

بخاری (۲۴۶۳) مسلم (۴۱۳۰) ابوداؤد (۳۶۳۴) ترمذی (۱۳۵۳) ابن ماجہ (۲۳۳۵) ابن حبان (۵۱۵)

طُ لُغَاتُ

"خَشْبَةٌ" اس کا معنی ہے: لکڑی خواہ وہ معتبر ہو یا نہ ہو یا بس وغیرہ ہو۔ "حَائِطٌ" اس کا معنی ہے: دیوار خواہ مکان کی ہو یا
دکان کی ہو۔

پڑوسی کے حقوق

اسلام نے مسلمانوں کو باہمی اخوت و بھائی چارہ اُلُفّت و دروداوری اور ایک دوسرے کے حقوق کی حفاظت و ادا رکھنے پر بہت زور دیا ہے، خصوصاً پڑوسی کے حق میں بہت تاکید ہے، کیونکہ پڑوسی کا حق بہت بڑا ہے اور پڑوسیوں پر احسان کرنا ایمان دار ہونے کی علامت ہے، چنانچہ جس شخص کے پڑوسی اس کے شر سے محفوظ نہ ہوں تو وہ ایمان دار نہیں ہو سکتا، یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین رضی اللہ عنہم انہیں کسی شخص کی اصحاب اور نیکوں کی ترغیب کے دوران اور اس کے رشتہ داروں سے خیر و بھلائی کی تاکید کے وقت اپنے ارد گرد کے پڑوسیوں سے حسن سلوک کی تعلیم دیا کرتے تھے بلکہ خود نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”ما زال جبریل یوصی بالجار حتی ظننت انہ سیرودہ“ یعنی حضرت جبریل پڑوسی کے حق اور اس کے ساتھ حسن سلوک کی مسلسل تاکید کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کر لیا کہ وہ عترتِ نبی سے جانیاد میں وارث بنا دیں گے۔ [الادب المفرد للحارمی ص ۳۶ مطبوعہ مکتبۃ الاشرفیہ مائتہ لٹری مع تراجم افکاری فی: ۷۸، کتاب الادب: ۲۸، باب الوصایا الجار: قسم فی: ۳۵، کتاب البر والصلۃ والادب: حدیث: ۱۳۱] بہر حال گزشتہ حدیث میں پڑوسی کے لیے شفعہ کی اجازت اور اس حدیث میں پڑوسی کی دیوار پر لکڑی رکھنے پر منع نہ کرنے کی تاکید پڑوسی کے حقوق کی اہمیت کو واضح کرتی ہے، چنانچہ علامہ سنہنسی لکھتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ کی ایک مرفوع حدیث بخاری اور مسلم میں مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑی گاڑنے سے منع نہ کرے۔ راوی کہتے ہیں: پھر حضرت ابو ہریرہ فرماتے تھے کہ یہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں اس سے روگردانی کرنے والا دیکھ رہا ہوں؟ سنوا اللہ تعالیٰ کی قسم! میں اسے تمہارے کندھوں پر رکھ دوں گا اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حضرت سفیان بن عیینہ کے طریق سے امام زہری سے روایت کیا ہے، اس میں یہ بھی ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنے پڑوسی سے اس کی دیوار میں لکڑی گاڑنے کی اجازت مانگے تو وہ اسے منع نہ کرے، سب حضرت ابو ہریرہ نے اپنے مسلمان ساتھیوں کے سامنے یہ حدیث بیان کی تو انہوں نے اپنے سردوں کو نیچے جھکا لیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا ہوا کہ میں تمہیں دیکھ رہا ہوں کہ تم اس سے اعراض کر رہے ہو؟ مجھے اللہ تعالیٰ کی قسم! میں اسے تمہارے کندھوں کے درمیان رکھ دوں گا۔ امام ترمذی نے کہا: اس باب میں حضرت ابن عباس اور حضرت مجاہد بن جابر سے بھی مروی روایات ہیں، حضرت ابو ہریرہ کی یہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے اور امام شافعی کا یہی قول ہے اور بعض اہل علم سے مروی ہے ان میں سے ایک امام مالک بن انس اسی بھی ہیں، انہوں نے کہا ہے کہ مالک مکان کا حق حاصل ہے کہ وہ اپنی دیوار میں اپنے پڑوسی کو لکڑی گاڑنے سے منع کر دے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اگر لکڑی گاڑنے سے دیوار کو نقصان نہیں پہنچتا تو لکڑی گاڑنے کا امر و وجوب کے لیے ہے اور امام احمد بن حنبل اور اصحاب ائمہ حدیث کا یہی قول ہے اور بعض فقہاء نے فرمایا کہ یہ امر و وجوب کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ صرف احتساب کے لیے ہے، امام ابو یوسف اور امام شافعی نے یہی فرمایا ہے اور امام مالک کے وقول ہیں ایک وجوب کا ہے اور ایک احتساب کا ہے اور ان کا زیادہ صحیح قول احتساب کا ہے۔ [تسبیح النظم فی شرح مسند امام احمد ص ۱۷۶، حاشیہ ۲ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور]

شیخ محقق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ اگر دیوار کو نقصان نہ پہنچے تو پھر یہ امر و وجوب کے لیے ہے، امام احمد اور اصحاب حدیث کا یہی قول ہے اور بعض فقہاء نے فرمایا یہ امر احتساب کے لیے ہے، امام ابو یوسف اور امام شافعی کا یہی قول ہے اور امام مالک کے اس میں وقول ہیں ان میں زیادہ صحیح ترین قول مذہب اور احتساب کا ہے۔

اللہ اعلم بالصواب شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۳۳ مطبوعہ مکتبہ نور پور رضویہ بمبئی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۲۰۔ کتابُ الْمَزَارَعَةِ

کاشت کاری کے احکام

۳۵۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي الرَّثْبِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَخَابِرَةِ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
مخابرہ (بٹائی پر کھیتی باڑی کرنے) سے منع فرمادیا۔

مسلم (۳۹۱۰) بخاری (۲۶۰۷) ترمذی (۱۲۹۰) نسائی (۴۵۲۸)

عمل لغات

”كَمْزَارَعَةً، الْمَخَابِرَةُ“ یہ باب منقطع کے صدر ہیں جو اب بٹائی پر کھیتی باڑی کرنے کا علم ہو گئے اور یہ دونوں لغوی معنی
میں مترادف ہیں کہ دونوں کا معنی ہے: بٹائی پر کاشت کرنا۔ البتہ اصطلاحی اور عرفی معنی کا فرق اور تفصیل تشریح میں آ رہی ہے۔

زمینوں اور باغات کو بٹائی پر دینے کا جواز

یاد رہے کہ عمل لغات میں یہ بتایا جا چکا ہے کہ ”مزارعة“ اور ”مخابرة“ دونوں لغوی معنی کے اعتبار سے مترادف ہیں کہ دونوں
کا معنی ہے: زمین کو کاشت کاری کے لیے کرایہ پر دینا لیکن اصطلاح کے اعتبار سے دونوں میں فرق ہے کیونکہ اگر زمین کا مالک اپنی
زمین کی عامل اور حردور کو زمین کی پیداوار میں سے مقرر کردہ حصہ مثلاً ایک تہائی یا ایک چوتھائی کے عوض کاشت کاری کے لیے دے اور
اس میں بیج مالک دے تو یہ مزارعت ہے اور اگر مالک کی بجائے حردور کاشت کاری کرنے کے ساتھ بیج بھی خود دے تو پھر یہ مخابرہ
ہے۔

حضرت محمد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر کے بیہود کو خیر کے مجھروں کے باغات اور وہاں کی
زمین اس شرط کے ساتھ کرایہ پر دی کہ وہ اپنے مالوں (آلات زراعت، بیل، بیج وغیرہ) کے ساتھ اس میں کام کریں گے اور اس کی
پیداوار کا آدھا حصہ رسول اللہ ﷺ کے لیے ہوگا اور اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کی روایت میں یوں ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے خیر کے بیہود کو وہاں کے باغات و زمینیں اس شرط پر دیں تھے کہ کام کاج، کھیتی باڑی اور پانی بیج وغیرہ وہ دیں گے اور
پیداوار کا آدھا حصہ ان کے لیے ہوگا۔ [مسکوٰۃ ص ۲۵۷ باب المساقات والموارد الفصل الاول مطبوعہ دار الفکر لدی] اور اصل جب رسول
اللہ ﷺ نے قوت و غلبہ کے ساتھ خیر کو بیج کرایا اور وہاں کے مالک بن گئے اور وہاں کے باشندے آپ کے غلام ہو گئے اور آپ
نے وہاں سے بیہود کو نکالتا چاہا تو انہوں نے درخواست کی کہ انہیں نہیں رہنے دیا جائے سو آپ نے ان کی درخواست قبول فرمائی اور
فرمایا: یہاں کے باغات اور زمینیں ہماری ہوں گی اور باغبانی اور کاشت کاری تمام کوازمات کے ساتھ تم کرو گے اور اس کی پیداوار
آدمی ہماری اور آدمی تمہاری ہوگی۔ [مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۶ ص ۳۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ دہلی]

علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

مساقات (اینانا بیع کسی کو باغبانی کے لیے مقررہ اجرت پر دینا) اور مزارعت (نیز مخابرہ) امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک ممنوع و
ناجائز ہے جبکہ امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن شیبانی یعنی صاحبین اور اکثر علماء کے نزدیک جائز ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ہم اہل علم
میں سے امام ابو حنیفہ کے سوا کسی کو نہیں جانتے جس نے ان سے منع کیا ہو بعض حضرات کہتے ہیں: امام زفر بھی امام ابو حنیفہ کے ساتھ

ہیں۔ [احمد المسقات ج ۳ ص ۶۳ مطبوعہ مکتبہ نوریہ دہلی]

مزارعت اور مخابرہ کے بارے میں ملاحظہ فرمائی گئی ہیں:

امام ابوحنیفہ اور امام مالک ان کو مطلقاً ممنوع اور ناجائز قرار دیتے ہیں اور صحابہ کرام میں سے اکثر اہل علم جیسے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت سعد بن مالکؓ اپنی وقاص وغیرہم اور تابعین میں سے اکثر اہل علم جیسے حضرت سعید بن مسیبؓ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ حضرت محمد بن سیرینؓ اور حضرت طاووسؓ وغیرہم اور اسی طرح امام زہریؓ حضرت عمر بن مہدالغویؓ ابن ابی لیلیٰؓ امام احمدؓ حضرت اسحاقؓ امام ابو یوسفؓ اور امام محمد بن حسن شیبانیؓ رحمہم اللہ تعالیٰ مطلقاً ناجائز قرار دیتے ہیں۔

[مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۶ ص ۲۲۹ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لندن]

حق اصر حضرت استاذی الکرم قبلہ لکھتے ہیں:

حضرت ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیر سے نصف پیداوار کے عوض عمل کرایا، پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے پھر حضرت عمرؓ نے پھر حضرت عثمانؓ نے پھر حضرت علیؓ نے پھر ان کی آل و اولاد آج تک تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض حرامت کراتے رہے یہ امر صحیح اور مشہور ہے رسول اللہ ﷺ نے تاحیات اس پر عمل کیا، آپ کے بعد خلفائے راشدین اس پر تاحیات عمل کرتے رہے پھر ان کے اہل کاس پر عمل رہا اور تمام اہل مدینہ حرامت کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی اولاد پاک نے بھی حرامت پر عمل کیا۔ امام بخاریؒ نے حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل خیر سے اس شرط پر عمل کرایا کہ باقات اور کھیتوں سے جو پیداوار ہوگی اس کا نصف انہیں دینا ہوگا پھر آپ اولاد طہرات کو ایک سو دس (چاند) دیتے تھے، اسی دس بکدوئیں اور بیس دس دھو دیتے تھے پھر حضرت عمرؓ نے اموال خیر تقسیم کیے تو انہوں نے اولاد طہرات کو اختیار دیا کہ یا تو پانی اور زمین لے کر حرامت کر لیں یا وہ ان کے لیے دس چادریں کر دیں سو بعض اولاد نے زمین کو اختیار کیا اور بعض نے دس چادریں اور حضرت عائشہ صدیقہؓ رضی اللہ عنہا نے زمین کو اختیار کیا اور اس قسم کی حدیث منسوخ نہیں ہو سکتی کیونکہ صحابہ رسول کریم ﷺ کی زندگی میں ہوتا تھا لیکن جس چیز پر رسول اللہ ﷺ کے وصال تک عمل ہوتا رہا پھر آپ کے بعد خلفائے راشدین کا اس پر عمل رہا اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اس پر عمل کیا اور ان میں سے کسی نے مخالفت نہیں کی اس کا رخ کیسے ہائز ہوگا اور اس کو کب منسوخ کیا جائے گا اگر وہ رسول اللہ ﷺ کی حیات میں ہوا تھا تو پھر آپ نے بعد میں اس پر عمل کیسے کیا اور یہ صحیح کیسے رہا، جو خلفائے راشدین کو بھی معلوم نہ ہو سکا حالانکہ خیر کی حرامت کا قصہ بہت مشہور تھا پھر وہ صحابہ کا راوی کہاں گیا، جس نے ان حضرات کو صحیح کی حدیث نہیں پہنچائی۔ [شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۳۲-۲۳۱ ج ۵ ص ۲۳۲ دار الفکر بیروت]

نیز مزید لکھتے ہیں کہ کثرت احادیث آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے زمین کو بٹائی پر دینے کا جواز چونکہ ثابت ہے اس لیے فقہاء و حنابلے اس سے مستثنیٰ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا ہے امام اعظمؒ کے قول پر فتویٰ نہیں دیا۔ علامہ ابوالحسن مریضیؒ لکھتے ہیں: (ترجمہ) فتویٰ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول پر ہے، کیونکہ لوگوں کو حرامت کی حاجت و ضرورت ہے اور تمام امت کا مزاج رعیت پر عمل ہے اور تعامل کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کر دیا جاتا ہے۔

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۳۲ ج ۵ ص ۲۳۲ مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ لبنان]

حضرت رافع بن خدیجؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ایک باغ کے پاس سے گزرے تو وہ باغ آپ کو اچھا لگا اور فرمایا: یہ باغ کس کا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میرا ہے، سو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ جہارا کہاں سے ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ میں نے اس کو اجرت پر

۳۵۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي حُسَيْنٍ عَنْ زَالِقِ بْنِ حُلَيْجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَرْءًا بَعِثَ لِقَابِجَةً فَقَالَ لِمَنْ هَذَا فَقُلْتُ لِي فَقَالَ مِنْ اَيْنَ هُوَ لَكَ قُلْتُ اِسْتَأْجَرْتُهُ فَاِنْ لَا تَسْتَأْجِرُهُ بِشَيْءٍ وَفَنَّهُ.

(یعنی کرایہ پر) لیا ہوا ہے آپ نے فرمایا: سو تم اس کو کسی چیز کے عوض میں کرایہ پر نہ لیا کرو۔

وَلَيْسَ دَوْلَانِيَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَرَّةً بِحَابٍ لَقَدْ لَبَنَ هَذَا، فَقُلْتُ لِي: وَقَدْ اسْتَأْجَرْتَهُ
لَقَدْ لَا اسْتَأْجَرْتَهُ. (ابن ماجہ ۳۴۰۳)

اور ایک روایت میں یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک باغ کے پاس سے گزرے آپ نے فرمایا کہ یہ باغ کس کا ہے؟ میں نے عرض کیا: میرا ہے اور میں نے اسے کرایہ پر لیا ہوا ہے آپ نے فرمایا: کسی چیز کو کرایہ پر نہ لیا کرو۔

حل لغات

”فَاعَجَبَهُ“ اس میں ”اعجب“ میز و احد ذکر غائب فعل ماضی معروف ثبت باب افعال سے ہے اور ضمیر مفعول یہ ہے اس کا معنی ہے: اچھا لگنا پسند آنا۔ ”اسْتَأْجَرْتَهُ“ اس میں ”اسْتَأْجَرْتُ“ میز و احد مکمل فعل ماضی معروف ثبت باب استعلاء سے ہے اور ضمیر مفعول یہ ہے اور اس کا معنی ہے: اجرت پر لینا کرایہ پر لینا۔

باغبانی اور کاشت کاری کرانے کے عقلی دلائل

گزشتہ حدیث کی تشریح میں مساقات و حراعت کے جواز اور عدم جواز کی بحث کی گئی لیکن صرف امام ابو یوسف اور امام محمد کی عقلی دلیل بیان کی جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ حراعت اور مساقات میں زمین کی پیداوار میں شرکت ہوتی ہے سو یہ مضاربیت کی طرح صحیح ہے اور اس کی تحقیق دو طرح سے ہے اول یہ کہ مضاربیت میں جو بیج ہوتا ہے وہ مال اور عمل دونوں سے حاصل ہوتا ہے نہیں ایک جانب سے مال اور دوسری جانب سے عمل کے ساتھ یہ شرکت منقذ ہوتی ہے اور یہاں مساقات و حراعت میں بھی اسی طرح ہے کیونکہ ایک جانب سے زمین اور بیج ہے اور دوسری جانب سے محنت اور عمل ہے یا ایک جانب سے باغ کے درخت ہیں اور دوسری جانب سے عمل اور محنت ہے اور پانی اسی طرح کہ لوگوں کو حقیر مضاربیت کی اس لیے ضرورت ہوتی ہے کہ بے ادوات ایک شخص کے پاس مال ہوتا ہے اور وہ کسی وجہ سے خود محنت و عمل نہیں کر سکتا اور بعض لوگ محنت اور عمل کر سکتے ہیں لیکن محنت و عمل اور صرف کے لیے ان کے پاس مال نہیں ہوتا نہیں اس لیے حقیر مضاربیت کو جائز قرار دیا گیا تاکہ دونوں کا مقصد حاصل ہو جائے یہاں بھی اسی طرح ہے کہ بے ادوات زمین اور بیج کا مالک عمل نہیں کر سکتا اور جو شخص عمل کر سکتا ہے بے ادوات اس کے پاس عمل کے لیے زمین اور بیج نہیں ہوتے سو اس لیے حراعت اور مساقات کو جائز قرار دیا گیا ہے تاکہ دونوں کا مقصد حاصل ہو جائے اور مضاربیت کی طرح تمام ممالک اور تمام شہروں میں حراعت اور مساقات کا رواج ہے اور لوگوں کا اس پر تعالٰیٰ ہے نہیں اس کو عرف اور تعالٰیٰ کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے خواہ قیاس اس کے خلاف ہو۔

[شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۶۳-۲۶۴، مطبوعہ طبع یک سال ۱۴۰۷ھ، ج ۱، ص ۲۳، مطبوعہ دارالعرفان بیروت ۱۴۱۸ھ]

یاد رہے کہ تہائی یا چوتھائی وغیرہ کی اجرت پر کاشت کاری اور باغبانی کی ممانعت کی بہت سی وجوہات احادیث میں وارد ہیں بعض میں ہے کہ کسی کو کرایہ پر دینے کی بجائے اپنے مسلمان بھائی کو یوں ہی عاریۃ (مفت) دینا افضل و بہتر ہے جس سے معلوم ہوا کہ کرایہ پر دینا جائز ہے لیکن افضل و بہتر نہیں۔ بعض میں ہے کہ جب کرایہ پر دینے کی وجہ سے آپس میں فریقین میں جھگڑے بہت بڑھ گئے اور شکایتیں آنے لگیں تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے منع فرما دیا اس سے معلوم ہوا کہ اختلاف نہ ہو تو پھر جائز ہے۔ بعض میں ہے کہ کاشت کاری وغیرہ کی وجہ سے جہاد سے باز نہ رہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہاد وغیرہ کی رکاوٹ کی بنا پر منع ہے۔

دہی پھر دس سال مسلسل دہی نازل ہوتی رہی اس لیے دوسری حدیث میں قیام مکہ دس سال نزول دہی کے اعتبار سے بیان کیا گیا ہے
ورنہ اعلان نبوت کے بعد مکہ مکرمہ میں آپ کا قیام تیرہ سال رہا ہے اس طرح آپ کی عمر تیسٹھ ہوتی ہے نیز آپ کی عمر کے بارے
میں جن مختلف اقوال بیان ہوئے ہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ اپنی کتاب تہذیب الاسماء واللغات میں تحریر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا
وصال تریسٹھ سال کی عمر میں ہوا بعض نے بیسٹھ برس اور بعض نے کہا ہے کہ ساٹھ برس کی عمر میں وصال ہوا مگر پہلا قول نہایت ہی
صحیح ہے اور یہ جنہوں اقوال روایت میں آتے ہیں۔ علمائے کرام نے فرمایا ہے کہ ان روایات میں توفیق و تحقیق اس طرح ہے کہ جنہوں
نے ساٹھ برس روایت کی ہے انہوں نے وہابیوں کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے اور کسور کو نظر انداز کر دیا ہے اور جنہوں نے بیسٹھ برس
روایت کی ہے انہوں نے سال و ولادت اور سال وفات کو مستقل شمار کیا ہے اور جنہوں نے تریسٹھ برس روایت کی ہے انہوں نے ان
دونوں برسوں کو شمار نہیں کیا اور صحیح تریسٹھ برس ہے۔ [اور غریبہ شرح المناہل ج ۱ ص ۵۵۹-۵۵۸]

نیز علامہ ملائی قاری (مجمع البسائل فی شرح المناہل ج ۲ ص ۲۰۰) مطبوعہ مصر میں تحریر فرماتے ہیں کہ علامہ میرک بیہٹھنے لے
فرمایا:

رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر کے متعلق جن روایتیں ہیں پہلی یہ کہ آپ کی عمر ساٹھ برس تھی دوسری یہ کہ آپ کی عمر بیسٹھ
برس تھی تیسری یہ کہ آپ کی عمر تیسٹھ برس تھی اور چہرے زیادہ صحیح و مشہور ہے کہ آپ کی عمر تیسٹھ برس تھی۔ امام بخاری نے حضرت ابن
عمر اور حضرت امیر معاویہ سے بھی یہی روایت کی ہے اور امام مسلم نے بھی حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ابن عباس، حضرت امیر
معاویہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے یہی روایت کی ہے اور علامہ کرام رحمہم اللہ اجمعین نے بھی اس پر اتفاق کیا ہے کہ زیادہ صحیح یہی
ہے کہ آپ کی عمر تیسٹھ برس تھی۔ [اور غریبہ شرح المناہل ج ۱ ص ۵۳۶-۵۳۵ مطبوعہ دارہ فتیلات امام احمد رضا کراچی]

نبی کریم ﷺ کو خوشبو سے

۲۔ بَابُ يَتَعَرَّفُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِيحِ الْوَيْبِ

پہچان لیا جاتا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب رات
کو تشریف لاتے تو خوشبو کی محک سے پہچان لیے جاتے تھے۔

۳۵۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَرَّفُ بِرِيحِ الْوَيْبِ
إِذَا أَقْبَلَ مِنَ اللَّيْلِ.

بخاری (۱۹۷۳-۲۵۶۱) مسلم (۶۰۵۳-۶۰۵۴) ترمذی (۲۱۰۵) ابن حبان (۶۳۰۳-۶۳۰۴)

۳۵۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي أَحَدٍ عَنْ
عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَرَّفُ بِاللَّيْلِ إِذَا أَقْبَلَ إِلَى
الْمَسْجِدِ بِرِيحِ الْوَيْبِ. سَابِقَ (۳۵۶)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ جب رات کے وقت مسجد میں تشریف لاتے تو خوشبو کی محک
سے آپ پہچان لیے جاتے تھے۔

حل لغات

”بمعرف“ سینہ واحد ذکر غائب، فعل مضارع مجہول، بَابُ حَضَرَتْ بِحَضَرٍ سے ہے اس کا معنی ہے: پہچانا، جاننا۔
”یریح الویْب“ خوشبو کی محک۔

رسول اللہ ﷺ کا جسم اقدس اور پینہ خوشبودار تھے

نبی کریم ﷺ کا وجود اطہر ہر وقت خوشبوؤں سے معطر اور مہکتا رہتا تھا۔ آپ جب کہیں تشریف لے جاتے تو صحابہ کرام فرماتے کہ آپ کے جسم کی خوشبو اس راستے میں پھیل جاتی اور ہم سمجھ جاتے کہ رسول اللہ ﷺ اسی راستے سے گزرے ہیں لہذا ہم اسی خوشبو پر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچ جاتے۔ علامہ ملا علی قاری رحمہ الباری مع الوسائل شرح الشرائع ج ۲ ص ۱۰۰ پر ابوحنبل اور ابو داؤد سے سند صحیح لکھتے ہیں کہ (ترجمہ) رسول اللہ ﷺ جب کسی راستے سے گزر جاتے تو لوگ وہاں خوشبو کی مہک محسوس کرتے اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ اس راستے سے گزر چکے ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت انس کی والدہ (ام سلمہ) رسول اللہ کی رضاعی خالہ کے گھر میں آرام فرما رہے تھے اور آپ کو پینہ آ رہا تھا انہوں نے اس پینہ کو ایک شیشی میں نچوڑ کر رکھ لیا سو جب رسول اللہ بیدار ہوئے تو فرمایا: اے ام سلمہ! تم یہ کیوں کرتی ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم اسے اپنی خوشبو میں شمع کر لیتے ہیں کیونکہ آپ کا یہ پینہ ہر قسم کی خوشبو سے نہیں اور عمدہ ترین ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ام سلمہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم آپ کا پینہ برکت حاصل کرنے کے لیے اپنے بچوں کو لگاتے ہیں آپ نے فرمایا: تم نے اچھا کیا ہے۔

[خروج النور فی شرح الشرائع ج ۲ ص ۲۸۶-۲۸۵ مطبوعہ دار الفیصلیات امام احمد رضا کراچی]

یاد رہے کہ اگرچہ نبی کریم ﷺ کو خوشبو پسند تھی اور آپ کثرت سے خوشبو استعمال کرتے تھے لیکن آپ کا خود جسم اقدس اور پینہ حقیقی اور پیدا کنی طور پر معطر و خوشبودار تھا اور آپ کو پینہ تو موسم گرما میں آتا تھا یا پھر زبردستی کے وقت آتا تھا لیکن آپ کا جسم ہمیشہ معطر و خوشبودار رہتا تھا اور آپ کے جسم اقدس کا معطر و خوشبودار رہنا پیدائش ہی سے تھا چنانچہ حضرت سیدہ امہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

ثم نظرت اليه واذا به كالقمر ليلة البدر وريحه
 يسطع كالملك الاكفر.

[صاحب المذہب ج ۱ ص ۱۶۶، رد المحتار ج ۱ ص ۱۵۵، الفوائد ج ۱ ص ۱۵۵]

میں نے اس پر نظر کیا تو وہ چاند کی طرح تھا اور اس کا خوشبو کا عطر ہر طرف پھیلتا تھا اور اس وقت چودھویں رات کے چاند کی مانند حسین و جمیل تھے اور آپ کے جسم کی خوشبو اس طرح ہلک رہی تھی جس طرح الزفر تابی عمدہ خوشبو منبتی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جس راستے سے گزرتے پھر آپ کے بعد جو شخص وہاں سے گزرتا تو وہ آپ کے جسم کی خوشبو آپ کے پینہ کی خوشبو سے پہچان لیتا کہ آپ اس راستے سے گزر چکے ہیں۔ [مشکوۃ المصابیح باب اسماء النبی بمناقب الفصل الی میں ص ۵۱، مطبوعہ دار الفیصلیات، دہلی] اس حدیث میں "من طیب عرقه او من ریح عرقه" کا تفسیر اور الفاظ ہیں یعنی آپ کی جسمانی خوشبو آپ کے پینہ کی خوشبو سے راستے تک پہنچ جاتی تھی کیونکہ عرقہ کے ساتھ ہوتا معنی ہوتا ہے آپ کے جسم کی خوشبو اور "عرقہ" کاف کے ساتھ ہوتا معنی ہوتا ہے آپ کے پینہ کی خوشبو نیز اگر معنوی طور پر لگائے تو آپ کے جسم سے خوشبو منبتی اور گلیاں معطر ہو جاتی تو پھر اس میں آپ کی شخصیت نہیں رہے گی اور نہ یہ فضیلت و مجربہ کا باعث ہوگا کیونکہ معنوی خوشبو کی شخصیت لگانے تو اس سے خوشبو بھی آئے گی اور گلیاں بھی معطر و خوشبودار ہو جائیں گی حالانکہ یہ آپ کا خصوصی مجربہ ہے چنانچہ علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ علامہ ابن الملک نے فرمایا ہے کہ "هذا من خصائصه دون سائر الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام" یعنی یہ آپ کے خصائص میں سے ہے دیگر انبیاء نے کہ ہم علیہم الصلوٰۃ والسلام کو یہ مجربہ نہیں ملا۔

[مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ مکتبہ المدینہ دہلی]

انبیاء سابقین علیہ السلام کے اعتبار سے آپ کے خصائص

(۱) تمام روئے زمین کا آپ کے لیے مسجد ہونا (۲) تمام روئے زمین کا آپ کے لیے آلہ تعمیر ہونا (۳) مال قیمت کا آپ کے لیے طالع ہونا (۴) قربانی کا آپ کے لیے حلال ہونا (۵) قیامت تک تمام لوگوں کے لیے رسول ہونا (۶) آپ کا خاتم النبیین ہونا (۷) اعمال امت کا آپ پر پیش کیا جانا (۸) آپ کی امت کا سب انہوں سے زیادہ ہونا (۹) قیامت میں سب سے پہلے انہیں (۱۰) شفاعت کبریٰ کا حصول (۱۱) مقام محمود کا حصول (۱۲) تمام انبیاء سابقین کے معجزات کا حصول (۱۳) آپ کے معجزات کا سب نبیوں کے معجزات سے زیادہ ہونا (۱۴) آپ کے ہمزاد کا کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جانا (۱۵) تمام مخلوق کی الزام کا آپ پر ایمان لانا (۱۶) سب سے کم بخت کا زمانہ پانا اور سب سے زیادہ میر و کارچموز کر جانا (۱۷) اگلیوں سے پانی کا جاری کرنا (۱۸) ننگریوں کا آپ کے ہاتھ میں تسبیح کرنا (۱۹) کعبہ کے سننے کا آپ کے فراق میں رونما (۲۰) آپ کی شریعت کا تمام سابقہ شرائع کے لیے ناسخ ہونا (۲۱) آپ کی شریعت کا غیر منسوخ ہونا (۲۲) کعبہ اسراء میں تمام نبیوں کی امامت فرمانا (۲۳) پیر و قیامت محمد کا جعزہ آپ کے ہاتھ میں ہونا (۲۴) تمام نبیوں سے افضل و اعلیٰ اور ان کا قائد ہونا (۲۵) سب سے پہلے جنت میں داخل ہونا (۲۶) قیامت کے دن تمام نبیوں کا گواہ ہونا (۲۷) اللہ تعالیٰ کو دیکھ کر اس کی گواہی دینا (۲۸) حصول وحی کے لیے کسی مخصوص جگہ جانے کا پابند نہ ہونا بلکہ جہاں اور جس جگہ آپ ہوتے وہیں وحی الہی کا نازل ہو جانا (۲۹) حیات انسانی کے ہر شعبہ کے لیے اسوۂ حسنہ اور آئینہ میل ہونا (۳۰) دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیار حاصل کرنا (۳۱) اللہ تعالیٰ کا محبوب ہونا۔ [تفسیر جہان القرآن ج ۹ ص ۵۲۰-۵۱۹ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم]

۳۔ بَابُ الزَّيَادَةِ عِنْدَ الْقَضَاءِ

قرض ادا کرتے وقت کچھ زیادہ

دے دینا اداگیل کا حسن ہے

مِنْ حُسْنِ الْاَدَاءِ

۳۵۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعَارِبِ بْنِ اَبِي عَمْرٍو
لَا تَكُنْ لِيْ غُلِي النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَنْبٌ
فَقَضَيْتُ وَزَادْتَنِيْ.

بخاری (۴۴۳) مسلم (۱۶۵۶) ابن ماجہ (۲۴۹۶)

حل لغات

”قضى“ میزدادہ کر عاقب، فعل ماضی معروف ثبت، باب حَضَرْتُ، مَحْضُوبٌ سے ہے اس کا معنی ہے: ادا، گیلی، قرض ادا کرنا، فیعل کرنا، حکم دینا۔ ”زاد“ میزدادہ کر عاقب، فعل معروف ثبت، باب حَضَرْتُ، مَحْضُوبٌ سے ہے اس کا معنی ہے: بڑھانا، زیادہ ہونا، زیادہ دینا۔ ”ذنب“ کا معنی ہے: قرض۔

قرض ادا کرتے وقت کچھ زیادہ دینے کا ثبوت اور اس کی حکمتیں

امام بخاری اور امام ابوداؤد وغیرہ نے حضرت معارب بن دثار کے طریق سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ میرا نبی کریم ﷺ پر قرض تھا اور جب آپ نے مجھے میرا قرض ادا کر دیا تو کچھ زیادہ عنایت فرمادیا اور ارشاد اساری شرح صحیح البخاری میں ہے کہ حضرت جابر نے بتایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے ایک قیراط زیادہ عنایت فرمایا چنانچہ میں اسے بھی ادا نہیں کرتا تھا بلکہ میں اپنی جیب میں رکھتا تھا اور وہ ہمیشہ میرے پاس رہا یہاں تک کہ (یزید کے دور حکومت میں) شامی

فوجوں نے مدینہ منورہ میں واقعہ حروہ کے دن لوٹ مار کرتے ہوئے مجھ سے تعین کیا۔

ان احادیث سے چند مسائل معلوم ہوئے:

(۱) مقرض کا قرض ادا کرنے کے بعد قرض خواہ کو کچھ زیادہ دے دینا سود میں شامل نہیں ہے (بشرطیکہ پہلے سے طے نہ ہو)۔

(۲) قرض ادا کرتے وقت کچھ زیادہ دینا حسن ادا لگی سے ہے۔

(۳) بروقت قرض ادا کرنا حسن وفاق اور تکلیف مہد ہے۔

(۴) چونکہ قرض دینا احسان ہے اس لیے قرض سے کچھ زیادہ دینا احسان کا بدلہ ہے اور قرض دینے پر قرض دینے والے کا شکر ادا کرنا ہے لیکن یہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب عمل ہے۔

۴۔ بَابُ كَفِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

نَبِيِّ كَرِيمٍ ﷺ كِي تَهْتَلِي رَيْثِمَ

سے زیادہ نرم تھی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَنُّ مِنَ الْخَوْرِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے ہاتھ سے کبھی کسی سونے ریشم اور کسی خالص ہار یک ریشم کو نہیں چھوا جو رسول اللہ ﷺ کی تھیلی سے زیادہ نرم ہو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اپنے ہم نغمین کے سامنے کبھی پاؤں پھیلا کر بیٹھے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

۳۵۹۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْنْرِ ابْنِهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ سَالِبٍ قَالَ مَا مَسَسْتُ بِدِيٍّ عَزَا وَلَا خَرَبْتُ الْيَنُّ مِنْ كَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَلَيْنَ وَنَاهِي مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالًا وَتَكْنِيَتْهُ بَيْنَ يَدَيْهِ لَهْطًا. (سah ۳۵۹)

صل لغات

"مَا مَسَسْتُ" "میں نہ واحد حکم فعل ماضی معروف متنی باب ضرب مضروب یا متوسع یشفع سے ہے اس کا معنی ہے: چھونا ملنا لاحق کرنا اور نہ پھینکا۔ "خَرَبْتُ" کا معنی ہے: وہ پکڑا جس کو اُدن اور ریشم سے کس کر کے تیار کیا جاتا ہے اور "خَرَبْتُ" کا معنی ہے: خالص ریشم۔ "الْيَنُّ" "میں نہ واحد مذکر اسم تفضیل سے ہے اس کا معنی ہے: بہت نرم زیادہ نرم سب سے نرم۔

نَبِيِّ كَرِيمٍ ﷺ کے خصائل کا تذکرہ

امام ترمذی نے شامل ترمذی میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کی ہے اس دوران آپ نے مجھے کبھی بھی آف تک نہیں فرمایا اور نہ کسی کام کے کرنے پر یہ فرمایا کہ تم نے یہ کام کیوں کیا ہے اور نہ کسی کام کے ترک کرنے پر یہ فرمایا کہ تم نے یہ کام کیوں نہیں کیا اور رسول اللہ ﷺ غلظ و مروءت کے اعتبار سے تمام انسانوں سے بہت بھرتے اور میں نے کبھی کوئی ریشم اور ریشمی کپڑا اور کوئی اور نرم چیز ایسی نہیں چھوئی جو رسول اللہ ﷺ کی تھیلی سے زیادہ نرم و نازک ہو اور میں نے ہرگز کبھی بھی کسی قسم کا ٹھک اور عطر نمی کریم ﷺ کے پیسنے کی خوشبو سے زیادہ خوشبودار نہیں سونگھا۔

شکل میں اس مقام پر حاشیہ میں لکھا ہے:

یعنی خوب جان لو کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ پر اعتراض نہ کرنا ان امور میں تھا جو خدمت و آداب سے حلق تھے لیکن ان امور میں نہیں جو شرعی احکام سے حلق تھے کیونکہ شرعی امور میں غلطی کرنے پر اعتراض ترک کرنا روا نہیں ہے۔

علامہ محمد عاقل اپنی شرح میں فرماتے ہیں:

بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے مکارم اخلاق کو مکمل کرنے کے لیے مبعوث فرمایا ہے۔ [موطا امام مالک: ۱۶۷] انسان کو غصہ دو قوتوں سے حاصل ہوتا ہے: (۱) قوت علیہ اور (۲) قوت علیہ سوا آپ کی قوت علیہ کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَعَلِمْتَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (انعام: ۱۱۳)

اور آپ کی قوت علیہ کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ (الہم: ۳)

اور ابن دونوں قوتوں کے کامل ہونے کے بعد انسان کو اپنے کمال کے لیے کسی اور قوت کی ضرورت نہیں رہتی سوا آپ کا علم بھی فضل عظیم ہے اور آپ کا خلق بھی عظیم ہے پس اس لیے آپ کی ذات اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے افضل و اعلیٰ ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اخلاق حسنہ کو کوئی انسان کا حقہ جان نہیں کر سکتا کیونکہ وہ عظیم ہیں اور اللہ تعالیٰ نے دنیا اور دنیا کی تمام نعمتوں کو قلیل قرار دیا ہے چنانچہ فرمایا:

قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ (انشاء: ۷۷)

اے محبوب! فرما دیجئے کہ دنیا کا تمام سامان قلیل ہے۔

لیکن اس کے باوجود کوئی شخص دنیا کی نعمتوں کو شمار نہیں کر سکتا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا

اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو تم انہیں شمار نہیں کر

(ابراہیم: ۳۲) سکتے۔

سو جب قلیل کو شمار کرنا ممکن نہیں تو جسے اللہ تعالیٰ عظیم قرار دے دے اسے بیان کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ (تفصیل کے لیے

لاحظہ فرمائیں: تفسیر بیان القرآن ج ۱۳ ص ۱۶۵ تا ۱۷۳، مطبوعہ نریہ پک سٹال لاہور)

نبی کریم ﷺ
کی تواضع

۶۔ بَابُ تَوَاضُعِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۶۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِبُ دَعْوَةُ الْمُعْمَلُولِ وَدَعْوَةُ الْمُتَمَرِّضِ وَيَرْجُبُ الْجَمَانَ.

ترمذی (۱۰۱۷) ابن ماجہ (۴۱۷۸)

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غلام کی دعوت بھی قبول فرما لیتے اور بیمار آدمی کی عیادت و بیمار پر ہی فرماتے اور آپ دروازہ گوش پر سواری کر لیتے تھے۔

حل لغات

”يَجِبُ“: میندو واحد ذکر عائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: جواب دینا، دعوت قبول کرنا، کسی کی دعا قبول کر کے اس کی حاجت روائی کرنا۔ ”يُجْعَلُ“: میندو واحد ذکر عائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب نَصْرُ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: عیادت کرنا، بیمار پر ہی کرنا، عادت بتالینا، کسی کام کا دوبارہ کرنا۔ ”يَرْجُبُ“: میندو واحد ذکر عائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب مَوْعُ يَمْنَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: سوار ہونا، بڑے زور والہ ہونا۔

نبی کریم ﷺ کی تواضع کا جامع

انہما درسل کے نبی و رسول اور ان کے سردار و امام اور ان کی اُمتوں کے بھی بالواسطہ اور اس اُمت کے بلاواسطہ نبی و رسول ہیں اور آخرت میں مقام محمود و شفاعت کبریٰ حوض کوثر اور لوائے محمد آپ کو نصیب ہوگا اس کے باوجود آپ تواضع اور انکساری میں سب سے بڑھ کر تھے آپ کی عادت تھی کہ کوئی آزاؤ غلام کینیز فقیر اور مسکین و نادار ملتا تو اس کے پاس کھڑے ہو جاتے اور اس سے پوچھتے کہ تمہیں کوئی تکلیف اور ضرورت تو نہیں۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ مجھے آپ سے ضروری کام ہے تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم مدینہ منورہ کے کسی راستہ پر بیٹھ جاؤ میں وہاں بیٹھ کر تمہاری بات سننے کے لیے تیار ہوں جب آپ مجلس میں تشریف لاتے تو جہاں جگہ مل جاتی وہیں بیٹھ جاتے تھے کبھی ممتاز جگہ پر تشریف فرمانہ ہوتے آپ مریض کی پیار پرسی کے لیے تشریف لے جاتے لہٰذا جنازہ میں شریک ہوتے اگر کوئی مسکین سے مسکین تراوی بھی تھوڑے سے کھانے کی دعوت بھی دیتا تو آپ رونا فرماتے بلکہ راز و تواضع قبول فرمائیے کبھی کسی کو حقیر اور کم تر نہ سمجھتے۔ کزود لاچار اور ضرورت مند کے پاس تشریف لے جا کر ان کی حاجتیں پوری کرتے اور ان کی مشکل کشائی فرماتے۔ گھر کے کام کا جہد نفس کرتے اور گھر کے کسی کام میں عار نہ سمجھتے مہمانوں کی مہمان داری خود فرماتے۔ علامہ یوسف بن اسماعیل بھائی معری بیٹے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بہت بلند حوصلہ تھے آپ جب گھر تشریف لے جاتے تو عام لوگوں کی طرح گھر کے کام کا جہد میں مصروف ہو جاتے اکثر کپڑے وغیرہ خود ہی پلٹے، گھر کی چیزوں کو خود ہی اٹھا کے رکھتے، گوشت کا تینے خادم کی مدد کرتے، گھر سے باہر جاتے تو گدھے پر سوار ہو کر چلے جاتے اپنے جوتے خودی کاٹھ پلٹے، قمیص میں خودی پھونک لیتے چادر پٹ جاتی تو اسے خودی پلٹے اور فرمایا کرتے کہ جو میرے طریقہ سے روگردانی کرے گا وہ مجھ سے نہیں اپنے اونٹ غریب لیتے خادم کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھا لیتے آغا و گوندھ لیتے اور بازار سے سودا سلف خود اٹھا کر لے آتے تھے۔

[وسائل الوصول ایضاً نقل از رسول ص ۳ مطبوعہ العارف صحیح علی روڈ لاہور]

نبی کریم ﷺ کے

مرض کا بیان

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں گویا اب بھی رسول اللہ ﷺ کے قدموں کی سفیدی کو دیکھ رہی ہوں جب آپ اپنے مرض و وقت میں (مسجد نبوی میں) نماز کے لیے تشریف لے گئے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اس مرض کی وجہ سے بیمار ہوئے جس میں آپ کا وصال ہوا تو آپ نے میرے گھر میں رہنے کے لیے (اپنی ازواج سے) اجازت طلب کی تو

۷۔ بَابُ فِي مَرَضِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۶۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ قَدَمَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اتَى الصَّلَاةَ فِي مَرَضِهِ.

بخاری (۱۹۸) مسلم (۹۳۸) ابن ماجہ (۱۶۱۸)

۳۶۳۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا مَرَضَ الْمَرَضَ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ اسْتَعْلَى أَنْ يَخْرُجَ

فِي بَيْتٍ لَا خَلْلَ لَكَ فَالْتَمَسْنَا سَوْنَةً ذَلِكَ قُمْتُ
مُسْرِعَةً فَكُنْتُ بَيْتِي وَلَيْسَ لِي عَادِمٌ وَفَرَضْتُ
لَكَ فِرَاقًا عَشَوَ مِنْ قَبْلِهِ الْأَذْيَرُ فَكُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي بَيْنَ وَجْهَيْنِ حَتَّى
وَجِيعَ عَلَى فِرَاقِي.

بخاری (۱۹۸-۶۶۳-۶۶۴-۴۴۴۲) مسلم (۹۳۷)

ابن ماجہ (۱۶۱۸) سند صحیح (۲۴۶۰۴)

حل لغات

”اِسْتَحْلَ“ صیغہ واحد مذکر قاف، فعل ماضی معروف مثبت، باب استعمال سے ہے اس کا معنی ہے: جائز سمجھنا جائز شمار کرنا
جائز ٹھہرانے کی اجازت چاہنا اجازت طلب کرنا۔ ”كُنْتُ“ صیغہ واحد منکلم، فعل ماضی معروف مثبت، باب حَضَبٌ، فَعَضَبٌ سے
ہے اس کا معنی ہے: گھر میں جھگڑا دینا۔ ”يُرَفِّقُهُ“ کا معنی ہے: نرم ہونا نرمی سے پیش آنا مہربانی سے پیش آنا۔

دورانِ مرض سہارا دینے والوں کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: جب نبی کریم ﷺ کا مرض بڑھ گیا اور آپ کا درد شدید ہو گیا
تو آپ نے اپنی دیگر ازوج مطہرات سے اجازت طلب فرمائی کہ آپ ایامِ مرض میں میرے گھر میں قیام پذیر رہیں گے سو انہوں
نے یہ خوشی آپ کو اجازت دے دی اور آپ حضرت عباس بن عبدالمطلب اور ایک آدمی کے درمیان سہارے کر زمین پر پاؤں
لگاتے ہوئے تشریف لائے، جس کی وجہ سے زمین پر پاؤں کی گھیریں پڑ گئیں اور حضرت عبداللہ ابن عباس بن عبدالمطلب نے بیان
فرمایا کہ دوسرے آدمی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تھے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی روایت میں ہے کہ نبی کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام، حضرت فضل بن عباس اور ایک آدمی کے درمیان سہارے کر تشریف لائے اور ایک روایت میں ہے کہ دوسرے
آدمی حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ تھے اور امام دارقطنی کے نزدیک نبی کریم ﷺ کو سہارا دے کر لانے والے حضرت فضل بن عباس
اور حضرت اسامہ بن زید تھے اور ابن سعد کے نزدیک حضرت فضل اور حضرت ثوبان تھے اور امام ابن حبان کے نزدیک حضرت بریرہ
اور حضرت ثوبان تھے اور امام ابن حبان کے نزدیک حضرت بریرہ اور حضرت ثوبان تھے اور امام ابن حبان کے نزدیک حضرت بریرہ
روایات میں تطبیق یوں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام متعدد بار مختلف آدمیوں کا سہارا لے کر نماز کے لیے مسجد میں تشریف لے
جاتے رہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مرض کی ابتداء حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے ہوئی تھی اور یہی مستند و معتبر قول
ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے حاصل ہو جاتی ہے جس کو امام احمد اور امام نسائی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ
رسول اللہ ﷺ ایک روز جنت البقیع سے نماز جنازہ پڑھا کر میرے گھر تشریف لائے اور اس وقت میں اپنے سر میں درد محسوس کر رہی
تھی اور میں کہہ رہی تھی: ہائے (میرا) سر! سو آپ نے فرمایا: بلکہ میں کہتا ہوں ہائے سر! پھر فرمایا: اگر تم مجھ سے پہلے فوت ہو گئی تو تمہارا
کوئی نقصان نہیں ہوگا کیونکہ میں تمہیں غسل دوں گا اور تمہیں کفن دوں گا اور میں تمہاری نماز جنازہ پڑھاؤں گا اور تمہیں دفن کروں گا
میں نے عرض کیا کہ گویا میں محسوس کرتی ہوں اللہ تعالیٰ کی قسم! اگر یہی ہو جائے تو آپ ضرور میرے گھر واپس لوٹ کر تشریف لائیں
مجھے تو اس میں آپ اپنی کمی ہی کے ساتھ آرام فرمائیں گے اس بات پر آپ مسکرائے پھر آپ کا وہ مرض شروع ہو گیا جس میں آپ

أَسَافَةُ بْنُ زَيْدٍ وَأَوْسُ بْنُ خُوَلَيْبٍ بَصْبَانٍ وَغُلَيْفٌ
وَالْقُضَلُ بَغْيَلَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جہزی (۴۴۵۴۴۵۴) نسائی (۱۸۴۲) ابن ماجہ

(۱۶۲۷) ابن ماجہ (۶۶۲۰) مسند احمد (۲۵۳۷۵)

رسول ہیں (معبود نہیں) ہے شک ان سے پہلے بہت سے رسول گزر چکے ہیں سو کیا اگر یہ فوت ہو جائیں یا شہید کر دینے جائیں تو تم اُلے پاؤں واپس پلٹ جاؤ گے اور جو شخص اپنے اُلے پاؤں واپس پلٹ جائے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑے گا اور مقرب اللہ تعالیٰ شکر گزار بندوں کو جزاء عطا فرمائے ﴿آل عمران: ۱۳۴﴾ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ آیت سن کر حضرت محمد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہمیں ایسا محسوس ہوا کہ گویا ہم نے اس سے پہلے یہ آیت بھی نہیں پڑھی پھر لوگوں نے بھی اسی طرح کہا جس طرح حضرت ابوبکر صدیق نے منگولوں کی تھی اور آیت پڑھی تھی اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام (اتوار کے دن کے اختتام پر) صبح کی رات فوت ہوئے اور دو راتیں دو دن آپ کو رکھا گیا (یعنی حق منگول رکھا گیا تا کہ دور و نزدیک کے لوگ گمراہ دور گرد و نماز چناڑہ پڑھ سکیں) اور پھر روز بدھ آپ کو دفن کیا گیا اور نبی کریم ﷺ کو غسل دینے کے لیے حضرت اسامہ بن زید اور حضرت اوس بن خولہ رضی اللہ عنہما آپ کے جسم اقدس پر پانی بہا رہے تھے اور حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما آپ ﷺ کو نہلا رہے تھے۔

حل لغات

”خَوَالِطُ“ یہ ”خَالِطُ“ کی جمع ہے اور ”خَالِطُ“ کا معنی ہے: دہرایا بار بار لیکن یہاں خود بار بار مراد ہیں۔ ”يَتَوَاقُونَ“ یہ صیغہ جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف باب تفاعل سے ہے ”ذَمْسِي“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے: کیے بعد دیگرے گرتے پڑتے کسی جگہ پہنچنا یہ ہمارے اس موجود لفظ میں ہے جبکہ شرح مسند کے نسخہ میں ”يَتَوَاقَمُونَ“ ہے اور یہ ”ذَمْسِي“ سے مشتق ہے اس کا معنی ہے: چمچانا ڈھانچنا پوشیدہ رکھنا۔ ”أَزْجَفُ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: مضطرب ہونا متزلزل ہو جانا افراس پھیلانا۔ ”كَلَفُوا“ صیغہ جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف باب نصر نصر منصرف سے ہے اس کا معنی ہے: ٹوک جانا باز آ جانا۔ ”فَسَجَحِي“ یہ صیغہ واحد مذکر اسم مفعول باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: ڈھانچا پوشیدہ رکھنا۔ ”كُسِفَتْ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب نصر ت مضروب سے ہے اس کا معنی ہے: بھولنا۔ ”كَلَفُمْ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب نصر ت مضروب سے ہے اس کا معنی ہے: بوسہ لینا۔

مرض کی ابتداء تاریخ وصال آخری وصیت اور غسل کی فضیلت

علامہ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ معلوم ہونا چاہیے کہ نبی کریم ﷺ کے مرض کی ابتداء ماہ صفر کے آخر میں دور سے ہوئی جبکہ اس ماہ کی ایک یا دو راتیں باقی تھیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ کے مرض کی ابتداء ماہ رجب الاول کے شروع میں ہوئی۔ علامہ ابن جوزی نے اپنی ایک کتاب الوفا میں کہا ہے کہ ماہ صفر کے آخر میں دورا میں باقی تھیں کہ آپ کے مرض کی ابتداء

ہوئی اور آپ کی وفات بارہ ربیع الاول میں ہوئی۔ علامہ سلیمان محی جو ثقات یعنی مستند اور محقق علماء کرام میں سے ہیں انہوں نے ہرے جزم اور یقین کے ساتھ کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے مرض کی ابتداء بہ روز ہفتہ پانچ صفر کو ہوئی تھی اور آپ کا وصال بہ روز پیر در ربیع الاول کو ہوا تھا۔ واللہ اعلم!

اور اسی قول کو ترجیح دی گئی ہے کہ آپ کا وصال بہ روز پیر در ربیع الاول کو ہوا کیونکہ حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی وفات ماہ رمضان المبارک کی تین تاریخ کو ہوئی تھی اور تمام اہل اسلام علے کرام اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت خاتونِ جنت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وصال کے بعد چھ ماہ تک بہ قید حیات رہیں۔

اور نبی کریم ﷺ نے ایامِ مرض میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں چالیس غلام آزاد کیے اور عت مرض میں بھی آپ صحابہ کرام کو باجماعت نمازیں پڑھاتے رہے ماسوا تین دن کے۔ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ ستر نمازیں تھیں جو آپ کے حکم پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام کو پڑھائیں ایک دن آپ ﷺ اپنے حجرہ سے باہر مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا: اے مسلمانو! میں تمہیں انوار کرتا ہوں اور میں تمہیں اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں میرے بعد وہی تمہارا حافظہ و نگہبان ہے سنو! میں تمہیں اتنی ہی پر قائم رہنے اور اطاعت الٰہی پر کار بند رہنے کی تلقین دتا کہ یہ کرتا ہوں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے کسی اہلِ اُمتی کے پیچھے نماز نہیں پڑھی ماسوا حضرت ابو بکر اور حضرت مہدیٰ بن عوف کے اور دورانِ سفر آپ نے حضرت مہدیٰ بن عوف کی اقتداء میں شامل ہو کر صرف ایک رکعت نماز پڑھی تھی (کیونکہ جب آپ تشریف لائے جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور ایک رکعت ہو چکی تھی) اور دورانِ مرض آپ کی اکثر و بیشتر وصیت نماز پڑھنے اور غلاموں اور خدمت گزاروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی ہوئی تھی اور شاہد النبوت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی قوتِ حافظہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جب میں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا تو چند قطرے پانی کے آپ کی پگلوں میں رہ گئے تو میں نے انہیں اپنی زبان سے چوس لیا اور پی لیا جس کی وجہ سے میری قوتِ حافظہ بڑھ کر تیز ہو گئی۔

[ماخوذ از: بحارِ شریعت، ج ۳ ص ۶۳-۶۴، مسطورہ پر بہ ضمیمہ]

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل

۹۔ بَابُ فَضَائِلِ شَيْخَيْنِ

۳۶۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّهْرَاءِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اِقْتُلُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. ہیں۔

ترمذی (۳۶۶۲) ابن ماجہ (۹۷) ابن حبان (۶۹۰۲) مسند احمد (۵ ج ص ۳۹۹)

حل لغات

”اقتلوا“ میضجع مذکر حاضر، فعل امر حاضر معروف، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کی اقتداء کرتا کسی کی پیروی کرتا۔ ”الَّذِينَ“ یہ ذال مفتوح کے ساتھ اور یا ماساکن کے ساتھ ہو تو اسم موصول مشبہ ہوتا ہے اور اگر ذال مکسور اور یا ماساکن کے ساتھ ہو تو اسم موصول جمع ہوتا ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی مختصر سیرت و شان

رسول اللہ ﷺ کے فضائل کے بعد صحابہ کرام کے فضائل کا بیان شروع ہو رہا ہے یہاں سب سے پہلے حضرت ابو بکر اور

حکومت ایشیاء اور افریقہ کے قلب تک پہنچ گئی۔ حضرت عمر اسلام کی شوکت و عظمت کا نشان تھے۔ بڑے بہادر جری اور بڑے مسلمان تھے۔ اسلام کے تحفظ اور حق کی خاطر اکثر آپ کی نکار ہے نیازم رقی ایک طرف سادگی کا یہ عالم تھا کہ لباس پر سترہ سترہ پیوند لگے ہیں لیکن دوسری طرف رعب و دبدبہ یہ تھا کہ قیصر و سرئی آپ کے نام سے لرزے اور کانپتے تھے آپ اپنے آپ کو ایک عام سادہ مسلمان کی سطح پر رکھتے تھے چنانچہ جب آپ بیت المقدس پہنچے تو اس وقت غلام اپنی باری کی بناء پر اونٹ پر سوار تھا اور آپ امیر المؤمنین ہونے کے باوجود اس اونٹ کی تکمیل تمام کراں کے آگے پھیل چل رہے تھے۔ راتن اپنی کمر پر لا کر جتا جوں تک لے جاتے اور ان کی ہر طرح سے دیکھ بھال اور خبر گیری کرتے اور فرماتے: اگر دجلہ کے کنارے چڑھری کا ایک بچہ بھی بھوکا مر گیا تو عرقی مت کے روز اللہ کے سامنے جواب دہ ہوگا ہر شخص کو ان پر تنقید کا حق حاصل تھا آپ کے نزدیک قانون کی نظر میں سب برابر تھے روزانہ پر کبھی دربان نہیں رکھا تھا زبردستی اور قناعت و کفایت شعار کی اور سادگی میں آپ تمام صحابہ میں ممتاز تھے۔ تاریخ اسلام کا مطالعہ کیا جائے تو انسان نحو حیرت ہو جاتا ہے کہ مختصر سے مختصر میں اسلام کا اقتدار اس قدر بڑھا کہ وہ حدود عرب سے باہر نکل کر عراقی ایمان شام روم اور مصر وغیرہ دور دراز کے مقامات تک پھیل گیا اور ایک عظیم قوت کے طور پر اسلام کو وہ اہمیت حاصل ہو گئی کہ قیصر و سرئی کے جامہ اور زبردست ممالک اسلام کے سامنے مغلوب و مجنوم ہو گئے۔ آپ ایک نامور فاتح اور بے مثل حکمران تھے۔ آپ ۲۳ھ تک حکم العہد فرما کر جام شہادت نوش فرما کر واصل جنت ہو گئے۔

حضرت عمار اور حضرت عبداللہ
ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے فضائل

۱۰۔ بَابُ فَضَائِلِ عَمَّارٍ
وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

۳۶۶۔ اَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رِبْعِيِّ عَنْ
حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِقْتُلُوا الْيَهُودَ يَنْتَفِئُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَتَحْمَرُّ
رَجْسِي اللَّهُ عَنْهُمْ وَاقْتُلُوا يَهُودِي عَمَّارٍ وَتَسْكُنُوا
بَغْدَادَ بَنِي إِسْرَءِيلَ.

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اقتلوا یہود بنی اسرائیل و تحمر رجسہم و اقتلوا یہودی عمار و تسکنوا بغداد بنی اسرائیل۔

حضرت ابوبکر و عمر کی سیادت

ترمذی (فی ابواب تہذیب: باب: ۳۴۳) ابن ماجہ (۶۹۰۲) مسند احمد (۲۳۶۶۵)

حل لغات

”اِقْتُلُوا“: مینہ جمع مذکر حاضر، فعل امر حاضر معروف، باب افتعال سے ہے اس کا معنی ہے: ہدایت پانا کسی کا ہدایت طلب کرنا، ہدایت پر قائم رہنا۔ ”هَتَمَةً“: سیرت، طریقت۔ ”بَغْدَادَ“: وصیت، ضمان، امان، ڈھونڈ۔

حضرت ابوبکر و عمر کی سیادت

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نبیوں اور رسولوں کے علاوہ تمام اگلے پچھلے جنتی بزرگوں کے سردار ہیں۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

[مشکوٰۃ المصابیح، باب مناقب ابی بکر و عمر، اصل ۱۵۱، ص ۵۶۰، مطبوعہ المطابع دہلی]

حضرت عمار بن یاسر

آپ کا اسم گرامی عمار ہے اور کنیت ابو لیثان ہے آپ کے والد کا نام یاسر اور والدہ کا نام سیدہ ہے حضرت عمار قدیم الاسلام مسلمانوں میں سے ہیں آپ بڑے جلیل القدر اور مشہور و معروف صحابی ہیں اور غزوہ بدر اور دیگر تمام غزوات میں شریک رہے اور جنگ مہین میں حضرت علی کے ساتھ تھے اور اسی جنگ میں ہاتھوں کے ہاتھوں ۳۷ میں شہید ہو گئے ان کے فضاںک بے شمار ہیں لیکن اختصار کی بناء پر یہاں کنز العمال سے چند احادیث کے بیان پر اکتفاء کیا گیا ہے:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت عمار کو سرے لے کر ان کے قدموں تک اللہ تعالیٰ نے ایمان سے پُر کر دیا ہے اور ایمان کو ان کے گوشت و خون اور ان کے رگ و ریشہ میں ملا دیا گیا ہے اور حضرت عمار حق کے ساتھ چلتے ہیں اُحد حق ہوتا ہے اُدر حضرت عمار ہوتے ہیں اور آگ کے لیے جائز نہیں کہ وہ حضرت عمار کے جسم کا کوئی حصہ کھا سکے۔ (رم اللہ ۳۵۱۶:۳)

(۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انیسوا حضرت عمار کو باقی کردہ قتل کر کے شہید کر دے گا جبکہ آپ انیس جنت کی طرف بلائیں گے اور وہ لوگ آپ کو دوزخ کی آگ کی طرف بلائیں گے۔

(رم اللہ ۳۳۵۷:۳)

(۳) حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص حضرت عمار سے عداوت و دشمنی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس شخص سے عداوت و دشمنی فرمائے گا اور جو شخص حضرت عمار سے بغض رکھے گا تو اللہ تعالیٰ اس شخص سے ناراض ہو جائے گا۔ (رم اللہ ۳۳۵۳:۳)

(۴) حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى غَسَّاقٍ** یعنی اے آگ! تو حضرت عمار پر غصی اور سلامتی والی ہو جا! **كُنْتُ عَلَى يَأْوَاهُم** جس طرح تو حضرت امیر ایم پر غصی اور سلامتی والی بن گئی تھی۔

اے عمار! تجھے باقی کردہ شہید کرے گا یہ آپ نے اس وقت فرمایا: جب مشرکین مکہ نے حضرت عمار کو عذاب دینے کے لیے آگ میں ڈال دیا تھا۔ (رم اللہ ۳۵۵۸:۳)

(۵) حضرت جابر بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ **ابشروا یا آل عمار! ان موعدهم الجنة** یعنی اے عمار کی آل! تمہیں بشارت ہو کہ تمہارے ساتھ جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔

(رم اللہ ۳۵۶۱:۳) [کنز العمال ج ۱۱ ص ۳۳۳-۳۳۰ مطبوعہ دارہ ایضات اشرفیہ دہلی]

حضرت عبداللہ ابن مسعود

حضرت عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب حلی اکابر صحابہ کرام میں سے ہیں آپ کی تمن کنہیں ہیں ایک کنیت ابن مسعود ہے اور یہ آپ کے والد کی نسبت سے ہے اور ماں کی نسبت سے دوسری کنیت ابن ام عبد ہے کیونکہ آپ کی والدہ کی کنیت ام عبد ہے اور تیسری کنیت آپ کے بیٹے کی نسبت ابو عبدالرحمن ہے اور آپ سب سے پہلے ایمان لانے والے سابقین و تابعین مسلمانوں میں سے ہیں آپ حضرت عمر سے پہلے ایمان لائے بلکہ آپ اسلام کے چھنے صاحب ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خاص خادم

تھے اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم پاک مسواک اور وضو کا برتن آپ کے پاس رہتا تھا اور آپ بدر وغیرہ تمام غزوات میں شریک ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے جتنی ہونے کی بشارت و گواہی دی اور فرمایا: میں اپنے لیے وہ چیز پسند کرتا ہوں جو ابن مسعود پسند کریں اور وہ چیز ناپسند کرتا ہوں جو ابن مسعود ناپسند کریں اور آپ اخلاق و عادات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتے جلتے تھے حضرت عمر کے زمانہ سے لے کر حضرت عثمان کی خلافت کے شروع تک کوفہ کے حاکم رہے پھر بیت المال کے محافظ مقرر ہوئے پھر مدینہ منورہ واپس آ گئے اور یہیں مدینہ منورہ میں ۳۲ھ میں انتقال فرما گئے۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود کے فضائل کے بیان میں کثر اعمال کی چند احادیث پیش کی جا رہی ہیں:

(۱) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اپنی امت کے لیے وہ چیز پسند کرتا ہوں جو ابن ام مہریری امت کے لیے پسند کرتا ہے۔ [کنز العمال: ۳۳۵۰]

(۲) حضرت سارہ بنت عبداللہ بن مسعود اپنے والد سے روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اے تک (حضرت) عبداللہ بن مسعود قیامت کے روز میزان میں اُحد پھاڑ سے زیادہ وزن ہوں گے۔ [کنز العمال: ۳۳۵۲]

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں اپنی امت پر کسی کے مشورہ کے بغیر امیر مقرر کرتا تو میں ابن پرائن ام عبد (حضرت عبداللہ) کو امیر مقرر کر دیتا۔ [کنز العمال: ۳۳۵۱]

(۴) حضرت ابن عباس اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں وہی چیز پسند کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے میرے لیے اور میری امت کے لیے اور ابن ام عبد کے لیے پسند کی ہے اور میں وہ چیز ناپسند کرتا ہوں جسے اللہ تعالیٰ نے میرے لیے اور میری امت کے لیے اور ابن ام عبد کے لیے ناپسند فرمایا ہے۔ [کنز العمال: ۳۳۵۶]

(۵) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص پسند کرتا ہے کہ وہ قرآن مجید کی تلاوت اس طرح عمدہ اور مستحکم لہجہ میں ہے جس طرح اسے نازل کیا گیا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ حضرت ابن مسعود سے اس کی تلاوت سنے۔ [کنز العمال: ۳۳۵۷]

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل

۱۱۔ بَابُ فَضَائِلِ عُثْمَانَ

۳۶۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَلْهَيْثَمِ عَنْ مُوسَى بْنِ اَبِي عَجِيْبٍ اَنَّ عُمَرَ مَرَّ بِعُثْمَانَ وَهُوَ حَزِيْنٌ قَالَ مَا يُحْزِنُكَ قَالَ اَلَا اَحْزَنُ وَ لَقَدْ اِنْقَطَعَ الصَّهْرُ بَيْنِي وَ بَيْنَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ ذَلِكُمْ حُذْنًا مَّا كُنْتُ بَسْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ كَانَتْ تَحْتَ لِقَائِهِ لَهْ عُمَرُ اَزْوَاجُكَ خَفِضَةُ ابْنِي لِقَائِهِ حَتّٰى اسْتَخِيْرَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَائِهِ لِقَائِهِ لَهْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ لَكَ اَنْ اَذْكَى عَلٰى صَهِرٍ هُوَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ

حضرت موسیٰ بن ابی کثیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے اور اس وقت حضرت عثمان نہایت غمگین و پریشان اور بہت رنجیدہ تھے جس پر حضرت عمر نے فرمایا: تمہیں کس چیز نے اس قدر غمگین و رنجیدہ کر دیا ہے (حضرت عثمان نے) فرمایا: میں غمگین و رنجیدہ کیوں نہ ہوں حالانکہ میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان سراسر ایثار و رشتہ ختم ہو گیا ہے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی (حضرت رقیہ) کی وفات کے ابتدائی ایام تھے اور یہ صاحبزادی ان (حضرت عثمان) کے نکاح میں تھیں سو حضرت عمر نے فرمایا کہ میں اپنی بیٹی (حضرت) خفصہ کا نکاح تم سے کر دیتا ہوں فرمایا: ابھی نہیں یہاں

حساب جنت میں جائیں گے جن پر روزِ آخر کی آگ واجب ہو چکی ہوگی۔ [کنز العمال: ۳۲۸۰۶]

(۱۱) حضرت عائشہ صدیقہ عقیقہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یوں دعا مانگی: "اللھم قد رضیت عن عثمان غارضی عنہ" اے اللہ! بے شک میں عثمان سے راضی ہو چکا ہوں! میں تو بھی اس سے راضی ہو جاؤ۔ مرتبہ ہرایا۔ [کنز العمال: ۳۲۸۳۸]

(۱۲) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جنت میں جو درخت نامی ایک درخت ہے اور حضرت عثمان اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہیں اور روزِ آخر میں لحوم و بھل نامی ایک درخت ہے اور ابو جہل اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے۔ [کنز العمال: ۳۲۸۴۹]

(۱۳) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: میں جنت میں داخل ہوا تو اچانک میں ایک ایسے محل کے پاس پہنچا جو سونے، موتیوں اور یاقوت سے تیار کیا گیا تھا! سو میں نے کہا: یہ محل کس کا ہے؟ تو فرشتوں نے کہا کہ آپ کے بعد ظلم کے ساتھ قتل کیے جانے والے آپ کے خلیفہ حضرت عثمان بن عفان ہیں۔ [کنز العمال: ۳۲۸۵۶]

نوٹ: ناخوار و ختم از: کنز العمال ج ۱۱ ص ۲۷۳-۲۶۸ مطبوعہ دارہ تالیفات اشرافیہ لبنان

حضرت علی رضی اللہ عنہ
کے فضائل

۱۲۔ بَابُ فَضَائِلِ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۳۶۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ عَمِّهِ النَّخَعِيِّ وَهُوَ الْهَمْدَانِيُّ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ عَزَّمَهُ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ إِنَّا أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ.
حضرت حجة العربیؑ یہ بھائی ہیں جو حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ الکریم کے اصحاب میں سے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ "اَنَا أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ" یعنی سب سے پہلے تمہاری اسلام لایا ہوں۔ (۳۷۳۷-۳۷۳۵)

سب سے پہلے کون اسلام لایا؟

معلوم ہوتا ہے کہ اہل سنت میں اختلاف ہے کہ سب سے پہلے کون اسلام لایا بعض کے نزدیک ابو بکر صدیقؓ ہیں بعض نے کہا: حضرت علیؓ ہیں جبکہ بعض کے نزدیک حضرت خدیجہ الکبریٰؓ ہیں اور بعض کے نزدیک حضرت بلالؓ ہیں اور بعض نے کہا کہ حضرت زید بن حارثہؓ ہیں لیکن جو مورخین، محدثین اور فقہاء نے فرمایا ہے کہ بالغ اور آزاد مردوں میں سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سب سے پہلے ایمان لائے تھے اور عورتوں میں سے سب سے پہلے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ ایمان لائیں اور بچوں میں سے سب سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ (دس سال کی عمر میں) ایمان لائے تھے اور آزاد کردہ غلاموں میں سے حضرت زید بن حارثہ سب سے پہلے ایمان لائے تھے اور غلاموں میں سے حضرت بلال سب سے پہلے ایمان لائے تھے رضی اللہ عنہم! جمیع۔ آپ کے فضائل و مناقب اگلی حدیث کی تخریج میں بیان کیے جائیں گے۔

۳۶۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ إِلَى عَلِيٍّ عَزَّمَهُ اللَّهُ وَجْهَهُ ذَاتَ يَوْمٍ فَرَأَاهُ جَالِسًا فَقَالَ يَا عَلِيُّ مَا أَجَاعَكَ قَالَ يَأْكُمُونَ اللَّوْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ إِلَى عَلِيٍّ عَزَّمَهُ اللَّهُ وَجْهَهُ ذَاتَ يَوْمٍ فَرَأَاهُ جَالِسًا فَقَالَ يَا عَلِيُّ مَا أَجَاعَكَ قَالَ يَأْكُمُونَ اللَّوْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ام ہانیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریم کی طرف دیکھا تو آپ نے (بھوک کے آواز سے) انہیں بھوکا خیال کیا اور فرمایا: اے علی! تمہیں کس چیز نے بھوکا رکھا ہے؟ حضرت علیؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ!

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ لَمْ أَفْخَعْ مِنْهُ عَمَلًا وَهَذَا لَقَالُ النَّبِيُّ
نَحْنُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْبَسُ بِالْحَبَشَةِ.

لال ابن عدی (ج ۳ ص ۱۲۴) ج ۸ ص ۵۳

حل لغات

”تَجَاعَلْنَا“ میند واحد مذکر اسم قائل ہے اس کا معنی ہے: بھوکا رہنے والا۔ ”فَمَا أَتَجَاعَلُكَ“ اس میں حرف ”نَا“ استعمال ہے (سوالیہ) ہے اور آخر میں کاف (ک) ضمیر مفعول ہے اور ”أَتَجَاعَلُ“ میند واحد مذکر عاقب فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: بھوکا رکھنا خوراک بند کر دینا خوراک روک لینا۔ ”أَتَهْشُرُ“ میند واحد مذکر حاضر فعل امر حاضر معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: بشارت دینا وغیرہ خبری دینا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختصر سیرت و شان

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا سلسلہ نسب اس طرح ہے: علی بن ابی طالب المعروف عہد مناف بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن حکیم بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن لحر بن مالک بن نضر بن کنانہ۔ آپ کا نام علی ہے کنیت ابی الحسن اور ابو تراب ہے اور لقب حیدر گراز اسم اللہ الغالب ہے۔ آپ کا نام عہد مناف یا عمران ہے اور کنیت ابی طالب ہے اور آپ کی والدہ ماجدہ کا نام فاطمہ بنت اسد بن ہاشم بن عبد مناف ہے آپ کی بیوی ہاشمی مسلم خاتون ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ رشتہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا داماد چاراد بھائی اور داماد بھی ہیں نیز صحیحین سے نبی کریم صلی اللہ عنہ کی تربیت و پرورش میں بچے اور بڑے۔ آپ سیدۃ النساء حضرت فاطمہ الزہراء کے شوہر اور حسین کریمین کے والد ماجد ہیں رضی اللہ عنہم۔ آپ سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والوں میں شامل ہیں تمام عمر نبی کریم صلی اللہ عنہ کی خدمت اور دین اسلام کی تبلیغ فرمائی۔ ہجرت مدینہ منورہ کے موقع پر آپ بلا خوف و ڈر مسٹر رسول صلی اللہ عنہ پر ایست گئے تاکہ لوگوں کی امانتیں واپس کر سکیں۔ تمام فزوات میں کمال جاننا لڑی کے ساتھ حصہ لیا جنگ خندق میں عرب کے نامور مشہور پیٹلوان عمرو بن عبد وڈ کو جہنم رسید کیا۔ آپ فاتح خیبر ہیں خیبر کے یہودی سردار حرب کا خاتمہ کیا۔ درحقیقت حضرت علی رضی اللہ عنہ شجاعت و بہادری میں اپنا جواب نہ رکھتے تھے آپ کی قوت امادی نہایت مضبوط اور زبردست تھی۔ آپ انتہائی خطرناک حالات میں بھی کبھی ہمت نہیں ہارتے تھے۔ مرد میدان ہونے کے علاوہ علم و فلسفیت کے میدان میں بھی آپ کا بہت حصہ ہے۔ لہذا میں آپ کا مرتبہ بہت بلند تھا فصاحت و بلاغت میں بھی بے مثل تھے آپ کے خطبات اور حکامیہ کا مجموعہ ”صحیح البلاغۃ“ دیکھنے سے یقین ہو جاتا ہے کہ آپ حکیم العرب فصیح و بلیغ اور نہایت خوش بیان تھے۔ زہد و ریاضت اور فقر و غنا میں آپ اکو صفا پر کرام میں ممتاز نظر آتے ہیں۔

قرآن مجید کے اسرار و رموز کے حامل اور ایک ایک آیت کے معانی و شان نزول سے آگاہ تھے۔ امانت و دیانت میں بھی آپ بے مثال تھے دشمنوں سے بھی فراغ دلی سے پیش آتے تھے آپ انتہائی ذہین اور مشہور ریاضی دان تھے۔ مشکل ترین مسائل بھی چند لمحوں میں حل کر دیتے۔ مقدمات کے فیصلے کرنے میں آپ منفرد تھے۔ سید المرسلین عادی اسلحہ فخر علی رضی اللہ عنہ تھے آپ کو کاظمی القضاۃ کا عہدہ دے کر یمن بھیجا تھا۔ اتفاق فی کتب اللہ آپ کا نمایاں وصف تھا خود فاقہ سے سو جاتے لیکن مسائل و حجاج کو خالی ہاتھ نہیں لوٹاتے تھے لاکھوں کی آمدنی کے باوجود کبھی سے گزارہ نہ کرتے لباس اور غذا انتہائی سادہ ہوتی تھی آپ کی زندگی سادگی کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ آپ تینوں خلفاء کے مشیر اور دست راست کی حیثیت سے ان کے ساتھ کام کرتے رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت پر مسلمانوں پر بڑا بڑک وقت تھا لوگوں کے اصرار پر خلافت کی ذمہ داری سنبھالی اور چار سال نواد آپ غلیظہ رہے۔ آپ نے قرآن و سنت کے مطابق

خلافت کی آخر کار آپ ایک خارجی عبدالرحمن ابن الجهم کے ہاتھوں ۳۰ھ ماہ رمضان المبارک میں شہید ہوئے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فغان میں بے شمار احادیث مروی ہیں لیکن اختصار کے پیش نظر چند احادیث کنز العمال سے بیان کرنے کی سعادت حاصل کی جارہی ہے ملاحظہ فرمائیں:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "لَا يُؤْبِكُ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يَهْجُرُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ" یعنی تجھ سے صرف مؤمن ہی محبت و پیار کرے گا اور تجھ سے صرف منافق ہی بغض و کینہ کرے گا۔ [کنز العمال: ۳۲۸۷۵]

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "أَنْتَ أَيْحَىٰ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ" تم میرے بھائی ہو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ [کنز العمال: ۳۲۸۷۶]

(۳) حضرت جابر اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: مجھیں میرے ساتھ وہی حیثیت حاصل ہے جو حضرت ہارون کو حضرت موسیٰ کے ساتھ (معاون کی حیثیت) حاصل تھی مگر یاد رکھو میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ [کنز العمال: ۳۲۸۷۸]

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ براہِ حق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أَنْتَ وَسَيِّدِي وَأَنَا وَنَفْكَ" تم مجھ سے ہو اور میں تم سے ہوں۔ [کنز العمال: ۳۲۸۷۷]

(۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں حکمت کا گھر ہوں اور علی اس کا دروازہ ہیں۔

[کنز العمال: ۳۲۸۸۶]

(۵) حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أَنَا مَوْجِدَةُ الْجَنَّةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا" لَقَدْ آتَاكَ اللَّهُ الْعِلْمَ فَلْيُكَلِّمِ الْغَائِبَ" میں علم کا شہر ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کا دروازہ ہیں سو جو شخص علم حاصل کرنا چاہتا ہے تو دروازے کے پاس آئے۔ [کنز العمال: ۳۲۸۸۷]

(۷) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اپنی بیٹی حضرت فاطمہ کا نکاح حضرت علی سے کروں۔ [کنز العمال: ۳۲۸۸۸]

(۸) حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی نسل اس کی اپنی پشت میں رکھی لیکن میری نسل کو اللہ تعالیٰ نے حضرت علی بن ابی طالب کی پشت میں رکھا ہے۔

[کنز العمال: ۳۲۸۸۹]

(۹) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "فُتُوْهُ عِلْمِي عِبَادَةُ" یعنی حضرت علی کا ذکر کرنا بھی عبادت ہے۔ [کنز العمال: ۳۲۸۹۱]

(۱۰) حضرت ابن مسعود اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "الْمَنْظَرُ إِلَيَّ وَجْهُ عَلِيٍّ عِبَادَةُ" یعنی حضرت علی کے چہرے کو دیکھنا عبادت ہے۔ [کنز العمال: ۳۲۸۹۲]

(۱۱) جس نے علی سے عداوت کی اس نے اللہ تعالیٰ سے عداوت کی۔ [کنز العمال: ۳۲۸۹۳]

(۱۲) جس نے علی کو ایت دی اس نے مجھے ایت دی۔ [کنز العمال: ۳۲۸۹۸]

(۱۳) جس نے علی سے محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے علی سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔

[کنز العمال: ۳۲۹۹۰]

(۱۰) جس نے علی کو گالی دی اس نے مجھے گالی دی اور جس نے مجھے گالی دی اس نے یقیناً اللہ تعالیٰ کو گالی دی۔ [کنز العمال: ۳۲۹۰۰]

(۱۵) جس کا میں مولا (محبوب و دوست) ہوں سو اس کا علی مولا ہیں۔ [کنز العمال: ۱۰: ۳۲۹]

(۱۶) علی قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علی کے ساتھ ہے یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہوں گے یہاں تک کہ یہ دونوں حوض پر وارد ہوں

(۱۷) علی مجھ سے اس طرح ہیں جس طرح سر بدن سے ہوتا ہے۔ [کنز العمال: ۳۲۹۱۱]

(۱۸) مومنوں کے سردار حضرت علی ہیں اور منافقوں کا سردار مال ہے۔ [کنز العمال: ۳۲۹۱۵]

نوٹ: تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: کنز العمال ج ۱۱ ص ۲۸۸-۲۸۵ مطبوعہ ادارہ تالیفات اشرفیہ، مکان

١٣- بَابُ فَضَائِلِ حَمْرَةٍ

بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

حضرت امیر حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ

کے فضائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **مَنْ عَدَا مَطْلَبَ قِيَامَتِ كُنْ مِنْ شَهِيدِيهَا** (جو شخص قیامت کے دن شہیدوں کے سردار ہوں گے، پھر وہ شہیدوں کا سردار ہوگا، جو کسی حکمران کے پاس جائے اور اسے نکلے اور نہ اپنی سے روکے۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ قیامت کے روز شہیدوں کے سردار حمزہ بن عبدالمطلب ہوں گے اور وہ اُدی ہوگا جو کہ خاتمِ حکمران کے پاس جائے گا اور اسے تنگی کا حکم دے اور اسے بُرائی سے منع کرے (پھر حاکم اس کو شہید کرادے)۔

٣٧- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَجْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
لَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ
الشَّهَدَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ
رَجُلٌ دَعَلَ إِلَى إِيَّامِ الْقَامَةِ وَنَهَاهُ.

آئیں نکال دی گئیں آپ کے قلب و جگر کو نکال کر چپایا گیا جس کی بناء پر آپ کو سید الشہداء کا اعزاز بزبان رسالت عطا کیا گیا۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت امیر حمزہ بن عبدالمطلب اور وہ آدمی سید الشہداء ہیں جس نے ظالم حاکم کے سامنے حکم حق بلند کرتے ہوئے اسے ٹیک کاموں کے کرنے اور نہ کاموں سے بچنے کا حکم دیا جس کی وجہ سے ظالم حاکم نے اس کو حق کی پاداش میں قتل کر کے شہید کر دیا۔ [کنز العمال ج ۱۱ ص ۳۱۰ مطبوعہ دار الفیضان اشرفیہ لبنان]

اس حدیث سے دو مسائل ثابت ہوئے ایک یہ کہ حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ بہ زبان رسالت سید الشہداء ہیں جس کا ظہور بہ روز قیامت سب پر چماں ہو جائے گا اور دوسرا یہ کہ ہر وہ خوش نصیب مسلمان جو ظالم حکمران کے سامنے حکم حق بلند کرتے ہوئے اس کو ٹیک کا حکم دے گا اور اسے بُرائی سے منع کرے گا اور اس جہلیخ حق کی بناء پر ظالم حاکم کے حکم سے شہید کر دیا جائے گا تو وہ بھی سید الشہداء کی جماعت میں شامل ہو گا لیکن وجہ ہے کہ سرکارِ مدینہ کے لوہے کے امام عالی مقام امام حسین رضی اللہ عنہ کو سید الشہداء کہا جاتا ہے جنہوں نے اپنے وقت کے غاصب و ظالم اور فاسق و قاجر حکمران یزید کے مقابلہ میں عزیمت پر عمل کرتے ہوئے دین اسلام کی حفاظت و جہاد کے لیے اپنی جان کا ذرا نہ پیش کر دیا۔

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت جابر رضی اللہ عنہ جان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احزاب کی رات فرمایا کہ دشمن قوم کی خبر ہمارے پاس کون لائے؟ تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی فوج کے پاس گئے اور ان کی خبر لاکر آپ کو پہنچی۔ آپ کے ارشاد پر حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے اپنے چہرہ پر لٹائی لٹائی ہوئی عمامہ (تکس) دھکاڑا مصاحب) دھتا ہے اور میرا حارری زبیر ہے۔

۱۴۔ بَابُ فَضَائِلِ زُبَيْرِ بْنِ عَوَامٍ
۳۷۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَبْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْتِنَا بِالْخَبَرِ لَيْلَةً الْخَوَاطِبُ فَيَقْتُلُوا الزُّبَيْرَ فَيَأْتِنَا بِالْخَبَرِ كَانَ قَدْ مَرَّ بِمَوَاقِفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ خَوَاطِبٌ وَخَوَاطِبُ الزُّبَيْرِ

حدیثی (۳۸۴۶) مسلم (۶۲۴۲) ترمذی (۳۷۴۵) ابن ماجہ (۱۲۳) ابن حبان (۶۹۸۵)

حل لغات

”فَيَقْتُلُوا“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب النعال سے ہے اس کا معنی ہے: روانہ ہونا، چلے جانا، جانا۔ ”خَوَاطِبُ“ اس کے معنی ہیں: بھیجتے کرنے والا، کپڑے دھونے والا، دھوئی روشنی دار شدہ داندہ داندہ خاص انبیاء کے کام کے دھوکار۔

حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کی سیرت و عظمت

آپ کا نام نامی اسم گرامی زبیر ہے والد عوام بن خیلہ تھے اور آپ کی والدہ ماجدہ حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب ہیں جو نبی کریم ﷺ کی پھوپھی ہیں اور شرف یہ اسلام ہو جس حضرت زبیر کی کنیت ابو عبد اللہ ہے مگر آپ کی والدہ ماجدہ آپ کو ابو الخطاب کہا کرتی تھیں۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ آپ کی پھوپھی ہیں اور حضرت ابوبکر صدیق کی بیٹی اور حضرت عائشہ صدیقہ کی بہن حضرت اسماء آپ کی بیوی تھیں آپ نے پندرہ سال کی عمر میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ حضرت زبیر کو حبشہ اور مدینہ منورہ کی ہر دو جہتیں کرنے کا شرف حاصل تھا۔ آپ کے قبول اسلام کی وجہ سے آپ کا چچا آپ کو بھجوری صف میں لپیٹ کر دھواں دیا کرتا تھا مگر آپ کے ثبات و استقامت میں ذرا فرق نہ آیا ایک مرتبہ کہ عمرہ میں افواہ اُڑی کہ رسول اللہ کو کفار نے قید کر لیا ہے آپ کو مار سونت کر باہر لگے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کے حق میں دعا فرمائی۔ آپ کے جسم کا کوئی حصہ ایسا نہ تھا جو رسول اللہ کی محبت میں زخمی نہ ہوا ہو۔

حضرت زہیر ان خوش نصیب عمرہ ہشترہ صحابہ کرام میں سے ہیں جن (دس حضرات) کو رسول اللہ ﷺ نے دنیا میں جنت کی خوشخبری سنائی تھی نیز آپ ان چودہ صحابہ میں سے ہیں جن کو امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات سے پہلے خلافت راشدہ کے لیے پیش کیا۔ حضرت عمر کا ارشاد ہے کہ حضرت زہیر ارکان دین میں سے ایک رکن ہیں۔ جنگ بدر میں فرشتے آپ ہی کی صورت میں نازل ہوئے تھے ایک مرتبہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کے بارے میں فرمایا تھا کہ میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں۔ جب حضرت زہیر جنگ جمل میں شریک تھے تو حضرت علی نے آپ کو پکار کر اپنے پاس بلایا اور فرمایا: آپ کو یاد ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا کہ تم ان سے (یعنی حضرت علی سے) جنگ کرو گے اور اس دن تم ان پر ظلم کر رہے ہو گے۔ چنانچہ حضرت زہیر کو یہ حدیث فوراً یاد آگئی اور اسی وقت آپ میدان جنگ سے الگ ہو گئے پھر آپ ایک طرف نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک باغی نے آکر آپ کو کل کر کے شہید کر دیا اور آپ کی کتوار لے کر حضرت علی کی خدمت میں پیش کی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بے شک اس کتوار نے نبی کریم ﷺ کے بہت سے مصائب و مشکلات کو دور کیا ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ (حضرت زہیر) ابن مغیہ کے قاتل کو دوزخ کی بشارت دے دیتا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک رات کافی دیر تک باتیں کرتے رہے پھر جب دو جانے لگے تو آپ بھی ان کے ساتھ روانہ ہوئے پھر یہ تینوں حضرات مہد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے اور اس وقت دو قرآن مجید پڑھ رہے تھے چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ان کی تلاوت سن کر فرمایا کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہے کہ دو قرآن مجید کو اس طرح پڑھے جس طرح وہ نازل کیا گیا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ اس طرح قرآن مجید پڑھا کرے جس طرح ابن ام عبد (حضرت مہد اللہ بن مسعود) پڑھتے ہیں اور آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ان سے فرماتے تھے: (اے ابن مسعود!) تم بائیس حصوں عطا کیا گیا ہے گا سو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر دونوں خوشخبری سنانے کے لیے حضرت ابن مسعود کے پاس آ گئے اور حضرت ابوبکر حضرت عمر سے پہلے ان کی طرف آگے بڑھ گئے اور انہیں خوشخبری دی اور بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں دعائیں عطا کیں کہ تم دیا ہے یہ بات سن کر حضرت عبداللہ نے یہ دعا مانگی کہ اے میرے اللہ! میں ہمیشہ قائم و دائم رہنے والے ایمان کا تجھ سے سوال کرتا ہوں اور کسی ختم نہ ہونے والی نعمتوں کا سوال کرتا ہوں اور میں تجھ سے عہد کی جنت میں میرے نبی کریم کی رفاقت کی درخواست کرتا ہوں۔

اور ایک روایت میں حضرت عقیم نے براہ راست حضرت عبداللہ

۱۵۔ بَابُ فَضَائِلِ ابْنِ مَسْعُودٍ

۳۷۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ زُجَيْلٍ عَنْ عَبْدِ
الْوَلِيِّ بْنِ مَسْعُودٍ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ سَمِعَا مِنْ رَسُوْلِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ لَّانَ فَعَرَّجَا
وَخَرَجَ تَتَمُّنَا لَمَرَوْا بِابْنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ يَقْرَأُ لَقَدْ
الْبَيْتِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سُوْرَةٍ اَنْ يَقْرَأَ
الْقُرْآنَ كَمَا اُنْزِلَ فَلَمَّا رَآهُ عَلِيٌّ يَقْرَأُ فِي ابْنِ اُمِّ عَبْدٍ
وَجَعَلَ يَقُوْلُ لَهٗ سَلْ تَعْلَمُ لَقَدْ اَتَاكَ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
مُسْتَسْرِبًا لَمَسَّقَ اَبُو بَكْرٍ عَمْرًا لَوِ كَسْرَتُهُ وَآخِرَتُهُ
اَنَّ الْبَيْتِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ اَمَرَ بِاللُّحَاوِ
لِلْقُرْآنِ الْكَلِمَ اِلَيْهِ اِنْسَالِكَ اِنْسَالًا كَالِیْمَا لَا يَزُوْلُ
وَنَجْمًا لَا يَنْقُذُ وَمَرَاتِفَةً يَبْتَكَ فِيْ جَنَّةِ الْعُلُوْدِ.

وَلَيْسَ رَوَاهُ عَنْ الْهَيْثَمِ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّ

أَبَا نُجَيْشٍ وَعُمَرَ مَعْرًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَعْرَجًا وَخَرَجَ مَعَهُمَا لَمَعْرًا بَابِي مَسْجُودٍ وَهُوَ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَطَا كَمَا أَنْزَلَ فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ آتِيهِ أَمَّ عَبْدِي وَجَعَلُ يَقُولُ مُلْ تَعْلَهُ وَذَكَرُ قَتَامَ الْأَوَّلِ.

ابن ماجہ (۱۳۸) ابن حبان (۶۰۶۷-۶۰۶۶)

بن مسعود سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ بنی کریم رضی اللہ عنہما کے پاس رات کو کافی دیر تک باقی کرتے رہے پھر وہ دونوں روانہ ہوئے اور آپ بھی ان دونوں کے ساتھ باہر تشریف لائے اور حضرت عید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے اور اس وقت وہ نماز (تہجد) میں قرآن مجید کی تلاوت کر رہے تھے سو بنی کریم رضی اللہ عنہما نے (بن کی تلاوت سن کر) فرمایا: جو شخص یہ پسند کرتا ہے کہ وہ قرآن مجید کو عمدہ لہجہ میں غمیر غمیر کر پڑھے جیسا کہ قرآن مجید نازل کیا گیا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ ابن ام عبد کی قراءت کی طرح پڑھا کرے اور فرمانے لگے: تم ہاتھ جو تمہیں عطا کیا جائے گا اور حضرت عیشم نے آگے سب سابق محل حدیث بیان فرمائی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں تشریف لاتے تو حضرت عبداللہ اپنی والدہ ام عبد کو آپ کے گھر میں بھیج دیتے تھے تاکہ وہ بنی کریم رضی اللہ عنہما کے گھر سے کاڑا آپ کی سیرت اور ہیئت و کیفیت کو دیکھیں اور واپس آ کر انہیں یہ سب کچھ بتائیں اور یہ آپ کی سیرت و کردار کی مشابہت اختیار کرنے کی کوشش کریں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے مصطفیٰ ہونے کے بعد ایک روایت میں ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے عصا بردار بھی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے ردا (کالی کپڑی) بردار بھی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے ردا کے ردا (کالی کپڑی) کے ردا کے ردا بھی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے سواک آقا پادشاهین بردار بھی تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جب سے اسلام قبول کیا ہے کبھی جھوٹ نہیں بولا یا سوا ایک دفعہ کے اور وہ یہ کہ میں نے بنی کریم رضی اللہ عنہما کی سواری پر کچا وہ رکھ کر گس دیا کرتا تھا سو

۳۷۳- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُذَافَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِ أَمَّ عَبْدٍ فَتَنْظُرُ إِلَى هَذِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ وَسَمِعَهُ قُضِيْبُهُ بِذَلِكَ فَتَشْفِيهِ بِهِ. بخاری (۳۷۶۲) ترمذی (۳۸۰۷) مسلم (۶۳۲۶) ابن حبان (۷۰۶۳)

۳۷۴- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُذَافَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ صَاحِبَ حَصْبٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ صَاحِبَ حَصَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ صَاحِبَ رِذَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ صَاحِبَ الرُّجُلِ الَّذِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ صَاحِبَ بِيَاك رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبَ الْبُيْضَاءِ وَصَاحِبَ التَّلْعِينِ.

مسندک لکھنؤ (ج ۳ ص ۳۱۶) بیہات ابن سعد (ج ۳ ص ۱۰۹)

۳۷۵- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مَعْنٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ مَا كَذَبْتُ مِنْذُ أَنْ لَمْتُ إِلَّا كَذِبَةً وَاحِدَةً كُنْتُ أُرْجِلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَتِي رَحْلًا يَنْ

ایک دفعہ طائف سے کجاوہ بنانے والا ایک شخص آیا اور اس نے مجھ سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ کو کون سا کجاوہ زیادہ پسند ہے؟ میں نے کہا: طائف اور مکہ مکرمہ کا بنا ہوا کجاوہ آپ کو زیادہ پسند ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ طائف و مکہ کے کجاوے پسند نہیں فرماتے تھے (بلکہ آپ کو صرف مدینہ منورہ کے کجاوے پسند تھے) پھر جب طائف کا تیار کردہ کجاوہ آپ کی ادنیٰ پر گس کر اسے لایا گیا تو آپ نے فرمایا: ہماری سواری پر یہ کجاوہ کس نے سسا ہے؟ تو لوگوں نے کہا کہ کجاوہ بنانے والے طائف کے ایک آدمی نے آپ کی سواری پر یہ کجاوہ گس دیا ہے آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے فرمایا: تم ابن ام عبد کو حکم دو کہ وہ ہماری سواری پر کجاوہ گس دے چنانچہ وہ بارہ کجاوہ کسنے کے لیے میرے پاس لایا گیا۔

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے بیان فرمایا کہ طائف کا رہنے والا ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ پھر طائف کا وہ آدمی میرے پاس آیا اور کہا کہ نبی کریم (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو کون سا کجاوہ پسند ہے میں نے کہہ دیا: طائف اور مکہ مکرمہ کا بنا ہوا پھر جب آپ ﷺ باہر تشریف لائے تو فرمایا: یہ کجاوہ کس صاحب کا ہے؟ عرض کیا گیا کہ طائف کے رہنے والے فلان آدمی کا تیار کردہ ہے آپ نے فرمایا: ہمیں اس کجاوہ سے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جب سے اسلام قبول کیا ہے کبھی جھوٹ نہیں بولا ماسوا ایک دفعہ کے۔ میں رسول اللہ ﷺ کے لیے سواری تیار کرتا تھا چنانچہ ایک دفعہ طائف سے کجاوہ بنانے والا ایک آدمی آیا اور مجھ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو کون سا کجاوہ پسند ہے؟ میں نے کہہ دیا کہ طائف اور مکہ کا بنا ہوا۔ حضرت ابن مسعود بتاتے ہیں حالانکہ آپ یہ کجاوے پسند نہ کرتے تھے پھر جب رسول اللہ ﷺ کے لیے سواری پر طائف کا کجاوہ گس کے سواری کو آپ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہماری سواری پر یہ کجاوہ کس نے سسا ہے؟ سو آپ کو بتایا گیا کہ طائف کا رہنے والا جو آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اس نے آپ کے لیے سواری پر اپنا بتایا ہوا کجاوہ گس دیا ہے آپ ﷺ نے حضرت ابن مسعود کو فرمایا: یہ

الْعَلَابِ فَسَالَيْنِ إِلَى الرَّاحِلَةِ أَنْتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقْتُ الْكَاهِنَةَ الْمَجْنُونَةَ وَكَانَ يَكْرَهُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقْتُ قَبِيضًا قَالَتْ مَنْ وَحَلْنَا خِلَابَهُ قَالُوا رَحَلَتْ قَالَتْ مَرَوْنِزَ أُمِّ عَبْدِ قَلْبُرَيْحٍ لَنَا فَأَعِيذَتْ إِلَيَّ الرَّاحِلَةَ. (مسند ابی یوسف ۵۲۱۲) (مطبوعہ دار الفکر ۲۸۴۴)

وَقَالَ دَوَابَّةٌ قَالَتْ عِنْدَ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَسَاءَ بَرَجَلٍ مِنْ أَهْلِ الْعَلَابِ قَالَتْ لَجَاءَ بِي الْكَاهِنَةُ فَقَالَتْ إِنَّ الرَّاحِلَةَ أَنْتَ إِلَيَّ لَقْتُ الْكَاهِنَةَ الْمَجْنُونَةَ فَخَرَجَ فَقَالَ مَنْ صَاحِبُ خِلَابِهِ الرَّاحِلَةِ قَالَتْ لَنَا خَاجَةٌ لَنَا بِهَا.

۲۷۶۔ أَبُو حَفِصَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مُسْرُوذٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا كُنْتُ مِنْهُ أَنْسَلْتُ إِلَّا وَاحِدَةً كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ يَرْسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى رَحَلٌ مِنَ الْعَلَابِ فَقَالَ إِنَّ الرَّاحِلَةَ أَنْتَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقْتُ الْكَاهِنَةَ الْمَجْنُونَةَ قَالَتْ وَكَانَ يَكْرَهُهَا لَقْنَا دَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّى بِهَا قَالَتْ مَنْ وَحَلْنَا خِلَابَهُ الرَّاحِلَةَ قَالَتْ رَحَلَتْ أَلْوَيْ أَنْتَ بِهِ مِنَ الْعَلَابِ فَقَالَ دَوَابَّةٌ الرَّاحِلَةَ لَا بَيْنَ مَسْخُوفٍ. (مسند ابی یوسف ۵۲۱۲) (مطبوعہ دار الفکر ۲۸۴۴)

کھادہ وانگ کر دو۔

حل لغات

”سَمُوْرًا“ میضہ مشیرہ کر عاب، فعل ماضی معروف مثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: رات کو گھنگھوکرنا۔
 ”نَصْرًا“ میضہ واحد کر عاب، فعل ماضی معروف باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: خوش ہونا پسند آنا۔ ”حَقَقًا“ اس کا معنی ہے: خوبصورت اور عمدہ لہجہ میں نرم اعراسے تلاوت کرنا۔ ”ذَلِكَ اَمَّا وَسُوْرَةٌ“ یعنی آپ کی سیرت اور ”سَمْعًا“ کا معنی ہے: آپ کی نشست و برخاست، چلنے پھرنے، گفتگو کرنے کی کیفیت و حالت۔ ”اَكْرَمَ اَجَلًا“ سواری، کھادہ۔ ”حَسْبُوْرًا“ کا معنی ہے: چٹائی، مصحفی۔ ”اَلْمَوْحَضَةُ“ کا معنی ہے: وضو کا برتن آقا پُر لوٹا۔ ”اَوْجَلًا“ میضہ واحد مطلق فعل مضارع معروف باب تَعَجَّلَ سے ہے اس کا معنی ہے: سواری تیار کرنا، اونٹنی کی پشت پر کھادہ باندھنا۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود کے محاسن

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب اس سے پہلے تین سو چھیانوے (۳۶۶) خبر حدیث کی تشریح میں بیان ہو چکے ہیں، ویسے ملاحظہ فرمائیں! البتہ ان احادیث طرہ سے ان کے جن فضائل و محاسن کا اظہار ہو رہا ہے ان کو یہاں بیان کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ان احادیث میں پہلی حدیث سے ایک فضیلت تو یہ ثابت ہوئی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود قرآن مجید کو بہت عمدہ اور خوبصورت لہجہ میں صحت تلفظ کے ساتھ صاف اور واضح طور پر ظہیر کر تلاوت کرتے تھے کہ زبردستی قس، شہدہ، او عام، اظہار، اخفا، خذ، مخارج اور مسافات لازم میں کسی قسم کے تغیر و تبدل کے بغیر جیسے قرآن مجید نازل ہوا ہے تلاوت کرتے تھے۔

اِھس سَعَادَت ہِزُوْر ہَاوُو نہِیْسْت تَاہِہ ہِیْغَشْد خِدَانِیْ ہِیْغَشْدِہ
 ”یہ سعادت تو تیرے بازو سے حاصل نہیں ہوتی، جب تک بخشش فرمانے والے خدا کی بخشش و عطا نہ ہو۔“

دوسری فضیلت یہ ثابت ہوئی کہ آپ کو تلاوت قرآن کے بعد دعا کی سعادت حاصل کرنے کا حکم دیا گیا، سو اس لیے یہ عمل ہمارے لیے مستحب ہے کہ حضرت عبداللہ کی سنت ہے لیکن حضرت عبداللہ کے لیے دعا واجب تھی کہ انہیں خود رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا۔ اور تیسری فضیلت یہ ثابت ہوئی کہ آپ نے دعا میں ہمیشہ قائم رہنے والے دائمی ایمان کی دعا مانگی اور آخرت کی غیر فانی نعمتوں کی دعا مانگی، لیکن دنیا کی نعمتوں کی دعا نہیں مانگی جس سے آپ کے دنیا سے زہد اور ایمان و آخرت کی طرف رجحان کا اظہار ہوتا ہے، نیز آپ نے جنتِ عِلٰی میں رسول اللہ ﷺ کی رفاقت و مصیبت کی دعا مانگی، جس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ کو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بہت شدید محبت و عقیدت تھی۔

اور دوسری حدیث سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ فضیلت ثابت ہوئی ہے کہ انہیں رسول اللہ کی سیرت و کردار، اقوال و افعال، اخلاق و اعمال اور آپ کی زندگی کے اطوار و طرق اور ان کی کیفیات کو اپنانے کی شدید خواہش اور تمنا ہوتی تھی، اس لیے اپنی والدہ کو آپ کے گھر بھیجے اور آپ کے اطوار و اخلاق اور گھریلو رویوں کے متعلق معلومات حاصل کرتے اور ان پر عمل پیرا ہونے کی کوشش کرتے تھے چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن یزید نے بیان کیا ہے کہ ہم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ ہمیں ایسے شخص کے بارے میں بتائیں جو رسول اللہ ﷺ سے سیرت و کردار، اخلاق و اطوار اور زندگی گزارنے کی کیفیات میں سب سے زیادہ قریب و مشابہ اور ملتا جلتا ہو، تاکہ ہم بھی ان سے آپ کی سیرت طیبہ اور آپ کے اسوۂ حسنہ کو حاصل کر کے اپنائیں اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں۔ حضرت حذیفہ نے فرمایا: جو شخص سیرت و کردار، اخلاق و اطوار اور گفتار و رفتار میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سب

سے زیادہ قریب اور مشابہ ہے وہ ابن اُم مہدی ہیں۔

تیسری حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سرفہر میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے رفیق و منس اور خادم خاص تھے اس حدیث میں آپ کے بہت سے فضائل و محاسن اور القابات و اعزازات کو بیان کیا گیا ہے مثلاً رسول اللہ ﷺ کے مصطفیٰ کے حامل آپ ہیں، عصائے نبوی کے حامل آپ ہیں، رداۓ نبوی کے حامل آپ ہیں، صاحب راحلہ آپ ہیں، آقا بہ بردار آپ ہیں، ظہن پاک اٹھانے اور پہنانے کے امین آپ ہیں۔ اور آخری دو احادیث میں یہ وضاحت کی گئی کہ حضرت ابن مسعود نے زندگی بھر کبھی جھوٹ نہیں بولا، البتہ خدمت نبوی کی ایک سعادت سے محروم ہونے کے خوف کی وجہ سے صرف ایک مرتبہ خلاف واقعہ بات کہہ دی تاکہ رسول اللہ ﷺ کی سواری کو تیار کرنے اور اس پر کھادہ گیسے کی سعادت سے محروم نہ ہو جائیں اس لیے علامہ غلامی قاری نے لکھا ہے کہ یہ خلاف واقعہ بات قابلِ مذمت نہیں ہے بلکہ سن و جد قابلِ تحسین ہے کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ بات اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور رسول اللہ ﷺ کی رضا حاصل کرنے کے لیے کہہ دی تھی تاکہ رسول اللہ ﷺ کی سواری کو تیار کرنے اور اس پر کھادہ دے دینے کی خدمت جلیلہ سے محروم نہ ہو جائیں۔ (شرح مسند امام اعظم لفظی قاری ص ۴۷ مطبوعہ مکتبہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت خزیمہ انصاری رضی اللہ عنہ کی فضیلت

حضرت خزیمہ (بن ثابت) انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ میرا رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزر ہوا جبکہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک ہدیٰ آدمی اپنی بیچ (آپ سے اپنا گھوڑا فروخت کرنے) سے انکار کر رہا تھا۔ حضرت خزیمہ نے اس آدمی سے فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ تم نے یہ جانور آپ کے ہاتھ میں فروخت کر دیا ہے اس پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تمہیں کیسے معلوم ہوا؟ انہوں نے عرض کیا: آپ ہمارے پاس آسانی دے دیتے ہیں تو ہم اس کی تصدیق و تائید کرتے ہیں (سواپ بھلا ہم زہنی معاملات میں آپ کی تصدیق و تائید کیوں نہ کریں؟) چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اسی وقت خزیمہ کی گواہی کو دے دیوں کی گواہی کے برابر قرار دیا۔

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت خزیمہ کا ایک دیہاتی کے پاس گزر ہوا جو رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھا اور وہ اس وقت اس بیچ کا انکار کر رہا تھا جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مستحق کر چکا تھا سو حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ نے دیہاتی سے فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ ایک تو آپ ﷺ سے یہ سودا کر چکا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا: (اے خزیمہ) تمہیں یہ کیسے معلوم ہوا؟ (کیونکہ تم اس وقت موجود و حاضر نہیں تھے) عرض کیا کہ حضور آپ ہمارے پاس آسانی دے دیتے ہیں تو ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں (تو اب بھلا کیوں نہ تصدیق

۱۶۔ بَابُ فَضِيلَةِ خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ

۳۷۷۔ أَبُو خُزَيْمَةَ عَنْ خُثَّافٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ نَبِيِّ حَبِيدٍ اللَّوِيِّ الْجَدَلِيِّ عَنْ خُزَيْمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْرَافِيٍّ يَبْتَغِي بَيْتَهُ فَقَالَ خُزَيْمَةُ أَخْذُ لَقَدْ بَيْتَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ قَالَ تَجِئُنَا بِالْوَحْيِ مِنَ السَّمَاءِ لَنُصَدِّقَكَ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَهُ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ.

وَبَيْنَ رَوَاتِهِ أَنَّ مَرْءًا بِأَهْرَافِيٍّ وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبْتَغِي بَيْتًا لَقَدْ عَقِدَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خُزَيْمَةُ أَخْذُ لَقَدْ بَيْتَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ ذَلِكَ فَقَالَ تَجِئُنَا بِالْوَحْيِ مِنَ السَّمَاءِ لَنُصَدِّقَكَ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَهُ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ. وَبَيْنَ رَوَاتِهِ أَجْمَازُ شَهَادَتَهُ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ حَتَّى مَاتَ.

کریں) "سورسول اللہ ﷺ نے ان کی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے برابر قرار دے دیا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے مرتے دم تک ان کی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے برابر قرار دے دیا۔

علم لغات

"یہ بخند" میثد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب فتح یفتح سے ہے اس کا معنی ہے: انکار کرنا۔ "یہ بخند" اس میں "یہ بخند" میثد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب فُضرت یُفُضرت سے ہے اس کا معنی ہے: بچنا، فروخت کرنا آخر میں "یہ بخند" میثد واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب فُضرت یُفُضرت سے ہے۔

حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کے محاسن

حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری اوی صحابی رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے نہایت صالح فطرت عطا فرمائی تھی۔ رسول اللہ ﷺ کے مدینہ منورہ میں تشریف لانے سے پہلے جب حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو اسلام کے دائمی اہل اول کی حیثیت سے مدینہ منورہ میں بھیجا گیا تو ان کی تبلیغی مساعی کے نتیجہ میں قبیلہ اوس اور قبیلہ خزرج کے بہت سے گھرانے اسلام قبول کرنے کی سعادت سے شرف ہو گئے اور اسی زمانہ میں حضرت خزیمہ بھی شرف اسلام سے بہرہ یاب ہوئے۔ اور اسلام قبول کرنے کے بعد انہیں شرک و کفر اور جنوں سے ایسی نظر ت ہوئی کہ اپنے ایک پڑے جوش ساتھی حضرت عمیر بن ہدی کو ساتھ لے کر بنو نضله کے قیام بت توڑ ڈالے۔ حضرت خزیمہ بن ثابت کا تعلق قبیلہ اوس کی شاخ بنو نضله سے تھا ان کی کنیت ابوہریرہ تھی اور لقب ذوالفہار تین تھا۔ حضرت خزیمہ تمام فزوات میں شریک ہوئے اور مجاہدانہ کردار ادا کیا۔ حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ ایک روز رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی:

یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں! گزشتہ شب میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں آپ کی پیشانی کو چوم رہا ہوں۔ آپ ان کی بات سن کر مسکرائے اور فرمایا: تم اپنے خواب کی تصدیق کر سکتے ہو۔ حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد سن کر فرط محبت سے بے خود ہو گئے اور ادا نہانہ انداز میں آگے بڑھ کر آپ ﷺ کی چین سعاد کو چوم لیا۔ دیکھنے والوں کے لیے یہ ایک حیرت انگیز منظر تھا وہ رشک کرتے تھے کہ کاش ایہ سعادت محض ان کے حصے میں آئی ہوتی، لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی دین اور عطا ہے وہ جس کو چاہے اپنے فضل و کرم کے لیے منتخب فرمائے۔

یہ رجاء بلائے ملا جس کو مل گیا

ایک اور روایت کے مطابق حضرت خزیمہ نے خواب میں اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے مجروح و زخمی پایا۔ بیدار ہو کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ خواب بیان کیا تو آپ ﷺ نے اپنی چین ان کی پیشانی سے مس فرمایا اور فرمایا کہ یہی تمہارے خواب کی تعبیر ہے۔

یہ نصیب اللہ اکبر! لوٹنے کی جائے ہے

حضرت خزیمہ جنگ صفین ۳۷ھ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حامی اور ان کے ساتھ تھے۔ مسند احمد بن حنبل میں ہے کہ جب حضرت ہمار بن یاسر نے شامی فوج کے ہاتھ سے شہادت پائی تو حضرت خزیمہ کو جوش آگیا اور جذبہ حق سے سرشار ہو کر تلوار کو نیام سے نکالا اور دشمن کی صفوں میں گھس گئے اور بڑی دیر تک نہایت شجاعت و بہادری سے لڑتے رہے آخر کار شامی فوجوں نے آپ کو

نہ ملے میں لے کر تیروں اور کھواروں کا بندہ برسا دیا اور اللہ تعالیٰ کا یہ شیر جام شہادت نوش فرما کر مجبور و حقنی سے واصل ہو گیا۔

[خود زاد چوسا جان مارا]

امام ابن ابی داؤد نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر اور حضرت زید سے کہا کہ آپ دونوں مسجد نبوی کے دروازہ پر بیٹھ جائیں اور جب دو گواہ اس پر گواہی دیں کہ یہ آیت کتاب اللہ کی ہے تو اس کو لکھ لیں اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت زید کسی آیت کے صرف اپنے پاس لکھے ہوئے پر اکتفا نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ دو گواہ اس پر گواہی دیں اور یہ چیز ان کی انتہائی احتیاط پر دلالت کرتی ہے۔ علامہ سفاوی نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ دو گواہ اس پر گواہی دیں گے کہ یہ آیت رسول اللہ ﷺ کے سامنے لکھی گئی تھی یا دو گواہ اس پر گواہی دیں گے کہ یہ آیت ایسی طرح نازل ہوئی تھی اور حضرت ایبہ بن سعد نے کہا کہ سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق نے قرآن جمع کیا اور اس کو حضرت زید بن ثابت نے لکھا اور جب تک دو عادل (نیک) گواہ گواہی نہ دیجے، حضرت زید اس آیت کو مصحف میں درج نہیں کرتے تھے اور سورہ توبہ کی آخری دو آیات صرف حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری کے پاس پائی گئیں تو صحابہ کرام نے کہا: ان کو لکھ لو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خزیمہ کی گواہی کو دوسروں کی گواہی کے برابر قرار دیا ہے۔

[الافان ج ۱ ص ۵۸ مضمناً مطبوعہ مکتبہ ائیدی لاہور ۱۴۰۰ھ]

صحیح بخاری میں بھی اس کی تائید ہے۔

حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مصحف میں آیات درج کر رہا تھا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے سورۃ الاحزاب کی ایک آیت کو خلاصہ کرتے ہوئے سنا تھا وہ مجھے حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کے سوا کسی اور کے پاس نہیں ملی جن کی گواہی کو رسول اللہ ﷺ نے دو گواہوں کے برابر قرار دیا تھا وہ آیت یہ تھی: "وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا نَخْلَعُ لُوَا اللّٰهُ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ" (الاحزاب: ۲۳)۔ [صحیح بخاری: ۲۸۰۷]

اس سے معلوم ہوا کہ جب نبی کریم ﷺ نے حضرت خزیمہ کی گواہی کو دو گواہوں کے برابر قرار دیا تھا اس وقت تک نبوت میں یہ تھا کہ ایک وقت آئے گا جب قرآن مجید کے جمع کے وقت سورہ توبہ کی آخری دو آیات اور سورۃ الاحزاب کی آیت ۲۳ پر حضرت خزیمہ کے سوا گواہ نہیں ہوگا اور اگر ان کی گواہی کو دو گواہوں کے برابر قرار نہ دیا جائے تو سورہ توبہ اور سورہ احزاب میں یہ آیتیں درج ہونے سے رو جائیں گی۔ [تفسیر فیضان القرآن ج ۵ ص ۳۱۲-۳۱۳ مطبوعہ فرید پک سٹال لاہور]

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی فضیلت

۱۷۔ بَابُ فَضِيلَةِ خَدِيجَةَ الْكُبْرَى

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو جنت میں ایسے عالی شان گھر کی بشارت سنائی گئی ہے جس میں نہ تو شور و غل ہوگا اور نہ مشقت و تھکاوٹ ہوگی۔

۳۷۸۔ أَبُو خَدِيجَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بُشِّرَتْ خَدِيجَةُ نَبِيَّتٌ فِي الْفَضَّةِ لَا ضَعْفَ فِيهَا وَلَا نَقَبَ۔ بخاری (۱۷۹۲) مسلم (۶۲۷۴)

مسند احمد (ج ۳ ص ۳۵۵) ابن حبان (۷۰۰۴)

حل لغات

"بُشِّرَتْ" میں نہ واحد مؤنث غائب، فعل ماضی مجہول ثبت باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: بشارت دینا خوشخبری دینا۔

"ضَعْفَ" اس کا معنی ہے: شور و غل کرنا۔ "نَقَبَ" اس کا معنی ہے: تکلیف اور تھکاوٹ۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مناقب

امام مسلم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ خدیجہ آپ کے پاس ایک برتن میں سرکہ یا کھانا یا کوئی مشروب لا رہی ہیں (راوی کو شک ہے) سو جب وہ آپ کے پاس آ جائیں تو انہیں رب تعالیٰ اور میری طرف سے سلام کہہ دینا اور انہیں جنت میں ایسے عالی شان گھر کی بشارت دے دیں جو موتیوں سے تیار کیا گیا ہے اس میں نہ تو شور وغل ہوگا اور نہ محنت و تھکاوٹ ہوگی۔ [شرح مسند امام اعظم لاملیٰ جلد ۱ ص ۲۲۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

اس حدیث کو شیخین وغیرہا نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت ابن ابی اوفی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے چنانچہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: میں نے نبی کریم ﷺ کی کسی بیوی پر اتنی غیرت نہیں کھائی جتنی حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا پر غیرت کھائی حالانکہ وہ میرے ساتھ رسول اللہ کی شادی سے پہلے وفات فرمائی تھیں۔ اس لیے کہ میں رسول اللہ ﷺ سے ان کا اکثر ذکر خیر نہ کرتی تھی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ کو حکم دیا کہ آپ انہیں (ان کی زندگی میں) موتیوں سے تیار کرو۔ جنت کے گھر کی خوشخبری دے دیں اور یہ کہ رسول اللہ ہر سال ان کے ایصالِ ثواب کے لیے ایک بکری ذبح کرتے اور اس کا گوشت ان کی سستیوں میں دے دیتے تھے اور سنن ترمذی میں حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ آپ فرماتی ہیں کہ میں نے انکارِ رشک کسی عورت پر نہیں کیا جتنا رشک حضرت خدیجہ پر کیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی وفات کے بعد مجھ سے شادی کی تھی اور یہ اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خدیجہ کو ان کی زندگی میں جنت میں ایسے عظیم الشان گھر کی خوشخبری سنائی تھی جو موتیوں سے تیار کروئے ہوئے نہ تو اس میں خوشی و شادابی ہوگا اور نہ تنہا کاٹ ہوگی اور امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ قسطلانی نے غیرت و رشک کے تین اسباب بیان کیے ہیں: (۱) حضرت خدیجہ کے وصال کے بعد نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ان کے ذکرِ خیر کو کثرت سے کرنا (۲) رسول اللہ کا حضرت خدیجہ کو خصوصی طور پر جنت کے مکان کی خوشخبری دینا ہے اور یہ رسول اللہ کی ان کے ساتھ حریدِ محبت کی دلیل ہے (۳) رسول اللہ ﷺ کا ان کے ایصالِ ثواب کے لیے اللہ تعالیٰ کی راہ میں بکری ذبح کرنا اور اس کا گوشت ان کی سستیوں کو دے کرنا جہان کی دائمی محبت و یاد کی علامت ہے۔ [تسبیح انتظامِ ماضیہ نمبر ۱۰ ص ۱۰۰ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

نوٹ: حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا تعارف پہلے بیان ہو چکا ہے انھار کی ضرورت نہیں۔

نوٹ: حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا تعارف پہلے بیان ہو چکا ہے، مگر اس کی ضرورت نہیں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

١٨- بَابُ فَضَائِلِ حَائِشَةٍ

حضرت عائشہ صدیقہؓ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک موت مجھ پر ضرور آسان ہے کیونکہ میں نے جنت میں بھی جنہیں اپنی بیوی دیکھا ہے۔

٣٧٩- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَمَاعٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
الشَّخْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَيَكُونُ عَلَى الْعَمْرَةِ ابْنِي زَيْنَتُكَ
وَوَجِيئِي فِي الْحَنَةِ.

اور ایک روایت میں (اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا):
 بے شک میں نے جنت میں بھی جھمکا اچنی بوی دیکھا ہے مگر آپ
 (عمری طرف سراپا) متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ موت مجھ پر آسان ہوگئی
 ہے اس لیے کہ بے شک میں نے (حضرت) عائشہ کو جنت میں دیکھا

وَلِي رِوَابَةٍ إِنِّي رَأَيْتُكَ رُوحِي فِي الْجَنَّةِ لَمْ
تُفْتِكَ وَقَالَ هُوَ عَلَى الثَّمَرِ لَأَنِّي رَأَيْتُ عَالِيَةً
فِي الْجَنَّةِ.

ترندی (۳۸۸۹) ابن حبان (۷۰۹۵) مسند احمد (۲۵۵۹۰)

۴۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے سات خوبیاں ایسی ملی ہیں جو نبی کریم ﷺ کی دیگر ازواج مطہرات میں سے کسی کو نہیں ملیں: (۱) میں آپ کو اپنے والد کی نسبت سے بھی سب سے زیادہ محبوبہ تھی (کہ میرے والد آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھے) اور میں خود اپنی ذات کے اعتبار سے بھی آپ کو سب سے زیادہ محبوبہ تھی (۲) آپ ﷺ نے صرف مجھ سے ہا کرہ ہونے کی حالت میں شادی کی اور میرے علاوہ آپ نے کسی ہا کرہ عورت سے شادی نہیں کی (۳) اور آپ نے مجھ سے نکاح نہیں فرمایا یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام میری تصویر لے کر آپ کے پاس آئے (۴) اور بے شک میں نے حضرت جبریل کو دیکھا ہے میرے علاوہ کسی عورت نے انہیں نہیں دیکھا (۵) اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ ﷺ کے پاس آیا کرتے تھے حالانکہ میں آپ کے خلاف میں آپ کے ساتھ ہوتی تھی (۶) اور میری برأت کے لیے میرے حق میں کلی آیات نازل کی گئیں قریب تھا کہ لوگوں کی کئی جماعتیں ہلاک ہو جائیں (۷) اور میرے گھر میں میری باری کی رات اور میرے دن میں میرے چہرے اور گلے کے درمیان رسول اللہ ﷺ کا سر رکھا تھا آپ کی روح لیجی کرتی تھی۔

۳۸۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ كُنْتُ لِي بِحِلَالٍ سَبْعَ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِّنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ أَسْتَبْهِنُ إِلَيْهِ أَبَا وَأَخِيهِنَّ إِلَيْهِ نَفْسًا وَتَزَوَّجَنِي بِكُرٍّ وَمَا تَزَوَّجَنِي حَتَّى أَتَاهُ جِبْرِيلُ بِصُورَتِي وَلَقَدْ رَأَيْتُ جِبْرِيلَ وَمَا رَأَاهُ أَحَدٌ مِّنَ النِّسَاءِ غَيْرِي وَكَانَ يَأْتِيهِ جِبْرِيلُ وَأَنَا مُنَعَةٌ لِّي بِخَابِرِهِ وَلَقَدْ نَزَلَ لِي عَذْرًا كَمَا أَنَّ يَهْلِكَ فِتْنَامُ النَّاسِ وَلَقَدْ لَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي أُنْحَى وَلَبِطْتُ وَيَوْمَئِذٍ وَبَيْنَ سَخِرِي وَتَحْرِئِي.

۳۸۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَزْنٍ عَنْ حَامِرِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لِي سَبْعٌ بِمِثَالِ لَبِطَتِي وَأَجِدُ مِثْلَ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَنِي وَأَنَا بِكُرٍّ وَلَمْ يَتَزَوَّجْ أَحَدًا مِّنْ نِّسَائِهِ بِكُرٍّ غَيْرِي وَنَزَلَ جِبْرِيلُ بِصُورَتِي قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي وَلَمْ يَنْزِلْ بِصُورَةٍ وَأَجِدُ مِثْلَ تَسْلِيهِ غَيْرِي وَكَرَالِي جِبْرِيلَ وَلَمْ يَرَهُ أَحَدًا مِّنْ أَزْوَاجِهِ غَيْرِي وَكُنْتُ مِّنْ أَسْتَبْهِنُ إِلَيْهِ نَفْسًا وَأَنَا وَنَزَلَتْ لِي إِهْنَاتٌ مِّنَ الْفُحْرَانِ كَمَا أَنَّ يَهْلِكُ فِتْنَامُ النَّاسِ مِمَّا تَلَبَّيْتُ وَلَوْ لِي وَتَوَلَّيْتُ بَيْنَ سَخِرِي وَتَحْرِئِي.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میری سات خوبیاں ایسی ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی دیگر ازواج مطہرات میں سے کسی بیوی میں نہیں ہیں: (۱) آپ نے مجھ سے شادی کی جبکہ میں ہا کرہ تھی اور آپ نے میرے علاوہ کسی ہا کرہ (کنواری) عورت سے شادی نہیں کی (۲) حضرت جبریل نے آپ کے ساتھ میری شادی سے پہلے میری تصویر لے کر آپ کو دکھائی اور میرے علاوہ آپ کی دیگر ازواج مطہرات میں سے کسی عورت کی تصویر لے کر آپ کے پاس نازل نہیں ہوئے (۳) آپ نے مجھے حضرت جبریل کی زیارت کرائی جبکہ آپ نے میرے علاوہ کسی بیوی کو حضرت جبریل کی زیارت نہیں کرائی (۴) میں اپنی ذات کی نسبت سے اور اپنے والد کی نسبت سے آپ کو تمام بیویوں سے زیادہ محبوبہ تھی (۵) اور میرے حق میں قرآن مجید کی بہت سی آیات نازل ہوئیں قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں (سوئے عمن کی وجہ سے) ہلاک

ہو جائیں (۶) آپ کا انتقال میری باری کی رات اور میری باری کے دن ہوا (۷) اور آپ کا وصال اس حال میں ہوا کہ آپ کا سر میرے سینے اور گردن کے درمیان تھا۔

اور ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ مجھے سات خوبیاں ایسی عطا کی گئی ہیں جو آپ کی دیگر اذواج مطہرات میں سے کسی کو عطا نہیں کی گئیں: (۱) آپ نے صرف مجھ ہاکرہ (کنواری) سے نکاح فرمایا اور میرے علاوہ کسی ہاکرہ عورت سے نکاح نہیں فرمایا (۲) آپ کے ساتھ میری شادی سے پہلے حضرت جبریل آپ کے پاس میری شہیہ لے کر آئے اور میرے علاوہ آپ کی کسی بیوی کی تصویر حضرت جبریل آپ کے پاس نہیں لائے (۳) اور میں اپنی ذاتی نسبت سے اور اپنے والد کی نسبت سے آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھی (۴) اور میری مطہرت و عبادت میں قرآن کی آیات نازل ہوئیں قریب تھا لوگوں کی کلی جماعتیں ہلاک ہو جائیں (۵) اور آپ کی وفات میری باری کے دن اور رات میں ہوئی (۶) اور میرے سینے اور گلے کے درمیان آپ کا وصال ہوا (۷) آپ نے مجھے حضرت جبریل کا دیدار سکایا اور میرے علاوہ آپ کی کسی بیوی نے حضرت جبریل کا دیدار نہیں کیا۔

حضرت سرورِ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث بیان کرتے تو کہتے کہ ”حَدَّثَنِي الصَّوْبِقَةُ بِنْتُ الصَّوْبِقِيِّ الصَّوْبِقَةُ حَبِيبَةُ رَسُولِ اللَّهِ“ یعنی بہت سچ بولنے والے باپ کی بہت سچ والی بیٹی ہر جہت و بہتان سے نری اور پاک دامن اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے رسول ﷺ کی محبوبہ نے مجھ سے حدیث بیان کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حدیث بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اجازت طلب کی تاکہ آپ ان کی عبادت و بیماری پر ہی کروں حضرت عائشہ صدیقہ نے معذرت کرتے ہوئے آپ کے پاس قاصد بھیجا کہ میں اس وقت شدید رنج و غم اور سخت تکلیف محسوس کر رہی ہوں اس لیے آپ ابھی واپس چلے جائیں حضرت ابن عباس نے قاصد سے فرمایا: میں بغیر ملاقات واپس نہیں جاؤں گا چنانچہ قاصد نے واپس جا کر آپ کو یہ بات بتائی تو انہوں نے حضرت ابن عباس کو اندر آنے کی اجازت دے دی (جب وہ اندر آئے) تو آپ نے فرمایا:

وَلَيْسَ وَوَابِقَةُ أَتَتْهَا قَالَتْ إِنَّ لِي سُبُعَ جِصَالٍ مَا هُنَّ لِي وَاحِدَةٌ مِّنْ أَزْوَاجِهِ تَزَوَّجَنِي بِكُرٍّ وَلَمْ يَتَزَوَّجْ بِكُرٍّ غَيْرِي وَأَتَاهُ جِبْرِيلُ بِصُورَتِي فَقَالَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي وَلَمْ يَأْتِهِ جِبْرِيلُ بِصُورَةٍ أُخْرَى مِّنْ أَزْوَاجِهِ غَيْرِي وَكُنْتُ أَحَبَّهُنَّ إِلَيَّ نَفْسًا وَأَنَا وَأَنْزَلَ لِي عِلْمُ مُحَمَّدٍ أَنْ يَهْلِكَ فَنَامَ مِّنَ النَّاسِ وَنَسَتْ لِي نَوَاسِي وَلَكِنِّي وَابِقَةُ سَحَرِي وَتَحَرِي وَأَزَلَّ جِبْرِيلُ وَلَمْ يَرَهُ أُخْرَى مِّنْ أَزْوَاجِهِ غَيْرِي.

۳۸۲۔ أَبُو حَفِصَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ أَنَّ اللَّهَ كَانَ إِذَا حَدَّثَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَ حَدَّثَنِي الصَّوْبِقَةُ بِنْتُ الصَّوْبِقِيِّ الصَّوْبِقَةُ حَبِيبَةُ رَسُولِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (ترمذی ۳۸۸۸)

۳۸۳۔ أَبُو حَفِصَةَ عَنْ الزُّهَيْرِيِّ عَنْ عِجْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ قَالَ لِعَائِشَةَ مَا أَتَى بِالْأَمْرِ يَنْصَرِفُ حَتَّى أَذْخُلَ فَرَجَعَ الرَّسُولُ فَأَخْبَرَهَا بِذَلِكَ فَلَا يَنْتَ لَهُ قَالَتْ لَيْسَ أَجَدَ عُمَرَ وَكُرْبًا وَأَنَا مُتَلَفِفَةٌ وَمَا أَخَافُ أَنْ أَهْجِمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَتَسِرُّ قَوْلَ اللَّهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

ہے شک میں اس وقت سخت رنج و غم اور بہت تکلیف محسوس کر رہی ہوں اور میں یہ جان کر ڈر رہی ہوں کہ موت مجھ پر حملہ کرنے والی ہے اس پر حضرت ابن عباس نے ان سے کہا: جس میں بشارت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی

تاریخ: (۴۷۵۳) ۱۳۳۳ هجری قمری (۱۹۱۰-۷۱)

عامر رضی اللہ عنہ معروف فقیر اور شہرہ روئی ہیں تیسرے طبقہ سے ہیں حضرت کھول نے فرمایا: میں نے حضرت عامر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کوئی فقیر نہیں دیکھا۔ امام ابن حبان نے ثقات تابعین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ امام فضلی نے پانچ سو صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے اور بڑے صحابہ سے روایات بیان کی ہیں آپ حضرت عمر کے دور خلافت میں پیدا ہوئے اور بیسویں سال عمر گزار کر ۱۰۴ھ میں وفات پا گئے۔ حضرت ابن مینہ نے فرمایا: حضرت ابن عباس اپنے زمانہ کے امام تھے پھر حضرت عامر رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ میں امام تھے پھر حضرت سفیان ثوری اپنے زمانہ میں امام تھے۔

حضرت ابن شہاب زہری نے فرمایا کہ کمال علماء چار ہوئے ہیں مدینہ منورہ میں حضرت سعید بن مسیبؒ کو فہم حضرت عامر رضی اللہ عنہ میں حضرت حسن بصریؒ اور شام میں حضرت کھولؒ حضرت عامر رضی اللہ عنہ فقیر مدینہ فقہ مغازی اور عبادات کے جامع اور عظیم ترین امام تھے۔ حضرت عامر رضی اللہ عنہ کثیر العلم، عظیم الحکم، قدیم الاسلام، حافظہ الہیہ تھے۔

۲۰۔ بَابُ فَضِيلَةِ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ
وَعَلَقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ وَابْنَ مَسْعُودٍ
۳۸۶۔ وَهُوَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا حَنِيفَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَمَّادًا يَقُولُ يَقُولُ ثَمَّةً اِذَا نَكَرْتُ اِلَى اِبْرَاهِيمَ فَقُلْتُ مَنْ رَأَى هَذِهِ يَقُولُ كَانَ هَذِهِ هَذِي عَلَقَمَةُ وَيَقُولُ مَنْ رَأَى عَلَقَمَةَ يَقُولُ كَانَ هَذِهِ هَذِي عَبْدُ اللّٰهِ وَيَقُولُ مَنْ رَأَى هَذِي هَذِي عَبْدُ اللّٰهِ كَانَ هَذِهِ هَذِي رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مسند احمدی ۳۸۶)

حضرت ابراہیم نخعیؒ اور حضرت علقمہ بن قیسؒ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ کی فضیلت کا بیان
حضرت عماد (بن ابی سلیمان) بیان کرتے ہیں کہ میں جب حضرت ابراہیم نخعیؒ کو دیکھتا ہوں تو ان کی سیرت کو دیکھنے والا ہر آدمی یہی کہتا ہے کہ حضرت ابراہیم نخعیؒ کی سیرت ایچم حضرت علقمہ بن قیسؒ کی سیرت کا منظر ہے اور حضرت علقمہ بن قیسؒ کی سیرت کو دیکھنے والا ہر آدمی یہی کہتا ہے کہ ان کی سیرت حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ کی سیرت کا منظر ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ کی سیرت کو دیکھنے والا ہر آدمی کہتا ہے کہ ان کی سیرت تو ایچم رسول اللہ ﷺ کی سیرت کا منظر ہے۔

کامل شاگرد اور کامل مرید کی پہچان

اس روایت سے حضرت ابراہیم نخعیؒ حضرت علقمہ بن قیسؒ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ کی فضیلت و بزرگی اور عظیم الشان کمال ثابت ہو رہا ہے کہ یہ حضرات اپنے محسن و مربی معلم و استاد اور مرشد و رہبر کی سیرت و کردار کو اپنانے میں کس قدر رحمت و کوشش کرتے تھے کہ انہیں دیکھنے والا ہر شخص یہ پکار اٹھتا کہ یہ اپنے شیخ و مرشد اور اپنے معلم و استاد کا کمال درجہ فتح اور مکمل پیروکار ہے اس لیے ملائے اہل سنت اور بزرگانِ دین نے فرمایا ہے کہ اپنے مرشد اور اپنے استاد کا صحیح اور برحق جانچیں وہی مرید اور شاگرد ہے جو اپنے مرشد کامل اور استاد کامل کی سیرت کو اپناتا ہوئے سنت نبویؐ کا مکمل پابند ہو، لیکن جو شخص قرآن و سنت سے انحراف کرتا ہے اور خلاف شرع زندگی گزارتا ہے وہ علم دین رکھنے کے باوجود صحیح اور برحق عالم دین کہلانے کا حق دار نہیں ہے اور وہ اپنے پیرو مرشد کا خادم ہو لے یا صاحبزادہ ہوئے کے باوجود سجادہ نشین بنے اور کہلانے کا حق دار نہیں ہے بلکہ ایسا ناخلف شاگرد اور ناخلف خادم و صاحبزادہ شیطان کا گمراہ شاہ ہے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے مسلمانوں کو ایسے ناظفوں، نالائق مالوں اور سجادہ نشینوں سے اپنی پناہ میں رکھے اور علماء و مشائخ کے صاحبزادوں اور سجادہ نشینوں کو قرآن و سنت کے علم و عمل سے ملامت فرمائے۔

آمین ثم آمین!

امام ابو حنیفہ کے مشائخ میں سے

۲۱۔ بَابُ تَذَكُّرَةِ بَعْضِ كُبَرَاءِ

بعض اکابر تابعین کا تذکرہ

تَابِعِينَ مِنْ مَشَافِخِ إِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ

۳۸۷۔ اَبُو حَضْرَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دَاوُدَ يَقُولُ لَا بَيْنَ حَنِيفَةَ مَنْ أَقْرَبَتْ مِنَ الْكُتُبَاءِ قَالَ الْقَاسِمُ وَسَالِمًا وَطَاوُسًا وَجَعْفَرًا وَمُحَمَّدًا وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ دِينَارٍ وَالْفَضْلَ الْبَصْرِيَّ وَغَمْرًا وَبَنِي دِينَارٍ وَأَبَا الزُّبَيْرِ وَغَطَاءَ وَقَادَةَ وَابْرَاهِيمَ وَالشَّعْبِيَّ وَنَافِعًا وَأَمَّا لَكُمْ.

مسند الحارثي (۳۸۴)

حضرت ابو حضرہ انصاری نے بیان کیا ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن داؤد (بن عامر ہمدانی) سے سنا ہے آپ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ امام ابوحنیفہ سے سوال کیا کہ آپ نے (علم دین کے حصول کے لیے) کن کن اکابر علمائے دین کی ملاقات و معیت کا شرف حاصل کیا ہے؟ امام صاحب نے فرمایا: حضرت قاسم حضرت سالم حضرت طاؤس حضرت نکرہ حضرت کھول حضرت عبداللہ بن دینار حضرت حسن بصری حضرت عمرو بن دینار حضرت ابوالثیر الحکی حضرت عطاء حضرت قتادہ حضرت ابداہم نخعی حضرت عامر قسبی حضرت نافع اور دیگر ان حضرات جیسے بزرگان دین سے شرف ملاقات حاصل کیا ہے۔

حل لغات

”اَقْرَبَتْ“ معنی واحد مذکر حاضر فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کو پانا حاصل کرنا کسی چیز کو سلوک کرنا۔ ”الْكُتُبَاءُ“ یہ کبیر کی جمع ہے اور لفلاء کے وزن پر ہے اس کا معنی ہے: بڑے لوگ قوم کے سردار قوم کے علمین اور کبیر کی جمع کبار بھی آتی ہے۔

امام ابوحنیفہ کے مشافخ کا تذکرہ

- (۱) حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر مدینہ منورہ کے سات مشہور و معروف فقہاء میں سے ایک بہت بڑے فقیہ ہیں اکابر تابعین میں سے ہیں اور اپنے زمانہ کے افضل تابعی ہیں ستر سال عمر گزار کر ایک سو ایک ہجری (۱۰۱ھ) میں فوت ہوئے۔
- (۲) حضرت سالم بن عبداللہ بن عمر بن خطاب قرشی مدنی ہیں جو فقہائے مدینہ منورہ میں سے ایک بڑے فقیہ ہیں آپ سادات تابعین سادات علمائے تابعین اور ثقات تابعین میں سے ہیں سن ایک سو چھ ہجری (۱۰۶ھ) میں مدینہ منورہ میں وفات پا گئے۔

(۳) حضرت طاؤس بن کیسان یمنی حمیری ہیں ان کی کنیت ابو عبدالرحمن ہیں نام ذکوان ہے لقب طاؤس ہے آپ ثقہ فاضل ہیں تیسرے طبقہ سے ہیں حضرت عمرو بن دینار نے کہا کہ میں نے طاؤس جیسا کوئی شخص نہیں دیکھا آپ علم و عمل میں سب کے رئیس و سردار تھے آپ مکہ مکرمہ میں ایک سو پانچ ہجری (۱۰۵ھ) میں وصال فرما گئے۔

(۴) حضرت نکرہ حضرت عبداللہ بن عباس کے آزاد کردہ غلام ہیں بربر کے باشندے ہیں ابو عبداللہ کنیت ہے آپ مکہ مکرمہ کے فقہاء اور تابعین میں سے ایک بہت بڑے فقیہ اور تابعی ہیں آپ نے حضرت ابن عباس اور دیگر صحابہ کرام سے روایات بیان کی ہیں اسی سال عمر گزار کر ایک سو سات ہجری (۱۰۷ھ) میں انتقال فرما گئے۔

(۵) حضرت کھول بن عبداللہ شامی ہیں آپ کی کنیت ابو عبداللہ ہے غزوہ کاہل میں گرفتار ہو کر آئے قبیلہ بنی قیس یا قبیلہ بنی لیث کے آزاد کردہ غلام ہیں امام ابوحنیفہ کے استاد ہیں۔ امام ذہری نے فرمایا: علمائے کالمین چار ہیں: مدینہ منورہ میں سعید بن

میںبہ کوفہ میں عامر مفسی، ہمرہ میں حسن بصری، شام میں کحول۔ حضرت کحول کے زمانہ میں ان جیسا مفتی کوئی نہیں تھا آپ فتویٰ دیتے وقت پہلے ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ“ پڑھتے پھر فتویٰ دیتے پھر کہتے کہ یہ میری شرعی رائے ہے اور رائے فلاح بھی ہو سکتی ہے اور صحیح بھی ہو سکتی ہے آپ نے بہت سے صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے اور ان سے روایات بیان کی ہیں آپ سے خلق کثیر نے فیض پایا آپ ۱۱۸ھ میں فوت ہو گئے۔

(۶) حضرت عبداللہ بن دینار مدنی ہیں آپ کی کنیت ابو عبدالرحمان ہے آپ حضرت عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں ثقہ ہیں خیار تابعین میں سے ہیں آپ حضرت ابن عمر، حضرت انس بن مالک وغیرہ سے روایات بیان کرتے ہیں۔ ابن معین ابو زرعہ ابو حاتم محمد بن سعد اور نسائی نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے ابن سعد نے کہا کہ آپ کثیر اللہ عیث تھے۔ حافظ ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے ۱۲۷ھ میں فوت ہو گئے۔

(۷) حضرت حسن بصری کی کنیت ابوالحسن اور ابوسعید ہیں آپ کے والد کا نام یسار ہے حضرت عمر کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے حضرت عمر نے آپ کو تحفہ تنجیک (پہلی گزنی) دی آپ کی والدہ حضرت ام سلمہ ام المومنین کی خدمت کرتی تھیں جب بھی آپ کی والدہ کام میں فریادہ مصروف ہو جاتیں اور آپ رونے لگتے تو حضرت ام سلمہ اپنا پستان آپ کے منہ میں دے دیتی تھیں آپ چھتے رستے اگر چہ ان میں دودھ نہیں ہوتا تھا لیکن ان پستانوں کی برکت آپ کو یہ پہنچی کہ آپ علوم دین میں وقت کے امام و استاد بن گئے اور حق یہ ہے کہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شرف ملاقات حاصل کیا ان سے خوب فیوض و برکات بھی حاصل کیے اور آپ حضرت علی کے راویوں و طریقہ میں طلیغہ قرار پائے چنانچہ طریقہ کے تین سلسلے قادریہ، چشتیہ، سہروردیہ آپ سے چلتے ہیں آپ اپنے وقت میں تمام علوم و فنون عبادت، زہد اور تقویٰ میں امام تھے آپ ایک سو دس ہجری (۱۱۰ھ) میں وفات پا گئے۔

(۸) حضرت عمرو بن دینار مکی تھے ثقہ راوی ہیں امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن زبیر اور حضرت جابر بن عبداللہ سے روایات لیتے ہیں اور آپ سے ابو بکر ابن جریج اور امام ثوری نے روایات لی ہیں آپ سن چھیالیس (۳۶ھ) ہجری میں پیدا ہوئے اور اسی سال کی عمر میں سن ایک سو چھتیس (۱۲۶ھ) میں وفات پا گئے۔

(۹) حضرت ابو الخیر محمد بن مسلم مکی اسدی صدوق (بہت بچ بولنے والے) راوی ہیں چوتھے طبقہ سے ہیں اہل تہذیب کرتے تھے امام ابن حبان نے ان کا ثقات تابعین میں ذکر کیا ہے اس لیے کہ کرمہ کے بڑے صدوق تابعی ہیں آپ نے حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے احادیث کا سماع کیا ہے آپ حافظ اللہ عیث اور ثقہ راوی ہیں اور بن ایک سو اٹھائیس (۱۲۸ھ) میں وفات پا گئے۔

(۱۰) امام اعظم کے اساتذہ میں تین عطاء کا ذکر ہے ایک حضرت عطاء بن ابی رباح ہیں جن کی کنیت ابو محمد ہے آپ مکہ معظمہ کے بہت بڑے فقیہ تھے آپ ہاتھ پاؤں اور ایک آنکھ سے معذور ہونے کے باوجود قرآن و سنت کے علوم کے خزانہ تھے امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: علم کا خزانہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے عطاء فرمائے اگر علم نسب سے ملتا ہوتا تو نبی کریم ﷺ کی صاحبزادی اس کی سب سے زیادہ مستحق ہوتیں، لیکن حضرت عطاء بن ابی رباح جیسی تھے مگر انہیں علم کے خزانے ملے۔

دوسرے حضرت عطاء بن یسار ہلال مدنی ہیں ان کی کنیت بھی ابو محمد ہے آپ فاضل و ثقہ راوی ہیں تیسرے طبقہ سے ہیں اور

آپ مشاہیر علماء کبار اور اکابر تابعین میں سے ہیں ابن عیینہ ابو زہرہ اور نسائی وغیرہم نے آپ کو ثقہ قرار دیا ہے۔ علامہ ذرقانی نے کہا کہ حضرت عطاء، حضرت سلیمان، حضرت عبداللہ اور حضرت عبدالملک کے بھائی ہیں اور یہ چاروں حضرات ام المومنین حضرت یونسہ کے مکاتب علم تھے اور ان سب نے آپ سے بھی علم دین حاصل کیا ہے مگر حضرت عطاء نے سب سے زیادہ احادیث کا علم حاصل کیا اور یہ تمام بھائی ثقہ ہیں۔ ملاطی قاری نے کہا ہے کہ حضرت عطاء بن یسار حلالی مدینہ منورہ کے مشہور تابعین میں سے ہیں اور کثیر الروایہ ہیں خصوصاً حضرت ابن عباس سے اور آپ حضرت ابن عباس، حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ سے روایات لیتے ہیں آپ سے امام ابوحنیفہ، حضرت زید بن اسلم، حضرت عمرو بن دینار اور حضرت عمرو بن عطاء نے روایات بیان کی ہیں آپ چورہای سال عمر گزار کر ۹۷ھ میں وفات پا گئے۔

تیسرے حضرت ابو جعفر عطاء بن سائب ثقفی کوئی ہیں صدوق ہیں امام مسلم اور اصحاب سنن اربعہ نے آپ سے احادیث رقم کی ہیں حضرت عطاء بن سائب ثقفی تابعی اور ثقہ راوی ہیں الہتم عمر کے آخری حصہ میں ان کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا۔ امام ابن حبان نے آپ کا ثقہ تابعین میں ذکر کیا ہے۔ آپ ۱۳۶ھ میں وفات پا گئے۔

(۱۱) حضرت قتادہ بن عامر سدوسی بصری ثقہ راوی ہیں کنیت ابو الخطاب ہے نابینا پیدا ہوئے چوتھے طبقہ سے ہیں امام ابن حبان نے ثقہ تابعین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ حضرت نکر بن عبداللہ المزنی نے کہا ہے کہ جو شخص اپنے زمانہ کے سب سے بڑے حافظ القرآن واللہ عیٹ عالم کو دیکھتا چاہے وہ حضرت قتادہ بصری کو دیکھ لے۔ حضرت قتادہ خود فرمایا کرتے تھے کہ میرے دونوں کان جو کچھ سنتے ہیں اسے میرا دل محفوظ کر لیتا ہے اور فرمایا کہ کوئی قول الطیر محل کے قول نہیں ہوتا اور جو شخص اچھے اور نیک عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے قول کو بھی قبول فرماتا ہے۔ حضرت قتادہ نے حضرت انس بن مالک انصاری، حضرت عبداللہ بن سرجس اور حضرت سعید بن مسیب وغیرہم سے روایات بیان کی ہیں اور آپ سے امام ابوحنیفہ، حضرت ابوب سنیانی، حضرت شعبہ، حضرت ابو داؤد وغیرہم نے روایات لی ہیں آپ ایک سوسات جبری (۱۰۷ھ) میں وفات پا گئے۔

(۱۲) حضرت ابراہیم نخعی بن یزید بن قیس بن اسود کوئی ہیں آپ بڑے فقیہ اور ثقہ راوی ہیں الہتم ارسال کیا کرتے تھے۔ آپ اہل کوفہ کے ثقفی اور فقیہ تھے آپ بہت نیک اور زاہد بزرگ تھے۔ ملاطی قاری نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی جلیل القدر تابعی تھے دوسری جگہ کہا کہ آپ اکابر تابعین میں سے ہیں۔ امام ابن حبان نے ان کا ذکر ثقہ تابعین میں کیا ہے اور فرمایا ہے کہ آپ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہما سے حدیث کا سماع کیا ہے۔ حضرت اسمعٰل نے فرمایا ہے کہ آپ حدیث کی روایت کرنے میں سب سے بہترین عالم تھے آپ کن بچاس (۵۰ھ) جبری میں پیدا ہوئے اور سن چھیالیہ جبری (۹۶ھ) میں فوت ہوئے۔

(۱۳) حضرت ابو عامر ماسر بن شریل العسلی مشہور معروف فقیہ فاضل اور ثقہ راوی ہیں۔ حضرت کھول نے کہا: میں نے امام مہدی سے بڑا فقیہ کبھی نہیں دیکھا۔ حضرت ابن عیینہ نے کہا ہے کہ صحابہ کرام کے بعد حضرت ماسر مہدی اپنے زمانہ کے تمام لوگوں میں بڑے فقیہ تھے۔ ابن حبان نے ثقہ تابعین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ حضرت مہدی نے ایک سو پانچ صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے۔ امام ذہری نے کہا: چار علماء دین سب سے کامل ہوئے ہیں: حضرت سعید بن مسیب مدینہ منورہ میں، حضرت ماسر مہدی کوفہ میں، حضرت صن بصری بصرہ میں، حضرت کھول شام میں، حضرت ماسر مہدی کن میں جبری (۲۰ھ) میں پیدا ہوئے اور اسی سال سے زیادہ عمر گزار کر ایک سو پانچ جبری (۱۰۵ھ) میں وصال فرما گئے۔

(۶۳) حضرت ابو عبد اللہ نافع مدنی حضرت عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں اور مشہور و معروف تھے اور ثقہ راوی ہیں۔ حاکم علی قادری نے کہا ہے کہ آپ اکابر تابعین میں سے ہیں۔ ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے۔ آپ نے حضرت ابن عمرؓ حضرت عائشہ صدیقہؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ام سلمہؓ حضرت رافع بن خدیجؓ اور ایک گروہ سے روایات لی ہیں آپ سے آپ کے بیٹے عبداللہ ابو بکرؓ عمر اور امام زہریؓ امام ابو حنیفہؓ امام مالکؓ موسیٰ بن عقبہؓ امام اوزاعیؓ ابوب اور ابن جریجؓ وغیرہم نے روایات لی ہیں اور آپ بن ایک سو سترہ ہجری (۱۷۱ھ) میں وفات پائے۔

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

نبی کریم ﷺ کی امت کے فضائل

حضرت ابوسویٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب قیامت کا دن قائم ہوگا تو اس دن تمام لوگوں کو جہنم کرنے کے لیے بلایا جائے گا سو کفار جہنم میں کر سکیں گے جبکہ میری امت دیگر تمام امتوں سے پہلے دوزخ میں داخل ہوگی اور میرے پیروں کو آسمانوں کی طرف لے کر آپ نے فرمایا کہ پھر ان سے کہا جائے گا کہ تم اپنے پیروں کو آسمانوں کی طرف لے کر تمہارے دشمن جہنم کو دوزخ کی آگ کے لیے تمہارا فدیہ مقرر کر دیا ہے۔

حضرت ابوسویٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب قیامت کا دن قائم ہوگا تو ہر مسلمان کو یہود و نصاریٰ میں سے ایک ایک آدمی عطا کیا جائے گا اور اسے کہا جائے گا کہ یہ آدمی دوزخ کی آگ سے نجات کے لیے تمہارا فدیہ ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس امت مسلمہ کے ہر مسلمان آدمی کو کفار میں سے ایک ایک آدمی عطا فرمائے گا اور اسے کہا جائے گا: یہ کافر دوزخ سے نجات کے لیے تمہارا فدیہ ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اس مسجد مسلمہ کے ہر آدمی کو اہل کتاب میں سے ایک آدمی دیا جائے گا اور اسے کہا جائے گا: یہ آدمی دوزخ کی آگ سے نجات کے لیے تمہارا فدیہ ہے۔

اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ یہ امت مرحومہ (رحمت شدہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۲۔ کِتَابُ فَضْلِ أُمَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۸۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي ثَوْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَذْفَرُونَ إِلَى الشَّجَرِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يُسْجَلُوا سَجَدَاتِ امْنِ مَرَّتَيْنِ قَبْلَ الْآخِرِ طَوِيلًا فَإِنَّ لِقَالَ يَرْتَفِعُونَ رُؤُوسَهُمْ لَقَدْ جَمَعْتُكُمْ هَهُنَا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يَدْفَعُكُمْ بَيْنَ النَّارِ.

مسلم (۷۰۱۱)

۳۸۹۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي ثَوْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَمْعَلِي كُلُّ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لِقَالَ هَذَا يَدْفَعُكَ بَيْنَ النَّارِ.

وَقُلِي رَوَانِي إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ أَهْلِي اللَّهُ نَعَالِي كُلِّ رَجُلٍ مِنَ طَوِيلِ الْآخِرَةِ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ لِقَالَ هَذَا يَدْفَعُكَ بَيْنَ النَّارِ.

وَقُلِي رَوَانِي إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ دَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنَ طَوِيلِ الْآخِرَةِ رَجُلًا مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ لِقَالَ هَذَا يَدْفَعُكَ بَيْنَ النَّارِ.

وَقُلِي رَوَانِي إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ مَرَحُومَةً عَذَابُهَا

حل لغات

”يَذْخَرُونَ“ مینہ جمع مذکر غائب، فصل مضارع مجهول مثبت، بَابُ نَصَرَ يَنْصُرُوْهُ سے ہے اس کا معنی ہے: دھوکہ دینا، بلانا، پکارتا۔
 ”عَذُوْا“ کا معنی ہے: دشمن، مخالف۔ ”فَلَذَّآءُ“ اس کا معنی ہے: فدیہ دینا، بدلہ دینا، معاوضہ دینا۔

اس اُمت مرحومہ کی مزید شان

مکی حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جب قیامت کا دن قائم ہوگا تو اللہ تعالیٰ چاہے اور پردے کو ہٹا دے گا اور تمام مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مجیدہ کرنے کے لیے بلایا جائے گا، سو کفار اس دن اللہ تعالیٰ کو مجیدہ نہیں کریں گے، البتہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت تمام امتوں سے پہلے دو طویل اور دراز جہدے کرے گی جیسا کہ ان کے مذہب میں نماز کے اندر دو جہدے لازم و واجب تھے اور اس امت مسلمہ کے دو جہدے کرنے کی وجہ اور حکمت یہ ہوگی کہ ایک مجیدہ قبل حکم کے عوض میں اور دوسرا مجیدہ شکر ادا کرنے کے عوض میں ہوگا اور دیگر انبیائے کرام علیہم السلام کی امتوں سے پہلے یہ امت مجیدہ کرے گی اس لیے حدیث میں ہے: نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”نحن الاخرون السابِقون“ ہم دوسرے تشریف لائے میں سب کے آخر میں لیکن درجات اور اعمال صالحہ میں ہم سب سے آگے ہیں اور طویل و دراز جہدوں میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد و ثناء خوب بڑھ چڑھ کر بیان کی جائے گی، پھر انہیں کہا جائے گا کہ تم اپنے سروں کو اٹھاؤ کیونکہ بلا ملک و شہر اہل کتاب میں سے کفار یہود و نصاریٰ کو تمہارا فدیہ مقرر کر دیا ہے یعنی تمہیں دوزخ کے طراب سے نجات دے کر تمہاری جگہ یہود و نصاریٰ کو تمہارا فدیہ مقرر کر دیا گیا ہے، پس اہل کتاب کے کفار کو دوزخ کا خطاب دیا جائے گا اور دوسری حدیث کی ایک روایت میں یہ ہے کہ سبے ملک یہ امت، اُمت مرحومہ ہے اس کو خطاب اسی کے ہاتھوں ہوگا چنانچہ امام بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک مرتبہ مجیدہ میں جا کر تین دعائیں مانگیں، سو اللہ تعالیٰ نے آپ کی دو دعائیں قبول فرمائیں اور ایک دعا سے آپ کو روک دیا چنانچہ آپ نے (ایک دعا یہ مانگی) اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ آپ کی امت پر کسی غیر مسلم دشمن کو مسلط کر کے انہیں مغلوب و مغبور نہ کرے، سو اللہ تعالیٰ نے آپ کی یہ درخواست قبول فرمائی اور دوسری درخواست یہ کہ آپ کی امت کو قحط سالی اور خشک سالی کے ذریعے ہلاک نہ کیا جائے، سو اللہ تعالیٰ نے یہ درخواست بھی قبول فرمائی اور تیسری درخواست آپ نے یہ پیش کی کہ میری امت آپ کے ہاں جگہ و جہاں اور قتل و عارت کے ذریعے ایک دوسرے کو ہلاک نہ کریں، سو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سے منع فرمادیا۔

[ماخوذ از شرح مسند امام اعظم لاملال قاری ص ۲۸۲-۲۸۱، سلیمو دارالکتب اہمیر، بیروت، لبنان]

دو تہائی جنتی آپ ﷺ کی
 اُمت سے ہوں گے

۱۔ بَابُ فِيْ اَنْ يَّكُوْنَ لِّمَا
 اَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ اَمَّتِهِ

۳۹۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُلَيْمَةَ عَنِ ابْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ
 اَبِيْهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا
 يَأْتِي عَابِدُوْهُ اَتْرَافُوْنَ اَنْ تَكُوْنُوْا رُبْعَ اَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَوْ لَا
 حضرت ابن بریدہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
 ایک روز اپنے صحابہ سے فرمایا: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا
 چوتھائی حصہ بنو؟ صحابہ کرام نے عرض کیا: جی ہاں آپ ﷺ نے فرمایا:

نَعَمْ لَئِنْ أَتَوْنَا أَنْ تَكُونُوا فَلَكَ أَهْلِي النَّجْوَى قَالُوا
نَعَمْ لَئِنْ أَتَوْنَا أَنْ تَكُونُوا يَصِفُ أَهْلِي النَّجْوَى قَالُوا
نَعَمْ لَئِنْ أَتَوْنَا لَكُنْ أَهْلِي النَّجْوَى عَشْرُونَ وَمِائَةً
صَبَّ النَّجْوَى مِنْ ذَلِكَ لَمَّا تَوَنَّ صَلَاةً

کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا ایک تہائی حصہ بنو؟ انہوں نے
مرض کیا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت
کا نصف حصہ بنو؟ انہوں نے مرض کیا: جی ہاں! سو آپ نے فرمایا: تمہیں
بشارت ہو کہ اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہوں گی ان میں سے میری
امت کی اتنی (۸۰) صفیں ہوں گی۔

بخاری (۶۶۴۲) مسلم (۵۳۰) ترمذی (۲۵۴۷-۲۵۴۸) ابن ماجہ (۴۲۸۳-۴۲۸۴) ابن حبان (۷۴۵۸-۷۴۵۹)

علم لغات

”اتْرَضُونَ“ اس میں مزہ استعمال کیا ہے اور ”تَرْضَوْنَ“ صیغہ جمع مذکر حاضر فعل مضارع معرب ثبوت باب سَجَعٍ يَنْسَجُ
سے ہے اس کا معنی ہے: خوش ہونا، راضی ہونا۔ ”رَضِعَ“ کا معنی ہے: چڑھائی۔ ”فَلَكَ“ کا معنی ہے: تمہاری۔ ”يَصِفُ“ کا معنی ہے:
آدھا۔

آپ ﷺ کی امت کی عظمت

امام ترمذی نے عمار بن دثار کے طریق از ہدیہ از ابیہ ایک مرفوع حدیث بیان کی ہے جس میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا: اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہوں گی ان میں سے اتنی صفیں اس امت کی ہوں گی اور چالیس صفیں باقی تمام آسمانوں کی
ہوں گی۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن ہے۔ علامہ سلاطین قادری نے کہا ہے کہ امام احمد، امام طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا: تم کیسے خوش نصیب مسلمان ہو کہ اہل جنت میں سے ایک چوتھائی جنتی
تم ہی ہو گے اور باقی تمام (آسمانوں کے) لوگ جنتی چوتھائی ہوں گے تم کیسے خوش نصیب ہو کہ ایک تہائی جنتی تم ہی ہو گے تم کیسے خوش
نصیب ہو کہ نصف جنتی تم ہو گے تم کیسے خوش نصیب ہو کہ قیامت کے دن اہل جنت کی ایک سو بیس (۱۴۰) صفیں ہوں گی جن میں
سے اتنی (۸۰) صفیں تمہاری ہوں گی۔

امام ابن ابی حاتم اور امام طبرانی نے حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:
میری امت کی تین تہائیاں ہوں گی چنانچہ میری امت کی ایک تہائی بغیر حساب و دھاب کے جنت میں داخل ہوگی اور ایک تہائی امت
سے بالکل آسان حساب لیا جائے گا پھر وہ بھی جنت میں داخل ہو جائے گی اور ایک تہائی کو امتحان و آزمائش میں ڈالا جائے گا اور ان
کا کمر این ظاہر کیا جائے گا پھر فرشتے حاضر ہوں گے اور وہ گواہی دیں گے کہ ہم نے ان کو ”لا اِلهَ اِلا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ“
کہتے ہوئے پایا ہے، سو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میرے ان بندوں نے کچھ کہا ہے میرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، پس ان کو اس نلکہ
پڑھنے کی برکت سے جنت میں لے جاؤ۔ [صحیح الاسلام ص ۱۹۰ حاشیہ: ۴]

یہ امت کس طرح فناء ہوگی؟

۲۔ بَابُ كَيْفَ يَكُونُ قَتْلُهُ هَلْدِهِ الْاَمَّةُ

۳۹۱۔ اَمَّا حَقِيقَةُ عَنْ اَبِي بَرْزَةَ لَانَ وَنَوَلُ
اَللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اُمَّتِي اُمَّةٌ مُّرْخُوْمَةٌ
عَلَيْهَا بَاتِلَتُهَا فِي الدُّنْيَا. وَرَاَدَ فِي رِوَايَتِهِ بِالْقَتْلِ.

حضرت ابو ہریرہ (اپنے والد حضرت ابوسری اشعری رضی اللہ عنہ سے)
بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک
میری امت (آخرت میں) امت مرحومہ ہوگی اس کو دنیا میں ہی کے
ہاتھوں سزا دی جائے گی اور ایک روایت میں بالکل زیادہ روایت کیا

ابوداؤد (۴۷۸۸)

گیا ہے (یعنی میری امت کو دنیا میں باہمی ٹکڑ و غارت اور کشت و خون کے ذریعہ سزا دی جائے گی)۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت کی ہلاکت طعن (باہمی نیزہ زنی) اور طاعون کے ذریعہ ہوگی سو آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! بے شک ہم طعن کا معنی تو جانتے ہیں لیکن طاعون کیا چیز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے دشمن جنات کا نیزہ مارنے ہے اور ہر صورت میں شہادت کا درجہ ملے گا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ہر صورت میں شہداء کا درجہ نصیب ہوگا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کی ہلاکت طعن اور طاعون کے ذریعہ ہوگی سو آپ سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! ہم طعن کا معنی تو جانتے ہیں لیکن طاعون کیا دوا ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارے دشمن جنت کا چھبیں۔
 فخر ہے مارنا ہے اور ہر صورت میں شہادت کا درجہ ملے گا۔

حل لغات

”بَیِّنَاتُهَا“ اس کے شروع میں حرف باء چار ہے اور آخر میں حاء خمیر ہے جبکہ ”اَلْبَیِّنَاتُ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: ”بائحاتہ۔“ اَلْخُطْبُتُنَّ نیز ہابزی نیز داتا نیز چھوٹا۔ ”وَحُضْرُ“ اس کا معنی ہے: کھڑے سے دہر کرنا۔ ”یَسْنُوْهُ“ شُجُوْیُ خیر مقدم ہے اور ”فَیْنَمَا دَاوَتْ“ مبتداء مؤخر ہے۔

باہمی قتل و غارت کی محسوس

اس باب کی پہلی حدیث کے متعلق علامہ طاعنی قاری نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام حاکم اور طبرانی نے حضرت الامویٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ

امتی علیہ امة مرسومة لیس علیہا عذاب فی الاخرة العا عذابہا فی الدنیا الفتن والزلازل والقنصل والبلایا، [شرح مسند امام اعظم لافاضل کلمی ص ۲۸۲-۲۸۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

میری یہ امت مرحومہ امت ہے (یعنی رحمت یافتہ امت) آخرت میں اس کو عذاب نہیں ہوگا البتہ دنیا میں اس کو کھٹوں زلزلوں، باہمی قتل و غارت، کھٹ و خون اور آفتوں، مصیبتوں کے ذریعے عذاب دیا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ کی تائیدی اور اس کے احکام سے سر تابی کر کے انسان امن و عافیت کی زندگی بسر نہیں کر سکتا، کبھی اوپر سے بجلی کوڑک رہی ہے۔ موسلا دھار بارشیں سڑاب کی صورت اختیار کر کے قیامت ڈھا رہی ہیں۔ تو ہیں آگ اگل رہی ہیں، ہلنے پر واز طیارے اور راکٹ، ہوا اور انجم پر سارے ہیں، کبھی مچے سے بارودی سرنگیں پھٹ رہی ہیں۔ آبدوز کشتیاں سمندر کی گہرائیوں سے ابھر کر بھاری بھر کم جہازوں کو اڑا رہی ہیں، لیکن ڈولے آ بادشہروں کو کھنڈرات میں بدل رہے ہیں۔ اس کے علاوہ سخت تر خطاب یہ ہے کہ آج جس میں

انتکار اور بے اعتنائی کی دہا بھوٹ پڑتی ہے۔ ایک قوم کے فرزند ایک ملت کے افراد مختلف ٹولیوں اور فرقوں میں بٹ جاتے ہیں۔ کہیں مذہب و دھرم لسان بن جاتا ہے اور کہیں سیاست باعث انتحار ہے انہوں کی عزت کو اپنے ہاتھوں خاک میں ملا دیتا ہوا کارنامہ تصور کیا جاتا ہے۔ اوروں کو رہنے دیجئے اپنے گھر کا حال دیکھئے جب سے ہم نے مراط مستقیم سے انحراف کیا ہے ہم کن پستیوں میں دھکیل دیئے گئے ہیں۔ ایک خدا ایک رسول ایک کتاب اور ایک کعبہ پر ایمان رکھنے والے کس نفاق اور انتحار کا شکار ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمارے مال و دار پر رحم فرمائے۔ آمین بجاؤ، ولیس علیہ الصلوٰۃ والسلام [تفسیر فیما للقرآن ج ۱ ص ۵۶۶، فتح مافخر آں جلی کیشنر لاہور]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

کھانے پینے کی چیزوں قربانیوں

شکار اور ذبیحوں کا بیان

۲۳۔ کِتَابُ الْأَطْعِمَةِ وَالْأَشْرِبَةِ

وَالضُّحَايَا وَالصَّيْدَ وَالذَّبَائِحَ

۳۹۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي هَمَزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ وَنِ الْوَسْبَاحِ.

بخاری (۵۵۳۰) مسلم (۴۹۹۴) ابوداؤد (۳۸۰۵) ترمذی (۱۴۷۸) نسائی (۴۳۳۰) ابن ماجہ (۴۲۳۴) ابن حبان (۵۳۷۹)

۳۹۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي هَمَزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ وَنِ الْوَسْبَاحِ. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے دن بچوں سے شکار کرنے والے پرندوں کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا۔

ابن حبان (۵۲۸۰) سنن دارمی (۲۵۸۵)

طَلَعَات

”ناپ“ جو دانت رہائی کے متصل اوپر اور نیچے ہوتے ہیں انہیں ”اَنَاب“ کہا جاتا ہے اس کا واحد ”نااب“ ہے اس کا معنی ہے: ہچک والی دانت کیونکہ یہ دانت نوکیلے اور قد رے دراز ہوتے ہیں۔ ”وَسْبَاح“ کا معنی ہے: درندوں اور پرندوں کی انگلیوں کے باجن کا کوئٹہ اور طرف لیکن اس سے پرندوں کے پچھے مراد ہیں جن سے وہ شکار کرتے ہیں۔

حرام جانوروں کی نشاندہی

اس باب کی پہلی حدیث کے اعتبار سے ہر چکی والا درندہ حرام ہے جیسے شیر، چیتا، بھلیا، رینگہ، ہاتھی، ہندو وغیرہ اور بچو اور لوسڑی بھی اس عمومی حکم میں شامل ہیں اس لیے یہ دونوں ہمارے نزدیک جائز نہیں ہیں۔ علامہ طاعی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو کتب صحیح بخاری، مسلم، سنن ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی کے اصحاب نے بیحد حضرت ابو شیبہ سے روایت کیا ہے۔

ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے بیان کردہ روایت میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گھوڑے، مچھر، گدھے اور ہر چکی والے درندے کے گوشت کھانے سے منع فرمادیا ہے اور امام ابو حنیفہ نے بھی یہی فرمایا البتہ قاضی ابو یوسف اور امام محمد بن حسن شیبانی نے فرمایا: گھوڑے کے گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ امام بخاری نے غزوہ خیبر میں اور امام مسلم نے کتاب الذبائح میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ خیبر کے دن گھریلو جانوروں

گدھے کے گوشت سے منع فرمایا ہے اور گھوڑے کے گوشت میں اجازت دی ہے۔

(شرح مسند امام اعظم ص ۷۰، ۷۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس کا جواب یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ نے اس حدیث اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی بناء پر گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ ارشاد ہے:

وَالْغَنَیُّ وَالْبَعَالُ وَالْعَوِیْرُ لَمْ یُكْوَھَا وَزَبْنَةُ
وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (نحل: ۸)

ان پر سوار ہو اور زبیب و زبنت اور سچاوت ہیں اور وہ ایسی چیزیں پیدا کرتا ہے گا جنہیں تم ابھی نہیں جانتے

اور یہ گھوڑے جہاد کے لیے پیدا کیے گئے ہیں سو ان کے ذبح کرنے کی اجازت دینا اس عظیم و اہم ترین کام کے لیے معز اور نقصان دہ ہے اور حدیث ان میں تاویل کا احتمال ہے کیونکہ اجازت و جواز حرمت کے مقابل میں ہو سکتا ہے یعنی گھوڑے کا گوشت جائز ہے حرام نہیں بلکہ امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک مذکورہ بالا وجوہ پر گھوڑے کا گوشت مکروہ ہے نیز جب حرم اور مباح جمع ہو جائے تو حرم کو غلبہ اور کالی ترجیح قرار دیا جاتا ہے لہذا امام اعظم نے احوط کو اختیار کیا ہے سو اس لیے ان پر نفوس صریحہ کی مخالفت کا انحراف اور طعن جائز نہیں اور اس کی دوسری حدیث کے تحت علامہ ملاطی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد رحمہ اللہ اور داود اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکلی سے فکار کرنے والے ہر دے کے کھانے سے اور بچے سے فکار کرنے والے ہر پندے کے کھانے سے منع فرمایا جیسے ادا نشان ہیں اشرا گدھے فحل و غیرہ جیسا کہ بچے سے فکار کرنے والے پندے ہیں وہ سب اس ممانعت کی وجہ سے حرام ہیں۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۷۱، ۷۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۔ نَابُ النَّبِيِّ عَنْ أَكْلِي لَحْمِ الْخَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے کی ممانعت

۳۹۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ النَّبَاوِ
كَانَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِي
لَحْمِ الْخَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ.

بخاری (۴۲۱۹) مسلم (۵۰۲۲) ابوداؤد (۳۷۸۸) ترمذی (۴۳۴۱) ابن ماجہ (۳۱۹۱) ابن حبان (۵۲۷۴) سنن احمد (۱۴۹۵۱)

حل لغات

”الْخَمْرُ الْأَهْلِيَّةُ“ اس کا معنی ہے: گھر کے پالتو گدھے۔ دراصل ”الْأَهْلِيَّةُ“ کے لفظ کی قید کی وجہ ”الْخَوْصِيَّةُ“ سے احتراز ہے کیونکہ جنگلی گدھوں کو الخمر الوحشية کہا جاتا ہے اور قاری میں انہیں گور خر کہا جاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے سال گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے اور عروق کے ساتھ حذر کرنے سے منع فرمایا۔ علامہ ملاطی قاری اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ گھریلو گدھوں کا گوشت اکثر اہل علم کے نزدیک حرام ہے اور علامہ ابن عبدالبر نے اس کے حرام ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

حافظ عبدالحق عظیم الدبیری نے یہ اقاؤد فرمایا ہے کہ گھریلو گدھوں کی تحریم دومرتبہ منسوخ ہوئی ہے اور قبلہ دومرتبہ منسوخ ہوا نیز حد کا کلام دومرتبہ منسوخ ہوا ہے اور احادیث میں ”الناہیہ“ کی قید ”الوحشية“ سے احتراز ہے کیونکہ اہل علم نے گھریلو پالتو گدھے

حک لغات

عبداللہ بن سبا کا فتنہ

(تقدیمات مشریہ ص ۴۰۴، دارالاشاعت کراچی)

حشرات الارض کے حرمت کی حکمتیں

<http://arxiv.org/abs/1404.0014>

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْفُحْشَ. اور آپ (نبی کریم) ان کے لیے پاک چیزیں حلال کرتے ہیں (الاعراف: ۳۱) اور نجیبت و ناپاک چیزوں کو ان پر حرام کرتے ہیں۔

سوفہ مذکورہ بالا حدیث اور قرآن مجید کی آیت سے معلوم ہو گیا کہ حرمت کی علت اور وجہ خواہش و ناپاکی ہے اور یہ علت تمام حشرات الارض میں پائی جاتی ہے اس لیے تمام زہنی کیڑے مکوڑے حرام ہیں جیسے چوہا، کرکٹ، چھپکلی، سانپ، بچھو، مچھر، بنو، مکمل کھٹی، چھڑی، میٹھک، نینلا، گودہ اور کوا وغیرہ۔ (صحیح) اور اصل گوشت یا جو غذا کھائی جاتی ہے وہ جزو بدن ہو جاتی ہے اور اس کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں اور چونکہ بعض جانوروں میں مخصوص صفات پائی جاتی ہیں، ان جانوروں کے کھانے میں اندیشہ ہے کہ انسان بھی ان بڑی صفات کے ساتھ متصف ہو جائے، اس لیے ان جانوروں کو حرام قرار دے کر انسان کو کھانے سے منع کیا گیا ہے۔

میٹھک کو مارنے کی ممانعت

۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ قَتْلِ حِفْدَعٍ

۳۹۸۔ اَمَّا حِفْدَعٌ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ الْمَدَنِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ حِفْدَعًا فَكَلَبَهُ خَافٌ مُعْرِضًا مَخَانٍ اَوْ خَلَاكًا. ابن ماجہ (۳۲۲۳)

حل لغات

”قَتَلَ“ میٹھو اور حدیث کا معنی، قتل یا ماری، بَابُ نَصْرِ نَصْرُو سے اس کا معنی ہے قتل کرنا، مَارُو النَّا۔ ”حِفْدَعٌ“ اس کا معنی ہے: میٹھک۔ ”خَافٌ“ اس کا معنی ہے: بکری۔ ”مُعْرِضًا“ احرام یا عہد جتنے والا۔

میٹھک کے حرام ہونے کی علت

یہ حدیث یحییٰ بن کامل ابن ہدی میں حضرت عبدالرحمن بن سعد بن عثمان بن سعد القرظی مؤذن رسول اللہ ﷺ کے ترجمہ کے تحت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع بیان کی گئی ہے۔ حضرت سفیان نے فرمایا کہ کہا جاتا ہے کہ حیوانات میں میٹھک سے بڑھ کر کوئی اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی تسبیح بیان نہیں کرتا بلکہ میٹھک سب سے زیادہ کثرت سے ذکر الہی کرتا ہے۔ حضرت حماد بن حید کے ترجمہ کے تحت کامل ابن ہدی میں ہے کہ حضرت تکریم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ میٹھک پر اللہ تعالیٰ کا اس قدر غلو و ڈر طاری ہوا کہ اس نے اپنے آپ کو آگ میں گرالیا، سو اللہ تعالیٰ کو اس پر رحم آگیا اور تمام میٹھکوں کو اس کے بدلے میں آگ کی گرمی سے نکال کر پانی کی ٹنڈک میں رکھ دیا اور اس کے ٹھکانے کی آواز تسبیح قرار دیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے میٹھک کو قتل کرنے سے منع فرمادیا ہے۔

اور مسند ابوداؤد و طیحاہی، سنن ابوداؤد و سنن نسائی اور حاکم میں ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عثمان البقی نے نبی کریم ﷺ سے بیان کیا ہے کہ ایک طبیب نے کسی دوا میں میٹھک استعمال کرنے کی اجازت لینے کے لیے آپ سے سوال کیا تو آپ نے اسے میٹھک مارنے سے منع فرمادیا، یہ ممانعت کی یہ احادیث اس بات پر دلالت و رہنمائی کرتی ہیں کہ میٹھک کا کھانا حرام ہے اور یہ پانی کے ان جانوروں میں داخل نہیں ہے جن کا کھانا مباح اور جائز ہے (جیسے چھپکلی) اور میٹھک کو مارنے والے شخص نے احرام یا عہد رکھا ہو یا عام حالت میں ہو اس پر بکری کا واجب ہونا محض ڈرانے دھمکانے اور ڈانٹنے کے لیے ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاطل قاری ص ۱۶۹-۱۶۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

گودھ کھانا مکروہ ہے

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک مرتبہ انہیں ایک گودھ ہدیہ میں دی گئی تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں پوچھا سو آپ نے انہیں اس کے کھانے سے منع فرمایا اور اسی دوران ایک سائل آگیا تو حضرت عائشہ صدیقہ نے خادم کو حکم دیا کہ یہ گودھ اس سائل کو دے دو اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم جو چیز خود نہیں کھاؤ گے وہ دوسروں کو کھلاتی ہو؟

۴۔ بَابُ كَرَاهَةِ أَكْلِ الْعُصْبِ

۳۹۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَبِيهِمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ لَهَا حُصْبٌ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَهَاكَ عَنْ أَكْلِهَا لِحَبَاةٍ سَائِلٌ فَلَمْ تَرَ لَهُ إِلَّا لِقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَطْعُمُونَنِي مَا لَا تَأْكُلُونَ.

ابوداؤد (۳۷۹۲) ترمذی (۶۲۲۳)

حل لغات

”اَعْدَى“ صیغہ واحد مکرر غائب، فعل ماضی مجہول باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: ہدیہ دینا، گفت اور فحشہ دینا۔ ”حُصْبٌ“ خادیم، منقوح اور ہاء مشدد ہے اس کا معنی ہے: گودھ جبکہ فارسی میں اسے سوسار کہتے ہیں یہ چھبلی کی طرح کا ایک جانور ہے جو جسم میں چھبلی سے زیادہ بڑا ہے جبکہ قد میں اس سے لمبا ہوتا ہے۔

گودھ کے متعلق چند انکشافات اور حرمت کے دلائل

علامہ کمال الدین دہری لکھتے ہیں:

گودھ جنگل کا ایک مشہور جانور ہے یہ کبھی پانی کے گھاٹ پر نہیں جاتی اہل عرب کا محاورہ ہے کہ میں اس کام کو اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک کہ گودھ پانی پر نہ چلا جائے۔ ابن خالد نے یہ لکھا ہے کہ گودھ پانی نہیں چلتی اور سات سو یا اس سے زیادہ سال تک زندہ رہتی ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ چالیس دن کے بعد ایک قفرہ پیشاب کرتی ہے اور اس کے دانت نہیں گرتے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے دانت الگ الگ نہیں ہوتے بلکہ سالم ایک ٹکڑا ہوتا ہے پانی کے اعتبار سے چھبلی اور گودھ بالکل متضاد ہوتی ہیں ”مزمع“ چھبلی سانپ کی جھتری اور گودھ سانپ کی شل لٹی جلتی ہے۔ گودھ میں زکے دو ذکر ہوتے ہیں اور مادہ کی دو فرجیں ہوتی ہیں اس کی عمر بہت لمبی ہوتی ہے اور اس لحاظ سے یہ سانپ کے مشابہ ہوتی ہے۔ [شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۱۱] ”فریہ یک مثال کا ہوا“ علامہ محسن الانسرحی مثنیٰ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک گودھ کا ہدیہ آیا انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے کھانے کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے اس کو ناپسند فرمایا پھر ایک سائل آیا حضرت عائشہ صدیقہ نے چاہا کہ وہ گودھ اس سائل کو کھلا دیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم وہ چیز کھلا رہی ہو جس کو تم خود نہیں کھاؤ گے۔ (علامہ سرخسی مثنیٰ فرماتے ہیں:) ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ گودھ کا کھانا جائز نہیں ہے امام شافعی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ گودھ کھانا حلال ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے گودھ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ ہماری قوم کا طعام نہیں ہے اس وجہ سے میں اپنے دل میں اس سے کراہت پاتا ہوں میں اس کو حلال کرتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے دسترخوان پر گودھ کو کھایا گیا اور کھانے والوں میں حضرت ابوبکر بھی تھے اور ہمارا استاد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا گودھ نہ کھانا اس کی حرمت کی بناء پر تھا اس بناء پر نہیں کہ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے۔

جہاں (۵۷۷-۵۷۶) سلم (۴۹۷۲) اور اورد (۲۸۵۷) اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: جب تم نے بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا کر تیر شکار پر پھینکا اور وہ تیر شکار میں گھس کر اس کو پھاڑ دے تو اسے کھاؤ اور اگر تیر چوڑائی میں لگا تو اسے نہ کھاؤ۔

حل لغات

”الکَلَابُ الْمُغْلَمَةُ“ سدھائے ہوئے کتے، شکار کرنے کے لیے تربیت یافتہ کتے۔ ”اَسْتَحْنُ“ میڈوج سؤنٹ غائب، غفلت یا غیبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: روکنا۔ ”اَلْمَغْرَضُ“ کا معنی ہے: ہنر والا تیر۔ ”عَرَفَی“ میڈو واحد مذکر غائب، فعل یا معنی معروف، باب ضرب بتضرب سے ہے اس کا معنی ہے: چیر دینا، پھاڑ دینا۔

تربیت یافتہ شکاری جانوروں کا شکار حلال ہے

در اصل یہ حدیث شکار کے معاملہ میں قرآن مجید کے ایک بنیادی حکم کی ترجمانی کر رہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا عَلَّمْنَاهُ فَنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّمِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ
بِمَا عَلَّمْنَاهُ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ أَتَسْمِنُ عَلَيْكُمْ
وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ (المائدہ: ۴)

اور وہ شکاری جانور جن کو تم نے سدھالیا ہے اور اس حال پر تم انہیں تعلیم دے کر شکار پر چھوڑتے ہو تم انہیں اس طرح تعلیم دیتے ہو جس طرح اللہ نے تمہیں تعلیم دی ہے سو اس (شکار) میں سے کھاؤ جس کو شکاری جانور نے پکڑ لیا ہے اور تم اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لو اور اللہ سے ڈرتے رہو یہ تک اللہ بہت جلد حساب لینے والا ہے

شان نزول

یہ آیت ہدی بن حاتم اور زید بن مہلیل کے حق میں نازل ہوئی جن کا نام رسول اللہ ﷺ نے زیر الخیر رکھا تھا ان دونوں صاحبوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگ کتے اور باز کے ذریعہ شکار کرتے ہیں کیا یہ ہمارے لیے حلال ہے تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور مذکورہ بالا حدیث میں حضرت ہدی بن حاتم کے سوال پر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسی آیت کی ترجمانی کرتے ہوئے وضاحت فرمائی۔ اور اس آیت میں شکاری جانوروں سے عام مراد ہے خواہ وہ درندوں میں سے ہوں جیسے شکاری کتے اور چیتے یا شکاری پرندوں میں سے ہوں جیسے شکار باز، شاہین وغیرہ جب انہیں تربیت کے ذریعہ اس طرح سدھالیا جائے کہ وہ جو شکار کریں اس میں سے وہ خود نہ کھائیں اور جب انہیں شکاری چھوڑے تب شکار پر جائیں اور جب انہیں بلائے تو واپس آ جائیں ایسے شکاری جانوروں کو معلوم کہتے ہیں۔ اور اس آیت سے جو حکم مستفاد ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص نے کتا یا شکار وغیرہ کوئی شکاری جانور شکار پر چھوڑا تو اس کا شکار چند شرطوں کے ساتھ حلال ہے: (۱) شکاری جانور مسلمان کا ہو اور سکھ یا ہوا (۲) اس نے شکار کو ذبح لگا کر پکڑا ہو (۳) شکاری جانور پر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر چھوڑا گیا ہو (۴) اگر شکاری کے پاس شکار زندہ پہنچا ہو تو اس کو بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرے سو اگر ان شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی تو حلال نہ ہوگا مثلاً اگر شکاری جانور مسلم (سکھ یا ہوا) نہ ہو یا اس نے ذبح نہ کیا ہو یا شکار پر چھوڑتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر نہ پڑھا یا شکار زندہ پہنچا ہو اور اس کو ذبح نہ کیا ہو یا مسلم کے ساتھ غیر مسلم شکار میں شریک ہو گیا ہو یا ایسا شکاری جانور شریک ہو گیا ہو جس کو چھوڑتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر نہ پڑھا یا وہ شکاری جانور نجس یا کافر کا ہوا ان سب صورتوں میں وہ شکار حرام ہے۔

مسئلہ

تیر (یا بندوق) سے شکار کرنے کا بھی یہی حکم ہے اگر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر تیر مارا (یا بندوق چلائی) اور اس سے شکار بھروج ہو کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر نہ مرا تو دوبارہ اس کو بسم اللہ اللہ اکبر پڑھ کر ذبح کرے اگر اس پر بسم اللہ اللہ اکبر نہ پڑھی یا تیر وغیرہ کا ذبح اس کو نہ لگا یا زندہ پانے کے بعد اس کو ذبح نہ کیا تو ان سب صورتوں میں حرام ہے۔

[ماخوذ از تفسیر قرآن العرفان ص ۱۹۳، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور]

مچھلی کھانے کا حکم

۶۔ بَابُ حُكْمِ أَكْلِ الْحَوِثِ

۴۰۱۔ اَيُّو حَنِيفَةُ عَنْ عَوْنَةَ عَنْ أَبِي سُوَيْبَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَزَزَ غَنَةً
الْمَاءُ لَحْنًا. (ابوداؤد (۳۸۱۵) ترمذی (۳۲۴۲)

حل لغات

”جَزَزَ“ صیغہ واحد نہ کر غائب فعل ماضی معروف باب فسرَبَ یفسِرِبُ سے ہے اس کا سنی ہے! الگ ہو جانا ہٹ جانا
مکتشف ہو جانا۔

مچھلی کے حلال ہونے کا ثبوت

مطلوب ہو جانا چاہیے کہ مچھلی کے سوا پانی کے باقی تمام جانور حرام ہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَمَنْعَرَمُ الْخَبَايِثِ“
(الاحراف: ۱۵۷) اور آپ (نبی کریم) ان پر غیبت ناپاک چیزوں کو حرام کرتے ہیں۔

اور مچھلی کے سوا سب چیزیں غیبت و ناپاک ہیں چنانچہ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے حضرت عبدالرحمن بن عثمان القرظی سے روایت کیا ہے کہ ایک طبیب نے نبی کریم ﷺ سے دو امیں مینڈک کو استعمال کرنے کے بارے میں پوچھا تو آپ نے مینڈک کو مارنے سے منع فرما دیا۔ اور امام احمد اور ابو داؤد و طحاوی نے اپنی مسانید میں اور امام حاکم نے المستدرک میں اس کو روایت کیا اور کہا کہ یہ صحیح الا متاذ حدیث ہے اور امام منذری نے کہا کہ یہ حدیث مینڈک کے حرام ہونے کی دلیل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے اور کسی جاندار کے قتل سے ممانعت یا تو حرمت سے ممانعت یا تو حرمت و عزت کی بناء پر ہوتی ہے جیسے آدمی کے قتل کی ممانعت کہ یہ محترم و معظم ہے یا اس کے حرام ہونے کی بناء پر ہوتی ہے اور مینڈک محترم و مکرم تو ہے نہیں سوا اس کے قتل کی ممانعت اس کے حرام ہونے کی بناء پر کی گئی ہے پھر ہمارے علمائے احناف نے مچھلی میں یہ قید لگائی ہے کہ وہ اپنی طبیعت سے مر کر پانی کی سطح پر حیرے والی نہ ہو کہ اس کا کھانا مکروہ ہے کیونکہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس مچھلی کو سمندر باہر پھینک دے یا پانی وہاں سے ہٹ کر دور ہو جائے تو اس مچھلی کو کھالو اور جو پانی میں مر کر اوپر تیرے لگے تو اسے نہ کھاؤ۔

اور ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے اپنی معنفات میں پانی میں مر کر سطح آب پر حیرے والی مچھلی کی کراہت میں جابر بن عبد اللہ حضرت علی ابن عباس ابن السہب، ابراہیم بن خاس اور زہری سے روایت کیا ہے۔ پھر بیڑی کی طرح مچھلی کی تمام اقسام بغیر ذبح حلال ہیں کیونکہ ابن ماجہ نے کتاب الاطعمہ میں حضرت ابن عمر کی حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے لیے دو مردار اور دو خون حلال کر دیے گئے ہیں دو مردار مچھلی اور بیڑی ہیں اور دو خون جگر اور تہ ہیں۔

[شرح مسند امام اعظم لکھنؤی ص ۲۹۸-۲۹۹ ح ۲۹۹]

ٹڈی کے کھانے کا جواز

۷۔ بَابُ جَوَازِ اَكْلِ الْجَرَادِ

۴۰۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ خُبْرَةَ تَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ جُنْدِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ الْجَرَادُ لَا أَكْمَلُهُ وَلَا أَحَرَمُهُ. (بخاری اور دار (۳۸۱۳) ابن ماجہ (۳۲۱۹))
امام ابو حنیفہ نے بیان فرمایا کہ میں نے حضرت عائشہ بنت جبر کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا لشکر ٹڈی دل کا ہے نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ اسے حرام کرتا ہوں۔

حل لغات

”جُنْدٌ“ لشکر، فوج۔ ”الْجَرَادُ“ ٹڈی جو بہت بڑے لشکر کی صورت میں آتی ہے اور کھجور کو تباہ کر دیتی ہے۔ ”لَا أَكْمَلُهُ“ میں نہ اسے مکمل کرتا ہوں نہ اسے حرام کرتا ہوں۔

ٹڈی کے حلال ہونے پر اجماع

طائلی قاری لکھتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ ٹڈی کا کھانا حلال ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن ابی ادریس نے فرمایا کہ میں نے سات فزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مل کر جہاد کیے اور ان میں ہم ٹڈی کھاتے رہے اور امام بخاری نے نام لکھا اور امام ابو یوسف نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ ہمارے ساتھ ٹڈی کا دل فرمایا یعنی کبھی کبھی سو یہ آپ کے ارشاد ”لَا أَكْمَلُهُ“ کے معنی نہیں ہے کہ اس کا معنی ہے کہ میں اسے ہمیشہ نہیں کھاتا یا میں اس وقت نہیں کھاتا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کے نہ کھانے کو حرام (گھر میں رہنے) پر محمول کیا جائے اور آپ کے کھانے کو ستر پر محمول کیا جائے یا ضرورت پر یا حاضرین کی موافقت پر محمول کیا جائے۔

اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آپ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات باری باری ٹڈیاں پاشیں میں لے جاتی تھیں اور اس کو امام ابن العربی نے بھی ذکر کیا ہے لیکن اس سے آپ کا ٹڈی کو کھانا یقین سے ثابت نہیں ہوتا (ابن ماجہ اس کا حلال و مباح ہونا یقیناً ثابت ہوتا ہے) پھر احمد اور ابوداؤد نے کہا کہ اس کا کھانا حلال ہے خواہ طبی موت مر جائے یا ذبح کر دیا جائے (اگرچہ ضروری نہیں) اور اسی طرح کسی اور طریقے پر مر جائے۔

امام احمد سے مروی ہے کہ اگر ٹڈی سردی کی وجہ سے مر جائے تو اسے کھانا جائز نہیں اور امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اس کا سر کاٹ دیا جائے تو حلال ہے ورنہ حرام ہے۔ [شرح مسند امام اعظم لکھنؤی ص ۵۹۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

اضطراری ذبح کا بیان

۸۔ بَابُ ذِكَايَةِ الْأَضْيَارِ

۴۰۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَمِيعٍ عَنْ عَائِشَةَ ابْنِ دَلْعَاقٍ عَنْ زَالِغِ بْنِ خُنَيْسٍ أَنَّ جَبْرًا بَنَ يَمْلُ الْمُشَلَّةِ نَهَى لِمَنْ لَوْ أَنَّ أَهْلَهُمْ أَنْ يَأْكُلُوا دَمَهُ وَجِلَ بِهِمْ لَأَسَابَ لِقَتْلِهِ قَسَاوُا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا مَاتَ مَاتَهُ فَلَا أَلَا لَمَّا مَاتَ مَاتَهُ ابْدَ لَوْ حُوشَ لَوْذَا
حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ سرکش ہو کر بھاگ گیا اور لوگ اس کی تلاش میں نکلے لیکن جب اس نے ان کو پکڑنے سے تھکا کر عاجز کر دیا تو ایک آدمی نے اسے حیرا مارا جو اسے چالاک اور اس کو مار ڈالا سو لوگوں نے نبی کریم ﷺ سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے انہیں اس کو

خَوَّيْتُمْ مَعَهَا فَاصْنَعُوا وَيُنْزِلُ مَا يَصِفُكُمْ بِهَذَا الْبُيُوتِ
ثُمَّ كَلَّوْهُ.

کھانے کی اجازت دے دی اور فرمایا: بے شک بعض اوقات سیانٹ بھی
وحشی جانوروں کی طرح بدک جاتے ہیں سو جب تمہیں ان سے خوف و ڈر
لاحق ہونے لگے تو تم اسی طرح کرو جس طرح تم نے اس اونٹ کے ساتھ
کیا۔

وَلَيْسَ دَوْلَانِي أَنْ يَجِيئَا قَيْنَ إِبِلٍ الصَّلَافَةِ نَذْرًا مَاءَ
رَجُلٍ بِسَهْمٍ فَقَتَلَهُ فَمَسْلَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِهِ لَقَدْ كَانَ كَلَّوْهُ لَأَنَّ أَزَابَهُ كَأَوَابِهِ
الْفَوْخِشِ. بخاری (۵۴۹۸) مسلم (۵۰۹۲) ترمذی (۱۴۹۲)
ابن ماجہ (۳۱۸۲) نسائی (۴۳۰۲) ابن حبان (۵۸۸۶)

والے ہوتے ہیں۔

حل لغات

”نَذْرًا“ میضد واحد ذکر غائب فعل ماضی معروف باب حُسْرَبَ مُضْعَرَّبٌ سے ہے اس کا معنی ہے: بھڑک جانا، بھڑک جانا، بدک
جانا۔ ”أَقْبَى“ میضد واحد ذکر غائب فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: تھکا دینا، عاجز کر دینا۔ ”سَهْمٌ“ اس کا
معنی ہے: حیر۔ ”أَزَابَهُ“ اس کا معنی ہے: بدکنا، غصب ناک ہونا۔ ”خَوَّيْتُمْ“ میضد جمع ذکر حاضر فعل ماضی معروف باب تَسَمَّعَ
تَسْمَعٌ سے ہے اس کا معنی ہے: ڈرتا۔

ذبح کی اقسام

فقہاء نے ذبح کی دو قسمیں بیان کی ہیں: ذکاة اضطراری اور ذکاة اختیاری۔ جب مسلمان شخص جانور کے گلے پر چھری پھیرنے
کی قدرت رکھتا ہو اور ہم اللہ اللہ اکبر پڑھ کر اس کو ذبح کر سکتا ہو تو یہ ذکاة اختیاری ہے اور اگر وہ اس کے گلے پر چھری پھیر کر ذبح نہ کر
سکے تو پھر یہ ذکاة اضطراری ہے مثلاً وہ وحشی جانور ہو اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا پالتو جانور ہو لیکن بھاگ گیا ہو مثلاً مرغی درخت پر
چڑھ گئی ہو یا جانور بھاگ جائے اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا جانور کنوئیں یا کسی گڑھے میں گر جائے یا جانور کے مرنے کا خطرہ ہو
اور بروقت ذبح کا آلہ دستیاب نہ ہوئے تمام صورتیں اضطراری ہیں سو انکی صورتوں میں کسی بھی دستیاب آلہ سے جانور کے بدن کے
کسی حصہ کو زخمی کر کے خون بہا دیا جائے تو وہ جانور حلال ہو گا البتہ ناخن اور ہڈی سے استراذ ضروری ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے
اس سے منع فرمایا ہے۔

ذکاة اضطراری کی تعریف

ذکاة اضطراری یہ کہنا ہے کہ جانور کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کر دیا جائے ذکاة اضطراری یہ شکار میں ہوتی ہے یا اگر اونٹ
گائے یا بکری بھاگ جائے اور انسان اس کے پکڑنے پر قادر نہ ہو۔ ہر چند کہ یہ پالتو جانور ہیں لیکن اس صورت میں یہ بھی شکار کے حکم
میں ہیں خواہ یہ پالتو جانور شیر میں بھاگیں یا جنگل میں۔ امام محمد سے اسی طرح مروی ہے اسی طرح اگر جانور کنوئیں میں گر جائے اور
اس میں سے نکال کر ذبح یا زخم کرنے پر قدرت نہ ہو تو اس صورت میں بھی اس کی اضطراری ذکاة جائز ہے۔ ذکاة اضطراری یہ میں حیر پھینکتے
وقت (یا بدھوتی سے فائر کرتے وقت) یا شکار پر جانور چھوڑتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھے۔

۹۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْمُجْتَمَعَةِ

جانور کو تیر اندازی کا نشانہ بنانے سے ممانعت

۴۰۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُجْتَمَعَةِ.
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جانور کو باندھ کر تیر اندازی کے لیے نشانہ بنانے سے منع فرمایا۔

ترمذی (۱۴۷۳) نسائی (۴۴۴۳)

حل لغات

”الْمُجْتَمَعَةُ“ واحد مؤنث اسم مفعول کا صیغہ ہے جس میں ہم معنوم جیم مفتوح کا ثاء مشدّد مفتوح ہے نیز دوسری ہم مفتوح ہے یہ باب فعیل سے ہے اس کا معنی ہے کہ کسی جان دار کو باندھ کر تیر اندازی وغیرہ کا نشانہ بنانا۔

جانوروں پر ظلم کی ممانعت

امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ جانور کے کھانے سے منع فرمایا اور یہ وہ جانور ہوتا ہے جسے باندھ کر نشانہ باری کرتے ہوئے تیر اندازی کے ذریعہ قتل کر دیا جاتا ہے اور مجھ کی ظہیر میں ایک احتمال یہ ہے کہ یہ وضاحت صحابی کی طرف سے ہو یا ان کے بعد کسی راوی کی طرف سے ہو۔

[شرح مسند امام اعظم لاسطائل القاری ص ۱۸۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

حضرت ہشام بن زید بن انس بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے دادا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ حکم بن ابوب کے گھر آیا وہاں کچھ لوگ مرئی کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے وہ کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے جانوروں کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کا قریش کے چند لو جو انوں پر گزر رہا ہوا جو ایک پرندے کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے اور انہوں نے پرندے والے سے یہ طے کر لیا تھا کہ جس کا تیر نشانہ پر نہیں لگے گا وہ اس کو کچھ دے گا جب انہوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے حضرت ابن عمر نے فرمایا: جو شخص یہ کام کرے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہوئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو کسی جان دار کو نشانہ بنائے۔

[صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۵۳ مطبوعہ دارالمرآع العلمیہ القاۃ ۱۴۰۵ھ/۱۹۸۶ء کراچی]

۱۰۔ بَابُ جَوَازِ اللَّذْبِ بِالْجَوْزَةِ

پتھر کے ساتھ ذبح کرنے کا جواز

۴۰۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاءَ رَسُولِ اللَّهِ فَإِنَّهُ غَنِمَتْ كَنَازَتْ لَهَا رَاحِيَةٌ لَعَالَتْ عَلَى شَاوِ بَنَاتِ الْقَمَوَاتِ لَذَبَحَتْهَا بِجَوْزَةٍ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاتِّخَاذِهَا.
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ایک عورت بکریوں کا ایک ریڑھ چرائی تھی کہ اسے ایک بکری کے مرجانے کا خوف لاحق ہوا تو اس نے ایک پتھر کے ساتھ بکری کو ذبح کیا نبی کریم ﷺ نے اسے کھانے کی اجازت دے دی۔

ترمذی (۲۳۰۴) ابن ماجہ (۳۱۸۲) ابن حبان (۵۸۹۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کا ایک لڑکا

۴۰۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الثَّوْمِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ

مطلب یہ ہے کہ حالت جنگ میں عورت کو قیدی بنا لیا جائے مگر اسے قتل نہ کیا جائے البتہ جب وہ کسی ملک کی ملکہ اور بادشاہ ہو یا کسی ملک کی مشیر خاص ہو تو پھر اسے قتل کر دیا جائے اس پر سب ائمہ دین کا اتفاق ہے اور تو یہ قول نہ کرنے کی صورت میں مرتدہ عورت کے قتل کے بارے میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایسی عورت کو قید میں رکھا جائے یہاں تک کہ تو بہ کر کے دوبارہ اسلام قبول کر لے اور ان کے علاوہ کے نزدیک تو یہ قبول نہ کرنے پر مرتدہ عورت کو قتل کیا جائے لیکن رہا تھا تو اس مسئلہ کو اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ قاتلہ عورت کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۰-۳۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ اضطرابی ذبح میں جانور کو ہر آلہ کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے جس کے ذریعہ جانور کا خون بہہ جائے چنانچہ علامہ طاعنی قاری اس باب کی پہلی حدیث کے ماقبہ لکھتے ہیں کہ سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہر اس چیز کے ساتھ ذبح کرنا جائز اور صحیح ہے جو خون کو بہا دے اور اس سے خون کا بہنا یعنی ہوشنا چھری چاقو، تھوڑا شیشہ، چتر، پائس اور کانا جس سے قلم بنائے جاتے ہیں وغیرہم البتہ دانت اور ناخن کے ساتھ ذبح کرنے میں اختلاف ہے سو امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ان دونوں کے ساتھ ذبح کرنا صحیح نہیں ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ جب دانت اور ناخن جسم سے الگ ہو چکے ہوں تو ان کے ساتھ ذبح کرنا صحیح اور جائز ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۲۰۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

تیسرا مسئلہ یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نابالغ عاقل دیکھدار لڑکے کا ذبیحہ بھی حلال ہے جیسا کہ اس باب کی دوسری حدیث میں ہے کہ احد پھاڑ کے راستے میں ایک لڑکے نے خرگوش شکار کیا اور چتر سے اسے ذبح کیا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس ذبیحہ کو کھانے کا حکم دے دیا۔ چوتھا مسئلہ اسی حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ خرگوش حلال ہے چنانچہ علامہ طاعنی قاری لکھتے ہیں کہ تم یہ جان رکھو کہ بلاشبہ تمام طوائف دین کے نزدیک خرگوش کھانا حلال ہے ہاں عبد اللہ بن عمرو بن عاص اور ابن ابی لیلیٰ کیونکہ ان دونوں کے نزدیک خرگوش کھانا مکروہ ہے لیکن ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام ابوحنیفہ اور محدثین کی ایک جماعت نے حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حضرت انس نے کہا کہ مرعہ ان کے پاس اچانک ایک خرگوش ہمارے سامنے سے گزرا تو لوگ اس کے تعاقب میں دوڑے اور اس کو گھیر لیا میں نے اس کو پکڑ لیا اور حضرت ابوطلحہ کی خدمت میں لے آیا آپ نے اسے ذبح کیا اور اس کی سرین اور ایک دان رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ دی سو آپ نے اسے قبول فرمایا اور صحیح البخاری میں کتاب احیہ میں یوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے قبول فرمایا اور اس میں سے کھایا۔

امام احمد امام نسائی امام ابن ماجہ امام حاکم اور امام ابن حبان نے حضرت محمد بن صفوان سے روایت کیا ہے کہ ایک مرچہ دو خرگوش کھانے اور ان کو ذبح کیا اور نبی کریم ﷺ کے پاس آیا تو آپ نے اس کو ان کے کھانے کا حکم فرمایا۔

ابن ابی لیلیٰ اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے استدلال کیا جسے امام ترمذی نے حبان بن جزمہ اور ابو حذو خزیمہ بن جزمہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت خزیمہ بن جزمہ نے کہا: میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ خرگوش کے بارہے میں کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: "لا آکلہ ولا أحرمہ" میں اسے نہ تو کھاتا ہوں اور نہ اسے حرام قرار دیتا ہوں میں نے عرض کیا: کیوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: سو میں اس کے کھانے سے پرہیز کرتا ہوں کیونکہ اسے خون آتا ہے یعنی اسے حیض آتا ہے اور اس حدیث کی غرض و غایت یہ ہے کہ اس کا کھانا تو جائز ہے لیکن اس سے گھن آتی ہے اور یہ حدیث نہ تو خرگوش کے حرام ہونے پر دلالت کرتی ہے اور نہ اس کے مکروہ ہونے پر دلالت کرتی ہے بلکہ اس کے حلال ہونے پر دلالت کرتی ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: "لا أحرمہ" یعنی میں اس کو حرام نہیں کرتا۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۰۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

۱۱۔ بَابُ فَضِيلَةِ أَيَّامِ

عَشْرَةِ ذِي الْحِجَّةِ

۴۰۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَائِدٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرِ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَفْضَلَ مِنْ أَيَّامِ عَشْرِ الْأَحْضَى لَا تَحْجُزَا بَيْنَهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى. مسند امام (۵۳۶-۶۱۵۳)

حل لغات

”تَحْجُزَا“: میڈیج نہ کرنا طلب، اصل امر حاضر معروف مثبت، باب الحال سے ہے اس کا معنی ہے: کثرت کرنا زیادہ کرنا۔

عشرہ ذی الحجہ کی عظمت

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ذی الحجہ کے عشرہ (دس دنوں) سے زیادہ فضیلت و بزرگی والے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور کوئی نہیں ہیں۔ علامہ سلاطین قاری اس کے تحت لکھتے ہیں:

اس سے پرکار ہر یہ مراد ہے کہ ماہ رمضان المبارک کے آخری عشرہ کے بعد باقی دنوں سے ذی الحجہ کا عشرہ افضل و اعلیٰ ہے۔

امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:

مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَبْعَدَ بِهِ لَيْلَهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَعْدِلُ صِيَامَ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامَ كُلِّ لَيْلَةٍ بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ.

[شرح مسند امام اہم، ص ۵۳، مطبوعہ برصغیر]

۱۲۔ بَابُ أَضْحِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمَّتِهِ

۴۰۹۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَابِطٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحَّى بِمَكْنَشِينَ أَشْعَرَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَتْلَحَمَا عَنْ نَفْسِهِ وَالْأَخَرُ عَمَّنْ ضَهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ أُمَّتِهِ. وَلَوْ رَأَيْتَ نَفْسَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

ذی الحجہ کے پہلے دس دنوں کی فضیلت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قربانی کے دس دنوں سے افضل (زیادہ فضیلت و بزرگی والے) کوئی دن نہیں ہیں سو تم ان دنوں میں اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کیا کرو۔

یعنی جن دنوں میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جاتی ہے بن میں سے اللہ تعالیٰ کو ذی الحجہ کے عشرہ سے زیادہ پیارے اور محبوب اور کوئی دن نہیں کہ ان میں سے ہر دن کے روزے سال بھر کے روزوں کے برابر ہوتے ہیں اور اس عشرہ کی ہر رات کا قیام شب قدر کے قیام کے برابر ہوتا ہے۔

نبی کریم ﷺ کا اپنی اُمت

کے لیے قربانی کرنا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سیاہ اور سفید خطوط رنگ کے بالوں والے دو میزعوں کی قربانی کی ان میں سے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی اُمت کے ہر مکہ کو مسلمان کی طرف سے اور ایک اور روایت میں اسی طرح ہے لیکن اس میں حضرت جابر بن عبد اللہ کا ذکر نہیں ہے۔

بخاری (۵۵۶۵) مسلم (۵۰۸۸) ابوداؤد (۲۷۹۴) ترمذی (۱۴۹۴) ابن ماجہ (۳۱۲۰) نسائی (۴۳۹۲) ابن حبان (۵۹۰۰) شعبہ دارمی

(۴۵۳۶)

حل لغات

”خُشِي“ مینہ واحد کرفاعب، فعل باضی معروف مثبت باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: قربانی کرنا۔ ”أَخْفَرَنِي“ بہت زیادہ بالوں والے دو جانور۔ ”أَمْسَحَتْنِي“ بعض بال کا سیاہ اور بعض بال سفید تھے اردو میں چنگبر کہتے ہیں۔ ”عَبَسْتَنِي“ دو مینڈھے۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قربانی کے فوائد

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

ذبح النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوم الذبح کبشین املحین اقرین موجوین فلما وجهما الی القبلة قال ائی وجهت وجهی للذی لعل السموات والارض علی ملة ابراهیم حنیفا وما انا من المشرکین۔ ان صلاتی ونسکی ومحای ومما می اللہ رب العالمین لا شریک لہ وهذا الذب امرت وانا من المسلمین اللہم منك ولك عہ محمد وامعہ بسم اللہ اللہ اکبر ثم ذبح وفی رواۃ اللہم هذا عنی وعن لم یصح من امتی۔

[بخاری باب فی الاضحیۃ الفصل الثانی ص ۱۲۸ مطبوعہ دار

الاصلاح دہلی]

نبی کریم ﷺ نے دس ذی الحجہ کو مینہ منورہ میں دو مینڈھے ذبح کیے جو سیاہ رنگ والے سینگ دار اور خسی کیے ہوئے تھے جب آپ نے ان دونوں کو قبلہ رخ لٹایا تو اس وقت یہ پڑھا کہ میں نے اپنے مذکر کو اس ذات کی طرف متوجہ کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا میں ملت ابراہیم علیہ السلام پر ہوں جو باطل سے مدد سوز کفر کی طرف متوجہ ہونے والے تھے اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں بے شک میری نماز اور قربانی میری زندگی اور موت اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو تمام جہانوں کا رب ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے مجھے یہی حکم دیا گیا ہے اور میں مطہج و فرائد دار کوگوں میں سے ہوں اے اللہ قربانی کی توفیق میری طرف سے ہے اور یہ عبادت صرف حیرے کے لیے ہے۔ یہ قربانی محمد ﷺ اور اس کی امت کی طرف سے قبول فرما بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا پھر ذبح کیا اور ایک دعا پڑھتے ہیں کہ اے اللہ! یہ قربانی میری طرف سے ہے اور میری امت کے ان افراد کی طرف سے ہے جو غربت والاس کی وجہ سے قربانی نہیں کر سکتے۔

تنبیہ اول

رسول اللہ ﷺ نے اپنی ساری امت یا مفلس و نادار افراد کو اپنے ساتھ قربانی کے ثواب میں شریک فرمایا تو اس احسان و اکرام کا تقاضا یہ ہے کہ امتی بھی رسول اللہ ﷺ کی طرف سے قربانی کریں اور اس کا ثواب آپ کی بارگاہ میں پیش کریں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ دو مینڈھے ذبح کیا کرتے تھے۔ جب پوچھا گیا کہ آپ دو جانور کیوں ذبح کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا: اوصالی خلیلی ان اضحیٰ عنہ فانا اضحیٰ میرے محبوب ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں ان کی طرف سے قربانی کروں اس لیے میں دوسرا جانور ان کی طرف سے ذبح کیا کرتا ہوں۔

تنبیہ ثانی

رسول اللہ ﷺ نے قربانی اپنی امت کی طرف سے فرمائی خواہ وہ موجود تھے یا نہ تھے بلکہ بعد میں پیدا ہونے والے تھے یا پہلے

وقات پانچے تھے تو معلوم ہوا کہ کسی بھی مسلمان کی طرف سے صدقہ کرنا اور اپنے ثواب میں اسے شریک کرنا خواہ وہ زندہ ہو یا فوت ہو چکا ہو یا ابھی پیدا بھی نہ ہوا ہو بالکل جائز اور کار ثواب بلکہ سببِ مسرت ہے۔

[کوثر الخیر لیسہ الامارات ص ۳۵۸ مطبوعہ مکتبہ دار البیضاء]

۱۳۔ بَابُ الْأَضْحِيَّةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ

نماز عید سے پہلے قربانی کر لینا

۴۱۰۔ اَمْوَ حَقِيقَةً عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ اَبِيهِمْ وَ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ مُرَّةٍ عَنْ يَسَّارٍ اَنَّهٗ ذَبَحَ ضَاةً قَبْلَ الصَّلَاةِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَجْعَلِي عَنْكَ وَلَا تَجْعَلِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

حضرت ابو بردہ بن عمار بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک دفعہ نماز عید سے پہلے (صبح سویرے) ایک بکری ذبح کر لی پھر نبی کریم ﷺ کے سامنے اس کا ذکر کیا کیا تو آپ نے (حضرت ابو بردہ سے) فرمایا کہ تمہاری طرف سے یہ کافی ہو جائے گی اور تمہارے بعد کسی کی طرف سے کفایت نہیں کرے گی۔

بخاری (۹۸۳) مسلم (۵۰۷۰) ابوداؤد (۲۸۰۰) نسائی (۴۴۰۰) ابن حبان (۵۹۱۰)

عمل لغات

”تَجْعَلِي“ معنی ”اگر تمہارا حدیث ثابت ثابت“ اصل مدارع معروف باب حَرَبٌ يَغْضِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کو بدلدینا، کسی کا حق ادا کرنا، کسی چیز کا کسی کے لیے کافی ہونا کسی چیز کا کفایت کرنا۔

نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں

علامہ طحاوی قاری لکھتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ (بخاری و مسلم) اور حقیق اصحاب سنن حضرت ہمام بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم آج (عید کے دن) سب سے پہلے جو کام کریں گے وہ یہ ہے کہ ہم پہلے نماز عید پڑھیں گے پھر (خطبہ دے گا کے بعد) اپنے گھروں میں واپس لوٹ جائیں گے اور قربانیاں کریں گے سو جو شخص یہ طریقہ اپنائے گا وہ ہماری سنت کو پالے گا اور جو شخص نماز عید سے پہلے اپنا جانور ذبح کر لے گا تو وہ صرف گوشت ہے جو اس نے اپنے اہل و عیال کے لیے پہلے تیار کر لیا ہے لیکن اس کا قربانی سے کوئی تعلق نہیں۔

امام احمد رحمہ اللہ نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز عید سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کر لیا ہے وہ اس کی جگہ دوسرا جانور ضرور ذبح کرے اور جس نے پہلے ذبح نہیں کیا تو اسے چاہیے کہ وہ ہم اللہ پڑھ کر ذبح کرے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۶ مطبوعہ بیروت]

مسند امام اعظم میں اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کے لیے نماز عید سے پہلے ذبح کی گئی بکری کو قربانی قرار دے دیا جبکہ صحیح بخاری میں یوں ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابو بردہ کو نماز عید کے بعد قربانی دینے کے لیے دو بارہ جانور ذبح کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے عرض کیا کہ میرے پاس اب صرف چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے جو سال بھر کے بکرے سے بہتر ہے آپ نے فرمایا: تم اسی چھ ماہ کے بچے کو ذبح کر دو یہ تمہاری طرف سے قربانی کے لیے کافی ہے لیکن تمہارے بعد کسی اور کے لیے جائز نہیں ہے بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ عمومی احکام سے جس فرد کو چاہیں خاص کر لیں چھ ماہ کے بکرے کی قربانی یا عموم جائز نہیں ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بردہ بن عمار رضی اللہ عنہ کو چھ ماہ کے بکرے کی قربانی کی اجازت دے دی۔ مسجد نبوی میں کسی کے گھر کے (چھوٹے) دروازہ کی اجازت نہیں لیکن

حضرت ابو بکر کوروازہ رکھنے کی اجازت دے دی۔ حرم مکہ کے درختوں کو کافرا منع ہے لیکن حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی درخواست پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو کھانے کی اجازت دے دی۔ ہر عورت کو شوہر کی وفات کے بعد چار ماہ دس دن سوگ کرنا لازم ہے لیکن حضرت اسماء بنت میسرہ پر یہ سوگ معاف فرمادیا۔ ہر شرعی کام از کم دس درہم اور قبیل مال ہونا ضروری ہے لیکن ایک صحابی کے لیے ببادری کی وجہ سے صرف تعلیم قرآن کو مہر قرار دیا۔ ایک صحابی اور ایک صحابیہ کا باہمی رضامندی سے بغیر کسی مہر کے نکاح فرمادیا۔ روزہ کے کفارہ میں صدقہ کرنا واجب ہے لیکن ایک صحابی کے لیے ناداری کی وجہ سے روزہ کے کفارہ کو خود انہیں کے لیے کھانا جائز قرار دیا۔ دو سال کی عمر کے بعد دودھ پینے سے بالعموم رخصہ رضاعت ثابت نہیں ہوتا لیکن حضرت سالم کو بلوفت کے بعد جوانی میں حضرت سہلہ بنت سہیل نامی صحابیہ کا دودھ پینے کی اجازت دے دی اور حضرت سہلہ کو ان کی رضاعتی ماں بنادیا۔ مردوں کے لیے ریشم پہننے کو بالعموم حرام فرمایا لیکن حضرت زبیر اور حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہما کو خادش کی بناء پر ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔ مردوں کے لیے سونا بالعموم حرام فرمایا لیکن حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی اجازت دی۔ بغیر جہاد کسی کے بغض کو مال قیمت سے حصہ نہیں ملتا لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا (آپ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی) کی حج درباری میں مشغول رہنے کی بناء پر غزوہ بدر میں شرکت کے بغیر مال قیمت میں سے حصہ عطا فرمایا۔ قاضی کے لیے حاکم لیتا بالعموم جائز نہیں لیکن حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو حاکم لیتے کی اجازت دے دی۔ ہر مسلمان پر پانچ نمازیں فرض ہیں لیکن آپ نے ایک صحابی کا اسلام اس شرط پر قبول کر لیا کہ وہ صرف دو نمازیں پڑھے گا۔ ہر مسلمان پر روزہ بطور عجز سے شروع ہوتا ہے لیکن آپ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بطور آفتاب کے وقت روزہ رکھنے کی اجازت دے دی۔ دمی حمرات کے دوران ملی میں رات گزارنا ضروری ہے لیکن ابوہریرہؓ کے کدو مدحوم کا پانی پلانے کی خدمات جیسا اس لیے آپ نے انہیں ان ایام میں رات کو ملی سے جانے کی اجازت دے دی۔ نکاح کے لیے کم از کم دس درہم ہر ضروری ہے لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے لیے صرف ایلوٹھ کے اسلام قبول کرنے کو مہر قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صرف حالت جنگ میں نماز کو قصر کرنے کی اجازت دی (اشاء: ۱۰۱) لیکن آپ نے ہر سفر شرعی میں قصر کو واجب کر دیا خواہ حالت جنگ میں ہوں یا حالت امن میں ہوں۔ قرآن مجید میں ہر نماز الگ الگ وقت مبین میں فرض کی گئی ہے لیکن آپ نے دوران حج عرفات میں غبر کو قصر کے وقت میں اور حذوفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں جمع کرنا فرض کر دیا۔ قرآن مجید نے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی لازم کر دی (البقرہ: ۲۸۲) لیکن آپ نے حضرت عذیرہ بن ثابت رضی اللہ عنہا کی اکیلی اور تنہا گواہی کو کافی قرار دیا۔ قرآن مجید نے ہر مسلمان مرد کو اپنی پسند کی چار عورتوں سے شادی کی اجازت دی۔ (اشاء: ۳۳) لیکن آپ نے حیات سیدہ فاطمہؓ الزہراء رضی اللہ عنہا میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ابو جہل کی لڑکی کے ساتھ نکاح کرنے سے روک دیا۔ قرآن مجید نے وضو میں بیروں کو دھونا فرض قرار دیا ہے (المائدہ: ۶) لیکن آپ نے بیرون کو دھونے کی جگہ موزوں پر مسح کو بھی جائز قرار دیا۔ قرآن مجید نے حالت جنابت (جب غسل فرض ہو) میں مہر میں داخل ہونے سے بالعموم منع فرمادیا (اشاء: ۳۳) لیکن آپ نے اپنے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی مایہ جنابت میں مہر میں داخل ہونے کی اجازت دی۔

[ترجمہ تفصیل اور حوالہ جات کے لیے ملاحظہ فرمائیں: شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۸۶-۲۸۷ مطبوعہ نوریہ بک سٹال، اردو بازار لاہور]

تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت

رکھنے کی ممانعت کی وجہ

حضرت عبداللہ بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

۱۴۔ بَابُ تَوْجِيهِ النَّهْيِ عَنْ لُحُومِ

الْأَضَاجِيِّ لَوْ قِي تِلَاكَةَ أَيَّامٍ

۱۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ وَ حَمَّادٍ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْإِذَا دَامَ
الْفُحْلُ

مسلم (۵۳۵۰) ابوداؤد (۳۸۲۱) ترمذی (۱۸۳۹) ابن ماجہ (۳۳۱۷) مصنف عبد الرزاق (۱۹۵۶۹) سنن داری (ج ۲ ص ۱۰۱) مستدرک
للمعجم (ج ۳ ص ۵۳)

۴۱۳۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كَانَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْعَمُ الْإِذَا دَامَ
الْفُحْلُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
سرکہ بہترین سالن ہے۔

حل لغات

"فُحْلٌ" میندو واحد کرغائب فعل ماضی معروف مثبت "بَابُ نَصْرِ" سے ہے اس کا معنی ہے: داخل ہونا اور اس کا قائل
حضرت جابر کی طرف لوٹنے والی "هُوَ" ضمیر ہے۔ "قَوْلُ" میندو واحد کرغائب فعل ماضی معروف مثبت "بَابُ تَعْمِيلِ" سے ہے
اس کا معنی ہے: قریب کرنا، نزدیک کرنا۔ "الْإِذَا دَامَ" کا معنی ہے: سالن۔ "الْفُحْلُ" کا معنی ہے: سرکہ۔

تکلف کی ممانعت

امام بخاری حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ "نَهَيْتُ عَنْ التَّكْلِيفِ" یعنی ہمیں تکلف کرنے
سے منع کیا گیا ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہو جاتی ہے جسے امام حاکم نے المستدرک میں حضرت سلمان قاری رضی اللہ عنہ سے
روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہمان کے لیے تکلف کرنے سے منع کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا:
لَوْلَا مَا أَسْفَلْنَاكُمْ عَلَىٰ مِنْ أَمْرٍ وَمَا آتَيْنَا
الْمُتَكَلِّفِينَ (ص: ۸۶)

اور مسند الفردوس میں حضرت زبیر بن العوام کی مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: من لواہے شک میں اور میری اُمت
کے صالحین تکلف سے بُری اور پیرا رہیں۔ اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حضرت زبیر بن عوام سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ
یہ ہیں:

اللَّهُمَّ اِنِّي وَصَالِحِي اُمتي براء من كل تكلف. اے اللہ! بے شک میں اور میری اُمت کے صالحین ہر قسم کے
تکلف سے بُری ہیں۔

اور ابن عساکر نے نبی کریم ﷺ کی زوجہ حضرت خدیجہ الکبریٰ کے بیٹے حضرت زبیر بن ابی مالہ سے روایت بیان کی ہے
جس کے الفاظ یہ ہیں کہ

وانا و اُمتي براء من التكلف. اور میں اور میری اُمت تکلف سے بُری ہیں۔
علامہ طاعی قاری لکھتے ہیں کہ تکلف سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ مہمان کی آہ پر ہیزبان تکلف کی وجہ سے پریشان نہ ہو
اور اس کے دل میں مہمان کے لیے کراہت و نفرت اور جھگی پیدا نہ ہو۔

[شرح مسند امام معزم لاطعی القاری ص ۲۶۶، مسند دارالکتب العلمیہ بیروت]

کھانے میں کافر و مؤمن

۱۶۔ بَابُ الْفَرْقِ بَيْنَ الْكَافِرِ

وَالْعُومِیْنَ فِی الْأَکْلِ

کے درمیان فرق

۴۱۴۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ سَالِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَاذِبُ يَأْكُلُ فِی سَعَةِ امْتَعَاءٍ وَالْعُومِیُّ يَأْكُلُ فِی مَعِيٍّ وَاجِبٍ
حضرت عیوبہ بن مرثدہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کافروں میں کھاتا ہے، مومن صرف ایک آنت میں کھاتا ہے۔

حدی (۵۳۹۶) مسلم (۵۳۷۲) ترمذی (۱۸۱۸) ابن ماجہ (۳۲۵۷)

حل لغات

"يَأْكُلُ" میں واحد ذکر غائب، فعل مضارع، معرّف مثبت، باب نصر يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: کھانا۔ "امْتَعَاء" یہ جمع ہے اور اس کا واحد "مَعِيٍّ" یعنی "ہے اس کا معنی ہے: آنت۔

زیادہ کھانا کھانے کے نقصانات

اس حدیث کو عینہ امام احمد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور یہ اس بات سے کہتا ہے کہ کافر دنیا میں کھل اور پورا فائدہ اور نفع حاصل کرتا ہے جو آخرت میں اس کی محرومی کا موجب بنے گا اور یہ کافر کے بہت زیادہ حریص ہونے کی طرف اور مومن کے قناعت و سمانہ روی اور دنیا سے زہد و تقویٰ کی طرف اشارہ ہے۔

[شرح مصنف امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۱۸، مطبوعہ دارکتب العلمیہ بیروت]

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا: تم پیید کو کھانے پینے کے ساتھ بھرنے سے بچاؤ کیونکہ کھرت خوراک جسم کو فاسد و خراب کر دیتی ہے اور نماز پڑھنے سے ست اور کامل بخا دیتی ہے اور تم اپنے اوپر کم کھانا چاہنا لازم کر لو کیونکہ یہ طریقہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور اس کی عبادت کے لیے مفید و مؤثر ہے اور اسراف و فضول خرچی سے بہت دور ہے اور اللہ تعالیٰ مومن کو ناپسند کرتا ہے اور کوئی آدمی اس وقت تک تپا و برہا نہیں ہوتا جب تک اس کی نفسانی خواہشات اس کے دین پر غالب نہیں ہو جاتیں۔ [تفسیر مظہری ج ۳ ص ۳۳ ح ۲۰، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی بیروت]

امام ترمذی روایت کرتے ہیں کہ حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آدمی کے پیٹ سے بڑھ کر کسی برتن کو بھرتا نہ آئیں۔ ابن آدم کے لیے چند لمحے کافی ہیں جن سے اس کی کمر قائم رہ سکے اور اگر اس نے لالچالہ زیادہ کھانا ہو تو (پیٹ کا) تہائی حصہ کھانے کے لیے رکھے اور تہائی حصہ پانی کے لیے اور تہائی حصہ سانس لینے کے لیے رکھے۔ [تفسیر قرین القرآن ج ۳ ص ۱۰۵، المرید یک سنال لاہور]

۱۷۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْأَكْلِ مَتَكِبًا

تکب لگا کر کھانے کی ممانعت

۴۱۵۔ اَبُو حَنِیْفَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنْ أَبِي حَنِیْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَّا اَنَا فَلَا أَكُلُ مَتَكِبًا اَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْغَنَدُ وَالْخَرْبُ كَمَا يَشْرَبُ الْغَنَدُ وَاعْبُدْ رَبِّي خَشْيًا يَأْتِيَنَّ الْفَقِيْهُ
حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تکب لگا کر کھانا نہیں کھاتا بلکہ میں اس طرح (عاجزی کے ساتھ) کھاتا ہوں جس طرح غلام کھاتا ہے اور اس طرح چیتا ہوں جس طرح غلام چیتا ہے اور میں تو اپنے رب تعالیٰ کی عبادت کرتا رہوں گا یہاں تک کہ مجھے موت آ جائے۔

حدی (۵۳۹۹) ترمذی (۱۸۳۰)

حل لغات

”أَشْرَبَ“ میثد واحد عظم فعل مضارع معروف مثبت باب سَمِعَ يَسْمَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: پانی پینا پانی کا مٹھوت لینا سیراب ہونا۔ ”مَشَبَّحًا“ اس کا معنی ہے: نکلیے گا کریشٹنا، لک لگا کریشٹنا۔ ”الْيَقِينُ“ اس کا معنی یہاں موت ہے چونکہ موت ملنے والی نہیں بلکہ یقینی طور پر آتی ہے اس لیے یقین سے بھی موت ہے۔

کھانا کھانے کے مکروہ طریقے

نبی کریم ﷺ ہر معاملہ میں تواضع، انکساری، عاجزی اور سادگی کو پسند فرماتے تھے جبکہ تکبر و غرور و زلف و بڑائی، نام و نمود اور تکلف و تصنع کو بے حد ناپسند فرماتے تھے سو اس لیے آپ دیگر کاموں کی طرح کھانا کھانے میں بھی تواضع اور انکساری پیش نظر رکھتے اور تکبر لوگوں کی طرح لک لگا کر کھانا نہیں کھاتے تھے بلکہ آپ روزانوہ پیشہ کر (تشہد کی حالت میں) یا دونوں زانوں کو کھڑا کر کے یا داہنے زانو کو کھڑا کر کے یا بائیں زانو کو کھڑا کر کے یا پرہیز کر کھانا تناول فرمالیتے تھے کیونکہ ایک لگائی کی چار صورتیں ہیں: (۱) دونوں پاؤں پر ایک لگا کر بیٹھے (۲) دونوں ہاتھوں میں سے ایک کو زمین پر رکھ کر ایک لگائے (۳) کسی کندے وغیرہ پر چڑھ کر یا دروازے وغیرہ پر ایک لگا کر بیٹھے (۴) کمر (یعنی پشت) دیوار یا کھجیہ وغیرہ سے ایک لگا کر بیٹھے۔ یہ چاروں قسمیں کھانے کے دوران مذموم ہیں کیونکہ ان میں تکبر و غرور کا اظہار ہوتا ہے جس طرح ایک لگا کر کھانا پینا مذموم و مکروہ ہے اسی طرح بلا ضرورت کھڑے ہو کر کھانا پینا بھی مذموم و مکروہ ہے چنانچہ حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔ حضرت قتادہ کہتے ہیں: ام نے پوچھا: (کھڑے ہو کر) کھانا کھانے کے بارے میں کیا حکم ہے؟ تو حضرت انس نے کہا: یہ اس سے زیادہ ایسا بدترین عمل ہے۔ [صحیح مسلم کتاب الاشراب ص ۵۸۱ رقم الحدیث ۵۱۵۸]

سونے چاندی کے برتن میں

کھانے پینے اور ریشم

پہننے سے ممانعت

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں سونے چاندی کے برتن میں کھانے اور پینے اور ریشم اور دیباچ پہننے سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا: یہ چیزیں دنیا میں مشرکین کے لیے ہیں اور آخرت میں تمہارے لیے ہوں گی۔

۱۸۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْأَكْلِ

وَالشُّرْبِ فِي آيَةِ اللَّعِبِ

وَالْفِطْرَةِ وَلِبَسِ الْحَبِيرِ

۴۱۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَمَاعٍ عَنْ حَلِيفَةَ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُشْرَبَ فِي آيَةِ اللَّعِبِ وَالْفِطْرَةِ وَأَنْ نَأْكُلَ فِيهَا وَأَنْ نَلْبَسَ الْحَبِيرَ وَالذِّبَاخَ قَالَ وَهِيَ لِلْمُشْرِكِينَ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ.

بخاری (۵۶۳۳) مسلم (۵۴۰۰) ابن ماجہ (۳۵۹۰) مسند امام (۲۳۶۵۸)

حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مدائن میں ایک کسان کے پاس مہمان بن کر ٹھہرے سو وہ کھانا لے کر آیا اور ہم نے کھایا پھر حضرت حذیفہ نے پانی منگوا یا تو وہ آدی چاندی کے ایک برتن میں پانی لے کر آیا حضرت حذیفہ نے وہ

۴۱۷۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ نَزَلْنَا مَعَ حَلِيفَةَ عَلَى دِهْقَانَ بِالْمَدَائِنِ فَأَتَى بِطَعَامٍ فَطَعِمْنَا ثُمَّ دَعَا حَلِيفَةَ بِشَرَابٍ فَأَتَى بِشَرَابٍ فِي إِنَاءٍ فِضَّةٍ فَشَرَبْتُ بِهِ وَجِئْتُ كَسَاءً

برتن اس آدمی کے منہ پر دے مارا سو ہمیں بہت نرا لگا کہ آپ نے یہ کیا کر دیا حضرت حذیفہؓ نے خود فرمایا: کیا ہمیں معلوم ہے کہ میں نے اس کے ساتھ یہ عمل کیوں کیا ہے؟ ہم نے عرض کیا: نہیں! (ہمیں کچھ معلوم نہیں) آپ نے فرمایا کہ میں پچھلے سال بھی اس کے پاس آ کر ٹھہرا تھا اور میں نے اس سے پانی منگوایا تھا تو یہ میرے پاس چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا تھا اور میں نے اس کو بتلایا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں سونے اور چاندی کے برتن میں کھانے پینے سے اور ربیعہ اور دیہات پینے سے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ چیزیں دنیا میں مشرکین کے لیے ہیں اور آخرت میں ہمارے لیے ہوں گی۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ بن الیمان نے ایک کسان سے پانی طلب کیا تو وہ چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا آپ نے برتن لیا اور اسے اس کسان کے منہ پر مار دیا اور فرمایا: ہے شک رسول اللہ ﷺ نے ہمیں چاندی کے برتن میں پینے سے منع فرمایا ہے۔

مسلم (۵۳۹۴) ابوداؤد (۳۷۲۳) ترمذی (۱۸۷۸) نسائی (۵۳۰۳) حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم حاکم میں حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے سو آپ نے ایک کسان سے پینے کے لیے پانی طلب کیا تو وہ چاندی کے گلاس میں پانی لے کر آیا آپ نے اسے پیچک دیا پھر فرمایا: ہے شک رسول اللہ ﷺ نے سونے اور چاندی کے برتن سے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ دنیا میں یہ چیزیں مشرکوں کے لیے ہیں اور آخرت میں ہمارے لیے ہوں گی۔

لَا مَصْنَعَ لِقَالٍ أَتَدْرُونَ لِمَا صَنَعْتُ بِهِ هَذَا فَلَقْنَا لَهُ لِقَالٍ إِنِّي نَزَّلْتُ عَلَيْكَ فِي الْقَامِ الْمُنَاجِي قَدْ عَوِثَ بِخَرَابٍ لِقَالِي بِخَرَابٍ فِيهِ قَاسِرُكَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ فِي رِيَةِ اللَّحْظِ وَالْقِصْرِ وَأَنْ نَشْرَبَ فِيهَا وَأَنْ نَلْبَسَ الْخَوْبِرَ وَالْيَتِيَّةَ فَكَانَتْ بِلْمُشْرِ بَحْنٌ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَنَا فِي الْآخِرَةِ. مسلم (۵۳۹۴) ابوداؤد (۳۷۲۳) ترمذی (۱۸۷۸) نسائی (۵۳۰۳)

۴۱۸۔ مَحْصَدٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي قُرُؤَةَ عَنْ هَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ اسْتَشْفَى حَلْبَةَ بْنِ الْبَنَانِ مِنْ وَهْقَانٍ قَالِي بِخَرَابٍ فِي رِيَةٍ وَعِطْرٍ قَاعَدَ الْإِنَاءَ فَصَرَبَ بِهِ وَجْهَهُ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ نَشْرَبَ فِي رِيَةِ الْقِصْرِ.

۴۱۹۔ اَهُوَ حَدِيثُهُ عَنِ الْمُعْجَمِ عَنْ أَبِي لَيْلَى لَأَنَّ كُنْ تَعِ حَلْبَةَ بِالْمَعْدَنِ قَاسْتَشْفَى وَهْقَانًا فَتَأَدَّ بِهِ فِي جَمَاعٍ قِصْرٍ قَرَمِي بِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ رِيَةِ اللَّحْظِ وَالْقِصْرِ وَقَالَ هِيَ لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ.

حلی لغات

”رِيَةٍ“ اس کا معنی ہے: برتن اور اس کی جمع ”رَوَاسِي“ آتی ہے۔ ”وَهْقَانٌ“ لاطلی قاری لکھتے ہیں کہ اس میں وال کسور اور مضموم دونوں طرح پڑھی جاتی ہے اس کا معنی ہے: کسان۔ ”قَاعَدَ“ اس میں قاعرب صلف ہے اور ساء صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب نصر نصر سے ہے اس کا معنی ہے: نرا لگانا ناگوار گزار دینا۔ ”اسْتَشْفَى“ یہ صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف باب استعمال سے ہے اس کا معنی ہے: پانی طلب کرنا۔

سونے چاندی کے برتنوں اور ربیہ لباس کی ممانعت

امام بخاری اور امام مسلم نے اس باب کی پہلی حدیث کو حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ

ہیں:

لا تلبسوا الحریر ولا الدہیاج ولا لشربوا فی آتۃ الذهب والفضۃ ولا تاكلوا فی صحافہما فانہا لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرۃ۔
 اور بخاری مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں یوں ہے:

لا تلبسوا الحریر فانہ من یلبسہ فی الدنیا لم یلبسہ فی الآخرۃ۔
 تم نہ ریشم نہ پہنا کرو کیونکہ جو شخص اسے دنیا میں پہنے گا وہ اسے آخرت میں نہیں پہنے گا۔

امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت معاویہ سے روایت ہے کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سونے چاندی کے برتن میں پینے سے اور سونے اور ریشم پینے سے منع فرمایا ہے۔

امام مسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ بے شک جو شخص چاندی کے برتن میں کھائے گا اور پئے گا اس کے پیند میں دوزخ کی آگ جوش حرارت میں آوازیں نکالے گی۔ طبرانی نے مزید روایت کیا ہے کہ ”الا ان یحوب“ مگر یہ کہ دو تہہ کر لے۔ [شرح منہاج امام اعظم لفاظی ص ۱۰۳-۱۰۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

واضح رہے کہ سونے چاندی اور ریشم کا استعمال صرف مردوں کے لیے ممنوع ہے لیکن عورتوں کے لیے ان کا استعمال ممنوع نہیں کیونکہ یہ چیزیں زیب و زینت اور آرائش و نگار حاصل کرنے کے لیے پہنی جاتی ہیں جو عورتوں کے لیے فی مناسب و سوزوں ہیں چنانچہ علامہ بیہ رحم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ سورۃ الزخرف کی آیت اٹھارہ کے تحت لکھتے ہیں کہ اس آیت سے علماء نے بے مسئلہ اخذ کیا ہے کہ عورتوں کو زیور پہنانا جائز ہے۔ صحیح بخاری سے بھی اس کی تائید ملتی ہے، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لبس الحریر والذهب حرام علی ذکورہ یعنی و حلال لاناہا۔
 یعنی ریشم اور سونے کا استعمال میری اُمت کے مردوں پر حرام ہے اور عورتوں کے لیے حلال ہے۔

علامہ ابوبکر صامی متعدد احادیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ محدثین سے لے کر آج تک جو عیش و زہر پہننے آئی ہیں اور کبھی کسی نے اس کو ناجائز و حرام نہیں کہا اس لیے اخباراً احاد سے عورتوں کے لیے زیور کی ممانعت ثابت نہیں ہو سکتی۔

[امکام القرآن ج ۳]

نوٹ: ماخوذ از تفسیر ضیاء القرآن ج ۳ ص ۴۰۶

۱۹۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الذَّبَاةِ وَالْحَتَمِ
 ۴۲۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الذَّبَاةِ وَالْحَتَمِ۔

کدو کے برتن اور سبز منگے کے استعمال کی ممانعت
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کدو سے تیار کردہ برتن اور سبز منگے کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔

بخاری (۵۵۹۴) مسلم (۵۱۲۶) ابوداؤد (۳۶۹۰) نسائی (۵۶۴۰)

حل لغات

”ذبا“ اس کا معنی ہے: کدو، گھیا، توہی۔ ”الْحَتَم“ اس کا معنی ہے: سبز رنگ کے برے گمڑے اور منگے۔

ان برتنوں کے استعمال کی ممانعت منسوخ ہے

دراصل اسلام کے ابتدائی دور میں جب مدینہ منورہ میں شراب کو حرام قرار دیا گیا تو جن برتنوں میں شراب بنا کر رکھی جاتی تھی اور جن برتنوں میں شراب پی جاتی تھی ان کے استعمال کو بھی منسوخ قرار دیا گیا کیونکہ اگر یہ برتن استعمال ہوتے رہتے تو ممکن تھا کہ مسلمانوں کو چھوٹی ہوئی شراب پھر وہ بارہ بار دیا جاتی اس لیے شروع میں ان کا استعمال بھی حرام کر دیا گیا پھر جب لوگوں کے ذہنوں میں شراب سے مکمل نفرت رائج اور پختہ ہوئی تو پھر ان برتنوں کی حرمت منسوخ ہو گئی اور ان کا استعمال جائز قرار دے دیا گیا جیسا کہ آگے احادیث میں اس کا بیان آ رہا ہے بہر حال ہمارے قسم کے برتن شراب کے لیے استعمال ہوتے تھے: (۱) دُہناء (۲) خُصْم (۳) مَزْقَت (۴) مَزْقَتُوہ "دُہناء" سے وہ برتن مراد ہیں جو بچے کو دوا کے طور پر استعمال کے لیے تیار کیے جاتے تھے جبکہ اور صراحی وغیرہ کی طرح استعمال کیے جاتے تھے۔ "الخصم" سے وہ مٹکے اور گڑے مراد ہیں جن پر بزرگ پچیر کر شراب کے لیے مخصوص کر لیا جاتا تھا۔ "مَزْقَت" سے وہ برتن مراد ہیں جن پر تاروں جیسے لنگ بھی کہا جاتا ہے بل کہ مضبوط بنایا جاتا۔ "مَزْقَتُوہ" سے وہ برتن مراد ہیں جو درختوں کی جڑوں کو چھید کر اندر سے کوکھلا کیا جاتا اور ہوا اور طام کے برتن بنایا جاتا تھا۔

قبروں کی زیارت، قربانی کے گوشت اور شراب کے برتنوں کے احکام

حضرت ابنہ بریدہ رضی اللہ عنہ والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہم نے جنہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا سو اب ہم ﷺ کو اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت عطا کی گئی ہے۔ پس اب تم بھی قبروں کی زیارت کیا کرو لیکن وہاں تم کوئی بے ہودہ بات نہ کہنا اور بے فکر ہم نے جنہیں تین دن سے زیادہ قربانیوں کا گوشت روک کر رکھنے سے منع کیا تھا تا کہ تم میں سے مال دار خوشحال لوگ تمہارے غلے دستوں اور غریبوں پر کھادی کر سکیں اور اب اللہ تعالیٰ نے تم سب کو خوشحال کر دیا ہے۔ پس اب تم کھاؤ اور ذخیرہ بھی کر لو۔ اور جنہیں مضمّن مَزْقَتُوہ تحریر اور ہاد نامی برتنوں میں پینے سے منع کیا گیا تھا سو اب تم ہر برتن میں جس میں چاہو پیا کرو کیونکہ برتن کسی چیز کو نہ حلال کرتے ہیں اور نہ کسی چیز کو حرام کرتے ہیں لیکن تم نشہ آور چیز ہرگز نہ پیتا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: ہم نے جنہیں تین چیزوں سے منع کیا تھا: (۱) زیارت قبور سے (منع کیا تھا) سو اب تم ان کی زیارت کیا کرو (۲) اور ہم نے جنہیں تین سے زائد قربانیوں کا گوشت روک کر رکھنے سے منع کیا تھا سو اب تم اس کو رکھ سکتے ہو اور جمع

۲۰۔ بَابُ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ وَلِحُومِ الْأَصْحَابِي وَالطَّرِيفِ

۴۲۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَقْلَمَةَ عَنْ سَلَمَانَ ابْنِ مَرْيَدَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ لَقَدْ اُوْنِ لِمَحْمُوْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ اَبِيهِ فَوُودُوْهَا وَلَا تَقْرَؤْا هُنَّحْرًا وَعَنِ لِحُومِ الْأَصْحَابِي أَنْ تُمَسْكُوْا فَوْقَ كِلْفَةِ اَيْتَمٍ وَإِنَّا نَهَيْتُكُمْ لِيُتَوَسَّعَ مُوَسِعُكُمْ عَلَى قَبْرِكُمْ وَالْآنَ لَقَدْ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَكَلُّوْا وَتَزَوَّدُوْا وَعَنِ الشُّرْبِ فِي الْحَتَمِ وَالْمَزْقَتِ وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ النَّبِيِّ وَالنَّبَايَا فَاحْشَرُوْا فَيُنْجَلِيْ عَرَبُ حَتَمِ لِبَانِ الطَّرِيفِ لَا يَحِلُّ خُبْنًا وَلَا يُعْرَمَةُ وَلَا تُحْشَرُوْا مُسْكُوْا.

وَلَيْسَ رِوَايَةً لَّانِ إِنَّا نَهَيْتُكُمْ عَنْ كِلْفَتِ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزَوَّدُوْهَا وَنَهَيْتُكُمْ أَنْ تُمَسْكُوْا لِحُومِ الْأَصْحَابِي فَوْقَ كِلْفَةِ اَيْتَمٍ فَاتَّبِعُوْهَا وَتَزَوَّدُوْا فَاحْشَرُوْا لِمَا نَهَيْتُكُمْ لِيُتَوَسَّعَ عَلَيْكُمْ عَلَى

لَقَدْ كُنْتُمْ وَفَاءً لَكُمْ أَنْ تَشْرَبُوا فِي الثَّمَنِ وَالْمَرْفُ
لَمْ يَشْرَبُوا لِيَمَّا بَذَلْتُمْ لَوْنِ الْفَرْفُ لَا يُجْعَلُ شَيْئًا
وَلَا يُعْتَرَفُ وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا.

بھی کر سکتے ہو اور سبے ملک ہم نے تمہیں اس لیے منع کیا تھا تاکہ تمہارے مال دار لوگ تمہارے غریبوں پر کٹاوتی کریں (۳) اور ہم نے تمہیں دہاد اور حرفت برتنوں میں پینے سے منع کیا تھا سو اب تم جس میں مناسب سمجھو اس میں پی لو کیونکہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتے ہیں اور نہ کسی چیز کو حرام کرتے ہیں لیکن تم نشا اور چیز مت پینا۔

وَلَنْ يَرْوِيَ نَحْوَهُ وَفِيهِ عَنِ النَّبِيِّ فِي الثَّمَنِ
وَأَحْسَنَ وَالْمَرْفُ لَمْ يَشْرَبُوا لِيَمَّا بَذَلْتُمْ لَوْنِ الْفَرْفُ لَا يُجْعَلُ شَيْئًا
وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا.

اور ایک روایت اسی طرح ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ ہم نے تمہیں دہاد و مستم اور حرفت برتنوں میں نمید پینے سے منع کیا تھا سو اب تم ہر قسم کے برتن میں پی سکتے ہو لیکن تم نشا اور چیز ہرگز نہ پینا۔

مسلم (۵۱۱۴) ابوداؤد (۳۶۹۸) نسائی (۵۶۵۶)

حضرت عبداللہ بن مرید رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت فرمائی کہ ہم نے تمہیں دہاد و مستم اور حرفت برتنوں میں نمید پینے سے منع کیا تھا سو اب تم ہر قسم کے برتن میں پی سکتے ہو کیونکہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ کسی چیز کو حرام کرتا ہے۔

۴۲۲۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَحُمَاةٍ حَدَّثَاهُ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ اشْرَبُوا لِيَمَّا بَذَلْتُمْ لَوْنِ الْفَرْفُ لَا يُجْعَلُ شَيْئًا
وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا.

مسلم (۵۲۰۸) ترمذی (۱۸۶۹) ابن ماجہ (۳۴۰۶)

حلی لغات

”قُرُوءُهَا“ اس میں ”قُرُوءًا“ میضرب ذکر حاضر فعل امر معروف حاضر ثبت باب فَعْلُوْا مَنصُور سے ہے اس کا معنی ہے: زیارت کرنا طاعات کرنا۔ آخر میں عاصیہ مغل یہ ہے۔ ”هَجْرًا“ پر معنی ہے ہودہ ہات کرنا بڑی بات کہنا۔ ”قُرُوءُهَا“ میضرب ذکر حاضر فعل امر معروف حاضر ثبت باب فَعْلُوْا مَنصُور سے ہے اس کا معنی ہے: ذخیرہ کرنا جمع کرنا۔

زیارت قبور اور قربانی کے گوشت و خیرہ کرنے کی اجازت

شروع اسلام میں زیارت قبور مسلمان مردوں اور توں کو منع تھی کیونکہ لوگ نئے نئے اسلام لائے تھے اس وقت اندیشہ تھا کہ بت پرستی کے عادی ہونے کی وجہ سے اب قبر پرستی شروع کر دیں جب ان میں اسلام اور عقیدہ توحید راسخ ہو گیا تو یہ ممانعت منسوخ ہو گئی اور زیارت قبور کی اجازت دے دی گئی اور اسی طرح جب شراب حرام ہوئی تو شراب کے برتن استعمال کرنا بھی منسوخ ہو گیا تاکہ لوگ برتن دیکھ کر پھر شراب یاد نہ کر لیں لیکن جب لوگ ترک شراب کے عادی ہو گئے اور ان کے ذہنوں میں شراب کی مغرت کمل راسخ ہو گئی تو پھر برتنوں کے استعمال کی ممانعت منسوخ ہو گئی اور ہر قسم کے برتنوں میں کھانے پینے کی اجازت دے دی گئی نیز شروع اسلام میں مسلمانوں پر غربت و افلاس کا غلبہ تھا اس لیے قربانی کرنے والوں کو حکم تھا کہ جس قدر گوشت تم تین دن کے اندر کھا سکو وہ کھال و باقی خیرات میں خیرات کر دو پھر جب اللہ تعالیٰ نے کاروبار اور اموال غنیمت وغیرہ سے مسلمانوں کو خوشحال بنادیا اور عام مسلمان بھی قربانی کرنے لگے تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اب چاہے سال بھر تک قربانی کا گوشت کھاؤ۔

[ماخوذ از مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ الصالح ج ۲ ص ۵۳۳-۵۳۴ مطبوعہ مکتبہ خانہ کھرات]

غیب پینے کا جواز

۲۱۔ بَابُ فِيْ جَوَازِ شَرْبِ النَّبِيْذِ

اور اسے استعمال کیا جاتا، پھر اس میں سے باقی ماندہ کو خدام استعمال کر لیتے تھے یا اس کو تلف کر دیا جاتا تھا اور یہ نیز اس پر محمول ہے اس کو آگ پر ہلکا جوش دے کر تھوڑا سا پکایا جائے۔

اور الخلاصہ میں ہے کہ بھجور کی نیز یا کشمش کی نیز کو جب ہلکا سا پکایا جائے، پھر وہ قدرے سخت ہو جائے (یعنی گاڑھا ہو جائے) امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے فرمان کے مطابق اس کا پینا جائز ہے بشرطیکہ وہ نشہ آور نہ ہو جبکہ اس کو پینے سے مقصود کھانے کا باہر ہو لیکن لذت نفس اور کھیل و تماشائے ہو۔ اور امام محمد نے فرمایا: اس کا پینا جائز نہیں ایسے نیز کی قلیل مقدار بھی حرام ہے اور کثیر مقدار بھی حرام ہے۔ فقید ابوالیث نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور جب اس کو ٹھوڑا عذب اور لذت و راحت کے لیے پیا جائے تو پھر تھوڑی مقدار بھی حرام ہے اور زیادہ مقدار بھی حرام ہے۔ [شرح مسند امام اعظم اسلامی قاری ص ۳۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

اس باب کی دوسری حدیث میں کشمش اور بھجوروں سے نیز بنانے اور مکی بھجور اور مکی بھجور یا چھوہاروں سے نیز بنانے سے منع کیا گیا ہے جس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ چیزوں میں سے اکیلی چیز سے نیز بنانا تو جائز ہے لیکن دو چیزوں سے جسے غلیظین کہتے ہیں نیز بنانا جائز نہیں جبکہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ دو چیزوں کو ملا کر نیز بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ جب ان کا الگ الگ نیز بنانا جائز ہے تو ملا کر نیز بنانا بھی جائز ہے حالانکہ علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ اس قول سے صحیح احادیث کا ترک لازم آتا ہے۔

جواب

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ پر احادیث صحیحہ کے ترک کرنے کا الزام ملتا ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ نے جو دو چیزوں کو ملا کر نیز بنانے کو جائز کہا ہے تو یہ محض اپنی رائے سے نہیں کہا بلکہ امام ابو حنیفہ نے احادیث کی بناء پر اس کو جائز کہا ہے وہ احادیث حسب ذیل ہیں:

(۱) امام ابو داؤد و اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے لیے کشمش اور چھوہاروں کو پانی میں ڈال کر نیز تیار کیا جاتا تھا۔

(۲) امام ابو داؤد و اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صفیہ بنت حلیہ قبیلہ عبد القیس کی عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں اور ان سے بھجوروں اور کشمش کے متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں ایک مٹی میں چھوہارے لیتی اور ایک مٹی میں کشمش لیتی اور ان کو پانی میں ڈال کر نیز بناتی، پھر نبی کریم ﷺ کو پلاتی۔

(۳) امام محمد بن حسن اپنی سند کے ساتھ کتاب الآثار میں روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ابن زیاد نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس روزہ افطار کیا، حضرت ابن عمر نے ان کو ایک مشروب پلایا، دوسرے دن ابن زیاد نے کہا: آپ نے مجھے کیا پلایا تھا؟ گفتا: مجھے اپنے گھر کا راستہ بھی نہیں ملے گا! حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ہم نے تم کو صرف جھوہ (سب سے عمدہ بھجور) اور کشمش کا نیز پلایا تھا۔

شیخ ابن حزم نے ان احادیث کی اسانید پر جرح کی ہے لیکن تعدد اسانید کی وجہ سے یہ احادیث ایک دوسرے کی تقویت و تائید کرتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جو دو چیزوں کو ملا کر نیز بنانے سے منع فرمایا ہے اس کی حکمت میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ جب شروع شروع میں تک دتی اور قحط کا زمانہ تھا تو اس وقت آپ نے قحط کے پیش نظر دو چیزوں کو ملا کر نیز بنانے سے منع فرمایا تھا اب یہ منسوخ ہے۔ [شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۲۴۳، ج ۷ ص ۱۸۳، مطبوعہ ادارۃ مطبوعات المدینہ لکھنؤ، مصر ۱۳۳۴ھ]

٢٢- بَابُ حُرْمَةِ الزَّعْمَرِ

وَالْمُسْكِرُ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ

٤٢٦- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي عَوْنٍ مُحَمَّدٍ الشَّافِعِيِّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلْدَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اللَّهَ قَالَ
حَرِّمْتُ الْعَمَلَ لِقُلُوبِهَا وَكَثَّرْتُهَا وَالسَّكْرَ مِنْ كُلِّ
شَرَابٍ.

شراب اور ہر نشہ آور

مشروب حرام ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ شراب حرام کر دی گئی ہے اس کی تھوڑی سی مقدار بھی اور اس کی زیادہ مقدار بھی اور ہر نشہ آور مشروب حرام کر دیا گیا ہے۔

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمَّا خَرَفَتْ
الْعُتُورُ لِبَيْتِهَا وَكَبَّرَهَا وَالشُّكْرُ مِنْ كُلِّ ضَرَابٍ

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا
کہ شراب حرام کر دی گئی اس کی تعویذ اور زاد و مقدار بھی اور ہر شے اور

(٥٦٨٩٥٥٦٨٧) س

غمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت میں اختلاف

کتاب لغت کو بہ طریق انصاف دیکھنے سے یہ واضح ہوتا ہے کہ فخر (شراب) ان گور کے نشہ آور (بکے) شیرہ کو کہتے ہیں عرب کا یہی
 عاود تھا اور قرآن مجید چونکہ لغت عرب میں نازل ہوا ہے اس لیے قرآن مجید میں بھی ان گوروں پر فخر کا اطلاق کیا گیا ہے اس لیے اس
 مسئلہ میں امام اعظم ابوحنیفہ کی رائے صحیح ہے جبکہ علامہ شاہ ودیگر فقہاء کی رائے میں ہر نشہ آور مشروب کو فخر کہتے ہیں اس اختلاف کا
 حاصل یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک فخر یعنی ان گور کے نشہ آور کے شیرہ کی حرمت قطعی اور یقینی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی
 حرمت ظنی ہے اور باقی اکثر کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب فخر ہے اور اس کی حرمت قطعی ہے یہ واضح رہے کہ اس اختلاف کے باوجود
 تمام اکثر اور فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے لہذا حرمت کی نوعیت میں اختلاف ہے چنانچہ امام اعظم ابوحنیفہ کے
 نزدیک فخر کی حرمت قطعی ہے اس کا ایک فقہاء بھی حرام ہے خواہ نشہ آور ہو یا نہ ہو اور اس کے چہنے پر حد مطلقہ واجب ہے خواہ فخر کو بہ
 قدر نشہ پیدا جائے یا اس سے کم اور باقی مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں بچے جائیں تو حرام ہیں اور نشہ ہونے پر
 حد واجب ہے اور اگر نشہ آور مشروبات کو اس سے کم مقدار میں بچا جائے تو پھر نہ حرام ہیں نہ عیس و لہذا ہیں اور نشان پر حد واجب ہے
 اس کے برخلاف باقی اکثر کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب فخر ہے اور اس کو پینا مطلقہ حرام ہے خواہ وہ قدر نشہ پیدا جائے یا اس سے کم۔

[شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸۱-۱۸۰ مطبوعہ فرید بک سٹال کراچی]

خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَمِنْ قَوْمِ النَّصِيبِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا (احقاف: ۶۷)

اور مجبور اور انجور کے کچھ پھل ہیں (کہ پانی میں ڈال کر تم ان سے ٹھیلہ اور احمقارزق بناتے ہو۔

علامہ سید محمود اٹکوی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فقہاء احناف نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ غیض کی غیر نشہ آور مقدار کو چٹا جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کے پیدا کرنے کو اپنے بندوں پر احسان قرار دیا ہے اور احسان اسی چیز کا ہو سکتا ہے جو حلال ہو لہذا یہ آیت اس پر دلیل ہے کہ جب

نیک غیر نشأ در نہ ہو اس کا پینا جائز ہے اور جب وہ شرکی حد کو پہنچ جائے تو پھر اس کا پینا جائز نہیں ہے اور اس استدلال کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جسے امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: غر کو بھجھ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر شروب میں سے نشأ در (مقدار) کو حرام کیا گیا ہے ابراہیم غنوی امام ابو جعفر طحاوی اور سلیمان ثوری وغیرہ کا یہی مذہب ہے کہ نبی جب تک شرکی حد کو نہ پہنچے اس کا پینا جائز ہے نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ
وَالْأَنصَابُ وَالْآزِلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
لَا جُنُودَ لَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ
أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ
وَالْمَيْسِرِ وَيُغْضِيَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ
مُنْهَوُونَ ﴿٩١﴾ (المائدہ ۹۰-۹۱)

اے ایمان والو! شراب، جوئے، بت اور قال کے تیر پلید ہیں صرف
شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچنا کہ کامیاب ہو سکو بے شک
شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذریعہ تمہارے
درمیان بغض اور عداوت پیدا کر دے اور وہ تمہیں اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے
اور نماز پڑھنے سے روک دے تو کیا تم (ان کاموں سے) باز آنے
والے ہو

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نشأ در چیز کی قلیل مقدار حرام نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے غر کو حرام کرنے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ غر اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور بغض اور عداوت پیدا کرتی ہے اور نشأ در شروب کو قلیل مقدار میں پینے سے یہ اوصاف پیدا نہیں ہوتے اور اگر ہم ظاہر آیت کا لحاظ کریں تو قلیل مقدار میں غر بھی حرام نہیں ہوتی چاہے لیکن ہم نے غر کی قلیل مقدار میں قیاس کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ غر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو۔ البتہ غر کے علاوہ باقی نشأ در و مشروبات میں ظاہر آیت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ ان کی قلیل مقدار اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکتی ہے نہ نماز سے روکتی ہے اور نہ بغض اور عداوت پیدا کرتی ہے۔

غر کے علاوہ باقی نشأ در و مشروبات کی قلیل مقدار کے حلال و جائز ہونے پر امام اعظم ابو حنیفہ نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے ان میں سے ایک حدیث تو یہی ہے جو آپ نے اس مسند میں ابویون محمد ثقفی اور عبد اللہ بن شداد کے واسطے سے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے اور اس حدیث کو امام ابو یوسف نے کتاب الآثار میں امام ابن ابی شیبہ نے المصنف میں حافظ نور الدین ابی نعیم نے سنن دارقطنی میں اور امام نسائی نے پنج مسندوں کے ساتھ سنن نسائی میں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے سنن کبریٰ میں روایت کیا ہے اس لیے ان تمام احادیث کو مختلف اسناد اور عربی متن کے ساتھ بیان کرنے کے بعد میرے شفق و مری استاذی المکرم لکھتے ہیں:

ہم نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کے مستند کتب احادیث سے دس طرق بیان کیے ہیں لہذا اس حدیث کے مشہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اس حدیث کی بعض اسانید کے تمام راوی صحیح ہیں جیسا کہ حافظ ابی نعیم نے تصریح کی ہے اور یہ حدیث حکماً مرفوع ہے اس لیے فقہاء احناف کا اس حدیث سے استدلال بالکل صحیح ہے کہ غر کے علاوہ جس مشروب کی کثیر مقدار نشأ در ہو اس کی قلیل مقدار حلال ہے اور اس کا پینا بالکل جائز ہے۔

نوٹ: تفصیلی بحث عربی متن اور حوالہ جات کے لیے ملاحظہ فرمائیں: شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۹۲-۱۸۹، مطبوعہ فرید بک

نیل لاہور

شراب پینے، اس کی خرید و فروخت کرنے

۲۲- بَابُ حُرْمَةِ شُرْبِ

الْخَمْرُ وَبَيَّهَا وَآكَلَتْ لَحْمَهَا

۴۲۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَيْسٍ اَلْهَمْدَانِي عَنْ اَبِي عَامِرٍ النَّخَعِيِّ اَنَّ كَانَ يَهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُلِّ عِلْمٍ دَوَابَّةً مِنْ خَمْرٍ وَفِي دَوَابَّةٍ اَنْ رَجُلًا مِنْ قَوْمِهِ يَمْنَحِي اَبَا عَامِرٍ كَانَ يَهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ عِلْمٍ دَوَابَّةً مِنْ خَمْرٍ فَاَخَذَنِي فِي الْعَامِ الَّذِي خَرَجْتُ فِيهِ الْخَمْرُ دَوَابَّةً كَمَا كَانَ يَهْدِي لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا اَبَا عَامِرٍ اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَذَّ خَمْرٍ الْخَمْرُ فَلَا حَاجَةَ لَنَا فِي خَمْرِكَ قَالَ خَلَعَهَا فَبَعَثَهَا فَاَسْتَوَيْنَ بِفَضْلِهَا عَلَيَّ حَاجَتِيكَ فَقَالَ يَا اَبَا عَامِرٍ اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَذَّ خَمْرٍ شَرِبَهَا وَبَيَّهَا وَآكَلَتْ لَحْمَهَا.

مسلم (۴۰۴۴) مسند احمد (۲۰۴۱) مسند حديد (۱۰۳۴)

صل لغات

”یہودی“ صیغہ واحد مذکر کا جب فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: دہ دیتا۔ ”دَوَابَّةً“ اس کا ایک معنی ہے: چلوے کی بڑی منگ۔ ”فَاَسْتَوَيْنَ“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل امر معروف مثبت باب استعجال سے ہے اس کا معنی ہے: مدد مانگنا۔

شراب پینا، فروخت کرنا، خریدنا اور اس کی قیمت لینا حرام ہے

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ جس طرح حرامت کے بعد شراب پینا حرام ہے اس طرح اس کی خرید و فروخت اور اس کا کاروبار کرنا بھی حرام ہے اور اس کی قیمت وصول کر کے استعمال کرنا بھی حرام ہے اور دوسرا یہ مسئلہ بھی اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ کسی چیز کو بطور دہ دینا اور لینا مست ہے کہ شراب کے حرام ہونے سے پہلے حضرت ابو عامر ثقفی ہر سال نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شراب کی ایک بڑی منگ دہ دیتا اور یہ کہ بطور پر بھیجا کرتے تھے اور آپ اس دہ دینے کو قبول فرمائیے اور حضرت ابو عامر ثقفی کی حوصلہ افزائی فرماتے ”ورنہ آپ کو شراب کی کوئی ضرورت نہ تھی“ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سے محفوظ و معصوم رکھا“ آپ نے نہ اعلان نبوت سے پہلے کبھی شراب پی اور نہ اعلان نبوت کے بعد کبھی شراب پی بلکہ جب معراج جب آپ کے سامنے جتنی شراب اور دودھ پیش کیا گیا تو آپ نے دودھ لے کر نوش فرمایا اور شراب کی بجائے دودھ کو ترجیح دی البتہ حضرت ابو عامر ثقفی کی طرف سے شراب کا دہ دینے کو قبول فرمائیے تھے پھر یہ شراب اپنی طرف سے بطور دہ دینے کی کوشش میں دے دیتے تھے۔

[تعلیق: کج علی ص ۱۴۳، ج ۳، حاشیہ: ۱۰۔ مطبوعہ مطبعہ امجدیہ، ۱۵ اپریل رد لاہور]

اور اس کی قیمت کھانے کی حرمت

حضرت ابو عامر ثقفی بیان کرتے ہیں: وہ ہر سال نبی کریم ﷺ کی خدمت میں شراب کی ایک بڑی منگ دہ دیتا تھا اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ بنو تیف کا ایک آدمی جس کی کنیت ابو عامر تھی وہ ہر سال نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک بڑی منگ شراب کی دہ دیتا تھا پھر جس سال میں شراب کو حرام قرار دیا گیا تھا اس سال بھی وہ ایک بڑی منگ شراب کی دہ دینے کے حاضر ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابو عامر! بے شک اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام قرار دے دیا ہے سو میں تمہاری شراب کی ضرورت نہیں اس نے عرض کیا: آپ اسے لے لیں اور فروخت کر دیں اور اپنی ضرورت میں اس کی قیمت سے فائدہ اٹھائیں آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو عامر! بے شک اللہ تعالیٰ نے اس کا پینا اس کی خرید و فروخت اور اس کی قیمت کھانا حرام قرار دے دیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

۲۴۔ كِتَابُ اللَّبَاسِ وَالزَّيْنَةِ

۱۔ بَابُ فِي لِبَاسِ الْقُلُوسَةِ

لباس اور زینت کے احکام

ٹوپی پہننے کا ثبوت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (کے پہننے) کے لیے ملک شام کی بنی ہوئی ٹوپی تھی اور ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت عطاءؓ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پہننے کے لیے ملک شام کی بنی ہوئی سفید ٹوپی تھی۔

۴۲۸۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَانَ يَمَانُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّسْوَةِ ضَابِئَةٌ وَلَيْسَ رِدَائِعُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّسْوَةِ بَيْضَاءُ خَابِئَةٌ. (الطائفة، الطائفة لابن جرير (۲۱۹۷))

حل لغات

"لِلنَّسْوَةِ" اس کا معنی ہے: ٹوپی جو سر پر پہنی جاتی ہے اور اس کی جمع "قُلُوسٌ" آتی ہے۔ "بَيْضَاءُ" اس کا معنی ہے: سفید۔
پہننا تفصیل ایضاً کا مؤثر ہے۔

ٹوپی اور عمامہ پہننے کا استحباب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عمامہ کے نیچے ٹوپی پہنتے تھے اور عمامہ کے بغیر بھی ٹوپی پہنتے تھے اور عمامہ بغیر ٹوپی کے بھی پہنتے تھے اور آپ یعنی ٹوپی پہنتے تھے اور جب تک میں کالوں والی ٹوپی پہنتے تھے، بعض اوقات اپنی ٹوپی اتار کر اس کو سر پہنا کر مار پڑھتے تھے۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں کہ حافظ عراقی نے جامع ترمذی کی شرح میں لکھا ہے کہ ٹوپیوں کے متعلق سب سے عمدہ سند کی حدیث یہ ہے: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سفر میں کالوں والی ٹوپی پہنتے تھے اور حضر (گھر) میں شامی ٹوپی پہنتے تھے۔

علامہ نظام الدین خلّی لکھتے ہیں:

ٹوپی پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح ہے کہ نبی کریم ﷺ ٹوپی پہنتے تھے علامہ کردی نے وجہ میں اسی طرح لکھا ہے۔

علامہ عبد الوہاب شحرابی لکھتے ہیں:

نبی کریم ﷺ نماز میں عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ سر ڈھانپنے کا حکم دیتے تھے اور بکھرے نماز پڑھنے سے منع کرتے تھے۔
علامہ شیخ محمد عبدالحی محدث دہلوی لکھتے ہیں:

نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ٹوپی کے ساتھ اور بھی بغیر ٹوپی کے عمامہ پہنتے تھے اور بھی بغیر عمامہ کے ٹوپی پہنتے تھے۔
علامہ محمد نور اللہ عسکری فقیر اعظم بصرہ پوری لکھتے ہیں:

ٹوپی پر عمامہ کا ہمارے دور میں فرق جتنا یہ تقاضا نہیں کرتا کہ اور کوئی فرق ہے ہی نہیں بلکہ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ ہر علامت اسلام ہی فرق ہے تو اگر اکیلی ٹوپی بھی کسی زمانہ میں علامت اسلام بن جائے تو وہ بھی فرق بن جائے گی چنانچہ کافی مدت

سے قادری ٹوپی اور ترکی ٹوپی ملاسلط اسلام ہیں اور موجودہ دور میں جناح کپ، تو ایسی ٹوپی کا پہننا جبکہ علامت اسلام ہے اور لڑکی ہے تو اس حدیث کے خفاء کے خلاف کیسے ہو سکتا ہے؟ ہاں! اگر اسی ٹوپی وغیرہ جو شعائر کفر ہیں وہ چونکہ علامت کفر ہیں لہذا منوع ہیں۔
نوٹ: عربی متن اور حوالہ جات کے لیے ملاحظہ فرمائیں شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۷۲-۷۱-۷۰ مطبوعہ فریڈ بک شال اردو بازار لاہور

۲۔ باب فی تَوَاضُعِ السَّذَلِ

۴۲۹۔ **بُهِتُ خُفِيَّةً عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنِ ابْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّعَ لِزُجَلِي سَادِلٍ قُوْبَةً فَاقْطَعَهُ عَلَيْهِ.**

بدن پر کپڑا لٹکانے کی کراہت

حضرت ابن حنبلہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ایک آدمی کے پاس سے گزرے جس نے اپنا کپڑا دونوں جانب کندھوں پر لٹکایا ہوا تھا سو آپ نے اس پر شفقت فرماتے ہوئے اس کا کپڑا اس کے کان سے پرکھ دیا۔

اور ایک روایت میں نبی کریم ﷺ سے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں یہ روایت منقطع ہے۔

وَمِنْ رِوَايَةٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَقُوعًا.

سنن بیہقی (ج ۳ ص ۲۳۳) مسند عبد الرزاق (ج ۳ ص ۳۳)

حل لغات

”سَادِلٍ“ ملاطی قاری کہتے ہیں کہ ”سَادِلٌ“ میں وال کسور ہے اس طرح یہ صیغہ واحد مذکر اسم قاضی باب نَصَرَ يَنْصُرُ مُنْصَرًا حَسْرَتٌ مُنْصَرِبٌ دونوں سے آتا ہے اس کا معنی ہے: کپڑے کو کندھوں پر اس طرح لٹکانا کہ اس کے پتہ دونوں جانب زمین کی طرف چمکے رہے ہوں۔ ”فَاقْطَعَهُ“ اس میں ”أَقْطَعْتُ“ صیغہ واحد کفر کا فعل ماضی معروف ثبت باب الحال سے ہے اور ک ضمیر مفعول یہ ہے اس کا معنی ہے: چمکا دینا، موڑ دینا، ڈھیر کرنا وغیرہ کرنا۔

سَدَل کی کراہت کا ثبوت

حضرت علی رضی اللہ عنہ گھر سے باہر نکلے اور مسجد میں جا کر دیکھا کہ لوگ اپنے کپڑوں کے ساتھ سدل کر کے نماز پڑھ رہے ہیں آپ نے فرمایا: گویا یہ یہودی ہیں جو اپنے کپڑوں اور گرجوں سے باہر نکلے ہیں۔

[کنز العمال: ۲۲۵۲۷-۲۲۵۲۸ ص ۸۶ ص ۷۳ مطبوعہ دار تائید احادیث بیروت]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں سدل کرنے سے منع فرمایا ہے اور نمازی کو اپنے منہ پر مراد گردن سمیت ڈھالنے کی طرح کپڑا لپیٹنے سے بھی منع فرمایا ہے۔ (اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے اپنی اپنی سنن میں روایت کیا ہے)۔

قائدہ

سدل کے معنی ہیں کہ نمازی چادر یا رومال کو اپنے کندھوں پر اس طرح ڈالے کہ دونوں کناروں کو لٹکاتا ہوا چھوڑ دے اور دوسرے ہونے نہ ہوں یا قیام یا عبا کو اس طرح اوڑھ لے کہ اس کی آستینوں میں ہاتھ نہ ڈالا جائے یا ایک چادر یا کسی کپڑے میں سارے بدن کو اس طرح لپیٹ لے کہ دونوں ہاتھ اسی چادر یا کپڑے میں داخل کر لیے ہوں جیسا کہ یہود کا دستور تھا ان چیزوں سے نماز مکروہ ہوتی

ہے۔ [امروۃ بعد الصلوات اور صلوۃ الرعایۃ میں لکھا ہے کہ اگر چادر کے ایک کنارے کو لٹکا ہوا چھوڑ دے اور دوسرے کنارے کو سمیٹ کر دوسرے کندھے پر ڈال لیا جائے تو یہ بدل نہیں کہلائے گا اور اس سے نماز مکروہ نہیں ہوتی۔

آج کل ہمارے اس زمانہ میں اہل عرب خصوصاً بدل کرتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ سر پر رومال رکھ کر اس کے دونوں اطراف پینے کی جانب لٹکائیے ہیں۔ حالت نماز ہو یا غیر حالت نماز اسی طرح وہ لٹکائے رکھتے ہیں جو کہ قطعاً غلط و ممنوع ہے کیونکہ یہ بدل ہے اور بدل سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ رومال لٹکانے کی بجائے سر پر عمامہ (چٹائی) باندھنے کا حکم ہے نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں کہ میری امت عموماً اور اہل عرب خصوصاً اپنے سر پر عمامہ (چٹائی) باندھیں گے تو عزت و توقیر ہوگی۔ جب وہ اپنے سر سے عمامہ اتار دیں گے تو ذلیل و خوار ہوں گے آج عرب میں کہیں بھی عمامہ نظر نہیں آتا ہے اور دنیا کے امیر ترین ممالک ہونے کے باوجود غیر مسلم اقوام کے ہاتھوں ذلیل و رسوا ہو رہے ہیں۔ یہود کا چھوٹا سا خطہ اسرائیل انہی عرب سے جھینٹا ہوا ہے ان پر غالب ہے فرمان رسول ﷺ صحیح ہے۔ [ازہاجۃ الصالح المرفوع علی منکرۃ ج ۱ ص ۵۳۱-۵۳۰ مطبوعہ مکتبہ سلالہ لاہور]

مسئلہ رومال یا شال یا رضائی یا چادر کے کنارے دونوں موڑوں سے لٹکائے ہوں یہ ممنوع و مکروہ تحریمی ہے اور ایک کنارہ دوسرے موڑ سے پر ڈال دیا اور دوسرا لٹک رہا ہے تو کوئی حرج نہیں اور اگر ایک موڑ سے ہر اس طرح ڈالا کہ ایک کنارہ پینچے پر لٹک رہا ہے دوسرا پینچے پر چبھے عموماً اس زمانہ میں موڑوں پر رومال رکھنے کا طریقہ ہے تو یہ بھی مکروہ ہے۔

[بہار شریعت ص ۵۳۵ ج ۱ ص ۱۳۵ صفحہ ۱۸۱: بکراۃ کا بیان مطبوعہ مکتبہ غلام علی ایٹکنز لاہور]

ریشم پہننے کی ممانعت

۴۳۰۔ **بَابُ النَّهْيِ عَنْ لُبْسِ الْحَبْرِ**
 عَنْ عَصِيْمَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ اَبِي اَيُّوبَ لَمِي
 عَنْ حُلَيْفَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَبْرِ وَالْوَبَاخِ وَقَالَ اِنَّمَا يَفْعَلُ
 ذَلِكَ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ریشم اور دیباچ پہننے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے فرمایا: بے شک یہ کام صرف وہ شخص کرتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو۔

مسلم (۵۴۱۷) ابوداؤد (۴۰۴۲) ترمذی (۱۷۲۱) ابن ماجہ (۳۵۹۳) ابن حبان (۵۴۴۱)

دنیا میں مردوں کے لیے ریشم پہننا حرام

(۱) امام احمد رحمہ اللہ ابوداؤد اور نسائی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:
 انما لبس الحریر فی الدنیا من لا عاقلاً له
 بے شک دنیا میں صرف وہ شخص ریشم پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو۔
 فی الآخرۃ۔

(۲) امام احمد رحمہ اللہ نسائی اور ابن ماجہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ "من لبس الحریر فی الدنیا لم یلبس فی الآخرۃ" یعنی جو شخص دنیا میں ریشم پہنے گا وہ اسے آخرت میں نہیں پہن سکے گا۔

[شرح مسند امام اعظم لما فیہ من احادیث ج ۱ ص ۶۶۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

(۳) امام ترمذی نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ
 حریم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی
 یعنی میری امت کے مردوں پر سونا اور ریشم پہننا حرام کر دیا گیا ہے اور ان کی عورتوں کے لیے حلال کیا گیا ہے۔
 و احل لاناہم۔

امام ترمذی نے کہا: اس باب میں حضرت عمرؓ، علیؓ، عتبہ بن عامرؓ، حاتم بن انسؓ، مالک انصاریؓ، حذیفہ بن یمانؓ، عبداللہ بن عمروؓ، عمران بن حصینؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، جابرؓ، ابی ریحہؓ، ابن عمرؓ اور براء بن عازبؓ رضی اللہ عنہم سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ [تسلیس النظم حاشیہ: ۳، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

۴۔ بَابُ اخْرَاجِ التَّصَاوِيرِ وَالْغُلَبِ مِنَ الْبَيْتِ

۴۳۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي اِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ خَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عَمَّانَ عَقِبَ بَنِي بَيْتٍ وَاسْتَوْبَلَ اللَّهُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَوِي بَنُو تَمِيمٍ لَقَائِكَ جَبْرِئِلُ ثُمَّ آتَاهُ لَقَائًا لَمْ يَأْتِهَا عَيْنٌ عَيْنِي لَأَلَّا لَا تَدْخُلَ بَيْنَهُمَا غُلَبٌ وَلَا تَمْنِيْلٌ وَلَا تُبْطِلُ التَّيْسُ وَلَا تَعْلَقَهُ رَأً وَالْقَطْعُ رَأً وَمَنْ التَّمَانِيْلُ وَأَخْرَجَ هَذَا الْحَوْزُ.

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے گھر پر ایک پردہ لٹکا یا گیا جس میں چند تصویریں تھیں جن کی بناء پر حضرت جبریل علیہ السلام نے حاضر ہونے میں تاخیر کر دی پھر جب وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے فرمایا کہ تم نے میرے پاس آنے میں تاخیر کیوں کی؟ حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ بے شک ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا جانداروں کی تصویریں ہوں سو آپ اس پردہ کا بستر یا لیجئے اور اس کو مت لٹکائیے اور ان تصویروں کے سر کاٹ دیجئے اور اس پہلے کتے کے بچے (کو گھر سے باہر نکال دیجئے۔)

مسلم (۵۵۱۳) اور ابوداؤد (۴۱۵۷) ابن حبان (۵۸۵۶)

حل لغات

”عَقِبَ“ صیغہ واحد مذکر عاقب، فعل ماضی مہول باب تعقل سے ہے اس کا معنی ہے: لٹکانا۔ ”لَقَائِكَ“ صیغہ واحد مذکر عاقب، فعل ماضی معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: تاخیر کرنا، دیر لٹکانا۔ ”لَمْ يَأْتِهَا“ صیغہ واحد مذکر حاضر، فعل امر حاضر معروف باب تَنْصَرُ، مَنصُور سے ہے اس کا معنی ہے: بچھٹانا، پھیلانا، دراز کرنا۔ ”تَمْنِيْلٌ“ یہ ”تَمْنِيْلٌ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: تصویر، مجسمہ، فوٹو۔ ”الْقَطْعُ“ پتہ، ٹوڑا کتے یا شیر کا بچہ۔

تصویر اور کتے کی نحوست

- (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کرم اللہ وجہہ الکریم کی خدمت میں حاضر ہوئے پھر وہ واپس جانے لگے تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم نے آج سلام نہیں کیا پھر تم اوپر بھی جارہے ہو اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا: بے شک میں اس گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں کتا یا جاندار کی تصویر ہو یا وہاں کتا ہو۔
 - (۲) امام احمد، بخاری، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جس گھر میں کتا ہو اور تصویریں ہوں اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ [شرح مسند امام اعظم لافاضل عاری ص ۲۳، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]
- یہاں مالک سے مراد رحمت کے فرشتے ہیں۔ حافظین کاتبین اور عذاب کے فرشتے تو ہر جگہ پہنچ جاتے ہیں۔ کتے سے مراد غیر ضروری کتا ہے اور تصاویر سے مراد جاندار کی تصویریں ہیں جو محض شوقیہ بلا ضرورت ہوں اور احترام سے رکھی جائیں یہ قیدی ضرور یاد رہا، لٹاؤٹ رو پیچہ کی تصاویر جو ضروری ہیں اور فرش و بستر پر تصاویر جو پاؤں سے روندی جائیں یا جائز ہیں ان کی وجہ سے فرشتے آنے سے نہیں رکتے۔ [مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۶ ص ۱۹۳، مطبوعہ مکتبہ کتب خانہ مکتبات]

(۴) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اشھد انما عبادا عبد اللہ المصورون“ [حق علیہ] اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محنت عذاب والے تصویریں بنائے والے ہیں۔

بخاری (۳۴۶۳) مسلم (۵۵۱۰) ابوداؤد (۴۲۰۳) ترمذی (۱۷۵۲) نسائی (۵۰۷۵) ابن ماجہ (۳۶۲۱) ابن حبان (۵۴۷۰) حضرت ابودرغفہ غفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک تم جس چیز کے ساتھ اپنے سفید بالوں کو تھدیل کرتے ہو اس میں سب سے بھرپور مہندی اور مسہ ہے۔

وَلَقَدْ رَآئِنَا قَالًا أَحْسَنَ مَا عَوَّيْتُمْ بِهِ الشُّعْرَ
الْحَسَاءَ وَالْكُتَمَ.

اور ایک روایت میں یہ ہے کہ سب سے بہترین چیز جس سے تم
بالوں کو تہیل کر رہے ہو مہندی اور وسہ ہے۔

وَلَقَدْ رَآئِنَا مِثْلَ أَحْسَنِ مَا عَوَّيْتُمْ بِهِ الشَّيْبَ
الْحَسَاءَ وَالْكُتَمَ۔ (ابن کثیر (۴۲۰۵) ترمذی (۱۷۵۳) سنن)

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ سب سے بہترین چیز جس سے تم
اپنے بالوں کی سفیدی کو تہیل کر رہے ہو وہ مہندی اور وسہ ہے۔

<https://usinfo.org/details/@guthrie-santucci>

حل لغات

”اِخْتِصَابًا“ میذبح مذکر حاضر، فعل امر معروف حاضر، باب مضارع، صُورَتٌ یَضْرِبُ سے ہے اس کا معنی ہے: رنگنا، خضاب لگانا۔
 ”اِنْتَسَرَتْ“ میذبحہ واحد مؤنث غائب، فعل ماضی معروف، باب انفعال سے ہے اس کا معنی ہے: بکھر جانا، پھیل جانا۔ ”اَلْخُشْبَاءُ“
 بالوں کا سفید ہونا، بڑھاپا۔ ”کُؤَابِحٌ“ یہ ”نَسَابَةُ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: کنارہ۔ ”اَلْحِصَاةُ“ اس کا معنی ہے: مہندی۔
 ”اَلْکُفْمُ“ اس کا معنی ہے: دسمہ جس سے بال جھکے براؤں ہو جاتے ہیں۔

سفید بالوں کے رنگنے میں اختلاف

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سفید بالوں کے حنیر کرنے اور رنگنے کو ناپسند کرتے تھے امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوں گے مگر یہ کہ وہ ان کو اکھاڑے یا ان کو رنگ لے اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مہندی اور کسم (حنائی رنگ) کے ساتھ اپنے بالوں کو رنگا اور حضرت عمر مہندی کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے اور حضرت علیؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہما اور عطاء اللہ وائلؓ حسن بصریؓ طاؤس اور سعید بن مسیبؓ زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے۔

علامہ محبت طبری نے کہا ہے کہ بالوں کو حنیر نہ کرنے اور بالوں کو رنگنے کے متعلق نبی کریم ﷺ سے جو آثار مروی ہیں وہ سب صحیح ہیں لیکن بعض عام ہیں اور بعض خاص ہیں بالوں کو رنگنے کی جو احادیث ہیں وہ خاص ہیں یعنی جس شخص کے حضرت ابوقحافہؓ کی طرح تمام بال سفید ہو جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال گھلے ہوں اس کو سفیدی کو حنیر نہ کرنے کا حکم دیا ہے کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ نبی کریم ﷺ وہ متضاد حکم دیں اور چونکہ کوئی حدیث ناسخ نہیں ہے اس لیے ان احادیث کو جمع کرنا محتمل ہے سو جن صحابہ نے سفید بالوں کو رنگا وہ اس پر محمول ہے کہ ان کے تمام بال سفید ہو چکے تھے اور جنہوں نے نہیں رنگا ان کے بال سیاہ اور سفید دونوں طرح مخلوط تھے۔ علاوہ ازیں بالوں کو رنگنے کا حکم فریضت کے لیے نہیں ہے بلکہ صرف احتیاب کے لیے ہے اور سفید بالوں کو حنیر و جدیل کرنے کی ممانعت بھی تحریر ہے کہ لیے ہے تحریم کے لیے نہیں ہے اور امام حمادی رحمہ اللہ کا رجحان یہ ہے کہ سفید بالوں کو حنیر کرنے کی ممانعت اس حدیث سے منسوخ ہو گئی جس میں سفید بالوں کو رنگنے کا اور اہل کتاب کی مخالفت کرنے کا حکم ہے۔ (علاوہ ازیں رنگنے کے حکم کی احادیث کی اسانید زیادہ صحیح اور قوی ہیں یہ احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں اور سفیدی کو حنیر نہ کرنے کی احادیث سنن ابوداؤد اور طبرانی میں ہیں جو صحیحین کے پاسے کی نہیں ہیں۔ سعیدی مغلزل)

خضاب لگانے میں تدبیر اور اجراء کا خلاصہ

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ تحریمی ہے امام مالک کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ ہے فقہاء احناف کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور اکثر فقہاء کے نزدیک سیاہ خضاب مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک جائز ہے۔

چونکہ احادیث میں سیاہ خضاب لگانے پر وعید آئی ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ غیر حالت جنگ میں سیاہ خضاب لگانا مکروہ تحریمی

ہے بعض صحابہ اور تابعین سے جو سیاح خضاب لگانا منقول ہے ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس ان کی کوئی توجیہ اور تاویل ہو بہر حال ہمارے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے ارشادات مقدم ہیں امام اعظم کا یہی مذہب ہے کہ جب احادیث رسول اور آثار صحابہ میں تعارض ہو تو احادیث کو آثار پر ترجیح دی جائے گی۔ [شرح منہاج مسلم ص ۶۲۳-۶۲۱]

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تم اپنے بالوں کو مہندی سے رنگا کرو کیونکہ یہ عمدہ و خوشبو جو مسکین دیتی ہے اور گھبراہٹ دور کرتی ہے اور اس کو بزار اور ابو نعیم نے کتاب الطہارۃ میں روایت کیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تم اپنے بالوں کو مہندی سے رنگا کرو کیونکہ یہ تمہارے شباب و جوانی اور حسن و جمال کو بڑھاتی ہے اور تمہارے نکاح کے لیے رغبت کا باعث بن سکتی ہے۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۱۹۵، ملاحظہ فرمائی]

علامہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صحابہ کرام سے یہ فرمانا کہ کاش اتم حضرت ابو قحافہ کی بکھری ہوئی طویل و عریض ڈاڑھی کو کترا لیتے۔ سو اس کا مقصد یہ ہے کہ کاش اتم حضرت ابو قحافہ کی ڈاڑھی کے اطراف کو طول و عرض میں کچھ کترا لیتے اور مستحب مقدار کو ترک کر دیتے اور وہ ایک مشت ڈاڑھی ہے اور یہ دونوں مذموم طرفوں کے درمیان متعادل مقدار اور متوسط حد ہے کیونکہ مطلقاً ڈاڑھی کو چھوڑ دینا اور بالکل نہ ترشوانا بھی مذموم ہے اور مطلقاً منہ دانا بھی مذموم ہے۔

سنن ترمذی کی حدیث ہے جسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی ڈاڑھی طول و عرض میں ترشوا لیتے تھے۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۳۲۳-۳۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

بالوں کے ساتھ بال

ملائے کی ممانعت

۶۔ بَابُ النِّهْيِ مِنْ

وَصَلِّ الشَّعْرَ بِالشَّعْرِ

۴۳۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ اَبِيهِ عَنْ اُمِّ قُرَيْشٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَأْتِيَنَّ اَنْ تَجْعَلَ اَلْعُرَاةَ شَعْرًا هَا بِالشَّعْرِ بِاَنَّهَا لَهِيَ بِالشَّعْرِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَأْتِيَنَّ بِالْوَصْلِ اِلَّا لَمْ يَكُنْ شَعْرًا بِالرَّأْسِ۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ عورت کے لیے اپنے بالوں کو ان کے ساتھ ملائے میں کوئی حرج نہیں ہے بے شک آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے صرف بالوں کے ساتھ ملائے سے منع فرمایا ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جب عورت کے سر پر بال نہ ہوں تو پھر ایسی عورت کے لیے بالوں کے ملائے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
مسند الحارثی (۶۵۷)

حل لغات

”تَجْعَلُ“ میثد واحد مؤنث عاقب، فصل مضارع معروف، بَابُ مَصْرُوفٍ يَصْرُوفُ سے ہے اس کا معنی ہے: ملائے۔ ”الشَّعْرُ“ اس کا معنی ہے: اون۔

اپنے بالوں میں دوسرے کے بال ملائے کی حرمت کی وجہ

بعض عورتیں اپنے بال دروازہ لپے ظاہر کرنے کے لیے اپنے بالوں میں کسی دوسرے انسان کے بال ملا لیتی ہیں جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ علامہ ملا علی قاری اپنی شرح میں اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ عمل غریب اور دھوکے کی جنس سے ہے اس لیے منع ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”مَنْ عَشَا فَلَيْسَ مِنَّا“ یعنی جس نے ہمارے (مسلمانوں کے) ساتھ دھوکہ کر دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ امام احمد اور صحاح ستہ کے اصحاب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لعن اللہ الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة.

یعنی اللہ تعالیٰ لعنت فرمائے بال ملائے والی، ملوانے والی اور گودنے والی، گودوانے والی پر۔

[شرح منہاج میں ص ۳۱۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

”وَاصِلَةٌ“ وہ عورت جو اپنے سر کے بالوں میں دوسری عورت کے بال ملا کر دراز کرے۔ ”مُسْتَوْصِلَةٌ“ وہ عورت جو دوسری عورت کے سر میں بال جوڑے یا اپنے سر کے بال کاٹ کر اسے ملائے کے لیے دے دے یا دلوں کا حرام ہیں جن پر لعنت فرمائی گئی ہے۔ ”وَاشِمَةٌ“ وہ عورت جو سونے وغیرہ کے ذریعہ اپنے اعضاء میں گود کر سوراخ بنائے تاکہ ان میں سر یا مائل وغیرہ بھر لے جیسا کہ ہندو عورتیں اور بعض ہندو مرد کرتے ہیں۔ اور ”مُسْتَوْصِمَةٌ“ وہ عورت جو دوسری عورت کے اعضاء میں گودے دلوں پر لعنت فرمائی، حرام کام قائل و مفول دلوں کی لعنت کا باعث ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ اگر بالوں میں دھاگہ لگا کر انہیں دراز کر لیا جائے تو جائز ہے جسے موباف کہتے ہیں۔ (مرآۃ الناجح پر حوالہ ص ۶۷ ج ۱ ص ۱۵۳ مطبوعہ مکتب کتب خانہ گجرات)

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا امر مان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

طب کے احکام اور بیماری

دم اور دواؤں کی فضیلت

بیمار کو بیماری پر اجر و ثواب ملنے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ نے فرمایا: ہے ملک اللہ تعالیٰ انسان کے لیے جنت میں بلند والا درجہ لکھ دیتا ہے اور اس کا کوئی عمل ایسا نہیں ہوتا جو اسے اس درجہ تک پہنچا دے سوا اس لیے اللہ تعالیٰ اس کو کسی معصیت وغیرہ میں مسلسل جکڑ رکھتا ہے یہاں تک کہ وہ اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔

حضرت ابن برہہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی بندہ بیمار ہو جاتا ہے اور وہ کچھ نیک کام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کہ تم میرے بندے کے لیے اس نیک عمل کا اجر و ثواب اسی طرح لکھتے رہے جو وہ تندرستی کی حالت میں کرتا تھا۔

ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ بیماری پر مبر کرنے کا اجر و ثواب بھی اس کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ تم میرے بندے کے لیے وہ عمل لکھتے رہو جو وہ تندرستی کی حالت میں کرتا تھا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جب کوئی بندہ بیمار ہو جاتا ہے جبکہ

۲۵۔ کِتَابُ الطِّبِّ وَفَضْلِ

الْمَرَضِ وَالرَّقْطِ وَالذَّعْوَاتِ

۱۔ بَابُ أَجْرِ الْمَرَضِ لِلْمَرِيضِ

۴۳۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَمَادٍ عَنْ زَيْدِ اَبِيهِ عَنْ اَبِي سُوْدٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللّٰهُ لِحَبِیْبِ الْاِنْسَانِ الْوَرَقَةِ الْمَلْبَنِ یَسِی الْحَسْبَ وَلَا یَحْزُنْ لَہِ مِنْ الْعَمَلِ مَا یَتْلُغُهَا فَلَآ یَزَالُ یَتَلَبَّوْہِ اللّٰهُ حَتّٰی یَتْلُغُہَا۔ (مسند امامی ۳۵۷)

۴۳۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ اَبِی یَزِیْدَ عَنْ اَبِیہِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ وَهُوَ عَلٰی طَائِفَةٍ مِنَ الْخَيْرِ قَالَ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی لِمَلَائِکَہِ کُتِبُوْا لِعَبْدِیْ وَیَنْلِیْ اَجْرَ مَا کَانَ یَعْمَلُ وَهُوَ صَحِیْحٌ۔

وَ اِذَا فِیْ رِوَاۡیَۃٍ مَعَ اَجْرِ الْاَبْلَاۡءِ۔

وَلَیْ رِوَاۡیَۃٌ اُخْرٰی لِعَبْدِیْ مَا کَانَ یَعْمَلُ وَهُوَ صَحِیْحٌ۔

وَلَیْ رِوَاۡیَۃٌ اِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ وَهُوَ عَلٰی عَمَلٍ

بِسْمِ الطَّاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِيُحْفَظِكُمْ
 اُنْكَبُوا لِقَبْدِي أَخْرَ مَا كَانَ يَنْفَعُ وَهُوَ صَاحِبُ
 ہوا (۳۰۹۱) ابن ابی شیبہ (۱۰۸۱۲) لکھتے رہو جو وہ اس سے پہلے اس وقت کرتا تھا جب وہ تندرست تھا۔

صل لغات

”یَقْبِلُوهُ“ اس میں ”یَقْبِلُوهُ“ سینہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف، باب التعال سے ہے اس کا معنی ہے: جھکا کرنا
 آزمائش کرنا آخر میں ضمیر مفعول بہ ہے۔

جسمانی بیماریاں بشرط صبر اجر و ثواب کا باعث ہیں

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب کسی مسلمان کو کوئی تکلیف یا جسمانی تکلیف یا کوئی غم و رنج یا کوئی بیماری یا خوف لاحق ہوتا ہے (جس پر وہ صبر کرتا ہے) یہاں تک کہ کوئی کاٹا بھی اسے چھو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کے گناہ معاف فرماتا ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی جسے مرگی کی بیماری تھی سو اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ صبرے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ مجھے شفاء عطا فرمادے۔ آپ نے فرمایا: اگر تم چاہتی ہو تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ تمہیں شفاء دے دے اور اگر تم چاہو تو اس پر صبر کرو اور (قیامت کے دن) تجھ سے حساب نہ ہو اس عورت نے کہا: بلکہ میں صبر کروں گی اور مجھ سے حساب نہ ہو۔

(۳) حضرت سعد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: لوگوں میں سب سے زیادہ آزمائش کس کی ہوتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سب سے زیادہ سخت آزمائش انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہوتی ہے پھر آدمی جس قدر زیادہ فضیلت رکھتا ہے اسی قدر آزمائش ہوتی ہے پھر جس قدر فضیلت ہوگی اس قدر آزمائش ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر آدمی کو اس کے دین کے مطابق آزماتا ہے سو اگر اس کے دین میں استحکام اور مضبوطی ہو تو اسے اسی قدر سخت آزمایا جاتا ہے اور اگر اس کے دین میں کمزوری ہو تو اسے ہلکی اور کم مصیبت میں آزمایا جاتا ہے یہ آزمائش کا سلسلہ جاری رہتا ہے یہاں تک کہ آدمی زمین پر چلا پھرتا ہے لیکن آزمائش میں صبر کی وجہ سے اس کے ذمہ کوئی گناہ نہیں رہتا۔

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک اجر و ثواب اتنا زیادہ بڑا ہوگا جتنی مصیبت اور آزمائش بڑی ہوگی سو اللہ تعالیٰ جب کسی قوم سے محبت و پیار کرتا ہے تو آزمائش کے لیے اسے کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے پس جو قوم راضی رہتی ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے راضی رہتا ہے اور جو قوم ناراض ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہو جاتا ہے۔

(۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن مرد اور مومنہ عورت کو مسلسل آزمائش کرتا ہے یہاں تک کہ جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملے گا تو اس کے ذمے کوئی گناہ نہیں ہوگا۔

(۶) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کی عجیب شان ہے اگر اسے کوئی خیر و بھلائی ملتی ہے تو وہ اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور اس کی تعریف کرتا ہے الحمد للہ کہتا ہے اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور اگر اسے کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو پھر بھی الحمد للہ پڑھ کر حمد و ثناء کرتا ہے اور اس مصیبت پر صبر کرتا ہے لہذا مومن کو اس کے کام میں اجر و ثواب

عطا کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس قدر میں بھی اسے اجرو ثواب حاصل کیا جاتا ہے جو وہ انھار کئی بیوی کے مت میں دیتا ہے۔

اقتیسر سال مقرر علی العرفہ تحریر ہونی ۳۲۲-۳۳۱ م مطبوعہ دارالعرفہ بیروت

ہر بیماری کے لیے دوا ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لیے دوا پیدا کی ہے سو جب دوا بیماری کو پہنچتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے سرخیں بندرست ہو جاتا ہے۔

۲۔ بَابُ الْمَوْتِ لِکُلِّ دَاءٍ

۴۳۸۔ اَهُوَ حَنِيفَةُ وَمَقَابِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ دَاءٍ جَعَلَ اللَّهُ دَوَاءً لَهُ فَإِذَا أَصَابَ الدَّاءُ دَوَاءَهُ بَرِيَ بِإِذْنِ اللَّهِ.

مسلم (۵۷۴۱) سند احمد (۱۴۶۵۱) ابن حبان (۶۰۶۳) مسندک للحاکم (ج ۳ ص ۱۹۹)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر شک اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں رکھی مگر اس کے لیے دوا بھی رکھی ہے ماسوا موت اور بڑھاپے کے سوتم اپنے اوپر گائے کا دودھ پینا لازم کرلو کیونکہ اس کا دودھ ہر قسم کے درخت کی خوراک سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔

۴۳۹۔ عَمَلَةُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَبِيصِ بْنِ حَارِثٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَوَاءُ إِلَّا السَّامَ وَالْهَرَمَ لَعَلَّكُمْ يَأْتِيَنَّ الْبَقَرُ لَوَائِهَا تَحْلُطُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. تَدْرِي (۲۰۳۸) ابن ماجہ (۳۴۳۶-۳۴۳۹)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں اتاری مگر اس کے ساتھ اس کی دوا بھی اتاری ہے سوائے بڑھاپے کے سوتم پر گائے کا دودھ پینا لازم ہے کیونکہ وہ ہر قسم کا چارہ کھاتی ہے۔

۴۴۰۔ اَهُوَ حَنِيفَةُ عَنْ قَبِيصِ بْنِ حَارِثٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ دَاءً إِلَّا وَأَنْزَلَ مَعَهُ الدَّوَاءَ إِلَّا الْهَرَمَ لَعَلَّكُمْ يَأْتِيَنَّ الْبَقَرُ لَوَائِهَا تَرْمِ مِنَ الشَّجَرِ. وَلَيْ وَابَدَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ فِي الْأَرْضِ دَاءً إِلَّا جَعَلَ لَهُ دَوَاءً إِلَّا الْهَرَمَ وَالسَّامَ لَعَلَّكُمْ يَأْتِيَنَّ الْبَقَرُ لَوَائِهَا تَحْلُطُ مِنْ كُلِّ الشَّيْءِ.

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ہر شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر کوئی بیماری پیدا نہیں کی مگر اس کے لیے دوا بھی پیدا کر دی ہے سوائے بڑھاپے اور موت کے سوتم پر گائے کا دودھ پینا لازم ہے کیونکہ اس کی خوراک درخت وغیرہ ہر قسم کے چارہ جات سے مخلوط ہوتی ہے۔

وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا أَنْزَلَ مَعَهُ دَوَاءً إِلَّا السَّامَ وَالْهَرَمَ لَعَلَّكُمْ يَأْتِيَنَّ الْبَقَرُ لَوَائِهَا تَحْلُطُ مِنْ كُلِّ الشَّيْءِ.

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں اتاری مگر اس کے ساتھ دوا بھی اتاری ہے سوائے موت اور بڑھاپے کے سوتم پر گائے کا دودھ پینا لازم ہے کیونکہ اس کی خوراک درخت وغیرہ ہر قسم کے چارہ جات سے مخلوط ہوتی ہے۔

وَفِي رِوَايَةٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ فِي الْأَرْضِ دَاءً إِلَّا وَجَعَهُ لَهُ دَوَاءً فَو دَوَاءُ لَعَلَّكُمْ يَأْتِيَنَّ الْبَقَرُ لَوَائِهَا تَحْلُطُ مِنْ كُلِّ الشَّيْءِ عَلَيَّكُمْ يَأْتِيَنَّ الْبَقَرُ لَوَائِهَا

اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ہر شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر کوئی بیماری نہیں رکھی مگر اس کے لیے شفا دیا دوا بھی رکھی ہے سوتم پر گائے کا دودھ لازم ہے کیونکہ اس کی خوراک ہر قسم کے نباتات سے مخلوط ہوتی

نَوْمٌ مِنْ كُنْزٍ شَفَاءٌ وَلَيْفَ شَفَاءٌ مِنْ كُنْزٍ دَاوٍ
ہے تم پر گائے کا دودھ واجب ہے کیونکہ وہ ہر قسم کا چارہ کھاتی ہے اور اس
دودھ میں ہر بیماری کے لیے شفاء ہے۔ (۲۰۳۸) ترمذی (۳۸۵۵) ابوداؤد (۵۱۷۸) ابن ماجہ (۳۴۳۹)۔

نوٹ: اس حدیث کی روایات اس لیے مختلف ہیں کہ ان میں بعض الفاظ و کلمات مختلف ہیں مثلاً کہیں ”لَمْ يَنْزِلْ“ ہے کہیں
”لَمْ يَنْصَلْ“ ہے کہیں ”لَمْ يَنْصَعْ“ ہے کہیں ”مَا أَنْزَلَ اللَّهُ“ ہے وغیرہ وغیرہ۔

عملی لغات

”نَوْمٌ“ سینہ و اندر کے غائب فعل ماضی معروف باب مَسْعَ يَنْصَعُ سے ہے اس کا معنی ہے: تندرست ہو جانا صحیح سلامت
ہو جانا۔ ”نَوْمٌ“ سینہ و اندر مژگ غائب فعل مضارع معروف باب نَصَرَ يَنْصَرُ، ضَرَبَ يَضْرِبُ دونوں سے آتا ہے اس کا معنی
ہے: چرنا چارہ کھانا چارہ بننا۔ ”دَاوٍ“ بیماری۔ ”دَوَاءٌ“ علاج۔ ”الْهَرَمُ“ بڑھاپا۔ ”الْكِبَامُ“ موت۔ ”الْبَانُ“ یہ ”لین“ کی جمع ہے
اس کا معنی ہے: دودھ۔

دوا سے بیماری کا علاج کرنا مسنون ہے مگر شافی صرف اللہ تعالیٰ ہے

اس باب کی پہلی حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ جب دوا بیماری تک پہنچی جاتی ہے تو مریض اللہ تعالیٰ کے حکم سے تندرست و شفاء
یاب ہو جاتا ہے۔ ہاؤن اللہ کی قید کا مقصد یہ ہے کہ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ دوا مستقل مؤثر و شفاء دینے والی ہے بلکہ مستقل مؤثر و شفاء
دینے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے دوا تو صرف ظاہری سبب ہے بیمار تو اللہ تعالیٰ کے حکم اس کے قضاء و فیضی اور اس کی قدرت کا کلمہ سے
تندرست و شفاء یاب ہوتا ہے کیونکہ ہر کام اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اس کا اچھا برا نہ ہونا اور نفع بخش ہونا ضرور سزا ہونا اور اس کا
شیریں ہونا اس کا نفع ہونا سب اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ چنانچہ امام حیدری کی کتاب طب اہل بیت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
مردی روایت میں ہے کہ ہر بیماری کے لیے دوا پیدا کی گئی ہے سو جب اللہ تعالیٰ کسی مریض کی صحت یابی نہیں چاہتا تو فرشتے کو ایک
عقاب کے ساتھ مریض کے پاس بھیجتا ہے اور وہ فرشتہ اس عقاب کو بیماری اور دوا کے درمیان حائل و آڑ کر دیتا ہے پھر جب بیمار آدمی
دوا چاہے تو دوا بیماری تک نہیں پہنچتی (جس کی وجہ سے بیمار صحت یاب نہیں ہوتا)۔ اور جب اللہ تعالیٰ بیمار آدمی کی تندرستی و صحت یابی کا
ارادہ کر لیتا ہے تو فرشتے کو حکم دیتا ہے تو وہ عقاب اٹھا لیتا ہے پھر بیمار آدمی دوا چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کے سبب بیمار آدمی کو صحت یاب
کرتے ہوئے اسے نفع عطا فرمادیتا ہے۔

امام ابوداؤد نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

اِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوًّا وَ لِكُلِّ ضَلَاوَةٍ دَوًّا
سبے شک اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لیے دوا پیدا کی ہے سو تم دوا

دراؤ اور علاج معالجہ کیا کرو لیکن حرام چیز کے ذریعہ علاج نہ کرنا۔

امام بخاری نے الادب المفرد میں اور امام احمد اصحاب سنن ابن ماجہ اور امام حاکم نے حضرت اسامہ بن شریک سے

مرفوع حدیث بیان کی ہے جس کو امام ترمذی نے صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تداووا یا عباد اللہ فان اللہ لم

يَضَعْ دَاءً اِلَّا وَضَعَ لَهٗ شَفَاءً اِلَّا دَاءً وَاحِدًا وَهُوَ الْهَرَمُ وَهُوَ لَفْظُ اِلَا السَّمَامُ“ اے اللہ کے بندو! تم دوا کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ

نے کوئی بیماری نہیں رکھی مگر اس کے لیے شفاء بھی رکھی! سو اس ایک بیماری کے اور وہ بڑھاپا ہے اور ایک روایت میں ”اِلَا السَّمَامُ“ کا لفظ

ہے یعنی ماسوا موت کے۔ [شرح مسند امام اعظم لاسطی ص ۱۶۰-۱۶۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

۳۔ بَابُ الْإِشْفَاءِ فِي خَمْسَةِ أَشْيَاءَ

۴۴۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُعِلَ الْإِشْفَاءُ فِي خَمْسَةِ الشَّوْذَاءِ وَالْحَبَامَةِ وَالْقَسَلِ وَنَاءِ السَّمَاءِ بخاری (۵۶۸۸-۵۶۹۷) مسلم (۵۷۶۶)

۴۴۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍو وَالْخُرَيْجِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ النَّمَى الْكُمَاءِ وَعَاوِهَا جُفَاءً لِلْعَنَى

پانچ چیزوں میں شفاء ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کلونی، سنگی، شہد اور آسمان کے پانی (یعنی بارش) میں شفاء پیدا کر دی ہے۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: بے شک کھلی، من سے ہے اور اس کا پانی آنکھ کے لیے شفاء ہے۔

بخاری (۵۷۰۸) مسلم (۵۳۴۲) ترمذی (۲۰۶۷) ابن ماجہ (۳۴۵۳)

حمل لغات

”الْحَبَامَةُ الشَّوْذَاءُ“ اس کا معنی ہے: کالا دانہ مراد کلونی ہے۔ ”الْحَبَامَةُ“ اس کا معنی ہے: پیچھے لگانا، سنگی لگانا، فاسد خون لگانا، اس طرح۔ ”النَّمَى“ اس کا معنی ہے: احسان، انعام، ٹیٹھا، گوشت، ٹیٹھا، کھان، لیکن یہاں اس سے مراد بنی اسرائیل پر نازل ہونے والا ٹیٹھا کھان ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ادویات کو شفاء کا ذریعہ بنایا ہے

علامہ طاعلی قاری لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمام بیماریوں کے لیے چار چیزوں میں دوا پیدا کر دی ہے: (۱) کلونی، چنانچہ امام ابی حنیم کتاب الطب میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ الحبة السوداء فیها شفاء من کل داء الا یعنی کلونی میں موت کے سوا ہر بیماری کی شفاء پائی جاتی ہے۔ الموت۔

(۲) سنگی پھرنا، پیچھے لگانا اور فصد کرنا۔ جب کسی مریض کو سنگی لگاتے ہیں تو پہلے مرض کی جگہ نشتر مارتے ہیں پھر سنگی رکھ کر چستے ہیں پھر وہاں سنگی جم جاتی ہے جب اسے اکھیڑا جاتا ہے تو تمام فاسد اور گندہ خون نکل جاتا ہے اور مریض شفا یاب ہو جاتا ہے (۳) کل بدن میں سرخ لگا کر فاسد خون نکال لینے ہیں (امام ربیع حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: الحبة السوداء ترفع من کل داء الا فاحتجموا۔ یعنی سنگی لگانا ہر بیماری میں فائدہ دیتی ہے سو یہی تم سنگی لگایا کرو۔

(۳) شہد ہے جس کے بارے میں قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَسُوْهُ شِفَاءً لِّلنَّاسِ“ (احمل: ۹۹) یعنی شہد میں تمام لوگوں کے لیے شفاء ہے (۴) آسمان کا پانی یعنی بارش ہر بیماری کے لیے شفاء ہے قرآن مجید میں وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوْرًا اور ہم نے آسمان سے پاک پانی نازل کیا ہے۔

(انقرض: ۳۸)

نیز ارشاد ہے:

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت]

نیز اس باب کی دوسری حدیث کے تحت علامہ ماحلی قادری لکھتے ہیں کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ کھٹی 'من میں سے ہے' یعنی اس من کی جس سے ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں مذکور ہے:

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى. (البقرہ: ۵۷) اور (اے بنی اسرائیل!) ہم نے تم پر من اور سلویٰ نازل کیا ہے۔

"الکماء" جس کا معنی کھٹی ہے یہ ایک خود رو پودا ہے جو زمین کے نیچے پایا جاتا ہے یہ پورا موسم بہار میں خود بہ خود اگتا ہے اس کی جڑ گول ہوتی ہے یہ ایک مشہور پودا ہے جس کا نہ تاج ہوتا ہے نہ پتے ہوتے ہیں نہ گیس۔ کھٹی جو قسم کی ہوتی ہے ایک جھمتری نما اور ایک مولیٰ کی طرح لمبی ہوتی ہے یہاں دوسری قسم مراد ہے اس کا پانی آنکھوں کے درد اور ضعف کے لیے شفاء ہے۔

امام طبرانی نے حضرت محمد بن منکدر کے طریق سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کھٹیاں کثرت سے آگئے لگیں تو ایک قوم نے کھٹیوں کو کھانا ترک کر دیا اور کہا: یہ زمین کی چھک ہے یہ خبر آپ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا: بے شک کھٹی زمین کی چھک ہرگز نہیں ہے یا در کھو کھٹی 'من میں سے ہے' اور اس کو من میں سے کہنے کی وجہ شقت یہ ہے کہ جس طرح بنی اسرائیل پر بغیر عنت و مشقت کے من کی صورت میں نہایت لذیذ و مفید کھانا اترتا تھا اسی طرح بغیر عنت و مشقت کے نہایت لذیذ و مفید کھٹی ہمیں مل جاتی ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۲۳۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

اللہ تعالیٰ کی پناہ حاصل کرنے کا وظیفہ

۴۔ بَابُ وَظِيفَةِ التَّعَوُّذِ بِاللَّوِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جو شخص صبح کے وقت تین مرتبہ "أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الْعَظِيْمَةِ" پڑھے تو اس کو شام تک دن بھر کوئی چھو نقصان نہیں پہنچا سکے گا اور جو شخص شام کے وقت یہی کلمات پڑھے تو اس کو صبح تک رات بھر کوئی چھو نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔

۴۴۳۔ اَتَوْهُ عَذِيبَةً مِّنَ السَّمَاءِ مَنَ اَبْنِ صَالِحٍ عَنْ اَبْنِ مَرْثَدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ جِبْنَ يُصْبِحُ اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الْعَظِيْمَةِ فَلَيْتَ مَرَاتٍ لَّمْ يَضُرَّهُ عَقْرَبٌ حَتّٰى يَمُوتَ وَمَنْ قَالَ جِبْنَ يَمُوتُ لَمْ يَضُرَّهُ عَقْرَبٌ حَتّٰى يَصْبِحَ.

اور ایک روایت میں ہے: جو شخص صبح سورج طلوع ہونے سے پہلے تین مرتبہ "أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الْعَظِيْمَةِ" پڑھے گا اسے اس دن چھو نقصان نہیں دے گا اور جس نے شام کے وقت یہ کلمات کہے اسے اس رات چھو نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔

وَلَمَّا دُرِيَ أَنَّ مَنْ قَالَ اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الْعَظِيْمَةِ جِبْنَ يُصْبِحُ قُلُ مَلُوعٍ الشَّيْطَانِ فَلَيْتَ مَرَاتٍ لَّمْ يَضُرَّهُ عَقْرَبٌ يَوْمَئِذٍ وَاِذَا لَاقَهَا جِبْنَ يَمُوتُ لَمْ يَضُرَّهُ عَقْرَبٌ لَبَلْتَهُ.

(ابوداؤد ۳۸۹۸-۳۸۹۹) ابن ماجہ (۳۵۱۸)

حل لغات

"لَمْ يَضُرَّهُ" میڈواحد مذکر غائب فعل مضارع معروف نفی جہد لم یضُرَّ معنی ماضی متنی باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: ضرر پہنچانا نقصان دینا۔ "يُصْبِحُ وَيَمُوتُ" دونوں میڈواحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب افعال سے ہیں "يُصْبِحُ" کا معنی ہے: صبح کرنا اور "يَمُوتُ" کا معنی ہے: شام کرنا۔ "عَقْرَبٌ" اس کی جمع "عَقْرَابٌ" ہے اس کا معنی ہے: بھجور۔

اللہ تعالیٰ کی پناہ میں نجات ہے

اللہ تعالیٰ کے کلمات تامات کا مطلب یہ ہے کہ وہ کلمات جامع اور کامل ہیں اور وہ قرآنی آیات ہیں جو معجزات پر مشتمل ہیں اور ان کو تمنا اس لیے کہا گیا ہے کہ یہ کلمات تمام بلیات و آفات کے لیے کافی ہیں صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں کل رات ایک بچھو کے قریب سے گزرا تو اس نے مجھے ڈنک مار دیا آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تو شام ہوتے ہی

اعوذ بکلمات اللہ العاتات من شر ما خلق۔ یعنی میں اللہ تعالیٰ کے کامل و جامع کلمات کی پناہ لیتا ہوں تمام مخلوق کے شر سے کہہ لیتا تو تجھے دو نقصان نہ پہنچاتا۔

جامع ترمذی کی روایت میں سند حسن کے ساتھ مروی ہے کہ جو شخص یہ کلمات شام کے وقت تین مرتبہ پڑھ لے تو اس رات اسے سانپ بھی نقصان نہیں پہنچا سکے گا حضرت سبیل نے بیان فرمایا کہ ہمارے گھر والے ان کلمات کو ہر رات پڑھ لیتے تھے سوان میں سے ایک لوطی کو کسی چیز نے ڈس لیا لیکن ان کلمات کی وجہ سے اس کو کچھ درد و غیرہ نہ ہوا۔

حافظ ابوسعید نے تاریخ صہبان میں اور المستطری نے کتاب الدعوات میں اور امام سیوطی نے شعب الایمان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے آپ نے بیان فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کو ایک دلدہ بچھو نے ڈس لیا اور آپ اس وقت نماز میں مشغول تھے تو جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ بچھو یہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو نہ نمازی کو چھوڑتا ہے اور نہ غیر نمازی کو اور یہ نہ نبی کو چھوڑتا ہے نہ غیر نبی کو مگر اسے ڈس لیتا ہے اور آپ نے اپنی فصل کو اٹھایا اور اس کے ساتھ بچھو کو مارا الا پھر آپ نے پانی اور نمک منگوایا اور پانی اور نمک کو ملا کر دھڑپ بہانے لگے اور سورۃ اخلاص سورۃ بقرہ اور سورۃ ناس پڑھ کر اس پر قمر کرے لگے۔ اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اس وقت آپ نے بچھو کے ڈسنے کی وجہ سے اپنی انگلی پر پٹی باندھ رکھی تھی۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۰۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

مریض کی حیادت کے وقت دعا کرنا

۵۔ بَابُ دُعَاءِ وَقْتِ الْوَبَاءِ

۴۴۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ اَبِي اَرْبَعَةَ عَنْ مُسْرِوِي عَنْ حَاشِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَبَى بِمَرِيضٍ يَذُوْلَةً يَقُوْلُ اَذُوْبِ الْبَاسُ رَبِّ النَّاسِ اِشْفِ اَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ اِلَّا بِشِفَاوِكَ شِفَاءٌ لَا يَبْقَاوُ شِفَاًا۔ بخاری (۵۶۷۵) مسلم (۵۷۱۰) ابن ماجہ (۳۸۹۰)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بے شک جب رسول اللہ ﷺ کسی بیمار کی حیادت کرنے کے لیے اس کے پاس تشریف لے جاتے تو آپ اس کے لیے دعا کرتے ہوئے فرماتے: اے انسانوں کے پروردگار تو (اس مریض کی) تکلیف کو دور فرما دے! اے شفاء عطا فرما تو ہی شفاء دینے والا ہے! تیری شفاء کے سوا کوئی شفاء نہیں ہے! ایسی مکمل شفاء عطا فرما جو کسی بیماری کو نہ چھوڑتی ہو۔

ترمذی (۳۵۶۵) ابن ماجہ (۳۵۲۰) ابن حبان (۲۹۷۲)

مریض کے لیے دعا کرنا سنت ہے

امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے گھروالوں میں سے بعض کی حیادت فرماتے تو اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ اس کو چھوتے اور فرماتے:

اللّٰهُمَّ رَبِّ النَّاسِ اِشْفِ اَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ اِلَّا بِشِفَاوِكَ

اے اللہ! تمام لوگوں کے رب! اس کو شفاء عطا فرما کیونکہ تو ہی شفاء

۱) شعاع لا شعاع لا بظاہر سقما
دینے والا ہے تیری شفاء کے سوا کوئی شفا نہیں ہے ایسی عمل شفاء عطا فرما
جو کسی بیماری کو نہ چھوڑے۔

امام ترمذی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: اے محمد ﷺ! آپ کو بیماری کی شکایت ہے؟ آپ نے فرمایا: جی ہاں! حضرت جبریل نے کہا:
بسم اللہ ارقیک من کل شیء یزیدک من اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ آپ پر دم کرتا ہوں ہر ایسی چیز کی
شر کل نفس وعن حامد بسم اللہ ارقیک واللہ وجہ سے جو آپ کو ازیت و تکلیف دے ہر سرکش نفس کے شر اور ہر حامد
بشغوک۔ (یعنی الکلام کہتے رہا یہ لا ہور) کے حسد سے میں اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ آپ پر دم کرتا ہوں اور اللہ
تعالیٰ آپ کو شفاء عطا فرمائے۔

طاقت سے بڑھ کر آزماتش کے
درپے ہونے سے ممانعت

۶۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّعَرُّضِ
بِالْبَلَاءِ مَا لَا يَطِيقُ

۴۴۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَنْ
يَلْمُؤُومِنْ أَنْ يُولَى نَفْسَهُ يُولَى نَارَ سَوْنِ اللَّهِ وَخِيفَ
يُولَى نَفْسَهُ قَالَ يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَطِيقُ۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: کسی مومن کے لیے مناسب نہیں کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل و رسوا
کرنے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! مومن اپنے آپ کو کیسے ذلیل کر سکتا
ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ کسی ایسی آزمائش کے پیچھے چڑ جائے جس کی وہ
طاقت نہ رکھتا ہو۔

بخاری (۵۸۶۱) مسلم (۱۸۳۷) ابوداؤد (۱۳۶۸) ابن ماجہ (۹۴۲) ابن حبان (۲۵۷۱) مصنف مہارزاق (۲۰۷۲۱)

عمل لغات

”یَلْمُؤُومِنْ“ صیغہ واحد مذکر قاعب، فعل مضارع معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: ذلیل کرنا، رسوا کرنا۔ ”يَتَعَرَّضُ“
صیغہ واحد مذکر قاعب، فعل مضارع معروف مثبت، باب تفعّل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز کے درپے ہونا، کسی چیز کو طلب کرنا
کسی چیز کے پیچھے چڑ جانا۔ ”لَا يُولَى نَفْسَهُ“ یہ باب افعال سے مذکورہ بالا صیغہ ہے لیکن یہ مضارع منفی ہے اس کا معنی ہے: طاقت نہ رکھنا
قوت و ہمت نہ رکھنا۔

اہم سے بڑھ کر مشقت اُٹھانا منع ہے

عبادات دو قسم کی ہیں: (۱) فرض عبادات (۲) نفل عبادات۔ سو فرض عبادات میں کمی و بیشی نہیں ہو سکتی مثلاً دن میں پانچ
نمازیں فرض ہیں اب کوئی آدمی یہ کہہ کر کہ میں پانچ نمازیں نہیں پڑھ سکتا نہ ہی نہیں ہو سکتا بلکہ ہر عاقل و بالغ مسلمان کو پوری پانچ
نمازیں پڑھنی ہوں گی اسی طرح دیگر فرض کا حکم ہے البتہ نفل عبادات جتنی زیادہ ادا کی جائیں اتنا زیادہ قرب و ثواب حاصل ہوگا
لیکن اس میں بھی استعمال ضروری ہے مسلمان میں جتنی ہمت و طاقت ہو اتنی عبادت کرے کیونکہ بعض اوقات ہمت و طاقت سے
زیادہ عبادت کرنا محنت و مشقت اور تھکاوٹ و پریشانی کا باعث بن جاتا ہے اس لیے فرض کے علاوہ نفل عبادت اتنی کرے جتنی ہمت و
طاقت ہو اور بغیر مشقت و تھکاوٹ کے آسانی سے کر سکے بلکہ نفل عبادت تھوڑی ادا کرنے لیکن ہمیشہ کرے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ
چند دن یا کچھ عرصہ بہت زیادہ عبادت کرے اور اپنے آپ کو مشقت و تھکاوٹ میں ڈال لے پھر آگے کر اور تھک ہار کر بالکل ترک کر

دے چنانچہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 خَلُّوا مِنْ الْأَعْمَالِ مَا تَطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَبْغِي عَنْكُمْ حَتَّى تَعْمَلُوا۔
 (تمہاری عبادت سے) انہیں آگے لائے گا یہاں تک کہ تم خود آگے نہ جاؤ گے۔

امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت بیان کی ہے کہ دین آسان ہے اور کوئی شخص دین میں شدت و سختی ہرگز اختیار نہیں کرتا مگر دین اس پر غالب ہو جاتا ہے سو تم اعمال کی راہ اختیار کرو اور قرب الہی حاصل کرو اور جنت کی بشارت سنو اور صبح و شام اللہ تعالیٰ سے دعا کرو۔ اور اس حدیث کو یہاں اس لیے درج کیا گیا ہے کہ عبادت میں مشقت، تکلیف، مالا طاق اور تنہا کاوت و پریشانی اٹھانا اور شراک کو برداشت کرنا مختلف بیماریوں کو ختم دیتا ہے جس کی وجہ سے ہمیشہ اور دائمی طور پر عبادت کو ادا کرنا ناممکن ہو جاتا ہے۔ چنانچہ امام احمد، امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اسی عمل کے لیے تکلف، بوجھ و سہم کی تم طاقت رکھتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ انہیں آگے لائے گا یہاں تک کہ تم خود آگے نہ جاؤ گے۔

وَإِنْ أَحْبَبَ الْحَمَلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْوَمَهُ وَإِنْ جَاءَ أَمْرٌ بِكُمْ هُوَ۔
 اور بے شک اللہ تعالیٰ کو وہی عمل زیادہ پسند ہے جو ہمیشہ کیا جائے اگرچہ کم ہو۔

شیخین (بخاری، مسلم) نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم وصال کے روزوں سے پرہیز کر دو کیونکہ تم میرے جیسے نہیں ہو سکتے تو اللہ تعالیٰ کے پاس رات گزارنا ہوں وہی مجھے کھلاتا ہے اور پلٹتا ہے سو تم اسی قدر رحمت اٹھاؤ جس قدر تم طاقت رکھتے ہو۔ (مسند امام احمد، مسند امام مسلم، مسند ابن ماجہ، مسند ابی داؤد)

صدقہ و استغفار کی کثرت سے

بچوں کا حصول

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار میں سے ایک آدمی آدی کی کریم رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ابھی تک مجھے اولاد و عطاء نہیں کی گئی اور نہ میرے ہاں کوئی بیٹا ہوا ہے نبی کریم رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم کثرت استغفار اور کثرت صدقہ و خیرات سے کیوں غافل رہے ہو ان دونوں کی برکت سے تمہیں اولاد و عطاء کی جائے گی پھر وہ آدمی کثرت سے صدقہ و خیرات دینے لگا اور کثرت سے استغفار کرنے لگا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سو اس آدمی کے ہاں لو لڑکے پیدا ہوئے۔

۷۔ بَابُ كَثْرَةِ الصَّدَقَةِ

وَالْإِسْتِغْفَارُ يُكَلِّبُ الْوَلَدَ

۴۴۶۔ أَتَوْا حَنِيفَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَزَقْتُ وَلَدًا لَقَدْ وَلَا وَلَدِي لَئِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا أَتَتْ مِنِّي حَفْصَةُ الْإِسْتِغْفَارِ وَحَفْصَةُ الصَّدَقَةِ تَزِدُنِي بِهِمَا فَحَمَانِ الرَّجُلُ يَكْبُرُ الصَّدَقَةُ وَيُخْجِرُ الْإِسْتِغْفَارُ لَئِنْ جَابِرُ لَوَلَدَ لَهُ تِسْعَةً ذُكُورًا۔

حل لغات

”رَزَقْتُ“ میثد واحد بکرم فعل ماضی مجہول باب تَصَرُّعْ سے ہے اس کا معنی ہے: رزق دینا، روزی دینا، کسی کو رزق پہنچانا۔ ”یُخْجِرُ“ میثد واحد بکرم فعل مضارع معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: زیادہ کرنا، زیادہ دینا، کثرت میں غالب آنا، مال دار ہو جانا بہت مال کثرت مال پر فخر کرنا۔

وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَبَيْنَهُ السَّلَامُ۔ (ساجد: ۱۱۹)

مغفرت و سلامتی طلب کرنے کی ترغیب

امام بخاری امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جب کوئی بندہ کسی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے اور کہتا ہے: اے میرے رب! میں نے ایک گناہ کر لیا ہے سو مجھے بخش دے! تو رب تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے کہ کیا میرا بندہ یہ جانتا ہے کہ اس کا رب ہے جو گناہ کو بخش دیتا ہے اور وہ گناہ پر گرفت بھی کرتا ہے سو میں نے اپنے اس بندہ کو بخش دیا ہے پھر وہ بندہ کچھ عرصہ گزارتا ہے جب تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے پھر وہ گناہ کا ارتکاب کر لیتا ہے اور (پشیمان ہو کر) کہتا ہے: اے میرے رب! میں نے ایک اور گناہ کر لیا ہے سو مجھے بخش دے! تو رب تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے کہ کیا میرا بندہ جانتا ہے کہ اس کا رب ہے جو گناہ کو بخش دیتا ہے اور اس پر پکڑ بھی کرتا ہے سو میں نے اپنے اس بندہ کو بخش دیا ہے پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ بندہ نکارہتا ہے پھر وہ گناہ کا ارتکاب کر لیتا ہے اور عرض کرتا ہے کہ اے میرے رب! میں نے ایک اور گناہ کر لیا ہے سو آپ مجھے بخش دیں! تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ کیا میرا بندہ جانتا ہے کہ بے شک اس کا رب ہے جو گناہ کو معاف کر دیتا ہے اور اس پر گرفت بھی کر لیتا ہے سو میں نے تیسری دفعہ بھی اپنے اس بندے کو بخش دیا ہے پھر وہ جو چاہے عمل کرتا پھرے اور دراصل یہ انسان کی معروف عادت کے درجے ہیں کہ انسان بار بار گناہ میں پڑ جاتا ہے اور ہر بار توبہ کی طرف رجوع کرتا ہے اور اس کا یہ مقصد نہیں ہے کہ وہ شریعت کی مخالفت کو جائز سمجھ کر کرتا ہے جیسا کہ میں نے حسن حسنین کی شرح میں اس کی وضاحت بیان کر دی ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاطالی قاری ص ۳۵۵-۳۵۴ مسطور مدارکت علیہ بیروت]

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد کہ "إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ" یعنی بے شک اللہ تعالیٰ ہی سلام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں تمام تعمیرات و آفات اور تمام مہیوب و مخلص سے سلامت اور پاک ہے وہی جس کو چاہتا ہے بغیر طاقت و غیرہ کے سلامتی عطا کرتا ہے اور "وَمِنْهُ السَّلَامُ" اور اسی سے سلامتی ملتی ہے یعنی اسی سے سلامتی ملنے کی امید کی جاتی ہے اور اسی سے سلامتی کی بخشش طلب کی جاتی ہے اور ہر جگہ ہر زمانہ میں اسی سے سلامتی کی توقع کی جاتی ہے۔ امام مسلم اور سنن ابو ہریرہ کے اصحاب نے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ان کے الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ "اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ" علامہ لاطالی قاری نے کہا: شیخ مشائخنا الجزری نے تصحیح میں فرمایا ہے کہ "وَمِنْكَ السَّلَامُ" کے بعد ممتنا زیادہ پڑھا جاتا ہے جیسے "وَالْبَلَدُ بِرِجْعِ السَّلَامِ فَحِينًا دَنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخَلْنَا دَارَ السَّلَامِ" تو ہمارے علمائے کرام کے نزدیک اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اور صحیح مسلم اور سنن ابو ہریرہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سلام بھرنے کے بعد صرف "اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ" کے پڑھنے کی مقدار بیٹھتے تھے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۳ مسطور مدارکت علیہ بیروت لبنان]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ادب کے احکام

۲۶۔ كِتَابُ الْأَدَبِ

ماں باپ کے حقوق

۱۔ بَابُ فِي حَقُوقِ الْوَالِدَيْنِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

۴۴۹۔ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ

حَابِرٌ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبْنِكَ. (ابوداؤد (۲۵۳۰) ابن ماجہ (۲۲۹۱)
ابن حبان (۴۱۰-۴۲۶۲)

۴۵۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَا عَنْ أَبِيهِ
عُمَرَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
يُزِيدُ الْجِهَادَ لِقَالِ أَخِي وَإِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ لِيُفِيضَا
لِحَاجَتِهِ. بخاری (۳۰۰۴) مسلم (۶۵۰۴) ترمذی (۱۶۷۱)
ابوداؤد (۲۵۲۹) نسائی (۳۱۰۵) ابن حبان (۳۱۸)

حل لغات

”اُخْتَى“ اس میں امزہ استغھام کا (سوالیہ) ہے اور ”خُتْمِ“ کا معنی ہے: زندہ۔ ”لجھادہ“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل امر حاضر
معروف باب مفاعلہ سے ہے اس کا معنی ہے: جہاد کرنا کفار سے جنگ کرنا۔

والدین کے حقوق کی اہمیت

اس باب کی پہلی حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت چاہر رضی اللہ عنہ سے اُطهرائی نے حضرت سرور اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے اور ابوداؤد اور
ابن ماجہ نے حضرت عمرو بن شیب کے والد سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا سو اس نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! بے شک میرا مال بھی ہے اور میری اولاد بھی ہے اور میرا والد میرے مال کا محتاج بھی ہے (اس کا کیا حکم
ہے؟) سو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ“ یعنی تو خود اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے بے شک تمہاری اولاد تمہاری
کمانی میں سے ہے سو تم اپنی اولاد کی کمانی میں سے کھاؤ۔ ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور امام
ترمذی نے کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک سب سے زیادہ
پاکیزہ مال وہ ہے جو آدمی اپنی کمانی سے کھاتا ہے اور اس کی اولاد بھی اس کی کمانی میں سے ہے۔

اور اس حدیث میں اس بات پر حسیہ ہے کہ والد اپنی جان کی حفاظت کے لیے اپنے بیٹے کے مال میں سے اس کی رضامندی
کے بغیر بھی خرچ کر سکتا ہے۔ [شرح منہج امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۲۱۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]
اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے:

لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ
تم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور ماں باپ کے ساتھ
(البقرہ: ۸۳) بھلائی کرو۔

حضرت صدرالاقاضی مراد آبادی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کا حکم فرمانے کے بعد والدین کے
ساتھ بھلائی کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ والدین کی خدمت بہت ضروری ہے اور والدین کے ساتھ بھلائی کرنے
کے یہ معنی ہیں کہ ایسی کوئی بات نہ کہے اور ایسا کوئی کام نہ کرے جس سے انہیں ایذا ہو اور اپنے بدن اور مال سے ان کی خدمت میں
درخی نہ کرے بلکہ جب انہیں ضرورت ہو تو ان کے پاس حاضر رہے اور ان کی ضرورت پوری کرے۔
مسئلہ: اگر والدین اپنی خدمت کے لیے تو ناخصل چھوڑنے کا حکم دیں تو ناخصل چھوڑ دے کیونکہ ان کی خدمت کرنا فعل عبادت سے

مقدم ہے۔

مسئلہ: واجبات اور فرائض والدین کے حکم سے ترک نہیں کیے جاسکتے۔ والدین کے ساتھ احسان کے طریقے جو احادیث سے ثابت ہیں یہ ہیں کہ دل سے ان کے ساتھ محبت و عقیدت رکھے۔ رفتار و گفتار میں اور نشست و برخاست میں ان کے ادب و احترام کو یاد رکھے۔ ان کی شان میں تعظیم و تکریم کے الفاظ کہے اور ان کو راضی کرنے کی سعی اور کوشش کرتا رہے۔ اپنے نفس و عہد مال کو ان سے نہ بچائے۔ ہمدان پر خرچ کرے اور ان کے مرنے کے بعد ان کی وصیتیں جاری کرے۔ ان کے لیے قاتلہ صدقات و خیرات ملادے۔ قرآن مجید سے ایصالِ ثواب کرے اور اللہ تعالیٰ سے ان کی مغفرت کی دعا کرنے بوقتہ داران کی قبر کی زیارت کرے۔ [بخاری ص ۱۰۱] والدین کے ساتھ بھلائی کرنے میں یہ بھی داخل ہے کہ اگر وہ گناہوں کے عادی ہوں یا کسی بد مذہبی میں گرفتار ہوں تو ان کو نری کے ساتھ اصلاح و تقویٰ اور عقیدہ حقیقی طرف لانے کی کوشش کرتا رہے۔ [تفسیر قرآن العرفان ص ۲۲ مطبوعہ مکتبہ القرآن، بنی بکسر، لاہور]

ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کا حکم

۲- بَابُ الْأَمْرِ بِالنَّصِيحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

حضرت زیاد بن علاقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہر مسلمان کے لیے خیر خواہی کرنے کا حکم دیا ہے۔

۴۵۱- اَبُو عَیْنَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ بِالنَّصِيحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ.

بخاری (۵۷) مسلم (۲۰۰) ترمذی (۱۹۳۵)

کن کے ساتھ خیر خواہی کرنا واجب ہے؟

حضرت حمیم بن اوس داری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اللعین النصيحة" یعنی دین خیر خواہی ہے آپ نے تین مرتبہ فرمایا، ہم نے عرض کیا: کس کی؟ فرمایا:

لِلَّهِ وَلِلْعَالَمِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلْأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ
اللہ تعالیٰ کی اس کی کتاب کی اس کے رسول کی مسلمانوں کے
وعامتهم۔ [بخاری ص ۱۰۱]

"النصيحة" "نصح" سے بنا ہے اس کا معنی ہے: خالص ہونا۔ عرب کہتے ہیں: "نصحت العسل عن الشمع" میں نے شہد کو موم سے خالص کر لیا ہے اور عرف و اصطلاح میں کسی مسلمان ساتھی کے ساتھ قول یا فعل کے ذریعہ خالص خیر خواہی کرنا جس میں بدخواہی کا شائبہ نہ ہو یا غلوں دل سے کسی کی بھلائی یا پناہ نصیحت ہے یہ کلمہ بھی جامع کلمات میں سے ہے کیونکہ یہ ایک کلمہ دین و دنیا کی تمام بھلائیوں کا جامع ہے اس ایک لفظ میں لاکھوں مفید چیزیں شامل ہیں حتیٰ کہ اعتقاد کو کلمہ سے خالص کرنا عبادات کو ریاء اور دکھاوے سے پاک و صاف کرنا اور معاملات کو خرابیوں سے بچانا سب ہی فصاحت میں داخل ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے لیے فصاحت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اس کی ذات اور اس کی شہادت و سببی صفات کے متعلق خالص اسلامی عقیدہ رکھنا غلوں دل سے اس کی عبادت کرنا اس کے محبوبوں سے محبت اور دشمنوں سے عداوت کرنا اس کی خلق پر شفقت کرنا اس کے اوامر و احکام بجالانا اور اس کے نواہی و منوعات سے پرہیز کرنا اور اس کے متعلق اپنے عقیدے خالص رکھنا اس کی شرح بہت وسیع ہے اور اللہ تعالیٰ کی کتاب کے لیے فصاحت و خیر خواہی یہ ہے کہ اس پر ایمان لایا جائے اور اس کو کلام الہی اور اس کی طرف سے نازل شدہ وحی تسلیم کیا جائے اور اس کو قلوب کی قدرت و اختیار سے داورا ہے مثل کتاب الہی تسلیم کیا جائے اور تلاوت میں اس کے حروف کو تھارج سے صحیح طرح ادا کیا جائے اور اس کے وعدوں اور وعیدوں کی تصدیق کی جائے اور اس کے مواظب سے عبرت حاصل کی جائے اور اس کے عجائب میں غور و فکر کیا جائے اور اس کے کلمات پر عمل کیا جائے اور اس کے تقاضا ہات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا جائے۔ علامہ

خطابی نے بھی ذکر کیا ہے۔

اور بعض محققین نے فرمایا کہ کتاب سے قرآن مجید مراد ہے یعنی قرآن مجید کے کتاب اللہ ہونے پر ایمان رکھنا اس کی تلاوت کرنا اور اس کے عجائب و معانی اور معانی میں بہ قدر طاقت غور و فکر کرنا اس پر صحیح عمل کرنا اور اس پر مخالفین کے اعتراضات کے جوابات دینا غلط فہمیوں اور تحریکوں کی تردید کرنا یہ سب قرآن مجید کی خیر خواہی میں داخل ہیں اور قرآن مجید پر ایمان لانا چونکہ تمام کتب سادہ کو مخصوص ہے اس لیے کتاب سے قرآن کریم مراد ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے رسول کے لیے صحت و خیر خواہی یہ ہے کہ ان کی نبوت و رسالت کی تصدیق کرنا اور ان کی تعلیمات کو تسلیم کرنا ان کے اوامر پر عمل کرنا اور ان کے نواہی سے پرہیز کرنا اور ان کی دعوت قبول کرنا ان کی اطاعت کرنا اور ان سے اپنی جان و مال و اولاد و الدین اور تمام لوگوں سے بڑھ کر محبت و پیار کرنا اور یہاں رسول اللہ ﷺ مراد ہوں تو آپ کو آخری نبی و رسول ماننا اور تمام انبیاء و رسل سے افضل ماننا بھی آپ کے ساتھ خیر خواہی میں شامل ہے اور یہی جو رسول مراد ہوتا کہ فرشتوں کو بھی یہ لفظ شامل ہو جائے کیونکہ یہ انبیاء کرام کی طرف اللہ تعالیٰ کے رسل ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”بِمَا عَمِلَ الْفَلَاكِيكُ مِنْكُمْ رُسُلًا“ (ظہر: ۲۱) اور فرمایا: ”الَّذِي يَهْدِيكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“ (الناس: ۵۷) اور ائمہ مسلمین سے یا اسلامی حکام مراد ہیں یا علماء دین مجتہدین مراد ہیں ان کی بصیرت و خیر خواہی یہ ہے کہ ہر جائز کام میں بہ قدر طاقت ان کی تعمیل کرنا اور لوگوں کو ان کی جائز اطاعت کے لیے ترغیب دینا اور اسلامی حکام کو نری کے ساتھ وعظ و نصیحت کرنا اور غلط اقدام پر نہ کھانا اور ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنا ان کے ساتھ حسن عقیدت رکھنا اور ان کا ادب و احترام کرنا اور عام مسلمانوں کے لیے بصیرت و خیر خواہی یہ ہے کہ ان کی خدمت کرنا ان سے دینی و دنیاوی مصیبتیں دور کرنا ان سے محبت و شفقت کرنا ان میں علم دین پھیلانا، تنکی کی تلقین کرنا، رائی سے منع کرنا اور جو چیز اپنے لیے پسند نہ کرے ان کے لیے پسند نہ کرنا اور مشکل میں ان کی مدد کرنا غرضیکہ ان کی ہر طرح بھلائی چاہتا۔

[مرآۃ الطالب: ج ۱ ص ۲۲۵-۲۲۴ مطبوعہ مکتبہ المدینہ، لبنان، ۱۴۰۸ھ / ۱۹۸۷ء ص ۵۵۸-۵۵۷ مطبوعہ مکتبہ سب خانہ، کراچی]

۳- بَابُ فِي الْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ لِلَّهِ
۴۵۲- حَقَّقَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَطَاءٍ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَعْمَرِيِّ صَاحِبِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبَرِيَاءُ وَالْعَظَمَةُ لِأَزْوَاجِي فَمَنْ لَزَعَ غِيْبًا وَاحِدًا مِنْهُمَا الْقِيْبَةُ فِي جَهَنَّمَ.

بزرگی اور بڑائی اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: کبریا کی میری چادر ہے اور عظمت میرا جیند ہے سو جو شخص ان دونوں میں سے کسی ایک کو مجھ سے جھینے گا تو میں اس کو دوزخ میں ڈال دوں گا۔

مسلم (۶۶۸۰) ابوداؤد (۴۰۹۰) ابن ماجہ (۴۱۷۴) ابن حبان (۵۶۷۱)

حل لغات

”وَذَاغَى“ او ہراؤڑھنے والی بڑی چادر۔ ”وَزَاوَى“ جیسے ستر کے لیے باندھنے والی جیند۔ ”نَزَاغِيْبِي“ اس میں ”نَزَاغ“ میثد واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف، باب مفاعلہ سے ہے اس کا معنی ہے: جھڑا کرنا، چھیننا، باہم اختلاف کرنا، چھینچھا آ کر میں توں وقت یا دیر یا نے حکم خیر مفعول ہے۔ ”الْقِيْبَةُ“ ”الْقِيْبَةُ“ میثد واحد حکم ماضی معروف، باب انفعال سے ہے اس کا معنی ہے: ڈال دینا۔ آخر میں ”غِيْبًا“ ضمیر مفعول ہے۔

کبریائی اور عظمت اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفات ہیں

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ازار وہ چادر ہے جس کو کمر پر باندھتے ہیں اور رداء وہ چادر ہے جس کو کندھوں پر ڈالتے ہیں یہ دونوں چادریں لباس ہیں اور لباس اجسام کے خواص میں سے ہے اور ازار غزوہ و حمل جسم سے منزه اور پاک ہے لہذا ان چادروں سے مراد اس کی مخصوص صفات ہیں یعنی عظمت اور کبریائی اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفات ہیں جو شخص ان صفات سے متصف ہونے کی کوشش کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو عذاب دینے کے لیے دوزخ میں ڈال دے گا۔ (ماخوذ از شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۴۳ مطبوعہ فرید بک سال کاہرہ)

علامہ شیخ محمد عبدالحی محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کہ "کبر میری رداء (چادر) ہے اور عظمت میری ازار (تہبند) ہے" یہ ایک مثال ہے کہ اللہ تعالیٰ کبر اور عظمت کی صفت کے ساتھ منفرد اور اکیلا متصف ہے یعنی یہ دو صفات اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہیں کسی شخص کو ان میں شرکت کی مجال نہیں ہے اور کوئی شخص ان دو صفات کے ساتھ متصف نہیں ہو سکتا جیسا کہ جو دو کرم اور مہربانی یہ صفات اللہ تعالیٰ کی ہیں اور بندوں کو بھی اس سے حصہ عطا ہو گیا ہے اس لیے جو آدمی کریم اور ریم صفات کے ساتھ بطور عمار بندوں کو بھی متصف کرنا چاہے لیکن کبر اور عظمت دونوں صفات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ماسوا کسی بندے وغیرہ کو متصف کرنا جائز نہیں ہے جس طرح اوپر پہننے والی چادر اور نیچے کمر پر باندھنے والا تہبند کوئی شخص یا کائنات کو تو اب وہ چادر اور تہبند کسی دوسرے کے لیے پہنانا ناممکن ہے اسی طرح کبر اور عظمت دونوں صفات اللہ تعالیٰ کے لیے مخصوص اور ثابت ہو چکی ہیں سو اس لیے اب کوئی شخص ان دو مخصوص صفات کے ساتھ متصف نہیں ہو سکتا اور لغت میں ان دونوں صفات کا معنی ایک ہے (یعنی کبر اور عظمت دونوں مترادف ہیں) ان کا معنی ہے: بزرگی اور بزرگ ہونا اور حدیث کے ظاہر کے اعتبار سے دونوں میں فرق نظر آتا ہے کہ ایک کو رداء کے ساتھ اور دوسرے کو ازار کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے چنانچہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ کبر اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفت ہے اور عظمت اضافی صفت ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات میں کبر و تکبر ہے عوام کوئی اور اسے کبر و تکبر جانے یا نہ جانے اور عظمت کا مطلب ہے کہ لوگ اسے بڑھا جائیں اس لیے ضروری ہے کہ ذاتی صفت اضافی صفت سے ارفع و اعلیٰ ہو اور رداء بھی ازار سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ اوپر پہنی جاتی ہے جبکہ ازار نیچے کمر پر باندھا جاتا ہے پس اس اعتبار سے کبر اور رداء کے ساتھ اور عظمت کو ازار کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

[اردو لغات و شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبہ نور پور پبلیشرز سکر مرزا کا شرح مشکوٰۃ ج ۹ ص ۳۰۹ مطبوعہ مکتبہ امداد پبلشنگ]

تکبر کی مذمت

حضرت محمد بن منکدر بیان کرتے ہیں کہ انہیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ تکبر کا سر اس کے دونوں پاؤں کے درمیان ہو گا کیونکہ وہ (دنیا میں) اپنا سر اٹھا کر اگڑا تھا وہ آگ کے ایک تابوت میں بند ہو گا جس پر تالا لگا ہو گا اور وہ کبھی دوزخ کی آگ سے نہیں نکل سکے گا۔

۴۔ بَابُ فِي ذَمِّ الْكِبَرِ

۴۵۳۔ حَقْلُهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ مُعْتَمِدٍ بْنِ الْمُعْتَمِدِ أَنَّ بَلْعَةَ ابْنِ الْمُعْتَمِدِ وَأَمَةُ بَنِي دَجْلَةَ خَبَتْ لِحَاكٍ يَرْتَفِعُ بِرَأْسِهِ فِي تَابُوتٍ مِنْ نَارٍ مُقْفَلٍ عَلَيْهِ وَلَا يُخْرَجُ أَبَدًا مِنَ النَّارِ.

حل لغات

"يَرْتَفِعُ" سینہ و احدہ ذرا غائب، فعل مضارع معروف مثبت باب التعلال سے ہے اس کا معنی ہے: اٹھانا بلند کرنا اوپر کرنا۔
 "مُقْفَلٌ" سینہ و احدہ ذرا مفعول باب التعلیل سے ہے اس کا معنی ہے: تالا لگا ہوا بلند کرنا قمع کرنا خشک کرنا۔

تکبر کرنے کا انجام دوزخ کا عذاب ہے۔
 کبر کا معنی ہے: عجب یعنی بڑائی اپنی ذات و صفات کو اچھا جانا اور اس کا لوگوں کے سامنے اظہار کرنا تکبر ہے جو بدترین عادت

ہے اور اس کے مقابلہ میں تو شیخ اور اکھاری ہے جو بہت اچھی عادت ہے بہر حال تکبر اگرچہ بُرا عمل ہے لیکن بعض دفعہ اچھا بھی ہوتا ہے مثلاً مسلمان کا اپنے آپ کو کفار سے اچھا جاننا اور انہیں حقیر و ذلیل خیال کرنا تاکہ ان کی حیثیت ہمارے دلوں میں نہ آئے یہ تکبر اچھا ہے البتہ مسلمان بھائی سے اپنے آپ کو بڑا اور اچھا سمجھنا اور انہیں ذلیل و حقیر اور کمتر سمجھنا یہ بدترین تکبر ہے۔ یاد رہے کہ نبی کے مقابلہ میں تکبر کرنا کفر ہے جیسے شیطان مردود نے حضرت آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں تکبر کیا تو کافر ہو گیا ارشاد باری تعالیٰ ہے: **وَاسْتَفْخِرُوا عِشْرَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** (البقرہ: ۳۳) اور شیطان نے تکبر کیا اور کافروں میں سے ہو گیا دراصل اللہ تعالیٰ ہی تکبر ہے کیونکہ وہی سب سے بڑا سب سے عالی سب سے بلند ہے۔

(۱) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایسا کوئی شخص دوزخ کی آگ میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہوگا اور ایسا کوئی شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر تکبر و غرور ہوگا۔ [صحیح مسلم]

(۲) انہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا شخص جنت میں نہیں جائے گا جس کے دل میں ذرہ برابر تکبر و غرور ہوگا سوائیک آدمی نے عرض کیا کہ ایک شخص پسند کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس کا لباس دلگیر و خوبصورت اور اچھا ہو اور اس کے جوئے اچھے ہوں تو آپ نے فرمایا: **”إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ يَوْمَئِذٍ الْقَبِيحَ مِنَ الْحَسَنِ“** ہے شک اللہ تعالیٰ حسین و جمیل ہے اور وہ حسن و جمال کو پسند فرماتا ہے جبکہ تکبر و غرور حق و باطل کو بھٹکانا اور لوگوں کو حقیر و ذلیل سمجھنا ہے۔ [رواہ مسلم]

(۳) حضرت عمرو بن شیبہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن تکبر کرنے والے لوگوں کو بیوی بیویوں کی طرح آدمیوں کی صورت میں متح کیا جائے گا جن پر ہر جگہ سے ذلت و رسوائی چھا جائے گی انہیں دوزخ کے ایک قہر خاں کی طرف ہانکا جائے گا جس کا نام یوس رکھا گیا ہے ان لوگوں کو آگوں کی آگ تکبر نے کی انہیں دوزخ میں کی پہنچ پلائی جائے گی یعنی فاسد و گندمی بد بودار نجس و نجس کی پہنچ اس کو ترندی نے روایت کیا ہے۔

[مشکوٰۃ لمصابیح ص ۴۴۴-۴۴۳ مسند مطہرہ ص ۱۱۱۱ (الطالع دہلی)]

۵۔ بَابُ فَضِيلَةِ الرَّفِيقِ وَالْخُلُقِيِّ الْحَسَنِ

رفیق اور حسن خلق کی فضیلت

۴۵۴۔ **أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ شَيْمٍ لَمَّا شَهِدَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَعْرَابُ يَسْأَلُونَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَيْرٌ مَا أَعْطَى الْعَبْدُ قَالُ خُلُقٌ حَسَنٌ.**

حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ اس وقت کچھ دیہاتی لوگ آپ سے یہ سوال کر رہے تھے انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بندے کو جو کچھ عطا کیا گیا ہے اس میں سب سے بہتر کیا چیز عطا کی گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: اچھا خلق۔

ابو داؤد (۳۸۵۵) ترمذی (۲۰۳۸) ابن ماجہ (۳۴۳۶) ابن حبان (۶۰۶۱) مسند احمد (۱۸۷۴۵) مسندک لکھنؤ (۱۲۱ ص ۱۲۱)

۴۵۵۔ **أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ عَمْرِوَةَ قَالَتْ لَمَّا رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ الرَّفِيقَ وَخَسَنَ الْخُلُقِ بَرِيءٌ لَمَّا**

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر رفیق اور حسن خلق کو جسدانی قالب میں دکھایا جائے تو اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کوئی مخلوق حسن خلق سے بہتر نظر نہیں آئے گی اور اگر

وَكَيْسٍ مِنْ خَلْقِي اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ أَحْسَنَ مِنْهُ وَلَوْ أَنَّ
الْعَرَفِيَّ خَلَقَ يُرَى لَمَّا رَكِبَ مِنْ خَلْقِي اللَّهُ تَعَالَى أَكْبَحَ
مِنْهُ. (مسند الحارثي (۵۲۴))

حل لغات

”خلق“ خاتم پر ختم ہوا اس کا معنی ہوتا ہے: نرم فروزا، طبعی عادت، عروقت، خصلت، رویہ اگر انسان کا رویہ رہن بہن میل جول، گفتار و کردار دوسرے لوگوں کے ساتھ اچھا اور مثالی ہو تو اسے حسن خلق کہا جاتا ہے جس کی جمع اخلاق حسنہ ہے اور اگر یہ چیزیں بری ہوں اور قابل نفرت ہوں تو اسے سوئے خلق اور بد خلقی کہا جاتا ہے جمع میں اخلاقی سیدہ اور بد اخلاق کہا جاتا ہے۔ ”کسری“ مینہ واحد مذکر غائب، خصل مضارع مجہول مثبت، اب قبح یفتخ سے ہے اس کا معنی ہے: دیکھنا۔ ”لما“ میں لام ابتدائیہ ہے اور نانیہ ہے۔

حسن خلق کا انعام جنت ہے

خلق کا لغوی معنی اور اس کا مفہوم حل لغات میں قدرے بیان کر دیا گیا ہے یہاں صرف یہ یاد رکھنا ہے کہ حسن خلق یعنی عمدہ اور اچھے خلق کا خلاصہ یہ ہے کہ حقوق اللہ اور حقوق العباد ادا کرنے والا انسان ہی حسن خلق کا مالک اور اس کا حق دار ہے اور اس کے برعکس دونوں یا کسی ایک کو ترک کرنے والا انسان اس غلبي سے محروم ہو جاتا ہے، دونوں حقوق کو ترک کرنے والا انسان تو بد خلق اور نالائق و بد نصیب ہے اور کسی ایک کو ترک کرنے والا انسان بھی پچاس فی صد بد خلق اور بد نصیب ہے۔ اس مضمون پر بہت زیادہ احادیث مروی ہیں لیکن یہاں اختصار کے پیش نظر چند احادیث بیان کی جا رہی ہیں اٹھارہ ماہیں اور اٹھارہ ایمان اور علم تازہ فرمائیں:

(۱) حضرت ابو داؤد و ترمذی بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن مومن کے میزان میں سب سے زیادہ وزنی اور بھاری عمل حسن خلق ہوگا اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ جس کو بد خلق آدمی سے بغض و عداوت رکھتا ہے اسے امام ترمذی نے سنن ترمذی میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آپ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک جو عمل سب سے زیادہ لوگوں کو جنت میں لے جائے گا وہ اللہ تعالیٰ کا خوف اور حسن اخلاق ہے۔

(۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک مسلمان اپنے اچھے اخلاق کی وجہ سے رات بھر عبادت کرنے والے اور دن بھر روزہ رکھنے والے کا درجہ اور مرتبہ حاصل کر لیتا ہے۔

[رواہ ابو داؤد]

(۴) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک میرے نزدیک تم میں سے سب سے زیادہ پیارا اور پسندیدہ وہ ہے جس کے اخلاق تم میں سے سب سے زیادہ اچھے ہیں۔ [تخیر مقرر ج ۱ ص ۳۳ مسطور عمدہ المصنفین، و بی]

۶۔ بَابُ إِخْلَاقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَاضُعِهِ مَعَ أَصْحَابِهِ
تواضع اختیار کرنے کا ثبوت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کبھی بھی اپنے کھٹے اپنے ہم علمیں سے آگے نکال کر نہیں بیٹھے بلکہ آپ ان کے برابر بیٹھے تھے اور کبھی کسی شخص نے آپ کا ہاتھ نہیں پکڑا کہ آپ نے

۴۵۶۔ اَمْوَ حَنِيفَةُ عَنْ اَبِیْهِمْ عَنْ اَنَسٍ لَمَّا مَّا
اَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُهُ
بَيْنَ يَدَيْ جَبَلِيٍّ لَهْ لَقَدْ نَلَّ يَنْفَعُ مَسَاوِيَهُمْ وَلَا

تَذَوَّلَ أَخَذَ بَذَّةٍ لَقَرَتْ كُنْهَا لِقَطْعٍ شَعْنٍ يَتَكُونُ هُوَ يَذْهَبُهَا
وَمَا خَلَسَ إِلَيْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخَذَ لِقَطْعٍ لِقَطْعٍ شَعْنٍ يَتَكُونُ قِلَّةً وَمَا وَجَدَتْ خِيَمًا
لِقَطْعٍ أَطْلَبَ مِنْ رَجُلٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (ترمذی ۱۸۱۷)

اسے چمرا لیا ہو یہاں تک کہ وہ شخص خود آپ کا ہاتھ چھوڑ دینا اور کبھی کوئی
شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر نہیں بیٹھا کہ آپ کمرے سے ہو گئے
ہوں یہاں تک کہ وہ خود آپ سے پہلے کھڑا ہو جاتا اور میں نے رسول
اللہ ﷺ کے جسم کی ذاتی خوشبو سے زیادہ خوشبودار کبھی کوئی چیز نہیں
پائی۔

وَلَيْسَ رِوَايَةً لَّأَنَّ مَا قَامَ إِلَيْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فِي حَاجَةٍ لِّأَنْصَرَفَ عَنْهُ
قِلَّةً شَعْنٍ يَتَكُونُ هُوَ الْمُنْصَرِفُ.

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی
آدمی اپنی کسی حاجت و ضرورت کے لیے کھڑا نہیں ہوا کہ آپ نے اس
سے پہلے اس سے منہ پھیر لیا ہو یہاں تک کہ وہ آدمی خود اپنا منہ پھیر
کر چلا جاتا۔

(ابوداؤد ۴۷۹۴) ترمذی (۲۴۹۰) ابن ماجہ (۳۷۱۶)
وَلَيْسَ رِوَايَةً كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّحَ أَحَدًا لَا يَتْرُكُهُ بَذَّةً إِلَّا أَنْ يَتَكُونُ هُوَ
اللّٰهُ يَتْرُكُهُ. ترمذی (۲۴۹۰) ساہ (۳۵۹)

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی
شخص سے مصافحہ کرتے تو آپ اس کا ہاتھ نہ چھوڑتے مگر یہ کہ وہ خود
آپ کا ہاتھ چھوڑ دیتا۔

۴۵۲- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَبِيبِ اللّٰهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَجُلًا نَادَى رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
مَنْزِلِهِ لَقَالُ لَيْلِكَ لَقَدْ أَجَبْتُكَ لِمَنْزِلِكَ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے
رسول اللہ ﷺ کو بلند آواز سے پکارا جبکہ آپ اپنے گھر میں تشریف
فرماتے سو آپ نے فرمایا: "لَيْلِكَ لَقَدْ أَجَبْتُكَ" میں حاضر ہوں اسے
تک میں نے تمہارا بلاد قبول کر لیا ہے مگر آپ باہر اس کے پاس
تشریف لے آئے۔

بخاری (۶۳) ابوداؤد (۴۸۰) ابن ماجہ (۱۴۰۳) ابن
ماہ (۱۵۴) مسند احمدی (ج ۷ ص ۲۰)

عمل لغات

"يَتَعَدُّ" صیغہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب تَعَدَّ يَتَعَدُّ نَصْرُ سے ہے اس کا معنی ہے: بیٹھنا۔ "لَا تَقَاوَلْ"
صیغہ واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف متنی باب قَاوَلَ سے ہے اس کا معنی ہے: پانا حاصل کرنا، وصول کرنا، مروا کرنا ہے۔ "مَا صَلَّحَ"
صیغہ واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف متنی باب صَلَّحَ سے ہے اس کا معنی ہے: مصافحہ کرنا، ایک دوسرے کے ساتھ باہم ہاتھ ملانا۔
"أَجَبْتُكَ" صیغہ واحد مکمل، فعل ماضی معروف مثبت، باب أَجَبَ أَجَبُ سے ہے اس کا معنی ہے: جواب دینا، ایجاب کرنا۔

اخلاق نبوی ﷺ کی جھلک

علامہ یوسف بن اسماعیل ہمامی معری لکھتے ہیں:

نبی کریم علیہ الخیر والسلام فرمایا کرتے: اے اللہ! جس طرح تو نے میرے جسم کو خوبصورت بنایا ہے اسی طرح میرے اخلاق و
اطوار کو بھی سنوار دے۔ (نام احمد دیرہ) امام مسلم نے ایک حدیث بیان کی ہے کہ آپ نے دعا کی: اے اللہ! تو میری بہترین اخلاق کی
طرف رہنمائی فرما! کیونکہ تیرے بغیر اور کوئی ہدایت نہیں کر سکتا۔ چونکہ نبی کریم ﷺ میں وہ تمام اخلاق سنہ موجود تھے جنہیں نہ تو شہر
کیا جاسکتا ہے اور نہ ان کی حد مقرر کی جاسکتی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں آپ کو فرمایا:

اور بے شک آپ ضرور بہت بڑے خلق پر فائز ہیں

وَأَنَّكَ لَتَعْلَىٰ خَلْقِي عَظِيمٍ (الہم ۴)

اور حسن خلق ایسی ذاتی خوبی ہے کہ جس کی وجہ سے موصوف سے نہایت عمدہ افعال اور بہترین اعمال صادر ہوتے ہیں اور چونکہ آپ کی ذات اقدس میں بہترین اخلاق جمع تھے اس لیے آپ کا خلق عظیم تھا نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بہترین اخلاق اور عمدہ افعال سے سرفراز فرمایا۔ (طبرانی) امام مالک نے موطا میں تحریر کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: میں بہترین اخلاق کی تکمیل کے لیے بھیجا گیا ہوں، حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں: ”عَمَّا نَحْنُ خَلْقُهُ الْقَوَّانِ“ آپ کا خلق قرآن ہے یعنی جس طرح الفاظ قرآن کے معانی کی کوئی حد نہیں اسی طرح آپ کے اوصاف جلیلہ اور اخلاق حسنیہ کی کوئی حد نہیں کیونکہ ہر حالت میں نبی کریم ﷺ سے کوئی نہ کوئی عمدہ خصلت اور پاکیزہ عادت کا ظہور ہوتا رہتا تھا اور آپ پر مختلف علوم و معارف کا اللہ کی طرف سے دیا ہوا نور تھا جو فیضان ہوتا رہتا تھا اس کا علم اللہ تعالیٰ کے بغیر اور کسی کو نہیں ہو سکتا نیز آپ کے اوصاف جلیلہ اور کمالات حمیدہ کا احاطہ کسی انسان کے بس کی بات نہیں ہے کیونکہ آپ کی عظمت کی حقیقی ہی اخلاق کریمہ پر ہوئی تھی اور ان عادات و اطوار کا آستاپ نفس کی ریاضت اور کوشش کا ثمرہ نہیں تھا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا خصوصی کرم تھا، نبی وجہ ہے کہ معارف الہیہ کے انوار آپ کے دل پر ہمیشہ جلوہ ریز ہوتے تھے یہاں تک کہ آپ نہایت بلند بالا اور اعلیٰ ترین مقام پر پہنچ گئے۔

[الانوار المکرمہ یہ سن المصاحب للہ فی عمری سن ۲۲۰ م مطبوعہ بیت المقدس ۲۸۶ م مطبوعہ بیت المقدس ۲۸۶ م]

عورتوں کے ساتھ مصافحہ

کرنا جائز نہیں

۷۔ بَابُ فِي عَدَمِ جَوَازِ

الْمَصَافَحَةِ بِالنِّسَاءِ

۴۵۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ
أُمِّهِ بِنْتِ دُرَيْمَةَ كَانَتْ آمَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَهَا بَيْعَةٌ كَقَالِ لِي لَسْتُ أَصَافِحُ النِّسَاءَ.
حضرت امیہ بنت رقیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تاکہ میں آپ سے بیعت کروں سو آپ نے فرمایا: میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا۔

بخاری (۲۷۱۳) مسلم (۴۸۳۴) ابوداؤد (۲۹۹۱) ترمذی (۳۳۰۶) ابن ماجہ (۲۸۷۵) ابن حبان (۵۵۸۰) سنن احمد (۲۵۳۳۴) مسند

حمیدی (۳۴۱) طہات ابنی (۹۵۵۴)

عورتوں سے بیعت کا طریقہ

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بیعت کے جواز کے بارے میں فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَسَافِحْنَ
عَلَيْ أَنْ لَا يُنْزِلَنَّ اللَّهُ خَيْبًا وَلَا يَسْرِفَنَّ وَلَا يُزْنِفَنَّ
وَلَا يَفْضَلَنَّ أَوْ لَا ذَهْنَ وَلَا يَتَيْنَنَّ بَهْتَانٍ مَقْرَبَةً يَنْ
أَبِيهِمْ وَآرَاجِلَهُمْ وَلَا يَنْصِبَنَّ لِي مَعْرُوفٍ فَيُحِبُّهُمْ
وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ ذَاكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
اے حبیب کی خبریں بتانے والے (پیغمبر)! جب آپ کی خدمت میں مسلمان عورتیں حاضر ہوں تاکہ آپ سے اس بات پر بیعت کریں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بنائیں گی اور نہ چھری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہ اپنے بچوں کو گنہگار کریں گی اور نہ جو بیعت اہرام لگائیں گی جراثیموں نے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان گھڑ لیا ہے اور نہ کسی نیک کام میں آپ کی نافرمانی کریں گی تو (اے محبوب!) آپ انہیں بیعت فرمائیں اور آپ ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے مقررہ مانگیں، بے شک اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے حد مہربان ہے۔

(احمد: ۱۲)

رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے کئی بار بیعت لی لیکن آپ نے کبھی کسی عورت کے ساتھ بیعت لینے وقت مصافحہ نہیں کیا۔ کبھی

تو زبانی کلامی ان امور کی پابندی کا وعدہ کیا اور بھی پانی سے بھرے ہوئے پیالہ میں اپنا ہاتھ ڈالا اور اس کے بعد بیعت ہونے والی عورتوں کو اپنا ہاتھ رکھنے کا حکم دیا۔ بھی کپڑا ہاتھ میں لے کر عورتوں سے بیعت لی۔ چنانچہ علماء میں کثیر لکھتے ہیں: صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے: جو عورتیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس ہجرت کر کے آئی تھیں ان کا امتحان اسی آیت سے ہوتا تھا جو عورت اس آیت کی تمام باتوں کا اقرار کر لیتی اسے رسول اللہ زبانی فرما دیتے کہ میں نے تم سے بیعت لے لی یہ نہیں کیا کہ آپ ان کے ہاتھ سے اپنے ہاتھ ملاتے ہوں قسم اللہ کی آپ نے بھی بیعت کرتے ہوئے کسی عورت کے ہاتھ کو ہاتھ نہیں لگایا آپ صرف زبانی فرما دیتے کہ میں نے ان باتوں پر تمہاری بیعت لے لی۔ جامع ترمذی سنن نسائی سنن ابن ماجہ اور مسند امام احمد وغیرہ میں ہے کہ حضرت امیر بنت رقیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نبی کریم ﷺ سے بیعت کرنے کے لیے حاضر ہوئی تو آپ نے قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہم سے مہذبیاں کیا کہ ہم نیک اور اچھی باتوں میں رسول اللہ کی بات مانی نہیں کریں گی اسی اقرار کے وقت فرمایا: تم یہ بھی کہہ لو کہ جہاں تک تمہاری طاقت ہے۔ ہم نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو ہمارا خیال ہم سے بہت زیادہ ہے اور ان کی مہربانی بھی ہم پر غور ہماری مہربانی سے بڑھ چڑھ کر ہے پھر ہم نے عرض کیا: آپ ہم سے مصافحہ نہیں کرتے؟ آپ نے فرمایا: نہیں! میں غیر عورتوں سے مصافحہ نہیں کیا کرتا میرا ایک عورت سے کہہ دینا جو عورت کی بیعت کے لیے کافی ہے پس بیعت ہو چکی۔ امام ترمذی اس حدیث کو حسن صحیح کہتے ہیں مسند احمد میں اتنا اضافہ اور بھی ہے کہ آپ نے ہم میں سے کسی عورت کے ساتھ مصافحہ نہیں کیا۔ (حمیر بن عیوب ج ۳ ص ۳۹، معجم مطبوعہ دار الفکر، دار تہجد کتب کربلا)

جو مسلمان کی معذرت قبول

نہ کرے وہ گناہ گار ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی مسلمان کی معذرت قبول نہیں کرتا جو اس سے معذرت کر رہا ہوں تو اس کا گناہ صاحب کس کے گناہ کی طرح ہے جو عرض کی گئی کہ یا رسول اللہ! صاحب کس کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ عثر (گھس) کی وصولی میں زیادتی کرنے والا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے سامنے اس کے کسی مسلمان بھائی نے معذرت پیش کی اور اس نے اس کی معذرت قبول نہیں کی تو اس کا گناہ صاحب کس کی طرح ہے یعنی عثر وصول کرنے میں زیادتی کرنے والے کی طرح ہے۔

۸۔ بَابُ الْوُزْرِ عَلَى مَنْ لَمْ

يَقْبَلَ عَذْرَ الْمُسْلِمِ

۴۵۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ عَذْرَ مُسْلِمٍ يَحْزَنْهُ اِلَّا يُوْزَرُ عَوْزُوْهُ صَاحِبُ مُخْسٍ لَيْلٍ يَكُوْزُ اللّٰهُ وَمَا صَاحِبُ مُخْسٍ لَّا يَنْعَشُوْهُ. ابن ماجہ (۳۷۱۸)

۴۶۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَعْتَزَلَ اِلٰهَ اَنْفُسِهِ الْمُسْلِمِ فَلَمْ يَقْبَلْ عَذْرَهُ فُوْزَرُ عَوْزُوْهُ صَاحِبُ مُخْسٍ يَنْعَشُوْهُ عَشْرًا. ابن ماجہ (۳۷۱۸)

حل لغات

”لَمْ يَقْبَلْ“ میزد و احدہ کر غائب فعل مضارع معروف ماضی ماضی باب سَوَّعَ يَسْوَغُ سے ہے اس کا معنی ہے: قبول کرنا، کھل جانا، ذمہ داری لینا۔ ”يَحْزَنْهُ“ میزد و احدہ کر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب اَبْعَالَ سے ہے اس کا معنی ہے: عذر چاہنا، معذرت کرنا، عذر پیش کرنا۔ ”وُزِرَ“ گناہ۔ ”مُخْسٍ“ کا معنی ہے: گھم و زیادتی کرنا۔ ”عَشْرًا“ عثر وصول کرنے

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُنِجِيَ أَحَدُكُمْ
بِحُزْبٍ فَلْيُجِيبْ مِنْهُ.

جب تم میں سے کسی شخص کو خوشبودی جائے تو اسے چاہیے کہ خوشبو قبول کرے۔

مسلم (۵۸۸۳) البرادود (۴۱۷۲) نسائی (۵۲۶۱) ابن حبان (۵۱۰۹) ابن عری (۲۱۹/۴۶)

عمل لغات

”طَبِيبٌ“ یہ اسم مصدر ہے اس کا معنی ہے: خوشبو اور اس کی جمع ”أَطْبَابٌ“ اور ”مُطَبِّبٌ“ آتی ہے۔ ”فَلْيَطِيبْ“ مینہ واحد مذکر غائب، فعل امر معروف، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: درست کرنا، باغیچہ درست کرنا، باغیچہ بچھانا۔

بدیہ اور خوشبو قبول کرنا مستحب عمل ہے

امام ترمذی الشیخ ابو یوسف میں حضرت امامہ بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ خوشبو کا ہدیہ واپس نہیں کرتے تھے اور فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ خوشبو کا ہدیہ واپس نہیں فرمایا کرتے تھے یعنی جو خوشبو ہدیہ اور جھنڈ دی جائے اس کو قبول کر لیتا چاہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ اس قسم کے تحفہ کو قبول فرماتے تھے اور روایتیں فرماتے تھے خوشبو کے ہدیہ کو قبول کرنے میں عکس ہے یہ کہ ہدیہ یا اتار یا رد جتنی نہیں ہوتا کہ پیش کرنے والے کو گراں گزرنے دوسرا یہ کہ تھوڑی مقدار میں ہوتا ہے کہ اپنے والے کی طبیعت کو محسوس نہیں ہوتا نیز امام ترمذی اس حدیث کو جامع ترمذی میں روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث مروی ہے اور یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ حضرت مسلم بن حذاف نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ تین چیزیں گوارہ نہ کیا جائے: کھجور، خوشبودار تیل، خوشبو اور دودھ اور جامع ترمذی میں تین چیزیں گوارہ نہ کرے: کھجور، تیل اور دودھ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث غریب ہے۔

حضرت حنانؒ حضرت الامامان سے مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ جب تمہیں رحمان (خوشبو) عیش کی جائے تو اسے واپس نہ کیا جائے کیونکہ یہ جنت سے نکلے ہے۔ امام ترمذی نے جامع ترمذی میں کہا کہ یہ حدیث غریب حسن ہے اور ہم حنان کو اس حدیث کے علاوہ نہیں جانتے اور الامامان کا نام عبدالرحمن لہدی ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ کا زمانہ پایا ہے لیکن آپ سے کوئی حدیث روایت نہیں کی اور آپ سے ان کا سماع ثابت نہیں اس واسطے یہ تابعین میں سے ہیں انہوں نے یہ حدیث عمرو بن مسعود اور ابو موسیٰ اشعری سے سماع کی ہے لہذا اس شرط پر یہ حدیث مرسل ہے معلوم ہوا کہ جس چیز کی اصل جنت سے آئی ہو وہ رحمت ہوتی ہے لہذا جو شخص جنت پا دیدے خوشبو دے تو اسے رو نہیں کرنا چاہیے دوسری بات یہ بھی ہے کہ اس کے رکھنے یا لے جانے میں کوئی محنت یا مشقت نہیں اٹھانا پڑتی کیونکہ یہ ایک بھی بھلکی چیز ہوتی ہے تیسری بات یہ ہے کہ اسے قبول نہ کر کے دینے والے کا دل دکھانا مناسب نہیں نیز فرمایا کہ یہ جنت سے نکلے ہے اس لیے بھی اس شخص کو رو نہ کرو یعنی شوق اور رغبت دلانا مقصود ہے کہ اعمال صالحہ میں بہت کوشش کرو تا کہ جنت کی نعمتوں سے مالا مال ہو جاؤ۔ امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ جس شخص کو رحمان اور ایک روایت میں ہے کہ طیب (خوشبو) عیش کی جائے تو وہ اسے رو نہ کرے کیونکہ اٹھانے میں محنت و مشقت کم ہے خوشبو بہترین ہے۔

[تسبیح اعظام شرح مسند امام ص ۲۱۱، الوارغویہ شرح مشکائ النبویہ ص ۲۸۸ نیز ۲۹۱، مطبوعہ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی]

ستاروں میں غور و فکر کرنے سے ممانعت

١٠ - بَابُ النَّهْيِ عَنِ
النَّظَرِ فِي النُّجُومِ

۶۶۲- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ لَانِ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّظَرِ
فِي النُّجُومِ۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
(قسمت معلوم کرنے کے لیے) ستاروں میں دیکھنے اور غور و فکر کرنے
سے منع فرمایا ہے۔

کنز العمال (۲۹۴۳۶) ابن ہدی (ج ۵ ص ۱۹۱۶) الحداد (ج ۳ ص ۳۵)

حل لغات

”النظر“ اس کا معنی ہے: غور سے دیکھنا سوچنا غور و فکر کرنا، اندازہ کرنا، نگاہ ڈالنا، علم انکشاف والا استدلال۔ ”النجوم“ اس
کے معنی ہیں: ستارے یہ ”نجم“ کی جمع ہے اور ”نجم“ کے معانی ہیں: ستارہ، ثریا، مقررہ وقت، بے ساق تیل، پودا، نباتات، اصل
کلمہ۔

ستاروں میں غور و فکر کرنے کی ممانعت کی وجوہ

یاد رہے کہ نبی کریم ﷺ نے مطلقاً ستاروں میں نظر و فکر اور دیکھنے سے منع نہیں فرمایا کیونکہ قرآن مجید میں مقل سلیم رکھنے والے
اور اُمتیہ پیغمبر ﷺ اور ہر دم اللہ تعالیٰ کا ذکر جاری و ساری رکھنے والے محبوب بندوں کی ایک خوبی یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ وہ کائنات
کی تخلیق و تشکیل میں غور و فکر کرتے ہیں تو وہ خدا داد استعداد و صلاحیت سے بہتجا فہم کرتے ہیں کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے تخلیق کردہ نظام
فطرت کے یکساں پایندہ ہیں اور احکام خداوندی سے سرموسر تابی کی جرأت نہیں کرتے، وہ عقل کا نہایت کے ان سربستہ اسرار و رموز کے
آشکارا ہو جانے پر بکا اُمتیہ ہیں: ”وَلَمَّا مَا خَلَقْنَا هَذَا بَالِغًا“ اے ہمارے پروردگار! آپ نے یہ (سب) کچھ حکمت و مصلحت اور
تدبیر کے بغیر محض (باطل و بے کار پیدا نہیں فرمایا، بلکہ نبی کریم ﷺ نے ستاروں کی چال سے بارش کا وقت، آندھیاں چلنا، سردی
گرمی، آوازانی گرائی، ٹھک دتی وغیرہ تعالیٰ اور مستقبل کے حوادث و حالات معلوم کرنے کے لیے ان میں غور و فکر کرنے اور دیکھنے سے منع
فرمایا ہے، کیونکہ یہ علوم غیبیہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، نیز دنیا کے انتظامات، مخلوق کی موت و حیات، ٹھک دتی وغیرہ تعالیٰ اور بارش
و خشکی یہ سب اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہوتی ہیں ان کا مدد و موثر ہے، پس ستاروں کو مدد و موثر ماننا کفر و شرک ہے، لہذا ان سے اوقات
رات کے سفر میں راستے، منزل کی سمت اور قبلہ معلوم کرنا بالکل حق ہے، کیونکہ رات کے وقت صحرائی اور سمندری سفر میں منزل کی طرف
سمت اور قبلہ کا تعین قطب ستارے پر موقوف ہیں، نیز مساجد کی قبلہ رخ بنیاد قطب ستارے سے رکھی جاتی ہے، سہر حال ان کے صدہا
فوائد ہیں لیکن یہ کسی چیز میں موثر نہیں ہیں بلکہ یہ صرف علامات و اسباب ہیں۔

(۱) حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان ستاروں کو تین مقاصد کے لیے پیدا فرمایا ہے: (۱) ان کو آسمان کے
لیے زینت (۲) اور شیاطین کو آگ کا شعلہ مار کر بھگانے والا (۳) اور علامات و نشانیاں بنایا ہے جن سے رہنمائی کی جاتی ہے۔
چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا
رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ۔ (الملك: ۵)
اور بے شک ہم نے آسمان و دنیا کو چاندیوں (ستاروں) سے مزین
کیا ہے اور ہم نے ان کو شیطانوں کے لیے سنگسار کرنے والا بنایا ہے۔
وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي
طُلُوعِ النَّوْمِ وَالْأَنْصَابِ۔ (الاحقاف: ۱۷)
اور وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جس نے تمہارے لیے ستارے بنائے
تا کہ تم ان کے ذریعہ خشکی اور تری کے اندھیروں میں منزل کی راہ پاؤ۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ستاروں میں غور سے دیکھنے والا شخص اس طرح ہے جس طرح عین سورج کو دیکھنے

والا جب اس کی نظر سورج میں سخت تیز ہو جائے گی تو اس کی بصارت ضائع ہو جائے گی۔

(۲) ابن مردودہ اور دارقطنی نے کتاب الجہنم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے کہ تم ستاروں کا علم اتنا سیکھو جس کے ذریعہ تم صحرائی اور سندھری سفر کی تاریخیں مل سکتی ہیں حاصل کر سکو پھر با آ جاؤ۔

(۴) امام احمد، مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے کہ جس شخص نے علم نجوم کا حصہ حاصل کیا اس نے جادو کا حصہ حاصل کیا جس قدر اس نے علم نجوم زیادہ حاصل کیا اسی قدر اس نے جادو کا حصہ زیادہ حاصل کیا۔

[شرح مسند امام اعظم لعلی قادری ص ۱۷۳، مطبوعہ دار کتب العلمیہ، بیروت، لبنان]

بغیر تہ بند حمام میں داخل

۱۱۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ دُخُولِ

الْحَمَامُ إِلَّا بِمِزْرٍ

ہونے کی مہمانعت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی ایسے آدمی کے لیے جانتا نہیں جو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے کہ وہ تبدیلی کے بغیر عمام میں داخل ہو اور جو شخص لوگوں سے الٹی شرم کاہ کو نہ چھپاتا ہو تو وہ اللہ تعالیٰ فرشتوں اور تمام مخلوق کی احسن میں ہوتا ہے۔

٤٦٣- أَبُو حَفِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُجِيزُ لِزُجَلَى
 ثَلَاثِينَ بِالنُّوْمِ وَالْوَحْمِ الْأَخْيَرِ أَنْ يَدْخُلَ الْحَمَمَ إِلَّا بِمَوْجِدٍ
 وَلَمْ يَسْتَرْ عِزَّةً مِنَ النَّاسِ كَانَ فِي لُغَةِ النَّوْمِ
 وَالْمَلَاكِجَةِ وَالْعُلْفَى أَجْمَعِينَ.

البوزاكر (٤٠١٩) ترغى (٢٨٠١) ابن ماجه (٣٧٤٨) مسند احمد (٨٢٥٨)

عمل لغات

”بجیڑ“ اسم آلہ کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے: تہیہ۔ ”غورۃ“ اس کا معنی ہے: شرمگاہ۔ ”کُم مَحْشُو“ صیغہ واحد مذکر کا صیغہ
 فعل مضارع معروف، لکی، جہلم، محلی، باضی، حق، باب نَصَرَ نَصْرًا ہے اس کا معنی ہے: چھپانا۔

بچانہانے کی ممانعت کی حکمت

اس حدیث کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مطلقاً ہے خواہ وہاں کوئی اجنبی آدمی ہو یا نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ اس سے شرم و حیا کی جائے اور جہنم وغیرہ ممکن کر حاصل کیا جائے اور اس لیے بھی کہ تمام شیاطین کی اجتماع گاہ ہوتی ہے اور ان کے سامنے بچھانا ہا جائز نہیں اس لیے وارد ہے کہ جب کوئی شخص اجنبی شرمگاہ کھولے پر مجبور ہو جائے تو وہ بم اللہ پڑھ لیا کرے کیونکہ بم اللہ جنوں کی آنکھوں اور بنی آدم کی شرمگاہوں کے درمیان حائل ہو کر پردہ بن جاتی ہے۔ امام ترمذی اور امام حاکم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کرتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو وہ تبہیہ کے بغیر حمام میں داخل نہ ہوا اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو وہ اپنی بیوی کو حمام میں نہ جانے دے۔

[شرح مسند امام اعظم لعلی قادری ص ۱۷۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت]

حدیث شیرازی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث متحرک کی ہے کہ جو شخص تہینہ کے بغیر حمام میں داخل ہوتا ہے تو وہ مکان اس پر لعنت کرتا ہے۔ [بحان المسطور صفحہ ۱۸۴، مجمع ص ۲۱۲، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

پسندیدہ ناموں کا بیان

١٢ - بَابُ أَحَبِّ الْأَسْمَاءِ

۴۶۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَالِبٍ عَنْ ابْنِ خَمْرٍ لَانَ
عَنْ اَنَسٍ اَلْاَسْمَاءِ اِلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَبْدُ اللّٰهِ وَ عَمْرُو بْنُ حَمْنٍ

مسلم (۵۵۸۷) ابوداؤد (۴۹۴۹) ترمذی (۲۸۳۳) ابن ماجہ (۳۸۲۸) کزہمال (۴۵۱۹۴) مسندک للحاکم (۳ ص ۲۷۷) سنن بیہقی (۳ ص ۲۰۶) مسند احمد (۱۱۲۴)

پیارے نام رکھنا

انہی ناموں کی طرح عبدالرحیم اور عبدالکریم ہیں اور ان جیسے وہ تمام نام جن میں عبد کی نسبت اللہ تعالیٰ کے کسی معافی نام کی طرف کی گئی ہو۔ اور اس حدیث کو امام مسلم ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبداللہ اور عبدالرحمان ہیں اور طبرانی کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام وہ ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی بندگی کا اظہار ہو۔ [شرح مسند امام عظیم لوطی ج ۱ ص ۱۹۲ مطبوعہ دار کتب العلمیہ بیروت] امام بخاری نے الادب المفرد میں ابوداؤد و اور نسائی نے حضرت ابوہب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم نبیوں کے ناموں پر نام رکھا کرو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبداللہ اور عبدالرحمان ہیں اور سب سے زیادہ سچے نام حارث اور حمام ہیں اور سب سے زیادہ بدترین نام حرب اور خزہ ہیں۔ [تیسین النعم حاشیہ ۳۱ بد مسند امام عظیم کتبہ رحانیہ کاہلہ]

۱۳۔ بَابُ فِیْ مَذَاجِ الْبَرِّ وَ ذَمِّ الْاَلَمِ
سُنَنِ تَحْرِیْفِ اَوْرِ گَنَہِ کِی بُرَائی

۴۶۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَالِبٍ عَنْ ابْنِ خَمْرٍ لَانَ
لَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْبَرُّ لَا يَمْلِكُ
وَالْاَلَمُ لَا يَنْسَى

کزہمال (۴۳۶۷۲) مسند مہارزدان (۲۰۲۶۲)

حل لغات

”لا يَمْلِكُ“ میثد واحد ذکر قاب، فعل مضارع مجہول باب مَسْعُ مَسْعُ سے ہے اس کا معنی ہے: یاسیدہ ہونا یا مانا ہونا۔ ”لا يَنْسَى“ میثد واحد ذکر قاب، فعل مضارع مجہول باب مَسْعُ مَسْعُ سے ہے اس کا معنی ہے: بھول جانا۔ ”الْاَلَمُ“ اس کا معنی ہے: مرگنا۔

سُنَنِ اَوْرِ گَنَہِ کِی اِنْجَام

”اَلْبَرُّ“ یعنی نیکی سے مراد ہے: اللہ کی مخلوق کے ساتھ احسان کرنا اور اللہ تعالیٰ کی عبادت و اطاعت کرنا کیونکہ نیک ہونے کے لیے حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں ادا کرنے ضروری ہیں ”اور نیکی پرانی نہیں ہوتی“ کا مطلب ہے کہ وہ ضائع نہیں ہوتی بلکہ اس کا فائدہ ضرور ہوتا ہے کہ نیکی کرنے سے انسان میں شرافت پروان چڑھتی ہے خدا تعالیٰ کی طرف سے ان لوگوں کے ساتھ رواداری اور ہمدردی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اور نیکی اور گناہ دونوں کو دنیا و آخرت میں یاد رکھا جاتا ہے کیونکہ دنیا میں لوگوں میں نیکی کا ہمیشہ اچھا تذکرہ جاری و ساری رہتا ہے اور گناہ کا ہمیشہ بُرا تذکرہ اور نفرت کا اظہار ہوتا رہتا ہے جبکہ آخرت میں نیکی پر بہترین اجر و ثواب عطا کیا جائے گا اور گناہ پر

جگہ نہ بیٹھے لیکن تم لوگوں کے لیے جگہ میں کشادگی اور وسعت پیدا کرو۔

(۲) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اپنے مسلمان بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود اس کی جگہ پر ہرگز نہ بیٹھے لیکن وہ کہے کہ جگہ کشادہ کرو۔

[تہذیب معام، متون ج ۳ ص ۳۰۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، تفسیر مغربی ج ۹ ص ۲۲۳، مطبوعہ دار البیروت، دہلی]

اگرچہ آداب مجلس کا یہی طریقہ ہے کہ جو شخص مجلس میں پہلے آ کر بیٹھ چکا ہو اس کو اس کی جگہ سے نہ اٹھایا جائے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بہت سی احادیث میں منع فرمایا ہے لیکن شان نزول کے بارے میں حضرت قتادہ بن حبان کی بیان کردہ حدیث سے معلوم ہوا کہ اصحاب فضل کے لیے امیر مجلس دوسروں کو ان کی جگہوں سے اٹھا کر اپنے قریب بٹھا سکتا ہے البتہ اصحاب فضل کو از خود دوسروں کو ان کی جگہوں سے اٹھا کر خود بیٹھنے کی کوشش نہیں کرنی چاہیے۔

امیر مجلس اور متعلم اعلیٰ کو چاہیے کہ وہ عام لوگوں کو صف ازل سے اٹھا کر پیچھے بٹھائے اور اصحاب فضل علامہ اور معزز لوگوں کو اگلی صف (یا آٹھ پر) بٹھائے اس پر ان احادیث میں دلیل ہے:

(۱) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کو ان کے مراتب اور مناصب کے مطابق بٹھاؤ۔ [سنن ابوداؤد: ۴۸۴۳]

(۲) حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بڑھے مسلمان کی تعظیم کرنا اور ایسے حامل قرآن کی تعظیم کرنا جو قرآن میں فلوذ کرے اور اس کے احکام پر عمل کرے اور عادل سلطان کی تعظیم کرنا اللہ تعالیٰ کی تعظیم کرنے سے ہے۔ [سنن ابوداؤد: ۴۸۴۳] [اغراض تفسیر قرآن ج ۱ ص ۸۵-۸۴، مطبوعہ طبعہ طلال داہر]

۱۵۔ بَابُ التَّشْكُرِ لِلَّهِ وَلِعِبَادِهِ

اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کا شکر ادا کرنا

۴۶۲۔ اَشْفُوْهُ حَبِيْبَةُ عَنْ حَبِيْبَةَ عَنْ اَبِيْ سُوَيْدٍ
الْمَعْنُوْنِ لَانَ لَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
لَا يَشْكُرُ اللّٰهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ۔
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص اللہ تعالیٰ کا شکر گزار نہیں ہے جو لوگوں کا شکر ادا نہیں کرتا۔

ابوداؤد (۴۸۱۱) ترمذی (۲۰۳۸) ابن حبان (۲۰۲۰) مسند علی بن ابی طالب (۳۴۹۱) مسند احمد (۷۹۲۶)

حل لغات

”لَا يَشْكُرُ“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معرول منقلاً بَابُ لَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کے احسان پر اس کی تحریف کرنا، شکر یہ ادا کرنا، شکر کرنا۔

شکر ادا کرنے کی فضیلت

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص (لوگوں کے) قلیل احسان پر شکر ادا نہیں کرتا وہ (اللہ تعالیٰ کے) کثیر و جزیل احسانات پر بھی شکر ادا نہیں کرے گا یا اس لیے کہ لوگوں کے احسان اللہ تعالیٰ کے انعامات میں سے ہیں کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے یہ نعمتیں عطا فرمائیں تو ان کی ناشکری اللہ تعالیٰ کی ناشکری ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ جس پر کسی نے کوئی احسان کیا تو اس نے غمن سے کہا: ”جزاك الله خيراً“ کہ تمہیں اللہ تعالیٰ بہترین جزائے خیر عطا فرمائے سو اس نے یقیناً شکر ادا کر لیا اور یہ احسان کے مقابلہ میں کم از کم شکر ہے۔

اس حدیث کو امام احمد، ترمذی اور امام نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ
 من لم يشكر الناس لم يشكر الله.
 یعنی جو شخص لوگوں کا شکر ادا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا (بھی) شکر ادا نہیں کرتا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ترمذی میں روایت مروی ہے کہ
 من لا يشكر الناس لا يشكر الله.
 جو لوگوں کا شکر گزار نہیں وہ اللہ کا بھی شکر گزار نہیں۔

[شرح مستدام، اعظم لسانی قاری ص ۱۹۷-۱۹۶، مطبوعہ دار الفکر، حلب، ص ۱۹۷]
 اس حدیث کا ایک معنی یہ ہے کہ جو شخص لوگوں کے احسان کا شکر ادا نہ کرے اور ان کی نیکیوں کا انکار کرے، سو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے شکر کو قبول نہیں کرتا اور اس حدیث کا دوسرا معنی یہ ہے کہ جس شخص کی عادت ہو کہ وہ لوگوں کے احسانات کو فراموش کر دیتا ہو اور ان کی نیکیوں کا شکر ادا نہ کرتا ہو تو وہ اپنی عادت اور اپنی طبیعت کے تقاضے سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی بھی ناشکری کرے گا اور ان کا بھی شکر ادا نہیں کرے گا اور اس کا تیسرا معنی یہ ہے کہ جو شخص لوگوں کی نیکیوں کا شکر ادا نہیں کرتا تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا بھی کرے پھر بھی وہ اس طرح ہے جیسے اس نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کیا۔

[تفسیر تہجد القرآن، ج ۶ ص ۱۳، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر، حلب، ص ۱۳]

ظلم و زیادتی کی ممانعت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظلم سے بچ کر کیونکہ ظلم قیامت کے دن بہت سے اندھیروں کا موجب ہوگا۔

۱۶۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الظُّلْمِ

۴۶۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلَةِ وَالظُّلْمُ لَوْنُ الظُّلْمِ ظَلَمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. بخاری (۲۴۴۷) مسلم (۶۵۳۶) ترمذی (۲۰۳۰)

عمل لغات

”الظُّلْم“ اس کا معنی ہے: کسی پر زیادتی کرنا، کسی کا حق مارنا یا کم کرنا، بے قصور کو سزا دینا، راہ راست سے ہٹ جانا، کسی چیز کو اس کے مخصوص محل سے ہٹا کر غیر محل میں رکھنا جیسے غیر اللہ کی عبادت کرنا۔ ”ظُلُمَاتٌ“ یہ ”ظُلْمَةٌ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: تاریکی، اندھیرا۔

ظلم کے نقصانات

حدیث میں ہے: ”الدينها مزدرة الآخرة“ یعنی دنیا آخرت کی کھیتی ہے جو کچھ بڑے بڑے دینی کاٹوے، ظلم خواہ کسی قسم کا ہو قیامت کے دن ظالم کے لیے تاریکیوں اور اندھیروں کا سبب بنے گا اور ظالم راہ نجات نہیں پائے گا جبکہ دنیا میں عدل و انصاف پر قائم رہنے والے مسلم کا نور اس کی راہنمائی کرے گا اور وہ ایمان کی برکت سے راہ نجات پالے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”نُورُهُمْ يَمْشِي مَعَهُمْ وَيُضِيئُهُمْ بِنُورٍ مُبِينٍ“ (آل عمران: ۸) مسومنوں کا نور ان کے آگے اور ان کی دائیں طرف دوڑتا ہوگا۔ ظلمات سے یا قشند اندو مصائب اور نیاوی سختیاں مراد ہیں جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَقُلْ مَنْ يَنْتَعِبْكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

اے محبوب! فرما دیجئے کہ (اے کافرو!) جنہیں ظلمی اور تری کے اندھیروں سے کون نجات دیتا ہے؟ (الانعام: ۶۳)

یعنی دنیا کی مصیبتوں، سختیوں اور تکلیفوں سے ہمیں کون نجات دیتا ہے یا پھر آخرت کی مقدمات و مسائل میں ہمارے لیے کون سا عالم دوزخ میں مختلف مظالم پر مختلف مذاہب اور مختلف مذاہب میں جہاں ہو گا کیونکہ کفر و شک بھی ظلم ہے۔ بدکاری و شراب نوشی اور دیکھ کر کبیرہ گناہ بھی ظلم ہیں نیز کسی کو ستانا کسی کا حق ادا کرنا اور کسی پر زیادتی کرنا بھی ظلم ہے فرسید حقوق اللہ اور حقوق العباد میں کوئی بھی ظلم ہے۔ اوقات الفلاح ج ۹ ص ۱۲۱ مطبوعہ مکتبہ ادبیہ لبنان بعلبک ص ۱۲۸ مطبوعہ مکتبہ لویہ بیروت ص ۱۲۸ تاریخ ۱۲۹۶ھ ۱۲۹۶ھ مطبوعہ مکتبہ خانہ کبریا

مالک کی اجازت کے بغیر اس کے مال کو لینے کا حکم

حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ انصار کی ایک قوم سے ملاقات کے لیے ان کے گھر شریف لے گئے سو انہوں نے آپ کی ضیافت کے لیے ایک بکری ذبح کی اور اس سے آپ کے لیے کھانا تیار کیا (اور آپ کے سامنے رکھا) تو آپ نے گوشت میں سے ایک بونی اٹھائی اور منہ میں ڈال کر چپائی پھر کچھ دیر تک آپ اس کو خوب چبائے رہے لیکن آپ اسے اپنے حلق میں نیچے خاتار کے اور فرمایا کہ اس گوشت کا کیا حال ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ بکری طلاق شخص کی ہے جسے ہم نے (اس کی اجازت کے بغیر) ذبح کر لیا ہے یہاں تک کہ جب وہ واپس آئے گا تو ہم اسے بکری کی قیمت دے کر راضی کر لیں گے تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم یہ گوشت قیدیوں کو کھا دو۔

اور ایک روایت میں حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد سے بیان کرتے ہیں اس میں یوں ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے اصحاب میں سے ایک آدمی نے آپ کی دعوت کی اور آپ کو (گھر میں) بلایا اور کھانا تیار کیا سو نبی کریم ﷺ اس آدمی کے پاس شریف لے گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ روانہ ہو گئے پھر جب کھانا کھا گیا تو نبی کریم ﷺ نے اس گوشت میں سے بونی کا ایک ٹکڑا اٹھایا اور منہ میں ڈالا اور کافی دیر تک اسے چبائے رہے لیکن آپ اس کو کھانہ نہ کئے تو آپ نے اپنے منہ سے نکال کر اسے باہر پھینک دیا اور کھانا کھانے سے ڈک گئے اور فرمایا کہ تم مجھے اس گوشت کے بارے میں بتاؤ کہ یہ کہاں سے حاصل کیا گیا ہے؟ اس آدمی (یعنی میزبان) نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بکری ہمارے ایک ساتھی کی ہے جو اس وقت ہمارے ساتھ نہیں ہے کہ ہم اس سے خرید لیتے اور ہم نے جلدی میں اس کو ذبح کیا اور تیار کر کے آپ کے

۱۷۔ بَابُ حُكْمِ اخِذِ الْمَالِ بِغَيْرِ اِذْنٍ مَالِكِهِ

۴۶۹۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ اَبِي بَرْدَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَارَ قَوْمًا مِنْ الْأَنْصَارِ فَبُيِّنَ لَهُمْ قَدْرُ مَالِهِ خَاةً وَصَعْوَالَهُ وَبَنِيهَا طَعَامًا لَمَّا عَدَلَ مِنَ اللَّحْمِ شَيْئًا فَلَاكَةً لَمَصْفَعةً سَاعَةً لَا يُوسِفُهُ فَقَالَ مَا خَاةٌ هَذَا اللَّحْمِ فَقَالُوا خَاةٌ لِفُلَانٍ ذَبَحْنَاهَا حَتَّى يَجِيءَ فَنَرْجِيئَهُ مِنْ لَحْمِهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اطْعَمُوهَا الْأَسْرَاءَ.

وَيْحِي رَوَاهُ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ اَبِيهِ اَنَّ رَجُلًا مِنْ اصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ طَعَامًا قَدْرَ عَاةٍ قَامَ اِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمَّا مَعَهُ لَحْمًا وَجِيعَ الطَّعَامُ تَنَاولَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَعْفَةٍ مِنْ ذَلِكَ اللَّحْمِ فَلَاكَهَا بِي يَدِهِ حَتَّى يَجْعَلَ لَا يَسْتَطِيعُ اَنْ يَأْكُلَهَا فَانْقَادَ مِنْ يَدِهِ وَامْسَكَ عَنِ الطَّعَامِ فَقَالَ اَخْبِرْنِي عَنْ لَحْمِكَ هَذَا مِنْ اَيْنَ هُوَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَاةٌ كُنَّا نَتَّيَّبُهَا لَنَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَنَا فَشَرَّيْنَاهَا مِنْهُ وَعَجَّلْنَا بِهَا وَذَبَحْنَاهَا وَوَضَعْنَاهَا لَكَ حَتَّى يَجِيءَ فَنُطْوِي لَحْمَهَا فَامَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَفْعِ هَذَا الطَّعَامِ وَامَرَ اَنْ يُطْعَمَ الْأَسْرَاءُ لَانْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ

لَقَدْ بَلَغَ خَبِيرَةً مِنْ أَهْلِ الْأَعْلَى هَذَا الرَّجُلُ يَغْتَمِلُ
فِي مَالِ الرَّجُلِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ يَتَصَدَّقُ بِالْوَرَقِ كَالْأَعْلَى
بِإِذْنِهِ خَابِرٌ غَاصِمٌ
(ابن ماجہ ۲۳۴۳ دار قطنی (ج ۳ ص ۲۸۵)

سامنے رکھ دیا یہاں تک کہ جب وہ واپس آئے گا تو ہم اسے بکری کی
قیمت دے دیں گے سونی کریم ﷺ نے حکم دیا کہ اس کھانے کو یہاں
سے اٹھا لو اور آپ نے حکم دیا کہ یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دیا جائے۔ حضرت
عبداللہ احد نے کہا ہے کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے عرض کیا کہ آپ نے یہ
مسئلہ کہاں سے حاصل کیا ہے کہ اگر ایک آدمی کسی دوسرے آدمی کے مال
میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کر لے تو وہ اس کا نفع صدقہ کر دے
آپ نے فرمایا: میں نے یہ مسئلہ حضرت عامر کی اس حدیث سے حاصل
کیا ہے۔

حل لغات

”لَقَدْ بَلَغَ“ میں ”لَا“ ”میںخدا واحد کر قاصب“ فعل ماضی معروف ثبت: ”بَلَغَ“ (لَاكَ يَلُؤْلُؤُا) سے ہے اس کا
معنی ہے: چنانچہ میں تمہارے گھانا ”لَا يُوَسِّعُ“ ”میںخدا واحد کر قاصب“ فعل مضارع معروف مثنیٰ باب افعال سے ہے اس کا مثنیٰ معنی
ہے: آسانی کے ساتھ گلے سے پیچے نہ اترنا جائز نہ ہونا موافق نہ آنا۔ دونوں کے آخر میں ضمیر مفعول کی ہے۔ ”فَوَسَّيْنَاهُ“ ”میںخدا
تکلم ثبت“ باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: راضی کرنا۔ ”أَلَا مَسْرُوءٌ“ ”امیر کی جمع ہے اس کا معنی ہے: قیدی۔

اس حدیث کے فوائد

- اس حدیث سے چند مسائل ثابت ہو رہے ہیں:
- (۱) بزرگوں کی خدمت کرنا صحابہ کرام کی سنت ہے۔
- (۲) دعوت قبول کرنا رسول اللہ کی سنت ہے خواہ دعوت دینے والا خادم اور چھوٹا ہی کیوں نہ ہو۔
- (۳) مشکوک دھشتہ کھانا نہ کھانا بھی رسول اللہ کی سنت ہے۔
- (۴) کسی دوسرے آدمی کی کوئی قیمتی چیز اس کی اجازت کے بغیر لینے اور اس میں تصرف کرنے پر قاصب اس کی قیمت ادا کرنے کا
ضامن ہوگا۔
- (۵) کسی غیر کی قیمتی چیز غصب کرنے پر قاصب اس چیز کا مالک بن جائے گا مگر یہ ملک غیبت و نہا ہائز ہوگا اس لیے اس چیز کا صدقہ
کرنا واجب ہوگا۔
- (۶) اصل مالک کا ملک غصب کے بعد ختم ہو جائے گا کیونکہ اگر اس کا ملک غصب کے بعد باقی رہتا تو رسول اللہ غصب شدہ بکری
کے گوشت کو صدقہ کرنے کا حکم نہ دیتے بلکہ اس کو واپس کرنے کا حکم دیتے یا اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت اصل مالک کے
لیے محفوظ رکھنے کا حکم دیتے کیونکہ امیر المؤمنین کو ضرورت و حاجت کے وقت کسی انسان کی چیز فروخت کرنے کا حق حاصل
ہے۔
- (۷) غصب شدہ چیز سے نفع اٹھانا حرام ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غصب شدہ بکری کا گوشت نہ خود کھایا اور نہ اپنے ساتھ صحابہ
مہمانوں کو کھانے کی اجازت دی بلکہ سارا گوشت قیدیوں کو صدقہ کرنے کا حکم دیا۔
- (۸) جب قاصب اس چیز کا معاوضہ ادا کر دے گا تو اس کا ملک بھی صحیح ہو جائے گا اور اس چیز سے نفع اٹھانا بھی صحیح ہو جائے گا۔

(۹) اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کی فضیلت و عصمت ثابت ہو رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مشتبہ لقمہ کو آپ کے جسم کا حصہ نہیں بننے دیا اور آپ کو اس سے محفوظ و معصوم رکھا، اس لیے آپ کا کلام آپ کی ہدایات و تعلیمات شیعانی آنحضرتؐ سے پاک اور مشکوک و شبہات سے منزہ ہیں اور آپ کے اصحاب و آل ہدیہ کی اور فتنہ و تجسس سے محفوظ و ہر آئین۔

١٨ - بَابُ الدَّاءِ عَلَى

الْخَيْرُ كَفَاعِلِهِ

٤٧٠- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ بَرِيقَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الَّذَانِ عَلَى الْغَيْرِ كَفَّارَاهُ.

٤٧١- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا عَلَى التَّخْيِيرِ غَفَّارِهِ. (ترمذي (٢٦٦٠) مستدرج (٢١٧٧١) مستدرج)

وَيْسَى رَوَاهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ فَاسْتَعْمَلَهُ فَقَالَ
 وَهَلْ مَا عِنْدِي مِنْ شَيْءٍ اسْتَعْمَلَكَ عَلَيْهِ وَلَكِنْ اِنْعَلِقْ
 فِي مَنْزِلِي يَسَى فُلَانٌ لِمَا نَكَتَ سَجَدَ لَكَ شَايَةً
 اَلْاَصْحَابُ يَقْرَأُ شَيْءَ اصْحَابٍ لَهُ فَاسْتَعْمَلَهُ فَاِنَّهُ
 سَبَّحَ لَكَ فَانْعَلِقْ الرَّجُلُ حَتَّى اَتَى الْمَقْبَرَةَ قَالَ
 لَمْ يَسْأَلِ اللّٰهُ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَقَضَ عَلَیْهِ
 الْفَضْلَةَ فَاسْتَعْمَلَهُ فَقَالَ وَاللّٰهِ الْاَدْبُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ
 اِنْ رَسُوْلُ اللّٰهُ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَرْسَلَنِیْ بِذَلِكَ
 لِقَاعِکَاهُ یَوْمَئِذٍ لَّهِ فَانْعَلِقْ بِوَدِّ الرَّجُلِ فَاتَى النَّبِیَّ صَلَی
 اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
 اِنْعَلِقْ لَوْنِ الدَّلَالِ عَلَی النَّصْرِ عَلَیْهِ

مسلم (۶۸۹۹) ترمذی (۲۶۷۱) ابوداؤد (۵۱۲۹) مسند

۱۵/۲۳۴

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ایک آدمی آپ (ﷺ) کے پاس حاضر ہوا اور آپ سے سواری کا مطالبہ کرنے لگا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی قسم! میرے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس پر میں تمہیں سوار کر دوں لیکن تم بنی فلاں کے قبرستان میں چلے جاؤ وہاں تمہیں ایک انصاری نوجوان ملے گا جو اپنے ساتھیوں کے ساتھ حیر اندازی کر رہا ہوگا سو تم اس سے سواری کی درخواست کرنا وہ ضرور تمہیں سواری دے دے گا چنانچہ وہ آدمی چل پڑا یہاں تک کہ وہ اس قبرستان پہنچ گیا جو رسول اللہ ﷺ نے اسے بتایا تھا اور اس نوجوان کو سارا واقعہ بیان کیا اور اس نوجوان نے اس آدمی سے قسم اٹھانے کا مطالبہ کیا تو اس آدمی نے کہا: قسم ہے اللہ تعالیٰ کی جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اے شک مجھے رسول اللہ ﷺ نے تمہارے پاس بھیجا ہے تو اس نوجوان نے اسے اونٹ عطا کر دیا سو وہ آدمی اونٹ لے کر چل پڑا اور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اسے فرمایا: اب تم جاؤ اے شک تک کام پر رہنمائی کرنے والا نکلی کرنے والے کی طرح ہوتا ہے۔

حل لغات

”الْقَدَالُ“ صیغہ واحد کر اسم فاعل باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: رہنمائی کرنا۔ ”اِسْتَعْمَلَهُ“ صیغہ واحد کر فاعل فعل ما ضی معروف ثبت باب استعمل سے ہے اس کا معنی ہے: سواری طلب کرنا سواری اٹھانا۔ ”يَقْرَأُ شَيْءَ اصْحَابٍ“ صیغہ واحد کر فاعل فعل ما ضی معروف معلول ثبت باب تفاعل سے ہے اس کا معنی ہے: حیر اندازی کرنا حیرت انداز پر پہنچنا۔ ”لَقَضَ“ صیغہ واحد کر فاعل فعل ما ضی معروف ثبت باب نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: واقعہ بیان کرنا۔ ”اِسْتَعْمَلَهُ“ صیغہ واحد کر فاعل فعل ما ضی معروف ثبت باب استعمل سے ہے اس کا معنی ہے: حلف لینا قسم کا مطالبہ کرنا۔

نیکی کی تبلیغ و تلقین کرنے کے فوائد

چونکہ نیکی کی تعلیم دینا، نیکی کی تلقین کرنا اور اس کا لوگوں کو حکم دینا، نیز نیکی کی رہنمائی کرنا، نیکی پھیلانا اور بُرائی سے منع کرنا یہ نیکیاں ہیں ان پر اجر و ثواب عطا کیا جائے گا اس لیے فرمایا کہ نیکی کی رہنمائی کرنے والا (جو ثواب پانے میں) نیکی کرنے والے کی طرح ہے کہ جس طرح نیکی کرنے والے کو نیکی کرنے پر ثواب ملے گا اسی طرح نیکی کی رہنمائی کرنے والے کو نیکی کی رہنمائی کرنے پر ثواب ملے گا۔

علامہ مائلی قاری نے اس باب کی پہلی حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ اس کو طبرانی اور بزار نے حضرت ابن ابی مسعود اور سہیل بن سعد سے روایت کیا ہے اور امام احمد اور ابویعلیٰ نے بھی اس حدیث کو حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور حذیفہ یہ روایت کیا ہے کہ ”وَاللّٰهُ يَجِبُ اَعْلَانَةُ اللِّهْغَانِ“ یعنی اللہ تعالیٰ معصیت زدہ شخص کی مذکور بہت پسند کرتا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

اور دوسری حدیث کے تحت لکھا کہ اس حدیث کو بزار نے حضرت انس اور حضرت ابن مسعود سے اور طبرانی نے حضرت سہل بن سعد اور حضرت ابو مسعود سے روایت کیا ہے اور علامہ البارزی نے اس کو اپنی مختصر جامع الاصول میں ذکر کیا ہے اور امام ترمذی نے اسے کتاب العلم میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ”ان الدال علی الخیر کفاحلہ“ یعنی بے شک نیکی پر رہنمائی کرنے والا نیکی کرنے والے کی طرح ہے اور علامہ الحسکری اور دارقطنی وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی اس کو روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

کل معروف صدقۃ والدال علی الخیر ہر نیکی صدقہ ہے اور نیکی کی رہنمائی کرنے والا نیکی کرنے والے کفاحلہ واللہ یحب اغانۃ اللہیان کی طرح ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ مصیبت زدہ کی مدد کو پسند کرتا ہے۔
اور صحیح مسلم مسند امام احمد سنن ابوداؤد اور جامع ترمذی میں حضرت ابو مسعود سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ”من دل علی خیر فلہ مثل اجور لاعلہ“ جس شخص نے کسی نیک کام پر رہنمائی کی تو اس کے لیے نیکی کرنے والے کے ثواب کے برابر ثواب ہے۔

اور حدیث: ”الدال علی الشر کفاحلہ“ کے کام پر رہنمائی کرنے والا نڈر اُن کی کرنے والے کی طرح ہے۔
اس کو ابو منصور الدیلمی نے مسند اللہروں میں حضرت انس سے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نوٹ: ضعیف حدیث فضائل اعمال میں مقبول ہوئی ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۵۸۸-۵۸۹ مطبوعہ بیروت]

افضل جہاد کا ذکر

۱۹۔ بَابُ أَفْضَلِ الْجِهَادِ

۴۷۳۔ اَفْضَلُ حَبِیْقَةٍ عَنْ عَلِیْمَةَ عَنْ اَبْنِ ہُرَیْرَةَ حضرت ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ
عَنْ اَبْنِہٖ اَنْ رَّسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَانَ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنا افضل
اَفْضَلُ الْجِهَادِ کَلِمَۃٌ حَقٌّ وَنَدَّ سُلْطٰنٌ جَالِیْ۔ ترین جہاد ہے۔

ترمذی (۲۱۷۴) نسائی (۴۲۱۴) ابن ماجہ (۴۰۱۱)

حق بات کہنا افضل جہاد ہے

چونکہ کفار سے جہاد مسلمانوں کے غلبہ قوت و شوکت اور دعب و دبدبہ کے حصول کے وقت کیا جاتا ہے لیکن مسلمانوں کی کمزوری کے وقت کفار سے جہاد نہیں کیا جاسکتا جبکہ ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنے والا اس کے مقابلہ میں ہر حال میں کمزور ہوتا ہے نیز کفر سے جہاد کے وقت مجاہدین کا کٹل ہوتا یعنی نہیں ہوتا بلکہ شہید اور قازی دونوں کا امکان ہوتا ہے لیکن ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق بلند کرنے پر ہلاکت و موت یقینی ہوتی ہے کیونکہ ظالم بادشاہ ظلم کا عادی ہوتا ہے وہ اپنے حراج کے خلاف حق بات کہنے والے کو برداشت نہیں کر سکتا اور اسے کسی صورت میں چھوڑنا پسند نہیں کرتا بلکہ وہ لوگوں کو جبر و دلائے اور انہیں مرعوب و خوف زدہ رکھنے کے لیے ہر حالت میں اپنے خلاف حق بات کہنے والے کو نیست و نابود کرنا واجب و ضروری خیال کرتا ہے اس لیے فرمایا: ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنا افضل ترین جہاد ہے۔ ظلامہ طامی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو بیہم ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری سے اور امام احمد طبرانی اور بیہقی نے حضرت ابوالامامہ سے اور نسائی وغیرہ نے حضرت طارق بن شہاب سے روایت کیا ہے اور ابن الجارحی روایت میں حضرت ابو زرقانی رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ ”افضل الجہاد ان یجاہد الرجل نفسه وھو اھ“ یعنی افضل ترین جہاد یہ

ہے کہ آدمی اپنے نفس اور اپنے نفس کی خواہشات سے جہاد کرے اور یہی جہاد اکبر ہے جس پر جہاد اصغر مرتب ہوتا ہے اور خلق اللہ کے فائز کے لیے ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنا جہاد اکبر میں سے ہے۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۷۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت]

امام ترمذی نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ

ان من اعظم الجہاد کلمۃ عدل عند سلطان

یعنی کسی ظالم و جابر بادشاہ کے سامنے حق و انصاف کی بات کہنا سب سے بڑا جہاد ہے۔

جانور۔

امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس باب میں حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے بھی حدیث مروی ہے اور اس طریق سے یہ حدیث حسن فریب ہے۔ [تسہیل النکاح فی مسند الامام ص ۲۱۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اچھے مشورہ کی اہمیت

۲۰۔ بَابُ الْاِسْتِشَارِ بِالرُّشَدِ

۴۷۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَرْفَةَ عَنْ ابْنِ مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اِسْتَشَارَكَ فَاجِرًا بِالرُّشَدِ فَلَنْ يَنْفَعَهُ لَمْ يَفْعَلْ فَقَدْ خُفَّتْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص تم سے مشورہ طلب کرے تو تم اسے اچھا مشورہ دو سوا کہ تم نے ایسا نہ کیا تو بلا مشرقتم نے اس سے خیانت کی۔

ترمذی (۲۸۲۲) اور دار (۵۱۲۸) مسند (۸۷۴۹)

صل لغات

”اِسْتَشَارَ“: میثود احمد کر قاضی، فصل ماضی معروف مثبت، باب استعمال سے ہے اس کا معنی ہے: مشورہ طلب کرنا، مشورہ مانگنا۔ ”فاجِرًا“: اس میں ”اجسر“: میثود احمد کر حاضر فعل امر معروف مخاطب، باب الحال سے ہے اس کا معنی ہے: مشورہ دینا۔ ”خَفَّتْ“: میثود احمد کر حاضر فعل ماضی معروف مثبت، باب نَصْرُ نَصْرُو سے ہے اس کا معنی ہے: خیانت کرنا۔

مشورہ کی اہمیت

امام ترمذی کتاب اعظم میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع حدیث بیان کرتے ہیں کہ ”المسْتَشَارُ مَوْقِعٌ“ یعنی جس شخص سے مشورہ طلب کیا جائے وہ امانت دار ہو (تاکہ مشورہ دینے میں خیانت نہ کرے)۔ امام ترمذی نے کہا کہ اس باب میں حضرت ابن مسعود ابو ہریرہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سے بھی حدیث مروی ہے لیکن یہ حدیث حضرت ام سلمہ کی حدیث سے غریب ہے پھر انہوں نے حضرت ابوسلمہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے اسی کی مثل مرفوع حدیث بیان کی ہے اور کہا ہے کہ یہ وہ حدیث ہے جس کو بہت سے لوگوں نے حضرت شیبان بن عبد الرحمن حموی سے روایت کیا ہے اور حضرت شیبان بن عبد الرحمن وہ بزرگ ہیں جن کی امام ترمذی نے توثیق و توثیق کی ہے اور اس حدیث میں یہی امام ابو حنیفہ کے منقول ہیں۔ [تسہیل النکاح فی مسند الامام ص ۲۱۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

ملاحظہ فرمائی کہ حدیث میں وارد ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”ما خاب من استشار وما ندم من استشار“ یعنی وہ شخص ناکام نہیں ہوگا جو (پہلے) مشورہ کر لے گا اور وہ شخص نادم و پشیمان نہیں ہوگا جو (کام کرنے سے پہلے) استشارہ کر لے گا۔ اور امام ابن ماجہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ ”اِذَا اسْتَشَارَ اَحَدُكُمْ اخًا فَلْيَشْرَ عَلَيْهِ“ جب تم میں سے کوئی شخص مسلمان بھائی سے مشورہ طلب کرے تو وہ اس پر (اچھا) مشورہ پیش کرے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۵۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت]

باہمی محبت میں مسلمانوں کی مثال

امام شافعی روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت نعمان بن حنظلہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: آپ میں ایک دوسرے کے ساتھ محبت و الفت کرنے میں اور ایک دوسرے پر رحم و کرم کرنے میں مسلمانوں کی مثال ایک جسم کی طرح ہے جب سر میں درد اٹھتا ہے تو اس کا پورا جسم بیدار ہو جاتا ہے اور ہڈیوں میں اس کا ساتھ دیتا ہے۔

۲۱۔ بَابُ تَمْطِئِ الْمُسْلِمِينَ فِي تَوَادُّهِمْ

۴۷۵۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ كَانَ سَمِعْتُ النَّعْمَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَرَحْمَتِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اخْتَلَى الرَّأْسُ نَقَضَ لِهَ سَائِرُهُ بِالشَّهْرِ وَالْعُمَى.

بخاری (۶۰۱۱) مسلم (۵۶۸۶) ترمذی (۲۱۷۳) ابن ماجہ (۲۹۸۴) ابن ماجہ (۲۳۳) ابن ماجہ (۲۹۷)

حل لغات

”تَوَادُّهُمْ“ یہ باب محال کا مصدر ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے کے ساتھ محبت و الفت کرنا۔ ”اِخْتَلَى“ صیغہ واحد مذکر کا فعل ناقص معرول مثبت باب محال سے ہے اس کا معنی ہے: شکایت کرنا، بیمار ہونا، دنگی ہونا، تکلیف میں مبتلا ہونا۔ ”نَقَضَ“ صیغہ واحد مذکر کا فعل ناقص معرول مثبت باب محال سے ہے اس کا معنی ہے: ایک دوسرے کی موافقت کرنا، ایک دوسرے کو ملانا، ایک دوسرے کا ساتھ دینا۔ ”الْعُمَى“ اس کا معنی بیدار رہنا، رات بھر جاگتے رہنا۔ ”الشَّهْرِ“ اس کا معنی ہے: بکھڑا۔

مسلمانوں کی باہمی محبت و مودت

(۱) حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً
وہبتك بين اصابعه. [ترمذی ص: ۲۲۴]
یعنی ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے اسی طرح ہے جیسے دیوار کے اس کی انہیں ایک دوسرے کو مضبوط بناتی ہیں پھر آپ نے اپنی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کا پورا آپ کے پاس اقرار بن جائس پیشے نئے عرض کرنے لگے: یا رسول اللہ! میرے دل بیٹے ہیں لیکن میں نے ان میں سے کسی کا پورا نہیں لیا، نبی کریم ﷺ نے اس کی طرف دیکھا اور فرمایا: ”من لا یرحمہم لا یرحمہم“ (جو شخص کسی پر رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا۔)

[ترمذی ص: ۲۲۴]

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

(۱) المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه.
مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ اس کو بے یار و مددگار چھوڑتا ہے۔

(۲) من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته.
جو شخص اپنے بھائی کی ضرورت پوری کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت پوری کرتا ہے۔

(۳) ومن فرح عن مسلم بكربة فرح الله عنه
اور جو شخص کسی مسلمان کی تکلیف کو دور کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ تیرا مست

بہا کربۃ من کرب يوم القيامة۔ کے دن کی تکلیفوں میں سے اس کی ایک تکلیف کو دور کر دے گا۔
(۴) ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة۔ اور جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ قیامت [رقم الحدیث: ۲۳۵] کے دن اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس سے خیانت کرتا ہے اور نہ اس سے جھوٹ بولتا ہے اور نہ اس کو ذلیل و رسوا کرتا ہے ہر مسلمان کی عزت اس کا مال اور اس کا خون دوسرے مسلمان پر حرام ہے (اپنے سید کی طرف اشارہ کر کے) فرمایا: تقویٰ یہاں ہے کسی آدمی کے لیے اس قدر برائی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔ [رقم الحدیث: ۲۳۶]

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه۔ [رقم الحدیث: ۲۳۸] تم میں سے کوئی شخص ایمان دار نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ اپنے بھائی کے لیے وہی چیز پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

(۶) انہیں سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: العصر أخالہ ظالمًا او مظلومًا۔ تم اپنے بھائی کی مدد کرو خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو۔
سوال آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب وہ مظلوم ہو جب تو میں اس کی مدد کروں؟ لیکن آپ مجھے بتائیں کہ اگر وہ ظالم ہو تو میں اس کی مدد کیسے کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اسے ظلم سے باز رکھو یہ فرمایا کہ تم اسے ظلم سے منع کرو کیونکہ یہ بھی اس کی مدد ہے۔ [رقم الحدیث: ۲۳۹]

(۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: حق المسلم على المسلم خمس: رد السلام، وعيادة المريض، وإباحة الجنازة، وإجابة الدعوة، وتشميت العاطس۔ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر پانچ حقوق ہیں: سلام کا جواب دینا، مریض کی عیادت کرنا، جنازے کے ساتھ جانا، بلا دے کا جواب (یا دعوت قبول کرنا) اور چھینکنے والے کو پرچک اللہ کہہ کر دعا دینا۔ [رقم الحدیث: ۲۴۰]

نوٹ: رباض الصالحین ج ۱ ص ۱۶۱-۱۵۷ مطبوعہ نداء القرآن، تبلیغی پبلیکیشنز لاہور

۲۲۔ بَابُ وَصِيَّةِ جَبْرِئِيلَ بِالْجَنَازَةِ
۴۷۶۔ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالَ جَبْرِئِيلُ يُوصِيَنِي بِالْجَنَازَةِ حَتَّى كُنْتُ أَتَى يَوْمَئِذٍ وَمَا زَالَ جَبْرِئِيلُ يُوصِيَنِي بِقِيَامِ اللَّيْلِ حَتَّى كُنْتُ أَنِّي خِشَاؤُ أَتَمِّقِي لَا يَنَامُونَ إِلَّا قَلِيلًا۔
پڑوسی کے حق میں حضرت جبریل علیہ السلام کی وصیت
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت جبریل علیہ السلام پڑوسی کے حق میں مجھے مسلسل وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کر لیا کہ بے شک وہ اسے وارث بنا دیں گے اور حضرت جبریل علیہ السلام شب بیداری کے بارے میں مجھے مسلسل وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کر لیا کہ بے شک میری اُمت میں بہترین وہ لوگ ہوں گے جو رات کو بہت تھوڑا سوئیں گے۔
بخاری (۶۰۱۴) مسلم (۶۶۸۷) ترمذی (۱۹۴۲) ابن ماجہ (۲۶۷۳) ابن حبان (۵۱۱-۵۱۲) ابوداؤد (۵۱۵۲)

حل لغات

”یَوْصِيْنِي“ مینہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کے آخر میں نون وکایہ اور یاء عظم ہے اس کا معنی ہے: وصیت کرنا، کسی چیز کی تاکید کرنا۔ ”يُسَوِّدُ“ یہ بھی مذکور مینہ ہے البتہ یہ باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: کسی کو کسی چیز کا وارث بنانا۔

پڑوسی اور شب بیداری کی فضیلت

ماہی قاری کہتے ہیں کہ اس حدیث کو بعینہ امام احمد، شیعین (بخاری اور مسلم) ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور امام احمد اور اصحاب سنہ نے اس کو حضرت عائشہ صدیقہ عقیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے اصل کے ساتھ مزید یہ بھی بیان کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام مجھے غلام کے بارے میں مسلسل وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے یہ خیال کیا کہ وہ اس کے لیے ایک مدت اور وقت مقرر کر دیں گے جب وہ اس مدت اور وقت کو پہنچے گا تو اسے آزاد کر دیا جائے گا۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۵۵۷، مسند امام الکلب المجلد ۱، ص ۱۰۲]

طبرانی، خرائجی اور ابوالشیخ نے حضرت حذافہ بن حیدہ سے پڑوسی کے حقوق کے بارے میں ایک مرفوع حدیث تخریج کی ہے کہ اگر پڑوسی تیار ہو جائے تو تم اس کی عیادت کرو، اگر وہ فوت ہو جائے تو اس کے جنازہ میں شرکت کرو، اگر وہ تم سے قرض طلب کرے تو تم اسے قرض دے دو، اگر وہ تنگ دست و بد حال ہو جائے تو تم اس کی ستر پٹی کرو، اگر اس کو کوئی خیر وغنی نصیب ہو جائے تو تم اسے مبارک دو، اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچ جائے تو تم اس سے تعزیت کرو، اور تم اپنا مکان اس کے مکان سے اونچا نہ بنانا، کہیں اس سے ہوا رک جائے اور تم اپنے کوڑے کرکٹ سے اس کو لالیت نہ دو۔ خرائجی اور طبرانی نے اسی کی شکل ایک مرفوع حدیث حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے اس میں مزید یہ بھی ہے کہ اگر وہ تم سے مدد مانگے تو تم اس کی مدد کرو، اگر وہ محتاج و ضرورت مند ہو تو تم اپنے مال میں سے اسے عطا کرو، اگر وہ بالکل فقیر و غریب ہو جائے تو تم اسے دوبارہ عطا کرو، اگر تم بچل خریدو تو اسے ہدیہ بھیجو، اور اگر تم ایسا نہیں کر سکتے تو تم اپنا بچل چھپا کر لاؤ اور اپنے بچے کو کھا کر کسے نہ دو، کہیں پڑوسی کا بچہ دیکھ کر چلپانے لگے۔

[تسہیل نظام فی شرح مسند امام احمد ص ۲۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اور اس حدیث میں جس دوسری چیز کی مسلسل وصیت کی گئی ہے وہ شب بیداری اور رات کو اٹھ کر نماز تہجد، عبادت و ریاضت اور تلاوت قرآن اور ذکر و فکر کرنا ہے۔

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ
الفضل الصلوة بعد المصروحة صلوة فی جوف الليل
فرائض کے بعد افضل ترین نماز دو میلانی رات کی نماز ہے۔

(۲) انہیں سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! فلاں شخص رات کو نماز پڑھتا ہے، پھر جب صبح ہوتی ہے تو وہ چوری کرتا ہے آپ نے فرمایا: اس کو نماز اس چیز سے عنقریب روک دے گی جو تم کہہ رہے ہو۔

(۳) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم رات کو اٹھ کر نماز پڑھنا اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ یہ تم سے پہلے نیک بزرگوں کا طریقہ ہے اور یہ رب کریم کی طرف قرب و نزدیکی کا ذریعہ ہے اور نہ ایمان کو مٹانے اور گناہوں سے

بچنے کا سبب ہے۔

(۴) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تین قسم کے بندوں سے خوش ہوتا ہے:

(۱) جب کوئی آدمی رات کو اٹھ کر نماز پڑھتا ہے (۲) جب کوئی قوم نماز میں صف بندی کرتی ہے (۳) اور جب کوئی

(مسلم) قوم دشمن سے جنگ میں صف آراء ہوتی ہے۔

(۵) حضرت عمرو بن حصہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رب تعالیٰ آخری رات کے وسط میں بندے کے

بہت قریب ہوتا ہے سو اگر تم اس وقت اللہ تعالیٰ کے ذاکرین میں سے بن سکو تو ضرور بنو۔

[مشکوٰۃ ص ۱۱۰-۱۰۹ مطبوعہ دارالعلوم (مکتبۃ الرشیدیہ) دہلی]

مظلوم کی فریاد رسی کرنا

۲۳۔ بَابٌ فِي إِعَاثَةِ الْمَظْلُومِ

۴۷۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي اَسْمَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ

اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ اِعَاثَةَ

الْمَظْلُومِ.

مظلوم کی فریاد رسی کو پسند کرتا ہے۔

حل لغات

”اِعَاثَةُ“ یہ باب افعال کا مصدر ہے اس کا معنی ہے: مدد کرنا، فریاد رسی کرنا، ”الْمَظْلُومِ“ اس کا معنی ہے: مظلوم

حضر فریادی، فقیہین۔

مظلوم کی بددعا سے بچو

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اِنَّكَ وَ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ لَوَانِمَا يَسْأَلُ اللّٰهُ حَقَّهُ

وَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَمْنَعُ دَا حَقِّي حَقَّهُ.

[مشکوٰۃ الصالح باب اہم ص ۴۳۹-۴۳۸ مطبوعہ دارالعلوم (مکتبۃ الرشیدیہ) دہلی]

علامہ ملا علی قاری حركات میں لکھتے ہیں کہ علامہ سبوی نے اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے تخریج کیا ہے جس کے الفاظ یہ

ہیں:

اِنَّكَ وَ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ وَاِنْ كَانَتْ مِنَ الْكَافِرِ

لَوَانِمَا يَسْأَلُ اللّٰهُ حَقَّهُ وَ اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَ جَلَّ

امام احمد بن حنبل اور ابویعلیٰ نے اس حدیث کو اپنی اپنی سند میں اور الضیاء نے حضرت انس بن مالک سے ان الفاظ میں

روایت کیا ہے:

اَسْأَلُ اللّٰهَ حَقَّ الْمَظْلُومِ وَاِنْ كَانَ كَافِرًا لَوَانِمَا

يَسْأَلُ اللّٰهَ حَقَّ حَقِّهِ.

ہوتا۔

اور امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ

إِقْتُوا دُعَاةَ الْمُظْلَمِمْ لَهَا تَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ
یعنی مظلوم کی بددعا سے ڈرو اور بچ کیونکہ وہ آسمان کی طرف اس
گناہ خراڑا کرتا ہے۔
طرح چڑھتی ہے کہ گویا آگ کا شعلہ ہے۔

[مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۳۷۷ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لندن]

(۲) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن تمام لوگوں میں بدترین درجہ والا وہ بندہ ہوگا جس نے دوسروں کی دنیا کی خاطر اپنی آخرت برباد کر لی (جیسے ظالم حکام رعایا پر ظلم کر کے ناجائز ذریعوں سے بادشاہ کے خزانے بھرتے ہیں)۔

(۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (گنہگار بندوں کے) دفتر اور اعمال نامے جن حم کے ہوں گے ایک وہ دفتر جسے اللہ تعالیٰ ہرگز نہیں بخشے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر و شرک کرنا ہے خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
بے شک اللہ تعالیٰ شرک کو نہیں بخشے گا۔

اور دوسرا دفتر جسے اللہ تعالیٰ نہیں چھوڑے گا وہ بندوں کے آپس میں ایک دوسرے پر ظلم ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان میں بعض کا بعض سے بدلہ لے گا اور تیسرا دفتر جس کی اللہ تعالیٰ پروا نہیں کرتا وہ ہے جو بندوں کے درمیان اور خود اللہ تعالیٰ کے درمیان حق غلطی و زیادتی ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو (اپنے حقوق کی حق تلفی پر) اسے سزا دے گا اور اگر چاہے گا تو اس سے درگزر فرما دے گا۔ [مشکوٰۃ الصالح باب العلم ص ۳۵ مطبوعہ المطابع (المکتبۃ الرشیدیہ کربلا)]

زمانہ کو بُرا کہنے کی ممانعت

۲۴ - بَابُ التَّهْمِي عَنْ سَبِّ النَّهْرِ

۷۸- تَابُو عَنِ النَّهْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي قَتَادَةَ
حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: تم زمانہ کو بُرا نہ کہو کہ یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ ہی زمانہ (کا خالق) ہے۔
لَا تَقُولُوا لَكَ اللَّهُ هُوَ النَّهْرُ
اللَّهُ تَعَالَى هُوَ النَّهْرُ

بخاری (۶۱۸۱) مسلم (۵۸۶۶) ابوداؤد (۵۷۷۴)

عمل لغات

”لَا تَقُولُوا“: یہ جمع مذکر حاضر فعل فی معروف باب تَنْصَرُ تَنْصَرُوں سے ہے اس کا معنی ہے: سب بگناہ گاری دینا نہ کہنا۔
”النَّهْرُ“: اس کا معنی ہے: زمانہ اور اس کی جمع ”ذُھُور“ آتی ہے۔

زمانہ کو بُرا نہ کہنے کی وجوہات

کتاب التہیہ میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عرب کے لوگوں کی عادت تھی کہ وہ مصائب و آلام اور حوادث کے نزول کو زمانہ کی طرف منسوب کر کے اس کو گالیاں دیتے تھے اور کہتے تھے کہ زمانہ نے ایسا کر دیا ہے اور ایسا کر دیا ہے اور ان کے آپاہ و اجداد بھی اسی طرح زمانہ کو بُرا کہتے تھے حالانکہ زمانہ دنیا کے حوادث و غیرہ میں بے اثر ہے تمام امور کا اصل قائل اللہ تعالیٰ ہے کہ ان امور کے اصل قائل کو بُرا نہ کہنا چاہیے اللہ تعالیٰ نے ان کے قول کی حکایت بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے:

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيْثُمَا الْذُّكْبَانُ تَمُوتُ وَتَحْيَا
اور انہوں نے کہا کہ ہماری دنیا کی زندگی کے سوا اور کوئی زندگی
نہیں ہے ہم (ای دنیا میں) مہرے ہیں اور جیتے ہیں اور ہمیں زمانہ کے
سوا کوئی ہلاک نہیں کرے گا۔
(الہامہ: ۲۳)

اور طویل زمانہ اور دنیا کی زندگی کا نام دھر ہے سو بھی کریم ﷺ نے زمانہ کو گالیاں دینے اور اس کو بُرا کہنے سے منع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ تم ان چیزوں کے بنانے والے اللہ تعالیٰ کو بُرا نہ کہو کیونکہ زمانے وغیرہ کو جب تم گالی دو گے تو یہ گالی اللہ تعالیٰ پر واقع ہوگی کہ وہی مصنوعات و مخلوقات کا خالق و مالک اور مؤثر حقیقی ہے اس لیے کہ وہی جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اس حدیث کو امام مسلم نے ابیہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ [شرح مسند امام اعظم لاملل جلد ۱ ص ۳۸۹-۳۸۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ

قال اللہ تعالیٰ یؤذینی ابن آدم یسب الدھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ابن آدم مجھے ایذا دیتا ہے کہ زمانہ کو گالیاں دے اور الدھر بھدی الامر اقلب اللیل والنهار۔ دیتا ہے حالانکہ زمانہ (مؤثر حقیقی) تو میں ہوں ہر چیز میرے قبضہ میں [خلق علیہ] [مکتوہ ص ۱۳ مکتبہ ارشدیہ دہلی] ہے میں رات اور دن کو پھیرتا رہتا ہوں۔

”ابن الدھر“ میں مضار محذوف ہے ”ای اى اى خالق الدھر او مصرف الدھر او مقبلہ او مدبر الامور النسی لسبوا الیہ فمن سبه بکونه فاعلمها عادسہ الی لانی انا الفاعل لھا“ یعنی زمانے کا خالق میں ہوں میں نے اسے مضار کرنے والا ہوں میں اسے پھیرنے والا ہوں اور میں ان تمام چیزوں کی تدبیر کرنے والا ہوں جن کو لوگ زمانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں سو جس نے یہ خیال کر کے زمانہ کو گالیاں دیں کہ وہ ان چیزوں کا قائل ہے تو اس کی گالیاں میری طرف لوتی ہیں کیونکہ ان تمام چیزوں کا قائل میں خود ہوں۔ [حاشیہ مکتوہ ص ۱۴]

۲۵۔ بَابُ فِي تَأْيِیْرِ الْحُبِّ

۴۷۹۔ كَانَ أَبُو حَبِیْبَةَ وَذَلِكَ سَنَةَ تَمَایِیْنٍ وَلَقِیْمَ خَبْرَهُ النَّوْءُ بْنُ أَنَسٍ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَوْفَةُ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَزَايَةً وَتِسْعِينَ سَنَةً وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ سَنَةً سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَلِیْتُ الشَّيْءَ يَمُومِي وَيُجُومِي. (ابوداؤد ۵۱۳۰)

امام ابو حبیبہ بیان فرماتے ہیں کہ میں اسی ہجری (۸۰ھ) میں پیدا ہوا ہوں اور رسول اللہ ﷺ کے صحابی حضرت عبداللہ بن انس رضی اللہ عنہ چھرا نوے ہجری (۹۳ھ) میں کوثر غزوہ لائے اور میں نے ان کی زیارت کی اور ان سے حدیث بھی سنی اور میں اس وقت چودہ (۱۴) سال کا تھا انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو پندرہ بار فرماتے ہوئے سنا ہے: کسی چیز کی محبت تمہیں (اس میں حب نہ کیجئے) (اس کے متعلق حب نہ سنئے) (بہرا کر دیجئے) ہے۔

حل لغات

”خَلِیْتُ الشَّيْءَ“ اس میں ”حُبِّ“ مصدر ہے اس کا معنی ہے: پیار کرنا، پسند کرنا، چاہنا۔ ”ك“ یہ واحد مذکر حاضر ضمیر اس کا قائل ہے اس کا معنی ہے: تمہارا۔ ”الْشَّيْءُ“ یہ حب کا مفعول یہ ہے اس لیے یہ منسوب ہے اس کا معنی ہے: چیز یعنی تمہارا کسی چیز سے محبت دیا کرنا۔ ”يَمُومِي“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: اندھا کرنا، نابینا کرنا۔ ”يُجُومِي“ یہ بھی مذکورہ باب سے مذکورہ صیغہ ہے اس کا معنی ہے: بہرا کرنا۔

اس حدیث کی تائید و تصدیق

اس حدیث کو امام ابوداؤد نے سنن ابوداؤد میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کیا ہے اور معنایں کو دوام ہوا تو انہوں نے اس حدیث پر وضع کا حکم لگا دیا چنانچہ امام حاکمی نے جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ امام ابوداؤد کا اس حدیث پر سکوت ہمیں کفایت

کرتا ہے کہ یہ حدیث نہ تو موضوع ہے اور نہ شدید ضعف ہے بلکہ یہ حدیث حسن ہے۔

اور امام جلال الدین سیوطی کی الجالیغ الصغیر میں ہے کہ اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں اور امام بخاری نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو الدرداء سے اور علامہ شافعی نے اختلاف اقلوب میں حضرت ابو بردہ حضرت ابن عباس اور حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے اور صدر الاثر شافعی اور السید الحافظ الدیلمی اور برحان الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے حضرت عبداللہ بن انیس سے ملاقات کی ہے۔ علامہ کروری نے ذکر کیا ہے کہ ابو داؤد دیلمی سے سند کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے کہ میں نے امام ابو حنیفہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کن چرانوے (۹۳ھ) میں حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں کوفہ میں تشریف لائے تھے اور میں اس وقت چودہ (۱۴) سال کا تھا چنانچہ میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حبك الشیء یعمی ویعمی“ یعنی کسی چیز کی محبت تجھیں اس میں عیب دیکھنے سے اندھا اور اس کے متعلق عیب سننے سے بہرا کر دیتی ہے۔

امام ابو حنیفہ کی ملاقات پر اعتراض کا جواب

امام ابو حنیفہ کی حضرت عبداللہ بن انیس الجلی سے ملاقات پر یہ اشکال و اعتراض ہے کہ اہل سیر اور اہل تواریخ اس بات پر متفق ہیں کہ امام ابو حنیفہ کی ولادت سے کئی سال پہلے حضرت عبداللہ بن انیس الجلی مدینہ منورہ میں من بن جحش (۵۳) ہجری میں وفات پا گئے تھے۔

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ عبداللہ بن انیس نام کے چار صحابہ کرام ہوئے ہیں اور اشکال تو صرف حضرت عبداللہ بن انیس الجلی سے ملاقات پر وارد ہوتا ہے جبکہ ممکن ہے کہ امام ابو حنیفہ کی ملاقات عبداللہ بن انیس الجلی کے علاوہ دیگر تین صحابہ عبداللہ بن انیس نامی میں سے کسی ایک عبداللہ بن انیس سے ہوئی ہو۔

”الحب“ کی توضیح

معلوم ہوتا چاہیے کہ رحمت و میلان اُنس و محبت اور اُلف و چاہت کی وجہ سے کسی چیز کے ساتھ دل کے تعلق و ربط کے قائم ہونے کو حب کہتے ہیں پھر دل کی کدورت اور صفائی کے اختلاف سے باطن و راہبین اور عینین کے قلوب مختلف ہوتے ہیں بعض محبت حق ہوتے ہیں اور بعض محبت باطل ہوتے ہیں چنانچہ حق کے محبت اپنے مولیٰ اور آقا کی محبت سے سرشار ہو کر اپنے مولیٰ کے غیر سے گونجے، بہرے اور اعراسے ہو جاتے ہیں۔ زبان رکھنے کے باوجود محبوب کے علاوہ کسی کی محبت بیان نہیں کرتے اور کان رکھنے کے باوجود اپنے محبوب و مولیٰ کی شان کے علاوہ کسی کی شان پر کان نہیں دھرتے اور آنکھیں رکھنے کے باوجود کسی طیر کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھتے اور باطل کے محبت اپنی خواہشات و مرغوبات کے سوا کسی کی نہ سنتے ہیں اور نہ کسی کی طرف دیکھتے ہیں وہ صرف اپنی خواہش و پسند کے غلام ہوتے ہیں اور اہل اللہ کی تمام توانائیاں اور ہمتیں فرائض و سنن کی تکمیل میں مصروف رہتی ہیں اور اللہ کے باطن ظاہر سے زیادہ نیک اور پاکیزہ ہوتے ہیں کیونکہ وہ ہر اوقات اللہ تعالیٰ کی طرف راغب و باطل اور اس کی یاد میں مشغول رہتے ہیں پس وہ غیر اللہ سے بہرے گونجے اور اعراسے ہوتے ہیں اس لیے وہ غیر اللہ کی طرف بھی نہیں لوٹتے۔ یہی سعادت مند و نیک بخت لوگ ہیں جن پر قیامت کے روز نہ خوف و ڈر طاری ہوگا اور نہ وہ ٹھکن ہوں گے اور جن کے دلوں کا تعلق اپنے مولیٰ کی بجائے غیر اللہ کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے وہ بد نصیب ان صفات کمالیہ سے خالی ہوتے ہیں کیونکہ وہ صرف اپنی خواہشات کے پجاری بن جاتے ہیں اور دوزخ کی آگ میں جا گرتے ہیں اس لیے کہ ان کی آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ ان کے دل اعراسے ہوتے ہیں جو ان کے سینوں میں ہیں

اور جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے اور مقرر نہیں فرمایا اس کے لیے کوئی نوبت نہیں ہوتا۔

[شرح مسند امام اعظم رحمہ اللہ ج ۱ ص ۵۸۵-۵۸۶، مطبوعہ دارالکتب احیاء بیروت]
اور جتنی محبت مشرکین اپنے بتوں سے کرتے ہیں اس سے کہیں زیادہ محبت مؤمنین اللہ تعالیٰ سے کرتے ہیں بلکہ مؤمن سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہے اور اس کی تعظیم و تقدیس اور اطاعت کرتا ہے پھر رسول اللہ ﷺ سے محبت کرتا ہے اور آپ کی تعظیم و تکریم اور اطاعت و اتباع کرتا ہے پھر والدین کی تعظیم کرتا ہے اور جائز امور میں ان کی اطاعت کرتا ہے اس کے بعد اپنے آپ سے محبت کرتا ہے پھر اس کے بعد اپنے اہل و عیال و اقرباء و پیوستوں اور عام مسلمانوں سے محبت کرتا ہے اسی طرح پہلے تعظیم و تکریم اور محبت میں قرآن مجید کا مرتبہ ہے پھر احادیث کا پہلے مسجد حرام کا مرتبہ ہے پھر مسجد نبوی کا مکہ مکرمہ مدینہ منورہ سے زیادہ افضل ہے لیکن رسول اللہ ﷺ کی دعا کے مطابق مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے زیادہ محبوب ہے اور جس جگہ رسول اللہ ﷺ کا جسد اطہر آرام فرما ہے وہ جگہ کائنات کی ہر جگہ سے افضل و محبوب ہے پھر اس کے بعد دیگر انبیائے کرام علیہم السلام اور اولیاء اللہ کے مقابر و مزارات کے مراحب ہیں اور حد و شرح کے مطابق ان کی تعظیم و تکریم کا مرتبہ حق ہے۔ [تفسیر تاج القرآن ج ۱ ص ۶۹، مطبوعہ دارالکتاب العربیہ بیروت]

۲۶۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الشَّمَاتَةِ

کسی کی مصیبت پر خوش ہونے کی ممانعت

۴۸۰۔ اَبُو حَنِيفَةَ قَالَ سَمِعْتُ وَابِلَةَ بْنَ الْأَسْمَعِ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا تُكْهَرُونَ شِمَاتَةً لَا يَمْلِكُ لَهَا فِيهِ اللَّهُ وَتَبْلِيكَ
اللَّهُ. (ترمذی ۲۵۰۶)

حضرت واصل بن اسمعیل رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم اپنے بھائی کی مصیبت پر خوشی کا اظہار نہ کرو ورنہ اللہ تعالیٰ اسے خیر و عافیت عطا فرمائے گا اور تمہیں اس میں مبتلا فرما دے گا۔

عمل لغات

”لَا تُكْهَرُونَ“ صیغہ واحد مذکر حاضر، فعل حمی معروف بالون، تعلیل باب الفعال سے ہے اس کا معنی ہے: ظاہر کرنا، عیاں کرنا۔
”شِمَاتَةً“ کسی کی مصیبت پر خوش ہونا۔ ”يَمْلِكُ“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب مضارع سے ہے آخر میں ضمیر مفعول ہے اس کا معنی ہے: عافیت عطا کرنا، ستمزدستی عطا کرنا، صحت عطا کرنا۔
کسی مصیبت زدہ آدمی کی مدد کرنے کے فوائد

کسی مصیبت زدہ شخص کی مصیبت پر خوش ہونا اور لوگوں کے سامنے اس کا اظہار کرنا حسن اخلاق، عقل سلیم اور اسلامی تعلیمات کے ذمہ خلاف ہے بلکہ انتہائی غلط حرکت ہے کیونکہ حسن اخلاق اور اسلامی تعلیم کا تقاضا یہ ہے کہ مصیبت زدہ شخص کی مصیبت و تکلیف کو دور کیا جائے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:
مَنْ تَلَسَّ عَنْ مَوْتَيْنِ كَرْبَةٍ مِنْ كَرْبَةِ الدُّنْيَا
تَلَسَّ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ
يُسِّرْ عَلَى مُتَعِسٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَمَنْ سَخَّرَ مَسْلَبًا مَسْرَةً اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَاللَّهُ يَمْسِكُ عَوْنَ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَيْحُو
الغ. [مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم الفصل الاول]

جو شخص دنیا کی مصیبتوں میں سے کسی دنیاوی مصیبت کو مسلمان سے دور کر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت اس سے دور فرما دے گا اور جو شخص کسی غلّی والے پر آسانی کرے تو اللہ تعالیٰ اس پر دنیا و آخرت میں آسانی فرمائے گا اور جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت میں پردہ پوشی فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بندے کی مدد پر رہتا ہے جب تک وہ بندہ اپنے کسی مسلمان

بھائی کی عدد پر رہتا ہے۔

اور جو شخص علم کی طلب میں کوئی راستہ طے کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ہر بات سے اس پر جنت کا راستہ آسمان کر دیتا ہے اور جب کوئی قوم اللہ تعالیٰ کے گروں میں سے کسی گھر میں قرآن مجید پڑھنے اور آئیں میں قرآن مجید سیکھنے سکھانے کے لیے جمع ہوتی ہے تو ان پر سکون و اطمینان اور دلوں کا چین اترتا ہے اور آئیں رحمت الہی و ڈھانپ لیتی ہے اور فرشتے انہیں گھیر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس قوم کا جس جماعت میں ذکر کرتا ہے جو اس کے پاس ہے (یعنی فرشتوں میں) اور جس شخص کو اس کے عمل سے بچھے کر دے تو اس کا سبب اسے آگ میں نہیں پڑھا سکتا۔

علامہ ماحلی قاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام ترمذی نے حضرت واصل بن اعلیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”لا تظہروا الشقاق ولا عینک فی رحمہ اللہ وبتحلیک“ یعنی تم اپنے کسی مسلمان کی مصیبت پر خوشی کا اظہار نہ کرنا سو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم و کرم فرما کر اسے نجات و عافیت اور صحت عطا فرمادے اور جو ہمیں اس میں جھلا کر دے۔

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن غریب ہے۔ [تفسیر نظام ص ۲۱۶، مکتبہ رحمانیہ لاہور]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان، نہایت رحم کرنے والا ہے

دلوں کو نرم کرنے والی احادیث

اعمال کا فاروقِ اردول ہے

حضرت نعمان بن ابیہر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے پیغمبر سے روایت کرتے ہوئے کہا آپ نے فرمایا ہے کہ ایک انسان میں ایک ایسا ٹکڑا ہے کہ جب وہ صبح ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے باقی سارا جسم جمع ہو جاتا ہے اور جب وہ بیمار ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے باقی سارا جسم بیمار ہو جاتا ہے۔ مسنونہ دل سے۔

۲۷-کتاب الرقاق

١- بَابُ مَذَارِ الْأَعْمَالِ عَلَى الْقَلْبِ

٤٨١- أَتَوْا حَبِشَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ
الْحُجَّاتَانِ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي النَّبِيِّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ فِي الْإِنْسَانِ مُعْتَمِدًا إِذَا صَلَّيْتَ صَلَّحَ بِهَا
سَائِرُ الْجَسَدِ وَإِذَا قَعَمْتَ قَعَمَ بِهَا سَائِرُ الْجَسَدِ
أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ.

بخاری (۵۲) مسلم (۹۴ + ۴) ابن ماجہ (۳۹۸۴)

کا۔ من روح ہے اور اس کا ظہر نفس حیوانی ہے۔ قلب و دل روح ہے اور نفس حیوانی سے ربط و تعلیق ہے، عکس اور فلاسفر و کتب دل کو نفس نام لکھتے ہیں اس نیت کا دار و دار ای قلب پر ہے۔ تفسیر بھی میں ہے کہ قلب کی جگہ میں گوشت کا ایک ٹھکانہ ہے جسے منور پر قلب بھی کہتے ہیں اور روح اسی گوشت والے دل میں ہوتی ہے اور رگوں کے ذریعہ جسم کے ہر حصے میں پہنچ جاتی ہے اسی علیدہ قلب پر اس نیت موقوف ہے اور اسی سے اللہ تعالیٰ کی فرماں برداری اور شریعت کی پابندی ہوتی ہے جس طرح بدن کے ساتھ جان قائم ہے اسی طرح لطیفہ قلب کے ساتھ ایمان قائم ہے اسی پر الہام ہوتا ہے اور یہی دلائل سے نتیجہ معلوم کرتا ہے۔

قرآن مجید میں "لَیْسَنَ عَمَّا لَہُ قَلْبٌ" (آیہ ۳) ایسے معنوں میں آیا ہے جیسے ہم کہتے ہیں کہ فلاں بڑا دل والا آدمی ہے یہی دل ذوق و شوق اور کشف و مشاہدہ کا سرچشمہ ہے۔ نصیحت اور ہدایت آمیز کلام جسم کے مختلف حصوں (کان آنکھ وغیرہ) کے ذریعہ دل تک پہنچتا ہے اور جب دل اس کو مان لے تو انسان ایمان لے آتا ہے فہر دل بادشاہ ہوا جبکہ باقی تمام اعضاء اس کے خادم ہوئے۔ قلب کی اصلاح کے لیے اسلام نے مسلمانوں کو خاموس طور پر آگاہ کیا ہے جیسا کہ اس حدیث میں فرمایا کہ انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب تک یہ ٹیکر رہتا ہے تو بدن ٹیکر رہتا ہے اور جب وہ خراب ہوتا ہے تو سارا بدن خراب ہو جاتا ہے اور وہ دل ہے اور صوفیائے کرام نے تو قصوف کے تمام احوال کو دل سے ہی حلق ہوتا قرار دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صوفیائے کرام صفائے قلب کو اولیت دیتے ہیں اور اس کی روشنی کے لیے بڑے بڑے مجاہدات اور ریاضتوں کا اہتمام کرتے ہیں۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ دل کی ہیئت اور جلاؤ کر سے حاصل ہوتی ہے اور ذکر پر قدرت تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے گویا تقویٰ ذکر کا دروازہ ہے اور ذکر کشف کا دروازہ ہے (تقویٰ سے ذکر اور ذکر سے کشف ملتا ہے) اور کشف فزکیر کی کلمی ہے۔ حدیث میں ہے:

لکل شیء صفالۃ و صفالۃ القلب ذکر اللہ۔ ہر چیز کے لیے صفال کے لیے صفال ذکر اللہ۔ (ذبح وکیل در کرنے) والی چیز ہوتی ہے

اور قلب و دل کو صفال کرنے والا ذکر الہی ہے۔

کوئی چیز خطاب الہی سے بچانے والی ذکر الہی سے بہتر نہیں ہے۔

حضرت سلطان باہو بیہشت نے فرمایا کہ اس ذات اور ذکر الہی کی تاثیر سے قلب و دل میں دس صفات پیدا ہوتی ہیں:

- (۱) قلب و دل آفتاب کی طرح روشن ہو جاتا ہے جس سے وجود میں تاریکی نہیں رہتی۔
- (۲) قلب گہرے دریا کی مانند ہو جاتا ہے یعنی کسی فلاحیت سے گدلا نہیں ہوتا (آپ کا فرمان "دل دریا سمندوں ڈو گئے" اسی نوعیت سے ہے)۔
- (۳) دل شفق کی آگ سے لبریز ہو جاتا ہے جو ماسوا اللہ کو جلا دیتا ہے۔
- (۴) دل چشمہ آب کج ابن بن جاتا ہے اور حیات ابدی حاصل کرتا ہے ذکر کا دل ذبحہ اور نفس مردہ ہو جاتا ہے اور ایسے دل کو قلب حاضر بھی کہتے ہیں۔
- (۵) دل ظاہر و باطن میں معبود برحق کی عبادت میں مستغرق ہو جاتا ہے۔
- (۶) دل طلسمات و روحانی بن جاتا ہے جس کی وجہ سے دل بغیر محنت و مشقت کے عرفان الہی کا خزانہ پالیتا ہے۔
- (۷) ہر حقیقت کو آئینہ کی طرح دکھ لیتا ہے۔
- (۸) دل روشن چراغ کی طرح چمکنے لگتا ہے جس سے جسم بھی روشن ہو جاتا ہے۔
- (۹) مردہ دل ذکر الہی کی برکت سے مردہ گھاس کی طرح سرسبز ہو جاتا ہے جس پر باران الہی کا نزول ہوتا ہے۔

(۱۰) قرب الہی کا واصل بن جاتا ہے اور ہمیشہ رب تعالیٰ اس کے پیش نظر رہتا ہے اور ایسے دل کو قلب حضوری کہتے ہیں۔

قرآن مجید میں قلب کے حسب ذیل نام بیان کیے گئے ہیں:

(۱) قلب سلیم

اس سے مراد مؤمن کا دل ہے۔ سلیم سے مراد سلامتی ہے اور سلامتی اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کفر متذکر اور مراۃ نہ ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّمَا مَن آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (اشعرا: ۸۹)

یاد رکھو! جب تک دل ماسوا اللہ کی قید سے آزاد نہ ہو وہ کفر و نفاق کی پیاریوں سے پاک نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ کافر کو اس کے مال خرچ کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور نہ ہی اس کے مرنے کے بعد اس کی اولاد کی دعا کا فائدہ ہوگا اگرچہ وہ مسلمان ہو گئے ہوں البتہ قلب سلیم رکھنے والے مسلمان کو مالی خرچ کرنے اور اس کی نیک اولاد کی دعا کا فائدہ ہوگا جو اس کے گناہوں میں بخشش اور درجہات میں بڑائی کا باعث ہوگا۔ قیامت کے روز ان کی شفاعت ان کے والدین کے حق میں قبول ہوگی۔ علامہ ابوالیمان اور علامہ مظہری نے ایسا ہی لکھا ہے۔

(۲) قلب شہید

قلب شہید سے توجہ حق اور ہر ذرے میں شہود ذات حق حاصل ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَسْمَعُ مِمَّا لَدَى قَلْبٍ أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ (بے شک اس میں اس کے لیے سماعت ہے) جس کا دل بڑھاپا ہو
شہید (۳۷: ۳۸)

حضرت ابو بکرؓ کی بعد ازیں قدس سرہ نے فرمایا کہ قرآنی نصائح سے فیض حاصل کرنے کے لیے قلب شہید یعنی حاضر و ناظر دل چاہیے جو ہر وقت متوجہ ہو جس میں اللہ ہر کے لیے بھی غفلت نہ ہو۔

علامہ حاجی کہتے ہیں کہ قلب شہید والا آدمی جب سن رہا ہوتا ہے تو اس کا دل حاضر اور متوجہ ہوتا ہے۔ یہ قلب اللہ تعالیٰ کا عرش ہے اس کی وسعت لا محدود ہے اور لامکان کی اس میں سمائی ہے۔

(۳) قلب مجاز

یہ سید کا دل ہے جو مفصلہ (گوشت) کا بنا ہوا ہے اس کو مجازاً قلب کہتے ہیں۔

(۴) قلب غیب

اس قلب سے مراد وہ دل ہے جو اخلاص کے ساتھ اطاعت کی طرف متوجہ رہے ایسا دل رکھنے سے خطرات روحی اور نیک کام ظاہر ہوتے ہیں جیسے تقویٰ، مجاہدہ، عبادت و ریاضت اور ورع وغیرہ ایسے لوگوں کا دل ہر وقت اپنے رب تعالیٰ کی طرف متوجہ رہتا ہے ایسی ہی طرف مائل و راغب رہتا ہے جس کی یاد میں منہمک رہتا ہے خواہ مصائب و آلام کتنی ہی پریشان کیوں نہ کریں ان کے دل کی کیفیت نہیں بدلتی۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

مَنْ خَشِيَ الرَّخْضَ وَالْعُيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّوْثِقٍ (ن: ۳۳)

جو زمین سے بن دیکھے ڈرتا رہا اور ایسا دل لے کر آیا جو یاد الہی کی طرف متوجہ رہنے والا ہے

حدیث میں ہے:

ان الله لا ينظر الى صوركم والى اموالكم
ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم.

[بخاری و مشکوٰۃ، مطبوعہ جگ، پبلشرز لاہور]

۲۔ بَابُ بَيَانِ مَوْعِظَةِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۸۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ
عَلِيٍّ قَالَ مَا شَيْئًا قُلْنَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَكَيْتُهَا مِنْ خَيْرِ
مَقَامٍ خَفِيَ لَارِقٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا زَالَتِ الدُّنْيَا عَلَيْهِ كُذْرًا فَسَرَّةً خَفِيَ لَارِقُ
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا فَلَمَّا لَارِقُ
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا صَبَتْ عَلَيْهِ
صَبًا.

وَلَمْ يَسِرْ دُونَهُ صَبُّ الدُّنْيَا عَلَيْهِ صَبًا وَلَمْ يَسِرْ
مَا خَفِيَ أَلَمْ يُحَمَّدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا أَيُّهَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ.

حل لغات

”مَا خَفِيَ“ اس میں حرف ”ما“ نافیہ ہے اور ”خَفِيَ“ صیغہ جمع مکمل، فعل ماضی معروف ثانی، باب صَوْعٍ مُتَمَعٍّ سے ہے اس کا معنی ہے: میرا ہونا، پھٹ بھڑنا۔ ”مُقْتَسِبًا“ اس کا معنی ہے: مسلسل، لگاؤ، متواتر۔ ”لَارِقُ“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف، ثبوت، باب مفاصلہ سے ہے اس کا معنی ہے: جدا ہونا، الگ ہونا۔ ”صَبَّتْ“ صیغہ واحد مؤنث غائب، فعل ماضی مجہول، ثبوت، باب فَضْوٍ مُنْصَرِّسٍ سے ہے اس کا معنی ہے: پھانسا، اُٹھانا، اوپر سے نیچے ڈالنا۔

رسول اللہ ﷺ کی زندگی بہت سادہ تھی

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے نہ تو میز پر کھانا کھایا اور نہ چھوٹی پیالی میں اور نہ آپ کے لیے چپاتی (باریک روٹی) پکائی گئی۔ حضرت قتادہ سے کہا گیا کہ یہ حضرات کس چیز پر کھانا کھاتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ دسترخوانوں پر۔ [بخاری، مشکوٰۃ، کتاب الاطعمۃ، الفصل الاول]

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ میز پر کھانا کھانا تکبرین اور جہارین کا طریقہ ہے کہ وہ تکبر و غرور کی بناء پر میز پر کھانا کھاتے ہیں تاکہ انہیں کھانے کے آگے جھکانے نہ پڑے اور چھوٹی پیالی میں سامان وغیرہ کھانا بھی تکبروں کا طریقہ ہے تاکہ ان کے ساتھ کوئی دوسرا

یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نہ تو تمہاری صورتوں کو دیکھتا ہے اور نہ تمہارے اموال کو دیکھتا ہے بلکہ وہ تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال (کردار) کو دیکھتا ہے۔

نبی کریم ﷺ کی

گزر اوقات کا بیان

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم نے مسلسل تین دن اور تین رات تک کبھی پیٹ بھر کر روٹی نہیں کھائی یہاں تک کہ حضرت محمد ﷺ دنیا سے دارِ مفارقت دے گئے اور دنیا ہم پر ہمیشہ طغ اور تنگ رہی یہاں تک کہ حضرت محمد ﷺ دنیا سے جدا ہو گئے پھر جب آپ دنیا سے انتقال فرما گئے تو دنیا ہم پر کھوت سے بھادی گئی۔

اور ایک روایت میں ہے کہ دنیا ہم پر کھوت سے بھادی گئی۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آل محمد ﷺ نے متواتر تین دن تک گندم کی روٹی سے کبھی پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھایا۔

مسلم (۷۴۴) ترمذی (۲۳۵۸) ابن حبان (۶۳۴۶) مسند احمد (۹۶۰۹)

مثال نہ ہو یا پھر بخلیوں کا طریقہ ہے تاکہ کوئی دوسرا آدمی ساتھ نہ کھاسکے سارا سال ان کیلئے کھائیں 'سواس حدیث میں یہی بتایا گیا ہے کہ نبی کریم ﷺ منکبوں اور بخلیوں کے اس طریقہ پر ہرگز کھانا نہیں کھاتے تھے بلکہ آپ اور آپ کے صحابہ کرام کپڑے یا پھلے یا کھجور کے پتوں سے تیار کردہ چٹائی کے دسترو خالوں پر کھانا کھاتے تھے اور میز پر کھانا بدعت ہے مگر جائز ہے جبکہ زمین پر دسترو خال بچھا کر اس پر کھانا سنت ہے اور آپ کے لیے بھی چٹائی روٹی نہیں کھائی گئی بلکہ آپ کی روٹی قدرے موٹی اور ان چمبے آنے سے نکالی جاتی تھی۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۸ ص ۱۶۵-۱۶۳ مطبوعہ مکتبہ المدینہ پاکستان)

دراصل رسول اللہ ﷺ کی زندگی بہت سادہ تھی آپ کھانے پینے میں سادہ خوراک پسند فرماتے تھے لباس ہمیشہ سدا سادہ ہوتا تھا لیکن صفائی ستھرائی کا بہت خیال رکھتے تھے جہاں جگہ مل جاتی بیٹھ جاتے اور اس سلسلے میں زمین چٹائی یا فرش کی کوئی خصوصیت نہ تھی۔ اپنے گھر کے اکثر کام آپ خود کر لیتے 'موشیوں کو چارابھی ڈال دیتے تھے اونٹ کو اپنے ہاتھ سے ہانڈھ لیتے' بکری کا دودھ دودھ لیتے' خود بازار سے سودا خرید لاتے' چھوٹے بڑوں کو خوشام کرتے' بچوں سے نہایت نرمی و شفقت اور مہربانی کا سلوک فرماتے' ہر امیر اور غریب کی دعوت قبول کر لیتے' کپڑے کو خود پیوند لگا لیتے یہاں تک کہ اگر اپنی طین چھٹ جاتی تو اسے بھی خود کاٹھ لیتے تھے۔ خانہ کعبہ مسجد نبوی کی تعمیر اور جنگ خندق کے موقعوں پر خود معماروں اور مزدوروں کے ساتھ ہر قسم کا کام کرتے رہے' انظر فی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زندگی اس قدر سادہ تھی کہ ناواقف لوگ آپ کو پہچان نہیں سکتے تھے۔ آپ کے فقر و فناء کا یہ عالم تھا کہ برابر ایک ایک دو چرلہا روشن نہ ہوتا تھا صرف پانی اور کھجوروں پر گزارا ہوتا تھا۔ آپ نے عین دن تک حضور اکرم کی روٹی بھی نہیں کھائی۔ آپ اکثر کوئی روٹی تناول فرماتے تھے۔ اور آپ کا طریقہ عمل اختیاری تھا' انظر اری نہیں تھا کہ آپ کی امت کے غریب افراد آسانی سے آپ کے اسوۂ حسنہ پر عمل پیرا ہو سکیں اور کفایت شکاری کو اپنا سکیں۔

۳- بَابُ بَيَانِ أَحْسَنَ النَّاسِ بَلَاةً

حضرت اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بیماری کی عمارت کے لیے حاضر ہوئے جس کی آپ کو کفایت تھی سو آپ اس وقت (کوئٹہ کے علاوہ قطوان کی تیار کردہ) قطوانیہ کھردری چادر پر لیٹے ہوئے تھے اور آپ نے اس وقت ایک ایسا ٹکیر لگا رکھا تھا جس کا ظاہر اون کا تھا اور اس کے اندر اور خالی گھاس بھری ہوئی تھی' حضرت عمر نے (یہ حالت دیکھ کر) عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے ناں باپ آپ پر قربان ہوں! اس کی اور قیر تو رہیم پر آم کرتے ہیں آپ نے فرمایا: اسے مرا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ ان کے لیے کافی دنیا ہے اور تمہارے لیے کافی آخرت ہے' پھر حضرت عمر نے آپ کے جسم کو چھوا تو آپ اس وقت سخت بخار میں مبتلا تھے' حضرت عمر نے عرض کیا: آپ کو بھی اس طرح بخار ہوتا ہے' حالانکہ آپ تو اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ ہیں سو آپ نے فرمایا کہ اس امت میں سب سے زیادہ تکلیف اور آزمائش اس کے نبی کی ہوگی پھر

۴۸۳- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ
الْاَسْوَدِ اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِمَاوٍ خَشَاكَهَا لَوْذًا وَهُوَ
مُضْطَجِعٌ عَلَى بَيْتٍ فِي فُتُوْزٍ اَيْتُهُ وَوَرَقَةً بَيْنَ صُوفٍ
عَشْوَمًا اِذْ يَخْرُجُ لِقَاءَ أَبِي اَنَّثَ وَابْنِي يَازَسُوْنَ اللّٰهُ
يَكْسِرُ لِيْ وَلَقَبَسُوْا عَلَيَّ الْاَيْتِيْنَاج فَقَالَ يَا عُمَرُ اَمَّا
فَرَضِيْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَكُمُ الْاٰخِرَةُ ثُمَّ اِنْ
عُمَرَ مَشَى لَوْذًا وَهُوَ فِيْ جِلْدَةِ الْحُمَى فَقَالَ تَعْمُ
طَحْنًا وَاَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ اِنْ اَحْسَنَ طَلِيْهِ الْاَمَّةُ بَلَاةً نَبِيُّهَا ثُمَّ الْخَيْرُ ثُمَّ
الْغَيْرُ وَكَذَلِكَ كَانَتْ الْاَنْبِيَاءُ قَبْلَكَمْ وَالْاَمَمُ.

بخاری (۴۹۱۳) مسلم (۳۶۹۱) ترمذی (۲۴۶۱)

ابن حبان (۶۳۶۲) ترمذی (۲۳۹۸)

اس کے بعد سب سے بہترین لوگوں کی پھر اس کے بعد سب سے بہترین لوگوں کی تکلیف و آزمائش بہت سخت ہوگی اور تم سے پہلے دیگر انبیائے کرام علیہم السلام اور ان کی امتیں بھی اسی طرح (سخت تکلیف و امتحان میں آزمائی گئی) تھیں۔

حل لغات

”شکاک“ اس کا معنی ہے: بیماری، عنت و مشقت۔ ”جہاد“ اس کا معنی ہے: کھردری چارونچہ، جو غزوہ راز کوٹ۔ ”فعلواہینہ“ کونہ کے ایک موضع قطوان کی طرف منسوب ہے۔ ”فسس“ اس میں ”فسس“ مفید و احداثہ کرنا، فعل ماضی معروف مثبت، باب صوغ، منفع سے ہے اس کے آخر میں ضمیر واحد مذکر فاعل مفعول یہ ہے اور اس کا معنی ہے: چھوڑنا۔ ”نعم“ مفید و احداثہ کرنا، حاضر فعل مضارع مجہول مثبت، باب نصر، ینصرون سے ہے اس کا معنی ہے: بخار میں جھکا کرنا، گرم کرنا۔ ”الخصمیر“ شیری کی جگ ہے، یہ معنی بہترین لوگ۔

رسول اللہ ﷺ کے اختیاری فقر کی جھلک

حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ

اما کان فرائ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

جس بستر پر رسول اللہ ﷺ سوتے تھے وہ صرف چوڑے کا ہوتا تھا جس میں کھجور کے درخت کی چھال بھری ہوئی تھی۔

وسلم بیدام علیہ من اہم حشوة لہ۔

رسول اللہ ﷺ نرم و گداز بستر کو پسند نہیں فرماتے تھے چونکہ آپ نے اپنی امت کو مہمات و ریاضت، زہد و تقویٰ، عنت و جدوجہد اور مسلسل تبلیغ اسلام کی راہ میں مشقت اٹھانے اور ہر وقت خدمت خلق کرنے کی تعلیم دی تھی۔ اس لیے آپ نے خود بھی پیش و آرام اور عجم و آسائش سے پرہیز فرمایا تھا یہاں تک کہ نیند بھی سخت بستر پر فرماتے اور آرام وہ گدیوں اور لحاف پر سونا پسند نہ فرماتے۔ امام بخاری نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی ہے کہ میرے پاس انصار کی ایک عورت آئی اور اس نے رسول اللہ ﷺ کا بستر دیکھا جو کہ چڑا کوڑھرا کر کے بچھا رکھا تھا ”فبعث الی بغراض حشوة صوف“ وہ عورت گئی اور اس نے روٹی سے بھری ہوئی توفک (لحاف یا گدی) رسول اللہ ﷺ کے لیے میرے پاس بھیج دیا جب رسول اللہ تشریف لائے اور اس کو دیکھا تو فرمایا: اے عائشہ! یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ انصار کی عورت نے آپ کا بستر دیکھا تو گھر جا کر آپ کے لیے روٹی سے بھرا ہوا گدھا بھیج دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسے عائشہ! یہ اسے واپس کر دو۔ ”واللہ لو شئت اجری اللہ معی جبال الذهب والفضة“ (آپ نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ کی قسم! اگر میں چاہوں تو اللہ جل جلالہ میرے ساتھ سونے اور چاندی کے پہاڑوں کا رومے یعنی میں خوب آرام میں اور عجم کی زندگی بسر کروں مگر میں تو راحت و آسائش کے ہر قسم کے سامان کو بچھ بھٹتا ہوں اور درحقیقت راحت اور آرام تو وہ ہے جو آخرت میں نصیب ہو چنانچہ امام احمد اور ابوداؤد طحاوی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے۔ ”فانور لی جنبہ“ آپ کے جسم پر اس پورے کے نشان پڑے ہوئے تھے عرض کیا کیا کر کیا ہم آپ کے لیے کوئی نرم بستر نہ لائیں تو ارشاد فرمایا:

ما لی وللدنیا اما انا والدنیا کواکب استظل
جورائے میں کی درخت کے نیچے ذرا آرام سے کیا کام میری مثال تو مسافر کی طرح ہے
نحت شجرة ثم راح وتوکھا۔

جانب روانہ ہو جائے۔

وسائل الوصول ابی شامک الرسول میں علامہ یوسف البھائی 'امیر المؤمنین سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے نقل فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ اس وقت چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے جسم پر بورے کے نشان نظر آرہے تھے۔ مجرہ کی یہ حالت تھی کہ ایک طرف تھوڑے سے خوڑے ہوئے تھے۔ دیوار پر کھال لگی ہوئی تھی (نماز پڑھنے کے لیے) میں نے یہ حال دیکھا تو میرے آنسو ٹپک آئے۔ آپ نے فرمایا: اے ابن خطاب! کیوں روتے ہو؟ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے محرم نبی! میں اب بھی دروڑوں اس چٹائی نے آپ کے جسم پر نشان ڈال دیئے ہیں۔ مفتوحہ علاقوں سے جو مال و دولت آ رہی ہے کیا اس میں آپ کا حصہ نہیں؟ دوسری طرف یہ قیصر و کسری ہیں جو دنیا کی بے اعتدال نعمتوں میں کھیل رہے ہیں اور آپ اللہ کے نبی و رسول اور محبوب ہیں پھر بھی اس شگفتگی میں گزر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اے ابن خطاب! کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ آخرت کی ابدی نعمتیں ہمارے لیے ہوں اور دنیا کی چند روزہ آسائشیں انہیں دے دی جائیں۔ یہ تو وہ لوگ ہیں جنہیں یہی کچھ آسائشیں دے کر بہلا دیا گیا ہے جن کی مدت بہت مختصر ہے اور ہم وہ لوگ ہیں جو آخرت میں ایسی نعمتوں سے نوازے جائیں گے جو کسی قسم نہ ہوگی۔

[وسائل الوصول جرم ۶۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ص ۱۰۸]

شرح السنہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا ہے:

یورکب الحمار العری وحبیب دعوة الملوک
وہنام علی الارض وحبلس علی الارض ویاکل
علی الارض۔

[انوار پیر شرح البخاری ج ۱ ص ۳۲۳-۳۲۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، ص ۱۰۸]

یاد رہے کہ مصائب و آلام اور تکالیف و شدائد میں مبتلا ہونے پر عام مسلمانوں کے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں اور انہیں اجر و ثواب دیا جاتا ہے جبکہ انبیاء کرام علیہم السلام اور مہتممین و صالحین کو کئی گنا زیادہ اجر و ثواب ملتا ہے اور ان کے گناہات بخند ہوتے ہیں۔

اللہ کے نام سے شروع کرو امیران! نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۲۸۔ کتاب الجنایات

۱۔ بابُ حُصُولِ الْجَنَّةِ

مِنْ غَفْوِ ذَمِّ الْمُسْلِمِ

۴۸۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ غَفَا عَنْ ذَمِّ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَرَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کسی مسلمان کا خون معاف کر دیا تو اس کا اجر و ثواب صرف جنت ہے۔

کنز العمال (۳۹۸۵۴) الجواد (۴۴۹۷) نسائی (۴۷۸۷) ابن ماجہ (۳۶۹۲)

حل لغات

”غفا“ یہ میثقہ واحد مذکر ماقب فعل ماضی معروف مثبت باب نصر نصر سے ہے اس کا معنی ہے: معاف کرنا، دگرز کرنا۔

معاف کرنے عبادت کی مشقت پر صبر کرنے اور اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کرنے کا انعام

حضرت علی بن الحسین زین العابدین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک منادی غدا کرے گا کہ اہل فضل کھڑے ہو جائیں پھر کچھ لوگ کھڑے ہوں گے ان سے کہا جائے گا تم جنت کی طرف چلے جاؤ راستہ میں ان سے فرشتے ملیں گے اور کہیں گے تم کہاں جا رہے ہو؟ وہ کہیں گے جنت کی طرف فرشتے کہیں گے حساب سے پہلے؟ وہ کہیں گے ہاں! فرشتے پوچھیں گے تم کون ہو؟ وہ کہیں گے ہم اہل فضل ہیں فرشتے پوچھیں گے تمہاری کیا فضیلت ہے؟ وہ کہیں گے جب کوئی ہم سے جا ملانہ بات کرتا تو ہم بردباری سے کام لیتے اور جب کوئی ہم پر ظلم و ستم کرتا تو ہم معاف کر دیتے اور جب کوئی ہمارے ساتھ زیادتی کرتا تو ہم درگزر سے کام لیتے اور معاف کر دیتے۔ فرشتے کہیں گے تم جنت میں داخل ہو جاؤ، نیک کام کرنے والوں کے لیے کیا خوب اجر و ثواب ہے پھر ایک منادی غدا کرے گا کہ صبر کرنے والے کھڑے ہو جائیں پھر کچھ لوگ کھڑے ہوں گے ان سے کہا جائے گا کہ تم جنت کی طرف چلے جاؤ راستہ میں ان کو فرشتے ملیں گے ان سے بھی اسی طرح مکالمہ ہوگا وہ کہیں گے ہم اہل صبر ہیں فرشتے پوچھیں گے تم نے کس چیز پر صبر کیا؟ وہ کہیں گے ہم نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی مشقت پر صبر کیا اور ہم صبر کرنے کے اللہ تعالیٰ کی محبت و نافرمانی سے بچے رہے فرشتے کہیں گے تم جنت میں داخل ہو جاؤ، نیک کام کرنے والوں کا کیا خوب اجر و ثواب ہے پھر ایک منادی غدا کرے گا کہ اللہ تعالیٰ کے گھر کے پڑوسی کھڑے ہو جائیں پھر کچھ لوگ کھڑے ہوں گے اور وہ بہت کم لوگ ہوں گے ان سے کہا جائے گا کہ تم جنت کی طرف چلے جاؤ راستہ میں ان کو فرشتے ملیں گے اور ان سے بھی اسی طرح مکالمہ ہوگا کہ فرشتے پوچھیں گے تم کس سبب سے اللہ تعالیٰ کے پڑوسی بنے؟ وہ کہیں گے ہم اللہ عز و جل کی رضا کے لیے لوگوں سے ملتے تھے ہم اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے مجلس میں شریک ہوتے تھے اور ہم اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے خرچ کرتے تھے فرشتے کہیں گے تم جنت میں داخل ہو جاؤ، پس نیک عمل کرنے والوں کا کیا خوب اجر و ثواب ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (قیامت کے دن) ایک منادی دو بار غدا کرے گا کہ جس شخص کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے لئے کم ہے وہ جنت میں داخل ہو جائے تو جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو معاف کر دیا ہوگا وہ آخر کرکڑا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ.

(التحریر: ۴۰) تعالیٰ کے لئے کم ہے۔

[تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: تفسیر تاج القرآن ج ۱۰ ص ۶۲۳-۶۲۴ مطبوعہ طبعہ یک سالہ اردو بازار لاہور]

اہل کتاب کی دیت (خون بہا) کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: یہودی اور نصرانی کی دیت (خون بہا) مسلمان کی دیت کے برابر ہے۔

۲۔ بَابُ دِيَّةِ أَهْلِ الْكِتَابِ

۴۸۵۔ اَهُوَ حَنِيفَةٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ دِيَّةَ الْيَهُودِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ بِدِيَّةِ الْمُسْلِمِ.

دیت کا معنی اور اس کے احکام

دو مال جو مقتول کے ورثہ کو مقتول کی جان کے عوض میں دیا جاتا ہے اس کو دیت کہتے ہیں اگر مسلمان مقتول کے قرابت دار کافر

ہوں تو ان کو دیت نہیں دی جائے گی کیونکہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا مسلمان متوفی کے جو وارث مسلمان ہوں ان کو دیت ادا کی جائے گی۔ علامہ فیروز آبادی متوفی ۸۱۷ھ نے لکھا ہے کہ دیت کا معنی ہے: مقتول کا حق۔ [الفتاویٰ ج ۳ ص ۷۹] اور اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کہ کسی مسلمان یا ذی کو ناحق قتل کرنے یا اس کے کسی عضو کو ناحق تلف کرنے کی وجہ سے جو شرعاً مال یا تادان لازم آتا ہے اس کو دیت کہتے ہیں اور بعض اوقات جان کے تادان کو دیت اور عضو کے تادان کو ارش کہتے ہیں۔

[ماخوذ از: تجرید انوار القرآن ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ فرید ہک سال کاہور]

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ امام طبرانی نے اوسط میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس حدیث کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ "دمۃ الدمیۃ حبۃ المسلم" یعنی ذمی کی وہی دیت ہے جو مسلمان کی دیت ہے لیکن یہ اس حدیث کے معارض ہے جسے ابو داؤد نے حضرت ابن عمر سے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ معاہدہ کی دیت آزاد کی دیت کا نصف ہے اور سنن ترمذی میں ہے کہ کافر کی دیت مسلم کی دیت کا نصف ہے۔ اور علماء دین کا اتفاق ہے کہ آزاد مسلمان مرد کی دیت معاہدہ قاتل کے مال میں مواضعت ہے جب دیت پر صلح ہو پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ دیت نقد ادا ہوگی یا مہلت کے ساتھ سو امان مالک امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا: یہ دیت نقد ادا کرنا ہوگی اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: یہ دیت مہلت کے ساتھ تین سال میں ادا کی جائے گی۔ اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ کی دیت میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ان کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے خواہ قصداً قتل ہو یا غلطی سے ہو اور امام احمد نے فرمایا: اگر یہودی یا نصرانی نے معاہدہ کیا ہو اسے اور اسے کسی مسلمان نے قصداً قتل کر دیا تو اس کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہوگی اور اگر اسے غلطی سے قتل کیا گیا تو دو روایتیں ہیں ایک روایت میں مسلمان کی دیت کا نصف ہوگا اور دوسری نے اسی کو اختیار کیا ہے اور امام احمد کی دوسری روایت میں ہے کہ مسلمان کی دیت کا ایک چہائی ہوگی اور قرآن مجید کا ظاہر امام ابو حنیفہ کے قول کے موافق ہے کیونکہ قرآن نے مسلمان اور کافر کے بارے میں قصداً اور غلطی سے قتل ہونے میں فرق نہیں کیا۔ واللہ اعلم بالصواب

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۰۹-۲۰۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

امام ذہری نے یہ حدیث حضرت سعید بن مسیب کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی ہے اور یہ حدیث صحیح ہے بلکہ اس میں اور جب امام اعظم ابو حنیفہ کو یہ صحیح ترین بلکہ اس حدیث صحیح مکی تو ان کے لیے کیے ممکن ہے کہ وہ اس کی مخالفت کریں اور اس حدیث سے امام مالک اور امام شافعی کے مذہب کی تردید ہو جاتی ہے کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے کم ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ ہر صاحب عہد کی دیت اس کے عہد کے دوران ایک ہزار دینار ہے (امام اعظم کا بھی یہی موقف ہے)۔ علامہ بخاری نے بتایا ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو مراسل میں بیان کیا ہے کہ حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر صاحب عہد کی دیت اس عہد کے دوران ایک ہزار دینار ہے اور امام شافعی نے اپنی مسند میں اس حدیث کو حضرت سعید بن مسیب پر موقوف قرار دیا ہے۔

امام محمد بن حسن شیبانی نے حضرت سعید بن مسیب سے یہ روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر ذمی عہد کی دیت اس کے عہد کے دوران ایک ہزار دینار ہے اور سب کا اتفاق ہے کہ حضرت سعید بن مسیب کی مراسل مقبول ہیں اور اسی طرح موقوف حدیث مرفوع حدیث کے حکم میں ہے کیونکہ یہ حدیث قیاس کے مخالف ہے کہ اس میں مماثلت کا ظہور نہیں نیز ہمارے مذہب میں احتیاط پر عمل کیا جاتا ہے جیسا کہ عام مسائل میں ہمارے امام ابو حنیفہ کا طریقہ ہے۔

[تحسین النظام فی شرح مسند الامام حاشیہ: ۳ ص ۲۱۷، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

امام ابو یوسف یعقوب بن ابی ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ روایت کرتے ہیں: ابراہیم غصی نے کہا: ذمی مرد کی دیت آزاد مسلمان کی دیت کے برابر ہے۔ [کتاب الآزار: ۹۶۹]

زہری نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اہل ذمہ کی دیت آزاد مسلمان کے برابر ہے۔

[کتاب التَّائِبِينَ: ٩٤٢]

امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ روایت کرتے ہیں:

ابوالیثم روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ نبی کی دیت آزاد مسلمان کے برابر ہے۔ [کتاب التاج: ۵۸۷]

زہری بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے نصرانی کی دیت اور یہودی کی دیت کو آزاد مسلمان کے برابر قرار دیا۔ امام محمدؒ نے کہا: ہمارا اسی حدیث پر عمل ہے اور ابی بنی امام ابو حنیفہؒ کی تحفہ کا قول ہے۔ (کتاب الآذان: ۵۸۹)

امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۲۰ھ روایت کرتے ہیں:

امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۶۰ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اوی کی دیت مسلم کی دیت کے مثل ہے۔

[المعالم المظفرة: ٤٩٥]

اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابوکرز عقیف ہے لیکن باقی احادیث اور آثار صحیحہ امام اعظم رحمہ اللہ کے موقف پر قوی دلیل ہیں اور بخاری قرآن بھی آپ کے موقف پر دلیل ہے کیونکہ قرآن مجید نے مسلمانوں کو کفر کی وجہ سے حد اور عیب خطا میں کوئی فرق نہیں کیا۔

[ماخوذ از تفسیر جهان القرآن ج ۲ ص ۶۱ مطبوعہ نریج بک شالہ کراچی]

٣- بَابُ وَقْتِ الْقِصَاصِ

مِنْ الْجَوَّاحِ

۴۸۶- اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْتَفَادُ
مِنْ الْمَجْرَاحِ شَيْءٌ قَبْلَهُ. (مسندہ ۷۰۳۴)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
زخموں میں تعاصم میں لیا جائے گا یہاں تک کہ زخم درست ہو جائے۔

وَتَذَانَةٌ إِلَّا مَنْ آتَاهَا مِنْ حَقِّهَا وَأَذَى الْوَلَدِ عَلَيْهِ
وَأَتَى ذَلِكَ.

وَلَيْسَ ذَوَاتُهُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي عَسَالٍ
عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْإِمَارَةُ أَمَانَةٌ وَجَبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِعِزِّي
وَتَذَانَةٌ إِلَّا مَنْ آتَاهَا مِنْ حَقِّهَا وَأَذَى الْوَلَدِ عَلَيْهِ
وَأَتَى ذَلِكَ يَا أَبَا ذَرٍّ. مسلم (۴۷۱۹) سند احمد (۲۱۸۴۵)

حل لغات

”الْإِمَارَةُ“ اس سے مراد حکومت، عہدہ سرداری، منصب ہے۔ ”عِزِّي“ اس کا معنی ہے: ذلت، رسوائی۔ ”تَذَانَةٌ“ اس کا معنی ہے: شرمندگی۔

حکومت و قضاہ اہم ذمہ داری اور امانت ہے

علامہ ملا علی قاری اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”الامارة امانة“ کا مطلب ہے کہ حکومت و سرداری بہت بڑی ذمہ داری ہے کیونکہ حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں اس کے ساتھ متعلق ہیں ایک طرف اسلامی حدود و قوانین کے مکمل نفاذ و اجراء کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے تو دوسری طرف بندوں کے حقوق کا مکمل تحفظ اور ان میں عدل و انصاف قائم کرنے کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے سو اس لیے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَلْفَقْنَ بَيْنَهَا وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (الاحزاب: ۷۲)

پڑھنے والا بڑا نادان ہے

میں امانت سے یہی حکومت و سرداری کی ذمہ داری پوری کرنا مراد ہوا اور اس کی تائید نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فرمان سے ہوتی ہے کہ ”مَلِكُكُمْ رَاجِعٌ وَمَلِكُكُمْ مَسْتَوْفٍ عَنْ رِجْعِيهِ“ یعنی تم میں سے ہر ایک نگہبان ہے اور ہر ایک سے اس کی رعیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

ہاں البتہ حکمرانوں اور نگہبانوں کے مراتب مختلف ہیں۔ (شرح مسند امام اعظم ص ۳۲۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)
اس حدیث میں لفظ ”رَاجِعٌ“ داعی استعمال کیا گیا ہے جس کا لفظی معنی ہے: چرواہا جو بھیڑ بکریاں چراتا ہے اور ان کی دیکھ بھال کرتا ہے سو جس طرح چرواہا اپنے ریوڑ کا رکھوالا اور نگہبان ہے اسی طرح ہر شخص اپنے زیر اثر لوگوں کا نگہبان اور ذمہ دار ہے جن کے بارے میں وہ جواب دہ ہے قیامت کے روز ہر شخص اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی رعیت اور اپنے ماتحت لوگوں کے بارے میں جواب دہ ہو گا مثلاً والد اپنے خاندان اور اولاد کے لیے ذمہ دار ہے قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس سے پوچھے گا کہ تم نے اپنے خاندان اور اولاد کو اسلام کی راہ پر چلایا تھا یا شیطان کے راستے پر؟ اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کیسی کی؟ انہیں حلال روزی کھلائی یا حرام؟ اسی طرح شوہر اپنی بیوی کا ذمہ دار ہے اللہ تعالیٰ اس سے پوچھے گا کہ تو نے اپنی بیوی کا حق کیسے ادا کیا؟ اسے شرعی احکامات کا پابند بنایا یا اسے شرعاً مہار

کی طرح چھوڑ دیا تھا؟ اس سے پردے اور شرم و حیا کی پابندی کہاں تک کرائی؟ اسی طرح بڑا بھائی اپنے بہن بھائیوں کا ذمہ دار ہے کہ وہ انہیں غلط راستے پر نہ چلنے دے، آج کل عورتوں میں جس قدر وسیع پیمانے پر بے پردگی دیکھنے میں آ رہی ہے اس کی ذمہ داری براہ راست والدین، شوہر بھائیوں اور دیگر اعزاء و اقارب پر عائد ہوتی ہے اگر یہ لوگ اپنی ذمہ داری کو سمجھیں اور محسوس کریں تو اس قسم کی بے راہ روی کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔

ہر جگہ کا انصر اپنے جگہ کا ذمہ دار ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس سے اس کے جگہ کا حساب لے گا، ڈپٹی کمشنر اپنے ضلع کا کمشنر اپنی کمشنری کا، گورنر اپنے صوبے کا، وزیر اپنے جگہ کا اور ملک کا صدر پورے ملک کا ذمہ دار ہے۔ گویا جوں جوں دائرہ اثر بڑھتا جائے گا اسی قدر ذمہ داری میں اضافہ ہوتا جائے گا، بہر حال اگر ہر فرد اپنی ذمہ داری کو محسوس کرے اور اسے صحیح طور پر سر انجام دے تو معاشرہ صحیح بنیادوں پر استوار ہو سکتا ہے اور پورا ملک امن و سلامتی کا گہوارہ بن سکتا ہے۔

- (۱) امام بخاری امام احمد اور امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: بے شک تم غلط رہب الامارۃ و حکومت اور سرداری کی خواہش کرو گے حالانکہ وہ قیامت کے روز عداوت و شرمندگی کا باعث ہوگی۔
- (۲) طبرانی اور بزار نے صحیح سند کے ساتھ حضرت عوف بن مالک سے روایت کیا ہے کہ حکومت و سرداری کا پہلا وہاں ملامت ہے دوسرا عداوت ہے اور تیسرا قیامت کے روز عذاب ہے، ماسوا اس شخص کے جس نے اپنے دور حکومت میں عدل و انصاف کو قائم رکھا۔

(۳) نیز طبرانی نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: حکومت و سرداری اس شخص کے لیے بہت اچھی چیز ہے جس نے اس کو حق کے ساتھ لیا اور اس کی ذمہ داریوں کو پورا کیا اور یہ حکومت و سرداری اس شخص کے لیے بہت بُری چیز ہے جس نے اس کو ناحق طریقہ (ظلم و دھاندلی) سے لیا کیونکہ یہ چیز قیامت کے دن اس کے لیے حسرت و ناسوس اور عداوت و شرمندگی کا باعث ہوگی۔

(۴) امام مسلم نے حضرت ابو ذر غفاری سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ جان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مجھے کسی علاقہ کا حاکم کیوں نہیں بناتے؟ آپ نے اپنا ہاتھ میرے کندھوں پر رکھا، پھر فرمایا: اے ابو ذر! بے شک تم ضعیف و کمزور آدمی ہو اور حکومت و سرداری قیامت کے دن ذلت و رسوائی اور عداوت و شرمندگی کا باعث ہوگی، مگر اے اس آدمی کے جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور اس کی ذمہ داریوں کو پورا کیا۔

(۵) ابوالقاسم بن بشر نے اپنی امالی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جو شخص میری امت کے معاملات کو چلانے کے لیے حکمران بنا، اسے قیامت کے روز ملے صراط پر کھڑا کیا جائے گا اور فرشتے اعمال ناموں کے صفحے کھولیں گے، سو اگر وہ شخص عادل ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے سب اسے نجات دے دے گا اور اگر وہ ظالم ہو تو اس کے اعضاء تو ذکر الگ الگ کیے جائیں گے، یہاں تک کہ اس کے اعضاء میں سے ہر دو اعضاء کے درمیان سو سال کی مسافت کا فاصلہ ہوگا، پھر اسے دوزخ کی آگ میں ڈال دیا جائے گا۔

(۶) الخطیب نے اپنی تاریخ میں حضرت عبدالرحمن بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جس حاکم و سردار نے اپنی رعایا سے حکومت و سرداری طلب کی، پھر اس نے اپنی رعایا کے ساتھ صحیح و خیر خواہی اور امانت و دیانت کا برتاؤ نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ اس پر اپنی رحمت کو ٹھک کر دے گا حالانکہ اس کی رحمت ہر چیز کو محیط ہے۔

[تسبیح النہام فی شرح منہاج الامام حاشیہ: ۳۰ ص ۲۱۹ مطبوعہ مکتبہ رضائیہ لاہور]

قیامت کے دن عادل بادشاہ سب سے

زیادہ بلند درجہ پر فائز ہوگا

۴۸۸- اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي مَسْجِدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَرْفَعُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْعَادِلُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک قیامت کے دن تمام لوگوں سے زیادہ بلند درجہ پر عادل بادشاہ فائز ہوگا۔

ترمذی (۱۳۲۹) مسند احمد (۱۱۱۹۰) شعب اللہبی (۲۳۶۶) سنن ابی بکر بن اللہبی (۱۹۹۵)

عادل بادشاہ کی فضیلت

عادل بادشاہ کا درجہ اس لیے سب سے زیادہ بلند ہوگا کہ اس نے دنیا میں اپنی ذات کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے حق (عدل و انصاف کی ذمہ داری) کو پورا کیا اور اس کی مخلوق میں عدل و انصاف قائم کر کے ان کے حقوق کو بھی پورا کیا۔

(۱) امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو اسحاق کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث بیان کی ہے کہ تمہیں قسم کے آدمی ہیں جن کی دعا روز قیامت کی جاتی: (۱) عادل و منصف بادشاہ (۲) روزہ دار جب روزہ افطار کرتا ہے (۳) اور مظلوم کی دعا۔

(۲) امام حاکم اور دیلمی کی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ تین آدمیوں کو اللہ تعالیٰ اس دن اپنا سایہ عطاء فرمائے گا جس دن اس کے سایہ کے علاوہ کسی کا سایہ نہیں ہوگا: (۱) امانت دار تاجر (۲) احتمال کی راہ پر چلنے والا عادل بادشاہ (۳) اور دن کو نماز کے لیے) سورج کا خیال رکھنے والا۔

(۳) امام احمد ترمذی اور بیہقی کی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں ہے کہ قیامت کے روز نشست کے اعتبار سے تمام لوگوں میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ محبوب و مقرب عادل بادشاہ ہوگا اور قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام لوگوں میں سب سے زیادہ مغفوس اور سب سے زیادہ سخت عذاب پانے والا ظالم بادشاہ ہوگا۔

[شرح منہاج امام اعظم لعلی قاری ص ۲۹ مطبوعہ دارالکتب احلیہ بیروت]

قاضیوں کی تین اقسام ہیں

حضرت ابن بربہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قاضیوں (بجوں) کی تین قسمیں ہیں: دو دوزخی ہیں اور (ایک) قاضی وہ ہے جو قرآن و سنت کے علم کے بغیر فیصلے کرتا ہے اور (ناحق فیصلہ کر کے) ایک کا مال دوسرے کو کھاتا ہے اور (دوسرا) قاضی وہ ہے جو اپنے علم پر عمل کرنے کو ترک کر دیتا ہے اور غلط و ناحق فیصلے کرتا ہے سو یہ دونوں دوزخ میں جائیں گے اور (تیسرا) قاضی وہ ہے جو کتاب اللہ (قرآن و سنت) کے مطابق فیصلے کرتا ہے سو یہ قاضی جنت میں جائے گا۔

۳- بَابُ الْقَضَاءِ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ

۴۸۹- اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُسَيْبٍ عَنْ أَبِي قَاتِبٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ قَاضِيَانِ فِي النَّارِ وَقَاضٍ يَقْضِي فِي النَّاسِ بَيْنَهُمَا عِلْمٌ وَتَوَكُّلٌ يَنْصَحُهُمَا مَالٌ بَعْضُهُمْ يَقْضِي وَيُقَاضَى وَبَعْضُهُمْ يَقْضِي وَيُقَاضَى فَهَٰذَا فِي النَّارِ وَقَاضٍ يَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ.

ترمذی (۱۳۲۳) ابوداؤد (۳۵۷۳) ابن ماجہ (۲۳۱۵) گ۔

حل لغات

”الْفَضَاءُ“ یہ قاضی کی جمع کسر ہے اس کا معنی ہے: مقدمات کا فیصلہ کرنے والا جج۔ ”مَوْكِلٌ“ یہ میسرہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: کھانا۔

منصب قضاء کی اہمیت

اکثر علماء اور متعلمین نے منصب قضاء سے احتراز کو بیان کرنے میں بہت مبالغہ کیا ہے اور منصب قضاء سے اعراض اور فرار کی بہت فضیلت بیان کی ہے حتیٰ کہ بہت سے فقہاء اور صالحین کے دماغوں میں یہ بات بیٹھ گئی ہے کہ جس نے منصب قضاء کو قبول کر لیا اس کا دین خطرہ میں پڑ گیا اور اس نے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال لیا یہ بات بالکل غلط ہے اور اس سے رجوع اور توبہ کرنا واجب ہے بلکہ اس عظیم منصب کی تعظیم کرنا ضروری ہے انبیائے کرام رضی اللہ عنہم کی بیعت کے مقاصد میں سے ایک مقصد یہ بھی ہے کہ مظلوم تک اس کا حق پہنچایا جائے اللہ تعالیٰ کی حدود کو نافذ و قائم جائے اور عدل و انصاف کو پھیلایا جائے اور اسے عام کیا جائے تاکہ ظلم و ستم کا خاتمہ کیا جائے اور اس عدل و انصاف کی وجہ سے ہی زمین و آسمان قائم ہیں قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں قضاء کی بہت فضیلت بیان کی گئی ہے (جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں) اور جن احادیث میں قاضیوں پر وعید کا ذکر ہے وہ ظالم اور جاہل قاضیوں کے حقیقی ہیں اور جس حدیث میں ہے کہ جس شخص کو قاضی بنادیا گیا اس کو بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔ (ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ ترمذی وغیرہ) بعض علماء نے کہا: اس حدیث میں منصب قضاء کو قبول کرنے سے اجتناب اور احتراز کی ہدایت دی گئی ہے۔ اور بعض اہل علم نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث منصب قضاء کی فضیلت ہے اور رحمت کی دلیل ہے کیونکہ جو شخص منصب قضاء قبول کرتا ہے وہ اپنے نفس اور اپنی خواہشات کے خلاف جہاد کرتا ہے اور جو شخص حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کرتا ہے وہ گویا راہ حق میں بغیر چھری کے ذبح کر دیا جاتا ہے کیونکہ جو شخص حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کرتا ہے تو اہل ہوا اور باطل پرست اس کے دشمن ہو جاتے ہیں ابھی قاضی کا فیصلہ کسی بہت مال دار اور صاحب اثر و رسوخ کے خلاف ہوتا ہے اور کبھی اس کا فیصلہ حکومت و ملت کے خلاف ہوتا ہے اور ان کے خلاف فیصلہ کرنا اپنی جان مال اور عزت کو خطرہ میں ڈالنا ہے اور انکاروں سے کھینا ہے پس قاضی حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کر کے راہ حق میں ذبح ہو کر شہداء کے ساتھ واصل ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت علی بن ابی طالبؓ حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت معقل بن یشیعہؓ کو قاضی مقرر فرمایا لہذا قضاء سے بچنے کے بارے میں جو احادیث ہیں وہ ظالمانہ جہالانہ فیصلے اور غرضائش نفس کی پیروی کرنے والوں کے بارے میں ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قاضیوں کی تین تہیں ہیں: دو قسم کے قاضی جہنم میں جائیں گے اور ایک قاضی جنت میں جائے گا جو قاضی حق کے مطابق فیصلہ کرے گا وہ جنت میں جائے گا اور جو قاضی جہالت سے فیصلہ کرے گا اور اہل علم سے پوچھنے میں عار محسوس کرے گا وہ جہنم میں جائے گا۔ یہ حدیث ظالم اور جاہل قاضی کے متعلق ہے لیکن جو شخص حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کرنے کی کوشش کرے اور کوشش کے باوجود اس کو فیصلہ میں خطاء اور غلطی لاحق ہو جائے تو وہ مجرم نہیں ہے بلکہ اس کو بھی اپنی کوشش کرنے کا ایک اجر ملے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِذَا حَكَمَ أَحَدُكُمْ لِمَا بَيْنَهُمْ مِنْ أَصَابَ لَكَ أَجْرًا وَإِذَا حَكَمَ لِمَا بَيْنَهُمْ مِنْ أَصَابَ لَكَ أَجْرًا
[صحیح مسلم کتاب الاقارب رقم الحدیث: ۴۳۷۳]
جب حاکم اجتہاد سے فیصلہ کرے اور وہ فیصلہ (عند اللہ) صحیح ہو تو اس کو دو اجر ملتے ہیں اور اگر وہ اجتہاد سے فیصلہ کرے اور وہ فیصلہ (عند اللہ) غلط ہو تو اس کو ایک اجر ملتا ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں ہے:

وَقَاوُذٌ وَسُلَيْمَنُ إِذْ يَخْتَصِمُونَ فِي الْعَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ عَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِمَكْرِهِمْ شَهِيدِينَ ۝ فَهَمَّ بِهَا سُلَيْمَنُ ۖ وَكَلَّمَآ آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ (الانبياء: ۷۸-۷۹)

اور (اسے محبوب! یاد کیجئے) داؤد اور سلیمان جب دونوں ایک کھیت کے متعلق فیصلہ کر رہے تھے جبکہ ایک قوم کی بکریاں رات کے وقت اس میں چرنے چھوٹ گئیں اور ہم ان کے فیصلہ کے شاہد تھے ۝ سو ہم نے اس کا صحیح حل سلیمان کو سکھا دیا اور ہم نے ان دونوں کو نبوت اور علم سے نوازا دیا۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنَّا فَتَنًا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُتَعِبِينَ ۝ (الحکمت: ۶۹)

اور جو لوگ ہماری رضا جوئی میں کوشش کرتے ہیں ہم ان کو ضرور اپنے راستے دکھاتے ہیں اور بے شک اللہ تعالیٰ ضرور تنگی کرنے والوں کے ساتھ ہے ۝

[شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۵۵-۵۳، مطبوعہ مریہ بک خاں لاہور]

حاکم غضب کی حالت میں فیصلہ نہ کرے

۴۔ بَابُ لَا يَقْضِي الْحَاكِمُ فِي الْغَضَبِ

۴۹۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ أَبَا عُبَيْدٍ غَضِبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِي الْحَاكِمُ وَهُوَ غَضَبَانُ.

حضرت ابو بکرہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد نے انہیں ایک خط لکھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی جج غضب کی حالت میں فیصلہ نہ کرے۔

بخاری (۶۷۳۹) مسلم (۴۴۹۰) ابوداؤد (۳۵۸۹) ترمذی (۱۳۳۴) ابن ماجہ (۲۳۱۶) نسائی (۵۴۰۸)

حل لغات

”غَضَبَانُ“ یہ اسم صفت ہے باب سَمِعَ سَمِعَ سے ہے اس کا معنی ہے غضب ناک ہونا ناراض ہو جانا بغض رکھنا اور بلا سبب غصہ ہونا۔

حالت غضب میں فیصلہ کرنے کی ممانعت کی وجہ

قاضی کو حالت غضب میں فیصلہ کرنے سے اس لیے منع کیا گیا ہے کہ غضب اور غصہ کے وقت قاضی فریقین کے مقدمہ میں صحیح طور پر نظر نہیں کر سکتا کیونکہ حالت غضب میں انسان کی عقل اور فہم پر غصہ غالب ہوتا ہے اور اس کا حراج اعتدال کی حالت میں نہیں رہتا ایسی صورت میں حق سے تجاوز کرنے اور غلط فیصلہ کرنے کا امکان بڑھ جاتا ہے چنانچہ ہر وہ حالت جس میں قاضی کا دل و دماغ کسی معاملہ کی وجہ سے پریشان ہو جیسے بیوک پیاس سخت گرمی سخت سردی بیماری غم و رنج یا بہت زیادہ خوشی وغیرہ سو ان حالات میں قاضی کا فیصلہ نافذ تو ہو جائے گا مگر یہ فیصلہ مکروہ ہوگا۔

[شرح مسلم للردی ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ نور محمد ارجاع المطالع، کراچی، حرکات شرح مشکوٰۃ ج ۷ ص ۲۳۶، مطبوعہ مکتب امدادیہ لبنان، بیروت، المطبوعات ج ۳ ص ۳۲۰، مطبوعہ مکتبہ لدیہ رضویہ، مکتبہ امراء، شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۷۶، ۳، مطبوعہ مکتبہ خانہ کبکرات، شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۵۳، مطبوعہ مریہ بک خاں لاہور]

یاد رہے کہ منہاج امام اعظم کے موجودہ نسخہ میں اور شرح لطیف قاری میں از عبد الملک از ابی بکرۃ ہے، لیکن صحیح اور درست روایت از

عبدالملک بن عمر از ابن ابی بکرۃ از والد خود ہے اور امام بخاری نے اپنی تصحیح میں از شعبۃ از عبدالملک بن عمر اور امام ترمذی نے از ابی حمزہ از عبدالملک روایت کیا ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں:

قال سمعت عبد الرحمن بن ابي بكره قال
كتب ابي ابو بكره الى ابيه وكان بسجستان بان
لا تقضى بين اثنين وانت غضبان فاني سمعت
النبي ﷺ يقول لا يقضى حاكم بين اثنين وهو
غضبان.

اور امام ترمذی کے الفاظ یہ ہیں:

قال كتب ابي الى عبيد الله بن ابي بكره
وهو قاض ان لا يحكم بين اثنين وانت غضبان
فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يحكم
الحاكم بين اثنين وهو غضبان.

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور ابو بکر کا نام ظہور ہے اور امام مسلم نے بھی یہ حدیث از ابی حمزہ از عبدالملک بن عمر از عبدالرحمن بن ابی بکرۃ روایت کی ہے نیز ابو داؤد نے باب القضاء میں اور نسائی نے فی القضاء میں اور ابن ماجہ نے فی الاحکام میں یہ حدیث اسی طرح بیان کی ہے۔ [تسہین نظام ماہیہ: ۱۰، میر سید امام اعظم ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ کراچی]

تین شخصوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے

حضرت مالک رحمہ اللہ رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتی ہیں کہ مجھے کہیں سے قلم اٹھالیا گیا ہے کہ میں نے قلم اٹھالیا ہے کہ میں نے قلم اٹھالیا ہے (شریعت کی ذمہ داری کا) قلم اٹھالیا گیا ہے: (۱) بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے (۲) دیوانہ یہاں تک کہ وہ سندرست ہو کر عقل و ہوش والا ہو جائے (۳) سویا ہوا شخص یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے۔

اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے قلم اٹھالیا ہے (شرعی تکلیف کا) قلم اٹھالیا گیا ہے: (۱) سویا ہوا شخص یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے (۲) دیوانہ آدمی یہاں تک کہ وہ عقل و ہوش میں آ جائے (۳) بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔

ابوداؤد (۴۴۰۳) ترمذی (۱۴۲۳) ابن ماجہ (۲۰۴۱) ابن حبان (۱۴۴۲) مسندک الحاکم (ج ۲ ص ۵۹) مسند احمد (۵۲۲۰۱)

حل لغات

”رفع“ منہ واحد کر قاب، فعل ماضی مجہول مثبت باب فتح فتح سے ہے اس کا معنی ہے: اٹھانا اوپر لے جانا بلکہ کرنا۔

”بُخْرُو“ سینہ واحد ذکر غالب فعل مضارع معروف مثبت باب محسوم بخروم سے ہے اس کا معنی ہے: بڑا ہونا بلند مرتبہ ہونا عمر رسیدہ ہونا۔ ”یَبْخُرُو“ سینہ واحد ذکر غالب فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: اتفاق دینا لگے کے بعد مثل کالوت آنا صحت یاب ہونا نشہ سے ہوش میں آنا۔

بھون اور تابا بلخ بچہ کے مکلف نہ ہونے کی وجہ

اس حدیث میں تین قسم کے آدمیوں کو غیر ذمہ دار قرار دیا گیا اور مرفوع القلم کا بھی یہی معنی ہے کہ یہ لوگ شرعی طور پر نہ تو فرائض کی ادائیگی کے پابند ہیں اور نہ حدود و مجرمات میں سے کسی چیز کی خلاف ورزی کرنے پر سزا کے مستحق ہیں اور نہ ان کے معاملات مجبر ہیں البتہ بچہ جب بالغ ہو جائے گا اور بھون و دیوانہ صحت یاب و عقل مند ہو جائے گا اور سویا ہوا شخص بیدار ہو جائے تو مذکورہ بالا تمام چیزوں کی پابندی ان پر لازم اور واجب ہو جائے گی۔ علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

امام احمد امام ابو داؤد اور امام حاکم نے حضرت حماد اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور ان دونوں راویوں کی روایت کے اتفاق یہ ہیں:

وفع القلم عن ثلاث: عن المجنون المغلوب
عسى عقله حتى يبرأ وعن النائم حتى يسقط
وعن العصبى حتى يحلّم.
[شرح منہ امام اعظم ص ۳۸، مقبولہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

اور دراصل شریعت کی تکلیف اور ذمہ داری کا دار مدار عقل اور بوعت پر ہے چنانچہ جب تک کوئی آدمی عقل مند اور بالغ و جہان نہیں ہو جاتا اس وقت تک وہ شرعی احکام کا پابند نہیں ہوتا سو اس لیے بھون و دیوانہ آدمی اور تابا بلخ بچہ شرعی تکلیف کے پابند نہیں ورنہ تکلیف مالا یطاق (کہ انسانی طاقت سے بڑھ کر اسے ذمہ داری کا پابند بنانا) لازم آئے گا جو شرعاً جائز نہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَا يَجْزِيكَ اللَّهُ نَفْسًا وَلَا وَسْعَهَا.
اللہ تعالیٰ کسی انسان کو اس کی وسعت و طاقت سے زیادہ تکلیف (ابن تیمیہ ص ۲۸۳)

بائی رہا سویا ہوا شخص تو وہ بھی حالت نیند میں مثل وہوش سے بیدار نہ ہوتا ہے اس لیے غیث کی حالت میں وہ شرعی تکلیف کا پابند نہیں رہتا۔

۶۔ بَابُ الْمُدَّعَى عَلَيْهِ

أَوَّلَىٰ بِالْيَمِينِ

۴۹۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُدَّعَى
عَلَيْهِ أَوَّلَىٰ بِالْيَمِينِ إِذَا لَمْ يَكُنْ يَمِينًا.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مدعی علیہ اس وقت قسم کھانے کا زیادہ حق دار ہو جاتا ہے جب (مدعی کے پاس) گواہ نہ ہوں۔

ابوداؤد (۳۶۱۹) مسند عبد اللہ بن ابی (۱۷۷۴۱) ابن عدی (۲۵۴)

صل لغات

”الْمَدْعَى عَلَيْهِ“ اس کا معنی ہے وہ شخص جس کے خلاف دعویٰ کیا گیا ہے اور مدعی وہ شخص ہوتا ہے جو دعویٰ کرتا ہے۔ ”الْمُدْعِي“ اس کا معنی ہے: قسم۔ ”الْبَيِّنَةُ“ اس کا معنی ہے: گواہ، دلیل اور حجت۔

مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم کا وجوب

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

(۱) امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث بیان کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

المدعى عليه أولى باليمين الا ان تقوم عليه
البينة.
یعنی اگر مدعی اپنے دعویٰ کے ثبوت میں گواہ پیش کر دے تو اس کے حق میں فیعلہ سنا دیا جائے گا اور اب مدعی علیہ سے قسم لینے کی ضرورت نہیں۔

(۲) امام ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث روایت کی ہے:

البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه.
یعنی گواہ پیش کرنا مدعی پر لازم ہیں اور قسم دینا مدعی علیہ پر لازم ہے۔

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لو يعطى الله الناس بدعواهم لادخى رجال
اموال قوم ودمائهم لكن البينة على المدعى
واليمين على من انكر.
اگر اللہ تعالیٰ لوگوں کو محض ان کے دعویٰ پر دے دیتا تو اہل بیت بہت امور و مسائل پر دھوکا کھاتے مگر البینۃ علی المدعی و الیمین علی من انکر۔
(علیہ پر قسم اٹھانا واجب ہے۔)

امام بیہقی وغیرہ نے اس حدیث کو حسن اور عمدہ اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۸۷-۸۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

اس باب کی حدیث میں احکام شریعت کے قواعد میں سے ایک اہم قاعدہ بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ کسی انسان کا قول صرف اس کے دعویٰ کی وجہ سے قبول نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے قبول ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ یا تو وہ اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کرے یا مدعی علیہ اس کے دعویٰ کی تصدیق کر دے اور نبی کریم ﷺ نے یہ بیان فرمادیا ہے کہ محض کسی شخص کے دعویٰ کی وجہ سے اس کو اس کا حق نہیں دیا جائے گا کیونکہ اگر ایسا ہو تو ہر قوم دوسری قوموں کی جانوں اور مالوں پر اپنے حق کا دعویٰ کرے گی اور مدعی علیہ کی جان اور مال کی حفاظت ممکن نہیں رہے گی اور مدعی کی حفاظت تو گماہوں کے ذریعہ ممکن ہے۔ نیز اس حدیث میں امام شافعی اور جمہور فقہاء اسلام کے اس موقف پر دلیل ہے کہ ہر وہ شخص جس کے خلاف دعویٰ کیا جائے اس پر قسم کھانا لازم ہے عام اذی کے اس کے اور مدعی کے درمیان کوئی ربط و اختلاط اور دلیل ملاپ ہو یا نہ ہو اس کے برخلاف امام مالک، جمہور فقہاء مالکیہ اور فقہاء مدیسیہ کی یہ رائے ہے کہ ہر مدعی علیہ پر قسم کھانا لازم نہیں ہے ورنہ مسائل غرض اور جلاہ شرفاء پر مجبوعے دعوے کر کے ایک دن میں ان پر کئی کئی قسمیں لازم کر دیں گے۔ سو اس لیے مدعی علیہ پر قسم کے لزوم کے لیے یہ شرط لگائی گئی ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ میں کسی قسم کا کوئی ربط و تعلق اور اختلاط و

حلاط ہو جس کی وجہ سے دعویٰ کی حکمت کا غالب گمان ہو سکے۔ اور اختلاط کی تفسیر میں فقہاء مالکیہ کا اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ ایک یا دو آدمیوں کی شہادت سے یہ ثابت ہو کہ ان کے درمیان کوئی معاملہ یا قرض کا لین دین ہے اور ایک قول یہ ہے کہ باہمی معاملہ کا صرف شبہ کافی ہے اور جمہور فقہاء اسلام کی دلیل اس باب کی حدیث ہے جس کی رو سے مطلقاً ہر مدعی علیہ پر قسم لازم ہے خواہ ان کے درمیان کسی قسم کا ربط و تعلق اور اختلاط و حلاط ہو یا نہ ہو اور کتاب سنت اور اجماع میں اختلاط و رابطہ کی اصل پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

[شرح مسلم للردی ج ۲ ص ۷۳، مطبوعہ نور محمد اجماع المطابع کراچی]

مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم کے لزوم کی حکمت

مدعی پر گواہ لازم کرنے کی حکمت تو وہ ہے جس کا خود اس حدیث میں بیان ہے کہ اگر صرف مدعی کے دعویٰ کی بناء پر اس کی تصدیق کر دی جائے تو ہر شخص دوسرے شخص کی جان اور مال پر دعویٰ کرے گا اس لیے ضروری ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ کی صداقت پر گواہ پیش کرے اور مدعی علیہ چونکہ اس دعویٰ کا منکر ہوتا ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ وہ قسم کھا کر اپنی براہت کو ثابت کرے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مدعی کی جانب ضعیف ہوتی ہے کیونکہ وہ اس کا دعویٰ کر رہا ہے جو دوسرے شخص کے قبضہ میں ہے اور ظاہر حال کا تقاضا یہ ہے کہ چیز اسی کی ہے جس کے قبضہ میں ہے اس لیے مدعی کی جانب ظاہر حال کے خلاف ہونے کی وجہ سے ضعیف ہوتی ہے اس لیے اس پر گواہ پیش کرنا لازم ہے اور مدعی علیہ کی جانب قوی ہوتی ہے کیونکہ ظاہر حال اس کا مزید ہے اس وجہ سے اس کے لیے قسم کھانا کافی ہے۔ [شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۳، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت]

خرید و فروخت کرنے والوں کے باہمی اختلاف کا حکم

۷۔ بَابُ حُكْمِ اخْتِلَافِ الْمُتَبَايِعِينَ

حضرت حماد سے روایت ہے کہ انہیں ایک آدمی نے بیان کیا کہ حضرت اصف بن قیس نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک غلام خریدا پھر حضرت عبداللہ نے اس سے قیمت کا مطالبہ کیا تو حضرت اصف نے کہا کہ میں نے آپ سے دس ہزار کے بدلے میں خریدا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ میں نے تجھ سے بیس ہزار کے بدلے میں فروخت کیا ہے اور تم جس آدمی کو چاہو میرے اور اپنے درمیان قاضی مقرر کر لو سو حضرت اصف بن قیس نے کہا کہ آپ ہی میرے اور اپنے درمیان قاضی اور حکم ہیں اس پر حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ فیصلہ بتاتا ہوں جو میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیان کرتے ہوئے سنا ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں: جب خرید و فروخت کرنے والے قیمت کی مقدار میں مجھڑ پڑیں اور ان دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں اور فروخت شدہ سامان بھی موجود ہو تو بات دعی معتبر و مقبول ہوگی جو بائع (یعنی فروخت کرنے والا) کہے گا یا دو دونوں اس بیع کو صحیح کر کے نئے سرے سے بیع (سودا) کریں۔

۴۹۳۔ اَبُو عَیْنَةَ عَنْ خَمَّادٍ أَنَّ رَجُلًا حَدَّثَهُ أَنَّ الْأَشْعَثَ بْنَ قَيْسٍ اشْتَرَى مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَجُلًا فَطَافَهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ الْأَشْعَثُ ابْتَغِ مِنْكَ بِعْشَرَ أَلْفٍ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بِنُ مَسْعُودٍ بَعْتُ مِنْكَ بِعِشْرِينَ أَلْفًا فَقَالَ ابْتَغِ بِنِيَّ وَبَيْتَكَ مَنْ بَعْتُ فَقَالَ الْأَشْعَثُ أَنْتَ بِنِيَّ وَبَيْتَكَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبِرْكَ بِقَضَائِ سَمْعَةٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَايِعَانِ فِي الْقَمَنِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ وَالْبَيْعَةُ فَلْيَمْنَةً فَلْيَقُولُوا مَا قَالَا فَبَيَعَ أَوْ يَتَرَاثَبَا.

ابن ماجہ (۳۵۱۱) ابن ابی شیبہ (۲۱۸۶) نسائی (۴۶۵۳)

مسند (۴۴۴۷)

۴۹۴۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنِ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
 اَنَّ الْاَضْعَقَ بْنَ قَيْسٍ اشْتَرَى مِنْ اَبِي مَسْعُودٍ زَيْنًا
 مِنْ رَيْبِي الْاَسَاوِيَّةَ فَتَقاضاهُ عَبْدُ اللَّهِ فَاسْتَلَفَا فِيهِ
 فَقَالَ الْاَضْعَقُ اشْتَرَيْتَ مِنْكَ بِعَشْرَةِ اَلْفٍ وَرَهْمٍ
 وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَعَثَ مِنْكَ بِعَشْرِينَ اَلْفًا فَقَالَ عَبْدُ
 اللَّهِ اجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَكَ رَجُلًا فَقَالَ الْاَضْعَقُ فَلَيْتَ
 اَجْعَلَكَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِكَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَيْتَ
 سَأَقْبِضَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بِقَضَاءِ سَمْعَةَ مِنْ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَايعَانِ
 فَلَا قَوْلَ مَا قَالَ الْبَايعُ لَوْ مَا أَنْ يَرْضَى الْمُشْتَرِي بِهِ
 أَوْ يَتَرَادَّانِ.

وَقَالَ رَوَاهُ عَنِ الْقَاسِمِ عَنِ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
 لَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفَ
 الْبَايعَانِ وَالْيَسْلَعَةُ فَالْيَمَّةُ فَلَا قَوْلَ قَوْلُ الْبَايعِ أَوْ
 يَتَرَادَّانِ. زَادَ فِي رَوَايَةِ التَّبِيعِ.

بِسْمِ رَوَاهُ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْاَضْعَقِ اشْتَرَى
 مِنْهُ زَيْنًا فَتَقاضاهُ وَاسْتَلَفَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بِعَشْرِينَ
 اَلْفًا وَقَالَ الْاَضْعَقُ بِعَشْرَةِ اَلْفٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 إِذَا اخْتَلَفَ الْبَايعَانِ فَلَا قَوْلَ قَوْلُ الْبَايعِ أَوْ يَتَرَادَّانِ.

(ابوداؤد (۳۵۱۱) ابن ماجہ (۲۱۸۶) ترمذی (۶۵۳)

مسند (۴۴۴۷)

حضرت قاسم اپنے والد کے ذریعہ سے اپنے دادا سے روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت اعصح بن قیس نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے غلاموں میں سے ایک غلام خرید لیا، پھر حضرت عبداللہ نے حضرت اعصح سے غلام کی قیمت طلب کی، سویت کی مقدار میں دونوں کا اختلاف ہو گیا، حضرت اعصح نے کہا: میں نے آپ سے دس ہزار درہم کے عوض میں یہ غلام خریدا ہے اور حضرت عبداللہ نے فرمایا: میں نے تجھے بیس ہزار کے بدلے میں فروخت کیا ہے۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ تم میرے اور اپنے درمیان کسی آدمی کو حکم اور ثالث بناؤ، حضرت اعصح نے کہا: سو میں آپ کو اپنے اور آپ کے درمیان عادل و حاکم اور ثالث مقرر کرتا ہوں، حضرت عبداللہ نے فرمایا: پھر تو میں اپنے اور تمہارے درمیان وہ فیصلہ کرتا ہوں جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، آپ فرماتے ہیں: جب بائع اور مشتری کا آپس میں جھگڑا ہو جائے تو بات دینی عقیدل ہوگی جو بائع کہے گا اور مشتری (یعنی خریدار) یا تو اس کی بات پر راضی ہو جائے یا وہ دونوں اس بیع (سودے) کو ختم کر کے نئے سودے سے بیع کر لیں۔

اور ایک روایت میں حضرت قاسم اپنے والد (عبدالرحمن) کی وساطت سے اپنے دادا (حضرت عبداللہ بن مسعود) سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بائع اور مشتری کا آپس میں اختلاف ہو جائے اور سامان (بیع) موجود ہو تو بائع کی بات عقیدل ہوگی یا وہ دونوں بیع رد کر دیں۔ اور ایک روایت میں یہ مذکور ہے کہ یا وہ دونوں بیع کو ختم کر دیں۔

ایک روایت حضرت عبداللہ سے مروی ہے کہ حضرت اعصح نے ان سے ایک غلام خریدا یا تو انہوں نے ان سے قیمت کا تقاضا کیا اور دونوں میں قیمت کی مقدار میں اختلاف ہو گیا، کیونکہ حضرت عبداللہ نے فرمایا: قیمت بیس ہزار ہے اور حضرت اعصح نے کہا: دس ہزار ہے، حضرت عبداللہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، آپ نے فرمایا: جب بائع اور مشتری میں اختلاف ہو جائے تو بات بائع کی مستحب و مقبول ہوگی یا وہ دونوں بیع کو رد کر کے ختم کر دیں۔

(۲) باہمی اختلاف کے باوجود ایک دوسرے کے دشمن نہیں بن جاتے تھے بلکہ ایک دوسرے کا احترام کرتے تھے صحیح رائے کو اہمیت دیتے تھے۔

(۳) اختلاف کی صورت میں اپنی اپنی رائے پر قائم رہنے اور اس پر ڈٹ جانے کی بجائے معتبر و معتد آدمی کو ٹالٹ مٹا لیتے تھے اور اس کے فیصلے پر راضی ہو جاتے تھے۔

(۴) باہمی اختلاف کی صورت میں صحابہ کرام میں من مانی نہیں کرتے تھے بلکہ قرآن و سنت کی طرف رجوع کرتے تھے اور احادیث نبوی سے استدلال کرتے تھے جیسے یہاں حضرت عبداللہ نے حضرت اشعث کو فرمان نبوی سنایا تو وہ آپ کے فیصلے پر راضی ہو گئے اور کسی قسم کی کوئی جھل و جھٹ نہیں کی۔

(۵) یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ اگر کبھی تابع اور مشتری کے درمیان کسی لین دین اور خرید و فروخت میں اختلاف اور جھگڑا پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں تابع کی بات حلیم کی جائے گی کہ حدیث میں اسی کی بات کو معتبر قرار دیا گیا ہے اب اگر مشتری پسند کرے تو تابع کی طلب کے مطابق قیمت دے کر چیز لے لے ورنہ صحیح کو صحیح کر دے۔

(۶) اس واقعہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا عادل و منصف اور ایماندار و پابند دار ہونا اور صحابہ کرام میں معتبر و معتد ہونا بھی ثابت ہو گیا کیونکہ حضرت اشعث بن قیس نے کسی اور صحابی کی طرف رجوع کرنے کی بجائے آپ کو اپنا ٹالٹ و حکم مقرر کر لیا حالانکہ انہیں آپ سے قیمت کی مقدار میں اختلاف بھی تھا اس کے باوجود آپ کو ٹالٹ مقرر کرنا آپ کی عظمت و بزرگی اور آپ کے تقویٰ اور پرہیزگاری کی دلیل بھی ہے۔

۸۔ بَابُ الْمَمْلُوكِ الْمُعْتَنِي

لِلَّذِي فِي يَدِهِ

۴۹۵۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ زَجْلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَيْهِ فِي نَاقَةٍ وَقَدْ أَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَّهَا تُبْعَثُ حَتَّى يَقْضَىٰ بِهَا لِلَّذِي فِي يَدِهِ.

مسند طبرانی (۲۴)

تنازع مملوک قابض کی ہوگی

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں دو آدمی حاضر ہوئے جنہوں نے ایک اونٹنی کی ملکیت میں ہائیم جھگڑا کیا تھا اور ان دونوں میں سے ہر ایک نے اپنی ملکیت کے ثبوت میں گواہ بھی پیش کر دیئے کہ یہ اونٹنی اس کے ہاں پیدا ہوئی تھی سو آپ نے اس اونٹنی کا فیصلہ اس شخص کے حق میں کر دیا جس کے قبضہ میں تھی۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹنی کی ملکیت میں جھگڑا کیا (اور) ان دونوں میں سے ہر ایک نے گواہ بھی پیش کر دیئے کہ یہ اونٹنی اس کے ہاں پیدا ہوئی تھی سو نبی کریم ﷺ نے اس اونٹنی کا فیصلہ اس شخص کے حق میں کر دیا جس کے قبضہ میں تھی۔

اور ایک روایت میں ہے کہ دو آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک اونٹنی کا مقدمہ لے کر حاضر ہوئے ایک آدمی نے اس بات پر

۴۹۶۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنْ زَجْلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اخْتَصَمَ زَجْلَانِ فِي نَاقَةٍ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤَيِّمُ الْيَمِينَةَ أَنَّهَا نَاقَةُ نَسَجَهَا قَطْرُ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ.

وَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ زَجْلَانِ تَبَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَاقَةٍ فَلَامَ هَذَا الْيَمِينَةَ أَنَّ نَسَجَهَا

وَالْكَامُ هَذَا الْبَيْتُ أَنَّهُ تَعَجَّلَهَا فَجَعَلَهَا رَمْلًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي هِيَ فِي يَدِهِ. گواہ پیش کیے کہ یہ اونٹنی اس کے ہاں پیدا ہوئی ہے اور دوسرے آدمی نے بھی اس پر گواہ پیش کر دیے کہ یہ اونٹنی اس کے ہاں پیدا ہوئی ہے۔
مسند طبرانی (۳۴) رسول اللہ ﷺ نے اس اونٹنی کا فیصلہ اس آدمی کے حق میں کر دیا جس کے وہ قبضہ میں تھی۔

حل لغات

”اِخْتَصَمْنَا“ میثد شیعہ مذکر عاب فعل ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: مجھڑنا، مخالفت کرنا، نزاع کرنا، اختلاف کرنا۔ ”ثَاقِفٌ“ اس کا معنی ہے: اونٹنی۔ ”تَبَيَّنَتْ“ میثد واحد مؤنث عاب فعل ماضی مجہول مثبت باب حَضَرَتْ يَحْضُرُ ب سے ہے اس کا معنی ہے: پیدا کرنا، پچھ کرنا، نتیجہ لگانا۔
پانچ اور مشتری کے درمیان متنازع صورتیں

یہاں اس باب کی دونوں احادیث میں متنازع فیہ چیز کی ایک صورت بیان کی گئی ہے کہ متنازع چیز دو آدمیوں میں سے ایک کے قبضہ میں ہے اور ان دونوں کے پاس اپنی ملکیت کے ثبوت کے لیے گواہ موجود ہیں تو اس صورت میں قابض کے حق میں فیصلہ کیا گیا اس لیے کہ جب دونوں کے گواہ تعارض کی وجہ سے ساقط ہو گئے تو اصل کی طرف رجوع کیا گیا اور وہ قبضہ ہے کیونکہ ظاہر حال میں قبضہ قابض کی ملکیت کی دلیل ہوتا ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ متنازع چیز دونوں آدمیوں میں سے کسی کے قبضہ میں نہیں ہے بلکہ کسی ثالث کے قبضہ میں ہے اور وہ نہیں جانتا کہ اس متنازع چیز کا اصل مالک کون ہے اور دونوں دعویداروں نے اپنے اپنے حق میں گواہ پیش کر دیے تو اس صورت میں وہ چیز دونوں دعویداروں میں نصف نصف تقسیم کر دی جائے گی اور تیسری صورت یہ ہے کہ دونوں دعویداروں کے پاس گواہ بھی نہیں ہیں اور ثالث جس کے پاس متنازع چیز ہے وہ بھی اصل مالک کو نہیں جانتا تو اس صورت میں بھی متنازع چیز دونوں دعویداروں میں برابر تقسیم کی جائے گی چنانچہ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو آدمیوں نے ایک اونٹ کے بارے میں اپنی اپنی ملکیت کا دعویٰ کیا اور ان دونوں میں سے ہر ایک نے دو دو گواہ پیش کیے تو نبی کریم ﷺ نے وہ اونٹ ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا۔ [رواہ ابوداؤد] یعنی وہ دونوں مالک کی حیثیت سے اس اونٹ سے مشرک کام لیں یا اس کی قیمت دونوں نصف نصف تقسیم کر لیں۔ اور ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں (یہ بھی) ہے کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا اور ان دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ نہیں تھے تو نبی کریم ﷺ نے وہ اونٹ ان دونوں کے درمیان برابر تقسیم کر دیا۔ [مسکوٰۃ الصالحین باب الاقصیۃ والہبات الفصل الاثنی عشر]

اور چوتھی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی کسی قوم کے خلاف دعویٰ کر دے اور اس مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں تو اس قوم کے افراد کے درمیان قرعہ اندازی کی جائے گی جس شخص کے نام کا قرعہ نکلے گا وہ قسم کھائے گا چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کی بناء پر) ایک قوم پر قسم پیش کی اور انہوں نے قسم کھانے میں جلد بازی کی تو آپ نے قسم دیا کہ قسم لینے میں ان کے درمیان قرعہ ڈالا جائے کہ ان میں سے کون شخص قسم کھائے گا۔ رواہ البخاری

[مسکوٰۃ الصالحین باب الاقصیۃ والہبات الفصل الاثنی عشر کی آخری حدیث]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۰۔ کِتَابُ الْفِتَنِ

۱۔ بَابٌ مِّنْ سَلِّ السَّيْفِ

عَلَى أَمْتِي فَلَهُ جَهَنَّمُ

۴۹۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عُسْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أَمْتِي فَإِنَّ لِحْجَتَهُمْ سَبْعَةَ أَهْوَابٍ بَابٌ وَفَتْهَا لِمَنْ سَلَّ السَّيْفَ. (مسلم ۲۸۱)

حل لغات

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان انتہایت رحم کرنے والا ہے

فِتْنوں کا تذکرہ

میری اُمت پر تلوار چلانے

والا دوزخی ہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص میری اُمت پر تلوار چلائے گا تو (وہ یاد رکھے کہ) دوزخ کے سات دروازے ہیں ان میں سے ایک دروازہ اس شخص کے لیے مخصوص ہے جو میری اُمت پر تلوار چلائے گا۔

”سَلَّ“ صیغہ واحد ذکر عاقب، ”حل“ ماضی معروف ثبت، ”بَابُ نَصْرٍ نَصْرٌ“ ہے اس کا معنی ہے: ”سوجھا“ ”مُخَيِّطًا“ خیم سے باہر نکالنا اور تلوار چلانا اور ”سَلَّ“ غارت گری کرنا۔ ”السَّيْفُ“ اس کا معنی تلوار، ”سندری“ چھلی۔

مسلمان کو عہد اُقل کرنے والا دوزخی ہے

امام ترمذی نے حضرت حماد بن سلمہ اور حضرت ابوالاثریری کی وساطت سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے تلوار کو نیام سے نکال کر چلانے سے منع کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس باب میں حضرت ابوبکر سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور یہ حدیث حسن غریب ہے اور حضرت حمید نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جہنم کے سات دروازے ہیں ان میں سے ایک دروازہ ہر اس شخص کے لیے مخصوص ہے جو میری اُمت پر تلوار چلائے گا کہ نبی محمد ﷺ پر تلوار چلائے گا۔ اور امام بخاری نے ازناض از ابن عمر مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ جو شخص ہمارے خلاف اسلحہ اُٹھائے گا وہ ہم میں سے نہیں ہوگا۔ [تصحیح نظامی شرح منہاج امام ۲۲۳، مکتبہ دعائیہ لاہور]

علامہ ماطلی قاری لکھتے ہیں کہ امام احمد اور امام مسلم نے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ جو شخص ہمارے خلاف تلوار چلائے گا وہ ہم میں سے نہیں ہوگا۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۵۰۹، مکتبہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

قیامت سے پہلے تیس

کذاب ہوں گے

۲۔ بَابٌ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ

فَلَا تَوْنٌ كَذِبًا

حضرت ابوالجلاس بیان کرتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں شامل تھا جنہوں نے عبداللہ بن سبأ سے ایک بڑی سنگین بات سنی چنانچہ ہم اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس لے آئے اور ہم راتے میں اس کی گردن کو مارنے کھینچنے رہے اور ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مسجد کے صحن میں چت لیٹے ہوئے پایا کہ آپ نے اپنا ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھا ہوا تھا سو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے وہ بات پوچھی تو اس نے وہ بات کہی

۴۹۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي الْعَبَّاسِ قَالَ كُنْتُ وَمِنْ سَمِعَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ السَّيِّئِ كَلَامًا عَظِيمًا فَلَتَبْنَا بِهِ عَوْبًا وَنَحْنُ نَهْوُ عَقْدَهُ فَبِي حَرْبِهِ فَوَجَدْنَاهُ فِي الرَّحْبَةِ مُسْتَلْقًا عَلَى كَهْرِهِ وَاجْعًا اِسْتَدَى رَجُلُوهُ عَلَى الْاُخْرَى فَسَأَلَهُ عَنِ الْكَلَامِ فَحَكَّمَهُ بِهِ فَقَالَ اَتَرَوْنِي عَنِ اللَّهِ تَعَالَى اَوْ عَنْ بَيْنِهِ

نبوت کے دعویدار تیس جھوٹے دجال ہوں گے

(۱) صاحب مشکوٰۃ نے مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الفتن، الفصل الثانی، ص ۳۶۵ میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے:

والہ سیکون فی اُمّی کذابون ثلاثون کلہم یزعم انہ نبی اللہ وانا خاتم النبیین لا یمت بعدی۔ سب گمان کریں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں حالانکہ میں آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا۔ [رداء اور دائود اور ترمذی]

حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ یہ تیس جھوٹے نبی وہ ہیں جنہیں لوگوں نے نبی مان لیا اور ان کا اقتدار و فساد بہت بھل گیا جبکہ دوسری قسم کے مدعی نبوت جنہیں کسی نے نہیں مانا وہ بکواس کر کے مر گئے وہ تو بہت ہوئے ہیں دیکھو ہمارے ملک میں مرزا غلام احمد قادیانی مدعی نبوت کا فتنہ بہت پھیلا۔ اس کے علاوہ ہم نے بہت سے مدعی نبوت دیکھے جن کی طرف کسی نے توجہ ہی نہ دی اپنے آپ کو نبی کہتے کہتے مر گئے لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ اب تک جھوٹے مدعی نبوت سو سے زیادہ ہو چکے ہیں۔ [مرآۃ شرح مشکوٰۃ ج ۷ ص ۲۱۹ مطبوعہ مکتبہ خاندیہ نعیمی گجرات]

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا تقوم الساعة حتی تقتل فلعان عظیمتان تكون بینھما مقفلة عظیمة دھواھما واحدة وحی یسعت دجالون کذابون قریب من ثلاثین کلہم یزعم اللہ رسول اللہ، مطوع علیہ، [مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۶۵ مطبوعہ مکتبہ خاندیہ نعیمی]

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دونوں جماعتیں اسلام کی مائے دانی اور دونوں مسلمان ہوں گی اور دونوں جماعتیں حق دار ہونے کا دعویٰ کریں گی اور ہر ایک یہ عقیدہ رکھتی ہوگی کہ وہ حق پر ہے چنانچہ محدثین نے فرمایا کہ ان دو جماعتوں سے حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ اور ان کے ساتھی مراد ہیں جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”لنضربنہما بھما“ یہ ہمارے مسلمان بھائی ہیں جنہوں نے ہم پر بھارت کر دی اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ خوارج کا یہ قول باطل ہے کہ مسلمانوں کی دونوں جماعتیں باہمی جنگ و قتال کی وجہ سے کافر ہیں اور اسی طرح روافض کا یہ قول باطل ہے کہ حضرت علی کے مخالف کافر ہیں۔

[عبد المصنوع شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۹۹ مطبوعہ نور بدینہ نکر]

زمانے کی سختی کی وجہ سے لوگ موت

کی آرزو کریں گے

۳۔ بَابُ أَنَّ النَّاسَ يَتَمَنُّونَ

الْمَوْتَ لِشِدَّةِ الزَّمَنِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لوگ کثرت سے قبروں کے پاس آئیں گے اور ان پر اپنے پیٹ رکھ دیں گے اور کہیں گے کہ ہم چاہتے ہیں کاش! ہم اس قبر میں چھپ جائے آپ سے عرض کیا گیا کہ

۴۹۹۔ اَمَّا وَحَفِيفَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَخْلِفُونَ إِلَى الْقُبُورِ قَبَضُونَ بَطُونَهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَقُولُونَ وَذَنَّا قَوْمًا صَاحِبٌ هَذَا

فَغَفِرَ لِمَنْ يَنْتَسِعُ بِنَا دَسُونِ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ! یہ کیسے ہو گا؟ آپ نے فرمایا کہ زمانہ کی سختی اور مصیبتوں کی کثرت کی وجہ سے۔ وَالْفَوْزُ بَعْدُ (۷۱۱۵) مسلم (۷۲۰۲)

حل لغات

”يَنْتَسِعُونَ“ صیغہ جمع مذکر غائب، فعل مضارع معروف مثبت، باب التعلیل سے ہے اس کا معنی ہے: اختلاف کرنا آمد و رفت کرنا آنا جانا۔ ”يَنْتَسِعُونَ“ یہ یمن کی جمع ہے اس کا معنی ہے: پیٹ۔ ”وَوَدَّعَا“ صیغہ جمع ماضی معروف مثبت، باب سَمْعٍ يَنْتَسِعُ سے ہے اس کا معنی ہے: پسند کرنا چاہنا آرزو کرنا۔ ”الْبُكَارِ“ یہ ”بُكَارِ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: آزمائش، مصیبت، امتحان۔

قرب قیامت میں فتنوں کی کثرت کی وجہ سے موت کی تمنا

علامہ ملاحی قاری لکھتے ہیں کہ یہ حدیث آخر زمانہ میں واقع ہونے والی خبروں میں سے غیب کی ایک خبر ہے جو آپ نے پہلے بیان فرمادی ہے اور صحیحین (بخاری و مسلم) میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ ایک آدمی کسی آدمی کی قبر کے پاس سے گزرے گا تو کہے گا: اے کاش! آج میں اس کی جگہ میں ہوتا، یعنی میں مگر اس جگہ مدفون ہو جاتا، یہاں تک کہ میں ان مصیبتوں اور فتنوں سے نجات پا لیتا اور میں یہ مختلف قسم کی تکلیفیں اور مصیبتیں نہ دیکھتا جو اب میں دیکھ رہا ہوں۔ (۲) امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ان میں اپنے دین پر مبر کرنے والا انکاروں پر چلنے والے کی طرح ہوگا (۳) ابن مساکر نے بھی انہیں سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مؤمن اس زمانہ میں سب سے زیادہ ذلیل ہوگا (۴) امام احمد امام بخاری اور امام نسائی نے بھی انہیں سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: تم پر کوئی سال آوروں میں آئے گا مگر اس کے بعد اس سے بھی بدترین آئے گا یہاں تک کہ تم اپنے رب تعالیٰ سے ملو گے۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۲۲۸ مطبوعہ دار الکتب احیاء حیرت]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

قرآن مجید کی آیات کی وضاحت

”التم“ کے معنی کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ: ”التم“ کا معنی ہے: ”اے اللہ اعلم“ یعنی میں اللہ ہی خوب جانتا ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۳۱۔ کتاب التفسیر

۱۔ باب تفسیر التم

۵۰۰۔ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي قُرْظَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِي الصُّلْحَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ آتَا اللَّهُ أَعْلَمَ وَأَدْنَى.

تفسیر ابن کثیر (ج ۱ ص ۵۳)

حروف مقطعات کے معانی کی تحقیق

تفسیر سراج منیر میں ہے کہ حضرت سعید بن جبیرؓ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ”التم“ کا معنی ہے: ”اے اللہ اعلم“ میں اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہوں۔ اور ”التم“ کا معنی ہے: ”اے اللہ ادنیٰ“ میں اللہ تعالیٰ

یہی خوب دیکھتا ہوں۔ اور ”القصہ“ کا معنی ہے: ”اے اللہ اعلم وارثی النہی“ میں اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہوں اور خوب دیکھتا ہوں اور ”القم“ میں ازہر سے ”انا“ کی طرف اور لام سے اسم جلالہ (اللہ) کی طرف اور ہم سے ”اعلم“ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اس منہ کے موجودہ نسخہ میں ”اے اللہ اعلم“ کے ساتھ ”اربی“ بھی زیادہ کیا گیا ہے ”سویہ راصل سورۃ الرعد کے آغاز میں ”القصہ“ کے بارے میں حضرت ابن عباس سے منقول ہے ”میں ممکن ہے کہ کاتب کی غلطی سے یہاں ”اربی“ زیادہ لکھ دیا گیا ہو یا ”القم“ میں ہم کے نقص کو بچنے کی طرف لہا کر دیا گیا ہو جبکہ مناسب یہ تھا کہ آری کی طرف لہا کیا جاتا یہاں تک کہ حرف راہ پیدا ہو جاتا اور ”القصہ“ بن جاتا یا ممکن ہے کہ حضرت ابن عباس سے یہاں بھی یہی منقول ہو پھر یہاں حروف مقطعات کے معانی کے متعلق مفسرین وغیرہ کے اور بہت سے اقوال ہیں بعض اہل علم نے کہا ہے: ان اقوال کی تعداد ستر تک پہنچ جاتی ہے لیکن حروف مقطعات کی تفسیر میں جمہور کے نزدیک ان میں خلفائے اربعہ بھی شامل ہیں مستند و معتبر قول یہ ہے کہ ان حروف کا حقیقی معنی اللہ تعالیٰ (اور اس کا رسول) ہی جانتا ہے۔ [تفسیر نظام فی شرح مسند الامام ص ۲۲۵ حاشیہ: ۲ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

علامہ بیضاوی لکھتے ہیں: خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کی مراد یہ ہے کہ یہ حروف مقطعات اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے درمیان اسرار اور رموز ہیں اور رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی اور کو ان حروف مقطعات پر مطلع کرنے کا قصد نہیں کیا گیا اور یہ نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ ﷺ کو بھی ان حروف کے معانی کا علم نہ ہو ورنہ لازم آئے گا کہ غیر مفید کلام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے خطاب کیا گیا ہے اور یہ بہت بعید ہے۔ [نور المنیر فی تفسیر القرآن ص ۱۷۸ مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۳ھ]

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں: ظن غالب یہ ہے کہ حروف مقطعات کا علم غلطی سے علماء اس کی تاویل سے عاجز ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہر کتاب کے اسرار ہوتے ہیں اور قرآن مجید کے اسرار اوائل سور ہیں انا مضمیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے اسرار کا کون نہ لگاؤ اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد ان کی معرفت صرف اولیاء کرام کو ہے جو دارِ معلوم رسول ہیں ان کو اس دور ہار سے معرفت حاصل ہوتی ہے اور بعض اوقات یہ حروف خدا ان کو اپنا معنی بتا دیتے ہیں نبی کریم ﷺ کے ہاتھوں میں سحر یزوں نے تسبیح کا نطق (کلام) کیا اور گوہ اور ہرنا نبی کریم ﷺ سے ہم کلام ہوئے۔ بعض علماء نے کہا: اگر ان حروف کا کوئی معنی نہ ہو تو یہ مکمل ہوں گے۔ یہ قول صحیح نہیں ہے اور اگر یہ مراد ہو کہ تمام لوگوں کو ان حروف کا معنی معلوم ہو تو یہ ضروری نہیں اور اگر یہ مراد ہو کہ رسول اللہ ﷺ کو ان کا معنی معلوم ہو تو کوئی مؤمن اس میں شک نہیں کر سکتا اور ہر صاحب ایمان کا یہ ایمان ہے کہ نبی کریم ﷺ کو ان حروف کے معنی معلوم ہیں۔ [روح السانی ج ۱ ص ۱۰۱-۱۰۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت]

حروف مقطعات قضاہات میں سے ہیں اور فقہاء شافعیہ اور حنفیہ کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو انہیں قضاہات کا علم عطا فرمادیا ہے۔

علامہ اسحاق بن علی بن کثیر لکھتے ہیں: تشابہ کا حکم یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھا جائے کہ اس کی مراد حق ہے اگرچہ قیامت سے پہلے ہم کو وہ مراد معلوم نہیں ہے اور قیامت کے بعد تشابہ ہر ایک پر منکشف ہو جائے گا اور یہ اُست کے حق میں ہے لیکن نبی کریم ﷺ کو ہر حال میں قضاہات کا علم قطعی اور یقینی طور پر حاصل ہے ورنہ آپ کو ان سے خطاب کرنے کا فائدہ باطل ہو جائے گا اور یہ مکمل کلام سے خطاب کرنے کی طرح ہو گا جیسے حبشی کے ساتھ عربی میں گفتگو کی جائے اور یہ تقریر ہمارے (احناف کے) نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک تو تمام راہین فی العلم کو قضاہات کا علم ہے۔ [نور الانوار ص ۳۰ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

قاضی شامہ اللہ مظہری نقشبندی لکھتے ہیں:

میرے نزدیک حق یہ ہے کہ حروف مقطعات کتابہات میں سے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے درمیان اسرار ہیں اور ان حروف سے عام لوگوں کو سمجھانے کا قصد نہیں کیا گیا بلکہ صرف رسول اللہ ﷺ کو ان حروف کے معانی بتانا مقصود تھا یا آپ اپنے کامل قبضین میں سے جن کو چاہیں ان کا معنی سمجھا دیں۔ (ابی قول) علامہ سجاد مدنی نے کہا ہے کہ یہ حروف مقطعات اللہ تعالیٰ اور اس کے محترم نبی ﷺ کے درمیان اسرار ہیں اور کبھی تمہیں کے درمیان کچھ کلمات بطور معبر ہوتے ہیں ان میں یہ اشارہ ہوتا ہے کہ ان کلمات کو عربانِ راز کے سوا اور کوئی نہیں سمجھ سکتا۔ ایک قول یہ ہے کہ حروف مقطعات اور کتابہات کا علم اللہ تعالیٰ نے صرف اپنے ساتھ مخصوص کر لیا ہے ان کا علم نبی کریم ﷺ کو عطا کیا ہے اور نہ آپ کے قبضین کو لیکن یہ قول بہت بعید ہے کیونکہ خطابِ افہام کے لیے ہوتا ہے اگر ان حروف سے افہام و تفہیم نہ ہو تو ان سے خطاب کرنا مکمل کلمات سے خطاب کرنے کی طرح ہو گا یا جیسے عربی کے ساتھ ہندی میں خطاب کیا جائے۔ نیز پورا قرآن مجید بیان اور ہدایت نہیں رہے گا۔ (کیونکہ جب ان الفاظ کا کوئی مفہوم حاصل نہ ہو تو ان سے ہدایت کیسے حاصل ہوگی) اور اللہ تعالیٰ نے جو یہ وعدہ فرمایا ہے: "ثُمَّ عَلَّمْنَاكُم بِآيَاتِنَا" (التیہ: ۱۹) پھر اس قرآن کا بیان کرنا ہماری ذمہ داری ہے اس وعدہ کا خلاف لازم آئے گا۔ (اسی طرح "اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ الْغُلُوْمَ" کا بھی خلاف لازم آئے گا کیونکہ حروف مقطعات بھی قرآن ہیں اور رحمان نے ان کو نہیں سکھایا) اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن خواہ مخم ہو یا کتابہات ہو نبی کریم ﷺ کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا بیان کرنا واجب اور ضروری ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں راہلین فی اعلم میں سے ہوں اور میں ان علماء میں سے ہوں جن کو ان کی تادیل کا علم ہے۔ اسی طرح حضرت مجاہد سے مروی ہے حضرت محمد الفاضل رضی اللہ عنہ نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر حروف مقطعات کی تادیل و مفہوم کو ظاہر فرمادیا ہے اور ان کے اسرار کو بیان کر دیا ہے لیکن عام لوگوں کے لیے ان کا بیان ممکن نہیں ہے کیونکہ ان کا بیان کرنا ان کے اسرار الہیہ ہونے کے منافی ہے۔ [تفسیر مظہری ج ۱ ص ۱۵-۱۳ مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ]

نوٹ: ماخوذ از تفسیر قرآن ج ۱ ص ۲۳۸-۲۳۹ قریہ یک سال لاہور

حضرت یوسف علیہ السلام کے احسان کا معنی

۲۔ بَابُ مَعْنَى إِحْسَانِ يُوصَفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت سلمہ بن حبیب بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت خضاک بن مزہم کے پاس تھا سو ایک آدمی نے آکر آپ سے سورہ یوسف کی آیت "إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ" کے بارے میں سوال کیا کس میں حضرت یوسف کے احسان سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام کسی قیدی کو نگلی میں دیکھتے تو آپ اس کی نگلی دور کر کے اس پر وسعت و کشادگی کر دیتے اور جب کسی کو بیمار دیکھتے تو اس کی حیا و داری اور دیکھ بھال کے لیے کمر بستہ ہو جاتے اور جب آپ کسی محتاج کو دیکھتے تو اس کی حاجت پوری کرنے کے لیے اس سے اس کی ضرورت دریافت کرتے۔

۵۰۱۔ مَعْلُودٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ مُبَيْطٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ الضَّعْفَالِيِّ ابْنِ مَزَاهِمٍ فَمَسَّاهُ وَجَلُّ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا تَرَاهُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ مَا كَانَ إِحْسَانُهُ قَالَ كَانَ إِذَا رَأَى رَجُلًا مُضْطَبًّا عَلَيْهِ وَشَعَّ عَلَيْهِ وَإِذَا رَأَى مَرِيضًا قَامَ عَلَيْهِ وَإِذَا رَأَى مُخْتَبِجًا مَنَّاكَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ. (تفسیر ہنوی)

ہے۔ [شرح منہ امام اعظم ص ۵۶۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت]

علامہ جزری نے کہا: فراست کے دو معنی ہیں: (۱) اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کے دل میں ایک نور ڈالتا ہے جس کی برکت سے انہیں بعض لوگوں کے احوال کا علم ہو جاتا ہے یہ بھی کرامت سے ہوتا ہے کبھی صحیح گمان سے اور کبھی حدس سے ہوتا ہے (اچانک کسی چیز کے یاد آنے کو حدس کہتے ہیں) (۲) دلائل تجزیہ ظاہری صورت کی کیفیت اور باطنی اوصاف کی مدد سے لوگوں کے احوال کو جان لینا۔

[توضیح]

علامہ قزلباشی لکھتے ہیں: فراست اس شخص کو حاصل ہوتی ہے جس کا دل پاک اور صاف ہو اور نہ یاد کی نگہرات و خیالات سے خالی ہو اور وہ شخص گمانوں کے میل نہ سے اخلاق کی کدورتوں اور بے معنی کاموں سے ہرگز آزاد رہتا ہو۔

صوفیاء کا گمان یہ ہے کہ فراست کرامت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ فراست کسی چیز پر علامات سے استدلال کرنا ہے بعض علامتیں وہ ہوتی ہیں جو پہلی نظر میں ہی ہر شخص کو نظر آ جاتی ہیں اور بعض علامتیں غفی اور دقتی ہوتی ہیں وہ ہر شخص پر آشکار ہوتی ہیں اور نہ ہادی آشکار میں ان کا پتہ چلتا ہے۔ امام شافعی اور امام محمد بن حسن سے مروی ہے کہ وہ دونوں کعبہ معظمہ کے صحن میں بیٹھے ہوئے تھے اور ایک شخص مسجد کے دروازہ پر تھا۔ ان میں سے ایک نے کہا: میرا گمان یہ ہے کہ یہ شخص لوہار ہے۔ اس شخص سے پوچھا گیا تو اس نے کہا: پہلے میں جو بھی تھا اور اب میں لوہار ہوں۔ روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس مدح کی ایک قوم آئی ان میں اشتر بھی تھا۔ حضرت عمر نے اس شخص کو سر سے پاؤں تک غور سے دیکھا پھر فرمایا: یہ شخص کون ہے؟ لوگوں نے بتایا: یہ مالک بن حارث ہے۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کو ہلاک کرے! میں دیکھ رہا ہوں کہ اس کی دھ سے مسلمانوں پر ایک سخت مصیبت کا دن آئے گا پھر اس کے قتل سے جو ہو گا وہ ہوا (یہ شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں میں سے تھا)۔ روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بازار گئے اور ایک اجنبی عورت کو نظر بھر کر دیکھا پھر وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت عثمان نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ہمارے پاس اس حال میں آتا ہے کہ اس کی آنکھوں میں زنا کا اثر ہوتا ہے۔ حضرت انس نے کہا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی وحی نازل ہوئے گی ہے؟ حضرت عثمان نے فرمایا: نہیں! بلکہ یہ برہان اور فراست و بصیرت ہے اور صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے ایسی بہت سی مثالیں منقول ہیں۔

(المناہج لاحکام القرآن)

علامہ قاری لکھتے ہیں: امام یافعی نے ایک حکایت بیان کی ہے کہ امام الحرمین ابو العالی ابن الامام ابو محمد الجوبی ایک دن صبح کی نماز کے بعد مسجد میں بیٹھے ہوئے درس دے رہے تھے اسی دوران شیوخ الصوفیہ اپنے اصحاب کے ساتھ کہیں دعوت میں جاتے ہوئے گزرے۔ امام جوینی نے دل میں سوچا کہ ان صوفیاء کو سوائے کھانے اور درس کرنے کے اور کیا کام ہے۔ وہ شیخ الصوفیہ دعوت سے واپسی پر پھر اس مقام سے گزرے اور امام جوینی سے فرمایا: افسوس! اس شخص کے متعلق آپ کا کیا فتویٰ ہے جو حالِ جنابت میں صبح کی نماز پڑھا دے اور پھر اسی حال میں مسجد میں بیٹھ کر علوم کا درس دے اور لوگوں کی نصیحت کرے۔ تب امام الحرمین کو یاد آیا کہ ان پر تو فعل واجب تھا پھر اس کے بعد صوفیہ کے متعلق ان کا اعتقاد اچھا ہو گیا۔ [مرقات ج ۳ ص ۱۹ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان]

نوٹ: تاخوذ از تفسیر بیان القرآن ج ۶ ص ۳۰۶-۳۰۵ فرید ہک شال لاہور

قیامت کے دن لوگوں سے کلمہ توحید کے متعلق سوال کیا جائے گا

۴۔ بَابُ يُسْئَلُ النَّاسُ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۵۰۳۔ حَمْدُهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَوْلَاهُ تَعَالَى لَوَزَّكَ لَنَسْتَلْزِمُهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ (المز: ۴۰-۴۱) قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد باری تعالیٰ: پس آپ کے رب تعالیٰ کی قسم! ہم ان سب سے ضرور پوچھیں گے کہ ان اعمال کے متعلق جو وہ کرتے تھے (المز: ۴۰-۴۱) کی تعمیر کے بارے میں فرمایا: اس سے مراد لا الہ الا اللہ ہے۔

ترجمہ (۳۱۲۶)

قیامت کے دن لوگوں سے سوال کرنے یا نہ کرنے کی آیات میں تطبیق

علامہ بخاری نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز تمام لوگوں سے ان اعمال کے بارے میں سوال کرے گا جو وہ دنیا میں کرتے رہے تھے اور سورۃ الحج کی ان دونوں آیات کا سبکی معنی ہے اور حضرت محمد بن اسماعیل بخاری نے کہا ہے کہ بعض اہل علم نے کہا ہے: ان آیات میں جس چیز کے بارے میں سوال کرنے کا ذکر ہے وہ کلمہ توحید (ورسالت) لا الہ الا اللہ (محمد رسول اللہ) ہے پھر اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت اور سورۃ الرحمن کی آیت ”فَلْيَوْمَنُذِرْهُمُ لَا يُهْمُهُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ أَنْشُ وَلَا يَتَنَبَّأُونَ“ (الرحمن: ۳۹) سواسی دن انسانوں اور جنوں سے ان کے گناہوں کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا ان کے درمیان موافقت و مطابقت کیسے ہوگی؟ جواب: (۱) اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ لوگوں سے یہ سوال نہیں کرے گا کہ تم نے کیا کیا عمل کیے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے زیادہ بہتر ان کے اعمال کو جانتا ہے اس کو ہر چیز کا علم ہے لیکن اللہ تعالیٰ تو ان سے یہ سوال کرے گا کہ تم نے یہ عمل اس طرح کیوں کیا؟ وہ عمل اس طرح کیوں کیا۔ علامہ تلمب نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور کہا ہے کہ سوال دوم کے ہوتے ہیں ایک سوال جاننے اور معلوم کرنے کے لیے ہوتا ہے اور سورۃ الرحمن میں اسی سوال کی نئی کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال معلوم کرنے کے لیے سوال نہیں کرے گا کہ تم نے کیا کیا عمل کیے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز معلوم ہے اور دوسرا سوال صرف جھڑکنے اور ڈانٹنے کے لیے ہوتا ہے سورۃ ہجر کی آیت میں اسی سوال کا ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو جھڑکے اور ڈانٹنے کے لیے سوال کرے گا کہ تم نے فلاں فلاں عمل کیوں کیے تھے اور تم نے ہمارے رسولوں کی اور ہماری کتابوں کی نافرمانی کیوں کی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت تکرر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے ان آیات کی توجیہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ بے شک قیامت کا دن ایک طویل روز اور بہت لمبا دن ہوگا اس دن مختلف موافقت اور مختلف احوال ہوں گے چنانچہ بعض موافقت اور بعض احوال میں اللہ تعالیٰ لوگوں سے کوئی سوال نہیں کرے گا نہ کوئی کلام کرے گا اور نہ کوئی حساب لے گا (اور یہ اس وقت ہوگا جب اللہ تعالیٰ زبردست غضب و جلالت میں ہوگا اور فرمائے گا: ”لَيْسَ الْبَشَرُ الْكَافِرُ الْيَوْمَ“ (البوسن: ۱۶) آج کسی کی پادشاہی ہے؟ پھر خود ہی فرمائے گا: ”إِلَهُ الْوَحِيدُ الْقَهَّارُ“ (البوسن: ۱۶) صرف اللہ تعالیٰ کی جو ایک ہے سب پر غالب ہے۔ اور بعض موافقت اور بعض احوال میں اللہ تعالیٰ لوگوں سے سوال کرے گا ان سے کلام بھی کرے گا اور ان سے حساب بھی لے گا (یہ اس وقت ہو گا جب نبی کریم ﷺ سجدہ میں جا کر اللہ تعالیٰ کی خوب حمد و ثناء کریں گے اور اسے راضی کریں گے) اور اس کی تعمیر یہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ“ (المرسلات: ۳۵) یہ وہ دن ہے جس میں لوگ بول نہیں سکیں گے اور اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا: ”فَمِنْ أَنْتُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ يَوْمَ لَا يَنْتَفِعُونَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ“ (الزمر: ۳۱) پھر قیامت کے دن تم اپنے رب تعالیٰ کے پاس ضرور جھگڑو گے [تفسیر معالم التنزیل ج ۳ ص ۵۹-۵۸] مطبوعہ دارالمعارف بیروت تفسیر مظہری ج ۵ ص ۳۱۸ مطبوعہ مدوہ المصنفین دہلی شرح منہ امام اعظم ص ۵۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

۵۔ بابُ حَبْسِ نَزُولِ جِبْرِیلَ

۵۰۴۔ حَبَّطَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَوْجِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَجِبْرِيلَ مَلَكَ نَزَّوْرُنَا أَكْثَرَ مَا نَزَّوْرُنَا قَالَ
لَا نَزَلْتُ بَعْدَ لَيْلٍ وَمَا تَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا
بَيْنَ أَيْدِيَنَا وَمَا خَلْفَنَا (ترمذی: ۶۳)

حضرت جبریل علیہ السلام کے نزول کی رکاوٹ کا بیان
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے ایک دفعہ حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا: تم جس قدر ہماری ملاقات
کے لیے آتے ہو اس سے زیادہ تم ہم سے ملاقات کرنے کیوں نہیں
آتے؟ حضرت ابن عباس نے کہا کہ پھر چند راتوں کے بعد یہ آیت
نازل ہوئی: اور ہم آپ کے رب تعالیٰ کے حکم کے بغیر نہیں اترتے
ہمارے آگے اور پیچھے جو کچھ بھی ہے اسی کی ملکیت میں ہے۔ (ترمذی: ۶۳)

عمل لغات

”مَلَكَ“ اس میں حرف ناء نافی نہیں ہے بلکہ یہ استہمامیہ (سوالیہ) ہے۔ ”نَزَّوْرُنَا“ اس میں ”نَزَّوْرُ“ میثد واحدہ کر حاضر
فعل مضارع معرول مثبت باب نَصَرَ نَصْرًا ہے اس کا معنی ہے: زیارت کرنا ملاقات کرنا ملنا اور آخر میں ضمیر ”نا“ مفعول
ہے۔

حضرت جبریل علیہ السلام کے نزول کا ضابطہ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا: اے جبریل!
جس قدر تم ہماری ملاقات کے لیے آتے ہو اس سے زیادہ ہماری ملاقات کے لیے تمہیں کون سی چیز مانع ہے؟ تو یہ آیت نازل ہوئی۔
[صحیح بخاری: ۷۵۵۵]

نزول کے دو معنی ہیں: ایک تو دیر سے اور وقفہ سے اترنا اور دوسرا معنی ہے: مطلق اترنا سو یہاں پہلا نزول اور اترنا مراد لینا
زیادہ مناسب ہے معنی ہمارے نازل ہونے اور اترنے کے اوقات اللہ تعالیٰ کے حکم کے تابع ہوتے ہیں وقفہ کا حکم ہوتا ہے تو ہم وقفہ کر
لیتے ہیں اور نزول کا حکم ہوتا ہے تو ہم نازل ہو جاتے ہیں۔ [تفسیر مدارک المتقویٰ، ص ۲۹۱، مطبوعہ دارالکتاب، طبع لاہور]
علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ مسند امام اعظم کی اس حدیث کو امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیحد اسی طرح
روایت کیا ہے۔

اور حضرت نکرہ، ضحاک، قتادہ، قتال اور یحییٰ نے بیان کرتے ہوئے کہا کہ جب نبی کریم ﷺ سے آپ کی قوم قریش مکہ نے
اصحاب کلمہ و ذوالقرنین اور روح کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں کل نہیں بتا دوں گا اور آپ نے ان شاء اللہ نہیں فرمایا
جس کی وجہ سے حضرت جبریل علیہ السلام کا نزول رک گیا یہاں تک کہ نزول وحی کا فراق اور حضرت جبریل کی جدائی کا صدمہ آپ پر
بہت شاق اور بھاری گزرا پھر کچھ دنوں کے بعد حضرت جبریل نازل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم نے میرے پاس
آنے میں اتنی تاخیر کر دی یہاں تک کہ میرا غم و خیال ناساز ہو گیا اور تمہاری ملاقات کا اشتیاق بہت بڑھ گیا حضرت جبریل نے عرض
کیا کہ میں بھی آپ کی ملاقات کا بہت شوق رکھتا تھا لیکن میں تو اللہ تعالیٰ کے حکم کا پابند بندہ ہوں جب مجھے بھیجا جاتا ہے تو میں اترتا
ہوں اور جب مجھے روک دیا جاتا ہے تو میں رک جاتا ہوں پھر یہ آیت نازل ہوئی: ”وَمَا تَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ“ (ترمذی: ۶۳) اور
سورت النبی نازل ہوئی۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۵۶۱-۵۶۰، مطبوعہ دارالکتب، طبع بیروت]

خَعَلَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ صَعْفَا وَشَيْبَةً قَوْمًا عَلَيْهِ وَلَانُ قُلْ
 مِنْ صَعْفٍ (۱/۵۵)
 ترمذی (۲۹۳۶) ابوداؤد (۳۹۷۸) ابن کثیر (۵/۳۷۳) ۵۷۶ھ فرمایا: تم (صحیح کی بجائے ضمہ کے ساتھ) "مِنْ صَعْفٍ" پڑھا کرو۔

حل لغات

"صَعْفٍ" ضاد پر فتح اور ضری کی صورت میں اس کا معنی ہوتا ہے: کمزور ہونا کمزوری پڑھا یا اور ضاد کے نیچے کسرہ اور جری کی صورت میں اس کا معنی ہے: زیادہ کرنا دوگنا کرنا دوچند کرنا اور کسی چیز کو بڑھانا۔

"ضعف" میں دو قراءتیں ہیں

"ضعف" کو تینوں جگہ میں ابو بکر کوئی حمزہ شیبہ اور عاصم نے ضاد کو مفتوح پڑھا ہے اور یہ قبیلہ قسیم کی لغت ہے، جبکہ قاری حفص اور ہاشمی قراء نے ضاد کو تینوں جگہ میں مضموم پڑھا ہے اور یہ قریش کی لغت ہے اور یہی معنی را اور اقوئی اور المعنی لغت ہے اسی لیے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابن عمر کو ان کا اور ضاد کو مضموم پڑھنے کی تاکید کی۔

۸۔ بَابُ لَمْ مَضَى بَعْضُ

أَشْرَاطُ السَّاعَةِ

۵۰۷۔ أَمَّا حَفْصَةُ عَنْ النَّبِيِّ عَنْ الشَّخِيِّ عَنْ
 مُسْرُوفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمْ مَضَى الدُّخَانُ وَالْبَطْنَةُ
 عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دھوئیں کا دھواں
 اور سخت گرفت کا عذاب (دونوں) رسول اللہ ﷺ کے ظاہری عہد میں
 گزر چکے ہیں۔

بخاری (۴۷۷۴) مسلم (۷۰۶۸) ترمذی (۳۲۵۴)

حل لغات

"مَضَى" صیغہ واحد مذکر قاضی، فعل ماضی معروف مثبت، بَابُ حَضَرَتْ بَطْنٌ اور نَصَرَ بَطْنٌ دونوں سے آتا ہے اور اس کا معنی ہے: گزر جانا، کا پورا کرنا۔ "الدُّخَانُ" اس کا معنی ہے: دھواں۔ "البَطْنَةُ" اس کا معنی ہے: گرفت کرنا، پکڑ لینا، سزا دینا۔

قیامت کی علامت دھوئیں کے ظہور میں اختلاف

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ
 سو آپ اس دن کا انتظار کیجئے جب آسمان ایک ظاہر دھواں لائے

(الدخان: ۱۰)

پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَوْمَ تَبْيَضُّ الْبُطْنَةُ الْكُفْرَى إِنَّا مُتَّبِعُونَ
 جس دن ہم سب سے بڑی پکڑ پکڑیں گے، بے شک ہم بدلہ لینے والے ہیں

(الدخان: ۱۲)

واضح ہو کہ علمائے اسلام کا دھواں کے ظہور اور بٹش کبریٰ کے وقوع میں اختلاف ہے، چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت محمد بن کثیر نے سفیان بن منصور اور حمش سے سوال کیا تو انہوں نے از ابی العباس از مسروق بیان کیا کہ حضرت مسروق نے کہا کہ کدہ میں

ایک آدمی بیان کرنے لگا کہ دھویں کا ظہور قیامت کے دن ہوگا اور یہ دھواں کفار و منافقین کے کانوں اور ان کی آنکھوں کو اپنی گرفت میں لے لے گا اور انہیں مدھوش کر دے گا لیکن اس دھویں سے مؤمن کی حالت ایسی ہو جائے گی جیسے زکام ہو جاتا ہے سو ہم اس بات کو سن کر گھبرا گئے اور (حضرت مسروق کہتے ہیں کہ) میں حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس آیا اور آپ اس وقت تکیے کے ساتھ ٹیک لگائے ہوئے تھے اور میری بات سن کر سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ جو شخص جو کچھ جانتا ہو اسے چاہیے کہ وہ لوگوں سے بیان کرے اور جو شخص نہیں جانتا اسے یہ کہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کیونکہ یہ بھی علم میں شامل ہے کہ آدمی جو چیز نہ جانتا ہو اس کے بارے میں کہہ دے کہ میں نہیں جانتا بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی خوب جانتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کے لیے فرمایا:

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ○ (س: ۸۶)

اے محبوب! میرا ہمتیجہ کہ (اے لوگو!) میں اس قرآن پر تم سے کوئی اجرت نہیں مانگتا اور میں تکلف و بناوٹ کرنے والوں میں سے نہیں ہوں ○

اور دراصل بات یہ ہے کہ قریش کہہ نے اسلام قبول کرنے میں بہت تاخیر کر دی اور کفر و شرک پر لے رہے اور دین اسلام کی مخالفت کرتے رہے تو نبی کریم ﷺ نے ان کے خلاف دعائے ضرر فرمائی اور اللہ تعالیٰ سے عرض کیا:

اللہم اعنی علیہم سبع سبع کسبح یوسف . اے اللہ! کفار پر سات سات تک قحط و خشک سالی مسلط فرما کر میری ان کے خلاف مدد فرما۔

جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں سات سال کا قحط بھیجا تھا یہ دعا مستجاب ہوئی اور قحط سالی نے کفار کو اپنی گرفت میں لے لیا اور یہ قحط سالی اتنی سخت پڑی کہ بہت سے لوگ اس میں ہلاک ہو گئے اور باقی لوگ مردار اور ہڈیاں کھا گئے اور بھوک کی وجہ سے اس حال کو پہنچ گئے کہ جب ان میں سے کوئی آدمی آسمان کی طرف نگاہ اٹھاتا تو اسے زمین و آسمان کے درمیان دھواں ہی دھواں نظر آتا اور قحط سے زمین خشک ہو گئی خاک اُڑنے لگی لہارنے ہوا کو کندہ کر دیا یہاں تک کہ ابوسفیان (جو اس وقت دین اسلام کا بدترین دشمن تھا بعد میں مسلمان ہو گیا تھا) مدینہ منورہ میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: اے محمد (ﷺ)! آپ تو صلہ رحمی کرنے اور رشتہ داروں کے ساتھ تعلق قائم رکھنے کا حکم دیتے ہیں سو آپ کی قوم بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو رہی ہے آپ ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے خوشامی کی دعا کیجئے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ آیت تلاوت کی کہ ”فَإِذَا قُضِيَتْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ ○“ (مدخان: ۱۰) چنانچہ قحط سالی کا غلبہ ان سے دور ہو گیا اور خوشامی لوٹ آئی لیکن کفار کا پھر اسی نفرت کی طرف لوٹ گئے اور سرگرمی دکھانے لگے یہاں تک کہ غزوہ بدر کے دن انہیں سخت گرفت میں لے کر بڑے بڑے سرداروں کو ہلاک کر دیا گیا اور ان کے باقی لوگ شکست کھا کر ناکام و نامراد لوٹ گئے اور اسی کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَوْمَ تَبُطُّ السُّعُفَةُ الْكُفْرِيَّةُ“ علامہ بخاری نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور اکثر علماء اسلام کا یہی موقف ہے کہ دھویں کا ظہور قحط سالی کے دوران ہو چکا ہے اور بڑی گرفت و پکڑ کا وقوع غزوہ بدر میں کفار کی قتل و غارت اور ان کی شکست کی صورت میں ہو چکا ہے اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ ”يَوْمَ تَبُطُّ السُّعُفَةُ الْكُفْرِيَّةُ“ سے قیامت کا دن مراد ہے اور حضرت مکرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہی روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: دھویں کے ظہور کا دن قیامت کے وقوع سے پہلے ہوگا اور بعد میں دھواں ظہور پذیر نہیں ہوگا چنانچہ یہ دھواں کفار اور منافقین کے کانوں میں داخل ہو جائے گا اور انہیں مدھوش کر دے گا اور یہ مؤمن کو اس طرح پہنچے گا جس طرح زکام ہوتا ہے اور

تمام روئے زمین اس کھر کی طرح (گرم اور سرخ) ہو جائے گی جس میں آگ جلائی گئی ہو اور یہ حضرت ابن عباسؓ ابن عمرؓ اور حسن بصریؒ کا قول ہے۔

اور صحیح بخاری میں حضرت ربیع بن حراشؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (قیامت کی) نشانیوں میں سے پہلی نشانی دھواں ہے اور (دوسری نشانی) حضرت عیسیٰ ابن مریمؑ کا نزول ہے اور (تیسری نشانی) وہ آگ ہے جو یمن کے شہر عدن کے ایک گہرے گڑھے سے نکلے گی وہ لوگوں کو ہا تک کر میدانِ محشر میں لے جائے گی۔ حضرت حذیفہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! دھواں کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت کر کے سنائی:

لَا تَقُفُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ
سُوَّ آپ اس دن کا انتظار کیجئے جب آسمان ایک ظاہر دھواں (الدخان: ۱۰۱) دھواں لائے گا

چنانچہ یہ مشرق اور مغرب کے درمیان تمام فضاء کو بھر دے گا اور یہ دھواں چالیس دن رات طہرے گا لیکن مؤمنین کو اس سے زکام لاحق ہوگا اور بس ابدتہ کفار (و منافقین) اس سے بے ہوش لوگوں کی طرح ہو جائیں گے اور ان کے قصوں ان کے کانوں اور ان کی ذہن (کھلی شرمگاہ) سے دھواں نکلے گا اور کسی شخص پر یہ بات حکمی نہیں ہوگی! حضرت ابن مسعودؓ کا قول اس آیت مذکورہ بالا کی تفسیر میں زیادہ واضح ہے کیونکہ اس کے بعد ارشاد پاری تعالیٰ ہے:

إِنَّا عَذَابُوا الْمُكَذِّبِينَ
ہے شک ہم تمہاری مدت کے لیے عذاب کھولنے والے ہیں (الدخان: ۱۵) (پھر تم یقیناً) کفر کی طرف) لوٹ جاؤ گے

یہ آیت تو حضرت ابن مسعود کے مقصد کی تصریح کر رہی ہے کیونکہ آخرت کے عذاب کا کھلنا نہ تمہاری مدت کے لیے مقصور ہو سکتا ہے اور نہ زیادہ مدت کے لیے مقصور ہو سکتا ہے اور اسی طرح کفار کا قیامت کے دن شدید کفر کی طرف لوٹنا غیر مقصور ہے پس معین ہو گیا کہ یہ آیت دنیا کے عذاب پر محمول ہے اور کفار کو کھانا چھوڑ کر دنیا میں کفر کی طرف لوٹ گئے تھے۔ نیز اس کی تائید اس آیت سے ہو جاتی ہے کہ "يَوْمَ تَقُفُّ السَّحَابُ الْكُفْرُ" (الدخان: ۱۶) ہم اس دن بڑی بڑی پکڑ پکڑیں گے۔ کیونکہ یہ بڑی پکڑ فزودہ بدر کے دن ہوئی تھی اور آیت کو عام معنی پر محمول کرنا بھی کوئی بعید نہیں۔ واللہ بسا نہ تعالیٰ اعلم!

[شرح معنی امام اعظم رحمہ اللہ تباری ص ۳۲۶-۳۲۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

اولاد آدمی کی کمائی ہوتی ہے

۹۔ بَابُ الْوَلَدِ مِنْ حُسْبِ الرَّجُلِ

۵۰۸۔ اَمْوَحَنِيفَةً عَنْ عَمَادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ اَكْبَسَ عَنْ غَبِيَّةَ ثَابِتٍ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ اَوْلَادَكُمْ مِنْ حُسْبِكُمْ وَبِعَةِ اللّٰوِ لَكُمْ يَهْبُ لِمَنْ يَنْشَأُ اِلَانَا وَيَهْبُ لِمَنْ يَنْشَأُ اِلَى الْكَوْزِ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک تمہاری اولاد تمہاری کمائی میں سے ہے اور تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کا تحفہ ہے وہ جس کے لیے چاہتا ہے لڑکیاں عطا کرتا ہے اور جس کے لیے چاہتا ہے لڑکے عطا کرتا ہے۔

ابروؤد (۲۵۲۸) ترمذی (۱۳۵۸) ابن ماجہ (۲۲۹۰) نسائی (۴۴۵۷۴۴۵۴) مسند احمد (۲۴۵۳۳) ابن حبان (۴۲۶۰)

محنت و کمائی اور اولاد کی اہمیت

اس حدیث کو ابن ابی حاتم نے اپنے والد سے اسی استاد کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام ابو حنیفہ نے از عمار از ابراہیم از الاسود از

قرآن مجید کی آیت اور حدیث کے چند جملوں کی وضاحت

”مَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت اور اس کے فضل و کرم سے ایسا دنا و امید ہو جانا کہ بے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قہر و جبر اور اس کی گرفت و دیکڑ سے بے خوف اور بے اس ہو جانا کہ بے اور ”إِنَّ اللَّهَ يَنْظُرُ إِلَيْكَ“ جو جمعاً ”کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے توبہ کرنے پر ان کے تمام گناہ معاف فرمادے گا اس صورت میں یہ اپنے عموم پر مطلقاً سب گناہوں کی مغفرت کو شامل ہوگی لیکن بغیر توبہ کے مسلمانوں میں سے بعض گنہگاروں کے گناہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو معاف فرما دے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے درج ذیل ارشاد سے ثابت ہوتا ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ أَنْ يَغْفِرَ لَكَ بِهِ وَ يَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ (البقرہ: ۲۸-۱۷)

بے شک اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ شرک کو نہیں بخشے گا اور اس کے علاوہ جس کے لیے چاہے گا بخش دے گا۔

اور مسائل کے سوال پر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خاموشی اختیار کرنا یا توحی کے انتظار میں تھا یا پھر کتاب اللہ کے حکم کے استنباط میں اجتہاد کرنے کے لیے تھا اور آخر میں ارشاد ”أَلَا مَنِ اغْفَرَ“ کا معنی یہ ہے کہ تم آگاہ ہو جاؤ کہ جب کوئی شرک آدی گناہوں سے توبہ کر لے اور ایمان قبول کر لے تو وہ بھی اس آیت کے عموم میں شامل ہو جاتا ہے اور اس صورت میں حرف ”أَلَا“ صحیحہ کے لیے ہوگا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ حرف ”إِلَّا“ سمجھا جائے ہو لیکن پہلا احتمال زیادہ قوی ہے کیونکہ مفسرین نے ذکر کیا ہے کہ کئی مشرکوں نے بہت قتل و غارت گری کی تا کارئی شراب نوشی کثرت سے کی لیکن جب وہ نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ ہمیں جس دین کی دعوت دیتے ہیں یہ بہت اچھا ہے کاش آپ ہمیں ایسے اعمال بتا دیں جو ہمارے گناہوں کا کفارہ بن جائیں تو ان کی تسلی کے لیے یہ آیت نازل کی گئی۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۵۰۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

۱۱۔ بَابُ كَيْفِيَّةِ إِسْلَامِ الْوَحْشِيِّ

۵۱۰۔ اَمْوَحْشِيَّةٌ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ السَّائِبِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ وَحْشِيًّا لَمَّا قُتِلَ عَمْرَةَ مَكَتَ زَمَانًا ثُمَّ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ الْإِسْلَامُ فَأَرْسَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدْ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ الْإِسْلَامُ وَقَدْ سَمِعْتُكَ تَقُولُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ لَا يَدْخُلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (الفرقان: ۶۸-۶۹) بِكَفَيَّتِي قَدْ قَلْبَتُنِي جَمِيعًا فَقُلْتُ لِي رَحْمَةٌ. لَمَّا نَزَلَ جِبْرِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْ لَكَ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَرْجُو اللَّهُ رَحْمَتَهُمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (الفرقان: ۶۸-۶۹)

حضرت وحشی کے اسلام قبول کرنے کی کیفیت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت وحشی (بن حرب) نے (زمانہ کفر میں غزوہٴ اُحُد میں) حضرت امیرِ معزز رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا تو کچھ عرصہ تک کفر پر قائم رہے پھر ان کے دل میں اسلام کی محبت و حقانیت جاگزیں ہو گئی چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف پیغام بھیجا کہ میرے دل میں اسلام کی محبت موجزن ہو گئی ہے اور میں نے سنا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ آیت بیان فرماتے ہیں: اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت نہیں کرتے اور کسی آدی کو تاجن قتل نہیں کرتے جس کا قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے اور وہ زنا کاری نہیں کرتے اور جو یہ کام کرے گا وہ ضرور سزا پائے گا کہ قیامت کے دن اس کے عذاب کو کئی گنا بڑھا دیا جائے گا اور وہ اس میں ہمیشہ ذلیل و خوار ہوتا رہے گا سو میں نے یہ سب کام کیے ہیں تو کیا میرے لیے کوئی رخصت ہے؟ راوی نے کہا کہ اس موقع پر حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے محمد (ﷺ)! اس سے

فرمایے کہ محمد جو شخص توبہ کر لے اور ایمان قبول کر لے اور نیک کام کر لے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی نرائیوں کو نیکیوں میں تبدیل کر دے گا اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے حد مرہاں ہے۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کے ساتھ ایک قاصد اس کے پاس بھیجا جب یہ آیت اسے پڑھ کر سنائی گئی تو وحی نے کہا کہ اس آیت میں کچھ شریں ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ میں ان پر عمل نہیں کر سکوں گا اور مجھے یقین نہیں کہ میں نیک عمل کر سکوں گا یا نہیں تو کیا آپ کے پاس اس سے زیادہ نرم حکم موجود ہے؟ راوی نے بیان فرمایا کہ پھر حضرت جبریل سے آیت لے کر نازل ہوئے: (ترجمہ) بے شک اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ شرک کو نہیں بخشنے گا اور اس سے کم گناہوں کو جس کے لیے چاہے گا بخش دے گا۔

چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت لکھ کر وحی کے پاس بھیج دی جب اس کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی تو اس نے کہا: اس آیت میں توبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک کے علاوہ جس کو چاہے گا اسے بخش دے گا اور میں نہیں جانتا ممکن ہے اس کی محبت میں میری مظلومت نہ ہو اور اگر یہ آیت صرف ”وَتَغْفِرْ مَا ذُوقْتَ ذَلِكَ“ ہوئی اور ”لَعَنَ ثَمُودًا“ نہ ہوتا تو پھر بات بن جاتی ’سویا اے محمد (ﷺ) آپ کے پاس اس سے زیادہ گھٹا کس ہے؟ اس پر حضرت جبریل نے یہ آیت لے کر نازل ہوئے: (ترجمہ) اے محبوب! آپ فرما دیجئے کہ اے میرے بندو! جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کر لی ہے تم اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہو جاؤ بے شک اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کو بخش دے گا بے شک وہ بہت بخشنے والا ہے حد مرہاں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو لکھا اور وحی کے پاس بھیج دیا جب اس کے سامنے اس آیت کو پڑھا گیا تو اس نے کہا: لیکن یہ آیت تو سب سے زیادہ بہتر ہے پھر اس نے اسلام قبول کر لیا اور رسول اللہ ﷺ کے پاس پیغام بھیجا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! بے شک میں نے اسلام قبول کر لیا ہے سو اب آپ اپنی ملاقات کے لیے مجھے حاضری کی اجازت عنایت کیجئے۔ رسول اللہ ﷺ نے وحی کے پاس پیغام بھیجا کہ تم میری ملاقات کے وقت اپنا چہرہ مجھ سے چھپا کر رکھنا کیونکہ میں اپنے چچا حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کے

۷۰۔ قَالَ قَارِئُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِذِهِ قَلَمًا قَرَأَتْ عَلَيْهِ قَالَ وَحْيِي إِنَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ شَرْوَةً وَأَعْطَى أَنْ لَا يَهِيَ بِهَا وَلَا أَسْقَى أَنْ أَصْلَحَ عَمَلًا صَالِحًا أَمْ لَا قَهْلَ مِنْكَ حَسْبُ الْكِبَرِ مِنْ هَذَا يَا مُحَمَّدُ قَالَ فَتَوَلَّى جِبْرِيلُ بِهِذِهِ الْآيَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ تُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ قَالَ فَكُتِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِذِهِ الْآيَةِ وَتَوَلَّى إِلَى وَحْيِي.

لَمَّا قَلَمًا قَرَأَتْ لَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَأَنَا لَا أَفْرَعُ لَعَلِّي أَنْ لَا أَكُونَ فِي تَوْبَةٍ إِنْ شَاءَ فِي السَّغْفِرَةِ وَلَوْ كَانَتْ الْآيَةُ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ وَلَمْ يَقُلْ لِمَنْ شَاءَ كَانَ ذَلِكَ قَهْلَ مِنْكَ حَسْبُ الْكِبَرِ مِنْ هَذَا يَا مُحَمَّدُ فَتَوَلَّى جِبْرِيلُ بِهِذِهِ الْآيَةِ قُلْ يَا جِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (ابن جریر ۵۵۸) قَالَ فَكُتِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَلَّى إِلَى وَحْيِي قَلَمًا قَرَأَتْ عَلَيْهِ قَالَ إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَةُ فَعِمْ ثُمَّ أَسْلَمَ قَارِئُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ فَكَانَ لِي إِلَى بَيْتِكَ قَارِئُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ وَدِعْتِي وَجْهًا قَلْبِي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَتَمَلَّأَ غُصْبِي مِنْ لَدُنِّي حَمَزَةً هَوِي قَالَ فَسَكَّتُ وَحْيِي حَتَّى كُتِبَ مُسَبِّحَتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ مِنْ مُسَبِّحَةِ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّمَا بَعْدَ قَدْ أَسْرَحْتُ لِي

فاضل کو آکھ بھر نہیں دیکھ سکتا راوی نے کہا کہ حضرت وحشی یہ پیغام سن کر خاموش رہے یہاں تک کہ مسیلر کذاب نے رسول اللہ ﷺ کی طرف لکھا: اللہ کے رسول سید کی طرف سے اللہ کے رسول (حضرت) محمد ﷺ کی طرف اما بعد اچھے زمین میں آپ کا شریک قرار دیا گیا ہے سو اس لیے نصف زمین میری ہے اور نصف قریش کے لیے ہے مگر قریش کی قوم نے حق سے تہاؤ کر کے ساری زمین پر قبضہ کر لیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ مسیلر کا یہ خط دوا دی لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے جب یہ خط رسول اللہ ﷺ کے سامنے پڑھا گیا تو آپ نے دونوں قاصدوں سے فرمایا: اگر تم دونوں قاصد نہ ہوتے تو میں تمہیں قتل کر دیتا پھر آپ نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا: تم لکھو: اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع جو بہت مہربان نہایت رحم فرمانے والا ہے اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد ﷺ کی طرف سے مسیلر کذاب کی طرف ہدایت کی بیروی کرنے والے پر سلامتی ہو اما بعد ابے فک تمام زمین اللہ تعالیٰ کی ہے وہ اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے اس کا وارث بنا دیتا ہے اور اچھا انجام پر پیر کاروں کا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے سردار حضرت محمد ﷺ پر رحمت کاملہ نازل فرمائے۔ راوی نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ کی طرف مسیلر کذاب کے خط کی خبر وحشی کو پہنچی تو اس نے اپنا حربہ نکالا اور اس کی دھار تیز کی اور مسیلر کذاب کو قتل کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا یہاں تک کہ جنگ عینہ میں اس کو قتل کر کے جہنم رسید کر دیا۔

الْأَرْضِ لِمَنْ يَشَاءُ الْإَرْضِ وَلِقَرْنَيْ يَصِفُهَا خَيْرَ أَنْ قَرْنَيْهَا قَوْمٌ يَتَعَلَّقُونَ فَإِنْ لَقِدْهُمْ بِكَيْفِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَانٍ فَلَمَّا قَرَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِتَابَ كَانَ لِلسُّوَلَيْنِ لَوْلَا الْكُفَا رَسُولَانِ لَقَتْلُكُمَا ثُمَّ دَعَا بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ أَكْتُبُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُسَيْلَمَةَ الْكُذَّابِ السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدَنَا مُحَمَّدٍ. فَإِنْ قُلْنَا بَلَغَ وَخِيبَا مَا عَصَبَ مُسَيْلَمَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ الْهُذُرَاقَ فَصَلَّاهُ وَهُمْ يَقْتُلُ مُسَيْلَمَةَ فَلَمْ يَزَلْ عَلَى عَرْفِ ذَلِكَ حَتَّى قَتَلَهُ يَوْمَ الْيَمَامَةِ. بخاری (۴۰۷۲) المعجم لیسہ (ج ۳ ص ۲۰۰)

حل لغات

”لَا أَحَقُّقُ“ صیغہ واحد کھلم فعل مضارع معروف حقی باب تفعیل سے ہے اس کا معنی ہے: تحقیق کرنا ثابت کرنا محقق کرنا یقین کرنا۔ ”وَإِذْ عَتَقْنِي“ اس میں ”وَإِذْ“ صیغہ واحد مذکر حاضر فعل امر معروف حاضر باب مفاعلہ ”وَإِذْ“ مؤنث ”عَتَقْنِي“ سے ہے اس کا معنی ہے: چھپانا پوشیدہ کرنا اور ”عَتَقْنِي“ میں ”عَنْ“ حرف جار ہے اور ”نِي“ ضمیر کھلم ہے۔ ”أَمَلًا“ صیغہ واحد کھلم فعل مضارع معروف مثبت باب فتح یفتح سے ہے اس کا معنی بھرتا پُر کرنا۔ ”الْهُذُرَاقُ“ اس کا معنی ہے: حربہ چھوٹا نیزہ۔ ”صَقَلُ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب نصر یَنْصُرُ اور مَصْعُ مَسْمَعُ دونوں سے آتا ہے اس کا معنی ہے: چھکانا تیز کرنا۔ ”هَمَّ“ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب نصر یَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: ارادہ کرنا۔

حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی شان

روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام غزوہ اُحُد کے اختتام پر جب امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی تلاش میں اپنے خیمہ سے باہر نکلے تو

آپ نے انہیں بغیر انوار میں پایہ جہاں ان کا سیدھا کیا گیا اور مگر نکال کر اسے چایا گیا اور ان کا منکر کیا گیا ان کا نام اور دو کان کاٹ دیئے گئے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے پہلے کبھی کوئی ایسا منظر نہیں دیکھا تھا جس کے سبب آپ کے دل کو اس قدر صدمہ اور درخ پانچا ہو جس قدر شدید ترین غم اور رخ حضرت امیر حمزہ کی لاش دیکھنے سے آپ کو پہنچا آپ نے اجماعی صدمہ کی حالت میں شہید اسلام حضرت امیر حمزہ کی میت کو حجاب کر کے فرمایا: تم پر اللہ تعالیٰ کی رحمت برسی رہے کیونکہ تم خیر و بھلائی کے کام بہت کرنے والے تھے اور رحم و کرم اور شفقت و مہربانی کی پناہ گاہ تھے لیکن اللہ تعالیٰ کی قسم! میں تمہارے عوض ان کے ستر آدمیوں کا منکر کروں گا سو اس کہنے کی وجہ سے آپ پر سورہ نمل کی آخری آیات نازل ہوئیں تو آپ نے مبرا اختیار فرمایا اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دیا اور اپنے ارادے سے ٹک گئے۔

حضرت محمد بن سیرین نے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ

سَيِّدُ الشَّهَادَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَمُوزُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ
یعنی قیامت کے دن حضرت حمزہ بن عبدالمطلب شہداء کے سردار
المطلب ہوں گے۔

اور ابن شاذان حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی اس قدر شدید روتے ہوئے نہیں دیکھا جس قدر آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی وفات پر روتے آپ نے ان کو قبلہ رخ رکھا اور ان کی میت کے پاس کھڑے ہو گئے اور ان کی خاندانی شرافت و بزرگی اور سیادت و فیاضی بیان کرتے رہے یہاں تک کہ رونے اور آہوں کا کرنے کی وجہ سے آپ بے ہوش ہونے کے قریب پہنچ گئے اور آپ بار بار فرماتے رہے: اے حمزہ! اے رسول اللہ کے چچا! اے رسول اللہ کے شیر! اے حمزہ! اے خیر و بھلائی کے کام کرنے والے! اے حمزہ! اے تعلقین اور مصیبتوں کو دور کرنے والے! اے رسول اللہ کے سامنے سید پر ہو کر ان کا دفاع کرنے والے! رسول اللہ ﷺ جب کسی کی نماز جنازہ پڑھتے تو اس پر چار گھیریں پڑھتے لیکن حضرت امیر حمزہ کی نماز جنازہ پر آپ نے ستر گھیریں پڑھیں اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی محکم میں روایت کیا ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۲۲۶-۲۲۵، مطبوعہ دارکتب العلمیہ بیروت]

اہل ایمان کے لیے شفاعت

ابو عمراء جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب سے ہیں وہ ان سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری شفاعت کی برکت سے ایمان والوں کو دوزخ کی آگ سے نکالا جائے گا یہاں تک کہ اس میں کوئی ایمان دار باقی نہیں رہے گا! ماسوا ان (درج ذیل) آیات والوں کے: (ترجمہ) تمہیں کون سی چیز دوزخ میں لے آئی ہے وہ کہیں گے: ہم نماز نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہم سکنیوں کو کھانا کھلاتے تھے اور ہم تو باطل اور فحش باتوں میں مشغول رہتے تھے اور ہم قیامت کے دن کو بھٹاتے تھے یہاں تک کہ ہمیں موت آگئی سو ان کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت مانع نہیں دے گی

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یوں ہے

۱۲۔ بَابُ الشَّفَاعَةِ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ

۵۱۱۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّوْرَاءِ وَنَاصِبٍ عَنْ أَنَسٍ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْرِجَنِي بِشَفَاعَتِي مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ مِنَ النَّارِ حَتَّى لَا يَبْقَى فِيهَا أَحَدٌ إِلَّا أَهْلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مَا سَلَكْتُمْ فِي سَفَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنْ الْمُصَلِّينَ ۝ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْفُقَرَاءَ ۝ وَكُنَّا نَحْوُضُ مَعَ الْفَخَّارِيِّينَ ۝ وَكُنَّا نَكْتَلِبُ يَوْمَ الْيَوْمِ ۝ حَتَّى آتَانَا الْيَوْمَ ۝ لَمَّا تَفَعَّلْتُمْ شَفَاعَةَ الشَّاطِرِينَ ۝ (الدر: ۳۲-۳۸)

وَلِي رَوَاهُ عَنْ أَنَسٍ مَسْعُودٍ قَالَ يُعَلِّبُ اللَّهُ

کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان میں سے کچھ تو مسوں کو عذاب میں مبتلا کرے گا۔ پھر حضرت محمد ﷺ کی شفاعت کی برکت سے انہیں عذاب دوزخ سے نکال لے گا یہاں تک کہ کوئی مسلمان دوزخ میں باقی نہیں رہے گا۔ ماسوا ان لوگوں کے جن کا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان آیات میں ذکر فرمایا ہے: (ترجمہ) جنہیں کون سی چیز دوزخ میں لے آئی ہے وہ کہیں گے: ہم نماز نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہم سکیں کو کھانا کھاتے تھے اور ہم تو باطل اور لغو باتوں میں مشغول رہتے تھے اور ہم قیامت کے دن کو جھٹلاتے تھے یہاں تک کہ ہمیں موت آگئی۔ سو ان کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہیں دے گی۔

تَحَالِي أَمَّا زَيْنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ ثُمَّ يَنْصَرِفُهُمْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَا يَبْقَى إِلَّا مَنْ ذَكَرَ اللَّهُ تَبَخَّاتًا وَتَعَالَى مَا سَلَكْتُمْ فِي سَفَرٍ قَالُوا لَمْ نَكْ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ نَكْ لَكُمْ الْيُسْكِينِ وَكُنَّا نَخْوَضُ مَعَ الْفَاعِلِينَ الْيُسْكِينِ لَمَّا تَنَقَّضَتْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (الدر: ۳۲، ۳۸)

(سراج المیر)

حل لغات

”سَلَكْتُمْ“ اس میں ”سَلَكَ“ میثد واحد مذکر غائب، فعل ماضی معروف مثبت، باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: داخل ہونا راستے پر چلنا کسی چیز کو داخل کرنا۔ آخر میں ”كُنْتُمْ“ ضمیر مخاطب متکلم مضارع کی ہے۔ ”سَفَرٌ“ قاف مفتوح پڑھا جائے تو اس کا معنی ہے: دوزخ اور اگر قاف ساکن پڑھا جائے تو اس کا معنی ہے: شہر، قاش سورج کی گرمی۔ ”نَخْوَضُ“ میثد جمع مکمل فعل مضارع معروف مثبت، باب نَصَرَ نَصْرًا سے ہے اس کا معنی ہے: گھسنا داخل ہونا مشغول ہونا۔

۵۱۲۔ حَمَلَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَنَسٍ مَشْغُورٍ قَالَ لَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي طُلُوعِ الْآيَةِ مَا سَلَكْتُمْ فِي سَفَرٍ إِلَى الشَّافِعِينَ.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کوئی مسلمان دوزخ کی آگ میں باقی نہیں رہے گا ماسوا ان لوگوں کے جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے ان (دور ذیل) آیات میں کیا ہے: ”مَا سَلَكْتُمْ فِي سَفَرٍ“ (سراج المیر) سے ”الشَّافِعِينَ“ تک۔

شفاعت کی اہمیت

علامہ طلال قاری لکھتے ہیں کہ شفاعت کے باب میں بہت زیادہ احادیث بیان کی گئی ہیں اور قریب ہے کہ یہ احادیث متواتر ہوں جیسا کہ ہمارے بزرگ و شیخ حضرت علامہ امام جلال الدین سیوطی نے ”بدور السافر فی احوال الآخرة“ میں ان احادیث کو بیان کیا ہے اور یہ اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد اور امام و پیشوا ہیں اور لسانی و نا فرمان مسلمانوں کو کچھ عرصہ کے لیے دوزخ کی آگ کے عذاب میں ذلیل و رسوا کیا جائے گا پھر انہیں جنت میں داخل کر دیا جائے گا اور انہیں دوزخ کی آگ میں ہمیشہ کے لیے نہیں رکھا جائے گا ماسوا کفار کے۔ اور یہ فائدہ اس (دور ذیل) آیت سے حاصل ہوا ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ (النساء: ۴۸، ۴۹)

بے شک اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ شرک کرنے والے کو ہرگز نہیں بخشنے گا اور اس سے کم نما ہوں کو جس کے لیے چاہے گا بخش دے گا۔

سو یہ آیت خوارج اور معتزلہ دونوں فرقوں کے قول کے باطل و غلط ہونے کی واضح دلیل ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہوں والے ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور یہ آیت مرید فرقہ کے قول کے ناسد کی بھی واضح دلیل ہے کیونکہ ان کے نزدیک جس نے کھلا اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ صدق دل سے ایک دفعہ پڑھ لیا وہ کبھی دوزخ میں داخل نہیں ہوگا اگرچہ وہ فاسق و قاجر اور گنہگار ہو اور اس

تقریر سے ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ کے اعتقاد کی صحت و حقانیت واضح ہو گئی ہے اور جنہوں نے آپ کو مرجعہ کی طرف منسوب کیا ان کے قول کا بطلان بھی واضح ہو گیا۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۹۷-۳۹۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت]

ہجرب کے معنی کا بیان

۱۳۔ بَابُ بَيَانِ مَعْنَى الْحَقْبِ

۵۱۳۔ حَقْبُهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
قَالَ الْحَقْبُ ثَمَانُونَ سَنَةً وَبَيْنَهَا سِتَّةُ أَهَامٍ عَدَدُ أَهَامٍ
الذُّنْبِ. (بخاری ج ۳ ص ۵۹۵)

ہجرب کی مقدار میں اختلاف

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ احباب ہجرب کی جمع ہے اور ہجرب مدت دراز اور طویل و لمبے زمانے کو کہتے ہیں اور مفسرین کا اس کی مقدار میں اختلاف ہے:

- (۱) چنانچہ علامہ ابن جریر نے بیان کیا ہے کہ حلال ہجری نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے کہا: ایک ہجرب اسی سال کا ہوتا ہے ہر سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے ہر مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے اور ہر دن ایک ہزار سال کا ہوتا ہے۔
- (۲) حضرت حسن بصری اور امام شافعی سے مروی ہے کہ ایک ہجرب ستر سال کا ہوتا ہے۔
- (۳) حضرت محمد ابن عبد بن عمرو سے مروی ہے کہ ایک ہجرب چالیس سال کا ہوتا ہے جس کا ہر دن ایک ہزار سال کا ہوتا ہے جسے تم دنیا میں سمجھتے ہو۔
- (۴) حضرت بشیر بن کعب نے کہا کہ ایک ہجرب تین سو سال کا ہوتا ہے اور سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے اور نیز ہر سال تین سو ساٹھ دن کا ہوتا ہے اور ہر دن دنیا کے ہزار سال کے برابر ہوتا ہے جسے تم سمجھتے ہو۔
- (۵) حضرت شافعی نے کہا: ارشاد باری تعالیٰ "لَا يُؤْمِنُ فِيْهَا اَخْفَاُ" میں احباب سے سات سو ہجرب مراد ہیں جبکہ ہر ایک ہجرب ستر سال کا ہوتا ہے ہر سال تین سو ساٹھ دن کا ہوتا ہے اور ہر دن ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے جسے تم سمجھتے ہو۔
- (۶) حضرت خالد بن معدان نے کہا: یہاں آیت اور آیت "اَلَا خَافُ سَاءَ زَمَانًا" یعنی جب تک رب تعالیٰ چاہے گا جہنمی جہنم میں رہیں گے یہ دونوں آیتیں اہل توحید کے بارے میں ہیں۔
- (۷) امام ابن جریر نے فرمایا: صحیح یہ ہے کہ احباب کی کوئی انتہاء اور اختتام نہیں ہوگا جیسا کہ حضرت سالم سے مروی ہے کہ میں نے حضرت حسن سے سنا ہے آپ سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد "لَا يُؤْمِنُ فِيْهَا اَخْفَاُ" کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: احباب کی کوئی تعداد اور انتہاء نہیں ہے بلکہ دوزخ کی آگ میں ہمیشہ رہتا مراد ہے، البتہ اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ایک ہجرب ستر سال کا ہوتا ہے جس کا ہر دن دنیا کے ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے جسے تم سمجھتے ہو۔
- (۸) اور حضرت قتادہ نے بیان کیا ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ "لَا يُؤْمِنُ فِيْهَا اَخْفَاُ" سے غیر محدود اور بے انتہاء زمانہ مراد ہے جس کا انقطاع اور اختتام نہیں ہوگا کیونکہ ایک ہجرب گزر جائے گا تو اس کے بعد دوسرا ہجرب شروع ہو جائے گا اور یہ سلسلہ یونہی چلتا رہے گا۔
- (۹) حضرت ربیع بن انس نے "لَا يُؤْمِنُ فِيْهَا اَخْفَاُ" میں کہا کہ احباب کی مدت کو اللہ تعالیٰ کے ماسوا کوئی نہیں جانتا اور ہمیں تو یہ بتایا گیا ہے کہ ایک ہجرب اسی سال کا ہوتا ہے اور ایک سال تین سو ساٹھ دن کا ہوتا ہے اور اس کا ہر دن دنیا کے ہزار سال کے

برابر ہوتا ہے جسے تم سمجھتے ہو۔ [تفسیر تیسرا بیان کثیر جلد ۱ ص ۵۹۲] 'ملفوظ دارالافتاء ابن کثیر رحمہ اللہ' ج ۱ ص ۵۹۲ 'ملفوظ دارالافتاء ابن کثیر رحمہ اللہ' ج ۱ ص ۵۹۲

۱۴۔ بَابُ بَيَانِ مَعْنَى الْحُسْنَى

حسنى کے معنی کا بیان

۵۱۴۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ قُرِأَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلْتُ بِالْحُسْنَى نَفَرٌ مَيَا: اس سے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کی تصدیق اور اقرار کرنا مراد ہے۔ (تفسیر سراج امیر)

"وَصَلْتُ بِالْحُسْنَى" سے توحید و رسالت کی تصدیق مراد ہے

بیان سورۃ التلیل کی ہے جس کی تفسیر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھڑے توحید و رسالت کی تصدیق دتا نیک اور اقرار کے ساتھ کی ہے حضرت ابو عبد الرحمن السلمی اور حضرت حماد کے اسی معنی کو اختیار کیا ہے اور حضرت علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی تفسیر روایت کی ہے اور حضرت مجاہد نے اس کی جنت کے ساتھ تفسیر کی ہے لیکن پہلی تفسیر ہی اتم اور مکمل ہے۔

[شرح مسند امام اعظم لاسطی قاری ص ۱۶۹، 'ملفوظ دارالکتب العلمیہ بیروت' ج ۱ ص ۱۶۹]

حسنى کے متعدد مصداق

اس آیت میں "حُسْنَى" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: حسن اور خوبی، اچھائی، عمدگی، نیکی اور سچائی۔

اس آیت میں نیک باتوں کے حب و میل محال (معانی) ہیں:

(۱) حسنى سے مراد "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" کی تصدیق ہے، یعنی جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اور تقویٰ اختیار کیا اور توحید و رسالت کی تصدیق کی کیونکہ کفر و شرک کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے اور گناہوں سے بچنے کا آخرت میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔

(۲) حسنى سے مراد بدنی عبادات اور مالی عبادات کے فرائض ہیں، یعنی جس شخص نے بدنی اور مالی عبادات کے فرائض کو ادا کیا اور احکام شریعہ کی تصدیق کی۔

(۳) حسنى سے مراد یہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو اس مال کا عوض اور بدل عطا فرماتا ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے:

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ عَزَّ وَجَلَّ (سہ: ۳۹)

اور تم جو کچھ بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کا پورا بدل عطا فرمائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہر روز جب بندے صبح کو اٹھتے ہیں تو دو فرشتے نازل ہوتے ہیں ان میں سے ایک دعا کرتا ہے: اے اللہ! خرچ کرنے والے کو اس مال کا بدل عطا فرما اور دوسرا فرشتہ دعا کرتا ہے: اے اللہ! نبیل کے مال کو ضائع کر دے۔ [صحیح البخاری: ۱۳۳۴، صحیح مسلم: ۱۰۱۰، السنن الکبریٰ: ۹۱۵۸]

(۴) حسنى سے مراد اجر و ثواب ہے۔

(۵) حسنى سے مراد جنت ہے۔

حل لغات

”اَوْجِسِي“ میندو احد حکم فعل مضارع معروف مثبت باب افعال سے ہے اس سے پہلے ہمزہ استفہام محذوف ہے اس کا معنی ہے: وصیت کرنا عہد لینا حکم دینا وصیت جاری کرنے والا مقرر کرنا۔ ”تَسْكُطُونَ“ میندو جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف مثبت باب فاعل سے ہے اس کا معنی ہے: ہاتھ اٹکیوں سمیت جھلی پھیلانا دراز کرنا مانگنے کے لیے ہاتھ پھیلانا۔

ورثاء کے علاوہ باقی قرابت داروں کے لیے ایک تہائی مال میں وصیت کرنا مستحب ہے

میراث کے حکم سے پہلے ابتدائے اسلام میں وصیت کرنا واجب تھا یہی قول صحیح اور ٹھیک ہے لیکن میراث کے احکام نے اس وصیت کے حکم کو منسوخ کر دیا اب ہر وارث اپنا مقررہ حصہ بغیر وصیت کے ملے لے گا سنن وغیرہ میں حضرت عمرو بن حارث سے حدیث مروی ہے کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ میں یہ فرمانے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اس کا حق پہنچا دیا ہے سو اب کسی وارث کے لیے کوئی وصیت جائز نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سورۃ بقرہ کی تلاوت کرتے ہوئے جب اس آیت پر پہنچے تو فرمایا: یہ آیت منسوخ ہے۔ [مسند احمد]

اور بعض مفسرین اور فقہاء کہتے ہیں کہ وصیت کا حکم وارثوں کے حق میں منسوخ ہے اور جن کا وارث مقرر نہیں ہے ان کے حق میں وصیت کا حکم باقی اور ثابت ہے ان میں عباس حسن، مسروق، طاہس، فضاک، مسلم بن یسار اور علاء بن زیاد کا وہب بھی لکھا ہے لیکن ان حضرات کے اس قول کی بناء پر پچھلے فقہاء کی اصطلاح میں یہ آیت منسوخ نہیں ٹھہرتی اس لیے کہ میراث کی آیت سے وہ لوگ اس حکم سے مخصوص ہو گئے جن کا حصہ شریعت نے خود مقرر کر دیا ہے اور وہ اس سے پہلے اس آیت کے حکم کی رو سے وصیت میں داخل تھے کیونکہ قرابت دار عام ہیں خواہ ان کا وارث مقرر ہو یا نہ ہو سو اب وصیت صرف ان ہی کے لیے باقی رہے گی جو وارث نہیں اور ان لوگوں کے حق میں وصیت باقی نہیں رہی جو وارث ہیں یہ قول اور بعض دیگر حضرات کا یہ قول کہ وصیت کا حکم ابتداء اسلام میں تھا اور وہ بھی واجب اور ضروری نہیں ان دونوں کا مطلب تقریباً ایک ہو گیا البتہ جو لوگ وصیت کے اس حکم کو واجب کہتے ہیں اور میراث کی روائی اور سابق کلام سے بھی بہ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے ان کے نزدیک تو یہ آیت منسوخ ہی ٹھہرے گی جیسا کہ اکثر مفسرین اور معتبر فقہاء کرام کا قول ہے یس والدین اور ورثہ پانے والے قرابت داروں کے لیے وصیت کرنا بالاجماع منسوخ ہے بلکہ منوع ہے کیونکہ حدیث میں آچکا ہے کہ سبے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اس کا حق دے دیا ہے اب وارث کے لیے کوئی وصیت جائز نہیں آج میراث کا حکم مستقل ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ واجب اور فرض ہے باقی رہ گئے وہ قرابت دار جن کا وارث مقرر نہیں ان کے لیے ایک تہائی مال میں وصیت کرنا مستحب ہے۔ [ماخذ المغیرۃ فی تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۵۷ مطبوعہ دار الفکر آن انکریم بحیرات لبنان نیز تفسیر ابن کثیر مترجم ج ۱ پارہ دوم ص ۳۰۶ مطبوعہ دار خانہ تہجد کتب گرامی]

علاوہ ملاحظی قاری لکھتے ہیں کہ حدیث میں وارد ہے کہ تمہارا اپنی وفات کے قریب اپنے مال میں سے ایک تہائی مال بطور وصیت اللہ تعالیٰ کے لیے دینا تمہارے لیے اجر و ثواب کے اضافہ کا باعث بنے گا اس کو امام طبرانی نے خالد بن عبید سلمیٰ سے روایت کیا ہے اور صحیح مسلم کی روایت میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ مروی ہیں کہ وصیت ایک تہائی مال تک ہے اور ایک تہائی بہت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں تمہارا اپنا مال خرچ کرنا صدقہ ہے اور تمہارا اپنے بچوں پر خرچ کرنا بھی صدقہ ہے اور اپنی بیوی کو اپنے مال میں سے کھانا بھی صدقہ ہے اگر تم اپنے اہل خاندان کو مال دیا چھوڑا تو یہ اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو اس حال میں چھوڑ جاؤ کہ وہ غربت کے مارے لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلائیں۔

اور مسند احمد، شیخین اور سنن ابوداؤد کی روایت میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ وصیت ایک تہائی مال میں ہے اور ایک تہائی بہت ہے کیونکہ اگر تم اپنے وارثوں کو مال دار چھوڑ جاؤ تو یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انہیں محتاج و غریب چھوڑ جاؤ کہ وہ لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرتے پھر میں نے شک ہے کہ تم جو کہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے خرچ کرو گے اس پر تمہیں اجر و ثواب عطایت کیا جائے گا یہاں تک کہ جو لقمہ تم اپنی بیوی کے منہ میں دو گے اس پر بھی تمہیں اجر و ثواب عطایت کیا جائے گا۔ [شرح مسند امام اعظم ص ۳۲۵، معبود دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

کیا مسلمان نصرانی کا وارث بن سکتا ہے

۱۔ بَابُ هَلْ يَرِثُ الْمُسْلِمُ النَّصْرَانِيَّ

۵۱۶۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ النَّصْرَانِيَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هَبْدًا أَوْ أَمَةً۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان نصرانی کا وارث نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ نصرانی اس کا غلام ہو یا لونڈی ہو۔

بخاری (۶۶۶۴) مسلم (۴۱۴۰) ابوداؤد (۲۹۱۱) ترمذی (۲۱۰۷) ابن ماجہ (۲۷۲۹-۲۷۳۱) درقطنی (ج ۳ ص ۳۳-۳۴) ۴۵

حل لغات

”لا یورث“ صیغہ واحد مذکر غائب، فعل مضارع خفی باب فُتِرَ یُفْتِرُ اور حَسِبَ یُحْسِبُ دونوں سے آئے ہیں اس کا معنی ہے: وارث بنا۔

وراثت کے لیے اتحاد دین ضروری ہے

علم میراث میں وراثت کے اصولوں میں ایک اصول اتحاد دین ہے یعنی وراثت جب جاری ہوگی جب وارث اور مورث دونوں کا دین حمد اور ایک ہوگا لیکن اختلاف دین کی صورت میں وراثت جاری نہیں ہوگی چنانچہ امام بخاری نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ ”لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم“ یعنی مسلمان کا کافر کا وارث نہیں ہو سکتا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں بن سکتا اور اس حدیث کو دیگر ارباب صحاح نے بھی حضرت اسامہ سے نقل کیا ہے۔ اور ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں ہے کہ غلامانے اسلام لے لیا ہے کہ عیسائی غلام فوت ہو جائے تو اس کا ترکہ اس کے مولیٰ اور آقا کو غلام کی غلامیت کی بنا پر ملے گا کیونکہ غلام کا ملک صحیح نہیں بلکہ غلام اور اس کا مال وغیرہ اس کے آقا کی ملکیت میں ہوتا ہے سو اس لیے اس کے ترکہ کا حق اس کا آقا ہوگا لیکن بطور میراث نہیں بلکہ بطور عہدیت و غلامیت حق دار ہوگا چنانچہ مسند امام اعظم کی اس حدیث میں اسی کا اثبات کیا گیا ہے پھر مسلم و کافر کے درمیان وراثت کے مسئلہ میں صورت حال یہ ہے کہ اس بات پر سب کا اجماع اور اتفاق ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں بن سکتا البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بن سکتا ہے یا نہیں سو صحابہ کرام تابعین عظام اور دیگر علمائے اسلام میں سے جمہور (یعنی اکثر) کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح کافر مسلمان کا وارث نہیں بن سکتا اسی طرح مسلمان بھی کافر کا وارث نہیں بن سکتا اور اگر ابوداؤد کا یہی مذہب ہے البتہ حضرت معاذ بن جبل، حضرت امیر معاویہ، حضرت سعید بن مسیب اور حضرت سرور کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بن سکتا ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ”الاسلام یصلو ولا یُعزل“ یعنی اسلام غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا اور یہ صحیح حدیث ہے لیکن یہ انہیں مفید نہیں ہے کیونکہ اس میں تو صرف اسلام کی فضیلت و عظمت اور اس کی حقانیت بیان کی گئی ہے اس حدیث کا وراثت سے کوئی تعلق نہیں۔

۲۔ بَابُ الْخَاقِ الْفَرَايضِ بِأَهْلِهَا

وراثت ذوی الفروض کو دینا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم وراثت کے مقررہ حصے ان کے حق داروں کو دو اور جو باقی بچ جائے وہ سب سے زیادہ قرابت دار مرد کو دے دو۔

۵۱۷۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاوِصِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُفْرَا الْفَرَايضُ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى رَجُلٍ ذَكَرَ.

بخاری (۶۷۴۶) مسلم (۴۱۴۱) سنن (۲۶۵۷)

عمل لغات

”الْخُفْرَا“ صیغہ جمع مذکر حاضر، فعل امر معروف حاضر، باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: لائق کرنا، ملانا، دینا۔ ”الْفَرَايضُ“ یہ کلمۃ ”فَرِضَةٌ“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: فرض، زکوٰۃ، مقرر کردہ حصہ یہاں آخری معنی مراد ہے۔

وراثت کی تقسیم کا طریقہ

یاد رہے کہ میت کے مال کو میراث اور ترکہ کہا جاتا ہے یہاں ترکہ معنی محروم کردہ حصہ یعنی میت کا چھوڑا ہوا مال اور اس کے ساتھ چار حقوق متعلق ہوتے ہیں:

(۱) سب سے پہلے میت کے ترکہ میں سے اس کی قبیلہ و عین ممانہ روی کے ساتھ مل میں لائی جائے گی۔

(۲) اس کے بعد باقی مال میں سے میت کا قرض اگر کچھ ہو تو ادا کیا جائے گا۔

(۳) پھر اس کے بعد میت نے وصیت کی ہو تو وہ اس کے ٹکٹ مال یا اس کے اندر ادا کی جائے گی۔

(۴) پھر اس کے بعد باقی مال کو سب سے پہلے میت کے ان ورثاء میں تقسیم کیا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے انہیں کو اصحاب فرض اور ذوی الفروض کہا جاتا ہے۔ (باقی ورثاء کی تفصیل سرائی میں ملاحظہ فرمائیں)

اور یہ کل بارہ اشخاص ہیں اور ان میں سے چار مرد ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) باپ (۲) دادا یعنی باپ کا باپ چاہے اوپر کا درجہ ہو (۳) اخیانی بھائی یعنی ماں شریک بھائی (۴) شوہر۔ اور آٹھ عورتیں ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) بیوی (۲) بیٹی (۳) پوتی چاہے بیچے درجہ کی ہو (۴) حقیقی بہن (۵) باپ شریک بہن یعنی ملاتی بہن (۶) ماں شریک بہن یعنی اخیانی بہن (۷) ماں (۸) جدہ یعنی باپ کی ماں دادا دادی کی ماں نیز ماں کی ماں یعنی نانی اور نانی کی ماں یعنی ماس کی نانی جہاں تک اوپر ہو سکے اگر ذوی الفروض کو دینے کے بعد ترکہ میں سے کچھ مال باقی بچ جائے تو پھر میت کے سب سے زیادہ قرابت دار مرد کو حصہ دیا جائے گا جیسے باپ کا ذوی الفروض کی بناء پر چھ حصہ بنتا ہے وہ اس کو دے دیا گیا اور دوسرے وارثوں کو بھی ان کا مقرر کردہ حصہ دے دیا گیا، لیکن ترکہ میں سے کچھ مال بچ گیا تو اب چونکہ تمام مذکورہ ورثاء کی نسبت میت کا باپ اس کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہے اس لیے حصہ ہونے کی بناء پر باقی بچ ہوا مال بھی اسی کو دے دیا جائے گا۔

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ مسند کی اس حدیث کو بیہتمام احمد بخاری و مسلم اور ترمذی نے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ [شرح منہاج امام اعظم ص ۱۸۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

۳۔ بَابُ حُكْمِ مِيرَاثِ الْعَبْدِ الْمُعْتَقِ

آزاد کردہ غلام کی میراث کا حکم

۵۱۸۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ ابْنَ لَحْمَةَ أَعْتَقَتْ مُمْلُوكًا فَمَاتَ فَتَرَكَ

حضرت عبداللہ بن شداد نقل کرتے ہیں کہ حضرت امیر حمزہ کی بیٹی نے ایک غلام آزاد کیا پھر وفات ہو گیا اور اپنی ایک بیٹی چھوڑ گیا، پس

إِنَّمَا لَمْ أَغْطِ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِبْنَةَ
الْبَيْتِ وَأَغْطِ ابْنَةَ عَمْرَةَ الْبَيْتِ.

(ابن ماجہ (۲۷۳۴))

مذکورہ بالا تقسیم کی وجہ

واضح رہے کہ اس حدیث کے راوی حضرت مہدی اللہ بن شداد حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی جن کا نام غلامہ اور بعض روایات کے مطابق عمارہ ہے کے اخیانی بھائی ہیں کیونکہ ان دونوں کی والدہ حضرت سلیمی بنت تمیم ہیں جو پہلے حضرت امیر حمزہ کے نکاح میں تھیں اور ان سے صرف یہی ایک بیٹی پیدا ہوئی تھی پھر غزوہٴ احد میں حضرت امیر حمزہ کی شہادت کے بعد حضرت سلیمی بنت تمیم سے حضرت شداد بن الحارث سے نکاح کر لیا اور ان سے حضرت مہدی اللہ پیدا ہوئے سو اس لیے یہ دونوں اخیانی بہن بھائی یعنی ماں شریک لیکن بھائی ہیں اور چونکہ اس مرنے والے غلام کی صرف ایک بیٹی تھی اور قرآن مجید نے میت کی صرف ایک بیٹی ہونے کی صورت میں اس کا کل مال میں سے نصف حصہ مقرر کیا ہے سو اس لیے نبی کریم ﷺ نے اس کو نصف مال دیا اور چونکہ اس کا کوئی دوسرا رشتہ دار موجود نہیں تھا اسی لیے آپ نے حضرت امیر حمزہ کی بیٹی کو حصہ سہمی کی بناء پر بقیہ نصف مال عنایت فرمادیا کیونکہ امام احمد اور امام طبرانی نے حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "الولاء لمن اعطی" یعنی ولوہ (غلام کا ورثہ) اسی شخص کا حق ہے جس نے غلام کو آزاد کیا۔ (شرح مسند امام اعظم لاملیٰ قاری ص ۲۶۳، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت لبنان)

تیم کا مال ناحق کھانا ظلم ہے

۴۔ بَابُ أَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ بِغَيْرِ حَقِّ ظَلَمٌ

۵۱۹۔ اَيُّو عَنِيتُ عَنْ الْيَتِيمِ غَيْرَ الشَّعْبِيِّ عَنْ
مُسْرُوقٍ عَنْ عَابِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا تَوَلَّيْتُ
إِنَّ الْيَتِيمَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ
فِي بَطُونِهِمْ نَارًا وَيَسْتَصْلُونَ سَوِيرًا (المائدہ: ۱۰)
عَدَنَ مَنْ عَدَانَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى فَلَمْ يَقْرَأُوا
وَشَقَّ عَلَيْهِمْ بِغَفْلَتِهَا وَخَافُوا الْإِثْمَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ
فَلَزَلَتْ الْإِبْنَةُ فَغَفَلَتْ عَلَيْهِمْ وَيَسْتَوَلُّونَكَ عَنِ الْيَتَامَى
قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ (البقرہ: ۲۲۰)
الْأَيُّمَةُ. (ابوداؤد (۲۸۷۱) ترمذی (۳۶۹۹) مسند امام (۳۰۰۲))

متدرک لحامک (ج ۲ ص ۷۷۸)

حضرت عائشہ صدیقہ فاطمہ علیہا السلام کرتی ہیں کہ جب آیت نازل ہوئی: نہ ہے ملک جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں بلاشبہ اپنے بطن میں صرف آگ بھرتے ہیں اور وہ مغرب بکارتی ہوئی آگ میں داخل ہوں گے تو وہ لوگ جو یتیموں کی سرپرستی کرتے تھے وہ (ظلم کے خوف سے) الگ تھلگ ہو گئے اور وہ ان کے نزدیک نہ جاتے اور ان پر اس مال کی حفاظت دیکھ بھال مشکل ہو گئی اور انہیں اپنے آپ پر گناہ کا اندیشہ ہو گیا پھر یہ (درج ذیل) آیت نازل ہوئی تو ان پر تخفیف کر دی گئی: اور وہ لوگ آپ سے یتیموں کے بارے میں سوال کرتے ہیں آپ (ان سے) فرمائیے: ان کی اصلاح بہتر ہے اور اگر تم ان سے مل جل کر رہو تو وہ تمہارے بھائی ہیں۔

حل لغات

”يَتِيمٌ“ یتیم واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف ثبت بَابُ نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: نکالت کرنا خبر گیری کرنا دیکھ بھال کرنا۔ ”شَقَّ“ یتیم واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف ثبت بَابُ نَصَرَ يَنْصُرُ سے ہے اس کا معنی ہے: کام کا دشوار ہونا کسی کو مشقت میں ڈالنا، مشکل میں پڑنا۔

یتیم کے متعلقین کے لیے تخفیف

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا ہے کہ پہلے یہ حکم نازل ہوا کہ ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْأَحْسَنِّ“ یعنی تم یتیم کے مال کے قریب بھی نہ جاؤ مگر اس طریقہ سے جو سب سے بہترین طریقہ ہو نیز یہ فرمایا گیا تھا کہ: **إِنَّ الْيَتِيمَ بِنَاغُلُونِ أَمْوَالَ الْيَتِيمِ ظَنَّمَا إِنَّمَا يَكُونُونَ فِي بُلُوغِهِمْ قَارِئًا وَسَيُحْلُونَ سَوِيَّةً** بے شک جو لوگ ظلم سے یتیموں کا مال کھا جاتے ہیں وہ اپنے بچوں میں آگ بھروسے ہیں اور وہ پھر جڑی ہوئی جہنم میں مقرر ہوں اور اہل (اشعار: ۱۰) ہوں گے

سوان آجوں کو سن کر ان لوگوں نے جو یتیموں کے والی اور سرپرست تھے یتیموں کا کھانا ان کا پانی اپنے گھر کے کھانے اور اپنے گھر کے پانی سے بالکل جدا اور الگ کر دیا اب اگر اس کا پکا ہوا کھانا بیچ جاتا تو اسے الگ روک کر رکھ دیا جاتا یہاں تک کہ وہ خود ہی اسے دوسرے وقت کھالے یا خراب ہو جائے اس طرح ایک طرف تو ان یتیموں کا نقصان ہونے لگا دوسری جانب یتیموں کے سرپرست و متعلقین بھی تنگ آ گئے کہ کب تک ایک ہی گھر میں اس طرح رکھ رکھاؤ کیا کریں چنانچہ ان لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس مسئلے اور پریشانی کا ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی: **”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَسُدُّوْهُمْ أَسْفَلُ الْأَعْنَافِ“** اور انہیں تنگ مٹی اور دیانت داری کے ساتھ یتیموں کے مال کو اپنے مال میں ملا لینے کی اجازت دی گئی ابورواد و نسائی وغیرہ میں یہ روایتیں موجود ہیں اور مسند کی ایک بہت بڑی جماعت نے اس کا شان نزول یہی بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یتیم کے دربار سے مال کی اس طرح مخالفت و دیکھ بھال کرنا سخت مشکل ہے کہ اس کا کھانا الگ ہو اور اس کا پکا ہوا اور **”قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ“** سے یہی طے ہو کہ مراد ہے یہیں پھر **”وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ“** فرما کر ان کے کھانے کے چنے کو اپنے کھانے پینے میں ملا جلا کر رکھنے کی اجازت دی گئی اس لیے کہ وہ بھی دینی بھائی ہیں البتہ نیت تک ہوئی چاہے قصد اور ارادہ اگر یتیم کی نقصان رسانی کا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں اور اگر یتیم کی بھلائی اور اس کے مال کی حفاظت و نگہبانی ہے تو اسے بھی وہ علام الغیوب غیب جانتا ہے پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ ہمیں تکلیف و مشقت میں مبتلا نہ رکھنا جس جانتا ہو چکی اور حرج حق پر یتیم کا کھانا پکا یا بالکل جدا رکھنے میں تھا وہ اللہ تعالیٰ نے دور فرما دیا اور تم پر تخفیف کر دی اور ایک ہٹیا رکھنا اور ملا جلا کر کام کرنا تمہارے لیے مباح قرار دے دیا بلکہ یتیم کا والی اگر فقیر و مسکین ہو تو وہ دستور کے مطابق اپنے خرچ میں لاسکتا ہے اور اگر کسی مال دار نے یہ وقت ضرورت اس کی کوئی چیز کام میں لے لی تو پھر ادا کر دے۔ [مختصر تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۱۹۳-۱۹۴ عربی مطبوعہ دار الفکر بیروت تفسیر ابن کثیر مترجم ج ۳ ص ۸۳ پارہ دوم مطبوعہ دار الفکر بیروت تہذیب و تہذیب کتب کراچی]

۵۔ بَابُ مَتَىٰ يَكُونُ الْيَتِيمُ

یتیم کب تک رہتا ہے

۵۲۰۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتِيمٌ بَعْدَ الْحُلُمِ.

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بالغ ہو جانے کے بعد یتیمی باقی نہیں رہتی۔

(حدیث: ۲۸۷۳) (حدیث: ۲۴۳۲) مسند شہاب (۷۸۲)

حل لغات

”لا یتیم“ اس میں یا مضموم اور تا ماسکن ہے اور یہ یتیم کا مصدر یہی ہے یعنی یتیم میں بلوغت کے بعد یتیمی کا وصف باقی نہیں

رہتا اور یقیناً اس تا بالغ بچے کو کہتے ہیں جس کا باپ فوت ہو چکا ہو۔ ”اَلْعَلَمُ“ اس میں حاء اور لام دونوں مضموم ہیں اور اس کا معنی ہے: بالغ ہونا بلوغت بلوغ۔

یعنی بلوغت تک ہے

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں: اس حدیث کو امام ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: احکمم کے بعد یحییٰ نہیں اور نہ جب رہتا ہے سارا دن رات تک اور یہ (درج ذیل) آیت سے مستفاد ہے:

وَاتَّقُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ۔ یعنی تم قیاموں کو نکاح کی عمر تک آزماتے رہو یعنی بالغ ہونے (انعام: ۶۱) تک۔

[شرح مسند امام معظم ص ۲۱۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان]

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ یہاں نکاح سے مراد بلوغت ہے حضرت مجاہد کا بھی قول ہے اور جمہور علماء کے نزدیک لڑکے کی بلوغت بھی احکام کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ لڑکا خواب میں دیکھے کہ آئہ کامل سے بچے کی پیدائش کا مادہ خاص پانی اچھل کر نکلتا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان خوب یاد کر رکھا ہے کہ احکام کے بعد یحییٰ نہیں اور نہ سارا دن رات تک خاموش رہتا ہے۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ اولیٰ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے دوسری حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ عین جسم کے لوگوں سے (مکلف و ذمہ دار بنانے کا) قلم اٹھایا گیا ہے: (۱) بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے (۲) سوتے ہوئے آدمی سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے (۳) اور بچوں (لڑکانے) سے یہاں تک کہ وہ عیاش میں آجائے۔ پس ایک علامت بلوغت ہے اور دوسری علامت پردہ سال ہے اور یہ صحیحین (بخاری و مسلم) میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے ثابت ہے جس میں آپ فرماتے ہیں کہ اُحد کی لڑائی کے دن مجھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا اور اس وقت میری عمر چودہ سال تھی سو آپ نے مجھے اجازت نہیں دی اور غزوہ خندق کے دن میری عمر پردہ سال تھی تو آپ نے مجھے شرکت کی اجازت دے دی اور جب یہ حدیث حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا: بالغ اور تا بالغ کی یہی حد ہے اور بلوغت کی تیسری علامت زیر ناف بالوں کا لگنا ہے چنانچہ غریب ابی عبیدہ میں ہے کہ ایک لڑکے نے ایک لڑکے کی پشت کہا کہ میں نے اس سے بدکاری کی ہے اور دراصل یہ بہت تھی حضرت عمر نے اس پر حد لگانا چاہی لیکن فرمایا: دیکھ لو! اگر اس کے زیر ناف بال آگئے ہوں تو اس پر حد لگاؤ ورنہ نہیں۔ [تفسیر صفحہ ۱۱۲ ص ۳۵۸ مطبوعہ دارالقرآن الکریم بیروت]

اللہ کے نام سے شروع جو بڑا ایمان نہایت رحم کرنے والا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قیامت کا منظر اور جنت کی صفات

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک قیامت کا دن حسرت و انہوس اور عداوت و پیہیلی کا دن ہوگا۔

۳۳۔ کِتَابُ الْقِيَمَةِ وَصِفَةِ الْجَنَّةِ

۵۲۱۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ وَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذُوْ غَسَرٍ وَ ذَلَامَةٍ۔

مسند طبرانی (۷۵۷)

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

۵۲۲۔ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ

عَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ الْقِيَمَةَ دُونُ خُسْرٍ وَ نَدَامَةٍ
فرمایا: ہے شک قیامت کا دن حسرت و افسوس اور ندامت و
شرمندگی کا دن ہوگا۔

قیامت کا دن کفار کے لیے حسرت و ندامت کا دن ہوگا

یاد رہے کہ صحاح میں ایسی بہت سی احادیث وارد ہیں جو ان مذکورہ بالا دونوں احادیث کے مضمون کی تائید و تصدیق کرتی ہیں اور ان دونوں کے معانی کا افادہ کرتی ہیں۔ علامہ ملاحی قاری نے کہا ہے کہ یہ مفہوم وہی معنی اللہ تعالیٰ کے درج ذیل ارشاد سے مستفاد ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا:

وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْفُتُورِ إِذْ يَقُولُ الْأَمْزُ وَأَهُمْ
فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (مریم: ۳۹)
اور (اے محبوب!) آپ انہیں حسرت کے دن کا ڈر سنا رہے ہیں
جب ہر معاملہ کا فیصلہ کیا جائے گا حالانکہ (آج) وہ غفلت میں ہیں اور

وہ ایمان نہیں لاتے ○

اور احادیث میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن جنتی حضرات حسرت و افسوس نہیں کریں گے مگر انہیں اوقات پر جن میں انہوں نے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کیا ہوگا اسے امام طبرانی اور امام بیہقی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ حقیقت اس دن حسرت و افسوس اور غم و رنج صرف کفار و شرکین کو ہوگا کیونکہ انہیں کفر و شرک کی بناء پر ہمیشہ ذلت و رسوائی اور عذاب و دوزخ میں مبتلا رکھا جائے گا اور ان کے بعد فاسقوں کا جرم اور تا فرماؤں کو اپنے بدترین اور بُرے اعمال کرنے پر حسرت و ندامت اور رنج و غم لاحق ہوگا لیکن جنتی حضرات کو یہ ظاہر تصور اس افسوس ہوگا جس پر ان کے حق میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ قیامت کا دن ان کے لیے حسرت و ندامت کا دن ہوگا پھر معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے ہاں مسند امام اعظم کے موجودہ نسخوں میں اسناد اور متن کے ٹکڑے کے ساتھ ایسی طرح موجود ہے اس لیے ہم نے اس کو بیچہ نقل کیا ہے اور ان دونوں احادیث کے اسناد اور متن میں یہ ظاہر کوئی فرق نہیں البتہ پہلی حدیث میں لفظ ”یوم“ موجود ہے یعنی ”إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ ہے جبکہ دوسری حدیث میں لفظ ”یوم“ کے بطور صرف ”ان القيامة“ ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ احادیث کے الفاظ میں تقدیم و تاخیر اور ترتیب کا بھی لحاظ رکھتے ہیں لہذا آپ الفاظ میں حروف کا لحاظ کیوں نہیں رکھیں گے جیسا کہ تم اس مسند میں اول سے آخر تک دیکھ لو گے اور یہی بات بھر اس متن وغیرہ کا باعث ہے۔

[تسبیح نظام فی شرح مسند امام ۲۳۴ ص ۲ مطبوعہ مکتبہ دعائے لاہور]

علامہ ابو محمد حسین بن مسعود القراء البغوی الشافعی لکھتے ہیں:

جب حساب سے فراغت کے بعد جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے تو موت کو ذبح کر دیا جائے گا۔

(۱) چنانچہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: موت کو سر می میڈھے کی شکل میں لایا جائے گا اور منادی نداء دے گا: اے اہل جنت! تو وہ اپنی گردنیں اٹھا کر دیکھیں گے سو منادی ان سے کہے گا: کیا تم اسے پہچانتے ہو؟ وہ کہیں گے: ہاں! یہ موت ہے اور سب لوگ اس کو دیکھ چکے ہیں پھر منادی نداء دے گا: اے اہل دوزخ! سو وہ بھی اپنی گردنیں اٹھا کر دیکھیں گے تو منادی ان سے کہے گا: کیا تم اس کو پہچانتے ہو؟ وہ کہیں گے: ہاں! یہ موت ہے اور وہ سب اس کو دیکھ چکے ہیں پھر اس کو ذبح کر دیا جائے گا پھر وہ منادی کہے گا: اے اہل جنت! اب دوام و بقیگی ہے پس موت نہیں اے اہل دوزخ! اب دوام و بقیگی ہے پس موت نہیں پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ”وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْفُتُورِ إِذْ يَقُولُ الْأَمْزُ وَأَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ“ (مریم: ۳۹)۔

(۲) حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے تو موت کو لایا جائے گا یہاں تک کہ اسے جنت اور دوزخ کے درمیان کر دیا جائے گا پھر اسے ذبح کر دیا جائے گا پھر ایک منادی ندا دے گا: اے اہل جنت! اب موت نہیں رہی اور اے اہل جہنم! اب موت نہیں رہی چنانچہ یہ اعلان سن کر اہل جنت کئی گنا زیادہ خوش ہوں گے اور دوزخی کئی گنا زیادہ غمگین ورنجیدہ ہو جائیں گے۔

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر جنتی کو پہلے دوزخ میں اس کا ٹھکانہ دکھایا جائے گا کہ اگر وہ اُسے کام کرتا (تو اس کا یہ ٹھکانہ ہوتا) پھر اسے جنت میں داخل کیا جائے گا کہ وہ زیادہ سے زیادہ شکر ادا کرے اور ہر دوزخی کو پہلے جنت میں اس کا ٹھکانہ دکھایا جائے گا کہ اگر وہ نیک کام کرتا (تو اس کا یہ ٹھکانہ ہوتا) پھر اس کو دوزخ میں داخل کیا جائے گا کہ اسے حسرت و افسوس ہو۔

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص فوت ہوتا ہے تو وہ نام و شرمندہ ضرور ہوتا ہے صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کس بات پر نام و شرمندہ ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا: اگر وہ نیک ہوتا ہے تو وہ اس بات پر نام و شرمندہ ہوتا ہے کہ اس نے زیادہ سے زیادہ نیکیاں کیں اور اگر وہ بُرا ہوتا ہے تو وہ اس بات پر نام و شرمندہ ہوتا ہے کہ وہ (گناہوں سے) باز کیوں نہیں آیا۔ (تفسیر معالم الغریب ج ۳ ص ۱۹۷-۱۹۶ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت لبنان)

جنت کے ایک شہر

اور حور عین کی صفات

۱۔ بَابُ صِفَةِ مَدِينَةِ

الْجَنَّةِ وَالْحُورِ الْعِينِ

حضرت اُم ہانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے جنت میں مہنگ کا ایک شہر پیدا کر رکھا ہے جس کی خوشبو بہت پاکیزہ اور عمدہ ہے اس کا پانی مسکین شہر کا ہے اور اس کے درخت نور سے پیدا کیے گئے ہیں جس میں بہت خوبصورت حوریں ہیں ہر حور کی ستر تیس ہیں اگر ان میں سے صرف ایک لٹ زمین میں روشن ہو جائے تو مشرق و مغرب کے درمیان ہر چیز کو چمکا دے گی اور اس کی بہترین پاکیزہ اور عمدہ خوشبو کی وجہ سے زمین و آسمان کے درمیان ساری فضاء ضرور بھر جائے گی صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ نعمتیں کس لیے ہے ہوں گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص قرض کا تقاضا کرنے میں نرمی اختیار کرے گا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ اگر حور عین کی صرف ایک لٹ روشن ہو جائے تو مشرق و مغرب کے درمیان ہر چیز کو چمکا دے اور آسمان و زمین کی تمام فضاء بھر جائے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت اُم ہانی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک شہر ہے جسے عمدہ خوشبو

۵۲۳۔ اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اُمِّ هَانِئٍ وَكَانَتْ قَالَتْ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ مِنَ الْجَنَّةِ مَدِيْنَةً مِّنْ مَّسْلُوقٍ اَذْفَرُ مَا وَفَا السُّنْسَبِيلُ وَحَصْرُهَا خُلِقَتْ مِّنْ نُورٍ فِيْهَا حُورٌ جَسَدٌ عَلٰى كُلِّ وَاحِدَةٍ سَبْعُونَ ذُو اَنْثَى لَوْ اَنَّ وَاحِدَةً مِنْهَا اَنْشُرَتْ فِي الْاَرْضِ لَاحْتَالَتْ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَمَّا كُنَتْ مِّنْ جِلْبٍ رَّبَّحَهَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللّٰهِ لِمَنْ هٰذَا قَالَ لِمَنْ مَحَانٍ سَمِعَ فِي التَّقَايُصِ.

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَوْ اَنَّ وَاحِدَةً مِّنَ النُّحُورِ الْعَيْنِ اَنْشُرَتْ لَاحْتَالَتْ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَمَّا كُنَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ مِّنْ طَبِهَا.

وَفِي رِوَايَةٍ كَانَتْ قَالَتْ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ لِلّٰهِ مَدِيْنَةً خُلِقَتْ مِّنْ مَّسْلُوقٍ اَذْفَرُ

مُخْلَقَةً لِّتَعْمَلَ الْغُرُثَ وَتَشَجَّرَ قِوْنَ النُّوْرِ وَمَا وَهَّاءُ
السَّلْسَبِيلِ وَحَمْدُ عَيْنِهَا خُلِقَتْ مِنْ نُفَاتِ الْجَنَانِ
عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَبْعُونَ ذُّوَابَةً لَوْ أَنَّ وَاحِدَةً
مِنْهُنَّ خُلِقَتْ فِي الْمَشْرِقِ لَوَاحِشَاتُ أَهْلِ الْمَغْرِبِ.
بخاری (۲۷۹۶) ترمذی (۱۶۵۱) مسند الحارثی (۷۴۵) روشن کر دے۔

حل لغات

”مِنْ كُلِّ“ مشہور خوشبو جسے مشک بھی کہا جاتا ہے۔ ”عَيْنِهَا“ حسین و جمیل خوبصورت۔ ”ذُّوَابَةً“ چٹنی پیتھانی کے بال
جوڑا میڈھیال بالوں کی ٹیس۔ ”لَوَاحِشَاتُ“ اس میں لام ابتدائیہ برائے تاکید اور ”أَحْشَاءُ“ ن” عینہ واحد صوت غائب فصل
ماضی معروف مثبت باب افعال سے ہے اس کا معنی ہے: روشن کرنا چکانا، اجالا کرنا۔ ”مَنْشَعًا“ سہل و آسان ہونا نرم ہونا فیاض دہلی
ہونا۔

جنت اور حوروں کی صفات

حوروں کی صفات میں بہت سی احادیث وارد ہیں جیسے:

(۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث منقول ہے کہ حور مین کو زعفران سے پیدا کیا گیا ہے اسے ابن مردویہ اور
خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں خرخر کیا ہے۔

(۲) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حور مین کو فرشتوں کی تسبیح سے پیدا کیا گیا ہے اسے ابن مردویہ نے روایت کیا
ہے۔

(۳) حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ حدیث میں ہے کہ حور مین کو زعفران سے پیدا کیا گیا ہے اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم
الکبیر میں خرخر کیا ہے۔

(۴) امام بخاری نے جنت اور دوزخ کی عظمت میں حضرت ام حارثہ رضی اللہ عنہا سے ایک مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ اگر جنتی
حورقوں میں سے کوئی عورت زمین کی طرف جھانک لے تو زمین و آسمان کے درمیان کی ساری فضا روشن ہو جائے اور ان کی
ساری فضا خوشبو سے بھر جائے اور اس کا ایک دوپٹہ تمام دنیا اور اس کے سارے سامان سے زیادہ خوبصورت و عمدہ اور بہترین
ہے۔

(۵) ارشاد الہی ساری شرح بخاری میں بیان فرمایا ہے کہ ابن ابی الدنایہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کی ہے کہ اگر جنتی
خاتون اپنا دوپٹہ دنیا میں ظاہر کر دے تو اس کے حسن کے مقابلہ میں سورج اس طرح ماند پڑ جائے گا جس طرح سورج کے
سانے چراغ کی روشنی ماند پڑ جاتی ہے اور اگر وہ اپنے حسین و جمیل چہرے کو عیاں کر دے تو اس کا حسن و جمال زمین و آسمان
کے درمیان ساری فضا کو روشن کر دے گا اور اگر وہ اپنی اچھلی کو ظاہر کر دے تو تمام مخلوق اس کے حسن و جمال پر فریفتہ ہو جائے
گی۔ [تسبیح الاحقاف فی شرح مسند الامام ۳۳۳ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور]

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

(۶) امام طبرانی اور الفیاض نے حضرت سعید بن عامر رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ اگر جنتی حورقوں میں سے کوئی

ایک عورت زمین پر اپنی روشنی ڈال دے تو تمام روئے زمین مشک کی خوشبو سے بھر جائے گی اور جس کی روشنی رخصت ہو جائے گی۔

(۷) امام احمد اور امام ترمذی نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ اگر جنت کی حسین و جمیل چیزوں میں سے کوئی ایک چیز دنیا کے سامنے لائی جائے تو زمین آسمانوں اور پہاڑوں کی ہر جگہ روشن و آراستہ اور خوبصورت ہو جائے اور اگر جنتی آدمی اپنے ہاتھوں میں پہنے ہوئے ننگوں میں سے صرف ایک کڑا ظاہر کر دے تو وہ سورج کی روشنی کو اس طرح مٹا دے گا جس طرح سورج کی روشنی ستاروں کی روشنی کو مٹا دیتی ہے۔

(۸) امام غزالی نے اپنی کتاب مضاعف العبادین میں ذکر کیا ہے کہ امام سفیان ثوری کے بعض شاگردوں نے آپ کی دینی مسائل میں مصروفیت اور اجتہادی تحقیقات میں شدید محنت و مشقت اور خوفِ الہی کی وجہ سے آپ کی حالت زار دیکھی تو انہوں نے آپ سے بات چیت کی اور عرض کیا کہ اے ہمارے استاذ و محترم! اگر اس قدر شدید محنت و مشقت قدرے کم کر دیں تو پھر بھی ان شاء اللہ العزیز آپ اپنی مراد کو حاصل کر لیں گے! آپ نے یہ بات سن کر فرمایا: میں اپنی محنت و کوشش کیوں نہ جاری رکھوں حالانکہ مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ جنتی حضرات اپنے جنت کے محلات میں ہوں گے کہ ان پر ایک حکیم الشان نور جلوہ گر ہوگا جس کی وجہ سے آٹھ سو چونتیس جگہ کا اٹھس گی! سو جنتی حضرات یہ خیال کریں گے کہ یہ رب تعالیٰ کے نور کی بجلی ہے چنانچہ وہ سب رب تعالیٰ کے حضور سجدہ ریز ہو جائیں گے تو انہیں پکار کر کہا جائے گا کہ تم اپنے سروں کو اوپر اٹھاؤ کیونکہ یہ وہ نور نہیں ہے جو تم خیال کر رہے ہو بلکہ یہ تو جنتی لوٹری کا نور ہے جو اپنے شوہر کے سامنے مسکرا پڑی ہے۔

[شرح مسند امام اعظم ص ۷۳ تا ۷۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان]

قال جامعہ الشیخ المحقق العلامة الفہامة
مولانا الشیخ محمد عابد السندی الانصاری هذا
آخر ما وجدته من رواية المصنف في مسند
الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان رحمہ اللہ والحمد
لله الذي عم نواله على العباد والصلوة على رسوله
محمد المصطفى وعلى آله واصحابه الامجاد
فقط.

اظہار تشکر

اللہ تعالیٰ کا بے حد و بے شمار شکر ہے جس نے اپنے خصوصی فضل و کرم سے مجھ جیسے کم علم عاصی اور مسکین و فقیر کو اپنے حبیب نبی کریم ﷺ کی احادیث کے ترجمہ و تشریح کی خدمت کا موقع عطا فرمایا اور اس مسند کے اوّل سے لے کر آخر تک ہر مشکل میں مدد فرمائی، سو اس لیے آج یہ روزِ جمعہ المبارک بتاریخ ۱۵ ذی الحجہ ۱۴۳۱ھ یہ مطابق ۱۲ نومبر ۲۰۱۰ء صبح آٹھ بجے مسند امام اعظم کا ترجمہ اور اس کی شرح کی تصنیف کا کام مکمل ہو گیا ہے۔ فالحمد لله على ذلك!

قارئین کرام سے التماس ہے کہ آپ دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اس فقیر و متعسر کو جوڑوں کے درد اور دمہ کے مرض سے مکمل شفاء عطا فرمائے۔ فقیر کی طرف سے دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے تمام مخلص معادین و قارئین کو دین کی خیر و عافیت عطا

فرمائیے۔

اٰمین ثم اٰمین اِجاء النبی الکریم الرّؤف الامین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم!



تفسیر مدارک التنزیل

و حقائق التاویل

مع ترجمہ القرآن

برکات القرآن

تصنیف: علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ

مترجم: علامہ مولانا حافظ واحد بخش غوثی مہاروی

(سابق مدرس جامعہ نعیمیہ لاہور)

قرآن مجید اور تفسیر مدارک کا آسان اردو میں عشق و محبت سے لبریز سلیس اور با محاورہ ترجمہ اور عقائد اہل سنت کی تائید میں حسب موقع مفید حواشی کے اضافہ کے ساتھ عنقریب شائقین کے لئے منظر عام پر آ رہی ہے۔

خصوصیات:

- ☆ قرآن مجید کی متوسط تفسیر نہ بالکل مختصر ہو اور نہ بہت طویل کا اکٹھا ہٹ میں ڈال دے۔۔۔۔۔
- ☆ عقائد اہل سنت کی ترجمان اور اہل بدعت و منکرات خصوصاً معتزلہ وغیرہ فرقوں کا قلع قمع کرنے والی بہترین تفسیر۔۔۔۔۔
- ☆ فقہی مذاہب میں حنفی مذہب کی مؤید عمدہ ترین تفسیر۔۔۔۔۔
- ☆ مشکل الفاظ کے معانی کی بہترین تشریح۔۔۔۔۔
- ☆ مدرسین اور دیگر عربی کے ماہر اہل علم حضرات کے لئے صرفی و نحوی (گرامر) کی اباحت و تراکیب کا اصول ذخیرہ۔۔۔۔۔
- ☆ قراء حضرات کے لئے مختلف قراءت کی جانباً وضاحت و تفصیل کا مفید ترین معلوماتی ذخیرہ۔۔۔۔۔
- ☆ تفسیر بیضاوی اور تفسیر کشاف کی عمدہ اباحت کی جامع تفسیر مگر معتزلیوں کے غلط افکار کی بھرپور تردید
- ☆ غیر ضروری اسرائیلی روایات سے مبرا تفسیر۔۔۔۔۔
- ☆ صحاح ستہ اور دیگر کتب سے مستند احادیث مبارکہ اور اقوال اسلاف کی عمدہ ترین جامع تفسیر